

**T.C.
SAKARYA ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ**

**KUŞADALI AHMET EFENDİ’NİN “RİSALE EL-
BERZAHİYYE” ADLI ESERİNİN EDİSYON KRİTİĞİ**

YÜKSEK LİSANS TEZİ

Monzer SHEIKH HASAN

**Enstitü Anabilim Dalı : Temel İslâm Bilimleri
Enstitü Bilim Dalı : Kelâm**

Tez Danışmanı: Prof. Dr. Ramazan BİÇER

HAZİRAN – 2014



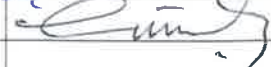
T.C.
SAKARYA ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ

KUŞADALI AHMET EFENDİ'NİN "RİSALE EL-
BERZAHİYYE" ADLI ESERİNİN EDİSYON KRİTİĞİ

YÜKSEK LİSANS TEZİ
Monzer SHEIKH HASAN

Enstitü Anabilim Dalı : Temel İslâm Bilimleri
Enstitü Bilim Dalı : Kelâm

Bu tez 26/06/2014 tarihinde aşağıdaki jüri tarafından Oybirliği / Oy çokluğu ile
kabul edilmiştir.

JÜRİ ÜYESİ	KANAATI	İMZA
Prof. Dr. Ramazan BİÇER	Basarılı	
Doç. Dr. Ahmet Faruk KILIÇ	Basarılı	
Yrd. Doç. Dr. Hülya TERZİOĞLU	Basarılı	

BEYAN

Bu tezin yazılmasında bilimsel ahlak kurallarına uyulduđunu, başkalarının eserlerinden yararlanılması durumunda bilimsel normlara uygun olarak atıfta bulunulduđunu, kullanılan verilerde herhangi bir tahrifat yapılmadıđını, tezin herhangi bir kısmının bu üniversite veya başka bir üniversitedeki başka bir tez çalışması olarak sunulmadıđını beyan ederim.

Monzer SHEIKH HASAN

16.06.2014

ÖNSÖZ

Allah Teâlâ öldükten sonra dirilmeye iman etmeyi imanın sıhhat şartlarından kılmıştır. Aynı şekilde gayba iman etmenin de müttakîlerin en önemli vasıflarından biri olduğunu bildirmiştir. Bu meyanda Allah Teâlâ şöyle demiştir: “Elif Lâm Mîm. Bu, kendisinde şüphe olmayan kitaptır. Allah'a karşı gelmekten sakınanlar için yol göstericidir. Onlar gaybe inanırlar, namazı dosdoğru kılarlar, kendilerine rızık olarak verdiğimizden de Allah yolunda harcarlar.” (Bakara, 2/1-2). Allah'ın, dünya hayatı düzenini, devamlılığını gayba iman etmeye bağlaması Allah'ın hikmetinin bir tecellisi olmuştur. Nitekim bir mümine, nefsi, birine zulmetmesi için vesvese verse, ahiret gününe iman etmiş olması onu bu vesveseye karşı koruyacaktır. Aynı şekilde bir mazlum hak ettiği bir şeyi bu dünyada almaya muktedir olamamışsa, onun bu hakkını ahirette alacak olması onun için bir teselli olacaktır. Ahiret hayatının ilk adımı olan berzah aleminin önemi buradan gelmektedir.

Nahiv, sarf ve kelâm alanında kayda değer eserler vermiş olması ve bu eserlerinde edebî ve dakik bir dil kullanması itibarıyla büyük nahiv ve kelâm alimi olan Ahmed Efendi'nin risalesi de akaid, kelâm, tasavvuf ve ahlakla alakalı meseleleri iç içe işleyen bir risale olarak karşımızda durmaktadır. Ahmed Efendi, bir mukaddime, beş bölüm ve bir teznib (ek) bölümünden oluşan risalesinde, insanı meraklandıran ve aklını meşgul eden berzah aleminin hallerine ilişkin en önemli meseleleri bir araya getirmiştir.

Tüm bu nedenlerden ötürü bu risaleyi seçtik. Çalışmamda müellifin hayatı ve en önemli eserlerine yer verdik. Ayrıca risalenin tahkikini yaptık. Müellifin yöntemi ile istifade ettiği ve iktibaslar yaptığı kendinden alimlerin yönteminin bir mukayesesini de yaptık. Tahkik kısmına gelecek olursak, çalışmanın bu kısmına ayrı bir önem verdik. Risalenin muhtevasına, ilmi değerine ve derin faydalarına uygun düşecek bir üslup kullanmaya çalışarak müellifin arka planını araştırdık, dayandığı kaynaklara gittik, risalede varid olan hadisleri tahrir ettik.

Bu noktada, elinden gelen hiç bir yardımı esirgemeyen tez danışmanım Prof. Dr. Ramazan Biçer'e teşekkürlerimi iletmek isterim. Yine bu tezi tamamlamamda katkıları bulunan tüm hocalarıma ve arkadaşlarıma da teşekkürler.

Monzer SHEIKH HASAN

16.06.2014

İÇİNDEKİLER

KISALTMALAR	iii
ŞEKİL LİSTESİ.....	iv
ÖZET.....	v
SUMMARY	vi

GİRİŞ	1
BÖLÜM 1: MÜELLİFİN HAYATI VE ESERLERİ	3
1.1. Müellifin Hayatı	3
1.1.1. Adı	3
1.1.2. Doğumu	4
1.1.3. Hocaları	5
1.1.4. Vefatı	6
1.2. Müellifin Eserleri	6
1.2.1. <i>Er-Risaletü' t-tahfiyye</i>	6
1.2.2. <i>Er-Risaletü 'l-berzahıyye</i>	7
1.2.3. <i>İnayetü'l-mübteği fi şerhi kifayeti'l-mübtedili'l-Birgivi</i>	7
1.2.4. <i>Şerhu 'l-avamil 'il-cedîd</i>	7
1.2.5. <i>TercemetüEvradi 'l-Birgivi</i>	8

BÖLÜM 2: ER-RİSALETÜ'L-BERZAHİYYE'NİN ÖZELLİKLERİ VE TAHLİLİ

2.1. Er-Risaletü'l-berzahıyye'nin Özellikleri.....	9
2.1.1. Risalenin Telif Nedeni.....	9
2.1.2. Risalenin Müellife Nispeti.....	9
2.1.3. İçerik.....	10
2.1.4. Nüshanın Özelliği.....	10
2.1.5. Müellifin Kaynakları	11
2.2. <i>Er-Risaletü 'l-berzahıyye</i> 'nin Tahlili	12
2.2.1. Müellifin Yöntemi	12
2.2.2. Tahkik Yöntemimiz.....	14
2.2.3. Berzah Hakkında Tarihsel Araştırma	15

BÖLÜM 3: ER-RİSALETÜ'L-BERZAHİYYE'NİN METNİ

3.1. Metin	25
3.2. Fihrisü'l-a'lâm.....	128

3.3. Fihrisü'l-muhtevyât 131

SONUÇ VE DEĞERLENDİRME 135

KAYNAKÇA 137

ÖZGEÇMİŞ..... 148

KISALTMALAR

A.g.e.	: Adı geçen eser
Bkz.	: Bakınız
Çev.	: Çeviren
DİA	: Diyanet İslam Ansiklopedisi
İSAM	: İslam Araştırmaları Merkezi
Ktp.	: Kütüphane
Nr.	: Kayıt Numarası
Nşr	: Neşreden
Ö.	: Ölüm Tarihi
S.	: Sayfa
Thk.	: Tahkik Eden
TDV	: Türkiye Diyanet Vakfı
T.y.	: Tarih Yok
Vr.	: Varak Numarası
Vs.	: Vesaire
VR	: Varak
YY	: Yayınevi yok
(ض)	: Riyad Nüshası, Melik Faysal İslâm Eğitim ve Araştırmaları. Nr: 04695, numarası: 6975 , vr: 26
(س)	: Süleymaniye Nüshası, İstanbul Süleymaniye Kütüphanesi Esad Efendi Kütüphanesi, Nr: 3645. Vr: 87-64

ŞEKİL LİSTESİ

Şekil 1: (ض) Nüshası, Birinci Varak	19
Şekil 2: (ض) Nüshası, Son Varak	20
Şekil 3: (س) Nüshası, Kapak.....	21
Şekil 4: (س) Nüshası, Birinci Varak	22
Şekil 5: (س) Nüshası, Son Varak	23

Tezin Başlığı: Kuşadalı Ahmet Efendi'nin " <i>Risale El-Berzahiyye</i> " Adlı Eserinin Edisyon Kritiği	
Tezin Yazarı: Monzer SHEIKH HASAN	Danışman: Prof. Dr. Ramazan BİÇER
Kabul Tarihi: 16.06.2014	Sayfa Sayısı: vi (ön kısım)+148 (tez)
Anabilim Dalı: Temel İslam Bilimleri	Bilim Dalı: Kelam
<p>Bu risalede Keskin Ahmed Efendi berzah âleminin halleri hakkında bazı önemli meseleler, kabir sorgusu, ruhların karşılaşması, bedenlerin yok olması, musibetlere sabretme gibi önemli konuları ele almıştır.</p> <p>Bu risaleyi çalışırken ve tahkik ederken çalışmalarımızı üç ana başlık etrafında yürüttük:</p> <p>Birinci bölümde; müellif, adı, doğumu, vefatı ve eserlerine yer verdik.</p> <p>İkinci bölümde; risalenin nüshalarını, araştırma konumuz, risalenin önemi, risalenin telif sebebi ve öne çıkan kaynaklar ele alındı. Bunu, müellifin yöntemi ve tahkik yöntemimiz takip etti. Berzah alemi hakkında müelliften önce yapılan çalışmalara değinerek bu bölümü bitirdik.</p> <p>Üçüncü bölümde ise risalenin metni, nüshaların farklarına da işaret ederek risalenin tahkiki, hadislerin tahriri ve nakillerin, iktibasların kaynaklarından tespit edilmesine yer verildi.</p> <p>Araştırmamızı sonuç kısmı ve açıklayıcı bir fihristle bitirdik.</p>	
Anahtar Kelimeler: Kelâm, Tahkik, Ahmed Efendi, Berzah, Ahiret, er-Risaletü'l-berzahiyye	

Title of Thesis: A Critical Edition of Kuşadalı Ahmed Efendi's Work Entitled "Risâlah al-Barzakhiyyah"	
Author of Thesis: Monzer SHEIKH HASAN	Advisor: Prof. Dr. Ramazan BİÇER
Date of Approval: 16.06.2014	Nu. of Page: vi (pre text)+148(main body)
Main Department: The Basic Islamic Sciences	Subfield: Kalam
<p>This thesis takes into account Ahmed Keskin Efendi's treatise on the realm of the <i>barzakh</i> (isthmus), including substantialities such as questioning in the grave, meeting of the <i>arwâh</i> (souls), perishment of bodies, and patience during calamities.</p> <p>Our study of Keskin Efendi's treatise was carried out under three major headings. The first section provides information on the author's life, birth and death, in addition to his written works. In the second section, the following was analyzed in relation to the treatise: its manuscript, our research topic, its significance, reasons for its authorship, and its prominent sources. This was followed by a discussion on the author's methodology along with the methodology utilized in our research. We concluded the section by referring to the author's previous works on the realm of the <i>barzakh</i>.</p> <p>As for the third section, we dealt with the treatise text, and while pointing to variations found in the treatise's manuscripts, we touched on the derivation and commentary of the <i>ahâdeeth</i> (prophetic narrations) together with an evaluation of the excerpt's sources.</p> <p>Our study's final section was concluded with an explanatory index.</p>	
Key Words: Kalâm, Research, Ahmed Efendi, Barzakh, Afterlife, al-Risâlah al-Barzakhiyye	

GİRİŞ

İslam akaidinin meseleleri, kelim âlimlerinin taksim ettiği şekliyle ilahiyât, nübüvvât, semiyât şeklinde üç ana konudan oluştuğuna göre bunlardan her birine iman etmek itikadın sıhhat şartını teşkil etmektedir. İnsanlık tarihinin başlangıcından günümüze kadar beşer aklını ve filozofları hep meşgul etmiş olan semiyat bahislerinin önemi de, bu alanın, beşer aklının, deney ve gözleminin idrak alanına girmemesinden gelmektedir. Semiyat bahislerinin bir önemi de insanın karşılaşacağı ve bu yüzden önem verdiği kendi geleceğine ilişkin olmasıdır. Çünkü tüm mesele oraya odaklanmaktadır. Nitekim bu meselelere binaen insanın âleme bakış açısı ve ahirete karşı tavrı belirginleşir. Ahmed Efendi'nin risalesi “er-Risâletü'l-berzahîyye” de insanı en çok meşgul eden meselelerden birini işlemek üzere vücuda gelmiştir. Bu mesele, berzah hayatı ve insanın oradaki konumudur. Orada mükâfat veya azap olacak mıdır? İnsan orada beden mi ruhen mi var olacaktır? Beden yok olacaktır?

Tüm bunlar ve diğer meseleler bir bir bu risalede ele alınacaktır. Açıkçası bu tür gaybî meseleleri, aklın, imkansız görmeyip gerçekleşmesini mümkün gördüğü haberler veren haber-i sadıklardan başka bilmenin yolu yoktur.

Çalışmanın Önemi:

İnsanların gereğinden fazla konuştukları, meselelerin önemlilerinden birini tartışmasından gelmektedir. Bu meseleler hususunda insanlar ifrat ile tefrit arasında farklı görüşlere ayrılmış ve hakikat bir görüş ile diğeri arasında kaybolmuştur. Kabir azabı ve mükafatı beden mi olacaktır, ruhen mi yoksa her ikisi de mi? Beden yok olur mu olmaz mı? Ölüye dua etmek ve onun adına Allah'a kurban sunmak ona fayda verir mi? Münker-Nekir'in ve diğer meleklerin sorgulamaları da berzah hayatına ilişkin meselelerdir.

Bunun ötesinde müellif, müteahhir dönem ulemasından olması hasebiyle risalesinde mütekaddimîn ve müteahhirin dönem kelimcileri hakkında özlü ve hem aklen hem naklen sahih olan doyurucu bilgiler vermektedir. Bunu yaparken de daha önemli bilgileri, önemli bilgilere öncelikle vermektedir.

Çalışmanın Zorlukları:

Çalışmanın zorlukları, yazmada yüzlerce ayet, hadis ve hem matbu hem yazma olan muhtelif kaynaklardan nakiller ve iktibaslar olmasında ortaya çıkmaktadır. Hadis, tefsir, kelâm gibi tüm bu kaynaklara vakıf olmak; ayrıca, müphem olan yerleri şerh etmek ve muğlaklıkları izah etmek; okumak ve araştırmak isteyenler için de açık ve anlaşılır bir şekilde ortaya koymak büyük çaba sarf etmeyi gerektirmiştir.

Çalışmada Öne Çıkan Kaynaklar:

Çalışma esnasında kaynak kullanımında müellifin dayandığı kaynakların dışına pek çıkılmadı. Zira araştırmam bir tahikik çalışmasıdır. Böyle bir çalışma ise müellifin kaynaklarına vakıf olmayı gerektirmektedir. Buna rağmen kaynaklarım toplamda yüzü aşmıştır. Bu kaynakları özel bir fihristle ayrıca belirttim.

BÖLÜM 1: MÜELLİFİN HAYATI VE ESERLERİ

Tabakât-terâcim kitapları Ahmed Efendi'nin hayatı hakkında çok şey zikretmez. Bursalı Mehmet Tahir'in *Osmanlı Müellifleri* ve Müstakimzâde'nin *Mecelletü'n-nisâb* adlı eserinde geçen muhtasar bilgiler haricinde neredeyse hiçbir muteber kaynakta hakkında bilgi bulunmamaktadır.¹

1.1. Müellifin Hayatı

1.1.1. Adı:

Mecelletü'n-nisâb'ta, onun hakkında "Ahmed es-Sârim er-Rûmî el-Müftî"²,

"Türkçe bir kelime olan ada lafzına nisbetle İbn Adâvî'dir. Arapça'da yarım ada anlamına gelir. Ahmed er-Rûmî bu kelimeyle meşhur olmuştur."³,

"es-Sârim kelimesi, Kuşadası⁴ sakinlerinden olan ve oraya nispetle İbn Adâvî olarak meşhur olan Ahmed er-Rûmî'nin yaygınlık kazanmış adıdır."⁵ ifadeleri yer alır.

Osmanlı Müellifleri'nde ise onun hakkında "Kuşadalı Ahmed Efendi, Keskin Ahmed Efendi'dir. Keskin, Arapça'da 'es-Sârim' demek olan Türkçe bir kelimedir."⁶ denir.

Hatta onun adını elimizdeki risalelerinde tam bir şekilde bulamayız; çünkü – zannedildiğine göre- en eski risalesi olan *er-Risâletü't-tahfifiyye*'de kendinden bahsederek şöyle der: "Ganî ve Latîf olan Allah'a muhtaç ve zayıf bir kul olan Ahmed şöyle der"⁷

¹Zirikli'nin *A'lâm*'ı ve İsmail b. Mahmud'un *Hediyetü'l-ârifin*'ini, Ömer b. Radâ Kehhâle'nin *Mu'cemü'l-müellifin*'ini de ayrıntılı bir şekilde taradık; ancak herhangi bir netice alamadık.

²Müstakimzâde, *Mecelletü'n-nisâb*, [10b]

³"ابن أظه وي نسبة إلى أظه لفظ تركي يعني بالعربية الجزيرة، اشتهر به الشيخ أحمد الرومي". A.g.e., [107a]

⁴Kuşadası, bugün Aydın ilinin bir ilçesidir. Bkz. <http://tr.wikipedia.org/wiki/Ku%C5%9Fadas%C4%B1>

⁵"الصارم، اشتهر به الشيخ أحمد الرومي المتوطن بقوش أظه سي الشهير بابن أظه وي". A.g.e., [289a]

⁶"قوش أظه لى شيخ أحمد أفندي كسكين، وكسكين: كلمة تركية تعني الصارم". Bursalı Mehmet Tahir, *Osmanlı Müellifleri*, I/405

⁷"فيقول العبد الضعيف الفقير إلى الغني اللطيف أحمد". Ahmed Efendi, *er-Risâletü't-tahfifiyye*, Süleymaniye Kütüphanesi-Esad Efendi, Nr: 3645, [46a]

Aynı şekilde bu risalenin sonunda “er-Risâletü’t-tahfîyye, âlemlerden müstağni olan Rabbinin fazlına muhtaç ve hakir olan, Kuş Adası olarak bilinen şehrin sâkini Ahmed tarafından tamama erdirildi.”⁸ der.

Tercemeti evrâdi’l-Birgivi’nin başında ise onun hakkında “Bu, Ahmed el-Adâvî’nin tercümesidir.”⁹ ifadesi geçer.

Tercemeti evrâdi’l-Birgivi’nin bir başka nüshasında ise onunla alakalı olarak “Allah’a hamdi seçtiği kullarına da Selâm olsun. Bundan sonra; medîne-i Kuş Adası’nda vâiz ve müderris olan abd-i da’îf eş-Şeyh Ahmed asamehu el-Latîf” denir ve yine aynı sayfada “ Bu abd-i da’îf Şeyh Ahmed Adâvî” ifadesi yer alır.¹⁰

Tüm bunlardan hareketle onun tam ismini Ahmed Efendi Keskin er-Rûmî’dir, meşhur adı ise Kuş Adası veya Kuş Adalı’dır.¹¹

1.1.2. Doğumu

Elimizdeki kaynaklar Ahmed Efendi’nin doğumu hakkında çok bilgi vermez. Şu kadar var ki, Ahmed Efendi’nin elimizdeki risalelerinin en eski nüshasına –ki bu eser, Süleymaniye Kütüphanesinde bulunan *er-Risâle et-tahfîyye*’dir- bakıldığında, Ahmed Efendi bu eserin sonunda şöyle der: “En büyük mucizelerin gerçekleştiği hicret senesinden sonra 1101 yılında; şeref, düzen ve hüccet ayı olan Zilhicce’nin ikinci Pazartesi’si olan 22’sinde”.¹² Bu tarih ise milâdî 1689 yılına tekâbül etmektedir.

er-Risâletü’t-tahfîyye’nin haşiyesinde ise bu risaleyi kaleme alma nedenini, bazı dostlarının kendisinden bunu istemesi şeklinde yorumlayarak şöyle der: “Değerli ve sadık bir kardeş olan, İmâmzâde olarak tanınan Abdullah –Hafız olan Allah onu musibetlerden korusun- memleketimize [ilimde] halife olarak getirilmişti. O,

⁸ تمت الرسالة التخفيفية على يد جامعها عبد الصمد الأحد الحقيير الفقير إلى فضل ربه الغني عن العالمين أحمد الساكن بالمدينة المعروفة “بمدينة قوش أظه سي A.g.e., aynı yer, [62a]

⁹ هذه ترجمة الشيخ أحمد الأطوي. Ahmed Efendi, *TercemetüEvrâdi’l-Birgivi*, Yazmabağışlar1269, [233b]

¹⁰ الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، بوندن صكره مدينه قوش أظه سنده واعظ ومدرس أولان عبد ضعيف شيخ أحمد عصمه، “بو عبد ضعيف شيخ أحمد أطوييه”، A.g.e.,Düğümlüba 449, [148b]

¹¹ Şükrü Küçük, KuşadalıAhmed Efendi ve İnâyetü’l-mübteğî fi şerhi Kifâyeti’l-mübtedî Adlı Eseri, İstanbul, 2001 (basılmamış yüksek lisans tezi), s. 22-24

¹² يوم الاثنين الثاني والعشرين من شهر ذي الحجة ذي الشرف المنتظم في سلك شهر حجة إحدى ومائة وألف من هجرة من له أكبر، “المعجزات” Ahmed Efendi, *er-Risâletü’t-tahfîyye*, Süleymaniye Kütüphanesi-Esad Efendi, Nr: 3645, [62a]

Saderddinzâde olarak bilinen değerli molla bu tarihte, sorunlardan uzak olan Kahire’de görev yapmaktaydı”¹³.

Sadreddinzade’nin hayatı hakkında ise, onun h. 1121/ m. 1709 vefatlı Sadreddinzade Sadık Muhammed Efendi olduğunu ve Ahmed Efendi’nin er-Risaletü’t-tahfifiyye’sini yazdığı sene olan 1101/1689 yılının Recep ayında Kahire’ye iki defa tayin olduğu görülür.¹⁴

Osmanlı Müellifleri’nide Ahmed Efendi’nin Mustafa b. Hamza’nın öğrencilerinden olduğu kaydedilir.¹⁵ Mustafa b. Hamza’nın hayatıyla alakalı olarak ise onun 1085/1675 yılında hayatta olduğu bilinmektedir.¹⁶

Buradan hareketle Ahmed Efendi’nin 11./17. yüzyılın ikinci yarısında doğduğunu söylemek mümkündür.¹⁷

1.1.3 Hocaları

Ahmed Efendi’nin hayatı hakkındaki bilgiler pek azdır. Bu yüzden, kaynaklar, onun hocaları arasından sadece Mustafa b. Hamza’ya yer verir. Mustafa b. Hamza’nın *Netâicü’l-efkâr fi şerhi’l-izhâr* adlı eseri ve Birgivi’nin *İmtihânü’l-ezkiyâ*’sına ve *el-Hayâtü fi şerhi şurûti’s-salât*’a haşiyeleri vardır.¹⁸

Müellif (Allah rahmet eylesin), *Înâyetü’l-mübteğî fi şerhi kifâyeti’l-mübtedî*’nin önsözünde Mustafa b. Hamza’yı zikreder ve onu hocaları arasında sayar:

“Muhakkik hocam müftü Mustafa b. Hamza’nın...”¹⁹.

Er-Risâletü’l-berzahiyye’sinin önsözünde kıymetli bir âlim olan Abdülhalim’in adını da zikreder; ancak onu hocası olarak anmaz. Büyük ihtimalle onun Ahmed Efendi üzerinde emeği vardı ve aynı şekilde Ahmed Efendi’nin ona öğrencilik yapmış olması da

¹³ ومنهم الأخ الصادق الفاضل عبد الله الشهير بإمام زاده حين أوتي خلافة ببلدنا حفظه الحفيظ عن المصائب والآفة، وذلك من تلامذة “(منه) A.g.e., aynı yer [46a], “المولى الفاضل المعروف بصدر الدين زاده المؤلى في هذا التاريخ بالقاهرة المحروسة عن العاهة

¹⁴ Bkz. Mehmet İpşirli, “Sadık Mehmed Efendi, Sadreddinzâde”, *DİA*, III/395

¹⁵ Bursalı Mehmed Tahir, a.g.e., I/405

¹⁶ İsmail b. Mahmud Paşa, *Hediyetü’l-ârifîn*, II/441; Ziriklî, *A’lâm*, VII/232; Kehhâle, *Mu’cemü’l-müellifîn*, XII/249

¹⁷ Şükrü Küçük, a.g.e., s. 23

¹⁸ Bkz. İsmail Paşa, a.g.e., II/441; Ziriklî, a.g.e., VII/232; Kehhâle, a.g.e., XII/249; Bursalı Mehmet Tahir, a.g.e., I/405

¹⁹ “قد كان لأستاذي المحقق الشيخ مفتي مصطفى بن حمزة” Şükrü Küçük, a.g.e. s. 2 (*Înâyetü’l-mübteğî*’nin metninden)

mümkündür. Ancak araştırmalarımnda üstad Abdülhalim’in hayatı hakkında herhangi bir bilgiye rastlamadım.

Ahmed Efendi er-Risâletü’l-berzahıyye adlı risalesinin önsözünde şöyle der: “Bununla Kıymetli hoca Molla Abdülhalîm’i (Kerîm olan Allah ona lütfuyla ve nimetleriyle muamele etsin) kastediyorum.”²⁰

1.1.4 Vefâtı

Ahmed Efendi’nin vefatına dair elimizde net bir bilgi bulunmamaktadır. Hatta ona ait tüm yazma nüshaları incelememize rağmen onun vefat tarihini bulamadık. Bununla birlikte, onun 1116/1704 yılında hayatta olduğunu net olarak söyleyebiliriz. Çünkü *Tercemetüevrâdi’l-Birgivi*’nin sonunda onun bu eseri tercüme ettiği tarih yazılıdır. Bu meyanda o şöyle der: “Kıymetli molla Hocaîzâde’nin Risâletü’l-Evrâdi’l-Birgiviyye’sinin tercümesi, şeref izzet senesi olan hicretin 1116 (m. 1704) senesinin Şaban ayının 29’u, bir Cuma gecesinde, sabaha karşı bitti.”²¹

Bu tercümenin ikinci nüshasında ise: “Bu risalenin tercümesi müellif tarafından şeref izzet senesi olan hicretin 1116 (m. 1704) senesinin Şaban ayının 29’u, bir Cuma gecesinde, sabaha karşı bitti.” der.²²

Şükrü Küçük ise bu konuda, müellif hakkında kütüphanelerin verdiği bilgiler, müellifin biyografisi ve dolayısıyla onun uzun bir hayat yaşadığı göz önünde bulundurulduğunda onun hicrî 1195 (m. 1781) yılında vefat ettiğini söylenebilir.²³ Ancak kanaatimizce bu abartılı bir rakamdır ve müellifin bu tarihten önce vefat etmiş olması daha muhtemeldir.

1.2. Müellifin Eserleri

Ahmed Efendi’nin muhtelif eserleri vardır:

1.2.1 er-Risâletü’l-tahfıyye:

²⁰ الأستاد فقد أشار إليّ من لا يُساعدني إلا موافقته، ولا يوافقني إلا مساعده، لأنّ كواهلي مُثقلَةٌ بأبيادي ذلك المُنعِم والآئِه، أعني به المولى،
الأستاذ أحمد Efendi, *er-Risâletü’l-berzahıyye*, [1b]

²¹ فرغ من تببيض تأليف هذه الترجمة لرسالة الأوراد البركوية للمولى التلميذ الفاضل خواجه زاده بيده المؤلف الترجمة في سحر ليلة “
الجمعة التاسعة والعشرين من شهر شعبان المعظم سنة مائة وستة عشر بعد الألف من هجرة من له العز والشرف
TercemetüEvrâdi’l-Birgivi, Düğümlübaba 449, [149b]

²² فرغ عن تببيض تأليف هذه الترجمة بيد المؤلف لهذه الترجمة في سحر ليلة الجمعة التاسعة والعشرين من شهر شعبان المعظم من سنة “
مائة وستة عشر بعد الألف من هجرة من له العز والشرف
A. g. e., *Yazmabağışlar* 1269, [236a]

²³ Şükrü Küçük, a.g.e., s. 30

Bu risale cehennemdeki küfür azabının hafifletilmesi hakkındadır. Yazma halinde olup henüz tahkik edilmemiştir. Risalenin İstanbul Süleymâniye Kütüphanesinde (Esad Efendi, nr. 3645), 17 varaktan oluşan anlaşılır bir hatla yazılmış bir yazması bulunmaktadır. Bu yazmanın giriş kısmında ve sonunda, risalenin Ahmed Efendi'ye nispeti doğru bulunmaktadır. Aynı şekilde eserin kaleme alınmış ve istinsah tarihi de anlaşılmaktadır.²⁴ Risalenin bir nüshası da Ankara Milli Kütüphane (06 Mil Yz A 4181/8)'de bulunmaktadır; 8 varaktan oluşan nüshanın adı “er-Risâletü't-tahfîfiyye li Keskîn Ahmed”dir. 1129/1716 yılında istinsah edilmiştir.

Risalenin Mısır (Kahire) el-Mektebetü'l-Ezheriyye'de 106025 numaralı [763 Mecâmî'u Halîm 34810] bir nüshası daha varsa da buna ulaşmak mümkün olmamıştır.

Müellif bu risalede iki meseleyi tartışmaktadır: Birincisi, kâfirlerin azabı, dünyada işledikleri iyilikler nedeniyle hafifletilir mi hafifletilmez mi?²⁵ İkincisi ise, Müslüman olan kâfirlerin Müslüman olmadan önce işledikleri iyiliklerin nedeniyle mükâfatlandırılırlar mı?²⁶

1.2.2 *er-Risâletü'l-berzahîyye:*

Burada mevzu bahis ettiğimiz risaledir. Bu risale hakkında ayrıntılı bilgi ikinci bölümde gelecektir.

1.2.3 *Înâyetü'l-mübteğî fi şerhi kifâyeti'l-mübtedîli'l-Birgîvî:*

Bu eser sarf ilmi hakkında kıymetli bir şerhtir. Bu risaleyi Şükrü Küçük, 2001 yılında Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Arap Dili ve Belagatı bölümünde yüksek lisans tezi olarak çalışmış ve tahkik etmiştir.

1.2.4 *Şerhu'l-avâmil'il-cedîd:*

Müellif bu eserinde, Birgîvî'nin, uzun süre Osmanlı eski medreselerinde okutulmuş olan ve nahiv ile kelimenin yapısı hususunda meşhur olan kitabı *el-Avâmil'il-cedîd* kitabını şerhetmiştir. Bu eserin Süleymaniye kütüphanesinde muhtelif nüshaları vardır. Halihazırda eserin Alaeddin Günay tarafından tahkiki yapılmakta olup kendisi

²⁴ Ahmed Efendi, *er-Risâletü't-tahfîfiyye*, Süleymaniye Kütüphanesi-Esad Efendi, Nr: 3645, [46a], [62a]

²⁵ Ahmed Efendi, *a.g.e.*, aynı yer, [47a]

²⁶ Ahmed Efendi, *a.g.e.*, aynı yer, [58b]

tarafından İstanbul Üniversitesi İlahiyat Fakültesi'nde yüksek lisans tezi olarak hazırlanmaktadır.²⁷

1.2.5 Tercemetü Evrâdi'l-Birgivî:

Bu eser, İmam Birgivî'nin öğrencisi Eskişehirli Abdünnâsır Hocaîade'nin Arapça kaleme aldığı ve İmam Birgivî'nin okuduğu evrad ile yaptığı salih amelleri kapsayan bir metinden oluşur. Ahmed Efendi bu risaleyi Türkçe'ye çevirmiştir. Risalenin YAZMABAĞIŞLAR (Evrâd-ı Birgiviyye, 1269) kütüphanesinde bir yazma nüshası bulunmaktadır. Tercüme nüshası ise DUGUMLUBABA (Kusadali Ahmed, Terceme-i Evrâdi-ı Birgiviyye, 449) kütüphanesinde bulunmaktadır. Bu risaleyi Dr. Ahmet Turan Arslan, 1988 yılında *İlim ve Sanat Dergisi*'nde neşretmiştir.²⁸

²⁷ *Şerhu'l-Avâmil'il-cedîd*'in bir yazma nüshası için bkz. Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Kütüphanesi, Nr: 715

²⁸ Bkz. Ahmet Turan Arslan, "İmam Birgivi ve Hayatı", *İlim ve Sanat Dergisi*, 19, 1988, s. 5; Şükrü Küçük, a.g.e., s. 30

BÖLÜM 2: ER-RİSÂLETÜ'L-BERZAHİYYE'NİN ÖZELLİKLERİ VE TAHLİLİ

2.1. Er-Risâletü'l-Berzahiyye'nin Özellikleri

2.1.1. Risalenin Telif Nedeni

Müellifin, eserin mukaddimesindeki ifadelerinden eserin telif edilme nedeni anlaşılmaktadır. O, bunu, çocuklarını kaybetmiş olan hocası Abdülhalîm'in isteği olarak gerekçelendirir. Böylece o “çocuklarını kaybetmiş bir kalbi teselli etmek için” bu risaleyi yazmaya başladığını belirtir.²⁹

2.1.2. Risalenin Müellife Nispeti

Birçok gerekçeye dayanarak diyebiliriz ki, *er-Risâletü'l-berzahiyye*'nin Ahmed Keskin Efendi'nin telifatından olduğu neredeyse bir şüphe bulunmamaktadır. Hatta müellif adını yazmada belirtmese de yazmanın yazılış tarihine ilişkin müellifin belirttiği bir tarih olmasa da bunu söyleyebiliriz. Zira elimizde, risalenin ona aidiyetini destekleyen başka deliller bulunmaktadır. Bu deliller arasında şunları zikredebiliriz:

Müellif, risalesinin iki yerinde başka bir risalesine (*er-Risâletü't-tahfifiyye*) atıf yaparak şöyle der: “Bu meseleyi *er-Risâletü't-tahfifiyye* adlı risalemizde açıklamıştık.”³⁰ Atıf yaptığı ikinci yerde ise “*er-Risâletü't-tahfifiyye* adlı risalemizde zikrettiğimiz bir şeye değinmiş olduk; bu yüzden Allah'ın da inayetiyle sen oraya bakmalısın.” der.³¹

Bu durum, iki anlama gelir; birincisi, *er-Risâletü't-tahfifiyye*'de müellifin adı bulunmaktadır. Bu risalede oraya atıf yaptığına göre, her iki risale de ona aittir.

İkincisi, *er-Risâletü'l-berzahiyye*, *er-Risâletü't-tahfifiyye*'den sonra, yani 1101/1689 yılından sonra kaleme alınmıştır.³²

Bu nedenle, yukarıda geçenlerden hareketle risalenin Ahmed Keskin Efendi'ye nispetinden emin olabiliriz.

²⁹ أن أكتب رسالة وأعجل عجله أجمع فيها بإذن الله تعالى نبذا مما يسلي قلوبنا محترقة بنار غصنا واد الأولاد، ويهنئ أفندة صافية تكدرت بكدورات أعبار الجباد، ويعزي أنفسا قد ابتليت ببلايا لا سيما اندراس نفانس ذخائر العباد، ويروح أرواحا محترقة بأظفار المنايا وفق ”الحكم فوق المهاد، ويشفي صدور قوم هم على شفا جرف هار، بأدوية أخبار من من قبله الشفاء في دار الدنيا والقرار Efendi, *er-Risâletü'l-berzahiyye*, Riyad Nüshası, [1b, 2a]

³⁰ ”وقد بينا هذه المسألة في رسالتنا التخفيفية“، A.g.e., [10b]

³¹ ”وقد ذكرنا ما يتعلق بما ذكر في رسالتنا التخفيفية فعليك بمطالعتها بالعناية الإلهية“، A.g.e., [16a]

³² Ahmed Efendi'nin telifatından bahsettiğimiz kısma bkz.

2.1.3. İçerik

Risale, aşağıda yer aldığı şekliyle bir önsöz, beş bölüm ve bir teznib (ek) bölümünden oluşur:

Önsöz: Berzah ve ruh hakkında

Beş Bölüm:

Birinci Bölüm: Kabir sorgusu ve ona ilişkin meseleler.

İkinci Bölüm: Ruhların karşılaşması, birbirlerini ziyaret etmesi, birbirleriyle konuşması ve ona ilişkin meseleler.

Üçüncü Bölüm: Bedenlerin yok olması ve ona ilişkin meseleler

Dördüncü Bölüm: Musibetlere karşı sabır ve sabrın gerekleri

Beşinci Bölüm: Mutlak şehadet hakkında

Teznib Bölümü: Faydalı ilmin ve ölümün mahiyetleri, nasıl talep edilecekleri ve bun ilişkin meseleler

Ayrıca görüldüğü gibi risalede bazı kelimelerin meseleleri ve kelimelerin bu hususlardaki ihtilafları ve musibetlere (özellikle de çocuk kaybetmeye) karşı sabır ve teselliler iç içedir.³³

2.1.4. Nüshanın Özelliği

Uzunca bir araştırma sonunda er-Risâletü'l-berzahîyye'ye dair, birincisi İstanbul'da Süleymaniye Kütüphanesi'nde; ikincisi ise Riyad'ta Melik Faysal Araştırma Enstitüsü'nde olmak üzere sadece iki nüsha bulabildik. Bu nüshaların ayrıntıları şöyledir:

Nüsha1: Suudi Arabistan (Riyad)'da Melik Faysal İslâm Eğitim ve Araştırmaları Enstitüsü'ndeki bir koleksiyonda bulunmaktadır. Saklama nr: 04695, sıra nr: 6975

Nüsha, her bir varakta 21 satır olmak üzere 26 varaktan oluşmaktadır. Kısmen açık bir hatla yazılmıştır. Bölüm başlıkları ise kırmızı renkle yazılmıştır.

³³ Bkz. Ahmed Efendi, a.g.e., [2a]

Bu nüshada yazılış tarihi veya istinsah tarihi bulunmamakta, şu var ki nüsha şu sözle bitmektedir: “Çarşamba günü öğle vaktinin ilk saatlerinde bitirdim”.³⁴

Bu nüshayı “ض” remzi ile simgeledim ve bu nüshayı asıl nüsha kabul ettim. Bunun pek çok sebebi vardır. Bunlardan bazıları:

- 1- İkinci nüshadan daha geniş ve kapsayıcı olması, hatta Süleymaniye nüshasının sanki bu nüshanın muhtasarı mesabesinde olması.
- 2- Riyad nüshasının metninde, Süleymaniye nüshasının kenarında bulunan “منه” ile başlayan ifadelerin bazılarına yer verilmesi. Bu nedenle, bu nüshanın Süleymaniye nüshasından daha geç döneme ait bir nüsha olduğu kanaatini taşıyoruz.
- 3- Süleymaniye nüshasında yer alan eksiklikler nedeniyle pek çok yerde mananın tam olarak anlaşılabilmesi ve bu nüshada ise böyle bir şeyin söz konusu olmaması.³⁵
- 4- Gerek bölümlerin girişlerinde gerekse tüm konu başlıklarında ikinci nüshada bulunmayan pek çok eklemenin bulunması. Örneğin nüshanın sonunda yer alan “Arapça'nın Fazileti” konusu gibi.³⁶

Nüsha2: Bu nüshaya İstanbul Süleymaniye Kütüphanesi'nde bir koleksiyonun içerisinde rastladık (Esad Efendi Kütüphanesi, Nr: 3645). Nüsha, 64-87 varak aralığında bulunmakta olup her bir varakta 17 satır vardır. Nüshanın büyük ve açık bir hatla yazılmıştır. Ayrıca bölüm başlıkları kırmızı renkle belirtilmiştir.

Bu nüshayı ise “س” remzi ile simgeledim. “ض” nüshasını asıl nüsha kabul ederek tahkik esnasında bu nüshayı esas aldım. Ayrıca iki nüshanın farklarını dipnotta belirttim.

2.1.5. Müellifin Kaynakları

Müellif, dayandığı kaynakların en önemlilerini risalenin başında şöylece zikreder:

“Bilki, ben naklettiğim sözler, eserler ve haberlerin çoğunluğunda bazı muteber kaynaklara itimat ettim:

Hadisle alakalı; el-Meşârik, el-Mesâbîh, el-Miškât ve şerhleri gibi kitaplar

³⁴ Bkz. Ahmed Efendi, a.g.e., [26b]

³⁵ Örneğin 31, 32, 33, 41, 114, 123. sayfalar

³⁶ El-Faslu' -râbi', 79. Sf.

Kelâmla alakalı; el-Makâsîd, el-Mevâkîf, et-Tavâli', el-Fıkhü'l-ekber, el-Musâyera, Cevheretü't-tevhîd ve şerhleri gibi kitaplar

Benzerlerinden; el-Mevâhibü'd-dîniyye, eş-Şir'a, Şerhu's-sudûr gibi kitaplar

Tefsirle alakalı; Tefsîrü'l-Kâdî, Ebû's-Su'ûd, el-Begavî gibi kitaplar

Kadî'nin şerhlerinden; İbnü's-Şeyh, Isâmü'd-dîn, es-Sa'dî, İbnü's-Şihâb el-Mısrî gibi kitaplar.

Şu kadar var ki, ben bu zikredilenlerden sadece az bir kısmını açıkça belirttim.³⁷

Ayrıca Birgivî'nin *Risâleler*'ine ve *Tarikat* kitabına da çokça dayanmıştır.

2.2. Er-Risâletü'l-Berzahiyye'nin Tahlili

2.2.1. Müellifin Yöntemi

Müellif bu risalesinde büyük oranda nakil odaklı ve sistematik bir yöntem izlemiştir. Bu nedenle de risalenin başında belirttiği üzere bir taksim yoluna gitmiş ve risaleyi önsöz, beş bölüm ve teznib (ek) şeklinde kısımlara ayırmıştır. Bu beş bölümün her birinin içerisinde de, ana başlıkla doğrudan veya dolaylı olarak alakalı olan muhtelif tartışma konularına yer vermiştir.

Örneğin o, önsözde; berzah, ruh, nefis kavramlarını tartışır. Ardından ruhun konumundan bahseder. Bundan sonra ise borçlu kimsenin ruhunun konumunun ne olduğu ve ne olacağına genişçe yer verir. Daha sonra ise muhtasar bir şekilde; yakılarak, haça gerilerek veya başka bir şekilde ölmüş bir kişinin azaplandırılması, nimetlendirilmesi, sorguya çekilmesi hakkında konuşur. Bu hususta bazı kelimelerin sözlerini nakleder ve hükmünü –ehl-i tefvizin yaptığı gibi- Allah'a havale (tefvîz) eder. Nitekim o şöyle der: “Muhakkikler demişlerdir ki: Bu meselelerin aslına itikat edilir, keyfiyeti ve vasfı meselesi ise delillerin tearuzu nedeniyle Allah'a tefviz edilir. Tecrübeli kimseler takdir eder ki bu daha sağlam bir yoldur.”³⁸

O, önsözde başlıklarını zikrettiği meseleler hakkında konuşurken ve bu meseleleri ele alıp araştırırken büyük oranda iktibaslarla ve nakillere dayanmıştır. Öyle ki neredeyse

³⁷ Bkz. Ahmed Efendi, a.g.e., [2a, 2b]

³⁸ وقال بعض المحققين: إن هذه الأمور من قبيل ما يُعتقد أصله ويُفوضُ كَيْفَهُ وَوَصْفَهُ، لتعارض الأدلة. وهو الأمثل الأسلم كما لا يخفى“ Bkz. Ahmed Efendi, a.g.e., [4b]

kendisine ait bir söz bulamayız. Bu yüzden risalesinde yer verdiği hadislerin sayısı 200'ü, iktibaslar ise 300'ü aşmıştır. Bu iktibaslar80'den fazla kaynakla tarafımızdan desteklenmiştir. Bu durum, Ahmed Efendi'nin dayandığı kaynakların geniş olduğu ve bugünkü ilmî yöntemle yarışacak kadar iyi bir yöntemle, verdiği bilgileri kaynaklarla desteklediği anlamına gelmektedir.

Ahmed Efendi risalesinde –birinci ve ikinci bölüm hariç- çoğu ana başlıkta söze edebî ve ince bir dille başlar. Bu cümlelerle dünya hayatının musibetlerine karşı sabretmeye, zühd hayatına ve hesap gününe hazırlanmaya yüksek bir dille dikkat çeker. Bunu yaparken de müellifin kullandığı dil -çocuklarını kaybetmiş olan hocası Abdülhalim'in böyle bir risale yazmasını istemesi ve müellifin de böylece onu teselli etmek istemesi şeklinde ifade edilebilecek olan- risalenin yazılmasının aslî sebebiyle uyum içerisindedir. Nitekim o ikinci bölümün “kabir ziyareti” kısmında³⁹ ve üçüncü bölümün başında belirtir.⁴⁰

Müellif, metinde bazı kısaltmalar kullanmıştır; ancak biz bu kısaltmaları uzun şekliyle yazdık:

أيضاً: أيضاً.

الظ: الظاهر.

ع س: عليه السلام.

الخ: إلى آخره.

ح: حيثئذ.

Bizzat gittiği kaynaklardan yaptığı nakilleri dakik bir şekilde yapması müellifin önemli bir yönüdür. Nitekim onun naklettiği kaynaklardan bazılarında gidildiğinde onun aktardığı mananın, kaynaktaki şeklinden farklı olmadığı görülür. Bu anlamda müellif,

³⁹ اعلم أيها الأخ أنك المسافر في دار الدنيا الدنية، الساكن المتحرك أنا فأنا بلا شعورٍ إلى المقابر المليئة، فزُر المقابر ولا تنسها؛ فإنها “ مفرُكٌ إلى البعث، فاعتبر ولا تفتخر، وانتبه ولا تستكبر، ولا تعبرُ بلا عبرة، ولا تنظرُ بلا عبرة، وكن فيها على خيرة، ليأخذك في الأخرة غيرة ”. Bkz. Ahmed Efendi, a.g.e., [12a]

⁴⁰ يا أيها الأخ المُفَاخر بصحة الأبدان ونضارة الأجساد وقوتها وبهجتها، لا تغترَّ بها وعدَّ الأجسادَ فانيةً والعظامَ باليةً وعن الإحساس “ خالية، واستعدَّ للموتة الزاجرة للنفوس الفاجرة، واستمعْ لِمَا يُوصِلُها إلى الطاعات الكاملة من الزواجر البالغة، لِتَعِيَهَا أدنُّ واعية، وتوصلك إلى المراتب العالية في الدنيا والبرزخ والجنان الباقية ”. Bkz. Ahmed Efendi, a.g.e., [13a]

genellikle harfiyen nakletmiştir; bazen bazı tasarruflarda bulunarak ve manen naklettiği de olmuştur.

Risalesinde çokça zikrettiği hadislere gelecek olursak, pek çok yerde bu hadislerin geçtiği kaynaklara işaret etmiştir. Diğer taraftan risalede, zayıf hadisler ve muteber hadis kitaplarında bulunamayan hadisler de eksik olmamıştır. Bu noktada, risalenin konusunun öncelikli olarak haberlere dayanan sem'iyâtla alakalı olması, bu konuda çok kitap bulunması ve bu kitaplarda hadislerin kaynaklarına ve sıhhatlerine riayet edilmemesi gibi durumların müellif için geçerli sebepler olabileceği kanısındayız. Çünkü müellif, içerisinde zayıf ve mevzu hadisler bulunan bu kitaplardan nakletmektedir. Bu kitaplara örnek olarak şunlar zikredilebilir: Semânî'nin *Nisâbü'l-ihisâb*'ı, Suyûtî'nin *Şerhu's-sudûr*'u, Kurtubî'nin *Tezkire*'si, Nâsîru'd-dîned-Dîmeşkî'nin *Berdü'l-ebkâd*'ı.

Müellifin önemli bir yönü de, onun risalesinde yer verdiği ayetleri –ki bunların sayısı yüzden fazladır- açıklamak noktasında geniş bir şekilde alimlerin o husustaki sözlerini nakleder.

2.2.2. Tahkik Yöntemimiz

Bu risaleyi tahkikimiz esnasında İSAM'ın (İslam Araştırmaları Merkezi) yöntemini takip ettik. “ض” nüshasını esas aldık ve “س” nüshasıyla aralarındaki farklara işaret ettik. Sure ve ayetleri numaralarıyla belirttik, hadisleri tahric ettik. Bunu yaparken de; eğer iki sahihte (sahihayn) geçmişse onunla yetindik, eğer geçmemişse kütüb-i sitteye veya kütüb-i tis'aya başvurduk, orada da yoksa ve yukarıda zikredilen kaynakların haricinde bir-iki kaynaktan geçiyorsa, onlara işaret ettik, herhangi bir kaynaktan bulamamışsak da “bulunamadı” dedik. Risalede zikri geçen her hadis hakkında hüküm bildirmediğimiz. Bu anlamda hadis ravilerinin cerhi, tadili gibi bir hadis çalışmasında bulunmayarak, hadisçilerin o husustaki (zayıf veya sahih gibi) sözlerini aktardık.

Diğer taraftan, araştırmanın doğası gereği, meşhur olmayan simaların biyografilerine de muhtasar bir şekilde yer verdik. Nakilleri, ulaşabildiğim kadar kaynağından almaya gayret ettik; bu anlamda, asıl nüshanın kenarında bulunan “منه” ile biten notlardan faydalı gördüklerimize dipnotlarda yer verdik.

Köşeli parantezler kullanarak bazı açıklayıcı başlıklar ekledik. Köşeli parantezli ifadeler eğer yazmanın kenarında bulunuyorsa, o ifadenin oradan alındığını dipnotla belirttik; bu anlamda dipnotlu olmayan köşeli parantezler ise kendi eklemelerimizdir.

Bir bilgiyi birden fazla kaynaktan nakledeken, daha erken tarihli olan kaynağı başa aldık. Araştırmamızı, okuyucuya bilgiye ulaşmada kolaylık sağlamak adına bir fihristle sonlandırdık. Bu zikrettiklerimizin haricindeki hususlarda da İSAM'ın tahkik yöntemini esas aldık.

2.2.3 Berzah Konu Hakkında Tarihsel Araştırma

Ahmed Efendi'nin risalede işlediği berzah aleminin hallerinden bahsedeceksek Ahmed Efendi'den önce bu konuda yapılmış çalışmalara ve –gerek müstakil olarak gerekse kelam, tasavvuf, vb. kitaplarda bir kitap babı olarak kaleme alınmış- bu çalışmaların Ahmed Efendi üzerindeki etkisine değinmek gerekir.

Araştırmalarımız sonucu pek çok kişinin bu konuda yazdığını ve bu konu hakkında müstakil risaleler ve araştırmalar ortaya koyduğunu ve bu konuyu uzunca ele aldıklarını görürüz. Ahmed Efendi bu kitapların pek çoğundan istifade etmiştir. Bu öneminden dolayı bu eserlere değinmeyi uygun buluyoruz:

a. Ahmed Efendi'nin İstifade Ettiği En Önemli Kaynaklar

Burada Ahmed Efendi'nin, araştırmamızın konusuyla alakalı olan –yani berzah aleminin, ahiretin, ruhun hallerinden bahseden- kaynaklardan kullandıklarının en önemlilerine değineceğiz:

1- *Resâilü'l-Birgivî* (ö. 981/1573). Bu risalelerin içinde *Cilâü'l-kulûb* ve *Ahvâlüetfâli'l-müslimîn* en önemlileridir.

Birgivî, *Cilâü'l-kulûb* adlı risalesine, uzunca bir mukaddimeyle başlar. Bu mukaddimedede ayetler ile zühde ve ahiret hayatına önem vermeyi ve ahiret için çalışmayı tavsiye eden haberlere yer verir, sonra; ölüm öncesi tavsiyeler, ölüm anında yapılması iyi ve sünnet olan, ölüye fayda veren şeyler, telkin, kabirde Kur'ân-ı Kerîm okuma gibi muhtelif konulara yer verir.

Ahvâlüetfâli'l-müslimîn adlı risalesinde, Müslüman çocukların öldükten sonraki durumları, anne-babalarına şefaatleri konularından bahseder. Aynı şekilde, müşriklerin

çocuklarının ahiretteki durumları, kabir ziyareti, duanın ve sadakaların ölümlere etkileri gibi konulara da değinir.

2- *Şerhu's-sudûr bişerhihâli'l-mevtâve'l-kubûrli's-Suyûtî (ö. 911/1505)*

İmam Suyûtî, bu kitabını muhtelif bablara ayırmıştır. O burada, kendinden önceki alimlerin hayatları hakkında özlü bilgiler verir. *Tezkiretü'l-Kurtubî*'den istifade etmiştir. Kitabında geçen bazı bab başlıkları şunlardır:

-Mülâkâtü'l-ervâhili'l-meyyiti izâharacetruhuhu ve ictimâühümbihi ve suâlühümlehu

-Fitnetü'l-kabri ve suâlü'l-melekeyn

-Azabü'l-kabr

-Ahvâlü'l-mevtâ fi kubûrihim ve enfüsihimfihâ, fehümyusallûnefihâ ve yakraûne ve yetezaverûne ve yetena'amun ve yelbisûn

-Makarru'l-ervâh

-Kırâatü'l-Kur'ânli'l-meyyit ev ale'l-kabr

3- *er-Rûhuli İbn Kayyim el-Cevziyye (ö. 751/1350)*

İbn Kayyim bu kitabında muhtelif başlıklar altında 21 meseleye yer verir, bu meyanda varid olan iddialara (şübeh) ayrıntılı cevaplar verir. Bu meselelerden en önemlilerine örnek verecek olursak:

-Eynemüstekarru'l-ervâhimabeyne'l-mevti ile'l-kıyâmeti?

-el-etfâluhelyumtehanûne fi kubûrihim?

-Azâbu'l-kabri dâimun em munkati'un?

-Azâbü'l-kabri li'r-rûhi ev li'l-bedeni?

-Enneervâhe'l-mevtâheltetelâkâ ve tetezâveruba'de'l-mevti?

-Heltentefi' uervâhu'l-mevtâbişey'inminsa'yi'l-ahyâ?

4- *et-Tezkire biahvâli'l-mevtâ ve umûri'l-âhireli'l-Kurtubî*

Bu kitap, bu konuda en temel başvuru kaynağıdır. Çünkü İmam Kurtubî bu konuda kendinden öncekilerin sözlerine, tartışmalarına yer vermediği tek bir mesele bile yoktur; hepsini bir araya getirmiştir.

Ahmed Efendi'nin, risalesini bölümlere ayırma noktasında uyguladığı yöntem ve taksimin, kendisinden nakillerde bulunduğu kimselerinkinden farklı olmadığını; hatta taksimlerin isimlerinde bile bir örtüşme olduğunu görüyoruz.

b. Bu konuda müelliften önce yazılmış kitapların sayısı çoktur. Bu eserlerden bazıları matbu olduğu gibi bazıları ise hala yazma durumundadır. Bu konudaki matbu eserlerin en önemlilerine şunları örnek olarak verebiliriz.

1- *El-Kubûr li İbn Ebi'd-Dünyâ* (ö. 281/894)

2- *Men âşeba'de'l-mevt liİbnEbi'd-Dünyâ*

3- *El-Ba'su ve'n-nüşûru (el-hayâtüba'de'l-mevt) liEbî Davud es-Sicistânî* (ö. 316/928)

4- *El-Ba'su ve'n-nuşûrli'l-Beyhakî* (ö. 458/1065)

5- *İsbâtüazâbi'l-kabri ve sûâli'l-melekeynili'l-Beyhakî* (ö. 458/1065)

6- *Kitâbuhâdi'l-ervâhi ila bilâdi'l-efrâhiliİbnü'l-Kayyim* (ö. 751/1350)

7- *Kitâbuehvâlü'l-kubûriliİbnReceb el-Hanbelî* (ö. 795/1393)

8- *El-İsti'dâdüli'l-mevt ve suâli'l-kabrlizZeynüddîn el-Melîbârî el-Hindî* (ö. 987/1579)

Müelliften önce yazılmış olup yazma olarak mevcut olan eserler ise şunlardır:

1- *Er-Rahmetü fi beyâni ahvâli âlemi'l-berzah*, Muhyiddin Muhammed b. Süleyman el-Hanefî el-Kâfiyeci (879/1474). 28 varaklık bir risaledir. Süleymaniye Kütüphanesi-Ayasofya Kitaplığı Nr: 002130

2- *Kâşifüahvâli'l-mevtâve'l-berzah*, Muhammed Ârif b. Muhammed Kâdîzâde el-Erzurûmî (ö. 1173/1759). 29 sayfalık bir risaledir. Süleymaniye Kütüphanesi-Bağdatlı Kitaplığı Nr: 000651

3- *Avâlüâlemi'l-berzah*. İbn Kayyim el-Cevziyye'nin bir kitabının –muhtemelen *Ruh* adlı kitabının- Muhammed b. Mustafa tarafından yapılmış Osmanlıca tercümesi niteliğinde bir risaledir. Süleymaniye Kütüphanesi-Doğumlubaba Kitaplığı Nr: 000179

Diğer taraftan, müelliften sonra bu konuyla alakalı olarak yazılmış pek çok kitap önemli meseleler ele almıştır. Bu kitapların en önemlileri arasında şunlar sayılabilir:

- 1- *El-Buhûrû 'z-zâhire fî ulûmi 'l-âhireli 's-Sefârînî (ö. 1188/1774)*
- 2- *Sekbü 'l-aberâtli 'l-mevti ve 'l-kabri ve 's-sekerâtli Seyyid b. Hüseyin el-Affânî*
- 3- *Ve câetsekretü 'l-mevti bi 'l-hakkli 'ş-Şeyh Âid el-Karnî*

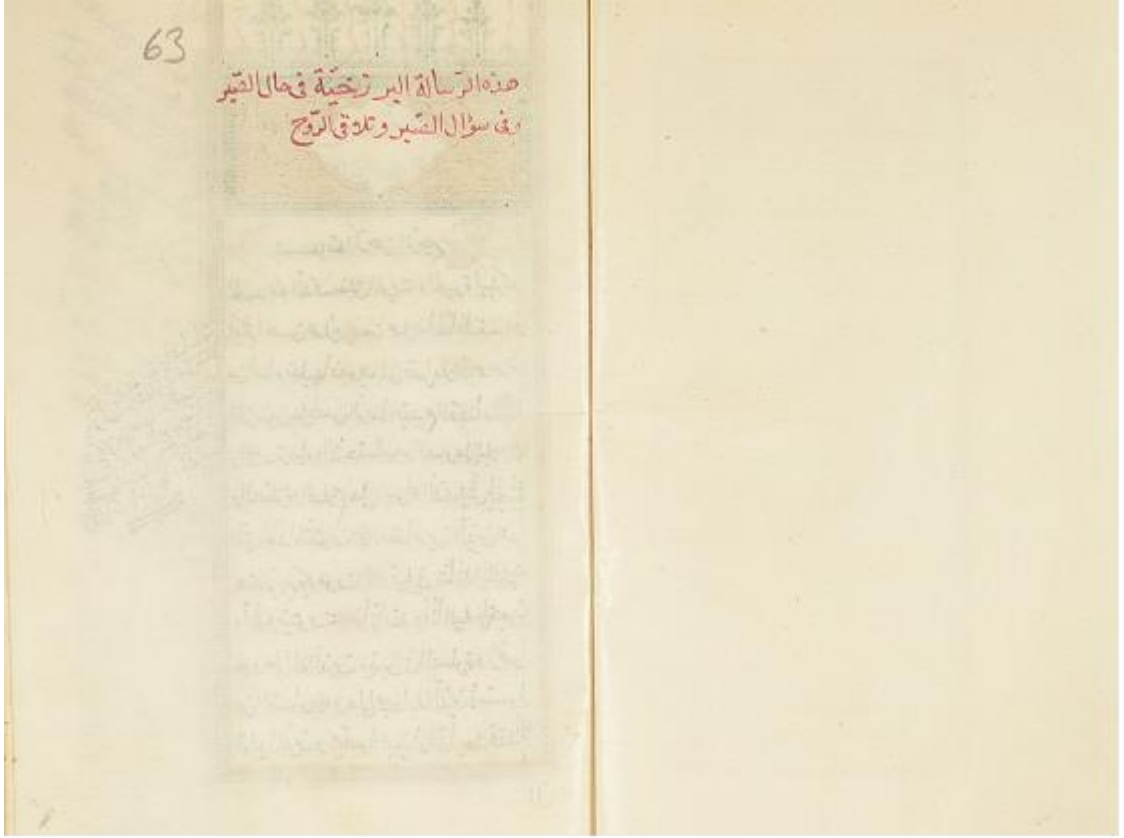
Araştırdığımız kadarıyla müelliften sonra kaleme alınmış ve bu konuyla alakalı olan kaynaklarda Ahmed Efendi'ye herhangi bir atıfta bulunulduğuna rastlamadık. Eğer ona atıflarda bulunulsaydı tabakât ve terâcim kitaplarında onun hayatına dair daha geniş bilgiler bulmamız gerekecekti.



Şekil 1: (ض) Nüşhası, Birinci Varak



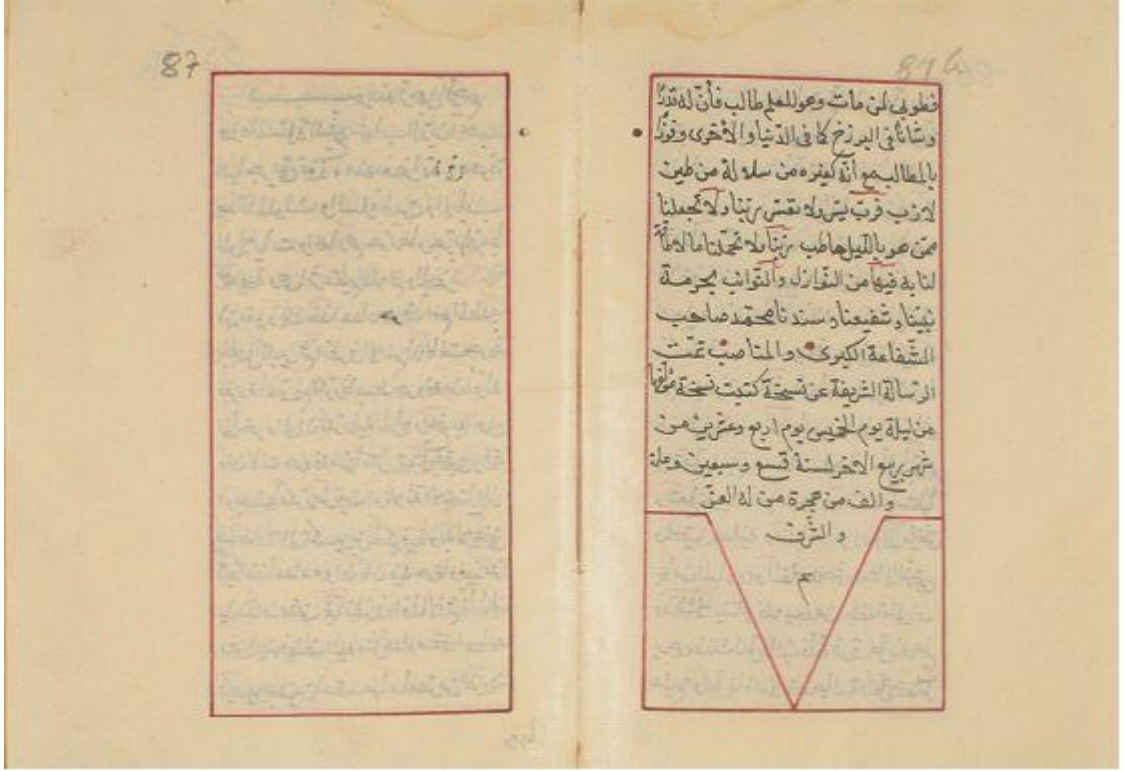
Şekil 2: (ض) Nüshası, Son Varak



Şekil 3: (س) Nüshası Kapağı



Şekil 4: (س) Nüshası, Birinci Varak



Şekil 5: (س) Nüshası, Son Varak

BÖLÜM 3: ER-RİSÂLETÜ'L-BERZAHİYYE'NİN METNİ

3.1.Metin

الرسالة البرزخية

أحمد أفندي قوش أظه لي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَبِهِ الْعَوْنُ^(١)

الحمد لله الذي خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملاً، مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فلنفسه ومن أساء فعليها، فطُوبَى لِمَنْ قَصَرَ أَمَلًا، وحرَّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى حُسْنِ التَّسْلِيمِ،^(٢) والرضا^(٣) بقديم القضاء، والاسترجاع^(٤) والاحتساب والصبر على البلاء، والصلاة والسلام على رسوله الذي بشر بالجنة التي وُعد المتقون الصابرين^(٥) الذين هم عند ربهم مُكْرَمُونَ، وقيل في شأنه العظيم^(٦): ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾ [سورة الزمر، ٣٩/٣٠]، فإننا لله وإنا إليه راجعون، وعلى آله الذين رغبوا في الصلاح والإصلاح^(٧) ورهبوا عن الفساد والإفساد،^(٨) وعلى أصحابه الذين أسسوا قواعد^(٩) الدين، ورصَّصوا بنيانه للعباد في البلاد^(١٠).

أما بعد:

فقد أشار إليّ من لا يُساعدني إلا مُوافقته، ولا يوافقني إلا مُساعدته، لأنَّ كَوَاهِلِي مُثْقَلَةٌ بأيادي ذلك المُنعِمِ وآلائه، أعني به المولى الأستاذ الفاضل عبد الحلیم عامله الله الكريم بالطفاه ونعمائته، حين ما ابتلي بمصيبة استئصال الأولاد، الذي هو من مُورثات^(١١) الكُباد^(١٢)

١ س - وبه العون.

٢ س - التسليم.

٣ س: الرضا.

٤ س: الاسترجاء.

٥ مفعول به لبشر.

٦ س - العظيم.

٧ س: في الصلاة.

٨ س - الإفساد.

٩ س - قواعد.

١٠ س: البيان.

١١ س: مورثاته.

١٢ الكُباد كغُراب: وجع الكبد. منه.

للعباد^(١)، وقد كنتُ مُبتَلَىً بتقديم ثمرات الأفتدة ومنهيات القلوب، فعلينا معاشرَ المصابين الاسترجاع والاحتسابُ من علام الغيوب، ستار العيوب، غفار الذنوب^(٢)، ونرجو أن يَهَبَ لنا خيراً منهم ربُّ العباد، كما وَعَدَ لمن استرجَعَ للحفدة والأولاد^(٣)، فإنهم شقائق الأرواح في الأجساد، بشهادة رسول مَنْ خَلَقَ الكُبَادَ بَعْدَهُ وأزاله بفضله من العباد^(٤)، أنْ أكتب رسالةً وَأَعَجَلَ عُجَالَةً أجمع فيها بإذن الله تعالى نُبْدَأُ مما يسلي قلوباً [٢و] محترقة بنار غُضَا وِدَادِ الأولاد، ويُهَيِّئُ أفتدة صافيةً تكْدَرَتْ بكُدورات أخبار الجياد، ويُعزِّي أنْفَساً^(٥) قد ابتليت ببلايا^(٦) لا سيما اندراس نفائس ذخائر العباد، وَيُرَوِّحُ أرواحاً محترقة بأظفار^(٧) المنايا وَفوق الحكم فوق المهاد، ويشفي صدور قوم هُم على شفا جُرفِ هَارٍ، بأدوية أخبار مَنْ مِنْ قِبَلِهِ الشفاء في دار الدنيا والقرار، وبإجزاء^(٨) آثار مَنْ مِنْ جِهَتِهِمْ تأسيسُ أصوله وتأييدُ فروعه بالاعتبار، فاعتبروا يا أولي الألباب واعتبروا يا أولي الأبصار.

وأظنُّ أنَّ ذَلِكَ الأمر الخطير^(٩)، مِنْ ذلك المولى المُشير، لهذا العبد الفقير^(١٠)، إلى لُطف الغني القدير، ليس لأن بضاعة هذا العبد واستعداده كثير، بل لحسن ظنِّه بهذا الداعي الحقير^(١١)، فأجبتَه إلى ذلك متوكلاً على بارئ^(١٢) البرية، وعازماً التسمية بالرسالة البرزخية،

١ س - للعباد.

٢ س - ستار العيوب غفار الذنوب.

٣ س: للأولاد والأحفاد.

٤ س: خلق الأشياخ.

٥ س: أنفأ.

٦ س: بلايا.

٧ س: بمقامع.

٨ س: بأجزية.

٩ س - الخطير.

١٠ س: الفقير الحقير.

١١ س: لحسن ظنه به، لا لأن بضاعة هذا الفقير كثير.

١٢ س: خالق.

ومُعْتَرَفًا بِأَنْ بَضَاعَتِي مُرْجَاةٌ، سِيْمَا^(١) فِي هَذَا الشَّانِ، مُلْحَقَةً بِالْإِعْدَامِ، إِلَّا أَنْ أَلْطَافَ اللَّطِيفِ الْفِيَاضِ^(٢)، مُرْجَاةٌ مُفَاضَةٌ عَلَى الْأَنَامِ، لِيَكُونَ ذَلِكَ^(٣) عَوْنًا لِمُحْتَرِقِي الْأَكْبَادِ، وَسِتْرًا لَهُمْ، وَعِتْقًا^(٤) عَنِ النَّارِ، وَقَوْدًا أَوْ سَوْقًا إِلَى جَنَاتِ عَدْنٍ^(٥) تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ، وَلِيَكُونَ مِكَافَأَةً لِبَعْضِ آيَاتِهِ^(٦) فَأَكُونَ مِنَ الشَّاكِرِينَ لِلرَّحْمَنِ، إِذْ قَدْ وَرَدَ: «لَا يَشْكُرُ اللَّهُ مَنْ لَا يَشْكُرُ النَّاسَ»^(٧). وَنَزَلَ: ﴿لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ﴾ [سورة إبراهيم، ١٤/٧] و﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ﴾ [سورة الرحمن، ٥٥/٦٠] وَلَا أَكُونَ مُلْتَحِقًا بِزُمرَةَ النَّاصِحِينَ لِأَنْفُسِهِمْ وَلِغَيْرِهِمْ نَصْحًا، إِذْ قَدْ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ثَلَاثًا: «الدين النصيحة»^(٨) فَحَصَرَ قِوَامَ الدِّينِ عَلَيْهَا حَصْرًا وَنَصْحًا^(٩).

ورببتها على:

مقدمة: في البرزخ والروح^(١٠)،

وخمسة فصول:

الأول: في سؤال القبر وما يناسبه^(١١)،

والثاني: في تلاقي الأرواح وتزاورها وتساؤلها وما يناسبها،

^١ س - سيما.

^٢ س: ذل. وهو خطأ واضح.

^٣ س - ذلك.

^٤ س - وعتقاً.

^٥ س: وقائداً إلى الجنة التي.

^٦ س: أداء ذلك المولى المشير.

^٧ أخرجه أبو داود: ١٨٨/٧ رقم ٤٨١١، والترمذي: ٣٣٩/٤ رقم ١٩٥٤ بلفظ قريب كلاهما من حديث أبي هريرة، وقال الترمذي: هذا حديث صحيح.

^٨ الترمذي عن أبي هريرة، كتاب أبواب البر والصلة، باب ما جاء في النصيحة: ٣٢٤/٤، برقم: ١٩٢٦، وقال حديث حسن. والبخاري معلّقاً: باب قول النبي صلى الله عليه وسلم: الدين النصيحة، كتاب الإيمان: ٢١/١، ومسلم عن تميم الداري مرفوعاً: (الدين النصيحة، قلنا: لمن؟ قال: لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم). كتاب الإيمان، باب بيان أن الدين النصيحة: ٧٤/١ رقم ٥٥. وليس فيه ثلاثاً.

^٩ س - ولأكون ملتحقاً بزُمرَةَ النَّاصِحِينَ..... قوام الدين عليها حصراً ونصْحًا.

^{١٠} س: الروح والبرزخ.

^{١١} س - وما يناسبه.

والثالث: في بلى الأجساد وما يلائمه،

والرابع: في الصبر على المصائب وما يلازمه،

والخامس: في الشهادة المطلقة،

وتذنيب: في شأن العلم النافع والموت حال طلبه وما يتصل به،^(١) ختمتها به تفاقلاً.

واعلم أنني^(٢) عوّلتُ في أكثر ما نقلت من الأخبار والآثار والأقوال على بعض

المعتبرات:

من كتب الأحاديث كالمشارك^(٣)، والمصاييح^(٤)، والمشكاة^(٥)، وشروحها،

ومن كتب الكلام: كالمقاصد^(٦)، والمواقف^(٧)، [ظ٢] والطوابع^(٨)، والفقهاء الأكبر^(٩)،

والمسامرة^(١٠)، وجوهرة التوحيد^(١١)، وشروحها.

ومن أمثالها كالمواهب اللدنية^(١)، والشريعة^(٢)، وشرح الصدور^(٣).

^١ س: الموت حال طلب العلم.

^٢ س - واعلم أنني.

^٣ مشارق الأنوار في الجمع بين الصحيحين للصغاني أو الصاغاني. ت: ٦٥٠ هـ، وعليه شرح: مبارك الأزهار شرح مشارق الأنوار لـ عبد اللطيف بن عبد العزيز بن أمين الدين الحنفي الشهير بابن الملك. ت: بعد ٧٩١ هـ.

^٤ مصاييح السنة للإمام محي السنة، ركن الدين أبي محمد الحسن بن مسعود ابن محمد الفراء البغوي. ت: ٥١٦ هـ.

^٥ مشكاة المصابيح لـ محمد بن عبد الله الخطيب التبريزي. وعليه شروح كثيرة: للقاري والطبي وغيرهما.

^٦ شرح المقاصد للإمام العلامة مسعود بن عمر بن عبد الله الشهير بسعد الدين التفتازاني، ت: ٧٩٣ هـ.

^٧ المواقف في علم الكلام، لعرض الله والدين القاضي عبد الرحمن بن أحمد الإيجي، ت: ٧٥٦ هـ، وعليه شروح كثيرة أهمها: شرح المواقف للشريف الجرجاني، ت: ٨١٦ هـ.

^٨ طوابع الأنوار من مطالع الأنظار للقاضي ناصر الدين البيضاوي، ت: ٦٨٥ هـ. وللكتاب شروح كثيرة لعل أهمهما شرح شمس الدين الأصفهاني.

^٩ الفقه الأكبر للإمام الأعظم أبو حنيفة النعمان، ولعل من أهم شروحه: منح الروض الأزهر في شرح الفقه الأكبر لملا علي القاري.

^{١٠} المسامرة في العقائد المنجية في الآخرة للكمال ابن الهمام السيواسي، ت: ٨٦١ هـ، وعليه شرح مشهور: المسامرة شرح المسامرة للكمال ابن أبي شريف. ت: ٩٠٥ هـ.

^{١١} جوهرة التوحيد لإبراهيم اللقاني المالكي، ت: ١٠٤١ هـ، وعليها شروح وحواش كثيرة، أهمها شروح اللقاني الثلاثة.

س - وجوهرة التوحيد.

ومن كتب التفاسير: ك تفسير القاضي^(٤)، وأبي السعود^(٥)، والبغوي^(٦)، والشيخ^(٧).
ومن حواشي القاضي ك حاشية ابن الشيخ^(٨)، وعصام الدين^(٩)، والسعدي^(١٠)، وابن
الشهاب المصري^(١١).

إلا أنني لم أصرِّح مما ذكر إلا قليلاً،
والله المستعان وعليه التُّكلان.

-
- ١ المواهب اللدنية بالمنح المحمدية في السيرة النبوية، لشهاب الدين أحمد القسطلاني، ت: ٩٢٣ هـ.
 - ٢ شرعة الإسلام للإمام الواعظ ركن الإسلام محمد بن أبي بكر المعروف بإمام زاده، ت: ٥٧٣ هـ، ومن شروحه: مفاتيح الجنان ومصابيح الجنان شرح شرعة الإسلام ليعقوب بن سيد علي، ت: ٩٣١ هـ. وهو كتاب في الفقه جمع الآداب والسنن في أحوال شتى.
 - ٣ شرح الصدور بشرح حال الموتى والقبور لجلال الدين السيوطي، ت: ٩١١ هـ.
س + وشرح الجوهرة.
 - ٤ تفسير القاضي البيضاوي (أنوار التنزيل وأسرار التأويل) للإمام العلامة ناصر الدين أبو سعيد عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي البيضاوي، ت: ٦٨٥ هـ.
 - ٥ تفسير أبي السعود (إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم) لقاضي القضاة أبي السعود بن محمد العمادي الحنفي، ت: ٩٨٢ هـ.
 - ٦ تفسير البغوي (معالم التنزيل) للإمام محي السنة أبي محمد الحسين بن مسعود البغوي، ت: ٥١٦ هـ.
 - ٧ عيون التفاسير للفضلاء السماشير، المشهور بتفسير الشيخ، لشهاب الدين أحمد بن محمود السيواسي، ت: ٨٦٠ هـ.
س - والبغوي والشيخ.
 - ٨ حاشية محي الدين شيخ زاده، محمد بن مصلح الدين مصطفى القوجوي الحنفي، ت: ٩٥١ هـ، على تفسير القاضي البيضاوي.
 - ٩ مخطوط، وهناك من شرع في تحقيق حاشية عصام على تفسير البيضاوي في الجامعة العراقية في كلية الآداب قسم علوم القرآن حسبما وجدت بعد بحث طويل، إلا أنني لم أتمكن من الوصول للكتاب.
 - ١٠ لم أجده، ولعله مخطوط.
 - ١١ حاشية الشهاب (عناية القاضي وكفاية الراضي)، لـ أحمد بن محمد بن عمر قاضي القضاة، الملقب بشهاب الدين الخفاجي المصري الحنفي. ت: ١٠٦٩ هـ، على تفسير البيضاوي.

المقدمة

في البرزخ والروح^(١)

[مفهوم البرزخ]

أما البرزخ ففي الأصل الحاجز بين الشيئين، قال الله تعالى: ﴿وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا﴾ [سورة الفرقان، ٥٣/٢٥] وقال البيضاوي^(٢): "ما يحول بينهما من الأرض"^(٣)، وقال تعالى: ﴿وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ [سورة المؤمنون، ١٠٠/٢٣].

وفي القاموس^(٤): "البرزخ الحاجز بين الشيئين، ومن وقت الموت إلى القيامة، من مات دخله"^(٥). انتهى.

وفي الصحاح^(٦): "هو ما بين الدنيا والآخرة من وقت الموت إلى البعث فمن مات دخل البرزخ"^(٧). انتهى.

والمراد ما بين الموت والبعث من الزمان والمكان والمقر، وقال أبو نعيم^(٨): "المراد الأرض بين الدنيا والآخرة وأن شأنه شيء آخر لا يُقاس على ما حضر، بل على ما ورد به الخبر والأثر يقتصر. وأن الدور ثلاث: دار الدنيا ودار البرزخ ودار الجزاء".

^١ س: الروح والبرزخ.

^٢ س - أما البرزخ ففي الأصل الحاجز بين الشيئين، قال الله تعالى: ﴿وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا﴾ وقال البيضاوي.

عبد الله بن عمر بن محمد بن علي الشيرازي، أبو سعيد، أو أبو الخير، ناصر الدين البيضاوي: قاض، مفسر، علامة: ت: ٦٨٥هـ، ولي قضاء شيراز وتوفي في تبريز، له: طوابع الأنوار في الكلام، وأنوار التنزيل وأسرار التأويل، وغيرها كثير. طبقات الشافعية الكبرى للسبكي: ١٥٧/٨-١٥٨، وطبقات المفسرين للداودي: ٢٤٨/١-٢٤٩.

^٣ أنوار التنزيل وأسرار التأويل للبيضاوي: ١٢٨/٤.

^٤ القاموس المحيط، لمجد الدين أبو طاهر محمد بن يعقوب الفيروزآبادي ت: ٨١٧هـ، معجم في العربية.

^٥ القاموس المحيط للفيروزآبادي، ٢٤٩/١ فصل الباء.

^٦ الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، أبو نصر إسماعيل بن حماد الجوهري الفارابي، ت: ٣٩٣هـ.

^٧ الصحاح للجوهري، ٤١٩/١ باب الخاء وفصل الباء.

^٨ أحمد بن عبد الله بن أحمد الأصبهاني حافظ، مؤرخ، من الثقات في الحفظ والرواية، ولد ومات في أصفهان ٤٣٠هـ، من تصانيفه: حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، ومعرفة الصحابة. الوافي بالوفيات: ٥٢/٧-٥٣. طبقات الشافعية لابن قاضي

ولا ينافيه ما يُقال: إنَّها أربع إحداها الرحم لأنها من الدنيا.

ولا ما يُقال: إنها اثنتان الدنيا والآخرة؛ لأنه^(١) من حيثُ إنه إذا مات الإنسان قامت قيامته، كما في الحديث من الثانية^(٢)، ويرشدك إليه التسمية، ومن حيث عدم قيامها في الحقيقة من الأولى^(٣) وأنَّ دار القرار منها إنما هي^(٤) دار الآخرة دون غيرها بالنص^(٥) وإجماع الأمة^(٦).

[مفهوم الروح]

وأما الروح فقد قال في القاموس: "الرُّوحُ -بالضم-: ما به حياة الأنفس، ويؤنث"^(٧).

قيل: "الصحيح أن يُقال: 'الروح موجودٌ، ولا يُبحث عن حقيقته وكنهه'^(٨)، ولا يُغاص في غوره وتفصيله، فلو بُحث فالأصح^(٩) أن يُقال: 'إنه جسمٌ لطيف سارٍ في البدن كماء الورد في الورد، والنار في الفحم' عند أهل السنة على ما دلَّ عليه الأخبار، كما في شرح المقاصد^(١٠) والمشارك^(١١) وغيرهما من المعتبرات، واحتجَّ عليه فيها بالحُجج المعتمدات"^(١٢).

شبهة: ٢٠٢/١-٢٠٣.

١ أي دار البرزخ.

٢ أي دار الجزاء.

٣ أي دار الدنيا.

٤ س - إنما هي.

٥ س + والمعقول.

٦ في س تقديم وتأخير، إذ قدم في نسخة السليمانية س الحديث عن مفهوم الروح وثنى بالحديث عن البرزخ، وفي النسخة الأصل -نسخة الرياض ض- فعل العكس.

٧ ٢٢٠/١ فصل الرأء.

٨ س - وكنهه.

٩ س: والأصح.

١٠ شرح المقاصد للتفتازاني: ٤٥٤/٢-٤٥٦.

١١ لم أجده.

١٢ س: واحتج عليه بحجج مسطورة فيها.

وقال الإمام البيضاوي في تفسير سورة البقرة: "الأرواح جواهرٌ بأنفسها قائمة، لِمَا يُحَسُّ به من البدن مُعَايِرَةٌ، تبقى بعد الموت على حالها ذَرَاكَةً [٣] وعليه مع التابعين جمهور الصحابة وبه نطقت الآيات وكثيرٌ من السنة" (١). ويقال لها النفس.

قال البيضاوي في قوله تعالى في سورة النساء: ﴿كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ﴾ [سورة النساء، ٥٦/٤]. الآية "والعذاب في الحقيقة للنفس العاصية المُدْرِكة، لا لِآلة إدراكها" (٢). انتهى.

أي لا لمجردها بل للروح المُتعلِّق بها، فلا ينافي ما سيأتي مما قالوا: إن السؤال والتنعيم والتعذيب للأرواح المتعلقة بالأجساد. فتدبر (٣).

وكذا في شرح المشارق لابن الملك (٤).

وقال مولانا ابن الشيخ (٥) في حاشية له: رُوي عنه عليه السلام أنه قال: «تُبَدَّلُ جلود الكافرين في ساعة مائة مرة، كلما أكلتها النار وأحرقتها قيل لهم: عُودوا، فيعودون كما كانوا» (٦).

وقال مولانا أبو السعود (٧) تبعاً للمعالم: "قال ابن عباس رضي الله عنهما: «يُبَدَّلُونَ جُلُودًا بيضاءً كأمثال القراطيس» (١).

١ ١١٤/١. في تفسير الآية ١٥٤.

٢ ٧٩/٢.

٣ س - أي لا لمجردها بل للروح المتعلق بها، فلا ينافي ما سيأتي مما قالوا أن السؤال والتنعيم والتعذيب للأرواح المتعلقة بالأجساد. فتدبر.

٤ عبد اللطيف بن عبد العزيز بن أمين الدين ابن فرشتا الحنفي وفرشتا هو الملك. له تصانيف منها: شرح المشارق للصغاني وشرح المنار والوقاية وشرح المصابيح وكان من علماء الروم الموجدون في أيام السلطان مراد، ت: ٨٤٥هـ. البدر الطالع للشوكاني: ٣٧٤/١، والأعلام للزركلي: ٢١٧/٦.

٥ شيخ زاده مُحَمَّد بن مصلح الدين مصطفى القوجوي محيي الدين الحنفي المعروف بشيخ زاده المدرس الرومي توفي سنة ٩٥١ هـ، له: الإخلاصية في تفسير سورة الاخلاص، تعليقة على شرح الهداية لابن مكتوم، حاشية على انوار التنزيل للبيضاوي، شرح المشارق للصغاني، شرح مفتاح العلوم للسكاكي في المعاني والبيان، شرح الوقاية في مسائل الهداية. هدية العارفين: ٢٣٨/٢، والبدر الطالع: ٢٦٩/٢-٢٧٠.

٦ حاشية ابن الشيخ على تفسير البيضاوي: ٣٤٤/٣. ولم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث.

٧ محمد بن محمد بن مصطفى العمادي، المولى أبو السعود: مفسر شاعر، من علماء الترك المستعربين، ولد بقرب القسطنطينية، ودرس ودرّس في بلاد متعددة، وتقلد القضاء توفي سنة ٩٨٢ هـ، له: إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن

وروي أن هذه الآية قُرئت عند عمر رضي الله عنه فقال للقارئ: «أَعِدْهَا فَأَعَادَهَا، وكان عنده معاذ بن جبل فقال معاذ: عندي تفسيرها،" يُبدل في ساعة مائة مرة" فقال عمر: "هكذا سمعت رسول الله عليه السلام"»^(٢).

وقال الحسن^(٣): «تأكلهم النار كل يوم سبعين ألف مرة كلما أكلتهم قيل لهم: عودوا، فيعودون كما كانوا»^(٤).

وروي أبو هريرة عن رسول الله عليه السلام: «إِنَّ بَيْنَ مَنْكَبِي الْكَافِرِ مَسِيرَةَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ لِلرَّاكِبِ الْمُسْرِعِ»^(٥).

وعن أبي هريرة أنه قال: قال رسول الله عليه وسلم: «ضرس الكافر أو ناب الكافر مثل أحد، وغلظ جلده مسيرة ثلاثة أيام»^(٦) انتهى.

وفي الكشاف عن رسول الله عليه السلام: «يبدل جلودهم كل يوم سبع مرات»^(٧). وعن الحسن «سبعين مرة يبدلون جلوداً بيضاء كالقراطيس»^(٨) انتهى.

الكريم، المشهور ب تفسير أبي السعود، شذرات الذهب في أخبار من ذهب: ٥٨٥/١٠، الأعلام للزركلي: ٥٩/٧.

^١ تفسير البغوي: ٢٣٧/٢. تفسير أبي السعود: ١٩١/٢. عند تفسير الآية ٥٦ من سورة النساء. وأخرجه الطبري في تفسيره جامع البيان في تأويل آي القرآن ٤٨٤/٨ ، وابن أبي حاتم في تفسيره تفسير القرآن العظيم ٩٨٢/٣ كلاهما من كلام ابن عمر، ولم أجده من كلام ابن عباس عندهما.
^٢ أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره ٩٨٢/٣ والطبراني في معجمه الأوسط ٧/٥ رقم ٤٥١٧ وأشار السيوطي إلى ضعفه في الدر المنثور ٤٩٢/٤.

^٣ الحسن بن يسار البصري، أبو سعيد: تابعي، كان إمام أهل البصرة، وحبر الأمة في زمنه، وهو أحد العلماء الفقهاء الفصحاء الشجعان النساك، توفي في البصرة من شهر رجب سنة: ١١٠ هـ، وفيات الأعيان: ٧٢/٢، وطبقات الفقهاء للشيرازي: ٨٧/١، وتذكرة الحفاظ للذهبي: ٥٧/١.

^٤ أخرجه ابن أبي الدنيا في كتابه صفة النار ص ٨٣ رقم ١١٦، وابن أبي شيبة ٤٩٩/١٨ رقم ٣٥٢٨٨، والطبري في تفسيره ٤٨٥/٨، وابن أبي حاتم في تفسيره ٩٨٣/٣ بلفظ قريب.

^٥ أخرجه البخاري في صحيحه ٢٣٩٨/٥ رقم ٦١٨٥، ومسلم في صحيحه ٢١٨٩/٤ رقم ٢٨٥٢ وغيرهما.

^٦ مسلم في صحيحه ٢١٨٩/٤ رقم ٢٨٥١ وغيره بحذف آخر كلمة (أيام).

تفسير أبي السعود: ١٩١/٢-١٩٢.

^٧ لم أجده ، وقال الزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف: غريب . وساق كلاما فليُنظر للتوسع ٣٣٦/١ .

^٨ الكشاف للزمخشري، ٥٢٢/١.

وقال رسول الله عليه السلام: «غلظ جلد الكافر اثنان وأربعون ذراعاً»^(١). وزاد في رواية «بذراع الجبار»^(٢).

وقال عليه السلام في رواية: «عرضُ جلده سبعون ذراعاً، وعضده مثل البيضاء، وفخذه مثل وَرْقَانَ»^(٣) وفي رواية «وفخذه مثل البيضاء»^(٤). والبيضاء جبلٌ أو موضع في بلاد العرب، والوَرْقَانَ كرحمان موضع. وكغلمان جبل أسود بين العُجِجِ والرُّوَيْثَةِ^(٥) بيمين المصعد من المدينة [٣ظ] إلى مكة كذا في القاموس^(٦).

وقال عليه السلام: «وإن مجلسه من جهنم كما بين مكة والمدينة»^(٧).

وقال عليه السلام: «إنَّ الكافر لِيُسْحَبُ لِسَانُهُ -أي يجره- الفرسخ والفرسخين يَتَوَطَّؤُهُ الناس»^(٨) أي بأقدامهم ويمشون عليه، وفي رواية: «لسانُهُ وراءه»^(٩).

كذا في المشكاة^(١٠) وشرحه للشيخ علي القاري^(١١).

^١ أخرجه الترمذي في السنن من حديث أبي هريرة ٧٠٣/٤ رقم ٢٥٧٧ بزيادة في آخره، ثم قال: هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث الأعمش.

^٢ أخرجه أحمد في المسند ١٣٤/١٤ رقم ٨٤١٠.

^٣ أخرجه أحمد في المسند ٨٧/١٤ رقم ٨٣٤٥ من حديث أبي هريرة.

^٤ انظر التعليق السابق.

^٥ أسماء أماكن.

^٦ ٩٢٨/١. مادة: ورق.

^٧ رواه الترمذي في سننه رقم ٢٥٧٧، وقال عنه: هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث الأعمش.

^٨ أخرجه الترمذي من حديث ابن عمر ٧٠٤/٤ رقم ٢٥٨٠، قال أبو عيسى: هذا حديث غريب إنما نعرفه من هذا الوجه، والفضل بن يزيد هو كوفي قد روى عنه غير واحد من الأئمة، وأبو المخارق ليس بمعروف.

^٩ أخرجه أحمد في المسند ٤٨٣/٩ رقم ٥٦٧١.

^{١٠} مشكاة المصابيح للتبريزي، ١٥٨٠/٣ وما بعدها.

^{١١} مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، ٣٦١٧/٩ وما بعدها.

علي بن (سلطان) محمد، نور الدين الملا الهروي القاري: فقيه حنفي، من صدور العلم في عصره، ولد في هراة وسكن مكة وتوفي بها سنة: ١٠١٤هـ، أكثر من التصنيف ومن كتبه: تفسير القرآن، والأثمار الجنية في أسماء الحنفية، والفصول المهمة، وبداية السالك، وشرح مشكاة المصابيح، وشرح مشكلات الموطأ، وشرح الشفاء، وشرح الشمائل، شرح قصيدة بدء الأمالي في التوحيد، ومنح الروض الأزهر في شرح الفقه الأكبر، ورسالة: في الرد علي ابن العربي في كتابه الفصوص وعلى القائلين بالحلول والاتحاد، وغيرها كثير. الأعلام للزركلي: ١٢/٥. معجم المؤلفين: ١٠٠/٧.

وإنما أظننا الكلام في هذا المقام لتحذير ذوي الأفهام عصمنا الكريم العلام^(١).

^١ س - قال مولانا ابن الشيخ.....عصمنا الكريم العلام.

[مفهوم النفس]

وقال البيضاوي: وفي سورة الزمر في قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ﴾ [سورة الزمر، ٢٢/٣٩] "الصدر محل القلب المنبع للروح المتعلق للنفس القابلة للإسلام"^(١).

وقال ابن الشهاب المصري^(٢) في حاشيته له: "النفس تُطلق على معان منها الذات والروح والدم والقوى الحيوانية المقابلة للقوى العقلية، كما قاله الغزالي في كتاب معارج القدس"^(٣) انتهى.

ويطلق عليها التَّسْمَةُ كطلبة أيضاً^(٤)، كذا في القاموس وغيره^(٥)، وورد كل منها في الأخبار والآثار كما ستقف عليه إن شاء الله تعالى أثناء إثبات المطالب.

ثم الحقُّ فيها التوقف واعتقاد أنها من أمر الله المتعال^(٦) كما في التنزيل الشريف^(٧): ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ [سورة الإسراء، ٨٥/١٧] في سورة بني إسرائيل حين سأله عنها بعض اليهود^(٨) ﴿لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ [سورة الأنعام، ٥٩/٦] فهو مِنْ سِرِّهِ الذي لَمْ يُعْلِمْ غَيْرَهُ كُنْهَهُ لِحِكْمَتِهِ البالغة، وَلَوْ نَبَّيْهُ الْكَرِيمَ، كالساعة. كما رُوي عن ابن عباس رضي الله عنهما وأكثر السلف من الأمة. وإن قيل: إنه أَعْلَمَهُ، إلا أنه لَمْ يَأْمُرْه بِإِعْلَانِهَا أو أمره بكتُمها^(٩).

^١ تفسير البيضاوي: ٤٠/٥.

^٢ أحمد بن محمد بن عمر، شهاب الدين الخفاجي المصري: قاضي القضاة وصاحب التصانيف في الأدب واللغة، ولد ونشأ بمصر، ورحل إلى بلاد الروم، واتصل بالسلطان مراد العثماني فولاه قضاء سلانيك، ثم قضاء مصر، من أشهر كتبه: شفاء العليل فيما في كلام العرب من الدخيل، وشرح درة الغواص في أوهام الخواص للحريري، ونسيم الرياض في شرح شفاء القاضي عياض، وعناية القاضي وكفاية الراضي: حاشية على تفسير البيضاوي، وغيرها كثير. ت: ١٠٦٩ هـ. الأعلام: ٢٣٨/١.

^٣ حاشية الشهاب على تفسير البيضاوي، ١٤١/١.

معارج القدس للغزالي، ١٥/١.

^٤ س: والنسمة أيضاً كطلبة.

^٥ القاموس المحيط، ٥٧٧/١، مادة نفس.

^٦ س: تعالى.

^٧ س - الشريف.

^٨ س - في سورة بني إسرائيل حين سأله عنها بعض اليهود.

^٩ س - أو أمره بكتُمها.

[مقر الروح]

ومحلُّ الروح الجسدُ كُلُّه في الصحيح كما في شرح الصدور^(١) وشرح الجوهرة^(٢) ولا ينافيه ما مر من البيضاوي في سورة الزمر فتَبَصَّر^(٣).

وأما مقرُّ الأرواح في البرزخ فقد ذكر فيه الشيخ إبراهيم اللقاني المصري^(٤) في شرح الجوهرة أقاويلَ كثيرة، ونقل عن البعض تصحيحَ البعض وعن الآخر ترجيحَ الآخر، وقد اختلف فيه الروايات في الأخبار والآثار، بنقل الثقات والأثبات من ذوي الاعتبار، ولكن جمع بَيْنَهَا بِوَجْهِ بَيْنَهَا الشيخ السيوطي في شرح الصدور^(٥) وأمثلةُها كما قاله وغيره ما قاله ابن القيم^(٦) من ثقات المخرّجين: وهو أنَّ الصحيح أن ليس لها سعيدها وشقيتها مستقرٌّ [و] بل هي متفاوتة فيه تفاوتاً كثيراً، ولا تعارض بين الأدلة إذ كُلُّ منها واردٌ على فريقٍ من الناس، بحسب درجاتهم في السعادة ودركاتهم في الشقاوة، فمنها ما في أعلى عليين أعني الملاء الأعلى، وهو المراد بقوله عليه السلام حين النزاع: «اللهم بالرفيق الأعلى»^(٧) كما ورد كذلك وهم الأنبياء عليهم السلام متفاوتين على ما ورد في قصة^(٨) المعراج.

^١ للسيوطي، ص: ٣١٠-٣١٩.

^٢ هداية المريد لجوهرة التوحيد، اللقاني، ص: ٣٠٩-٣١٠.

س: شرح الجوهرة وشرح الصدور وغيرهما.

^٣ انظر مطلب: مفهوم النفس.

س: فتدبر.

^٤ إبراهيم بن إبراهيم بن حسن اللقاني، أبو الإمداد، برهان الدين: فاضل متصوف مصري مالكي. نسبته إلى (لقانة) من البحيرة بمصر. توفي قرب العقبة عائداً من الحج سنة ١٠٤١هـ، له: جوهرة التوحيد، منظومةٌ أنشأها في ليلة واحدة بإشارة من شيخه الشرنوبلي، ثم شرحها ثلاثة شروح جليلة، شجرة النور الزكية في طبقات المالكية: ٤٢٢/١، الأعلام: ٢٥/١.

^٥ انظر: ص: ٢٢٥-٢٣٣.

^٦ الروح: ص: ١١٥ وما بعدها.

^٧ أخرجه البخاري في صحيحه في مواضع كثيرة منها ١٦١٣/٤ رقم ٤١٧٢، ومسلم في صحيحه ١٧٢١/٤ رقم ٢١٩١ وغيرهما.

^٨ س - قصة.

ومنها ما في حواصل طير خُضِرُ تسرح في الجنة حيث شاءت،^(١) وهم^(٢) الشهداء الغير محبوسين لنحو الدّين من التّبغات التي عليهم^(٣) كما ورد كذلك.

وأما المحبوسون لحقوق العباد منهم: فبعضهم يُحبس على باب الجنة، وبعضهم يحبس في القبر وبعضهم في الأرض حيث شاء الله، ولا يكرّم أولئك بتلك الكرامة^(٤)، لأن الأرواح^(٥) بعد المفارقة عن البدن تلحق بأشكالها وأصحاب أعمالها كما في الدنيا،^(٦) على ما قاله عليه السلام: «المرء مع من أحب»^(٧) وزاد في رواية «وله ما كسب»^(٨) كما في الجامع الصغير^(٩)، إذ الصحبة مؤثّرة كما في شرحه^(١٠) أي محبة مع المتابعة، إذ هي الكاملة المتبادرة كما قاله الأكثر، ومطلقاً كما قاله البعض، والمعية يوم البعث^(١١) وقيل: مطلقاً، وقد قيل: إنه^(١٢) المراد بقوله عليه السلام: «الأرواح جنود مجنّدة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف»^(١٣)، وإن قيل غير ذلك. وسيجيء في أوائل الفصل الثاني هكذا^(١٤).

^١ س - تسرح في الجنة حيث شاءت.

^٢ س + بعض.

^٣ س - من التبعات التي عليهم.

^٤ س: ومنها ما على باب من الجنة ومنها ما حبس في القبر والأرض.

^٥ س: لأنها.

^٦ س - كما في الدنيا.

^٧ أخرجه البخاري في صحيحه ٢٢٨٣/٥ رقم ٥٨١٦، ومسلم في صحيحه ٢٠٣٤/٤ رقم ٢٦٤٠ كلاهما من حديث عبدالله بن مسعود، وغيرهما.

^٨ عزاها السيوطي إلى الحكيم الترمذي ولم أجد هذه الزيادة بهذا اللفظ.

^٩ الجامع الصغير للسيوطي: ٢٤٤/٣.

^{١٠} فيض القدير شرح الجامع الصغير للمناوي، ٢٦٦/٦. وجدت معناه لا هذا اللفظ.

س - وزاد في رواية وله ما كسب كما في الجامع الصغير، إذ الصحبة مؤثّرة كما في شرحه.

^{١١} س: البعض. وهو خطأ ظاهر.

^{١٢} س: أن المراد.

^{١٣} أخرجه البخاري في صحيحه من حديث أمنا عائشة ١٢١٣/٣ رقم ٣١٥٨، ومسلم في صحيحه من حديث أبي هريرة ٢٠٣١/٤ رقم ٢٦٣٨ وغيرهما.

^{١٤} س - وسيجيء في أوائل الفصل الثاني هكذا.

ومنها ما في تُنورِ الزُّنَاةِ، ومنها ما في نهر الدم إلى غير ذلك، فالحق ليس إحقاقَ بعض الأقاويل وإبطال بعضها إذ لِكُلِّ من الأدلة محاملٌ صحيحة، والجمع بينها والعملُ بكُلِّ منها ما أمكن لازمٌ ومن أصول الأصول.

قوله الغير محبوسين لنحو الدين إلخ... قلتُ مُفسِّراً لأحوال الدين:

قال عليه السلام: «يُغفر للشهيد كل ذنب -أي لو كبيراً- إلا الدين»^(١). أي حقوقَ الأدميين من الأموال والدماء والأعراض، قيل هذا في شهداء البَرِّ، وقال: «يُغفر لشهيد البحر الذنوب كلها والدين»^(٢)، وقال: «نفس المؤمن معلّقةٌ بدينه حتى يُقضى عنه»^(٣)، وقال: «صاحب الدين مأسورٌ بدينه يشكو إلى ربه الوحدة» القيمة^(٤) أي إلى يوم القيامة. وزاد في رواية «في قبره»^(٥)، وفي رواية: «هكذا مغلول في قبره لا يفكه إلا قضاءُ دينه»^(٦) [عظ] وقال: «مَن مات وهو بريءٌ من الكِبَرِ والغلولِ والدين -أي الذي لزمه باختياره ولم ينو أداءه- دخل الجنة»^(٧) أي مع الفائزين. وقال: «والذي نفسي بيده لو أن رجلاً قُتل في سبيل الله ثم عاش ثم قتل في سبيل الله ثم عاش ثم قتل في سبيل الله ثم عاش وعليه دينٌ ما دخل الجنة حتى يُقضى دينه»^(٨).

قال الطيبي^(٩): «ولعمري لم نجد نصاً أشدَّ وأغلظَ مِنْ هذا في باب الدين». هكذا في مشكاة المصابيح^(١) مع الرواة والمخرّجين وشرحه للفاضل علي القاري^(٢).

^١ أخرجه مسلم في صحيحه من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص ١٥٠٢/٣ رقم ١٨٨٦ وغيره.

^٢ أخرجه ابن ماجه في السنن من حديث أبي أمامة ٦٩/٤ رقم ٢٧٧٨ وغيره، وأشار البوصيري إلى ضعفه في مصباح الزجاجة ١٥٩/٣.

^٣ أخرجه الترمذي في السنن ٣٨١/٣ رقم ١٠٧٨، وابن ماجه ٤٨٩/٣ رقم ٢٤١٣ كلاهما من حديث أبي هريرة وغيرهما.

^٤ الطبراني في الأوسط من حديث البراء بن عازب ص ٢٧٤ رقم ٨٩٣. وفي المتن زيادة كلمة القيمة، ولم أعثر على هذه الزيادة.

^٥ انظر الحديث التالي.

^٦ رواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي سعيد مرفوعاً ٤٠٣/٢ رقم ٣٧٨٨.

^٧ أخرجه الترمذي في السنن ١٣٨/٤ رقم ١٥٧٢، وابن ماجه ٤٨٨/٣ رقم ٢٤١٢ كلاهما من حديث ثوبان، وغيرهما.

^٨ أخرجه أحمد في المسند ١٦٣/٣٧ رقم ٢٢٤٩٣ من حديث محمد بن عبدالله بن جحش.

^٩ الحسين بن محمد بن عبد الله، شرف الدين الطيبي، الإمام المشهور العلامة في المعقول والعربية والمعاني والبيان والحديث والتفسير، له شرح الكشاف، وشرح مشكاة المصابيح، ت: ٧٤٣ هـ، طبقات المفسرين للدواودي: ١/١٤٦ -

وكلُّ الأرواح مع اختلاف مَحَالِّهَا لها اتصالٌ بأجسادها، به نوع حياة لها في قبورها، للسؤال والتنعيم أو التعذيب فيها، وكذا في غيرها لو غير مقبورة أو متفرقة الأجزاء، بأي وجه كان كما سبق الإشارة إليها، فهي للأرواح المتعلقة بها لا لأحدها المجرد كما تقرر عليه الكلام في الكلام.

وقد اتفق أهل الحَقِّ على إعادة نوع حياةٍ بذلك القَدْر إلى الميت، بشهادة الكتاب والأخبار والآثار، ولا ينافيه اتفاقهم على التوقف في أنه هل يُعاد الروح إليه أم لا؟ كما لا يخفى.

وأمرُ التنعيم والتعذيب والسؤال ونحوها ولو غير مقبور مُحَرَّقاً أو مصلوباً أو مأكولاً أو غير ذلك، من خوارق العادات، إلا أنها في أنفسها من الممكنات، وقد أخبر بها الصادق فلزم عليها التصديق بلا توقف ولا استبعاد. وإنْ كانت في أنفسها عقلاً من المستبعدات، وهذا إشارة إلى الجواب الإجمالي للمخالف في مثل هذه المسألة من السمعيات. كذا في شرح المقاصد^(٣) والعقائد^(٤) والمواقف^(٥) وغيرها من المعتمرات.

وقال بعض المحققين: إن هذه الأمور من قبيل ما يُعتقد أصله ويُفوّض كَيْفُهُ وَوَصْفُهُ، لتعارض الأدلة. وهو الأمثل الأسلم كما لا يخفى على أهل الخِبرة^(٦).

هذا وقد نقل ذلك الشيخ^(٧) في ذلك: عن صاحب الإفصاح^(٨) الجمع والتوفيق في حق المُنْعَمِينَ بأنهم أنواع:

فمنهم من هو طائر في شجر الجنة.

١٤٧، والأعلام ٢/٢٥٦.

^١ يقصد في شرح الطيبي على مشكاة المصابيح في كتاب: الكاشف عن حقائق السنن للطيبي، ٧/٢١٨٣.

^٢ ١٩٦٥/٥.

س - قوله الغير محبوسين لنحو الدين..... وشرحه للفاضل علي القاري.

^٣ للفتازاني: ٣/٣٦٥.

^٤ شرح العقائد النسفية للفتازاني: ص ٦٨.

^٥ للعضد الإيجي: ٣٨٢-٣٨٣.

^٦ س - وقد اتفق أهل الحق..... كما لا يخفى على أهل الخبرة.

^٧ وجدت هذا النقل في شرح الصدور للسيوطي: ١/٢٤٢. فربما قصد بالشيخ السيوطي.

^٨ لم أجده.

ومنهم من هو في حواصلِ طير خُضِرٍ أو بيضٍ أو كالزراير.
ومنهم من يأوي إلى قناديل تحت العرش.
ومنهم من هو في أشخاص صورة من صور الجنة.
ومنهم من هو في صورة ما يخلف [هـ] لهم من ثواب أعمالهم.
ومنهم من يسرح ويتردد إلى جنته ويزورها.
ومنهم من يتلقى أرواح المقبوضين.
ومنهم من هو في كفالة ميكائيل أو آدم أو إبراهيم عليهم السلام.
هذا وأنت تعلم أن كل ذلك ممكن وقد ورد فيه الخبر فالعملُ بكل واحد حسنٌ لِمَا
مرَّ، ولعل الإمام القرطبي^(١) لهذا استحسنته^(٢).

^١ محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الانصاري الخزرجي الاندلسي، أبو عبد الله، القرطبي: من كبار المفسرين، صالح متعبد، له تفسير: جامع أحكام القرآن الشهير: ب: تفسير القرطبي، وكتاب الأسنى في أسماء الله الحسنى، وكتاب التذكرة، توفي ٦٧١هـ، الوافي بالوفيات: ٨٧/٢، الديباج المذهب في معرفة أعيان علماء المذهب لابن فرحون، ٣٠٨/٢-٣٠٩.

^٢ شرح الصدور للسيوطي: ص: ٢٤٢

س: تقديم وتأخير، فقد تحدث في «س» عن الروح أولاً ثم ثنى بالحديث عن البرزخ، وفي نسختنا هذه الأصل (ض) فعل العكس، كما سبق وبيّنا.

هذا الفصل الأول

في السؤال في القبر

أي فيما بعد الموت، وقبل البعث، كما في شرح الطوالع^(١) وغيره أي^(٢) البرزخ. وما قيل: أي في المدفن فبناءً على الأصل، والغالب^(٣) السؤال فيه للمكلفين ولو غير مدفونين^(٤) سوى المُسْتَنْتَيْنِ من معتقدات^(٥) أهل السنة ومتفقٌ بينهم مع الاختلاف في الكيفية. والحق فيها هو التوقف بلا ريب.

واختلَفَ في أطفال المؤمنين، قيل: يُسألون أيضاً كذلك، إلا أنه برفق لا كالمناقشين، بتكميل عقولهم وتكريمهم بإلهام الجواب الصواب، أو بتلقين الملك السائل لهم، كما في حاشية الدرر للشُّرُنْبَلَالِي^(٦) نقلاً عن الجوهرة^(٧)، وفيه أيضاً نقلاً عنها: "والأشهر أن السؤال حين يدفن"^(٨) انتهى. وفي الخلاصة: ^(٩) "لا يسأل الميت ما لم يدفن"^(١٠). وسيأتي ما يتعلق به في الفصل الثاني^(١١). والأصح لا، لأنهم وإن كانوا مؤمنين إلا أنهم غير مكلفين.

^١ مطالع الأنظار على طوالع الأنوار، الأصفهاني: ٤٦٣.

للفاضل الأصفهاني والعيشي التبروي. كما كتب بين الأسطر. منه

^٢ س + في.

^٣ س: وما يتعلق به السؤال فيه.

^٤ س: مقبورين.

^٥ س: معتدات.

^٦ غنية ذوي الأحكام في بغية درر الحكام، للشيخ حسن بن عماد بن علي الوفائي الشرنبلالي الحنفي، على الدرر الحكام في شرح غرر الأحكام للقاضي محمد الشهير بمنلا خسرو الحنفي: ١٦٠/١، ٥٩/٢.

^٧ هداية المرید لجوهرة التوحيد، اللقاني: ٣١٩.

^٨ حاشية الشرنبلالي على الدرر الحكام: ١٦٠/١.

^٩ خلاصة الفتاوى لحافظ الدين طاهر بن أحمد بن عبد الرشيد بن الحسين السرخسي، افتخار الدين البخاري، ت: ٥٤٢هـ. كتاب في الفقه الحنفي. وهو مخطوط يُعمل على تحقيقه، عثرت على الجزء الأخير منه محققاً: من كتاب الغصب حتى كتاب الشفعة. منه نسخٌ في المكتبة القادرية في العراق. ونسخة في برلين

^{١٠} انظر: خلاصة الفتاوى - مكتبة برلين للمخطوطات، برقم: M.s or.fol.٤١٥٩ [٤٩ظ] باب الجنائز.

^{١١} س - أو بتلقين الملك السائل لهم، كما في حاشية الدرر للشُّرُنْبَلَالِي نقلاً عن الجوهرة، وفيه أيضاً نقلاً عنها: "والأشهر أن السؤال حين يدفن" انتهى. وفي الخلاصة لا يسأل الميت ما لم يدفن وسيأتي ما يتعلق به في الفصل الثاني.

وأما أطفال الكافرين فالحق فيهم التوقف، وقال الشيخ اللقاني: "الحق عندي الوقف في الأطفال أي مطلقاً لانتفاء القاطع، وانعزال العقل هنا"^(١). هذا^(٢) وكذا لا يُسأل الأنبياء عليهم السلام وإن قيل بسؤالهم أيضاً سؤال توقير؛ لأنه إذا لم يُسأل الشهداء للأخبار الواردة، مثل قوله عليه السلام: «ما بال المؤمنين يُفتنون في قبورهم إلا الشهداء»^(٣)، والمراد بها السؤال. وكذا الابتلاء في الحديث الآتي^(٤)، فالأنبياء أولى، فثبتَ عدمه فيهم بدلالة النص، على أن المسؤولين يُسألون هكذا: مَنْ رَبُّكَ؟ مَنْ نَبِيكَ؟ وما دينك؟ فكيف يُسأل النبي عنه؟

وفي شرح الجوهرة: "لا وجه للخلاف والتوقف في عدم سؤالهم، بل هو الحق بلا ريب. وأولادهم لا يُسألون بلا خلاف"^(٥).

وكذا في أنموذج اللبيب في خصائص الحبيب^(٦) للإمام السيوطي.

وكذا لا يسأل [هظ] الصِّدِّيقون والمُرَابِطون، ومُلازمو سورة المُلك كلَّ ليلة، والموتى ليلة الجمعة أو يومها، أو من الإسهال، أو من الاستسقاء، أو من الطاعون أو في زمنه وإن من غيره، إن كانَ عن صبرٍ واحتساب.

وتوقف بعضهم في أهل الفترة والمجانين والبُله، وقيل الظاهر سؤال الملائكة، وجزم بعضهم بسؤال الأجنَّة، وقيل لا يُسأل إلا المُكَلَّفون، وقيل كل ميت يُسأل صغيراً أو كبيراً، كل ذلك في شرح الجوهرة^(٧) وبعضه في غيره أيضاً.

^١ هداية المرید لجوهرة التوحيد للقاني: ٣١٩.

^٢ س - وقال الشيخ اللقاني "الحق عندي الوقف في الأطفال، أي مطلقاً لانتفاء القاطع، وانعزال العقل هنا". هذا.

^٣ أخرجه النسائي في السنن: ٩٩/٤، رقم: ٢٠٥٣.

^٤ س - مثل قوله عليه السلام: «ما بال المؤمنين يفتنون في قبورهم إلا الشهداء»، والمراد بها السؤال. وكذا الابتلاء في الحديث الآتي.

^٥ هداية المرید لجوهرة التوحيد، ص: ٣١٩.

س + وفيه أيضاً الحق عندي الوقف في الأطفال لانتفاء القاطع وانعزال العقل هنا.

^٦ ص: ٢٢٨.

^٧ هداية المرید لجوهرة التوحيد، ص: ٣١٩.

وفي الخلاصة: "والسؤال لكل ذي روح حتى إن الرضيع يسأل، ويلقنه الملك، أو يلهمه الله تعالى"^(١)، وفيها أيضاً: "مَنْ مَاتَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ يُرَجَى لَهُ فَضْلٌ"^(٢). انتهى.

وعن ابن عمر^(٣) مرفوعاً قال: «ما من مسلم يموت يوم الجمعة أو ليلة الجمعة^(٤) إلا وقاه الله تعالى^(٥) من فتنة القبر»^(٦) أي إلى أن يمضي -لفضلها- لا مطلقاً، كذا قالوا فيه وفي أمثاله، وفي هذا المعنى أخبار كثيرة.

وأخرج أبو نعيم عن عبد الله^(٧) أنه قال عليه^(٨) السلام: «من قرأ قل هو الله أحد في مرضه الذي يموت فيه لم يفتن في قبره وحملته الملائكة يوم القيامة بأكفها حتى تجيزه من الصراط إلى الجنة»^(٩) نقله^(١٠) السيوطي^(١١).

والفاضل البركوي^(١٢) صاحب الطريقة المحمدية والسيرة الأحمدية^(١) نقل هذا الحديث الشريف بزيادة: «وَأَمِنَ مِنْ ضَعْفَةِ الْقَبْرِ»^(٢) بعد: «في قبره»^(٣)، أي من شدة معانقته وكونها كالتشبيك.

^١ انظر: خلاصة الفتاوى - مكتبة برلين للمخطوطات: ٤٩ ظ. باب الجنائز.

^٢ انظر: خلاصة الفتاوى - مكتبة برلين للمخطوطات: ٤٩ ظ. باب الجنائز.

^٣ س + رضي الله تعالى عنهما.

^٤ س - أو ليلة الجمعة.

^٥ س - تعالى.

^٦ أخرجه الترمذي في السنن لكن من حديث عبدالله بن عمرو ٣٧٨/٣ رقم ١٠٧٤ وقال: حديث غريب قال وهذا حديث ليس إسناده بمتصل ربعة بن سيف إنما يروي عن أبي عبد الرحمن الحبلي عن عبد الله بن عمرو ولا نعرف لربعة بن سيف سماعاً من عبد الله بن عمرو .

^٧ س + رضي الله تعالى عنه.

^٨ س + الصلاة.

^٩ حلية الأولياء لأبي نعيم: ٢١٣/٢ من حديث عبد الله بن الشخير، وأخرجه الطبراني في المعجم الأوسط: ٥٧/٦ رقم ٥٧٨٥. قال الهيثمي في مجمع الزوائد: رواه الطبراني في الأوسط وقال: لا يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا بهذا الإسناد وفيه نصر بن حماد الوراق وهو متروك.

^{١٠} س + الإمام.

^{١١} في شرح الصدور، ص: ١١٦.

^{١٢} محمد بن بير علي بن اسكندر البركلي الرومي، محيي الدين: عالم بالعربية نحواً وصرفاً، له اشتغال بالفرائض ومعرفة بالتجويد، ولد بباليكسیر، تركي الأصل والمنشأ، له: الأربعين في الحديث، وإظهار الاسرار في النحو، وامتحان الاذكياء

قال الإمام الأعظم في الفقه الأكبر: "وضغطة القبر - أي تضيئته - حق" (٤).

وقال الفاضل علي القاري في شرحه (٥): "حتى للمؤمن الكامل، لحديث: «لو كان أحدٌ نجا منها لنجا سعد بن معاذ الذي اهتز عرش الرحمن لموته» (٦). وهي أخذُ أرض القبر وضيئته أولاً عليه، ثم الله سبحانه يفتح ويوسع المكان مدَّ نظره إليه. وقيل: "وضغطته بالنسبة إلى المؤمن على هيئة معانقة الأم الشفيقة إذا قدم عليها ولدها من الأسفار العميقة" (٧). انتهى.

وروي عن النبي عليه السلام أنه قال لعائشة رضي الله تعالى عنها: «كيف حالك عند وضغطة القبر وسؤال منكر ونكير؟ ثم قال يا حميراء: إن وضغطة القبر للمؤمن كغمر الأم ولدها، وسؤال منكر ونكير للمؤمن كالإثمد للعين إذا رمدت» (٨). وقال السيوطي في أنموذج اللبيب: [٦] "ولا يضغطه - أي النبي عليه السلام - قبره، وكذلك الأنبياء عليهم السلام، ولم يسلم من الضغطة لا صالح ولا غيره سواهم" (٩). انتهى.

وتوقف الشيخ اللقاني في وضغطتهم، وروي أنه عليه السلام قال لعمر رضي الله عنه: «كيف حالك إذا أتاك فتانا القبر؟ فقال عمر: أنا أكون في مثل هذه الحالة ويكون عقلي معي؟ قال نعم. قال عمر: إذا أتى لا أبالي» (١٠).

في شرح لبّ الألباب للبيضاوي في النحو، والطريقة المحمدية والسيرة الأحمدية، توفي: ٩٨١هـ، الأعلام: ٦١/٦، وهديّة العارفين: ٢٥٢/٢.

^١ الطريقة المحمدية والسيرة الأحمدية، لزين الدين محمد بن بير علي محي الدين البركوي، ت: ٩٨١هـ.

^٢ رسائل البركوي: جلاء القلوب، ص: ٣٨.

^٣ انظر تخريج حديث أبي نعيم عن عبد الله، والزيادة في أوسط الطبراني.

^٤ الفقه الأكبر للإمام الأعظم أبي حنيفة، ٦٥.

^٥ شرح الفقه الأكبر لملا علي القاري، المسمى: منح الروض الأزهر شرح الفقه الأكبر.

^٦ أخرجه أحمد في المسند ٢٠٣/٤١ رقم ٢٤٦٦٣ من حديث أم المؤمنين عائشة. ومعناه في البخاري: ٣٥/٥، رقم: ٣٨٠٣ باب: مناقب سعد بن معاذ، كتاب: مناقب الأنصار.

^٧ شرح الفقه الأكبر لملا علي القاري: ٢٩٣-٢٩٤.

^٨ لم أجد له تخريجاً بعد بحث طويل.

^٩ أنموذج اللبيب في خصائص الحبيب للسيوطي، ٢٢٨.

^{١٠} رواه الحارث بن أبي أسامة ٣٧٩/١ رقم ٢٨١ بلفظ: يا عمر «كيف بك إذا أنت مت فانطلق أهلك ففاسوا لك ثلاثة أذرع وشبرا في ذراع وشبر، ثم رجعوا إليك فغسلوك وكفنوك وحنطوك ثم احتملوك حتى يضعوك فيه ثم يهيلوا عليك التراب،

فإذا انصرفوا عنك أتاك فتانا القبر منكر، ونكير أصواتهما كالرعد القاصف وأبصارهما مثل البرق الخاطف فتلتلاك
وثرثراك وهولاك فكيف بك عند ذلك يا عمر؟ قال: يا رسول الله ومعى عقلي؟ قال: «نعم» قال: إذا أكفيكهما ".
س - والفاضل البركوي صاحب الطريقة المحمدية إذا أتى لا أبالي.

[هل يتكرر السؤال وعما هو ولمن وكيفيته] ^(١)

ثم إن ذلك السؤال لا يتكرر بل هو مرة واحدة بالأخبار الصحيحة، وهو الأصح كما قيل. وقيل ثلاثاً، في يوم أو أيام، وقيل سبعاً، وقيل أربعين، وأنه عن الربِّ والنبيِّ والدين كما ورد، وقيل عن العقائد كلها أو بعضها وقيل عنها و ^(٢) غيرها أيضاً وقيل عن التوحيد.

وهل يختص بهذه الأمة أو هو عام لجميع الأمم؟ قيل يختص، ومنهم الترمذي وابن عبد البر ^(٣) لقوله عليه السلام فيما رواه أنس رضي الله تعالى عنه وأخرجه الثقات: «أن هذه الأمة تبلى في قبورها» ^(٤).

وقول عائشة: «يا رسول الله تبلى هذه الأمة في قبورها فكيف بي وأنا امرأة ضعيفة قال: يُبْتِ اللهُ الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة» ^(٥). أي: البرزخ على ما قيل.

وفي شروح المصابيح ^(٦) "يعني في القبر عند سؤال منكر ونكير" ^(٧)، وفي شرح العقائد للعلامة التفتازاني ^(٨) "نزلت في عذاب القبر إذا سُئِلَ" ^(٩).

^١ عنوان فرعي في هامش نسخة ض.

^٢ س + عن.

^٣ يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر النمري القرطبي المالكي، أبو عمر: من كبار حفاظ الحديث، مؤرخ، أديب، بحاث، يقال له حافظ المغرب. له: الاستيعاب، والاستذكار، والتمهيد، وكتاب العلم، والكافي في الفقه، وغير ذلك، توفي: ٤٦٣ هـ، طبقات الشافعيين لابن كثير: ٤٥٨/١، الديباج المذهب في معرفة أعيان علماء المذهب لابن فرحون: ٣٦٧/٢.

^٤ أخرجه أحمد في المسند ١١٩/٢١ رقم ١٣٤٤٧ والحديث طويل وهذه الجملة جزء منه.

^٥ أخرجه البزار انظر كشف الأستار عن زوائد البزار للهيثمي ٤١٠/١.

^٦ مثل: مرقاة المفاتيح للقاري، وللطبيبي أيضاً المسمى: الكاشف عن حقائق السنن.

^٧ مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح للقاري، ٢٠٣/١.

^٨ مسعود بن عمر بن عبد الله التفتازاني، سعد الدين: من أئمة العربية والبيان والمنطق، ولد بتفتازان (من بلاد خراسان) وأقام بسرخس، وأبعده تيمورلنك إلى سمرقند، فتوفي فيها، ودفن في سرخس. كانت في لسانه لكمة. من كتبه: تهذيب المنطق، ومقاصد الطالبين، وشرح مقاصد الطالبين، والنعم السوابغ، وإرشاد الهادي، وشرح العقائد النسفية، وحاشية على شرح العضد على مختصر ابن الحاجب، وشرح الأربعين النووية، وغيرها كثير، ت: ٧٩٣ هـ، الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة، ١١٢/٦ - ١١٣ بغية الوعاة: ٢٨٥/٢.

^٩ شرح العقائد النسفية، ص: ٦٧.

وأخرج الشيخان^(١) عن عائشة «أنهم يعذبون عذاباً يسمعه البهائم كلها»^(٢)، يعني أن العجوزين من عَجُزِ يَهُودِ المدينة قد صَدَقَتَا في قولهما لك: "إن أهل القبور يُعَذَّبون في قبورهم" كذا في شرح المشارق^(٣).

وفي التاتارخانية^(٤) "ومن أنكر عذاب القبر فهو مبتدع"^(٥).

وأخرج البخاري عن أبي سعيد رضي الله تعالى عنه: «إذا وُضعت الجنازة -أي الميت- واحتملها الرجال على أعناقهم فإن كانت صالحةً قالت قدموني -أي بلسان الحال أو القال فإنه ليس بمحال- وإن كانت غير صالحةً قالت لأهلها يا ويلها أين تذهبون بها -التأنيثُ التفاتيُّ للحيرة- يسمع صوتها كلُّ شيءٍ إلا الإنسان ولو سمعه صُعِقَ»^(٦). [٦] أي مات أو غشي عليه وأخذه. في المشارق^(٧) والمصابيح^(٨) والمشكاة^(٩).

وقيل يعم وهو الأصح إذ دلالة أمثال ذلك على الاختصاص ممنوعةٌ فَتَدَبَّرُ^(١٠).

ثم إنه أخرج ابن أبي الدنيا عن بشير^(١١) بن الحارث قال: «نعم المنزلُ القبرُ لِمَنْ أَطَاعَ الله»^(١٢) كذا في شرح الصدور^(١٣).

^١ البخاري ومسلم.

^٢ البخاري ٢٣٤١/٥ رقم ٦٠٠٥، ومسلم ٤١١/١ رقم ٥٨٦.

^٣ مبارق الأزهار شرح مشارق الأنوار لابن الملك: ٣/٣٢، رقم الحديث: ١٦٨٨.

^٤ الفتاوى التاتارخانية في الفقه الحنفي، للعلامة الشيخ عالم بن العلاء الأندريتي الدهلوي الهندي، ت: ٧٨٦ هـ.

^٥ الفتاوى التاتارخانية: ٧/١٨.

^٦ ٤٤٢/١ رقم ١٢٥١.

^٧ مبارق الأزهار شرح مشارق الأنوار لابن الملك: ٢/٨٧-٨٨. رقم: ٨٦٩.

^٨ مصابيح السنة للبعوي، ١/٥٤٢-٥٤٣. رقم: ١١٦٨.

^٩ مشكاة المصابيح للتبريزي: ١/٥٢١.

^{١٠} س - وفي التاتارخانية ومن أنكر..... ممنوعة فتدبر.

^{١١} س: بشر.

^{١٢} القبور لابن أبي الدنيا ص ١٣٠ رقم ١٤٢.

^{١٣} للسيوطي: ١٩٢.

س + ومنهم الترمذي وابنُ عبدِ البرِّ وقيل يعم أي السؤال وهو الأصح إذ لا دلالة أمثال ذلك ممنوعة فتدبر.

وعن أنس أنه عليه السلام قال: «الموت راحة المؤمن»^(١)، وعن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال: «ما من نفسٍ برّةٍ ولا فاجرةٍ إلا والموت خيرٌ لها، إن كان براً فقد قال الله تعالى: ﴿وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ﴾ [سورة آل عمران، ١٩٨/٣] وإن كان فاجراً فقد قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا نُمَلِّي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ [سورة آل عمران، ١٧٨/٣]»^(٢). كذا في تنبيه الغافلين.^(٣)

ثم إن ذلك التثبيت إنما هو بلطفٍ من الوهّاب، بإلهامِ الجوابِ الصواب، كما ثبت في الكتاب المُستطاب، وإلا فالأمر أشكل^(٤) المشكلات، فإنه قد رُوي عن سفيان الثوري^(٥) فيما أخرجه الحكيم الترمذي: «أنه إذا سُئل الميت مَنْ رَبُّكَ، يترأى له الشيطان في صورةٍ فيشير^(٦) إلى نفسه أني أنا ربك»^(٧) ولذا قال عليه السلام عند الدفن: «اللهم أجزه»^(٨) وفي رواية «أعذه من الشيطان ومن عذاب القبر»^(٩) وإلا فلِمَ دعاه واستعاده منه وعلمَ الأمة.

كذا قال الشيخان السيوطي واللقاني، وفي جلاء القلوب^(١٠) للفاضل^(١١) البركوي^(١٢).

^١ لم أجد هذا اللفظ.

^٢ أخرجه ابن أبي شيبّة في المصنف ١٧٥/١٩ رقم ٣٥٧١٤، وأبو داود في الزهد ص ١٣١ رقم ١٢٠، وغيرهما.

^٣ لأبي الليث السمرقندي: ٤٤.

س - وعن أنس أنه كذا في تنبيه الغافلين.

^٤ س: أشكله. وهو خطأ ظاهر.

^٥ سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري، من بني ثور بن عبد مناة، من مضر، أبو عبد الله: أمير المؤمنين في الحديث، كان سيد أهل زمانه في علوم الدين والتقوى. قال عنه ابن المبارك: "كتبت عن ألف ومائة شيخ ما كتبت عن أفضل من سفيان" توفي: ١٦١ هـ. الطبقات الكبرى لابن سعد: ٣٥٠/٦، طبقات الفقهاء للشيرازي، ص: ٨٤، وطبقات الحفاظ للسيوطي: ص: ٩٥.

^٦ س: فيشير.

^٧ الحكيم الترمذي في نوادر الأصول ٤٤٩/٦.

^٨ المرجع السابق.

^٩ المرجع السابق.

^{١٠} رسائل البركوي: جلاء القلوب: ٤٢.

^{١١} س + المولى.

^{١٢} س + وأن حَفَظَةَ الْمُؤْمِنِينَ يَلَازِمُ قَبْرَهُ وَيَدْعُو لَهُ " كما ورد فيما أخرجه أبو نعيم عن أبي سعيد مرفوعاً والبيهقي وابن أبي الدنيا عن غيره في حديث طويل: «ولكن قوماً على قبر عبدي فسَبَّحَانِي وَهَلَّلَانِي وَكَبَّرَانِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَكُتِبَ لَهُمْ لِعَبْدِي» كذا قيل. وإن قال عليه ابن الجوزي». سيأتي ذكر هذا الحديث في نسخة ض بعد عدة أسطر.

فاعلم أيها الأخ المتيقظ أن ذلك اللعين لا يقنط منك حتى بعد اليقين^(١)، ولا يقنع فيك بتكلمه المُهين^(٢) بل يتكلم ويترصّد بعد تيقن^(٣) فارتقب ولا ترقد، فإنه مرتقبٌ عليك رقيب زعيم^(٤)، واستعد بالله^(٥) من الشيطان الرجيم وتوكل على الحي الذي لا يموت، وتوكل على العزيز الرحيم^(٦)، فإنه تعالى كما أنه مُولي النعمة دافع^(٧) الغمة فنعودُ به سبحانه من شرور أنفسنا ومن شروره ومن شرور حزبه ومن كلِّ نِقْمَةٍ^(٨).

^١ س: حين.

^٢ س + حتى يأتبك اليقين.

^٣ س + اليقين.

^٤ س: مرتقب مترصد زعيم.

^٥ س + تعالى.

^٦ س - وتوكل على الحي الذي لا يموت، وتوكل على العزيز الرحيم.

^٧ س: واقع.

^٨ س: فنعودُ به تعالى من شروره ومن كل نِقْمَةٍ.

[للإنسان مُطلقاً حَفَظَةً وما يكتبون]^(١)

ثم إن للمؤمنين والكافرين حَفَظَةً، وإن حفظة المؤمن يلازمون قبره ويدعون له، كما ورد فيما أخرجه أبو نعيم عن أبي سعيد مرفوعاً والبيهقي وابن أبي الدنيا عن غيره في حديث طويل: «ولكن قوما على قبر عبدي فسبّحاني وهللاني وكبّراني إلى يوم القيامة واكْتُبَاهُ لِعَبْدِي»^(٢) كذا قيل. وإن قال [٧] عليه ابن الجوزي وإن حفظة الكفرة أيضاً يلازمون قبورهم، إلا أنهم يدعون عليهم ويلعنونهم على ما في شرح الصدور^(٣).

وفي تفسير الشيخ المسمى بعيون التفاسير: "وهم لا يفارقون إلا حالة الغائط والجنابة والكذب"^(٤)

وفي شرح الجوهرة: "إلا عند دخول الخلاء وقضاء الحاجة والجماع، فيكتبون ما يكتبون بعد الفراغ بعرفانهم، بعلامة جعلها الله عليه، وقال الله تعالى في سورة النبأ: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا﴾ [سورة النبأ، ٢٩/٧٨]".^(٥)

قال الفاضل العصام^(٦) في تفسيره: "إن الحفظة لا يكتبون كل شيء بل يكتبون أفعال المكلفين".

وقال المولى أبو السعود: "وكل شيء من الأشياء التي من جملتها أعمالهم أحصيناه كتاباً مكتوباً في صُحُفِ الحَفَظَةِ"^(٧).

وقال الله تعالى: ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ﴾ [سورة الرعد، ٣٩/١٣] الآية، قال الضحاک والكلبي: "معناه أن الحفظة يكتبون أعمال جميع بني آدم وأقوالهم فيمحو الله من ديوان

^١ عنوان فرعي في هامش نسخة ض.

^٢ أخرجه أبو نعيم في الحلية ٢٥٣/٧، والبيهقي في شعب الإيمان عن أنس ٣٢٤/١٢ رقم ٩٤٦٢، ولم أجده في كتب ابن أبي الدنيا.

^٣ شرح الصدور للسيوطي: ٢٩٣.

^٤ عيون التفاسير لشهاب الدين السيواسي: ٢٩٠/٤. في تفسير قوله تعالى: وإن عليكم لحافظين.

^٥ عمدة المريد شرح جوهة التوحيد للقاني: مخطوط.

^٦ عصام الدين الاسفراييني، له حاشية على تفسير البيضاوي. مخطوط، منه نسخ في العرق كما تقدم.

^٧ ٩١/٩.

الحفظة ما لا ثواب فيه ولا عقاب، ويثبت ما ثبتاً فيه". قال الكلبي: "يُثَبِّتُ الْقَوْلَ كُلَّهُ حَتَّى إِذَا كَانَ يَوْمَ الْخَمِيسِ طُرِحَ مِنْهُ كُلُّ شَيْءٍ لَيْسَ فِيهِ". كذا في معالم التنزيل^(١).

وقال الله تعالى عزَّ شأنه في سورة ق: ﴿مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾ [سورة ق، ١٨/٥٠]، قال البيضاوي: "ولعله يُكْتَبُ عَلَيْهِ مَا فِيهِ ثَوَابٌ وَعِقَابٌ"^(٢)، وقال في ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ﴾ "وقيل: يمحو من كتاب الحفظة ما لا يتعلق به جزاء، ويترك غيره مُثَبَّتاً"^(٣).

وفي أوائل الطريقة المحمدية في تصحيح اعتقاد أهل السنة: "وللكفرة أيضاً حفظة"^(٤)، وفي حاشيته^(٥) لقوله تعالى: ﴿وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ﴾ [سورة الانفطار، ١٠/٨٢] خطاباً للإنسان عام". انتهى.

وتمام الآية ﴿كِرَامًا كَاتِبِينَ ۗ ۱۱ يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ﴾ [سورة الانفطار، ١١/٨٢-١٢] من أفعال الجوارح، كذا قالوا. وقال سفيان الثوري: باقٍ على عمومها لأفعال الجوارح والقلوب، فإن العبد إذا همَّ بحسنة يجدُ منه الحفظة ريح المسك، وإذا همَّ بسيئة يجدون منه ريح التَّنِّ، فيعلمون ويكتبون. كذا في حاشية البيضاوي لابن الشيخ^(٦).

وفي شرح الشريعة في فصل سنن الذكر: "ثم اعلم أنهم اختلفوا في أن ذكر القلب هل يكتبه الملائكة أم لا؟ فقليل يُكْتَبُ، وَيَجْعَلُ اللَّهُ لَهُمْ عِلْمًا يَعْرِفُونَهُ بِهَا، كطيب الرائحة، وقيل لا يكتبونه لأنه لا يطلع عليه غير الله، قيل والصحيح هو الأول"^(٧)، كذا في شرح المشارق لأكمل الدين"^(٨). انتهى.

١ ٣٢٥/٤

٢ ١٤١/٥

٣ ١٩٠/٣

٤ الطريقة المحمدية والسيرة الأحمديّة للبركوي: ٢١.

٥ لربما يقصد بالحاشية حاشية عصام على تفسير البيضاوي، إذ إنني بحثت في الشروح والحواشي على البيضاوي المتوفرة عندي ولم أجد هذا النقل.

٦ ٥٣٣/٨-٥٣٤

٧ انظر: مفاتيح الجنان شرح شريعة الإسلام، يعقوب بن سيد علي: ١٥٥.

٨ تحفة الأبرار شرح مشارق الأنوار، لأكمل الدين البابرّي الحنفي الشهير: ت: ٧٨٦هـ. مخطوط لم أجده مطبوعاً.

[كم من ملكٍ مع كُلِّ إنسانٍ وما يفعلون] ^(١)

وفي شرح مُنية المصلي للشيخ إبراهيم الحلبي: " قد اختلف الإخبار في عددهم، قيل إن مع كل مؤمن خمسةً من الملائكة، واحدٌ عن يمينه يكتب الحسنات، وواحدٌ عن يساره يكتب السيئات، [٧٧] وواحد أمامه يلقنه الخيرات، وواحد وراءه يدفع عنه المكاره، وواحد عند ناصيته يكتب ما يصلي على النبي عليه السلام ويبلغه إياه ^(٢). وقيل مع كل مؤمن ستون ملكاً، وقيل ملكان، وقيل غير ذلك" ^(٣).

ونقل ذلك الشيخ في الشرح الكبير ^(٤) عن تفسير الطبراني حديثاً طويلاً خاطب به رسول الله عليه السلام عثمان بن عفان لما سُئِلَ. حاصله أن مع كل آدمي عشرة من الملائكة، ملك عن يمينه، وملك عن شماله، وملك أمامه، وملك خلفه، وملك على ناصيته، وملك على فمه، وملكان على شفتيه، وملكان على عينيه، وأن ملائكة الليل سوى ملائكة النهار، كما أن إبليس مع ابن آدم بالنهار، وولده بالليل، فيتداول ملائكة الليل والنهار، فعلى هذا مع كل آدمي عشرون ملكاً ^(٥).

ثم اعلم وأبشُرْ أيها المؤمن الصالح ^(٦) أَنَّ مِنَ الْمُبَشِّرَاتِ مَا أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِي وَالْأَصْبَهَانِي عَنْ ابْنِ عَمْرٍ ^(٧) أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: « لَيْسَ عَلَى أَهْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحَشَّةٌ عِنْدَ الْمَوْتِ وَلَا فِي قُبُورِهِمْ وَلَا فِي مَنْشَرِهِمْ » ^(٨)، وَمِثْلُهُ مَا فِي تَفْسِيرِ الشَّيْخِ ^(٩) وَأَبِي السَّعُودِ ^(١٠) عَنِ

^١ عنوان فرعي في هامش نسخة ض.

^٢ وسيأتي في الفصل الثالث كيفية التبليغ. منه.

^٣ غنية المتملي شرح منية المصلي لإبراهيم الحلبي، ص: ٣٣٨.

^٤ الشيخ إبراهيم الحلبي في: غنية المتملي في شرح منية المصلي المعروف ب: حلبي كبير.

^٥ غنية المتملي شرح منية المصلي لإبراهيم الحلبي، ص: ٣٣٨-٣٣٩.

^٦ س - ثم اعلم وأبشُرْ أيها المؤمن الصالح.

^٧ س + رضي الله تعالى عنهما.

^٨ الطبراني في الأوسط ١٧١/٩ رقم ٩٤٤٥.

^٩ عيون التفاسير لشهاب الدين السيواسي.

^{١٠} س: ومثله ما في عيون التفاسير للشيخ وتفسير المولى أبي السعود.

النبي عليه السلام: «ليس على أهل لا إله إلا الله وحشة»^(١) الخ... قبيل سورة يس^(٢). اللهم يسر وبشر كما بشرت من بشرت، ولا تُعسر ولا توحش كما وحشت من وحشت، بحرمة نبيك المصطفى، وبجاه حبيبك المُجتبى^(٣).

[هل يُناقش المطيعون يوم القيامة]^(٤)

وهل يُسأل ويُحاسَب^(٥) ويُناقش يوم القيامة الأنبياء عليهم السلام، والأولياء وسائر الصالحاء والأتقياء؟ فيه ترددٌ والظاهرُ فيهم^(٦) السلامة. (تَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا) [سورة فصلت: ٣٠/٤١]. (أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) [سورة يونس: ٦٢/١٠]. كذا في شرح المقاصد وغيره^(٧).

^١ الطبراني في المعجم الكبير، مسند عمر بن الخطاب، ١٧٧/١٣، برقم: ١٣٨٨٠. والطبراني أيضاً في المعجم الأوسط،

١٧١/٩، برقم: ٩٤٤٥. وقال عنه في مجمع الزوائد: فيه جماعة لم أعرفهم. مجمع الزوائد: ٣٣٣/١٠.

^٢ تفسير أبي السعود: ١٥٤/٧. وعيون التفاسير للسيواسي: ٣٣١/٣. وكلاهما عند تفسير قوله تعالى: (وقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن إن ربنا لغفور شكور) فاطر: ٣٤.

^٣ س - ولا تُعسر ولا توحش كما وحشت من وحشت، بحرمة نبيك المصطفى، وبجاه حبيبك المُجتبى.

^٤ عنوان فرعي في هامش نسخة ض.

^٥ س: يجاب.

^٦ س - فيهم.

^٧ شرح المقاصد للفتازاني: ٣٦٨/٣.

الفصل الثاني

في تلاقي الأرواح وتزوارها وتساؤلها وما يلائمها مثل معرفتها

وسمعتها وردها السلام وزيارة القبور^(١)

[مطلب تلاقي الأرواح وما يناسبها]^(٢)

اعلم أن مذهب أهل السنة أن الأرواح يتلاقون ويجلسون ويتحدثون لا سيما ليلة الجمعة كما قال الإمام^(٣) الياضي^(٤) من أصحاب الشافعي من شراح البخاري، وقد قيل في قوله عليه السلام السابق^(٥) «الأرواح جنود مجندة»^(٦) الحديث. أن المراد بالالتلاف التلاقي [و٨] في البرزخ وإن قيل أنه تلاقي أرواح النيام أو الموتى أو غير ذلك.

وأخرج أحمد عن عبيد الله بن عمرو^(٧) قال: قال رسول الله عليه السلام: «إن رُوحِي المؤمنين لتلتقيان على مسيرة يوم وما رأى أحدهما صاحبه قط»^(٨).

والبزار عن أبي هريرة^(٩) مرفوعاً: «إن المؤمن يُصعد بروحه إلى السماء، فتأتيه أرواح المؤمنين، فيستخبرونه عن معارفه من أهل الدنيا، فإذا قال: تركت فلاناً في الدنيا، أعجبهم ذلك، وإذا قال: إن فلاناً قد مات، قالوا: ما جيء به إلينا»^(١٠).

^١ س: في تلاقي الأرواح وتساؤلها وما يتصل بها من معرفتها وسمعتها وردها.

^٢ عنوان فرعي في هامش نسخة ض.

^٣ س - الإمام.

^٤ لم أقف له على ترجمة.

^٥ س - السابق.

^٦ س: «الأرواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف». تقدم تخريجه، في التعليق رقم ١٢٨.

^٧ هو عبد الله بن عمرو

^٨ مسند الإمام أحمد عن عبد الله بن عمرو، ٦٢٦/١١، برقم: ٧٠٤٨. بفظ: «إن أرواح المؤمنين لتلتقيان على مسيرة يوم وليلة، وما رأى واحد منهما صاحبه».

^٩ س + رضي الله تعالى عنه.

^{١٠} ١٥٤/١٧ رقم ٩٧٦٠ لكن قال: أحسبه رفعه، أما المؤلف فقال: مرفوعاً، فتنبه.

وابن أبي شيبة عن عبد الله بن عمرو رضي الله تعالى عنه قال: «أرواح المؤمنين في طير كالزراير يتعارفون ويرزقون من ثمر الجنة»^(١). أي في أشكالها وصورها، أو فيها حقيقة كالراكب، أو هو متشابه مُعْتَقَدُ الْأَضْلِ مُفَوَّضُ الْكَيْفِ، وكذا أشباهه. وسيأتي في الفصل الخامس ما يتعلق به إن شاء الله تعالى.

وأبو الشيخ عن قيس مرفوعاً: «قيل يا رسول الله: هل يتكلم الموتى؟ قال: نعم، ويتزاورون»^(٢).

وابن سعد عن أمِّ بَشْرٍ قالت: «يا رسول الله هل يتعارف الموتى؟ قال: تربت يداك، النفس الطيبة طيِّرٌ خضِرٌ في الجنة فإن كان الطير يتعارفن في رؤوس الشجر فإنهم يتعارفون»^(٣).

والبيهقي وابن أبي الدنيا عن رجل من آل عاصم قد رأته بعد موته فقلت له: "أين أنت؟ قال: في روضة الجنان، نجتمع مع أصحابي كل ليلة جمعة وصبيحتنا إلى أبي بكر المُزَنِي فتلقى أخباركم. قلت: أجسادكم أو أرواحكم؟ قال: إنما تتلقى الأرواح. قلت: فهل تعلمون بزيارتنا إياكم؟ فقال: نعلم بها عشية الجمعة ويوم الجمعة كله ويوم السبت إلى طلوع الشمس لفضلها"^(٤).

وقيل: إن الموتى تعلم بزوارهم يوم الجمعة ويوماً قبله ويوماً بعده. كذا في شرح الشريعة^(٥). وفي الشريعة في الحديث: «مَنْ زَارَ قَبْرَ أَبِيهِ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ كُتِبَ بَاراً»^(٦). وفي

^١ ٤١٧/١٨ رقم ٣٥١١١.

^٢ لم أجده.

^٣ ٢٩٦/١٠ رقم ١١٧٤٢.

^٤ رواه في شعب الإيمان رقم الحديث ٩٣٠٠

^٥ مفاتيح الجنان شرح شريعة الإسلام، يعقوب بن سيد علي، ٤٨٦. ونسبه إلى: شرح الخطب الأربعين المسمى بروضة الناصحين.

^٦ أخرجه الطبراني في الأوسط ١٧٥/٦ رقم ٦١١٤ من حديث أبي هريرة ولفظه: غفر له وكتب براء، وأشار الهيثمي إلى ضعفه في مجمع الزوائد ١٨٩/٣.

شرحها «وكذا أحدهما»، وفيه أيضاً: "وروي عن بعض التابعين من دعا لأبويه في كل يوم خمس مرات فقد أدى حقهما"^(١).

وفي فضل الجمعة من الأشباه: "وتتلاقى الأرواح يوم الجمعة"^(٢).

[الوصية]

وفي شرعة الإسلام "وقد قيل من مات بغير وصية لم يؤذن له في الكلام في البرزخ [٨ظ] إلى يوم القيامة. ويتزاور الأموات ويتحدثون وهو ساكت فيقولون إنه مات من غير وصية"^(٣) انتهى.

وفي جلاء القلوب: "الوصية واجبة على كل من كان عليه حق من حقوق الله أو من حقوق الناس، ومن ليس عليه حق لا تجب عليه، بل تستحب"^(٤).

وفيه وفي غيره أيضاً أخرج الشيخان وغيرهما عن ابن عمر رضي الله عنه أن رسول الله عليه السلام قال: «ما حق امرئ مسلم له شيء يوصي فيه يبيت ليلتين -وفي رواية ثلاث ليال- إلا وصيته مكتوبة عنده»^(٥).

وابن ماجه عن جابر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من مات على وصيته مات على سبيل وسنة ومات على تقى وشهادة ومات مغفوراً له»^(٦).

وأبو يعلى عن أنس قال: «كنا عند رسول الله عليه السلام فجاءه رجل فقال يا رسول الله: مات فلان، قال: أليس كان معنا آنفاً؟ قالوا بلى، قال: سبحان الله كأنه أخذة على غضب، المحروم من حُرْم من وصيته»^(٧).

^١ مفاتيح الجنان شرح شرعة الإسلام، يعقوب بن سيد علي، ٤٨٥. ولم أجد تخريج قول أحد التابعين هذا.

^٢ الأشباه والنظائر لابن نجيم: ٣٢١.

^٣ مفاتيح الجنان شرح شرعة الإسلام: ٥٦١.

^٤ رسائل البركوي، جلاء القلوب: ٣١.

^٥ البخاري ١٠٠٥/٣ رقم ٢٥٨٧، ومسلم ١٢٤٩/٣ رقم ١٦٢٧.

^٦ ٨/٤ رقم ٢٧٠١ وأشار البوصيري إلى ضعفه في مصباح الزجاجة ١٤٠/٣.

^٧ ١٥٢/٧ رقم ٤١٢٢ قال الهيثمي في المجمع ٤/٢٠٩: رواه أبو يعلى وإسناده حسن..

وحديث ابن عمر مذكور في المصاييح أيضاً^(١)، وقال ابن الملك في شرحه: "يريد أنه لا ينبغي أن يمضي عليه زمان بلا وصية وإن كان قليلاً، لأنه لا يدري متى يدركه الموت وأين يدركه، فهذا تأكيد في استحباب كتب الوصية، فيكتب كتاباً يذكر فيه الديون والأمانات له وعليه، يذكر ذكراً تفصيلاً مع شهوده وجميع لوازمه الشرعية"^(٢). انتهى ملخصاً. وكذا في سائر شروح الحديث^(٣).

وأخرج ابن عساكر^(٤) عن محمد بن منكر قال: «دخلت على جابر وهو يموت فقلت اقرأ على رسول الله عليه السلام مني السلام»^(٥).

والنسائي عن خزيمة قال: "رأيت في المنام كأني أسجد على جبهة النبي عليه السلام فأخبرته بذلك فقال: إن الروح لتلقى الروح"^(٦).

وقد مر أن الائتلاف المذكور في قوله المذكور قد حُمِلَ عليه أيضاً، والعبرة لِعُموم اللفظ لا لخصوص السبب، واللام حيث لا عهد للاستغراق. فتدبر.

وهنا^(٧) في حديث طويل قال عليه الصلاة والسلام: «إذا انتهى إلى إخوانه سألوه كما تسألون الراكب يُقَدَّم عليكم من بلادكم»^(٨). اذكر الحديث.

^١ مصاييح السنة للبعوي، ٢/٣٩٥. رقم: ٢٢٧٩. باب الوصايا.

مشكاة المصابيح للتبريزي: ٢/٩٢٤. رقم: ٣٠٧٠. باب الوصايا.

^٢ مبارق الأزهار شرح مشارق الأنوار لابن الملك، ٢/١٠٨. رقم: ٨٩٣.

^٣ س - وفي جلاء القلوب..... كذا في سائر شروح الحديث.

^٤ علي بن الحسن بن هبة الله، أبو القاسم، ثقة الدين ابن عساكر بالدمشقي: المؤرخ الحافظ الرحالة، كان محدث الديار الشامية، ورفيق السمعاني (صاحب الانساب) في رحلاته. مولده ووفاته في دمشق. له: تاريخ دمشق الكبير، والإشراف على معرفة الأطراف، وتبيين كذب المفتري في ما نسب إلى أبي الحسن الأشعري، كشف المغطى في فضل الموطأ، وتبيين الامتنان في الأمر بالاختتان، توفي: ٥٧١ هـ، الوافي بالوفيات: ٢٠/٢١٧، والأعلام: ٤/٢٧٣.

^٥ تاريخ دمشق لابن عساكر ١١/٢٣٦.

^٦ النسائي في السنن الكبرى ٧/١٠٦ رقم ٧٥٨٤.

^٧ هناد بن السري (١٥٢ - ٢٤٣ هـ) هناد بن السري بن مصعب التميمي الدارمي: محدث، زاهد، من حفاظ الحديث، كان شيخ الكوفة في عصره، روى عنه مسلم والأربعة، الوافي بالوفيات: ٢٧/٢٢٨، وتذكرة الحفاظ للذهبي: ٢/٧٠.

^٨ كتاب الزهد لهناد: ١/١٢٨.

والطبراني في الأوسط عن أنس^(١) سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: «ما من أهل بيت [و٩] يموت منهم ميتٌ فيتصدقون عنه بعد موته إلا أهداها جبريل عليه السلام على طبقٍ من نُورٍ، ثم يقفُ على شفير القبرِ فيقول يا صاحبَ القبرِ العميقِ هذه هديةٌ أهداها إليك أهلُك فأقبلها، فتدخل عليه فيفرحُ بها ويستبشرُ، ويحزنُ جيرانه الذين لا يُهدى إليهم شيءٌ»^(٢). وكذا سائر العبادات مالية أو بدنية في الأصح، وسيجيء في هذا الفصل تفصيله^(٣)، لأن ظواهر النصوص معمولٌ بها ما لم يصرفها قاطعٌ وذا من قواعد أهل السنة والأصول^(٤).

والمراد بعدم نزول جبريل بعد موته عليه السلام عدم نزوله للوحي، إذ لا وحي بعده. وابن أبي الدنيا عن عمرو بن جرير قال: «إذا دعا العبد لأخيه الميت أتاه بها إلى قبره ملكٌ، فقال: يا صاحب القبر الغريب هذه هدية من أخ لك شفيق»^(٥) أي ملك من الملائكة جبريل أو غيره.

وأخرج^(٦) مسلم عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه مرفوعاً: «إذا مات الإنسان انقطع عنه عمله إلا من ثلاثة إلا من صدقة جارية أو علم يُتَنَفَعُ به أو ولدٍ صالحٍ يدعو له»^(٧). قوله عمله: أي تجدد ثوابه، وقوله إلا من صدقة جارية كالأوقاف الصحيحة. وأما الفاسدة: كوقف النقود والمنقولات بلا وصية، فقد حقق الفاضل البركوي في السيف الصارم وإنقاذ الهالكين وترجمته بالتركية: "أن وباله على الواقف أيضاً بالسببية"^(٨).

^١ س + رضي الله تعالى عنه.

^٢ ٣١٤/٦ رقم ٦٥٩٤ قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١٣٩/٣: وفيه أبو محمد الشامي، قال عنه الأزدي: كذاب.

^٣ س - وسيجيء في هذا الفصل تفصيله.

^٤ س - والأصول.

^٥ لم أجده في كتب ابن أبي الدنيا ولكن وجدته في شعب الإيمان للبيهقي ٤٧٣/١١ رقم ٨٨٥٨ بلفظ: من أخ عليك شفيق.

^٦ س - أخرج.

^٧ ١٢٥٥/٣ رقم ١٦٣١.

^٨ رسائل البركوي، إنقاذ الهالكين: ٨١. ولا أعلم أن البركوي رحمه الله قد كتبها بالتركية بل هي مكتوبة بالعربية. والله أعلم.

[مطلب: التصدُّق من الحرام]^(١)

وأما التصدق من الحرام فقد قالوا: إن الله تعالى لا يقبله كما في الحديث^(٢). وقال ذلك الفاضل^(٣) في شرح أربعينه^(٤) في الحديث الأول: "النية لا تؤثر في المناهي نفعاً بالإجماع، مثلاً مَنْ يَغْتَابَ مراعاة لقلبٍ غيره، أو يتصدق من مالٍ حرام طلباً للثواب، فهو آثم لا ينفعه النية، علم أو جهل، بل يزيد إثماً بخلاف المباح، فإنه بالنية يصير طاعة"^(٥).

وقوله أو علم ينتفع به: وفي الرسالة المنيرة المنسوبة إلى ابن الكمال الكامل^(٦): "قال عليه السلام: «اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع»"^(٧). وفيها أيضاً قال عليه السلام: «من أحب عالماً فقد أحبني، ومن أحبني فقد أحب الله، ومن أكرم فاسقاً فقد أعان على هدم الإسلام»"^(٨). أي لفسقه أو مدهنته أو محبته وركوناً، قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ﴾ [سورة هود، ١١٣/١١]، [٩ظ] وقالوا: أي لا تميلوا إليهم أصلاً ولو بالزِّي، وأما المداراة فجائزة بل مستحبة بل واجبة بحسب الأشخاص أو الأوقات أو الأماكن.

أخرج الديلمي عن جابر أنه عليه السلام قال: «من عاش مدارياً مات شهيداً»^(٩). ونعم ما قيل: دَارِهِمْ فِي دَارِهِمْ مَا دَمَتْ فِي دَارِهِمْ. وسيأتي في التذنيب ما يتعلق بالعلم إن شاء الله سبحانه، وتعظم بالعلم شأنه.

ثم إن ذلك العلم المنتفع به كالمقاصد الأصلية من العلوم الشرعية الأصلية والفرعية، والعلوم الموصلة إليها من المبادئ الإسلامية، فمنه الاجتهاد، والتصنيف، والتعليم، والتذكير

^١ عنوان فرعي في هامش نسخة ض.

^٢ غالب الظن أنه يقصد حديث: (إن الله طيب لا يقبل إلا طيباً). مسلم: كتاب الزكاة، باب قبول الصدقة من الكسب الطيب: ٧٠٣/٢. برقم: ١٠١٥.

^٣ الفاضل البركوي.

^٤ شرح الأحاديث الأربعين للإمام البركوي.

^٥ شرح الأحاديث الأربعين للبركوي: ص: ١٠.

^٦ الرسالة المنيرة لابن كمال الكامل: ص: ٣٢.

^٧ أخرجه مسلم في صحيحه ٢٠٨٨/٤ رقم ٢٧٢٢ من حديث زيد بن أرقم، وهذه الجملة جزء من الحديث.

^٨ لم أجد هذا اللفظ.

^٩ لم أجد بعد بحث، وقد عزاه السيوطي في جمع الجوامع إليه، فإله أعلم.

فيهما. وأما المبادئ الغير الإسلامية كالتدقيقات الفلسفية فليست منه، فإن التوغل فيها بل الاشتغال بها حرام. كما صرح به المحققون من أهل الإسلام ومنهم العلامة التفتازاني في كتبه من الكلام^(١).

وقال مولانا ابن الشيخ في حاشية القاضي في قوله تعالى من سورة البقرة: ﴿فَانفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا﴾ [سورة البقرة، ٦٠/٢] الآية نقلاً عن الإمام الغزالي: "والفلاسفة مع كثرتهم واختلاف مذاهبهم ثلاثة أقسام: الدهريون والطبيعيون والإلهيون"، وكلهم باطلون مبطلون، بل قد قال: كلهم كافرون وفضلها فيها فليرجع إليها الراغبون^(٢). وسيجيء في التذنيب بعض كلام على الفلسفة إن شاء الله تعالى.

اللهم خَلِّنا عن علم يُتضرر به، و خَلِّنا بعلم يُنتفع به، وأرنا الحق حقاً وارزقنا اتباعه، وأرنا الباطل باطلاً وارزقنا اجتنابه.

وقوله: أو ولد صالح لا طالح إذ لا أجر له كما لا وزر له منه إذا لم ينو وزره، بخلاف ما إذا نواه فإن له منه وزراً. وأما مثل قوله تعالى: ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ [سورة الأنعام، ١٦٤/٦] فسيجيء مما يتعلق به. وأن آثام التسبب للمعاصي أوزار المُتَسبِّبِ نفسه.

وقوله: يدعو له تحريضٌ للولد على الدعاء إذ له نفعٌ منه مطلقاً بالتسبب كما قالوا^(٣).

أخرج مسلمٌ عن جرير بن عبد الله مرفوعاً: «مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ بَعْدِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجْرِهِمْ شَيْءٌ»^(٤). الحديث.

هذا وأخرج البيهقي والديلمي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله [١٠] عليه السلام^(٥): «ما الميت في قبره إلا كالغريق المُتَغَوِّثِ ينتظر دعوة تلحقه من أب أو أم أو ولد أو صديق، فإذا لَحِقَتْهُ كَانَتْ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا»^(٦).

^١ لم أجده في شرح المقاصد، ولا في شرح العقائد النسفية.

^٢ حاشية محي الدين شيخ زاده (ابن الشيخ) على تفسير البيضاوي: ٦٧/٢.

^٣ س - قوله عمله أي تجدد ثوابه مطلقاً بالتسبب كما قالوا.

^٤ ٢٠٥٩/٤ رقم ١٠١٧.

^٥ س: صلى الله تعالى عليه وسلم.

^٦ أخرجه البيهقي في شعب الإيمان ٣٠٠/١٠ رقم ٧٥٢٧، ولم أجده عند الديلمي مع أن العراقي والسيوطي عزوا له.

وقد قيل أن نفع الدعاء للموتى إجماعي، لقوله تعالى حكاية مدح ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا
وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ﴾ [سورة الحشر، ٥٩/١٠] ولأمثال ذلك من الأخبار والآثار.

وفي جلاء القلوب: "العبادات الثلاثة:

مالية محضة: كالصدقة، ومركبة: كالحج، وبدنية محضة كالقراءة والتهليل والدعاء
ونحوها.

واتفق أهل السنة على أنه يجوز هبة ثواب الأولى للميت ويصل إليه وينتفع بها، وكذا
الدعاء من الثالثة. وأما الثانية فكذا عند الأكثرين، وأما ما عدا الدعاء من الثالثة فاختلّفوا فيه:
فعند مالك والشافعي لا يصل ثوابه إليه، والمختار عندنا أنه يصل إليه كالأوليين وبه
قال أحمد^(١). انتهى.

"قوله كالصدقة: قال الشافعي: إن في وسعه تعالى أن يثيب المتصدق أيضاً، وقال
أصحابه: يُستحب أن ينوي المتصدق الصدقة عن أبويه مثلاً، فإن الله تعالى يُثيبهما ولا يُنقص
من أجره شيئاً بفضل. وقال الرافعي^(٢) والنووي من أصحاب الشافعي: القريب والأجنبي في
التصدق والدعاء سواء، كما قال شمس الدين العسقلاني^(٣) في القراءة كذلك كما سيأتي.
وقال الإمام القسطلاني^(٤): يمكن أن يقال الدعاء للميت مستجاب كما أطلقوا اعتماداً
على سعة فضل الله.

^١ رسائل البركوي، جلاء القلوب: ٤١.

^٢ عبد الكريم بن محمد بن عبد الكريم، أبو القاسم الرافعي القزويني: فقيه من كبار الشافعية، كان له مجلس بقزوين للتفسير
والحديث، وتوفي فيها نسبه إلى رافع بن خديج الصحابي. قال عنه النووي: "كان من الصالحين المتمكين"، له: التدوين
في ذكره أخبار قزوين، والمحرر، وفتح العزيز في شرح الوجيز للغزالي، شرح مسند الشافعي. ت: ٦٢٣ هـ. طبقات
الشافعيين: ص: ٨١٤-٨١٥، طبقات الشافعية الكبرى للسبكي: ٢٨١/٨.

^٣ شمس الدين العسقلاني، محمد بن علي بن محمد بن عمر ابن القطان، ت: ٨١٣ هـ، له: القول بالإحسان العميم في انتفاع
الميت بالقرآن العظيم. هدية العارفين: ١٨٠/٢، وشذرات الذهب في أخبار من ذهب: ١٥٥/٩.

^٤ أحمد بن محمد بن أبي بكر بن عبد الملك القسطلاني القتيبي المصري، أبو العباس، شهاب الدين: من علماء الحديث،
مولده ووفاته في القاهرة، له: إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري، والمواهب اللدنية في المنح المحمدية، ولطائف
الإشارات في علم القراءات، ت: ٩٢٣ هـ، شذرات الذهب: ١٧٠/١٠، والأعلام للزركلي: ٢٣٢/١.

وقوله فعند مالك والشافعي أي على ما هو المشهور من مذهبهما وقد نقل ذلك عن جماعة من الحنفية. وقوله: والمختار عندنا، أي: عند كثير من الحنفية، وكذا عند كثير من الشافعية. وقوله: وبه قال أحمد بن حنبل، إلا أنه قال: إن القراءة على القبر بدعة.

وقال شمس الدين العسقلاني: الصحيح أن ثواب القراءة يصل إلى الميت سواءً كانت من القريب أو الأجنبي، كما أن ثواب الصدقة والدعاء يصل إليه بالإجماع^(١). ونُقل عن الإمام أحمد أن ثواب كل الأقسام الثلاثة من العبادات يصل إليه. "كذا في المواهب اللدنية ملخصاً"^(٢).

وفي جلاء القلوب: "يجوز قراءة القرآن في المقابر مطلقاً على ما هو المختار [١٠] للفتوى من قول محمد لكن إنما يجوز إذا قرأه حسبة، وأما القراءة للدنيا فحرام لا يصل منها ثوابٌ أصلاً لفقدان النية والإخلاص المشروطين في استحقاق الثواب ووصف العباد، بل يأثم القارئ والمُقرئ كما بينا في التذنب"^(٣). انتهى.

وكذا في إنقاذ الهالكين^(٤) وترجمته، وإيقاظ النائمين^(٥) وكلها لصاحب الجلاء. أيقظك الله تعالى بمطالعتها فإنها كنوز لا تفنى.

وكذا في شرح الفقه الأكبر للفاضل علي القاري^(٦).

^١ القول بالإحسان العميم في انتفاع الميت بالقرآن العظيم، شمس الدين العسقلاني: ٢٥٨.

^٢ المواهب اللدنية بالمنح المحمدية للقسطلاني: ٤٢٢/٢-٤٢٣.

^٣ رسائل البركوي، جلاء القلوب: ٤٣.

^٤ رسائل البركوي، إنقاذ الهالكين: ٦٥.

^٥ رسائل البركوي، إيقاظ النائمين: ٨٩.

^٦ ٣٧٦-٣٧١.

س - وفي جلاء القلوب العبادات ثلاثة..... للفاضل علي القاري.

[مطلب: وأن ليس للإنسان إلا ما سعى]^(١)

وأما قوله سبحانه وتعالى في سورة النجم: ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ [سورة النجم، ٣٩/٥٣] فقد أجيب عنه بأجوبة منها:

ما في تفسير مولانا أبي السعود تبعاً للكشاف من قوله: "وأما شفاعة الأنبياء واستغفار الملائكة عليهم السلام ودعاء الأحياء للأموات، وَصَدَقْتُهُمْ عَنْهُمْ، وغير ذلك مما لا يكاد يُحْصَى مِنَ الْأُمُورِ النَّافِعَةِ لِلْإِنْسَانِ مع أنها ليست من عمله قطعاً، فحيث كان مناطُ منفعةٍ كُلِّ منها عمله الذي هو الإيمان والصلاح ولم يكن لشيءٍ منها نفعٌ ما بدونه، جُعِلَ النافعُ نفسَ عمله وإن كان بانضمام عمل غيره إليه"^(٢). انتهى.^(٣) وفي تفسير الشيخ^(٤): "ولا يُشْكِلُ بَأَنَّ لِلْمُؤْمِنِ^(٥) أَجْرٌ مَا سَعَى لَهُ أَيْضاً، وله فضلُ الله لأنَّ ذلك لِنفعِ عمله له، فكأنَّه سَعَى، وكذلك إلحاق الأبناء^(٦) بالآباء لصلاحهم"^(٧). انتهى. وكذا البناتُ والأمهات الصالحات كما سيأتي في الفصل الرابع.

ومنها ما قيل: إن اللام بمعنى على، أي ليس على الإنسان إلا ما سعى.

ومنها ما قيل: إن الآية الكريمة نزلت في الكفار، أي ليس للكافر^(٨) من الخير إلا ما عمل فيجزى به في الدنيا ولا يبقى له أجر في الآخرة. نقله الشيخ في العيون^(٩)، وهو قول الربيع بن أنس^(١٠) وقد بيَّنا هذه المسألة في رسالتنا التخفيفية^(١) رزقك الله المطالعة^(٢) بعين الرضاء والسلامة.

^١ عنوان فرعي في هامش نسخة ض.

^٢ ١٦٤-١٦٣/٨.

^٣ س + وكذا في الكشاف.

^٤ س: وفي عيون التفاسير للشيخ.

^٥ س: للمؤمنين.

^٦ ض: الأنبياء للآباء، والصواب المثبت من النسخة س.

^٧ عيون التفاسير للسيواسي: ١٦٣/٤. عند تفسير قوله تعالى: (وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى). النجم: ٣٩.

^٨ في الأصل: للكافرين، والمثبت هو الصواب.

^٩ ١٦٣/٤. عند تفسير قوله تعالى: (وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى). النجم: ٣٩.

^{١٠} انظر تفسير البغوي: ٤١٦/٧. وتفسير القرطبي: ١١٤/١٧.

ومنها قول الحسين بن الفضل^(٣): "مَنْ أَنْ الْمُرَادَ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى مِنْ طَرِيقِ الْعَدْلِ، وَأَمَّا طَرِيقُ الْفَضْلِ فَيَجُوزُ أَنْ يَزِيدَهُ اللَّهُ تَعَالَى مَا شَاءَ"^(٤).

ومنها ما قال عكرمة: "من أنه خاصٌّ بقوم إبراهيم وموسى عليهم السلام، وأما أمة محمد عليه السلام فلهم ما سعى لهم أيضاً".

ومنها ما قيل أنه منسوخ بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ﴾ [سورة الطور: ٢١/٥٢]. الآية، نقلها السيوطي.

وفي المواهب اللدنية [١١١] في خصائص هذه الأمة: "ومنها أن لهم ما سَعَوْا وما سَعَى لهم وليس لمن قبلهم إلا ما سعى. قاله عكرمة.

وأما قوله تعالى أن ليس للإنسان إلا ما سعى ففيها أجوبة:

أحدها: أنها منسوخة بقوله تعالى ﴿وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ [سورة الطور، ٢١/٥٢]^(٥) رُوي ذلك عن ابن عباس رضي الله عنهما فيجعل الولد الطفل في ميزان أبيه، وَيُشَفِّعُ اللَّهُ الْآبَاءَ فِي الْأَبْنَاءِ، وَالْأَبْنَاءَ فِي الْآبَاءِ، بِدَلِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا﴾ [سورة النساء، ١١/٤] والآخر أنها مخصوصة بالكافر. قاله القرطبي: "وكثيرٌ من الأحاديث يدلُّ عليه، وعلى أن المؤمن يصل إليه ثواب عمل غيره"^(٦).

^١ الرسالة التخفيفية لأحمد أفندي: المكتبة السليمانية-أسعد أفندي، رقم: ٣٦٤٥.

^٢ في الأصل: بالمطالعة، والصواب المثبت من النسخة س.

^٣ الحسين بن الفضل بن عمير البجلي مفسر معمر، كان رأساً في معاني القرآن، أصله من الكوفة، انتقل إلى نيسابور ت: ٢٨٢هـ، الأعلام ٢/٥١١.

^٤ س + ومنها ما قيل أن اللام بمعنى على، أي ليس على الإنسان إلا ما سعى.

^٥ هذه روايتا ورش وقالون عن نافع.

^٦ تفسير القرطبي: ١٧/١١٤-١١٥.

[مطلب: سقي الماء أفضل الصدقات] ^(١)

ومن ذلك ما قال سعد رضي الله عنه للنبي عليه السلام: «إن أُمِّي توفيت، أفأتصدق عنها؟ قال: نعم. قال: فأَيُّ الصدقة أفضل؟ قال: سَقِي الماء» ^(٢).

ومن المفسرين من قال: المراد بالإنسان في الآية الكريمة أبو جهل. ومنهم من قال: عقبة، ومنهم من قال: الوليد بن المغيرة، ومنهم من قال: الحَيُّ دون الميت، ومنهم من قال: إنها إخبارٌ عن شرع مَن قبلنا لا عن شرعنا، ومنهم من قال: إن الإنسان بسعيه في الخير وحسن صحبته وعشرته اكتسب الأصحاب وأهدى لهم الخير وتودد إليهم، فصار ثوابهم له بعد موته من سعيه. ومنهم من قال: لم يُنَفَّ فيها انتفاعه بسعي غيره، وإنما نُفِيَ مُلكه لسعي غيره.

ولصاحب الكشاف جوابان: 'أحدهما: أن سعي غيره - أي الميت - لم ينفعه إلا لسعيه، وهو الإيمان، وإلا لم ينفعه أصلاً. فكأنه لكونه تبعاً له ومبنيّاً عليه سعي نفسه.

والآخر: أن سعي غيره إنما لا ينفعه إذا عمله لنفسه، وأما إذا نواه له فعمله فينفعه" ^(٣).

والصحيح من الأجوبة المذكورة ما قاله الإمام القرطبي: من أنه عام مخصوص ^(٤). انتهى ملخصاً. فليتبصّر.

ثم إن ما قيل، أي ليس على الإنسان إلا ما سعى، يعني أن الإنسان لا يضره إلا ما اكتسب من الآثام، كقوله تعالى: ﴿لَهَا﴾ أي للنفس ﴿مَا كَسَبَتْ﴾ من الخير، ﴿وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾ من الشر، على أن اللام للنفع وعلى للضر. وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا وَعَلَيْهَا﴾ [سورة الأنعام، ٦/١٦٤]، أي لا تجني كل نفس أي أحدٍ إلا كان إثم جنائتها على الجانية لا على غيرها، [١١] ولا تزر وازرة وزر أخرى أي لا تحمل نفسٌ حاملةً حملَ نفسٍ أخرى، أي لا يؤاخذ أحدٌ بذنبٍ غيره هكذا فسروا.

^١ عنوان فرعي في هامش نسخة ض.

^٢ رواه ابن ماجه، رقم: ٣٦٦٤.

^٣ الكشاف للزمخشري: ٤٢٦/٤. لكن المؤلف رحمه الله نقله من المواهب وليس من الكشاف.

^٤ المواهب اللدنية للسبطيني، ٢/٤٢٠-٤٢٢.

قال البيضاوي: قوله تعالى: ﴿وَلَا تَزِرُ﴾ [سورة الأنعام، ٦/١٦٤] الآية: "جوابٌ عن قولهم اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم، وردَّ له" (١).

وقال مولانا ابن الشيخ في حاشيته: "كان الوليد بن المغيرة يقول: اتبعوا سبيلي أحمل أوزاركم فنزل" (٢).

ولا منافاة بينهما لأن سائر الكفار راضون بقول الوليد وهو من رؤسائهم، فكأنهم هم القائلون أيضاً، فهو من قبيل قتلهم بواحدٍ إذا قتله واحدٌ منهم والباقون راضون.

وقضى به القاضي (٣) في مواضع من أنوار التنزيل كما لا يخفى على من تتبع بالترتيل (٤).

وأما آثامُ التسبب للمعاصي فأوزار المتسبب نفسه لا أوزارُ مباشرها، فلا نقضُ بها. كذا قالوا. ثم إن ذلك التأويل لا سيما في نظم التنزيل خلاف ما عليه أرباب التحصيل من أهل التحقيق والتعويل: من أن التحقيق في الحروف إيقاؤها على معانيها. ولو تجوزاً، كما قالوا في مثل قوله تعالى: ﴿فِي جُذُوعِ النَّخْلِ﴾ [سورة طه، ٧١/٢٠]، حتى قال الإمام الكرمانى (٥) في شرح البخاري: لا يجوز إخراجها عنها مهما أمكن ولو مجازاً فليتدبر (٦).

وأخرج ابن أبي شيبة قال: «أذى المؤمن في موته كأذاه في حياته» (٧)، والشيخان عن أنس أنه عليه السلام: «وَقَفَّ عَلَى قَتْلِي بَدْرَ فَقَالَ: يَا فَلَانُ بَنَ فَلَانٍ، هَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَكُمْ رَبُّكُمْ حَقًّا؟ فَإِنِّي وَجَدْتُ مَا وَعَدَنِي رَبِّي حَقًّا، فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ

١ تفسير البيضاوي: ١٩١/٢.

٢ ١٨٤/٤-١٨٥.

٣ القاضي البيضاوي.

٤ تفسير البيضاوي: ٢٥٧/٤.

٥ محمد بن يوسف بن علي بن سعيد، شمس الدين الكرمانى: عالم بالحديث، أصله من كرمان، اشتهر في بغداد، قال ابن حجي عنه: تصدى لنشر العلم ببغداد ثلاثين سنة، وأقام مدة بمكة. وفيها فرغ من تأليف كتابه: الكواكب الدراري في شرح صحيح البخاري، وله: ضمائر القرآن، والنقود والردود في الأصول، وشرح لمختصر ابن الحاجب، ت: ٧٨٦ هـ، طبقات الشافعية لابن قاضي شهبة، ١٨٠/٣، والأعلام للزركلي: ١٥٣/٧.

٦ لم أجده

س - وفي المواهب اللدنية في خصائص ولو مجازاً فليتدبر.

٧ أخرجه ابن أبي شيبة عن ابن مسعود ٤٣٢/٧ رقم ١٢١١٥.

كيف تُكَلِّمُ أجساداً لا أرواح فيها؟ فقال: ما أنتم بِأَسْمَعَ لِمَا أقولُ منهم غيرَ أنهم لا يستطيعون أن يردوا عليّ شيئاً»^(١).

وأبو الشيخ مِنْ مُرْسَلِ عُبيدِ قال: « كانت امرأة بالمدينة تُقُمُّ المسجد فماتت، فلم يَعْلَمَ بها النبي عليه السلام، فمرَّ على قبرها فقال: ما هذا القبر؟ قالوا أم محجن. قال: التي تُقُمُّ المسجد؟ قالوا: نعم. فصَفَّ الناس وصى عليها، ثم قال: أيَّ العملِ وجدتِ أفضل؟ قالوا يا رسول الله: أسمع؟ قال: ما أنتم بِأَسْمَعَ منها، فذكر أنها أجابته: قَمُّ المسجد»^(٢).

^١ البخاري ١٤٦١/٤ رقم ٣٧٥٧، ومسلم ٢٢٠٢/٤ رقم ٢٨٧٣.

س + وروي عنه عليه السلام في حديث طويل في التلقين: فإنه يسمعه ولا يجيب. وجاءت في النسخة الأصل بعد حديث: كانت امرأة بالمدينة تقم المسجد.

^٢ في القاموس: "قم الحجرة: كنسها". منه. ورأيت في القاموس التالي: "خَمَّ البيتَ والبئرَ: كَنَسَهَا". القاموس المحيط: ١١٠٤/١.

^٣ لم أجده.

[مطلب: التلقين]^(١)

وروي عنه عليه السلام في حديث طويل في التلقين «فإنه يسمعه ولا يجيب»^(٢).

وفي جلاء القلوب لصاحب الطريقة بعلامة المحيط: "ويُلَقَّنُ الشهادة، [١٢] وبعض المشايخ حملوا هذا التلقين عند حضور الأجل، وبعضهم عند الدفن في القبر، ونحن نعمل بهما عند الموت وعند الدفن. وقد ورد في بعض الأخبار أن سؤال الميت في القبر عند الدفن حين يوضع اللين، فلما لم يكن السؤال محالاً لم يكن التلقين محالاً^(٣). انتهى.

وعلى ذلك يدل قوله عليه السلام: يسمعه، وقوله: ما أنتم بأسمع، في حديثي أنس وعبيد. وأما في الصبيان فلا يؤمر ولا يُنهى إلا أن الأحوط التلقين^(٤).

والطبراني عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما: «والذي نفسي بيده لا يُسَلِّمُ عليهم أحدٌ إلا ردُّوا إلى يوم القيامة»^(٥).

والبيهقي عن أبي فروة^(٦) عن أبيه: أنه عليه السلام زار قبور الشهداء بأحد فقال: «اللهم إنَّ عبدَكَ ونيك يشهد أنَّ هؤلاءُ شهداءُ وأنَّهُ مَنْ زارَهُمْ أو سلَّم عليهم إلى يومِ القيامة ردُّوا عليهم»^(٧).

^١ عنوان فرعي في هامش نسخة ض.

^٢ الطبراني في الكبير ٨ / ٢٤٩ - ٢٥٠ رقم ٧٩٧٩ من حديث أبي أمامة ، قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٣ / ٤٥ : وفي إسناده جماعة لم أعرفهم.

^٣ رسائل البركوي، جلاء القلوب: ٣٩.

^٤ س - وفي جلاء القلوب لصاحب الطريقة.....الأحوط التلقين.

^٥ أخرجه الطبراني في المعجم الأوسط ٤ / ٩٧ رقم ٣٧٠٠ بلفظ: ردوا، وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ٦ / ١٢٣ : وفيه عبد الأعلى بن عبد الله بن أبي فروة، وهو متروك.

^٦ لعله ابن أبي فروة.

^٧ أخرجه الحاكم من حديث عبدالله بن أبي فروة ٣ / ٣١ رقم ٤٣٢٠ وقال: هذا إسناد مدني صحيح ولم يخرجاه ، وقال الذهبي : مرسل، ولم أجده في كتب البيهقي.

[مطلب: زيارة القبور]^(١)

اعلم أيها الأخ أنك المسافر في دار الدنيا الدنية، الساكن المتحرك آنأ فأناً، بلا شعورٍ إلى المقابر المَلِيَّة، فزُرِ المقابرَ ولا تنسها فإنها مَفْرُكٌ إلى البعث، فاعتبر ولا تفتخر، وانتبه ولا تستكبر، ولا تعبُرْ بلا عِبْرَة، ولا تنظُرْ بلا عِبْرَة، وكن فيها على حيرة، ليأخذك في الآخرة غيرة. قال رسول الله عليه السلام: «كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها»^(٢).

قيل هذا خاصٌّ بالرجال فيما عدا قبر النبي عليه السلام، وأما فيه^(٣) فعامٌّ للنساء أيضاً بطريق الندب مطلقاً، كذا في الجوهر المنظم في زيارة القبر المَكْرَم للشيخ ابن حجر^(٤).
وجزم بالعموم في قبره عليه السلام وعدّه من الخصائص السيوطي في أنموذج اللبيب^(٥).

وفي التاتارخانية: "وفي كفاية الشعبي^(٦) سئل القاضي البيضاوي عن خروج النساء إلى المقابر فقال: أتسأل عن جواز الفساد في مثل هذا وإنما تسأل عن مقدار ما يلحقها من اللعن فيه. واعلم بأنها كلما قصدت الخروج كانت في لعنة الله والملائكة، وإذا خرجت تلحقها الشياطين من كل جانب، وإذا أتت القبور يلعنها أرواح القبور وإذا رجعت كانت في لعنة الله"^(٧). انتهى. ويجب على الحكام منعهن، كذا في نصاب الاحتساب^(٨).

وينبغي لزائر القبور التأدب وإحضار القلب والانتباه عن نوم الغفلة والاعتبار بأحوال أهلها، فإنها إنما شرعت [١٢ظ] لذلك، كذا قالوا.

^١ عنوان فرعي في هامش نسخة ض.

^٢ أخرجه مسلم ٦٧٢/٢ رقم ٩٧٧ من حديث بريدة، وللحديث تنمة.

^٣ أي في قبر النبي عليه السلام.

^٤ الجوهر المنظم في زيارة القبر الشريف النبوي المكرم، للعالم الفقيه المحدث أحمد بن حجر الهيتمي. ت: ٩٧٤ هـ - صفحة: ١٥.

^٥ ٢٣٦/١.

^٦ الشعبي: أبو عمرو عامر بن شراحيل الحميري، تابعي اشتهر بحفظه، ولد ونشأ ومات بالكوفة، ت: ١٠٣ هـ. الأعلام للزركلي: ٢٥١/٣.

^٧ الفتاوى التاتارخانية في الفقه الحنفي، لابن العلاء الأندريتي الدهلوي: ٩٢/٣.

^٨ نصاب الاحتساب للسناي: ١٣٩-١٤٠.

والقراءة وإهداء ثوابها للأموات: قال عبد الحق في كتاب العافية^(١). عن أحمد بن حنبل: إذا دخلتم المقابر فاقرؤا فاتحة الكتاب والمعوذتين وقل هو الله أحد، واجعلوا ذلك لأهل المقابر فإنه يصل إليهم" انتهى.

وقد نُقل عنه وصول جميع أنواع العبادات إليهم، وقد سبق.

وفي تذكرة القرطبي روى عليٌّ عن رسول الله عليه السلام: «مَنْ مَرَّ عَلَى الْمَقَابِرِ وَقَرَأَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ إِحْدَى عَشْرَةَ مَرَّةً ثُمَّ وَهَبَ أَجْرَهُ لِلْأَمْوَاتِ أُعْطِيَ مِنَ الْأَجْرِ بَعْدَ الْأَمْوَاتِ»^(٢).

وأُسن عنه عليه السلام: «مَنْ دَخَلَ الْمَقَابِرَ فَقَرَأَ سُورَةَ يَسْ خُفِّفَ عَنْهُمْ وَكَانَ لَهُ بَعْدَ مِنْ فِيهَا حَسَنَاتٌ»^(٣). وأمر ابن عمر أن يُقرأ عند قبره سورة البقرة^(٤). انتهى.

وفي التاتارخانية حُكي عن ابن سعيد أنه قال: "يُستحب عند زيارة القبور قراءة سورة الإخلاص سبع مرات إن كان الميت غير مغفور له غُفر له، وإن كان مغفوراً له غُفر لهذا القارئ"^(٥). كذا في جلاء القلوب^(٦).

^١ لم أجد الكتاب.

^٢ رواه أبو محمد الخلال في فضائل سورة الإخلاص من حديث علي ص ١٠١ رقم ٥٤، وغيره.

^٣ سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة للألباني، وقال عنه: ذكره الثعالبي في تفسيره، موضوع. ٣/٣٩٧، برقم: ١٢٤٦.

^٤ التذكرة للقرطبي: ٢٧٦، ٢٨٦.

^٥ لم أجده.

^٦ رسائل البركوي، جلاء القلوب: ٤٣.

[مطلب: إهداء ثواب قراءة القرآن له عليه السلام]^(١)

وأما القراءة لروح النبي عليه السلام وإهداء ثوابها له فقد أنكره وعده بدعة جماعة، منهم أبو الفرج ابن الجوزي إذ لم يفعله أحد من الصحابة ولم يُعرف فيه خبرٌ، ولا أثر للحث مع حرصه لطاعة الأمة، وكونها من أفضل القربِ وعُدِمَ أثرُ البخل فيه أصلاً، مع أن له مثل أجر كل عاملٍ خيرٍ من أمته بلا نقصٍ لأجرهم أصلاً، قال الشافعي: ما من خيرٍ يعملُه أحدٌ من أمة النبي عليه السلام إلا والنبي أصلٌ فيه، وفي تحقيق النصره^(٢) فجميع حسنات المؤمنين في صحائف نبينا. كذا في المواهب اللدنية قبيل المعراج^(٣).

وقال الشيخ علاء الدين^(٤) من تلاميذ الإمام النووي: وأما إهداء ثواب القراءة لروحه عليه السلام فلم ينقل فيه أثرٌ ممن يعتد به، فينبغي المنع لعدم الإذن والحث مع أنه أفضل القرب ولا بخل فيه، وأصل التلاوة حاصلٌ له بأصل شرعه، وجميع أعمال أمته في ميزانه، وقد أمرنا الله بالتصليّة والتسليم عليه وسؤال الوسيلة له، وحثّ رسول الله على التصليّة والسؤال بقوله: «إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا علي فإنه من صلى عليّ صلاة صلى الله عليه بها عشراً، ثم سلوا الله لي الوسيلة فإنها منزلة»... الحديث. كذا في الأربعين لصاحب الطريقة^(٥).

وأن هدية الأدنى لا يكون [١٣و] إلا بإذن الأعلى، نقله أبو إسحاق برهان الدين^(٦).

^١ عنوان فرعي في هامش نسخة ض.

^٢ تحقيق النصره بتلخيص معالم دار الهجرة، أبو بكر المراغي، بكر بن الحسين بن عمر، القرشي الأموي العثماني، زين الدين، المصري الشافعي. ت: ٨١٦ هـ.

^٣ المواهب اللدنية للقسطلاني: ٤٢٤/٢.

^٤ علاء الدين علي بن إبراهيم بن داود بن سليمان بن العطار الدمشقي الشافعي الجهني، ولد في دمشق، حفظ القرآن الكريم ولم يكن يبلغ من العمر خمسة عشر عاماً، وأخذ عن الإمام النووي جملة من العلوم النافعة، من تصانيفه: شرح عُمدة الأحكام، ومصنّف في فضل الجهاد، وآخر في حكم البلوى وابتلاء العباد، وآخر في حكم الاحتكار عند غلاء الأسعار، ت: ٦٥٤ هـ، طبقات الشافعية لابن قاضي شهبة: ٢٧٠/٢-٢٧١، وشذرات الذهب: ١١٤/٨.

^٥ شرح الأحاديث الأربعين للبركوي، ص: ١٠٥.

^٦ الإمام اللقاني (سبقت ترجمته)

أورده في غالب ظني في عمدة المريد شرح جوهرة التوحيد. مخطوط لم أعثر إلا على جزء منه، ولم أجد هذا النقل فيما عثرت.

وفي المواهب أيضاً: "ومن الفقهاء المتأخرين من استحبه" ^(١).
وفي لطائف الإشارات ^(٢) لصاحب جامع الفصولين ^(٣) بعد نقل الإنكار المذكور:
وحكى أبو الفرج أن من الفقهاء من استحبه. انتهى
وأما أبو حنيفة إمامنا الأعظم وهمامنا الأفخم قال في وصايا لابنه العزيز حماد
المحمود عند المعبود، "والثالث عشر: أن تواظب على قراءة القرآن كل يوم وتهدي ثوابها إلى
رسول الله ووالديك وأساتيدك وسائر المسلمين" ^(٤). انتهى كلام الإمام ^(٥).

^١ المواهب اللدنية للقسطلاني: ٤٢٤/٢. نقلاً عن صاحب الروح، كما في المواهب.

^٢ لطائف الإشارات لمحمود بن إسرائيل الشهير بابن قاضي سماونة. ت: ٨٢٣ هـ. مخطوط موجود في:

٩٨٦. ٢٦٠ vr İstanbul Müftülüğü Kütüphanesi numara ٣٧٣

^٣ جامع الفصولين، لمحمود بن إسرائيل الشهير بابن قاضي سماونة. ت: ٨٢٣ هـ.

^٤ لم أجده.

^٥ س - اعلم أيها الأخ أنك المسافر..... انتهى كلام الإمام.

الفصل الثالث

في بلى الأجساد وما يلائمه^(١)

[مطلب: بلى الأجساد وعدمه]^(٢)

يا أيها الأخ المفاخر بصحة الأبدان ونضارة الأجساد وقوتها وبهجتها، لا تغترّ بها وعُدّ الأجسادَ فانية والعظام بالية وعن الإحساس خالية، واستعدّ للموتة الزاجرة للنفوس الفاجرة، واستمع لما يُوصّلها إلى الطاعات الكاملة من الزواجر البالغة، لتعيّها أذنٌ واعيّة، وتوصلك إلى المراتب العالية في الدنيا والبرزخ والجنان الباقية^(٣).

واعلم أن الأجساد تبلى في القبور إلا عَجِبَ الذنب، كما ورد في الحديث الشريف^(٤). قالوا: إلا الأنبياء عليهم السلام؛ فإن أجسادهم الشريفة لا تبلى في قبورهم المنورة تشريفاً لهم، لقوله عليه السلام: «وبعد الموت إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء»^(٥) أخرج ابن ماجه عن أبي الدرداء ومثله أبو داود^(٦) والحاكم^(٧) عن أوس. أي منعها منعاً أكيداً عن إبلائها وإفنائها أجسادهم المحترمة حُرْمَةً لهم لمكانتهم عنده تعالى، قاله عليه السلام

^١ س - وما يلائمه.

^٢ عنوان فرعي في هامش نسخة ض.

^٣ س - يا أيها الأخ المفاخر والجنان الباقية.

^٤ أخرجه البخاري، كتاب: تفسير القرآن، باب: يوم ينفخ في الصور فتأتون أفوجاً، ١٦٥/٦ رقم ٤٩٣٥، ومسلم: كتاب: الفتن وأشراط الساعة - باب ما بين النفتين، ٢٢٧٠/٤ رقم ٢٩٥٥. بلفظ: (عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا بَيْنَ النَّفْتَيْنِ أَرْبَعُونَ» قَالَ: أَرْبَعُونَ يَوْمًا؟ قَالَ: أَيْتُ، قَالَ: أَرْبَعُونَ شَهْرًا؟ قَالَ: أَيْتُ، قَالَ: أَرْبَعُونَ سَنَةً؟ قَالَ: أَيْتُ، قَالَ: «ثُمَّ يُنَزَّلُ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيَنْبُثُونَ كَمَا يَنْبُثُ الْبَقْلُ، لَيْسَ مِنَ الْإِنْسَانِ شَيْءٌ إِلَّا يَبْلَى، إِلَّا عَظْمًا وَاحِدًا وَهُوَ عَجْبُ الذَّنْبِ، وَمِنْهُ يُرَكَّبُ الْخَلْقُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

^٥ ابن ماجه في السنن ٥٥٦/٢ رقم ١٦٣٧، وكذلك رواه ابن ماجه عن أوس بن أوس، فلا أدري لِمَ لم يعزه المؤلف لابن ماجه من طريق أوس.

^٦ أبو داود في السنن ٢٧٩/٢ رقم ١٠٤٧.

^٧ الحاكم في المستدرک ٤١٣/١ رقم ١٠٢٩ وقال: هذا حديث صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه.

بعدهما قال: «أن أحداً لن يصلي علي إلا عرضت علي صلواته حين يفرغ عنها»^(١) أي بلا مكث بسرعة طرفة عين، بواسطة ملك، أو بدونها على الرايين. بعدما قال أبو الدرداء: وبعد الموت. وفي المواهب القسطلانية في الخصائص النبوية^(٢) ومنها: "أنه لا ييلى جسده وكذلك الأنبياء عليهم السلام رواه أبو داود وابن ماجه"^(٣). انتهى.

وكذا في أنموذج اللبيب في خصائص الحبيب وغيره^(٤).

وفي هذا أخباراً وآثارٌ كثيرةٌ، وفيها: في الخصائص أيضاً: "ومنها أنه عليه السلام وُكِّل بقبره ملكٌ يبلِّغه صلاة المصلين عليه"^(٥).

روى أحمد والنسائي والحاكم وصححه بلفظ [١٣ظ] «إن لله ملائكة سياحين في الأرض يُبلِّغون عن أمي السلام»^(٦).

وعند الأصبهاني عن عمارة^(٧): «إن لله ملكاً أعطاه سَمْعَ العباد كلهم، فما من أحد يصلي علي إلا بلغنيها»^(٨).

ومنها أنه تُعْرَضُ أعمال أمته عليه فيستغفر لهم. روى ابن المبارك عن سعيد بن المسيب: «ليس من يومٍ إلا وتعرض على النبي عليه السلام أعمال أمته غدوة وعشيّاً فيعرفهم بسيماهم وأعمالهم»^(٩). انتهى. وكذا في أنموذج السيوطي^(١٠).

^١ ما بين قوسين تنمة الحديث السابق.

^٢ س + وفي المواهب اللدنية للإمام القسطلاني من متأخري شراح البخاري في الخصائص.

^٣ ٣٩١/٢.

انظر الحديث السابق.

^٤ ٢٢٩.

س - وكذا في أنموذج اللبيب في خصائص الحبيب وغيره.

^٥ أنموذج اللبيب في خصائص الحبيب: ٢٣٠.

^٦ أخرجه أحمد في المسند ٣٤٣/٧ رقم ٤٣٢٠ ، والنسائي في سننه الكبرى ٧٠/٢ رقم ١٢٠٦ ، والحاكم في المستدرک

٤٥٦/٢ رقم ٣٥٧٦ كلهم من حديث ابن مسعود.

^٧ في الترغيب والترهيب: عن عمار.

^٨ الأصبهاني في الترغيب والترهيب ٣١٩/٢ رقم ١٦٧١ من حديث عمار.

^٩ أخرجه ابن المبارك في الزهد: ٤٢/٢.

المواهب اللدنية للقسطلاني: ٣٩٤/٢.

^١ ص: ٢٣٠.

س - وفيها في الخصائص أيضاً.....وكذا في أنموذج السيوطي.

[مطلب: الكراماتُ الغريبة] ^(١)

وقيل وكذا الشهداء، لِمَا أخرجهُ مالك عن عبد الرحمن بن أبي صعصعة «أنه بلغه أن عمرو بن جموح وعبد الله بن عمرو الأنصاري من شهداء أحد كانا في قبر فحفره السيل فأريد إصلاحه فوجدَا كأنهما ماتا بالأمس، وقد جُرح أحدهما فوضع يده على جرحه فدُفن كذلك، فأميّطت ثم أرسلت فرجعت كما كانت، وقد كان بين وقعة أحد وهذا الإصلاح ست وأربعون سنة» ^(٢).

وكذا شهداء غير أحد، وللشهداء من الشواهد غير واحد. قال القرطبي: "وكذا المؤمن المحتسب أي الصابر الراجي" ^(٣)، زُوي عن قتادة أنه قال: وكذا الجسد الذي لم يعمل خطيئة. هذا وكذا العلماء وحملة القرآن والمؤذنون المُحتسبون بالأخبار الصحيحة كذا في شرح الجوهرة ^(٤) وغيره.

^١ عنوان فرعي في هامش نسخة ض.

^٢ أخرجهُ مالك في الموطأ (رواية يحيى بن يحيى الليثي) ٤٧٠/٢ رقم ٤٩ بلفظ: أن عمرو بن الجموح وعبد الله بن عمرو الأنصاريين ثم السلميين كانا قد حفر السيل قبرهما، وكان قبرهما مما يلي السيل، وكانا في قبر واحد وهما ممن استشهد يوم أحد فحفر عنهما ليغيرا من مكانهما، فوجدا لم يتغيرا، كأنهما ماتا بالأمس، وكان أحدهما قد جرح فوضع يده على جرحه، فدُفن وهو كذلك. فأميّطت يده عن جرحه، ثم أرسلت فرجعت كما كانت، وكان بين أحد، وبين يوم حفر عنهما ست وأربعون سنة.

^٣ التذكرة للقرطبي: ٤٤٩.

^٤ هداية المرید لجوهرة التوحيد: ٣٠٨.

الفصل الرابع

في فضل الصبر على المصائب وتقديم الولد وما يلازمه^(١)

[مطلب: الصبر على المصائب وفضائل الابتلاء]^(٢)

اعلم أن الله عز شأنه، وذلّ من أذلّ شأنه، قال في سورة الحديد: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ﴾ [سورة الحديد، ٥٧/٢٢] ^(٣) كانت ﴿فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ﴾ كالقحط وسائر الآفات وكالأمراض وفقد الأولاد وغير ذلك، ﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ﴾ أي في اللوح، أو في علمه تعالى، ﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ نَبْرَأَهَا﴾ أي نخلق المصيبة أو الأرض أو الأنفس، ﴿إِنَّ ذَلِكَ﴾ أي: إثباته فيه، ﴿عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ وإنما أثبت وكتب فيه، ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا﴾ لئلا تحزنوا، ﴿عَلَى مَا فَاتَكُمْ﴾ من النعم الدنيوية المحضة من حيث هي، ﴿وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ﴾ الله، أي: أعطاكم منها، حُزناً وفرحاً مُلْهِينَ عن الآخرة، فَإِنَّ مَا لَمْ يَكُنْ كَذَلِكَ فَلَيْسَ بِمُنْتَهَى، نعم لو اتبعناه رأساً لكان ذلك أعلى قطعاً، وذلك لأن من علم أن الكل مقدّر البتة، وكلُّ مقدّر كائنٌ لا محالة، هان عليه الأمر وسهل لديه الصبر. كذا فسروا^(٤).

وقال في سورة التغابن: [١٤] ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [سورة التغابن، ٦٤/١١]^(٥) "أي بتقديره وإرادته، ومن يؤمن بالله يَهْدِ قلبه للثبات والاسترجاع عند حلولها. كذا في أنوار التنزيل"^(٦).

وآيات الصبر جداً كثيرةٌ غيرُ خافيةٍ على من تتبع ببصيرة، وفي كلّ منها لكل عاقل له قلب وعين وأذن واعية تعزيةٌ بليغةٌ وتهنئةٌ بريقة.

^١ س: وما يناسبه.

^٢ عنوان فرعي في هامش نسخة ض.

^٣ تمام الآية: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ٢٢ لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾. [سورة الحديد: ٥٧/٢٢-٢٣].

^٤ انظر: تفسير البيضاوي: ١٨٩/٥.

^٥ تمام الآية: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾. [سورة التغابن: ١١/٦٤]

^٦ تفسير البيضاوي، أنوار التنزيل: ٢١٨/٥.

وقال تعالى في سورة البقرة: ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [سورة البقرة، ٢/٣٨]

وقال الفاضل العصام في حاشيته^(١) أنوار التنزيل: ولك أن تريد نفي الخوف والحزن مطلقاً أي في الدارين لا في الآخرة؛ لأن خوف المؤمن وحزنه كلاً خوف وحزن لأنه مثاب بهما. انتهى.

ففيهما عموم المجاز أي مجازاً بخوفه وحزنه لتأذيه بهما إن صبر، أو وإن لم يصبر، إمّا بحط السيئات من الصغائر أو الكبائر ومحوها، أو بإحسان الحسنات ورفع الدرجات، أو بكليهما، لما أخرج الشيخان عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه: «ما من مسلم -أي لا كافر ولو ذمياً- يصيبه أذى -ولو يسيراً- من مرض فما سواه -من الخوف والحزن وغير ذلك- إلا حطَّ الله به سيئاته -أي صغائره إن وجدت وإلا فيرجى منه تعالى حطُّ كبائره- كما تحط الشجرة ورقها»^(٢)، وإن لم توجد أيضاً، فيرفع الدرجات مع حط السيئات على ما هو الصحيح لقوله عليه السلام فيما أخرجه مسلم: «ما من مسلم يُشَاك شوكَةً أي تدخل جسده فما فوقها، إلا كتب الله له بها درجة ومحيت عنه بها خطيئة»^(٣).

وأخرج الشيخان عن عائشة أنه عليه السلام قال: «مَا مِنْ مُصِيبَةٍ تُصِيبُ الْمُسْلِمَ إِلَّا كَفَّرَ اللَّهُ بِهَا عَنْهُ خَطِيئَةً حَتَّى الشُّوكَةَ يُشَاكُهَا»^(٤). أي تدخل في جسده، أي ولو كان مصيبة أقل من القليل.

وأحمد عن محمود عن رسول الله قال: «إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ قَوْمًا ابْتَلَاهُمْ فَمَنْ صَبَرَ فَلَهُ الصَّبْرُ، وَمَنْ جَزَعُ فَلَهُ الْجَزَعُ»^(٥). والترمذي وابن ماجه عن أنس مثله.

ففي هذه الآية والأخبار بشارَةٌ عظيمة لأولي الأبصار، لأن كل مسلم لا يخلو عن التأذي بالخوف والحزن وغير ذلك من المضار^(٦).

^١ الأصل أن يقول: في حاشيته على أنوار التنزيل، لأن تفسير البيضاوي مسمًى بـ أنوار التنزيل وأسرار التأويل، ولعصام الدين الإسفراييني حاشية عليه.

^٢ البخاري ٢١٣٨/٥ رقم ٥٣٢٣، ومسلم ١٩٩١/٤ رقم ٢٥٧١.

^٣ مسلم ١٩٩١/٤ رقم ٢٥٧٢ من حديث أمنا عائشة.

^٤ البخاري ٢١٣٧/٥ رقم ٥٣١٧، ومسلم ١٩٩٢/٤ رقم ٢٥٧٢.

^٥ ٤١/٣٩ رقم ٢٣٦٣٣ عن محمود بن لبيد.

^٦ س - اعلم أن الله عز شأنه وذل من..... وغير ذلك من المضار.

وابن أبي الدنيا عن أبي رافع: «إِنَّ المصائبَ منايحُ من الله تعالى»^(١).

ومالك في الموطأ عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه عليه السلام قال: «ما يزال المؤمن يُصابُ في ولده وحمّته حتّى يلقى ربّه وليست له خطيئة»^(٢).

وابن أبي الدنيا عن أبي بكر [١٤ظ] بن أبي مريم رضي الله تعالى عنه أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال: «إِنَّ أهل المصيبة تنزل بهم فيجزعون وتسوء روعتهم فيمر بها مار من الناس فيقول إنا لله وإنا إليه راجعون فيكون فيها أعظم أجراً من أهلها»^(٣).

والترمذي وابن ماجه وغيرهما عن ابن مسعود رضي الله عنه، عنه عليه السلام: «من عزّى مصاباً فله مثل أجره»^(٤).

وابن ماجه عن عمرو بن حزم عنه عليه السلام: «ما من مؤمن يعزّي أخاه بمصيبته إلا كساه الله من حُلل الكرامة يوم القيامة»^(٥).

وفيه ترغيب عظيم على التّعزية والتّسلية للمصاب ليكون المُعزّي أيضاً مأجوراً ويثاب.

وابن أبي الدنيا عن عبد الرحمن بن أبي القاسم^(٦) عن أبيه عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال: «لِيُعزّي المسلمين في مصائبهم المصيبةُ بي»^(٧).

^١ لم أجده.

^٢ ٢٣٦/١ رقم ٤٠ ، رواية يحيى بن يحيى الليثي.

^٣ أخرجه ابن المبارك في الزهد ٢٨/٢ ولم أجده في كتب ابن أبي الدنيا التي عندي.

^٤ الترمذي ٣٧٧/٣ رقم ١٠٧٣ وقال: هذا حديث غريب لا نعرفه مرفوعاً إلا من حديث علي بن عاصم ، وابن ماجه ٥٣٣/٢ رقم ١٦٠٢.

^٥ س - والترمذي وابن ماجه وغيرهما عن ابن مسعود رضي الله عنه، عنه عليه السلام: «من عزّى مصاباً فله مثل أجره». وابن ماجه عن ابن عمرو بن حزم عنه عليه السلام: «ما من مؤمن يعزّي أخاه بمصيبته إلا كساه الله من حُلل الكرامة يوم القيامة».

ابن ماجه ٥٣٢/٢ رقم ١٦٠١ .

^٦ لعله عبد الرحمن بن القاسم

^٧ أخرجه مالك في الموطأ ٢٣٦/١ مرسلاً هكذا : عن عبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن أبي بكر، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال....

وعن أبي بكر بن عبد الرحمن أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال: «مَنْ عَظُمَتْ مصيبتُه فليذكر مصيبتَه بي فإنها سَتُهُونٌ عليه»^(١).

والطبراني عن جابر رضي الله تعالى عنه أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال: في وقعة موت ابنه الكريم إبراهيم لعبد الرحمن بن عوف «إنه لا يُرَحَمُ من لا يَرَحِمُ»^(٢). والشيخان عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه: «مَنْ لا يَرَحِمُ لا يُرَحِمُ»^(٣). وروى أيضاً «الراحمون يرحمهم الرحمن»^(٤) والترمذي عنه «لا تنزع الرحمة إلا من شقي»^(٥).

[مطلب: لا يُلام على مُجَرَّد الحزن، والنوحُ حرام]^(٦)

ثم اعلم أنه قد ثبت بالأخبار والآثار أن المصاب لا يُلام على حزن قلبه ودمع عينه، بل يُلام على أمثال النياحة من قوله وفعله فإنها حرام، أخرج مسلم عنه عليه السلام: «النائحة إذا لم تتب قبل موتها تقام يوم القيامة وعليها سربال من قطران ودرعٌ من جرب»^(٧).

والنياحة من أمور الجاهلية، كما ورد في حديث رواه أبو مالك الأشعري وروي عن علي: «أن ابن نبينا إبراهيم لما وضع في القبر دمت عيناه فبكوا حتى ارتفع أصواتهم، فقال أبو بكر استرشاداً: يا رسول الله تعالى تبكي وتنهي عن البكاء، فقال يا أبا بكر: تدمع العين وتوجع القلب ولا نقول ما يسخط الرب»^(٨).

^١ الطبراني في المعجم الكبير ١٦٧/٧ رقم ٦٧١٨ بلفظ: عن عبد الرحمن بن سابط، عن أبيه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا أصيب أحدكم بمصيبة، فليذكر مصيبتَه بي، فإنها أعظم المصائب عنده».

^٢ لم أجده في الطبراني من حديث جابر ووجدته في السنن الكبرى للبيهقي ١١٥/٤ رقم ٧١٥١ وهو جزء من حديث، وإنما أخرجه الطبراني ٢٩٧/٢ من حديث جرير وليس فيه ذكر عبد الرحمن بن عوف .

^٣ البخاري ٢٢٣٥/٥ رقم ٥٦٥١، ومسلم ١٨٠٨/٤ رقم ٢٣١٨ وتمامه: عن أبي هريرة، أن الأقرع بن حابس، أبصر النبي صلى الله عليه وسلم يقبل الحسن فقال: إن لي عشرة من الولد ما قبلت واحدا منهم، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إنه من لا يرحم لا يرحم».

^٤ أخرجه أبو داود ٢٩٨/٧ رقم ٤٩٤١، والترمذي ٣٢٣/٤ رقم ١٩٢٤ كلاهما من حديث عبد الله بن عمرو.

^٥ الترمذي ٣٢٣/٤ رقم ١٩٢٣ من حديث أبي هريرة . وقال الترمذي: هذا حديث حسن.

^٦ عنوان فرعي في هامش نسخة ض.

^٧ مسلم ٦٤٤/٢ رقم ٩٣٤ من حديث أبي مالك الأشعري.

^٨ إمتاع الأسماع للمقرئزي: ٣٣٩/٥. ولم أجده بهذا اللفظ عند غيره.

وعن سلمة بن محارب قال: قال رسول الله عليه السلام عند نزع ابنه إبراهيم وهو في حجره ينظر إليه في دار ظئره: «لولا أنه موعد صادق ووعد جامع وأن الماضي فرطُ الباقي وأن الآخر لاحقٌ بالأول لحزنا عليك يا إبراهيم، ودمعت عيناه. فقال: تدمع العين ويحزن القلب ولا نقول إلا ما يرضي الرب، إنا بك يا إبراهيم لمحزونون»^(١). وروي عن أنس مثله. قوله لحزنا [١٥] أي حزناً شديداً فلا ينافي آخره فتدبر.

وعن ابن عمر أنه عليه السلام عاد سعد بن عبادة ومعه عبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص وابن مسعود رضي الله تعالى عنهم فقال عليه السلام: «قد قَضَى، فبكى فبكوا، فقال: ألا تستمعون؟ الله لا يعذب بدمع العين ولا بحزن القلب، ولكن يعذب بهذا ويرحم، وأشار إلى لسانه الشريف»^(٢).

وقال الله تعالى في سورة البقرة: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ١٥٥ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ١٥٦ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ﴾ [سورة البقرة، ١٥٥/٢-١٥٧] قيل المراد بنقص الثمرات موت الأولاد التي هي ثمرات القلوب.

وقيل في الخبر: "إذا مات ولدٌ لعبدٍ قال الله تعالى للملائكة: أَقْبَضْتُمْ ثَمَرَةَ قَلْبِهِ؟ فيقولون: نعم. فيقول تعالى: ماذا قال عبدي فيقولون: حَمَدَكَ وَاسْتَرْجَعَكَ، فيقول تعالى: ابنوا لعبدي بيتاً في الجنة وسموه بيت الحمد"^(٣).

وقيل وفي الخبر: "من استرجع عند المصيبة جبر الله مصيبتَه"^(٤) كذا في العيون^(٥)، وفي برد الأكباد^(٦).

^١ التعازي لأبي الحسن المدائني: ٢٢/١، عن أنس، وكذلك: الاستذكار: ١٩١/١. ولم أجده عن سلمة.

^٢ س - ثم اعلم أنه قد ثبت بالأخبار.....إلى لسانه الشريف.

البخاري ٤٣٩/١ رقم ١٢٤٢، ومسلم ٦٣٦/٢ رقم ٩٢٤. بلفظ: ألا تسمعون؟ إن الله...

^٣ الترمذي ٣٣٢/٣ رقم ١٠٢١ من حديث أبي موسى. وقال الترمذي: هذا حديث حسن غريب.

^٤ الطبراني في الكبير ٢٥٥/١٢ رقم ١٣٠٢٧ من حديث ابن عباس.

^٥ عيون التفاسير للسيواسي: ٨٣/١. الآية: ١٥٥-١٥٦ من سورة البقرة.

س: وردت هذه الجملة بعد حديث من استرجع صُبر.

^٦ برد الأكباد عند فقد الأولاد، ابن ناصر الدين الدمشقي: ٦٠-٥٨.

وأخرج: «خير بيت الحمد»^(١) أحمد والطبراني^(٢).

وقوله تعالى: ﴿قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ [سورة البقرة، ١٥٦/٢] أي بعد الموت راضون لِحُكْمِهِ، يعني صَبَرُوا عليها ولم يجزعوا.

فالاسترجاع المرضي هو الاسترجاع القلبي، وهو المرضي عند المحققين لا سيما البيضاوي رحمه الله^(٣).

وفي الخبر أيضاً: "من استرجع صَبِر"^(٤).

وفي المواهب اللدنية ومن خصائص هذه الأمة "الاسترجاع عند المصيبة. قال سعيد بن جبير: "لقد أُعْطِيَتْ هذه الأُمَّةُ عِنْدَ الْمُصِيبَةِ ما لم يُعْطَ الأنبياء عليهم السلام مثله، وهو: إنا لله وإنا إليه راجعون، ولو أُعْطِيَتْ الأنبياء لَأُعْطِيَهُ يَعْقُوب عليه السلام، إذ قال: يا أسفى على يوسف"^(٥). انتهى. وكذا في أنموذج اللبيب^(٦).

وأخرج ابن عساكر عن بعض المكيين قال: "رأيت سعيد بن سالم في النوم فقلت من أفضل من في هذه المقبرة قال: صاحب هذا القبر. قلت بما فضلكم. قال: إنه ابتلي فصبر"^(٧).

وابن أبي الدنيا عن مطرف بن عبد الله قال: "نَعَسْتُ بالمقبرة بعد الركعتين فرأيت صاحبَ قَبْرِ فَقُلْتُ لَهُ مَنْ ههنا أفضل؟ فأشار إلى قبرٍ فدعوتُ إلى ربي فخرجَ مِنْهُ شابٌ فَقُلْتُ أَنْتَ أَفْضَلُ مَنْ ههنا. فقال: قد قالوا ذلك، [ه١ظ] قلتُ فبأيِّ شيءٍ نِلْتَ ذَلِكَ؟ قال: ابتليت فُرِزْتُ الصبر عليها فبذلك فضلتهم"^(٨).

^١ لم أجده.

^٢ س - وفي برد الأكبَاد. وأخرج: «خير بيت الحمد» أحمد والطبراني.

^٣ س - فالاسترجاع المرضي هو الاسترجاع القلبي، وهو المرضي عند المحققين لا سيما البيضاوي رحمه الله.

^٤ لم أجده هذا اللفظ، ولعله رواية للحديث السابق بالمعنى والله أعلم.

^٥ المواهب اللدنية: ٤٠٩/٢.

^٦ ص: ٨٦.

س - وكذا في أنموذج اللبيب.

^٧ تاريخ دمشق لابن عساكر: ٤٨/٥٣.

^٨ لم أجده.

وعن أبي بكر الخياط قال: "رأيت كأني دخلتُ المقابر، وإذا أهل القبور بين أيديهم
الريحان، وإذا أنا بمحفوظ فقلت ما صنع بك ربك؟ قال:

[البحر البسيط]

مَوْتُ التَّقِيِّ حَيَاةٌ لَا نَفَادَ لَهَا قَد مَاتَ قَوْمٌ وَهُمْ فِي النَّاسِ أَحْيَاءُ^(١).

[مطلب: قصة غريبة فاعتبر]^(٢)

قال الإمام أبو حفص النيسابوري^(٣): سمعت الأستاذ الإمام: "إن ملكين التقيا في
السماء الرابعة فقال أحدهما لصاحبه: إلى أين قصدك؟ قال: أمرتُ بشيءٍ عجيب، قال صاحبه:
وما ذاك؟ قال: في بلد فلاني رجلٌ يهودي قد دنا وفاته وهو يشتهي السمك الطري^(٤)، فأمرني
الله^(٥) أن أسوق حيتان البحر إلى ذلك النهر ليصطادوا ذلك؛ لأنه لم يعمل حسنة إلا وكافأه بها
الدنيا، فبقيت له حسنة واحدة فأراد الله تعالى أن ينال اليهودي هذه الشهوة حتى إذا خرج من
الدنيا لم يبق له حسنة واحدة، فقال الآخر: قد بعثتُ بأمرٍ أعجب من هذا إلى بلد فلاني، وهنا
رجلٌ زاهدٌ منذ ثلاثين سنةً ما تناول شيئاً دون ما يقيم ضلّته، والآن قد دنا وفاته ولم يظهر منه
خطيئة إلا جازاه الله تعالى ببليّة، وقد بقيت عليه زلّةٌ واحدة، وقد اشتهى دهن الزيت فأحضر له
ذلك فبعثني أن أهريقه ليغتم بذلك فيكفر الله تعالى تلك الزلة الباقية، حتى إذا خرج من الدنيا
لم يبق له في ديوانه زلة^(٦). انتهى بعبارة.

^١ حلية الأولياء وطبقات الأصفياء للأصبهاني: ٣٦٠/٨.

^٢ عنوان فرعي في هامش نسخة ض.

^٣ في هامش ض: المعروف بالسمرقندي في رونق المجالس. اسم كتاب. منه.

أبو حفص عمر بن الحسن النيسابوري الحنفي الشهير بالسمرقندي، كان في حدود سنة ٨٤٠ هـ، صنف: رونق المجالس
في الادب، هدية العارفين: ٧٩٣/١، ومعجم المؤلفين: ٢٨٢/٧.

^٤ س + وليس يوجد في نهرهم شيء من السمك.

^٥ س + تعالى.

^٦ رونق المجالس، أبو حفص عمر بن الحسن النيسابوري السمرقندي، ت: بعد ٨٤٠ هـ. مخطوط في جامعة الملك سعود،
رقم: ٢٣٨٤، ١٣٤ ظ.

[مطلب: كمال رحمة الله تعالى لعباده المؤمنين^(١)]

وإن شئت يا أخي أن تقف على كمال رحمة الرحمن الرحيم فاستمع لما يُهدى إليك من العبد الفقير إلى كرم الكريم، مما أخرج مسلم عن عمر بن الخطاب: «أنه قدم على رسول الله سبي، فإذا امرأة من السبي تبغي إذا وجدت صبياً في السبي أخذته فألصقت ببطنها وأرضعته، فقال لنا رسول الله عليه السلام: أترون هذه المرأة طارحة ولدها في النار؟ قلنا: لا والله وهي تقدر على ألا تطرحه، فقال رسول الله عليه السلام: لله أرحم بعباده من هذه بولدها»^(٢).

قوله عليه السلام بعباده، أي: الكاملين المصدقين به العابدين له الراضون بعبوديته، وهم المؤمنون ولو عصاةً، فإنهم هم المتممون إلى ربهم، والمتقربون منه بالقرب المعنوية المطلقة ولو بالتفاوت. وأما الكفار فلعبادة بعضهم [١٦] وغيره تعالى، وتكذيب بعضهم إياه في بعض ما قاله تعالى، لم يعدوا أنفسهم عباداً له سبحانه بل لغيره، فالله أعلى وأجل من أن يُعدهم عباداً له، فلا يرد أن يُقال: يلزم من الحديث المذكور أن لا يُعذب الكافر ولا المؤمن العاصي بالنار، إذ كلهم عباده، كالمطيع الناجي، وهذا خلاف الواقع فإن الكفار معدَّبون بها أبداً دائماً إجماعاً، وبعض عصاة المؤمنين مُعدَّبون بلا تأييد ولا دوام عند أهل السنة، وقد ذكرنا ما يتعلق بما ذكر في رسالتنا التخفيفية فعليك بمطالعتها بالعبادة الإلهية.

وأما إدخال العصاة في النار وتعذيبهم بها فللتخليص وللتهذيب، فكما أن الوالدة المشفقة ربما تضرب ولدها الأعز من الدنيا للتهديب وتحسين الأخلاق والتأديب، بل قد تُكرهه على كثير من المؤلمات والمؤذيات كالفصد والكي للشفاء والمعالجات، فكذا رب الأرباب تعالى شأنه، يصيب المؤمن بما يكره ويتأذى به في الدنيا والآخرة؛ تكفيراً للآثام وتحسيناً للأخلاق ليليق بالجنة التي بها جوار الرحمن ودار السلام، لا يدخله إلا من سلّم عن

^١ عنوان فرعي في هامش نسخة ض.

^٢ صحيح مسلم: كتاب التوبة، باب: في سعة رحمة الله تعالى وانها سبقت غضبه، ٤/٢١٠٩، برقم: ٢٧٥٤، والبخاري، كتاب الأدب، باب: رحمة الولد وتقبيله ومعانقته ٨/٨، برقم: ٥٩٩٩. بلفظ: (قَدِمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبِيٌّ، فَإِذَا امْرَأَةٌ مِنَ السَّبِيِّ قَدِ تَحَلَّبَتْ تُدِيهَا تَسْقِي، إِذَا وَجَدَتْ صَبِيًّا فِي السَّبِيِّ أَخَذَتْهُ، فَأَلْصَقَتْهُ بِبَطْنِهَا وَأَرْضَعَتْهُ، فَقَالَ لَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَتَرُونَ هَذِهِ طَارِحَةً وَلَدَهَا فِي النَّارِ» قُلْنَا: لَا، وَهِيَ تَقْدِرُ عَلَى أَنْ لَا تَطْرَحَهُ، فَقَالَ: «لَهُ أَرْحَمُ بِعِبَادِهِ مِنْ هَذِهِ بِوَلَدِهَا»

العيوب وخلص وطهر من الذنوب ولو بدخول النار بعدل علام الغيوب. كذا ذكره صاحب الطريقة في جلاء القلوب^(١).

[مطلب: تقديم الأولاد والأفراط]^(٢)

ثم اعلم أيها الأخ السالك أنه أخرج مسلم عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه أنه عليه السلام قال: «ما تعدون الرقوب فيكم؟ قالوا: الذي لا يولد له، أي لا يعيش له ولد، قال: ليس ذلك بالرقوب، لكنه الرجل الذي لم يقدم من ولده شيئاً»^(٣).

فالولد الحقيقي المنتفع به في الآخرة من مات قبله، وكان فرطه ولو كبيراً كما هو الظاهر، والتقيد بالصغير خلافة، والمراد الكمال وإلا فقد ينتفع بمن مات بعده أيضاً.

وابن أبي الدنيا في حديث طويل أنه قيل له عليه السلام: «ما الفرط؟ قال: الولد، وولد الولد، والأخ يواخيه في الله، فمن لم يكن له فرط فأنا له فرط»^(٤).

والبخاري عن أبي سعيد الخدري أنه عليه الصلاة والسلام وعظ النساء بطلبهن ثم قال: «ما منكن امرأة تُقدِّم بين يديها ثلاثة - أي من ولدها كما في الحديث الآتي - إلا كان لها حجاباً من النار، فقالت امرأة منهن يا رسول الله: واثنين - أي بعطف تلقين والتماس - وأعادتها مرتين ثم قال: - [١٦ظ] أي بعد التوقف والترقب - بالتأكيد واثنين واثنين»^(٥) - أي وكذا ما منكن امرأة تُقدِّم بين يديها اثنين إلا كان لها حجاباً من النار وكذا في أمثاله. وهذا هو الأنسب، وكذا كان لأبيه أيضاً حجاباً من النار؛ لِمَا سيأتي.

^١ رسائل البركوي، جلاء القلوب: ٤٧.

س - وإن شئت يا أخي أن تقف.....صاحب الطريقة في جلاء القلوب.

^٢ عنوان فرعي في هامش نسخة ض.

^٣ ٢٠١٤/٤ رقم ٢٦٠٨.

^٤ س - وابن أبي الدنيا في حديث طويل أنه قيل له عليه السلام: «ما الفرط؟ قال الولد، وولد الولد، والأخ يواخيه في الله، فمن لم يكن له فرط فأنا له فرط».

^٥ ٢٦٦٦/٦ رقم ٦٨٨٠.

والتخصيص للتخاطب والكمال لشِدَّةِ المَوَدَّةِ وكَثْرَةِ المَشَقَّةِ، ولذا زادَ في حَقِّها الشارِعُ التوصيةَ كما لا يخفى على مَنْ له تَبَعٌ للكتاب والسنة^(١).

وأحمد عن معاذ رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما مِنْ مُسْلِمَيْنِ -أي والدين- يتوفى لهما ثلاثة -أي من الولد- إلا أدخلهما الجنة بفضل رحمته إياهما، فقالوا يا رسول الله: أو اثنان قال: -أي بلا توقف وانتظار- أو اثنان، قالوا: أو واحد؟ قال: أو واحد ثم قال: -أي بعد الانتظار- والذي نفسي بيده إن السَّقْطَ ليجر أمه بسرره إلى الجنة إذا احتسبته»^(٢). أي: صبرت وتوكلت واستثابت فيه، وكذا يجر أباه.

في القاموس: السَّرَرُ كالبَصَرِ: مَا تَقَطَّعُهُ القَابِلَةُ مِنَ الشَّرِّ^(٣). وَيُفْهَمُ مِنْهُ أَنَّ الثَّوَابَ إِذَا كَانَ فِي السَّقْطِ هَكَذَا، فَكَيْفَ إِذَا كَانَ فِي غَيْرِهِ صَبِيًّا أَوْ غَيْرِهِ عَزِيزًا عَلَى النَّفْسِ بِمَرَاتِبِهِ وَفَضَائِلِهِ، فـ «إِنَّ خَيْرَ الأَعْمَالِ أَحْمَرُهَا»^(٤) كما في الحديث الشريف أي أشقها كما في رواية، وإن المعاد حين البعث وجميع الأجزاء الأصلية وهو المقرر في الكلام.

وابن ماجه عن علي رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله عليه السلام: «أن السقط ليراغم ربه -أي ليجادله- ويعامل معاملة المخاصم معه إذا أدخل أبويه النار -أي إذا أراد أن يدخلهما فيها- فيشفع لهما بإذنه فيشفع فيقال: أيها السقط المراغم ربه أدخل أبويك الجنة فيجرهما بسرره»^(٥). وروى عنه عليه السلام^(٦) قال: «لأن أقدم سقطاً أحب إلي من أن أخلف مائة فارس كلهم يقاتل في سبيل الله»^(٧).

^١ س: على من له تبع وتوسعة.

^٢ ٤١٠/٣٦ رقم ٢٢٠٩٠ ط الرسالة ت: شعيب الأرنؤوط، وليس فيه: وكذا يجر أباه.

^٣ القاموس المحيط: ٤٠٦/١. سرر.

^٤ لم أجده.

^٥ سنن ابن ماجه ٥٣٦/٢ رقم ١٦٠٨، وقال البوصيري في مصباح الزجاجة ٥٢/٢: هذا إسناد ضعيف لضعف مندل بن علي.

^٦ أي سيدنا علي رضوان الله تعالى عليه.

^٧ أخرجه البيهقي في شعب الإيمان ٢١٩/١٢ رقم ٩٣٠٢ من حديث حميد بن عبد الرحمن الحميري ولفظه: من مائة

مستليم (أي مقاتل)، وليس فيه: كلهم يقاتل في سبيل الله.

س تقدم هذان الحديثان، وذكرنا بعد حديث أحمد عن مرة.

[مطلب: نفع الأولاد صغاراً أو كباراً^(١)]

والترمذي عن ابن مسعود أنه عليه الصلاة والسلام قال: [١٧و] «من قدم ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحنث كانوا له حصناً حصيناً من النار. فقال أبو ذر يا رسول الله: قدمت اثنين أي فما حكمه، قال: واثنين. قال أبي سيد القراء: إني قدمت واحداً قال: وواحد»^(٢).

قال الشيخ علي القاري في شرح المشكاة وغيره: "الظاهر أن قوله لم يبلغوا الحنث قيد للكمال؛ لأن الغالب أن يكون القلب عليهم أرق، والصبر عنهم أشق، وشفاعتهم أرجى وأسبق"^(٣).

قيل يحتمل التنبيه بالأدنى على الأعلى فتنبه. لِمَا مَرَّ أَنَّ خَيْرَ الْأَعْمَالِ أَشَقُّهَا فَذَلِكَ كَمَا سَبَقَ بِحَسَبِ الْأَشْخَاصِ وَالْأَزْمَانِ وَالْفَضَائِلِ وَالْأَحْوَالِ وَظَهَرَ بِذَلِكَ أَنَّ الْكِبَارَ كَالصَّغَارِ عَلَى مَا دَلَّ عَلَيْهِ صَحَابُ الْأَخْبَارِ وَعَلَيْهِ الْعُلَمَاءُ الْكِبَارُ مِنْ أَصْحَابِ الْأَحَادِيثِ وَالْآثَارِ.

وأحمد عن مرّة «أن رجلاً كان يأتي النبي عليه السلام ومعه ابن له، فقال له النبي: أتجبه؟ -أي حباً شديداً كاملاً- فقال يا رسول الله: أَحَبُّكَ اللَّهُ كَمَا أَحَبَّهُ -وفيه من كمال المبالغة ما لا يخفى- فَفُقِدَ فَقَالَ: مَا فَعَلَ ابْنُ فُلَانٍ قَالُوا: مَاتَ، فَقَالَ: -أي إذا لقيه- أَمَا تَحِبُّ أَنْ لَا تَأْتِيَ أَبَاكَ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ إِلَّا وَجَدْتَهُ يَنْتَظِرُكَ؟ -أي ليشفعك- فقال رجل يا رسول الله: له خاصة أم لكلنا؟ -أي معاشر المسلمين- قال: بَلْ لِكُلِّكُمْ»^(٤).

ومحبي السنة^(٥) عن سمرة بن جندب عنه قال: قال رسول الله في حديث طويل حاكياً قول جبرائيل له عليهما السلام حين قصّ رؤياه على أصحابه رضي الله عنهم صبيحة يوم على

^١ عنوان فرعي في هامش نسخة ض.

^٢ ٣٦٧/٣ رقم ١٠٦١، وتمتمته: ولكن إنما ذاك عند الصدمة الأولى، قال الترمذي: هذا حديث غريب.

^٣ مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح للقاري: ١٢٥٢/٣. رقم: ١٧٥٥.

^٤ ٣٦١/٢٤ رقم ١٥٥٩٥ عن قرّة، وليس عن مرة.

^٥ صاحب المصابيح في شرح السنة. الإمام محي السنة ركن الدين أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد الفراء البغوي، الملقب ظهير الدين، الفقيه الشافعي المحدث المفسر؛ كان بَحْرًا فِي الْعُلُومِ، صَنَفَ كِتَابًا كَثِيرَةً، مِنْهَا: التَّهْذِيبُ فِي الْفِقْهِ، وَكِتَابُ: شرح السنة في الحديث، ومعالِم التنزيل في تفسير القرآن الكريم، وكتاب المصابيح والجمع بين الصحيحين، وغير ذلك، توفي بمرور الروذ، في شوال سنة ٥١٦ هـ. وفيات الأعيان: ١٣٦/٢، وطبقات الشافعيين، ص: ٥١٨.

عادته الكريمة: «والشيخ الذي رأيته في أصل الشجرة إبراهيم عليه السلام والصبيان حوله فأولاد الناس»^(١) أي المسلمين كما في رواية. وأخرج نحوه ابن عساكر.

وأخرج أبو نعيم عن أنس أنه عليه السلام قال: «إذا كان يوم القيامة نودي في أطفال المسلمين أن اخرجوا من قبوركم، فيخرجون من قبورهم، ثم يُنادى فيهم: أن امضوا إلى الجنة زمراً، فيقولون يا ربنا ووالدينا معنا، ثم ينادى فيهم الثانية: أن امضوا إلى الجنة زمراً فيقولون يا ربنا ووالدينا معنا، ثم ينادى فيهم الثالثة: أن امضوا إلى الجنة زمراً فيقولون ربنا ووالدينا معنا، فيقولون في الرابعة ووالديكم معكم، فيثب -أي بسرعة- كل طفل إلى أبويه فيأخذون بأيديهم فيدخلون الجنة، فهم [١٧ظ] أعرف بأبائهم وأمهاتهم يومئذ من أولادكم في بيوتكم»^(٢). ذكره في برد الأكباد^(٣).

وفيه أيضاً: روى زيد بن أسلم قال: «مات لداود عليه السلام ولدٌ، فحزن حزناً شديداً، فأوحى الله تعالى إليه أن هذا ما يعدل عندك. قال: ملء الأرض ذهباً، قال: فلك ملء الأرض ثواباً»^(٤).

وفيه أيضاً قال وكيع: "مات للعلامة أبي القاسم ابن إحدى عشرة سنة حافظاً فقيهاً محدثاً نبياً عارفاً لبيباً، فلما عزيتته قال: كنت اشتيت موتة؛ لأنني رأيت في المنام كأن القيامة قامت والحرارة اشتدت، وكان بأيدي صبيان مياة صافية في قلال طاهرة يستقبلون الناس ويسقون، فاستستقيت أحدهم فقال: لست بأبي، فإننا صبيان خلفنا آباءنا نسقيهم بها، فلهذا تمنيت موتة"^(٥). انتهى.

^١ مصابيح السنة للبخاري: ٢٦٢/٣-٢٦٣. رقم: ٣٥٧٣.

البخاري في صحيحه ٤٦٥/١ رقم ١٣٢٠.

^٢ نزهة المجالس ومنتخب النفايس، فصل في الصبر، ٧٣/١. تسليمة أهل المصائب: ص: ٩١. ولم أجده عند أبي نعيم.

^٣ لابن ناصر الدين الدمشقي: ٣١.

^٤ برد الأكباد: ٣٢.

^٥ برد الأكباد: ٣٣.

[مطلب: أمر المؤمن الكامل خيراً كله^(١)]

وأخرج مسلم عن صهيب عنه عليه السلام قال: «عجباً لأمر المؤمن إن أمره كله خير وليس ذلك لأحدٍ إلا للمؤمن، إن أصابته سراء شكر فكان خيراً له، وإن أصابته ضراء صبر فكان خيراً له»^(٢). وعن سعدٍ مثله.

والديلمي عن أنس أنه عليه السلام قال: «الإيمان نصفان، نصف صبر ونصف شكر»^(٣).

وقد صحَّ من حديث أبي هريرة أنه عليه السلام قال: «يقول الله تعالى ما لهذا المؤمن عندي جزاءً إذا قبضتُ صفيتَه من أهل الدنيا ثم احتسبَهُ إلا الجنة»^(٤).

وأبو نعيم عن سعيد بن جبير رضي الله تعالى عنه أنه سُئل عن أولاد المؤمنين قال: "هم مع خير آبائهم فإن كان هو الأب فمعه، وإن كان هو الأم فمعها"^(٥).

وابن أبي الدنيا عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: «سألتُ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن ولدان المسلمين أين هم قال في الجنة»^(٦).

^١ عنوان فرعي في هامش نسخة ض.

^٢ ٢٢٩٥/٤ رقم ٢٩٩٩.

^٣ ١٠٥٣/١ رقم ١١٠١ من الغرائب الملتقطة من مسند الفردوس.

^٤ س - وأخرج أبو نعيم عن أنس..... ثم احتسبه إلا في الجنة.

البخاري ٢٣٦١/٥ رقم ٦٠٦٠.

^٥ أخرجه أبو نعيم في الحلية ٢٨٢/٤ ، ولم أجده عند ابن عساكر.

^٦ أخرجه ابن أبي الدنيا في النفقة على العيال ٣٦٨/١ رقم ٢٠٤.

[مطلب: أين أطفال المؤمنين والكافرين]^(١)

واعلم أنهم قالوا: أن أطفال المؤمنين يوم القيامة في الجنة بصلاح آباءهم، وإن لم يكونوا عاملين بأعمالهم، لطفاً لهم لأمهاتهم أو لآبائهم بإيمانهم، ولو في الجملة، بإلحاقهم بهم كما ورد أنهم في كفالة إبراهيم وسارة يوم القيامة حتى يسلمهم إلى آباءهم الصالحين أو أمهاتهم الصالحات فإنهم مع خيرهم كما مر.

وعدّ السيوطي ذلك من الخصائص في أنموذج اللبيب، وصرح بأنه ليس ذلك لغير هذه الأمة نقلاً عن الغير^(٢).

قال في الخلاصة وغيره: توقف الإمام في الأطفال^(٣).

وفي البزازية:^(٤) [١٨٠] وما نقل محمد عن الإمام من التوقف في أطفال المؤمنين^(٥) فمردود^(٦). والمختار: أنه أيضاً قائل به.

نعم، قيل: إنه متوقف في أطفال الكافرين^(٧)، وفيهم خلاف وأقوال مذكورة في المبسوطات وسيأتي بعض ما يتعلق بهم.

^١ عنوان فرعي في هامش نسخة ض.

^٢ ١٢٧-١٢٩.

^٣ لم أجده.

س - وعدّ السيوطي ذلك من الخصائص في أنموذج اللبيب، وصرح بأنه ليس ذلك لغير هذه الأمة نقلاً عن الغير. قال في الخلاصة وغيره: توقف الإمام في الأطفال.

^٤ الفتاوى البزازية المسماة: بالجامع الوجيز للشيخ حافظ الدين محمد بن محمد بن شهاب المعروف بابن بزاز الكردي الحنفي، ت: ٨٢٧ هـ.

^٥ س: فيهم.

^٦ لم أجده.

^٧ انظر الفتاوى التاتارخانية: ٥٧/٣-٥٨.

وقال الله تعالى في الطور^(١): ﴿وَزَوْجَانَهُمْ﴾ أي قرنائهم بحور عين، ﴿وَالَّذِينَ﴾ أي: بالرفقاء والجلساء ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ بالرسول والبعث، يعني أنهم يتلذذون تارة بمصاحبة الحور وتارة بمؤانسة الإخوان المؤمنين، كذا في العيون^(٢).

﴿آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِّنْ عَمَلِهِمْ مِّنْ شَيْءٍ﴾

قال القاضي البيضاوي في سورة البقرة في قوله تعالى: ﴿قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾^(٣) [سورة البقرة، ١٢٤/٢]. "والذرية نسل الرجل من الذر بمعنى التفريق"^(٤). أو من الذر بمعنى الخلق، والمعنى ألحقنا بالمؤمنين في الجنة في الدرجة أولادهم الصغار تكرمه لهم وتفضلاً عليهم كما هو اللائق بكمال لطفه لا بالأعمال، وكذا على آبائهم أيضاً، والصغار والكبار أيضاً على ما قيل فيجتمعون عندهم فيسرون بهم وبالعكس دائماً كما في الدنيا وما نقصنا من أجور أعمالهم ومراتبهم شيئاً أصلاً لما مرّ أن ذلك الإلحاق بمحض الفضل لا بالاستحقاق.

وفي شرح المشارق لابن الملك قال المفسرون: "الصغار والكبار لتسرير الفروع والأصول وتفريحهم"^(٥).

وفي العيون^(٦): "والولد الكبير المسلم يلحق بأبيه الصالح في درجته بإيمان نفسه وإن لم يبلغ عمله عمله تكرمه لأبيه"^(٧). انتهى.

وأما قوله تعالى في سورة النجم: ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾. [سورة النجم، ٣٩/٥٣] فقد عرفت ما يتعلق به فيما سبق^(٨)، والمفهوم من بعض الأخبار والآثار العموم لا الخصوص.

^١ تمام الآية: ﴿وَزَوْجَانَهُمْ بِحُورٍ عِينٍ ٢٠ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِّنْ عَمَلِهِمْ مِّنْ شَيْءٍ﴾ [سورة الطور، ٢١/٥٢].

^٢ عيون التفاسير للسيواسي: ١٥٣/٤.

^٣ تمام الآية: ﴿وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ١٢٤﴾ [سورة البقرة: ١٢٤/٢]

^٤ ١٠٤/١.

^٥ لم أجده.

^٦ س: وفي عيون التفاسير للشيخ.

^٧ عيون التفاسير للسيواسي: ١٥٤/٤. الطور: ٢١.

^٨ س: في الفصل الثاني.

رُوي عنه عليه السلام مرفوعاً: «إن الله يرفع ذرية المؤمن في درجته وكانوا دونه لتقر به عينه - أي ليسر بلقائهم الدائم وبالعكس - ثم تلا عليه السلام هذه الآية»^(١).

وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: «إذا دخل أهل الجنة الجنة يسأل عن أبويه وزوجته وولده، فيقال: إنهم لم يدركوا ما أدركت فيقول: لقد عملت لي ولهم، فيؤمر بالحاقهم»، كذا في معالم التنزيل^(٢).

وقال القاضي وأبو السعود في قوله سبحانه في الرعد: ﴿جَنَّاتٍ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ﴾ [سورة الرعد، ٢٣/١٣] والمعنى أنه يلحق بهم [١٨ظ] مَنْ صلح من أهلهم وإن لم يبلغ مبلغ فضلهم تبعاً لهم وتعظيماً لشأنهم، وهو دليل على أن الدرجة تعلق بالشفاعة، وأن الموصوفين بقرن بعضهم لبعضهم لما بينهم من القرابة والوصلة في دخول الجنة زيادة في أنسهم. والتقيد بالصلاح دلالة على أن مجرد الانتساب لا ينفع^(٣). انتهى.

وفي أنموذج السيوطي: "وكل سببٍ ونسبٍ منقطع يوم القيامة إلا سببٍ عليه السلام ونسبه، فقيل معناه أن أمته يُنسبون إليه يوم القيامة وأمم سائر الأنبياء لا ينسبون إليهم، وقيل ينتفع يومئذ بالنسبة إليه عليه السلام ولا ينتفع بسائر الأنساب"^(٤). انتهى.

وقالا أيضاً في سورة المؤمن^(٥) في قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ﴾ [سورة غافر، ٨/٤٠] أي أدخلهم معهم ليتم سرورهم^(٦).

^١ أخرجه أبو نعيم في الحلية ٣٠٢/٤ من حديث ابن عباس.

^٢ ٤١٦/٧.

أخرجه الطبراني في المعجم الكبير ٤٤٠/١١ رقم ١٢٢٤٨، وفي الصغير ٣٨٢/١ رقم ٦٤٠ قال الهيثمي في مجمع الزوائد: وفيه محمد بن عبد الرحمن بن غزوان وهو ضعيف.

^٣ تفسير البيضاوي: ١٨٦/٣. تفسير أبي السعود: ٢٦٨/٧.

^٤ ١٣٠-١٣١.

^٥ الآية في سورة غافر.

^٦ تفسير البيضاوي: ٥٢/٥. تفسير أبي السعود: ٢٦٨/٧.

وقالا أيضاً في الطور في قوله سبحانه: ﴿وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ غِلْمَانٌ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ لُؤْلُؤٌ مَّكْنُونٌ﴾ [سورة الطور، ٢٤/٥٢] وقيل أولادهم الذين سبقوهم^(١).

وظهر مما ذكرنا أنه ذراري الصلحاء أعلى وأرفع في ذراري غيرهم.

[مطلب: لا ينفع في الآخرة مُجَرَّدُ الانتساب]^(٢)

وأما قوله صلى الله عليه وسلم فيما أخرجه مسلم عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه «مَنْ أَبْطَأَ بِهِ عَمَلُهُ لَمْ يُسْرِعْ بِهِ نَسَبُهُ»^(٣).

فالمراد به أنه مَنْ أَخْرَه فِي الْآخِرَةِ سَيِّئَةً أَوْ تَفْرِيطَةً فِي الْحَسَنَةِ لَمْ يَنْفَعَهُ شَرَفُ نَسَبِهِ الدُّنْيَوِيِّ. أَوْ هُوَ مَحْمُولٌ عَلَى مَا فِي الصَّرَاطِ كَمَا أَنَّ مَا فِي الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ عَلَى مَا فِي الْجَنَّةِ فَلَا تَعَارُضُ بَيْنَهُمَا، كَذَا وَجْهَهُ الشَّارِحُونَ.

^١ تفسير البضاوي: ١٥٤/٥. تفسير أبي السعود: ١٤٩/٨.

س - وقال القاضي وأبو السعود في قوله سبحانه..... وقيل أولادهم الذين سبقوهم.

^٢ عنوان فرعي في هامش نسخة ض.

^٣ مسلم ٢٠٧٤/٤ رقم ٢٦٩٩.

[مطلب: أطفال الكافرين]^(١)

وأما أطفال الكافرين ففيهم أقوال منها:

أنهم في النار معهم، وعليه الأكثر كما في شرح المقاصد^(٢) وغيره.

والأصح أنهم في الجنة كما قاله النووي وابن حجر^(٣).

وقيل: إنهم في الجنة بشفاعة النبي عليه السلام كما في شرح الجوهرة^(٤).

وعده السيوطي في الأنموذج من الخصائص حيث قال: "وبالشفاعة في أطفال

المشركين أن لا يعذبوا فيها"^(٥). فتدبر.

وقيل: في الأعراف.

وقيل: من قال منهم يوم الميثاق بلى عن اعتقاد ففي الجنة، ومن لم يقل ففي النار.

وفي شرح المقاصد وقيل: "مَنْ عَلِمَ اللهُ مِنْهُ الْإِيمَانَ وَالطَّاعَةَ عَلَى تَقْدِيرِ الْبُلُوغِ فِي

الجنة وَمَنْ عَلِمَ مِنْهُ الْكُفْرَ وَالْعَصْيَانَ فِي النَّارِ"^(٦). انتهى.

وتوقف فيهم بعض العلماء ومنهم أبو حنيفة رحمه الله تعالى^(٧)، قيل: وهو الأظهر

الأسلم [ض ١٩] لتعارض الأدلة وعدم كون المسألة من الضرورات الدينية.

وقيل: إنهم في المشيئة ومرجعه إلى التوقف في الحقيقة.

وفي الطريقة المحمدية: "وأطفال المشركين لا يُدرى أنهم في الجنة أم في النار"^(٨).

وَنَظَمَ نَظْمًا أُنِيقًا فِي الْأَطْفَالِ بَعْضُ مَنْ مَنَّ عَلَيْهِ الْمَنَانُ، مُبَيِّنٌ كُلَّ الْأَمَالِ، وَقَالَ:

^١ عنوان فرعي في هامش نسخة ض.

^٢ ٣٧٨/٣.

^٣ هداية المرید لجوهرة التوحيد: ٣٦٦.

^٤ يغلب على ظني أنه في: عمدة المرید شرح جوهرة التوحيد، البيت: دار خلود للسعيد والشقي مُعَدَّبٌ مَنَعْمٌ مَهْمَا بَقِيَ. وهو مخطوط لم أعثر إلا على جزء منه.

^٥ ص: ١٢٧.

^٦ ٣٧٨/٣.

^٧ الفتاوى التاتارخانية: ٥٨/٣. وأيضاً: ١٠/١٨.

وَكُلُّ مَنْ مَاتَ مِنَ الصَّيِّانِ
 وَلَمْ يُبَيِّنْ فِي صَبِيَةِ الْكُفَّارِ
 وَقَاتِلٍ هُمْ تَبَعُ الْآبَاءِ
 وَعَالَمٌ مُحَقِّقٌ لَا يَحْكُمُ
 لِلْمُؤْمِنِينَ فَهُوَ فِي الْجَنَانِ
 حُكْمٌ جَلِيٌّ لِذَوِي الْأَبْصَارِ
 فِيمَا يُقَاسُونَ مِنَ الشَّقَاءِ
 فِيهِمْ بَشِيءٌ يَسْتَحِقُّ الْمُجْرِمُ^(٢)

ثم إن الأطفال إذا كانوا في الجنة، هل هم كالكبار بني ثلاثين سنة؟ أم كما في الدنيا؟ أقول هم كالكبار بمقتضى ما في المصابيح والمشكاة من قوله عليه السلام فيما رواه أبو سعيد: «مَنْ مَاتَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ مِنْ صَغِيرٍ أَوْ كَبِيرٍ يُرَدُّونَ بَنِي ثَلَاثِينَ فِي الْجَنَّةِ، لَا يَزِيدُونَ عَلَيْهَا أَبَدًا، وَكَذَلِكَ أَهْلُ النَّارِ»^(٣).

وأما قوله عليه السلام فيما أخرجه مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه: «صغارهم دعاميص الجنة»^(٤). "أي سياحون في الجنة لا يمنعون من منازلها كما في الدنيا"، كذا في القاموس^(٥). فقد وفق الطيبي بينه وبين هذا بأنه لا يشعر أنهم لا يكونون دعاميص قبل الرد، فيجوز أن يكونوا أولاً دعاميص وبعده إذا شاء الله بني ثلاثين سنة. كذا في شرح المشكاة للشيخ علي القاري^(٦).

^١ للبركوي، ص: ٢١.

^٢ لم أجد القائل بعد بحث طويل.

^٣ مشكاة المصابيح: ١٥٧١/٣. رقم: ٥٦٤٨. مصابيح السنة للبخاري: ٥٦٦/٣، رقم: ٤٣٨٢. والحديث في الترمذي.

^٤ ٢٠٢٩/٤ رقم ٢٦٣٥.

^٥ القاموس المحيط: ٦١٩/١. فصل الدال.

^٦ مرقاة المفاتيح شرح المشكاة: ٣٥٩٧/٩.

شرح الطيبي على مشكاة المصابيح: ٣٥٧١/١١.

[مطلب: أصحاب الأعراف]^(١)

ثم إن في أصحاب الأعراف أقوالاً أخر، قال الله تعالى في سورة الأعراف: ﴿وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ﴾ [سورة الأعراف، ٤٦/٧] وفي سورة الحديد: ﴿فَضْرِبَ بَيْنَهُم بِسُورٍ﴾ [سورة الحديد، ١٣/٥٧]. والأعراف هو سورٌ وحائطٌ يكون حجاباً وستراً بين الجنة والنار وأهلها. وقيل هو جبل أحد يوضع هناك حينئذ.

فأصحاب الأعراف فيهم أقوالٌ ذُكر بعضها في تذكرة القرطبي^(٢)، وبعضها في معالم التنزيل^(٣)، وفيهما زيادة تفصيل:

وقيل: من استوت حسناته وسيئاته.

وقيل: مساكين أهل الجنة.

وقيل: الشهداء.

وقيل: الفضلاء المشتغلون بأحوال الناس مع الشهداء.

وقيل: العلماء الصلحاء.

وقيل: الشهداء العاقون للأبوين أو لأحدهما.

وقيل: قوم أنبياء.

وقيل: جماعة من الملائكة.

وقيل: عدول القيامة الشاهدون على الناس.

وقيل: [١٩ظ] أصحاب الذنوب العظام من أهل القبلة.

وقيل: أصحاب الصغائر الغير مكفرة.

وقيل: الغزاة بغير إذن إمامهم.

وقيل: أهل الفترة الذين لم يدلوا.

^١ عنوان فرعي في هامش نسخة ض.

^٢ التذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة للقرطبي: ٧٣٢-٧٣٨.

^٣ تفسير البغوي: ٢٣٢/٣.

وقيل: أولاد الزنا.
وقيل: أطفال المشركين.
فهذه خمسة عشر قولاً.

[مطلب: الأبياتُ الحَسَنَةُ المُعَزِّيةُ المُهَيِّيةُ لأصحابِ المصائبِ وأربابِ السجِّيَّةِ

الرضيَّةُ^(١)

ثم اعلم أيها الأخ الصادق، المؤثر للباقيات الصالحات على الدنيا الدنيئة الدنية، وزخرفاتها الفانيات الزائلات زوال الظلال بل الإعصارات المعصرات: أن التعزية لَسُنَّةٌ سَنِيَّةٌ، وخصلة مستحبة مَرْضِيَّةٌ، وما أحسن ما قيل في التعزية، فإنه لصاحب المصيبة بالولد وغيره تسليَّةٌ حسنة:

فإن كنت تبكيه طلاباً لنفعه
وإن كنت تبكي أنه فات عوده
فقد نال جنات الخلود مُسارعاً
عليك بنفع فاسلُ قد صار شافعاً^(٢)

ونعم ما قال الإمام ابن ناصر الدين في برد الأكباد:

"سبحان من يتلي أناساً
فاصبر لبلوى وكن رضىياً
أحبهم والبلاء عطاءً
سلِّم إلى الله ما قضاه
فإن هذا هو الدواء^(٣)
وله أيضاً:
ويفعل الله ما يشاء"^(٤)

"يجري القضاء وفيه الخيرُ نافلةً
إن جاءه فرحٌ أو ناله ترخٌ
لمؤمنٍ واثقٍ بالله لا لاهي
وقال الآخر:

وكلُّ بلوى تصيب المرأ عافيةً
ما لم يُصَبْ يوم يلقى الله بالنار^(٥).

^١ عنوان فرعي في هامش نسخة ض.

^٢ برد الأكباد: ٣١.

^٣ في برد الأكباد: فاصبر لبلوه وكن راضياً. ١٠.

^٤ برد الأكباد: ١٠. والأبيات للمصنف ابن ناصر الدين.

^٥ برد الأكباد: ١٣. والبيتان للمصنف.

^٦ برد الأكباد: ٤٧.

وقال الخزيمي^(١):

فلولا رجاء الأجر فيك وإنه ثوابٌ
وإنك قربانٌ لدى الله نافعٌ
لأضعف حزني يا بُنيّ وأوشكتُ
وقال عليّ قائماً على قبر فاطمة رضي الله عنهما:

لكلّ اجتماعٍ من خليلين فرقةٌ
وإن افتقادي واحداً بعد واحدٍ
أرى عللَ الدنيا على كل كثرة
أخرجه الحاكم أبو عبد الله في تاريخه عن سعيد بن المسيب^(٤).

وقال العتبيّ^(٥) حين قال عليّ:
أقول وقد فاضتْ دموعي غزيرةً
أخلاء لو غيرُ المماتِ أصابكم
جزعتُ ولكن ما على الأرض معتب^(٦).

وقال أبو بكر الأجري^(٧): بلغني أنه لما مات ودفن النبي عليه السلام جاءت بنته فاطمة
الزهراء رضي الله عنها فوقعت على قبره الشريف فقالت:

^١ إسحاق بن حسان بن قوهي، أبو يعقوب الخزيمي: شاعر مطبوع، وصفه أبو حاتم السجستاني بأشعر المولدين، خراساني الأصل من أبناء السغد، ولد في الجزيرة الفراتية، وسكن بغداد، وعمي قبل وفاته. وهو صاحب (الرأية) في وصف الفتنة بين الأمين والمأمون، ت: ٢١٤ هـ. الوافي بالوفيات: ٢٦٦/٨، وتاريخ دمشق لابن عساكر: ١٩٨/٨-٢٠٠.

^٢ برد الأكباد: ٥٤، وتاريخ دمشق لابن عساكر: ٢٠٣/٨.

^٣ برد الأكباد: ٦٢. وفيه: أرى علل الدنيا عليّ كثيرة.

وفي العقد الفريد لابن عبد ربه الأندلسي: ١٩٨/٣، البيتان الأول والثاني نقلًا عن المدائني.

^٤ وجدته في تاريخ ابن عساكر عن سعيد بن المسيب: ٣٩٥/٢٧. وفيه أيضاً: أرى علل الدنيا عليّ كثيرة.

^٥ لم أقف له على ترجمة.

^٦ برد الأكباد: ٦٢. وفيه: أخلاي ما على الموت معتب.

^٧ محمد بن الحسين بن عبد الله، أبو بكر الأجري: فقيه شافعي محدث، نسبته إلى آجر (من قرى بغداد) ولد فيها، وحدث ببغداد، قبل سنة ٣٣٠ ثم انتقل إلى مكة، فتنسك، وتوفي فيها، له تصانيف كثيرة، منها: أخبار عمر بن عبد العزيز، وأخلاق

أَمْسَى بِخَدِّي لِلدَّمُوعِ [٢٠] رُسُومٌ
 وَالصَّبْرُ يَحْسُنُ فِي الْمَوَاطِنِ كُلِّهَا
 لَا عَيْبَ فِي حُزْنِي عَلَيْكَ لَوْ
 وَقال الإمام ابن ناصر الدين لتعزية أهل بيت النبي عليه السلام، ومرثيته:
 يا نائمين انتبهوا طال ما عن
 أول ماضين طول المقام^(٢)
 بينما هم في غفلة إذ أتى
 ما كفهم عن فعلهم والكلام
 وأسكنوا في حفرة أذهبت
 لحومهم لم يبق غير العظام
 بل استخفت تلك العظام التي
 وجوها كانت تنير الظلام^(٤).

وروي أنه لما مات لسليمان بن عبد الملك ابن، قال لعمر بن عبد العزيز ورجاء بن
 حيوة: إني لأجد في كبدي جمرة لا يطفئها إلا عبرة، فقال عمر: اذكر الله وعليك بالصبر يا
 أمير المؤمنين. وقال رجاء: أفضها فقد دمعت عينا رسول الله على ابنه إبراهيم، فبكى سليمان
 حتى قضى حاجته. ثم قال: لو لم أذرف هذه العبرة لانصدعت كبدي وتلهب الجمرة، ثم لم
 يبك بعدها. فلما دفنوه، قال ملفتاً إلى قبره:

وقعت على قبرٍ مقيمٍ بقفرةٍ
 وقال معن بن أوس^(٦):

حملة القرآن، وأخلاق العلماء، والتفرد والعزلة، وحسن الخلق، والشبهات، وتغير الأزمنة، والنصيحة، وكتاب الأربعين
 حديثاً، وكتاب الشريعة، وغيرها كثير، ت: ٣٦٠ هـ، طبقات الشافعية للسبكي: ١٤٩/٣، والوافي بالوفيات: ٢٧٦/٢.

^١ في المصدر: مذموم.

^٢ الشريعة لأبي بكر الأجري البغدادي: ١٦٢٤/٤.

برد الأكباد: ٦٣.

^٣ في برد الأكباد ٦٤: يا نائمين انتبهوا طالما غر الأ

^٤ برد الأكباد: ٦٤. وفيه: بل أسحقت.

^٥ برد الأكباد: ٦١-٦٢.

^٦ معن بن أوس بن نصر بن زياد المزني: شاعر فحل، من مخضرمي الجاهلية والإسلام، له مدائح في جماعة من الصحابة.

[البحر الطويل]

"واعلم أنني لم تصبني مصيبةٌ من الدهر إلا قد أصابتُ فتىً قبلي" (١)

وقال الآخر:

وكنت عليه أين احذر الموت وحده فلم يبق لي شيءٌ عليه أحاذر".

فيا طالب التعزية، ويا راغب التسلية، ويا صاحب التبصرة، إن هذه الأبيات المجتمعة من المواضع المتفرقة، التي هي كاللآلئ المنتشرة، ثم في سلك التحرير المنتظمة، وفي سمط التقرير الملتئمة، بالتثام بديع كالجوهرة، تكفيك في الصبر والتسلي والتحمل على المصيبة، فعليك بالترداد والتفكر والروية والعبرة، فإن ذلك يذهب الحزن ويقطع العبرة ويُطفئ الجمره (٢).

فظهر مما ذكرنا في هذا الفصل من المعزيات والمهنتات أن ما لزم علينا معاشر المصابين بمصيبة: الصبر الجميل والاسترجاع والإنابة، لقوله عليه السلام فيما رواه أنس: «مَنْ استرجع بعد مصيبة جدد الله له أجرها كيوم أصيب بها» (٣).

وقوله عليه السلام فيما أخرجه ابن ماجه عن فاطمة بنت الحسين عن أبيها عنه عليه السلام: «مَنْ أصيب بمصيبة فذكر مصيبته فأحدث استرجاعاً وإن تقادم عهده [٢٠] كتب الله له من الأجر مثله يوم أصيب» (٤). وأخرج أحمد نحوه.

وروي أيضاً: «الصبر عند الصدمة الأولى» (٥).

وفي رواية: «إنما الصبر عند أول صدمة» (٦). وعظم الأجر على قدر عظم المصيبة، يعني أن آخر أمر كل مصيبة الصبر إلا أنه إنما كاملاً عند شدتها.

توفي سنة: ٦٤ هـ، الأعلام: ٢٧٣/٧

١ انظر: حلية الأولياء: ١٧٨/٢.

٢ س - ثم إن الأطفال إذا كانوا في الجنة.....ويطفئ الجمره.

٣ أخرجه الطبراني في المعجم الكبير ١٣١/٣ رقم ٢٨٩٥ بلفظ قريب عن فاطمة بنت الحسين: عن أبيها.

٤ ٥٣٢/٢ رقم ١٦٠٠.

٥ البخاري ٤٣٠/١ رقم ١٢٢٣ ومسلم ٦٣٧/٢ رقم ٩٢٦.

٦ انظر الحديث السابق.

وروي أن الحسن بن الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهم لما مات ضربت امرأته خيمةً على قبره سنةً ثم رُفعت، فسمعوا صائحاً يقول: «الأهل وجدوا ما فقدوا، فأجابه آخر بل يئسوا وانقلبوا». علقه البخاري في صحيحه^(١). كذا في برد الأكباد^(٢).

فاحفظه أيها الأخ المصاب بمصيبة من المصائب؛ فإنه من الفوائد المهمة لكل عاقل ذي أفكارٍ ثواقب، وآراء صواب.

اللهم ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا، ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به، بلطفك ربنا. آمين آمين بحرمة نبيك الأمين وسائر الأنبياء والمرسلين، وسلامٍ على المرسلين والحمد لله رب العالمين^(٣).

^١ ذكره البخاري في: باب ما يُكره من اتّخاذ المساجد على القُبور ٨٨/٢.

^٢ برد الأكباد: ١٥.

س - وقوله عليه السلام فيما أخرجه ابن ماجة عن فاطمة..... كذا في برد الأكباد. وورد مكانها: ولأمثال ما سبق.

^٣ س - اللهم ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا، ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به، بلطفك ربنا. آمين آمين بحرمة نبيك الأمين وسائر الأنبياء والمرسلين، وسلامٍ على المرسلين والحمد لله رب العالمين.

الفصل الخامس

في فضل الشهادة مطلقاً وما يتصل بها

اعلم أن شهداء المعركة يبعثهم الله يوم القيامة يدمى جرحهم واللون لون الدم والريح ريح المسك كما ورد في الحديث الشريف^(١).

وروي أيضاً أنه عليه السلام قال يا جابر: « ألا أخبرك أنه ما كلم الله أحداً قط إلا من وراء حجاب وأنه كلم أباك كفاحاً - أي مواجهة بلا حجاب كذا في القاموس - فقال: سلني أعطيك، قال: أسألك أن أُرَدَّ إلى الدنيا فأقتل فيك ثانية، فقال الرب عز وجل: إنه سبق مني أنهم لا يرجعون إلى الدنيا، قال: أي رب فأبلغ من ورائي. فأنزل الله تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ١٦٩ فَرِحِينَ﴾ [سورة آل عمران: ١٦٩-١٧٠] الآية^(٢).

وأخرج أحمد عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال: « في شهداء أحد قالوا: يا ليت إخواننا يعلمون ما صنع الله بنا لئلا يذهلوا عن الجهاد ولا ينيكلوا عن الحرب قال الله تعالى عز وجل: أنا أبلغهم فأنزل الله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا .. الآية^(٣)»

في أحد، وقيل في بدر، وهذا في آخر سورة آل عمران، قال البيضاوي: "يرزقون من الجنة، وهو تأكيد لكونهم أحياء"^(٤).

^١ رواه البخاري في صحيحه: كتاب: الجهاد والسير - باب من يجرح في سبيل الله عز وجل، ١٨/٤ - رقم ٢٨٠٣ بلفظ: (وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يُكَلِّمُ أَحَدًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَنْ يُكَلِّمُ فِي سَبِيلِهِ إِلَّا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَاللُّونُ لَوْنُ الدَّمِ وَالرِّيحُ رِيحُ الْمَسْكَ).

^٢ أخرجه الترمذي ٢٣٠/٥ رقم ٣٠١٠، وابن ماجه ١٣١/١ رقم ١٩٠ كلاهما من حديث جابر.

تمام الآية: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ١٦٩ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [سورة آل عمران: ١٦٩-١٧٠].

^٣ ٢١٨/٤ رقم ٢٣٨٨.

^٤ تفسير البيضاوي: ٤٨/٢.

وقال الفاضل العصام في حاشيته: كما أن ما بعده تأكيدٌ لكونهم عند ربهم. وقال [٢١١و] ذلك الفاضل في شرح شمائل وتبعه المناوي^(١):

قيل أنه عليه السلام بعد الموت وقع جنة النعيم يأكل فيها ما يشتهي وإذا ورد في شأن الشهداء: يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله، فما ظنك بالأنبياء، ثم بأفضلهم صلوات الله على نبينا وعليهم. انتهى.

ولا يخفى أنّ الأكل من صفات الجسم، ولا أكل لمن مات، وأنّ رزق الشهداء روحاني، هذا كلامه يعني أنّ دلالة النص على ذلك بالأولية ممنوعة، لأن الأكل الحقيقي لا يوجد في الموتى، والأنبياء أموات كالأمم. قال الله تعالى: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾ [سورة آل عمران، ٣٩/٣٠]. وغايته الدلالة على الرزق الروحاني، كما يسوق إليه السوق هذا، وأنت خبيرٌ وأنّ مراد القائل الأكل المجازي وهو الرزق الروحاني كوقوعه عليه السلام في الجنة، وفيه من المبالغة ما لا يخفى، وهي في ذلك المقام مما يجري كما في بعض أحاديث الشهداء، والدخول الحقيقي في الجنة إنما هو بعد الحشر والميزان يوم يقوم الحساب^(٢).

هذا وشهداء غير أحد كشهدائها^(٣) لظاهر العموم في بعض الأحاديث الشريفة كحديث كعب بن مالك وسيأتي.

قال مجاهد: يأكل الشهداء من أثمار الجنة وليسوا فيها، لما في مسند أبي شيبة وغيره أنه عليه السلام قال: «الشهداء بنهر أو على نهر يقال له بارق عند باب الجنة في قبابٍ خُضِرٍ يأتيهم رزقهم منها بُكْرَةً وعشية»^(٤).

وكذا قال الحافظ بن كثير إلا أنه عبّر عنه بالاحتمال ثم وفق بين الأحاديث بأن منهم من يسرح فيها ومنهم من يكون عند بابها بحسب مراتبهم. وهذا أحسن لإمكان الحمل ومكان العمل بكل ما ورد مهما أمكن، وإلا فيحتاج إلى التنزيل والتجوز في بعضها.

^١ فيض القدير شرح الجامع الصغير للمناوي: ١٨٠/٤.

^٢ س - في أحد، وقيل في بدر وهذا في آخر.....يوم يقوم الحساب.

^٣ س: وكذا شهداء غير أحد.

^٤ ابن أبي شيبة في المصنف ٢٣٩/١٠ رقم ١٩٦٦٧. ولفظه: الشهداء على بارق: نهر بباب الجنة، في قبة خضراء، يخرج عليهم رزقهم من الجنة غدوة وعشية.

وفي صحيح مسلم أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال في شأن الشهداء: «أرواحهم في أجواف طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح في الجنة حيث شاءت ثم تأوي إلى تلك القناديل»^(١).

وأخرج ابن مندة عن أم كبشة^(٢) قالت: «دخل علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسألنا عن هذه الروح، فقال: إن أرواح المؤمنين في حواصل طير خضر ترعى في الجنة وتأكّل من ثمارها وتشرب من مياهها وتأوي إلى قناديل من ذهب تحت العرش يقولون ربنا ألحق بنا إخواننا [٢١ظ] وأتنا ما وعدتنا الحديث»^(٣).

وورد في الحديث أيضاً: «أن أرواح بعض المؤمنين في أجواف طير خضر ترتع وتأوي إلى قناديل معلقة تحت العرش وأرواح الكفار في أجواف طيور سود في سجين»^(٤). كذا في المسامرة وشرحها^(٥) وغيرها، وفي رواية: «أن أرواح بعض الشهداء» وهم غير المحبوسين بدين ونحوه.

وفي مسند أحمد عن كعب بن مالك يرفعه: «نسمة المؤمن طائر تعلق -أي تأكل- في شجر الجنة حتى يرجعه الله إلى جسده يوم يبعثه»^(٦).

وقال القرطبي في حديث كعب: "نسمة المؤمن طائر"، وفي رواية: "في صورة طير بيض"، وفي أخرى: "في جوف"، وفي أخرى: "في حواصل"^(٧).

وقد سبق بعض ما يناسبه في الفصل الثاني والمقدمة، وأنت خبير بأنه لا استحالة في كونها في الجوف أو في الحوصلة ولا مضايقة لمن شرح الله صدره فلا وجه لإنكار الروايتين الأخيرتين، فإن الله تعالى قادرٌ على التوسيع والترويح بأي وجه كان.

^١ ١٥٠٢/٣ رقم ١٨٨٧ من حديث عبدالله بن مسعود .

^٢ س + رضي الله تعالى عنهم أجمعين .

^٣ لم أجده، وانظر الحديث السابق .

^٤ لم أجده .

^٥ المسامرة للكمال ابن أبي شريف شرح المسامرة للكمال ابن الهمام: ٢٢٤-٢٢٥ .

^٦ ٥٧/٢٥ رقم ١٥٧٧٧ .

^٧ التذكرة للقرطبي: ٤٣٦-٤٣٨ .

وقد مرّ أن أمور البرزخ شيء آخر غير مقيس على الشاهد.

وقد قيل أن أمثالها من المُشابه المُعتَقَد الأَصْل والمُفَوِّض الوصف والكيف.

وقيل إنما تأوي أرواحهم إلى تلك القناديل ليلاً للسكون، وتسرح في الجنة وتشاهد ما أُعد لهم فيها نهاراً للتبرج والسرور كما في الدنيا، وأما بعد دخول الجنة في الآخرة فلا. إذ لا خروج منها حينئذ. وإنما ذلك في البرزخ.

وأخرج ابن مندة عن طلحة قال: «بُتَّ عند قبر عبد الله ابن حرام فسمعت قراءة في القبر ما سمعت أحسنَ منها، فذكرته له عليه السلام فقال: ذلك عبد الله، ألم تعلم أن الله قبض أرواحهم فجعلها في قناديل من زبرجد وياقوت ثم علقها وسط الجنة فإذا كان الليل ردت»^(١).

[مطلب: استكبار ما يُتَنَعَّمُ مِنْ^(٢) أنواع النعم للمؤمنين في البرزخ الروحانيّة]^(٣)

وقيل: إن أمثال ما في تلك الأحاديث من قوله عليه السلام إن أرواح المؤمنين محمولة على الشهداء غير مُجْرَاة على عمومها وإطلاقها، وأنت تعلم أن الظاهر منها العموم والإطلاق فما المانع عن حملها وإجرائها عليها حيث أمكن وقد أمكن^(٤).

ولذا قال الحافظ بن كثير:^(٥) إن في حديث كعب بن مالك: بُشْرَايَ لِكُلِّ مُؤْمِنٍ وَلَوْ غَيْرِ شَهِيدٍ، بأن روحه أيضاً تسرح وتشاهد ما أُعدَّ لها في الجنة وتنعم وتفرح^(٦).

^١ لم أجده عند ابن منده، لكن أخرجه الحاكم في كتابه الكنى: ٣٧٦ / ٥

^٢ في الأصل بدون من، وأضفتها لتستقيم العبارة.

^٣ عنوان فرعي في هامش نسخة ض.

^٤ أي حملها عليهما بالنظر إلى الشهداء، وإما بالنظر إلى أمثال المحبوسين بأمثال الديون، فالتخصيص حاصله، فتدبر. منه.

^٥ إسماعيل بن عمر بن كثير بن ضو بن درع القرشي البصري ثم الدمشقي، أبو الفداء، عماد الدين: حافظ مؤرخ فقيه. ولد في قرية من أعمال بصرى الشام، وانتقل مع أخ له إلى دمشق سنة ٧٠٦ هـ ورحل في طلب العلم. وتوفي بدمشق. تناقل الناس تصانيفه في حياته، من كتبه: البداية والنهاية، وشرح صحيح البخاري، لم يكمله، وطبقات الفقهاء الشافعيين، و تفسير القرآن الكريم، والاجتهاد في طلب الجهاد، ت: ٧٧٤ هـ، ذيل طبقات الحفاظ: ٢٣٨/٢، والدرر الكامنة لابن حجر العسقلاني: ٤٤٥/١.

^٦ تفسير ابن كثير: ١٦٤/٢.

وأقول: وكذا في أحاديث أخر كحديث [٢٢] أم كبشة السابق آنفاً وحديثي عبيد الله بن عمرو وأُمُّ بَشْرَ السَّابِقِينَ^(١) في الفصل الثاني كما لا يخفى. وقد عرفت أن الأكل ونحوه من التنعيمات في أحاديث الشهداء مجازيُّ روحاني^(٢).

اللهم كما بشرتنا سرِّحنا، وكما هديتنا فرِّحنا، واجمع شملنا واغفر ذنبنا وتجاوز عثراتنا بحرمة نبينا وشفيعنا^(٣).

وطبق بين الأحاديث^(٤): "بأن أرواح الشهداء تطير بطيران الطيور لكونها في حواصلها كالراكب، لشأنهم ومكانتهم عند الكريم المنان، وأرواح غيرهم تطير بأنفسها على أشكال الطيور". كذا في المواهب اللدنية القسطلانية^(٥). ولا يخفى أن الاعتقاد بالأصل والتفويض بالكيف هو الطريق الأسلم فافهم.

[مطلب: يُحشَر مع الشهداء مَنْ يَذكر الموت...]^(٦)

وأخرج الطبراني: «أنه قيل يا رسول الله هل يُحشَر مع الشهداء أحد؟ قال: نعم. مَنْ يَذكر الموت في اليوم واللييلة عشرين مرة»^(٧).

^١ س + رضي الله تعالى عنهما.

^٢ س - وقد عرفت أن الأكل ونحوه من التنعيمات في أحاديث الشهداء مجازيُّ روحاني.

^٣ س - وشفيعنا.

^٤ س - بين الأحاديث.

^٥ ٢٥٥/١.

^٦ عنوان فرعي في هامش نسخة ض.

^٧ لم أجده، وقال العراقي في المغني عن حمل الأسفار: لم أقف له على إسناد ١١٤٠/٢.

[مطلب: المَطْعُونُونَ شُهَدَاءٌ فَلَهُمْ بِشَارَةٌ عَظِيمَةٌ] ^(١)

ثم اعلم أن مَنْ مَاتَ بالطاعونِ مِنَ المسلمين شُهَدَاءَ بِشَهَادَةِ سَيِّدِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَلَهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ دَرَجَةٌ شُهَدَاءَ الْمَعْرَكَةِ، حَتَّى قِيلَ وَلَوْ فَاسِقًا مَصْرًا، لظَاهَرَ الْعَمُومُ وَالْإِطْلَاقُ: فِيمَا أَخْرَجَهُ الشَّيْخَانُ عَنْ أَنَسٍ مَرْفُوعًا أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: «الطَّاعُونَ شَهَادَةٌ لِكُلِّ مُسْلِمٍ» ^(٢).

وأحمد عن أبي هريرة والطيالسي عن عائشة ^(٣) أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال: «الطاعون شهادة» ^(٤). أي كلُّ طاعونٍ لِكُلِّ مُسْلِمٍ، إِذِ الْمُفْرَدُ الْمُعْرَفُ حَيْثُ لَا عَهْدَ عَامٍ. وبعض الأحاديث والروايات يُفَسِّرُ بَعْضُهَا بَعْضًا وَيؤَيِّدُهُ.

والطبراني وأحمد عن ابن عسيب مولى رسول الله أنه عليه السلام قال في ذيل حديث شريف: «الطاعون شهادة لأمتي ورحمة لهم ورجس على الكافرين» ^(٥).

وفي الشريعة: "ولا يكره الطاعون لأحد من المؤمنين" ^(٦). وفي شرحها: "وهذا ردُّ لما قال بعضهم من أنه شهادةٌ للصالح دون الطالح" ^(٧). وروي أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال: «لأفرح بالطاعون لأمتي» ^(٨).

واستصوب الإمام السيوطي ذلك ^(٩) ورجحه ابن حجر العسقلاني أيضاً بعد ما قال: "يُحْتَمَلُ أَنْ يُقَالَ: لَا يَكْرَهُ الْمَطْعُونُونَ بِدَرَجَاتِهِمْ، بَلْ قَدْ قِيلَ: إِنَّ الْقَارِ الصَّابِرَ الْمُسْتَثَبَ"

^١ عنوان فرعي في هامش نسخة ض.

^٢ البخاري ١٠٤١/٣ رقم ٢٦٧٥، ومسلم ١٥٢٢/٣ رقم ١٩١٦.

^٣ س + رضي الله تعالى عنها وعنهم.

^٤ أحمد ٣٣٣/٢٩ رقم ١٧٧٩٧، والطيالسي ٤٧٥/١ رقم ٥٨٣ من حديث عبادة بن الصامت وغيره، ولم أجدهما من حديث أمنا عائشة.

^٥ أحمد ٣٦٦/٣٤ رقم ٢٠٧٦٧، والطبراني في الكبير ٣٩١/٢٢ رقم ٩٤٧.

^٦ مفاتيح الجنان شرح شرعة الإسلام، ص: ٥٦٧. فصل في سنن العيادة.

^٧ مفاتيح الجنان شرح شرعة الإسلام، ص: ٥٦٧. فصل في سنن العيادة.

^٨ الدليمي في مسند الفردوس ٥٦/١ رقم ١٥٦ من حديث أبي هريرة، ولفظه كاملاً: إني لأفرح بالطاعون لأمتي فيه خلتان أحدهما فهو شهادة والأخرى فتزهد في الدنيا ورغبة في الآخرة وإنما يقسي قلوب العباد طول الأمل وصحة الجسم.

^٩ شرح الصدور للسيوطي: ١٥١.

الراجي العارف بالقضاء والقدر، الراضي الغير المتضجر، المتوكل على الله الهادي في زمن الطاعون إذا مات بغير الطاعون ولو بعد [٢٢ظ] انقضائه فهو شهيد أيضاً، لظاهر ما أخرجه مسلم عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال: «من مات في الطاعون فهو شهيد»^(١). أي في زمنه وإن لم يمت به بل مات بغيره محتسباً صابراً^(٢). فتدبر.

والبخاري عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: «سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الطاعون فأخبرني أنه كان عذاباً يبعثه الله على من يشاء، فجعله رحمة للمؤمنين فليس من رجل يقع الطاعون فيمكث في بلده صابراً محتسباً يعلم أنه لا يصيبه إلا ما كُتِبَ له إلا كان له مثل أجر شهيد»^(٣).

فإذا كان حال ذلك المحتسب هذا فما ظنك بالمطعون مع ما ورد في شأنه وشهادته من الأحاديث.

وقد قيل أن شهداء الطاعون بشهداء المعركة مُلْحَقُونَ، وفي البرزخ بدرجاتهم مُكْرَمُونَ، وأنهم أيضاً عن فتنة القبر بمقتضى شهادتهم يأمنون. كما سبق حتى ردَّ الإمام السيوطي معاصريه الذين هم فيه يترددون ويمترون، وفي المحشر أيضاً هم بهم ملحقون وبدعواهم أو بدعوى الشهداء ينظرون، كما أنهم مُنظرون.

لَمَّا أخرج النسائي وأحمد عن العرباض بن سارية أن صلى الله تعالى عليه وسلم قال: «يختصم الشهداء والمتوفون على فرشهم إلى ربنا في الموتى يتوفون بالطاعون فيقول الشهداء إخواننا قتلوا كما قتلنا، ويقول المتوفون على فرشهم إخواننا ماتوا على فرشهم كما مِتْنَا، فيقول الله تعالى انظروا إلى جراحهم فإن أشبهت جراح المقتولين فإنهم منهم فإذا جراحهم أشبهت جراحهم»^(٤). أي فيلحقون بهم كما في رواية.

^١ ١٥٢١/٣ رقم ١٩١٥.

^٢ بذل الماعون في فضل الطاعون لابن حجر العسقلاني: ٢٠٠-٢٠١.

^٣ ١٢٨١/٣ رقم ٣٢٨٧.

^٤ النسائي في الصغرى ٣٧/٦ رقم ٣١٦٤، وأحمد ٣٩١/٢٨ رقم ١٧١٥٩.

وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم في بيانه: «وَخَزُّ أَعْدَائِكُمْ مِنَ الْجَنِّ»^(١). وفي هذا المقام تفصيل وروايات آخر فَلْيُطَلَّبْ مِنْ مَحَلِّهِ.

وأخرج الطبراني عن عتبة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: «يأتي الشهداء والمتوفون بالطاعون فيقول أصحاب الطاعون نحن شهداء، فيقال: انظروا فإن كانت جراحهم كجراح الشهداء تسيل دمًا كريح المسك فهم شهداء، فيجدونهم كذلك»^(٢). أي فيلحقون بهم ويكرمون بكراماتهم.

وفي المواهب اللدنية في خصائص هذه الأمة: "ومنها أن الطاعون لهم شهادة ورحمة وكان عذاباً على الأمم الماضية"^(٣). انتهى .

[مطلب: لا يدخل المدينة الطاعون والدجال]^(٤)

ومما ينبغي أن يُعلم أن الطاعون لا يدخل المدينة [٢٣] المنورة حرسها الله تعالى عن فتن الليالي والأيام، وأنا لنا البركة والشفاعة من صاحبها صاحب الشفاعة الكبرى يوم القيامة، لما أخرجه البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال: «على أنقاب المدينة ملائكة لا يدخلها الطاعون ولا الدجال»^(٥) بسبب حراستهم إياها.

قوله: على أنقاب المدينة، أي: على طرق جبالها ملائكة موكلة من قبل الله تعالى لحفظها.

ولما أخرجه البخاري عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال: «رأيت امرأة نائرة الرأس خرجت من المدينة حتى نزلت مهيجة فتأولتها أن وباء المدينة نقل إلى مهيجة»^(٦). وهي كمعيشة، الجحفة ميقات أهل الشام، وخمٌ جداً وثقيل قطعاً،

^١ أخرجه أحمد ٢٩٣/٣٢ رقم ١٩٥٢٨.

^٢ ١١٨/١٧ رقم ٢٩٢.

^٣ للقسطلاني: ٤١٥/٢.

^٤ عنوان فرعي في هامش نسخة ض.

^٥ البخاري ٦٦٤/٢ رقم ١٧٨١، ومسلم ١٠٠٥/٢ رقم ١٣٧٩.

^٦ البخاري ٢٥٨٠/٦ رقم ٦٦٣١.

والوباء هو الطاعون وإن قيل غيره. وفي هذه المسألة بعض كلام ليس هذه الرسالة محله وبَيَّنه السيوطي وغيره. وتعزية العارف وتهنتته تحصيلان بهذه المرتبة^(١).

^١ س - وتعزية العارف وتهنتته تحصيلان بهذه المرتبة.

تذنيب

في فضل مَنْ مَاتَ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ ورفعة شأنه وشأن مَنْ مَاتَ حال طلبه وشين ضده وطلبه^(١)

اعلم أيها الصديق الصادق المصدوق، أنك بالجهل لا تصل إلى المفهوم ولا إلى المنطوق، وأما بالعلم فتنال إلى^(٢) ما يمكن أن يناله المخلوق من الدنيا الدنية الفانية العاجلة، والدين القويم والعقبى السنية الباقية الآجلة، فعليك بالعلم بالنية الخالصة الصادقة المنجية، فإن الأعمال بالنيات، كما ورد عن نبي الرحمة عليه صلوات الرحمن وتسليماته الوفية.

قال الله تعالى في أواخر سورة الرعد: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُضُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا﴾ [سورة الرعد، ٤١/١٣] قال عطاء وجماعة: "نقصانها موت العلماء وذهاب الفقهاء".

وقال ابن مسعود: "موت العالم ثلثة في الإسلام لا يسدها شيء ما اختلف الليل والنهار". وقال: "عليكم بالعلم قبل أن يُقبض، وقبضه ذهاب أهله".

وقال علي: "إنما مثل الفقهاء كمثل الكف، إذا قطعت كف لم تعد".

وقيل لسعيد بن جبير رحمة الله عليه: "ما علامة هلاك الناس؟ قال: هلاك علمائهم". كذا في معالم التنزيل^(٣).

وقال العلامة زين العرب والمظهر في شرح المصابيح في قوله عليه السلام: «لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض الله الله»^(٤). "وهو يدل [٢٣ظ] على أن بركة العلماء والصلحاء تصل إلى من في العالم من الإنس والجن والدواب والطيور"^(٥). انتهى.

^١ س - وشأن من مات حال طلبه وشين ضده وطلبه.

^٢ إلى: زائدة هنا. والأصل حذفها. والله أعلم.

^٣ تفسير البغوي: ٣٢٧/٤.

^٤ أخرجه مسلم من حديث أنس ١٣١/١ رقم ١٤٨.

^٥ مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح لعلي القاري: ٣٥٠٠/٨.

وقال الشيخ القادر تبعاً للإمام الطيبي: "ومن هذا يعرف أن بقاء العالم ببركة العلماء العاملين والعباد الصالحين وعموم المؤمنين"^(١).

فمما يكفيك في الترغيب في العلوم النافعة هذه الآيات والأخبار المرغبة: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [سورة فاطر، ٣٥/٢٨] والخشية ملاك أمر الدين، وأساس أغصان اليقين.

﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ﴾ [سورة فاطر، ٣٥/٢٢] أي العلماء والجهلاء على رأي. ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ﴾ [سورة غافر، ٤٠/٥٨] أي الجاهل والعالم، كذلك بل العالم جليل القدر عند السميع البصير.

﴿هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [سورة الزمر، ٣٩/٩] أي لا يستويان، بل العلماء فضلاء كُبراء.

﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ﴾ [سورة آل عمران، ٣/١٩].
﴿يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ﴾ [سورة المجادلة، ٥٨/١١].
أخبار:

«من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين»^(٢).

«أقرب الناس مني درجة العلماء في الدين»^(٣).

^١ شرح الطيبي على مشكاة المصابيح: ٣٤٨٤/١١.

مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح لعلي القاري: ٣٥٠٠/٨.

^٢ أخرجه البخاري ٣٩/١ رقم ٧١، ومسلم ٧١٨/٢ رقم ١٠٣٧ في صحيحيهما من حديث معاوية.

قوله يفقهه في الدين، أي يوفقه لاستعمال فطنة وتدقيق نظره للحكم الأنيقة، والمعاني الدقيقة، والرموز الخفيفة، والغوامض الحجيية، والأسرار العجيية، في أمر الدين، فالتفقيه أعجب من التعليم في مقام التلقين، أشار إلى ذلك الإمام البيضاوي، بيض وجهه الأبيض الكريم الهادي في مواضع من تفسيره في أثناء تقريره. فمنها ما في الأنعام في قوله تعالى: (قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون) أو: يعلمه فيه. فقها الله في دينه المبين، لا سيما في تفسير كلامه المتين. أمين أمين يارب العالمين، بحرمة الأنبياء ورسولنا الأمين، صلواته وسلامه عليه وعليهم أجمعين. منه.

^٣ لم أجد هذا اللفظ بعد بحث، لكن رأيت في المقاصد الحسنة ص ٤٥٩: ولأبي نُعيم في فضل العالم العفيف بسند ضعيف عن ابن عباس رفعه: أقرب الناس من درجة النبوة أهل العلم والجهد. لكني لم أجده.

«طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة»^(١).

«اطلبوا العلم من المهد إلى اللحد»^(٢).

«من أحبه أن ينظر إلى عُتَقَاءِ الله فليُنظر إلى المتعلمين»^(٣).

«يستغفر للعالم ما في السموات وما في الأرض»^(٤).

«مَنْ حَفِظَ مِنْ أُمَّتِي أَرْبَعِينَ حَدِيثًا مِنْ السَّنَةِ حَتَّى يُؤَدِّيَهَا إِلَيْهِمْ كُنْتُ شَفِيعًا وَشَهِيدًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ»^(٥).

كذا في منيرة ابن الكمال^(٦) وغيره، وغير ذلك من الآيات والأخبار المرغوبة.

والمراد من العلم فيها علمُ الدين بنية صادقة، بدليل التصريح به في البعض، ومما يكفيك في التحذير والترهيب عن ضدها^(٧) ومضارّه ومفاسده ما رواه ابن عمر عن رسول الله عليه السلام، فيما أخرجه الترمذي: «مَنْ تَعَلَّمَ عِلْمًا لِغَيْرِ اللَّهِ وَأَرَادَ بِهِ غَيْرَ اللَّهِ فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ»^(٨).

^١ أخرجه ابن ماجه ١٥١/١ رقم ٢٢٤ من حديث أنس من غير لفظ: ومسلمة .

^٢ يقول الشيخ عبد الفتاح أبو غدة : هذا الكلام : " طلب العلم من المهد إلى اللحد" ويحكى أيضا بصيغة " اطلبوا العلم من المهد إلى اللحد": ليس بحديث نبوي، وإنما هو من كلام الناس، فلا يجوز إضافته إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم كما يتناقله بعضهم.... وهذا الحديث الموضوع: " اطلبوا العلم من المهد إلى اللحد" مشتهر على الألسنة كثير، ومن العجب أن الكتب المؤلفة في " الأحاديث المنتشرة" لم تذكره. (قيمة الزمن عند العلماء ص ٣٠).

^٣ قال العجلوني في كشف الخفا ٢/٢٦٢ : قال ابن حجر نقلاً عن السيوطي: كذب موضوع. ولم يشر إلى من أخرجه ، ثم وجدته في تنبيه الغافلين بأحاديث سيد الأنبياء والمرسلين لأبي الليث نصر بن محمد بن أحمد بن إبراهيم السمرقندي (المتوفى: ٣٧٣هـ): ٤٢٧/١ رقم ٦٦٧ من حديث أنس ، وله تمة.

^٤ أخرجه أبو داود ٤٨٥/٥ رقم ٣٦٤١، والترمذي ٤٨/٥ رقم ٢٦٨٢ ، وابن ماجه ١٦١/١ رقم ٢٣٨ من حديث أبي الدرداء.

^٥ حلية الأولياء للأصفهاني: ١٨٩/٤، وشعب الإيمان للبيهقي: ٢٤٠/٣. بلفظ: (من حفظ على أمتي)، وفي اللآلئ المشورة للزرکشي: قال عنه النووي: طرقه كلها ضعيفة وليس بثابت، ص: ١٩٣. وشرح المشكاة للطيب: ٧٠٦/٢.

^٦ الرسالة المنيرة لابن كمال: ٥.

^٧ وعدم نفعها إما لذواتها أو لعدم صدق النية فيها. منه.

^٨ ٣٣/٥ رقم ٢٦٥٥ وقال : هذا حديث حسن غريب لا نعرفه من حديث أيوب إلا من هذا الوجه.

وما رواه أبو هريرة فيما أخرجه أبو داود: «مَنْ تَعَلَّمَ عِلْمًا مِمَّا يُبْتَغَى بِهِ وَجْهَ اللَّهِ لَا يَتَعَلَّمُ إِلَّا لِيَصِيبَ بِهِ عَرَضًا مِنَ الدُّنْيَا لَمْ يَجِدْ عَرَفَ الْجَنَّةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»^(١). كذا في إنقاذ الهالكين^(٢) وغيره.

وقوله مما يُبْتَغَى بِهِ وَجْهَ اللَّهِ مِنْ مَقَاصِدِ الْعُلُومِ الْمُتَنَفِّعِ بِهَا وَمِبَادئِهَا، لَا مَا يَتَضَرَّرُ بِهِ مِنْ مِبَادئِهَا وَمَقَاصِدِهَا كَمَا أَشْرْنَا إِلَيْهِ فِي مِثْلِهِ سَابِقًا. وكذا المراد بقوله: "علماً" لأن بعض النصوص يفسر بعضها. قوله: "عرف الجنة" أي ربحها. وقد صحَّ أنه يجيء ويصل من مسيرة خمسمائة عام، بل ألف عام. وقد قيل بأمثاله [٢٤] والتكثير لا التحديد فتدبر.

[مطلب: مُتَقَى الْإِسْلَامِ الْكَامِلِ عَدَمُ أَخْذِ الْأَجْرَةِ عَلَى الْأُمُورِ الدِّينِيَّةِ، وَلَا ثَوَابٍ إِلَّا بِالنِّيَّةِ]^(٣)

وذكر الشيخ في تفسير قول الله تعالى: ﴿فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [سورة يونس، ١٠/٧٢] "أي المستسلمين لأمر الله الذين لا يأخذون للوعظ والنصيحة وتعليم الدين أجراً، فإن مقتضى الإسلام ذلك. قال عليه السلام^(٤): «لا تأخذوا بالعلم والقرآن ثمناً فيسبقكم الدناة إلى الجنة»^(٥). انتهى.

وقال عليه السلام: «من تزين بعمل الآخرة وهو لا يريد لها ولا يطلبها لئن في السموات والأرض»^(٦).

^١ ٥٠٥/٥ رقم ٣٦٦٤.

^٢ رسائل البركوي: إنقاذ الهالكين: ٥٨.

^٣ عنوان فرعي في هامش نسخة ض.

^٤ ينسب القول لسيدنا عمر. كما في كنز العمال.

^٥ عيون التفاسير للسيواسي: ١٨٢/٢.

كنز العمال: ٣٣٦/٢، رقم: ٤١٧٩. والحديث عن مجاهد عن سيدنا عمر بلفظ: "يا أهل العلم والقرآن لا تأخذوا للعلم والقرآن ثمناً فتسبقكم الزناة إلى الجنة"

^٦ الطبراني في الأوسط ٩٦/٥ رقم ٤٧٧٦، وقال عنه الهيثمي في مجمع الزوائد ١٠/٢٢٠: رواه الطبراني في الأوسط، وفيه إسماعيل بن يحيى التيمي، وهو كذاب.

وقد تقرر الإجماع على أن لا ثواب إلا بالنية، لحديث عمر بن الخطاب المشهور: «إنما الأعمال بالنيات»، وفي رواية «بالنية»، وفي رواية: «الأعمال بالنيات»، وفي رواية: «العمل بالنية وإنما لكل امرئ ما نوى»، وفي رواية بدون «إنما»^(١). كذا في شرح الفاضل البركوي لأربعينه^(٢).

فالواجب أولاً تصحيح النية، وهي القصد الباعث على العمل. لا مجرد العلم ولا الإحطار. وقد حققها ذلك الفاضل في مصنفاته الشريفة بما لا مزيد عليه.

هذا ثم إن في أواخر الفن الثالث من الأشباه فائدة: "كل شيء يُسأل عنه العبد يوم القيامة إلا العلم فإن الله لا يسأل عنه؛ لأنه طلب من نبيه عليه السلام أن يطلب الزيادة منه بقوله تعالى: ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾ [سورة طه، ١١٤/٢٠] فكيف يسأل عنه"^(٣). ذكره في الفصول. لكنه قال في شرعة الإسلام في فصل العلم: "وأن الله تعالى يسأل العبد عن فضل علمه كما يسأله عن فضل ماله فتدبر"^(٤).

وفيه أيضاً قبيلها: "فائدة تعلم العلم ستة أنواع: فرض عين، وكفاية، ومندوب، وحرام، ومكروه، ومباح.

فالأول: ما يحتاج إليه في دينه.

والثاني: ما زاد عليه لنفع غيره.

والثالث: التبخر في علم الفقه والقلب.

والرابع: الفلسفة ومنها المنطق والحرف والموسيقى، ومن الرابع أمثال التنجيم.

والخامس: أشعار المولدين من الغزل والبطالة.

^١ البخاري: الأولى: ٣/١ رقم ١، والثانية: ٢٤٦١/٦ رقم ٦٣١١، والثالثة نفس الأولى، والرابعة ١٩٥١/٥ رقم ٤٧٨٣، والخامسة مثل الرابعة.

^٢ شرح الأحاديث الأربعين للبركوي: ص: ١٦.

^٣ الأشباه والنظائر لابن نجيم: ٣٣٨.

^٤ مفاتيح الجنان شرح شرعة الإسلام، ص: ٣٨.

والسادس: أشعارهم التي لم يوجد فيها استخفاف مسلم^(١). انتهى ملخصاً فليتأمل، وإن شئت تفصيلاً مشبعاً فارجع إلى الباب الثاني من الطريقة المحمدية^(٢).

[مطلب: طلبُ العلوم ثلاثةٌ يجب تمييزُها على أهل الديانة]^(٣)

ومما يجب أن يعلم أن طالب العلم ثلاثة أقسام:

من الفائزين إن طلبه ليتخذهُ زاداً ومكسباً للمعاد، ولم يقصد به إلا مرضاة الله والآخرة. إنما يخشى الله من عباده العلماء.

ومن الخاسرين إن طلبه ليستعين به على العاجل والعز والمال [٢٤ظ] ويعلم دناءة حاله ومطلبه، فإن مات قبل التوبة يخاف عليه وأمره في مشيئته، وإن تاب قبل الموت وتدارك ما فرط من الخلل التحق بالفائزين.

ومن الهالكين إن طلبه ليتوصل به إلى التكاثر والتفاخر مالاً وجاهاً وعزاً وتبعاً وإلى الدخول في كل مدخل وقضاء كلٍ وطر من الدنيا، ويراعم أنه من المقبولين عند الله لكونه من العلماء سِمةً ورسماً وزياً ونطقاً، مع التكالب على الدنيا الدنية، وأهلها اللعينة مطلقاً، وهم الذين قال فيهم رسول الله عليه السلام: «أنا من غير الدجال أخوف عليكم من الدجال، فقيل: من هم يا رسول الله تعالى؟ قال: العلماء السوء»^(٤).

هذا فإن من أفسدوهم بأعمالهم أكثر ممن أصلحوهم بأقوالهم، لأن جراءة الجهلة الهلكة البتلة - لاسيما القاسية القلوب من ذكر الله علام الغيوب ستار العيوب غفار الذنوب - من العوام الذين هم كالهوام - ولو عاشوا ألف عام - على الدنيا الدنية الملعونة وفعل الآثام وترك الأحكام والآخرة المطلوبة؛ إنما هي بجراءة العلماء ومسامحتهم مع خبث طبائع الجهلة وسوء اختيارهم كما هو المشاهد في المشاهد، فبالسبب يتضاعف سيئاتهم. قال الله عز وجل: ﴿وَنَكُتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَرَهُمْ﴾ [سورة يس، ١٢/٣٦] وقال عليه السلام: «من سن سنة سيئة فله وزرها

^١ مفاتيح الجنان شرح شرعة الإسلام، ص: ٣٩-٤١.

^٢ الطريقة المحمدية والسيرة الأحمدية للبركوي، ص: ٢٦-٣٥.

^٣ عنوان فرعي في هامش نسخة ض.

^٤ أخرجه أحمد من حديث أبي ذر ٢٢٢/٣٥ رقم ٢١٢٩٦ بلفظ قريب .

ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة»^(١). فكن يا طالب العلوم من الأول لا من الثاني فضلاً عن الثالث. كذا في بداية الهداية للإمام الغزالي ملخصاً وغيره^(٢).

أخرج ابن^(٣) أبي الدنيا عن يزيد الرقاشي أنه قال: «بلغني أن المؤمن إذا مات وقد بقي عليه من القرآن شيء لم يتعلمه بعث إليه ملائكة يحفظونه ما بقي عليه منه حتى يبعث من قبره»^(٤).

وعن الحسن أنه قال: «بلغني أن المؤمن إذا مات ولم يحفظ القرآن أمر حفظته أن يعلموه القرآن في قبره حتى يبعثه الله تعالى يوم القيامة مع أهله»^(٥).

وعن عطية أنه قال: «بلغني أن العبد إذا لقي الله ولم يتعلم كتابه علمه الله في قبره حتى يُثبته عليه»^(٦).

^١ أخرجه مسلم ٢٠٥٩/٤ رقم ١٠١٧ من حديث جرير بن عبد الله.

^٢ بداية الهداية للإمام الغزالي: ٢٦-٢٧.

س - اعلم أيها الصديق الصادق المصدق..... للإمام الغزالي ملخصاً وغيره.

^٣ في س: أبي الدنيا.

^٤ لم أجده.

^٥ لم أجده.

^٦ لم أجده.

[مطلب: شهادة من مات طالباً للعلم]^(١)

والبزار عن أبي هريرة أنه عليه السلام قال: «إذا جاء الموت لطالب العلم وهو على هذه الحال مات وهو شهيد»^(٢).

وقد مرَّ^(٣) عن بشير بن الحارث أنه قال: «نعم المنزل القبر لمن أطاع الله»^(٤). ومن المعلوم أنه لا إطاعة له تعالى إلا بالعلم^(٥).

و^(٦) عن طلحة أنه قال: «بِتُّ [٢٥و] عند قبر عبد الله بن حرام فسمعت قراءة في القبر ما سمعت أحسن منها، فذكرته له عليه السلام، فقال: ذلك عبد الله، ألم تعلم أن الله قبض أرواحهم فجعلها في قناديل من زبرجد وياقوت ثم علقها وسط الجنة فإذا كان الليل ردت»^(٧). والمراد بالعبد والمؤمن من باشر في التعلم بنفسه أو من المُعَلِّم^(٨) ولم يتم بعد، فمات في حال الطلب ولم يحصل له المطلوب^(٩).

وبالتعليم والتعلم تجويدُ النظم الشريف وحفظه واستظهاره وتحقيق معانيه ومزاياه وأسراره، وكذا ما يتعلق بها من المبادئ والمقاصد حتى أمثال التهجي، وذلك لا يتناهى فلا يبعد من لطفه تعالى أن يرجى ذلك لكل طالب. فإنه فوق كل ذي علم عليم. ولكل فاقده لاقط جالب، ولكل لاقط سالب، فطوبى لمن مات وهو للعلم طالب فإن له قدراً وشأناً في البرزخ كما في الدنيا والأخرى وفوزاً بالمطالب، مع أنه كغيره من سلالَةٍ من طينٍ لازب. فَرَبِّ يسر

^١ عنوان فرعي في هامش نسخة ض.

^٢ ١٩١/١٥ رقم ٨٥٧٤ وقال وقال عنه الهيثمي في مجمع الزوائد ١/١٢٤: رواه البزار، وفيه هلال بن عبد الرحمن الحنفي، وهو متروك.

^٣ س + في الفصل الأول.

^٤ ابن أبي الدنيا في القبور، ص: ١٣٠، رقم: ١٤٢.

^٥ س - ومن المعلوم أنه لا إطاعة له تعالى إلا بالعلم.

^٦ س + في الفصل الخامس.

^٧ الحاكم في كتابه الكنى ٥ / ٣٧٦

^٨ س - بنفسه أو من المتعلم.

^٩ س - ولم يحصل له المطلوب.

ولا تُعَسِّر ، ربنا ولا تجعلنا ممن هو بالليل حاطب، ربنا ولا تُحْمِلنا ما لا طاقة لنا به فيها من النوازل والنوائب، بحرمة نبينا وشفيعنا وسندنا محمد صاحب الشفاعة الكبرى والمناصب^(١).

^١ س + تمت الرسالة الشريفة عن نسخة كتبت نسخة مؤلفها من ليلة يوم الخميس يوم أربع وعشرين من شهر ربيع الآخر لسنة تسع وسبعين ومائة وألف من هجرة من له العزة والشرف.

[مطلب: العلوم العربية النافعة من اللوازم العلمية]^(١)

ثم إن قولنا من المبادئ كالعلوم العربية، قال في بستان العارفين: "اعلم أن العربية لها فضل على سائر الألسنة، فمن تعلمها أو علم غيره فهو مأجورٌ، لأن الله تعالى أنزل القرآن بلغة العرب فمن تعلمها فإنه يفهم بها ظاهر القرآن ومعاني الأخبار"^(٢).

وقال في الطريقة: "والذي يقتضيه الأصل أعني ما يُتوسَّلُ به إلى الفرض فرضٌ، وكذا الواجب وغيره كونها فروض كفاية، لأن العلوم الشرعية متوقفة عليها"^(٣). انتهى.

ومعلوم أن ثواب الفرض أكثر من غيره، حتى قال الفاضل علي القاري في باب الأنظار من شرح المشكاة: "الفرض أفضل من النفل سبعين درجة"^(٤). فتدبر.

قوله: وكذا في الواجب وغيره، يعني: أن ما يُتوسَّلُ به إلى الواجب واجب، وإلى السنة المؤكدة أم لا سنة كذلك، وإلى النفل نفلٌ، وما يتوسل به إلى الحرام حرام، وإلى المكروه تحريماً أو تنزيهاً مكروهٌ كذلك، وهذا هو الأصل الذي تقرر عند أهل الأصول [٢٥] والفروع، وبذلك ظهر شأن أنواع العربية النافعة وسر قولنا حتى أمثال التهجي وأن من أعان أهلها وأحبهم متمثل بقوله تعالى: ﴿تَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ﴾ [سورة المائدة، ٢/٥] وأمثاله.

[مطلب: الحِلْمُ زين الإيمان والعلم، وله فوائد]^(٥)

ثم اعلم أن من اللازم لا سيما للعالم الحِلْمُ، فإن له أربعة فوائد كما في الطريقة:
"محبة الله: قالت عائشة: سمعته عليه السلام يقول: «وجبَّتْ محبة الله على من أغضب فحلم»"^(٦).

^١ عنوان فرعي في هامش نسخة ض.

^٢ بستان العارفين للسمرقندي: ٣٢٥.

^٣ الطريقة المحمدية للبركوي: ٢٧.

^٤ مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح للقاري: ١٩٥٤/٥.

^٥ عنوان فرعي في هامش نسخة ض.

^٦ أخرجه ابن عساكر في تاريخ دمشق ٤٠٤/١٤.

[مطلب: من أدعية النبي عليه السلام هذا فعليك به] ^(١)

وكونه زينة ومطلوباً لمحمد عليه السلام: قال أبو عيينة: 'كان من دعاء النبي: اللهم أغنني بالعلم، وزيني بالحلم، وكرمني بالتقوى، وجملني بالعافية' ^(٢).

وكونه قرين العلم ومأموراً به: قال أبو هريرة: قال رسول الله عليه السلام: «اطلبوا العلم واطلبوا مع العلم السكينة والحلم، لينوا لمن تُعلمون ولمن تتعلمون منه ولا تكونوا جبابرة العلماء فيغلب جهلكم حلمكم» ^(٣).

ورفع الدرجات وشرف البنیان: قال عبادة: قال رسول الله: «ألا أنبئكم بما يشرف الله به البنیان ويرفع به الدرجات قالوا: نعم يا رسول الله، قال: تحلم على من جهل عليك، وتعفو عمن ظلمك، وتعطي من حرمك، وتصل من قطعك» ^(٤). ومن أراد التفصيل وزيادة الفائدة فلينظم الطريقة في سلك المطالعة، وليسلك فيها طرائق قدداً، وليستمد من الفياض المنان أمدداً.

قوله عليه السلام لينوا الخ... أما لزوم اللين والرفق للمعلم فكفاك فيه ما قالوا: حق المعلم أشد من وأكثر من حق الوالدين، لأن سببتهما للوجود الظاهري والنعمة الظاهرية. وأما سببته فللوجود الباطني الحقيقي الأبدى، والنعمة كذلك. وما نقل عن علي رضي الله عنه أنا عبد من علمني حرفاً إن شاء باع وإن شاء استرق. وأما لزومهما للمتعلم فحسبك فيه ما قال إمامنا الأعظم أبو حنيفة في وصاياه للإمام الثاني أبي يوسف: "وأقبل على متفقهتك كأنك اتخذت كل واحد منهم ابناً وولداً لتزيدهم رغبة في العلم" ^(٥). كما في آخر الأشباه.

فعليك بتطبيب الخواطر وخصوصاً الأساتيد والتلاميذ، ولا بدّ لطالب العلم من الجهد والسعي بالرفق واللين والمزاولة الكثيرة والمذاكرة الجديرة والتخلي من الذمائم والتحلي

^١ عنوان فرعي في هامش نسخة ض.

^٢ قال السيوطي في الجامع: أخرجه ابن النجار عن ابن عمر. لكني لم أجده.

^٣ أخرجه ابن عدي في الكامل ٥/٥٤٢، والخطيب البغدادي في كتابه الفقيه والمتفقه ١/٤٧٦ رقم ٨٩٣، وعزاه السيوطي للدليمي ولم أجده.

^٤ قال السيوطي في الجامع: الطبراني عن عبادة بن الصامت. ولم أجده.

الطريقة المحمدية للبركوي: ٩٢-٩٣.

^٥ الأشباه والنظائر لابن نجيم: ٣٦٩.

بالمدايح [٢٦] والتضرع إلى خالق البرايا والإنابة إلى واهب العطايا حتى يتأتى له انتظام المقاصد العلمية ورونق النشر والمطالب العملية.

قيل لابن عباس رضي الله تعالى عنهما: "بم أدركت العلم؟ قال: بلسان سؤول، وقلب عقول".

وقيل لأبي يوسف أيضاً: "بم أدركت العلم: قال: ما استنكفت من الاستفادة، وما بخلت من الإفادة".

وقيل: إنما تفقه أبو حنيفة بكثرة المطارحة والمذاكرة في دكانه حين كان بزّازاً، فالكسب لا ينافي التحصيل وإنما ينافيه البطالة والتعطيل.

وقيل: إن الإمام شمس الأئمة الحلواني^(١) قد كان يخرج من بخارى وليسكن في بعض القرى أياماً لحادثة وقعت له، وقد زارته تلاميذه غير الإمام شمس الدين أبي بكر الزرنجري^(٢) فقال له حين لقيه: لماذا لم تزرنني؟ فقال: كنت مشغولاً بخدمة الوالدة، قال: ترزق العمر ولا ترزق رونق الدرس، وكان كذلك فإنه كان يسكن في أكثر أوقاته في القرى ولم ينتظم له الدرس. فالحذر الحذر من أذى الأساتيد وانكسارهم، فإن من تأذى منه أستاذه يحرم بركة العلم ولا ينتفع به إلا قليلاً. وكذا في تعليم المتعلم.

ومن الواجب أخذ دعائه له، والاحترار عن دعائه عليه، قال في شرعة الإسلام في فصل الصحبة: "ويَتَوَقَّى دُعَاءَ مَنْ أَنْعَمَ عَلَيْهِ بِالشَّرِّ عَلَيْهِ، فَإِنْ دُعِيَ الْمُنْعَمُ عَلَى الْمُنْعَمِ عَلَيْهِ مُسْتَجَاباً"^(٣).

^١ عبد العزيز بن أحمد بن نصر بن صالح الحلواني البخاري، أبو محمد، الملقب بشمس الأئمة: فقيه حنفي. نسبته إلى عمل الحلواء، وربما قيل له "الحلواني" كان إمام أهل الرأي في وقته ببخارى، من كتبه: المبسوط، والنوادر، و الفتاوى، وشرح أدب القاضي لأبي يوسف، توفي في كش ودفن في بخارى سنة: ٤٤٨هـ، الأعلام للزركلي: ١٣/٤.

^٢ بكر بن محمد بن علي بن الحسن بن أحمد بن إبراهيم بن إسحاق بن عثمان بن جعفر بن جابر، بن عبد الله الأنصاري الزرنجري، أبو الفضائل الملقب بشمس الأئمة، من أهل بخارى، تفقه على شمس الأئمة الحلواني، وغيره، وبرع في الفقه، وكان يضرب به المثل في حفظ مذهب أبي حنيفة، وكان مُصِيباً في الفتاوى، وأجوبة الوقائع، وكانت له معرفة بالأنساب والتواريخ، وكان أهل بلده يسمونه أبا حنيفة الأصغر، وذكره السمعاني في مشيخته، توفي: في شعبان سنة: ٥١٢هـ، الطبقات السننية في تراجم الحنفية: ص: ١٩٥. الجواهر المضبية في طبقات الحنفية: ٣٨٨/١.

^٣ مفاتيح الجنان شرح شرعة الإسلام: ٣٨٧.

وفي فصل العلم منه أيضاً: "ويتواضع لمن علمه خيراً ولو حرفاً، ويتملق له، ويدعو له سراً وجهراً، ويخدمه وينصره، فقد قال النبي عليه الصلاة والسلام: «من علم عبداً آيةً من كتاب الله فهو مولاه، ولا ينبغي له أن يخذله ولا يستأثر عليه أحداً، فإن فعل ذلك فقد قصم عروةً من عرى الإسلام»^(١). انتهى.

وقال البيضاوي في سورة البقرة في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ﴾ [سورة البقرة، ٣٤/٢].
"أي كلهم أو لطائفة منهم ﴿أَسْجُدُوا لِأَدَمَ﴾ لَمَّا أَنْبَأَهُم بِالأَسْمَاءِ وَعَلِمَهُمْ مَا لَمْ يَعْلَمُوا أَمْرَهُمْ بِالسُّجُودِ لَهُ اعْتِرَافاً بِفَضْلِهِ وَأَدَاءً لِحَقِّهِ، وَاعْتِذَاراً عَمَّا قَالُوا"^(٢).

وقال الفاضل عصام في حاشيته: "ففيه بيان حق المعلم على المتعلم، حتى لو كانت السجدة للمخلوق جائزة لاستحقاقها المعلم من المتعلم".

وفرع على قوله: واعتذاراً عما قالوا، قوله: ففيه بيان كفارة الوقعة، وأنه بالتذلل لصاحبها هذا، [٢٦ظ] ثم إن هذه السجدة سجود التحية والتعظيم لا سجود العبادة كالقبلة، وفي معالم التنزيل: "وقيل: إنها كانت انحناءً لا وضع جبهة"^(٣).

وأياً ما كانت فَتَحِيَّتُنَا ليست كذلك، بل حسن معاشرة بالمصافحة وطيب الكلام والسلام، وقيل لرسول الله عليه السلام: «أينحني بعضنا لبعض؟ أي للتحية والتعظيم، قال: لا»^(٤). وعدم جواز السجود يفهم منه دلالة بطريق الأولى.

«قيل: أيصافح بعضنا بعضاً؟ قال: نعم»^(٥). وقد كان تحية الجاهلية مثلاً: أنعم صباحاً أو مساءً، فبدل الإسلام السلام، كما في الحديث الشريف.

وظاهر أن مقتضى التبديل ترك ما في الجاهلية واستعمال ما في الإسلام من المصافحة والسلام، فعكسه معكوس وقلب مشروع، وجمعهما مفروق مفروض، والفرق مشروع،

^١ مفاتيح الجنان شرح شرعة الإسلام: ٤٣-٤٤.

الطبراني في المعجم الكبير ١١٢/٨ رقم ٧٥٢٨ رواه الطبراني في الكبير، وقال عنه الهيثمي في مجمع الزوائد ١٢٨/١ وفيه عبيد بن رزين اللاذقي، ولم أر من ذكره.

^٢ تفسير البيضاوي: ٧٠/١.

^٣ تفسير البغوي: ٨١/١.

^٤ أخرجه الترمذي ٧٥/٥ رقم ٢٧٢٨ وقال: هذا حديث حسن، وابن ماجه ٦٥٤/٤ رقم ٣٧٠٢ كلاهما من حديث أنس.

^٥ تنمة الحديث السابق.

واللازم على من ظنَّ بيومٍ عظيمٍ فضلاً عن اليقين بالمواقف والموارد الاتباع لما من الشارع هو الوارد، والاجتناب عما هو الكاسد، ومما كفاك في هذا الباب قوله تعالى: ﴿وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ﴾ [سورة يونس، ١٠/١٠]. فتدبر.

يا أخي واقبل تحية الإسلام في دار الملام وفي دار السلام، وإلا فعليك السلام، سلامٌ عليكم طبتم فادخلوها خالددين. وقيل الحمد لله رب العالمين. سبحان ربنا رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين.

اللهم يا بديع السموات والأرض، يا ذا الجلال والإكرام، يا حيُّ يا قيوم، اجعلنا من العلماء الحلماء الحنفاء، وممن أحبهم واحشرونا معهم على ما بشرنا به حبيبك بقوله: المرء مع من أحب، كما مر، ولا تجعلنا من جبابرة العلماء، ولا من العلماء السوء القُبْحاء، بحرمة جميع الأنبياء، لا سيما شفيعنا وسندُ الأتقياء عليه وعليهم الصلاة والسلام ما توالى الأولياء، وما تظاهر العلماءُ الحُنَفَاءُ، وما تزيّن الليالي والأيام بالعلوم النافعة لأهل الإسلام، وما درك ثأراً الأضواء والظُلَامَ، برغام أنوف الكفرة والفسقة اللئام.

ختم وتمّ البرزخية بعون بارئ البرية، فله الحمد على العطية، ومنه على حبيبه التسليم والتصلية.

قد فرغتُ من أوّل وقتِ الظهر من يوم جهارشنبه^(١).

^١ جهارشنبه: وتعني الأربعاء كما في اللغة التركية القديمة (العثمانية).

3.2. Fihrisü'l-A'lâm

فهرس الأعلام:

صفحة الورود	سنة الوفاة	اسم العلم
٣١	٦٨٥هـ	البضاوي
٣١	٤٣٠هـ	أبو نعيم الأصبهاني
٣٣	٨٤٥هـ	ابن الملك
٣٣	٩٥١هـ	ابن الشيخ
٣٣	٩٨٢هـ	أبو السعود
٣٤	١١٠هـ	الحسن البصري
٣٥	١٠١٤هـ	ملا علي القاري
٣٧	١٠٦٩هـ	ابن الشهاب المصري
٣٨	١٠٤١هـ	إبراهيم اللقاني المصري
٤٠	٧٤٣هـ	الطبي
٤٢	٦٧١هـ	القرطي
٤٥	٩٨١هـ	البركوي
٤٨	٤٦٣هـ	ابن عبد البر
٤٨	٧٩٣هـ	التفتازاني
٥٠	١٦١هـ	سفيان الثوري
٥٩	٢٤٣هـ	هناد بن السري
٥٩	٥٧١هـ	ابن عساكر
٦٣	٦٢٣هـ	الرافعي
٦٣	٨١٣هـ	شمس الدين العسقلاني ابن القطان

٦٣	٩٢٣هـ	القسطلاني
٦٦	٢٨٢هـ	الحسين بن فضل
٦٨	٧٨٦هـ	الكرماني
٧١	١٠٣هـ	الشعبي (عامر بن شراحيل)
٧٣	٦٥٤هـ	علاء الدين ابن العطار
٨٥	بعد ٨٤٠هـ	أبو حفص النيسابوري
٨٩	٥١٦هـ	محي السنة البغوي
١٠١	٣٦٠هـ	أبو بكر الأجري
١٠١	٢١٤هـ	الخزيمي
١٠٢	٦٤هـ	معن بن أوس
١٠٨	٧٧٤هـ	ابن كثير
١٢١	٤٤٨هـ	شمس الأئمة الحلواني
١٢٥	٥١٢هـ	شمس الدين أبي بكر الزرنجري

3.2. Fihrisü'l-Muhteveyât

فهرس المحتويات

٢٦.....	مقدمة المؤلف
٣١.....	المقدمة في البرزخ والروح
٣١.....	مفهوم البرزخ
٣٢.....	مفهوم الروح
٣٧.....	مفهوم النفس
٣٨.....	مقر الروح
٤٣.....	الفصل الأول في السؤال في القبر
٤٨.....	هل يتكرر السؤال وعما هو ولمن وكيفيته
٥٢.....	للإنسان مُطلقاً حَفْظَةً وما يكتبون
٥٤.....	كم من ملكٍ مع كُلِّ إنسان وما يفعلون
٥٥.....	هل يُناقش المطيعون يوم القيامة
	الفصل الثاني: في تلاقي الأرواح وتزوارها وتساؤلها وما يلائمها مثل معرفتها وسمعتها وردها
٥٦.....	السلام وزيارة القبور
٥٦.....	مطلب تلاقي الأرواح وما يناسبها
٥٨.....	الوصية
٦١.....	مطلب: التصدق من الحرام
٦٥.....	مطلب: وأن ليس للإنسان إلا ما سعى
٦٧.....	مطلب: سقي الماء أفضل الصدقات
٧٠.....	مطلب: التلقين
٧١.....	مطلب: زيارة القبور
٧٣.....	مطلب: إهداء ثواب قراءة القرآن له عليه السلام

- ٧٥..... الفصل الثالث: في بلى الأجساد وما يلائمه
- ٧٥..... مطلب: بلى الأجساد وعدمه
- ٧٨..... مطلب: الكرامات الغريبة
- ٧٩..... الفصل الرابع: في فضل الصبر على المصائب وتقديم الولد وما يلازمه
- ٧٩..... مطلب: الصبر على المصائب وفضائل الابتلاء
- ٨٢..... مطلب: لا يلام على مجرّد الحزن، والنوح حرام
- ٨٥..... مطلب: قصة غريبة فاعتبر
- ٨٦..... مطلب: كمال رحمة الله تعالى لعباده المؤمنين
- ٨٧..... مطلب: تقديم الأولاد والأفراط
- ٨٩..... مطلب: نفع الأولاد صغاراً أو كباراً
- ٩١..... مطلب: أمر المؤمن الكامل خيرٌ كلّهُ
- ٩٢..... مطلب: أين أطفال المؤمنين والكافرين
- ٩٥..... مطلب: لا ينفع في الآخرة مجرّد الانتساب
- ٩٦..... مطلب: أطفال الكافرين
- ٩٨..... مطلب: أصحاب الأعراف
- ١٠٠..... مطلب: الأبيات الحسنة المعزّية المهنية لأصحاب المصائب وأرباب السجية الرضية
- ١٠٥..... الفصل الخامس: في فضل الشهادة مطلقاً وما يتصل بها
- ١٠٨..... مطلب: استكبار ما يتنعم من أنواع النعم للمؤمنين في البرزخ الروحانية
- ١٠٩..... مطلب: يُحشر مع الشهداء مَنْ يذكر الموت
- ١١٠..... مطلب: المطعونون شهداء فلهم بشارة عظيمة
- ١١٢..... مطلب: لا يدخل المدينة الطاعون والدجال

- تذنيب: في فَضْلِ مَنْ مَاتَ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ ورفعة شأنه وشأن مَنْ مات حال طلبه وشين ضده
وطلبه ١١٤
- مطلب: منتقى الإسلام الكامل عدم أخذ الأجرة على الأمور الدينية ولا ثواب إلا بالنية .. ١١٧
- مطلب: طَلَبُ الْعُلُومِ ثَلَاثَةٌ يَجِبُ تَمْيِيزُهَا عَلَى أَهْلِ الدِّيَانَةِ ١١٩
- مطلب: شَهَادَةُ مَنْ مَاتَ طَالِبًا الْعِلْمَ ١٢١
- مطلب: الْعُلُومُ الْعَرَبِيَّةُ النَّافِعَةُ مِنَ اللُّوَاظِمِ الْعِلْمِيَّةِ ١٢٣
- مطلب: الْحِلْمُ زِينُ الْإِيْمَانِ وَالْعِلْمِ، وَلَهُ فَوَائِدُ ١٢٣
- مطلب: مِنْ أَدْعِيَةِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ هَذَا فَعَلَيْكَ بِهِ ١٢٤

SONUÇ VE DEĞERLENDİRME

Bu risale üzerinde yaptığımız çalışmalar sonucunda Ahmed Efendi'nin şahsiyetinin kuvvetine ve kıymetine, ilmî yönteminin en az bugünkü ilmî metodlar kadar sağlamlığına şahit olduk.

Bu yüzden bu risale üzerindeki araştırmalarımız ve çalışmalarımızın ardından ulaştığımız sonuçları şu şekilde özetleyebiliriz:

- 1- Ahmed Efendi'nin risalesini yazım esnasında sistematik ve sağlam bir yöntem takip etmiştir. Risalesinde, mukaddimesinde tarif ettiği yönteme, bu yöntemin asla dışına çıkmaksızın titizlikle uymuştur. O, mukaddimesinde, bu risalesini bir mukaddime, beş bölüm ve bir teznib (ek) bölümünden oluşacak şekilde taksim etmiş ve bu taksime uymuştur.
Onun metodunun sistematik oluşu ve sağlamlığı, kaynaklar hususunda da ortaya çıkmaktadır. Nitekim o, mukaddime kısmında, dayandığı kaynaklardan öne çıkanlarını zikreder ve nakiller yaparken de bazen kaynağı zikrettiğini bazen de zikretmediğini söyler. Risalesi boyunca yaptığı tam olarak budur.
- 2- Müellifin kaynaklarını takip etmek bizim açımızdan kolay bir iş değil idi. Nitekim bazı kaynaklar hala yazma durumunda idi; bu nedenle bunların bir kısmına ulaşamadık. Örneğin; Sa'dî ve İsmâ'in Beyzâvî tefsiri üzerine yazdığı haşiyeler. Ayrıca kelâm, tefsir ve tasavvuf gibi muhtelif kitaplardan yaptığı iktibaslar üç yüze yakındır.
- 3- Risalenin dil hatalarından uzak, kullandığı ibareler dakiktir. Bunun yanında bazı kısımların başlarında edebî bir dil kullanılmıştır.
- 4- Müellifin görüşleri kabir azabı, meleklerin sorgusu, ruhların karşılaşması ve birbirlerini ziyaret etmesi, çocukların anne-babalarına şefaet etmesi hususlarını isbat ederken Ehl-i Sünnet ile; kafirlerin çocuklarının ahiretteki durumu hakkında tevakkuf ederken de Ehl-i tefviz ile uyuşur.
- 5- Risalenin konuları muhtelif İslâmî mezhepler ve alimler arasında şiddetli ihtilaf konuları olmasına rağmen müellif, birkaçı hariç bu ihtilafları ve tarafların delillerini zikretmemiştir. Onun zikrettiği "İhdâü sevâbi kıraati'l-Kur'ân lehû aleyhi's-Selâm" başlıklı mesele buna örnektir. Aksine o sadece Ehli Sünnet alimlerinin delillerini zikretmekle ve bunlara vurgu yapmakla yetinmiştir.

Bazıları bu durumu müellif için tenkit konusu yapabilir. Bu hususla alakalı olarak şu denebilir; bu metod, geçmişte müelliften önce pek çok alim tarafından kullanılmış bir metottur, bu metoda göre, alimler arasındaki ihtilaflara, uzun tartışmalara değinmeksizin Ehli Sünnet akaidi zikretmekle yetinilir. Özellikle de risale öncelikli olarak avam için basitleştirilmiş bir şekilde yazılmış ise bu böyledir. İmam Gazzâlî'nin *İlcâmü'l-avâm*'ı bunun bir örneğidir.

- 6- Risale genel anlamda, görüşlerinin uyduğu alimlerin konuyla alakalı sözlerini toplamak ve nakletmekten ibarettir; bu anlamda o, muhalif görüşlerine değinmemiştir.
- 7- Risalede Ahmed Efendi, bazı tercihlerden ve onaylamalardan da uzak değildir; şu kadar var ki onun neredeyse muhtevaya veya şekle ilişkin yeni bir şey ortaya koymadığını söylemek de mümkündür.
- 8- Ahmed Efendi, kelâmcıların akaid meselelerini sübutu kat'î delillerle ispat etme şeklindeki kaidelerine riayet etmemiştir. Bu nedenle onun, ahiret günü ve berzah âlemini ispat etmek noktasında mütevatir olmayan hadislere, hatta bazen de zayıf hadislere dayandığını görürüz.
- 9- Risalede pek çok zayıf ve aşırı zayıf hadisler bulunur.
- 10- Risalede müellif tarafından kayda değer katkılar yapılmaması ve derleme, nakletme, ve iktibaslarda bulunmasına rağmen, muhtelif meseleleri düzenleyerek bir araya getirmesi ve bu meselelerin delillerini açık-seçik bir şekilde ifade etmesi bu risaleyi değerli kılmaktadır. Yukarıda geçenlere, müellifin kendi kaynaklarını zikretmesi de eklenecek olursa, risalenin, berzah âleminin halleriyle alakalı meseleler hakkında bilgi isteyenler için önemli bir kaynak olduğu söylenebilir. Çünkü bu meselelerle alakalı sözleri bir araya getirmiş ve detayları daha geniş kitaplardan öğrenilebilecek meseleleri ele almıştır.

Son olarak bu çalışmamızla bu yazma risaleyi makbul bir şekilde gün yüzüne çıkarmış ve böylece İslâm kütüphanesine bir katkıda bulunmuş olmayı umuyoruz. Bu vesileyle yazma eserlerin tahkiklerinin yapılması ve böylece umumun faydasına olduğuna inandığımız bu çalışmalarla geleneğimizin mirasını bugüne taşımak noktasında teşviklerimizi ifade etmek isteriz.

KAYNAKÇA

ABDULLÂH B. MÜBÂREK, Ebû Abdurrahmân b. Vâdih el-Hanzelî et-Türkî. ez-Zühd ve'r-Rekâik li İbn-i Mübârek Düzenleyen Habibürrahmân el-A'zâmî, Beyrut: Dâru'l- kütübi'l-'ilmiyye, t.y.

Aclûnî, İsmâil b. Muhammed b. Abdulhâdî. *Keşfü'l-Hafâ ve Müzîlu'l-İlbâs an ma İštehera mine'l-Ehâdîsi alâ Elsineti'n-Nâs*. Düzenleyen Abdulhamîd b. Ahmed b. Handâvî, Mektebetü'l-'Asriyye, 2000.

ÂCURRÎ, Ebû Bekr Muhammed b. Hüseyin b. Abdillâh el-Bağdâdî. *eş-Şeria*. Düzenleyen. Abdullâh b. Ömer b. Süleyman, Riyâd: Dâru'l-Vatan, 1999.

AHMED B. HANBEL, Ebu Abdullâh Ahmed b. Muhammed eş-Şeybânî. *Müsnedü'l-İmâm Ahmed bin Hanbel*. Düzenleyen Şü'ayb el-Arnâvutî. Mü'essesetü'r-risâle, 1999.

ALİYYÜ'L-KÂRÎ, Ali b. Sultan Ebu'l-Hasen Nûriddîn Molla el-Herevî. *Mirkâtü'l-Mefâtih Şerhu Mişkâti'l-Mesâbih*. Beyrut: Dâru'l-Fikr, 2002.

ALİYYÜ'L-KÂRÎ, Ali b. Sultan Ebu'l-Hasen Nûriddîn Molla el-Herevî. *Menahu'r-Ravzi'l-Ezher fî Şerhi Fikhi'l-Ekber*. Düzenleyen. Vehbî Süleyman Ğâvucî. Beyrut: Dâru'l-Beşâiri'l-İslâmiyye, 1998.

BAĞDATLI İSMAİL PAŞA, İsmâil b. Muhammed b. Emin b. Mîr Selîm el-Bâbânî el-Bağdâdî. *Hediyyetu'l-Ârifîn Esmâu'l-Müellifîn ve Âsâru'l-Musannifîn*. Beyrut: Dâru İhyâi't-Turâsi'l-Arabî, 1951.

BEĞAVÎ, Ebû Muhammed el-Hasan b. Mes'ud b. Muhammed el-Ferrâ. *Meâlimu't-Tenzîl fî Tefsîri'l-Kur'ân*. Düzenleyen Muhammed Abdullâh en-Nemer v.d. Beyrut: Dâru Tayyibe li'n-Neşr ve't-Tevzî, 1997.

BEĞAVÎ, Ebû Muhammed el-Hasan b. Mes'ud b. Muhammed el-Ferrâ. *Mesâbihü's-Sünne*. Düzenleyen Yûsuf Abdurrahmân el-Mar'aşî v.d. Beyrut: Dâru'l-marife, 1987.

BEYHAKÎ, Ahmed b. el-Hüseyin b. Alî. *es-Sünenü'l-Kübrâ*. Düzenleyen. Muhammed Abdulkâdir 'Atâ. Beyrut: Dâru'l-Kütübi'l-'İlmiyye, 2003.

BEYHAKÎ, Ahmed b. Hüseyin b. Alî. *Şuabü'l-Îmân*. Düzenleyen. Abdulûlâ Abdulhamid Hâmid, Riyâd: Mektebetü'r-Rüşd, 2003.

BEYZÂVÎ, Nâsıruddîn Ebu Saîd Abdullah b. Ömer b. Muhammed eş-Şîrâzî. *Envâru't-Tenzîl ve Esrâru't-Te'vîl*. Düzenleyen Muhammed Abdurrahman el-Mar'aşlî. Beyrut: Dâru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, 1998.

BEZZÂR, Ebû Bekir Ahmed b. Amr b. Abdulhâlik b. Hallâd b. Ubeydullah. *Müsnedü'l-Bezzâr*. Düzenleyen Mahfûzürrahmân Zeynullâh v.d. Medine: Mektebetü'l-Ulûm ve'l-Hikme, 2009.

BİRGİVÎ, Zeynüddîn Muhammed b. Pîr Ali Muhyiddîn. *et-Tarîkatu'l-Muhammediyye ve's-Sîretü'l-Ahmediyye*. İstanbul: Âsitâne, t.y.

BİRGİVÎ, Zeynüddîn Muhammed b. Pîr Ali Muhyiddîn. *Resâilu'l-Birgivi*. Düzenleyen Ahmed Hâdî el-Kassâr, Beyrut: Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 2011.

BİRGİVÎ, Zeynüddîn Muhammed b. Pîr Ali Muhyiddîn. *Şerhu'l-Ehâdîsi'l-Erbain* (Akkirmânî, Nevevî ve Taftazânî'nin de şerhleri var). Baskı yeri yok, t.y.

BUHÂRÎ, Muhammed b. İsmâil Ebû Abdillâh el-Caferî. *el-Câm'ü's-Sâhîh el-Muhtasâr*. Düzenleyen Mustafâ Dîb el-Bağâ. Beyrut: Dâru İbn-i Kesîr, 1997.

BURHANPÜRÎ, Şeyh Nizâm. *el-Fetâva'l-Hindiyye*, (İçinde Fetâvâ Kâdîhân, Fetâvâ el-Bezzâziyye ve Câmiu'l-Vecîz). Dâru Sâdır, 1893.

BÛSİRÎ, Ebû'l-Abbâs Şihâbüddîn Ahmed b. Ebî Bekir b. İsmâil b. Selîm b. Kâymâz b. Osmân el-Kenânî eş-Şâfii, *Misbâhü'z-Züccâc fî Zevâidi İbn Mâce*. Düzenleyen Muhammed el-Müntekâ el-Keşnâvî, Beyrut: Dâru'l-'Arabiyye, 1403.

CEVHERÎ, Ebû Nasr İsmail b. Hammâd el-Fârâbî. *es-Sihâh*. Düzenleyen Ahmed Abdulğafûr Attâr. Beyrut: Dâru'l-İlm li'l-Melâyîn, 1987.

DÂVUDÎ, Muhammed b. Alî b. Ahmed Şemsuddîn el-Mâlikî. *Tabakâtü'l-Müfessirîn*. Beyrut: Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, t.y.

DİHLEVÎ, Ferîdüddîn Âlin b. 'Alâ el-Ensari el-Hindî. *el-Fetâva'l-Tatarhâniyye*. Düzenleyen Şebîr Ahmed el-Kâsmî, Hindistan: Mektebetü Zekeriyâ, 2010.

EBÛ DÂVÛD, Süleymân b. El-Eş'as b. İshâhk b. Bişr b. Şdâd b. Amr el-Ezdî es-Sicistânî. *Sünen-i Ebî Dâvûd*. Düzenleyen Şu'ayb el-Arnaût v.f. Dârü'r-Risâleti'l-İlmiyye, 2009.

EBÛ GUDDE, Abdülfettâh el-Halebî el-Hanefî. *Kıymetü'z-Zemen 'inde'l-Ulemâ*, Halep: Mektebetü'l-Matbûâtî'l-İslâmiyye, t.y.

EBÛ HANÎFE, Nu'mân b. Sâbit. *El-Fıkhu'l-Ekber*. Birleşik Arap Emirlikleri: Mektebetü'l-Furkân, 1999.

EBÛ MUHAMMED EL-BAĞDÂDÎ, Ebû Muhammed el-Hasan. *Min Fezâil-i Sureti'l-İhlâs ve mâ li Kâriihâ*, Düzenleyen Muhammed b. Risk b. Tarhûnî, Kahire: Mektebetü Leyyine, 1995.

EBÛ NUAYM İSFAHÂNÎ, Ahmed b. Abdullâh b. Ahmed b. İshâk b. Mûsâ b. Mehrân. *Hileytü'l-Evliyâ ve Tabakâtü'l-Esfiyâ*. Mısır: es-Sa'ade, 1974.

EBU'L-LEYS ES-SEMERKANDÎ, Nasr b. Muhammed b. İbrahim el-Hanefî. *Bustânu'l-Ârifîn*. Müessesetü'l-Kütübi's-Sekâfiyye, 1993.

EBU'L-LEYS ES-SEMERKANDÎ, Nasr b. Muhammed b. İbrahim el-Hanefî. *Tenbîhu'l-Ğâfilîn bi Ehâdîsi Seyyidi'l-Enbiyâi ve'l-Mürselîn*. Düzenleyen Yusuf Ali Bedevî, Beyrut: Daru İbn Kesir, 2000.

EBU'S-SIRRÎ, Hannâd b.Müs'ab b. Bekir ed-Dâremî el-Kûfî. *ez-Zühd*. Düzenleyen Abdurrahmân Abdulcebbâr el-Feryuvâî. Kuveyt: Dârü'l-Hulefâ li'l-Kütübi'l-İslâmiyye, 1990.

EBU'S-SUÛD, el-İmâdî Muhammed b. Muhammed b. Mustafa. *İrşâdu'l-Akli's-Selîm ilâ Mezâyâ'l-Kitâbi'l-Kerîm*. Beyrut: Dâru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, t.y.

ELBÂNÎ, Ebû Abdurrahmân Muhammed Nâsreddîn b el-Hâcc Nûh b. Necâtî b. Âdem el-İşkodrî. *Silsiletü'l-Ahâdîsi'd-Da'ifeve'l-Mevdû'a ve-Eseruhâ es-Seyyie fi'l-İmâme*. Riyâd: Dârü'l-Ma'arif, 2000.

FÎRUZÂBÂDÎ, Mecdüddîn Ebû Tâhir Muhammed b. Ya'kûb. *el-Kâmûsu'l-Muhît*. Düzenleyen Muhammed Nuaym Arkusûsî. Beyrut: Müessesetü'r-Risâle, 2005.

GAZZÂLÎ, Ebû Hâmid Muhammed b. Muhammed. *Bidâyetü'l-Hidâye*. Düzenleyen Muhammed Azb. Kâhire: Mektebetü Medbûlî, 1993.

GAZZÂLÎ, Ebû Hâmid Muhammed b. Muhammed. *Meâricu'l-Kuds fî Medârici Mârifeti'n-Nefs*. Beyrut: Dâru'l-Âfâki'l-Cedîde, 1975.

ĞÂZZÎ, Takyüddîn b. Abdulkâdir et-Temîmî ed-Dârî. *et-Tabakâtü's-Seniyye fî Tercemeti'l-Hanefiyye*. t.y.

HADDÂDÎ, Zeynüddîn Muhammed Abdurraûf b. Tâcu'l-Ârifîn b. Ali b. Zeynelâbidîn el- el-Kâhirî. *Feyzu'l-kadîr Şerhu'l-Câmi's-Sağîr*. Mısır: Mektebetü't-Ticâriyyeti'l-Kübrâ, 1970.

HAFACÎ, Şihâbüddîn Ahmed b. Muhammed b. Ömer el-Mısırî el-Hanefî. *Hâşiyetü's-Şihâb ale'l-beyzâvî- Kifâyetü'r-Râdî alâ Tefsîri'l-Beydâvî*. Beyrut : Dâru Sâdır, t.y.

HAKÎM EL-KEBÎR, Ebû Ahmed. *el-Esâmî ve'l-Künâ*. Düzenleyen Yûsuf b. Muhammed ed-Dahîl. Medine: Dârü'l-Gurabâi'l-Eseriyyet, 1994.

HÂKİM EN-NİSÂBURÎ, Ebû Abdillâh el-Hâkim Muhammed b. Abdullâh b. Muhammed b. Hamevîyye b. Nüaym. *el-Müstedrek 'ale's-Sahîhayn*. Düzenleyen Mustafâ Abdulkâdir 'Atâ. Beyrut: Dârü'l-Kütübi'l-İlmiyye, 1990.

HALEBÎ, İbrahim b. Muhammed. *Ğunyeti'l-Mütelemmî fî şerhi Münyeti'l-Musallî*. İstanbul: Kütüphâne-i Cihân Matbaası, 1905.

HEYSEMÎ, Ebû el-Hasan Nûruddîn Alî b. Ebî Bekr b. Süleymân. *Buğyetü'l-Bâhis 'an Zevâid Müsnedi'l-Hâris*. Düzenleyen Hüseyin Ahmed Sâlih el-Bâkirî, Medine-i Münevvere: Merkezü Hidmeti's-Sünne ve's-Sîreti'n-Nübüvve, 1992.

HEYSEMÎ, Ebû el-Hasan Nûruddîn Alî b. Ebî Bekr b. Süleymân. *Keşfü'l-Estâr 'an Zevâidi'l-Bezzâr*. Düzenleyen Habîburrahmân el-A'zâmî, Beyrut: Mü'essesetü'r-Risâle, 1979.

HEYSEMÎ, Ebû el-Hasan Nûruddîn Alî b. Ebî Bekr b. Süleymân. *Mecma'ü'z-Zevâid ve Menbaü'l-Fevâid*. Düzenleyen. Hüsâmeddîn el-Kudsî, Kahire: Mektebetü'l-Kuds, 1994.

HEYTEMÎ, Ebü'l-Abbas Şehabeddin Ahmed b. Hacer. *el-Cevheru'l-Munazzam fî Ziyâreti'l-Kabri's-Şerîfi'n-Nebeviyyi'l-Mükerrem*. Kâhire: Dâru Cevâmi'i'l-Kelim, t.y.

HEYTEMÎ, Ebü'l-Abbas Şehabeddin Ahmed b. Hacer. *Kenzü'l-'Ummâl fî Süneni'l-Akvâl ve'l-Ef'âl*. Düzenleyen BekrîHayanî – Safvetü's-Sakâ. Müessesetu'Risâle, 1981.

ISFAHÂNÎ, Ebu's-Senâ Şemsüddîn b. Mahmûd b. Abdurrahman. *Metâliu'l-Enzâr alâ Tavalî'i'l-Envâr*. İstanbul: Hulûsî Efendi Matbaası, 1888.

İBN EBÎ DÜNYÂ, Ebu Bekir Abdullah b. Muhammed b. Ubeydullâh b. Süfyân b Kays el-Bağdâdî el-Emevî el-Kuraşî. *Sıfati'n-Nâr*. Düzenleyen. Muhammed Hayr Ramazan Yusuf, Dâru Beyrut: İbn Hazm, 1997.

İBN EBÎ DÜNYÂ, Ebu Bekir Abdullah b. Muhammed b. Ubeydullâh b. Süfyân b Kays el-Bağdâdî el-Emevî el-Kuraşî. *el-Kubûr li İbn Ebi'd-Dünyâ*. Düzenleyen Târik Muhammed Seklev' el-'Amûd. Mektebetü'l-Gurabâi'l-Eseriyye, 2000.

İBN FERHÛN, İbrahim b. Ali b. Muhammed Burhânüddîn el-Ya'merî. *ed-Dîbâcu'l-Mezheb fî Mârifeti Ulemâi'l-Mezheb*. Düzenleyen Muhammed el-Ahmedî Ebu'n-Nûr, Kâhire: Dâru't-Türâs li't-Tab' ve'n-Neşr, t.y.

İBN HALLİKÂN, Ebü'l-Abbâs Şemsüddîn Ahmed b. Muhammed b. İbrâhîm el-Bermekî el-Erbilî. *Vefeyâtü'l-A'yân ve Ebnâü'z-Zaman*. Düzenleyen İhsân Abbâs, Beyrut: Dâr-ü Sâdır, t.y.

İBN KAYYİM, el-Cevziyye, Muhammed b. Ebî Bekr b. Eyyûb b. Sa'd Şemsüddîn. *er-Rûh*. Beyrut: Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, t.y.

İBN MÂCE, Ebû Abdillâh Muhammed b. Yezîd el-Kazvînî. *Sünen-i İbn Mâce*. Düzenleyen Şü'ayb el-Arnavutî v.d. Dârü'r-Risâleti'l-Alemiyye, t.y.

İBN NÂSIRUDDÎN, Hâfız Muhammed b. Abdullah ed-Dimeşkî, *Bürdü'l-Ekbâd 'inde Fakdi'l-Evlâd*. Düzenleyen Abdülkâdir Ahmed Abdülkâdir, Ammân: Dâru'n-Nefâis, 1993.

İBN NÜCEYM, Zeynüddîn b. İbrahim b. Muhammed el-Mısrî. *el-Eşbâh ve'n-Nezâir*. Düzenleyen Zekeriyyâ Umeyrât, Beyrut: Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 1999.

İBN-İ ABDİLBERR, Ebû Ömer Yûsuf b. Abdullâh b. Muhammed 'Asım en-Nemirî el-Kurtubî. *el-İstizkâr*. Düzenleyen Sâlim Muhammed 'Atâ – Muhammed Alî Muavvid. Beyrut: Dâru'l-Kütübî'l-İlmiyye, 2000.

İBN-İ ABDURABBİH, Ebû Ömer Şihâbüddîn Ahmed b. Muhammed b. Abdurabbih b. Habîb b. Hudeyr b. Sâlim el-Endelüsî. *el-İkdu'l-Ferîd*. Beyrut: Dâru'l-Kütübî'l-İlmiyye, 1984.

İBN-İ ASÂKİR, Ebu'l-Kâsım Ali b. Hasan b. Hibetullah. *Târihu Dimeşk*. Düzenleyen Amr b. Ğarâme el-Amravî. Dâru'l-Fikr, 1995.

İBN-İ EBÎ HÂTİM, Ebû Muhammed Abdurrahmân b. Muhammed b. İdrîs er-Râzî. *Tefsîrû'l-Kur'âni'l-'Azîm li İbn-i Ebî Hâtim*. Düzenleyen Es'ad Muhammed et-Tayyib. Suudî Arabistan: Mektebet-i Nezzâr Mustafâ el-Bâz, 2000.

İBN-İ EBÎ ŞEYBE, Ebû Bekir Abdullah b. Muhammed 'Abesî el-Kufî. *el-Musannef*. Düzenleyen Muhammed 'Avâme, Dâru'l-Kıble, t.y.

İBN-İ HACER, Ahmed b. Ali el-Askalânî. *Bezlü'l-Mâûn fî Fadli't-Tâûn*, Düzenleyen. Ahmed İsam Abdülkâdir el-Kâtib, Riyâd: Dâru'l-Âsime, t.y.

İBN-İ HACER, Ahmed b. Ali el-Askalânî. *ed-Dürri'l-Kâmine fî A'yâni'l-Mîeti's-Sâmine*. Düzenleyen Muhammed Abdulmuîd. Hindistan: Meclisü'd-Dâireti'l-Ma'ârifî'l-Osmanîyye, 1972.

İBN-İ HACER, Ahmed b. Ali el-Askalânî. *İthâfî'l-Meherretibi'l-Fevâid el-Mübtékira min Etrâfi'l-'Aşera*. Medine: Merkezü Hıdmeti's-Sünne ve's-Sireti'n-Nübüvve, 1994.

İBN-İ KÂDÎ ŞÜHBE, Ebû Bekir b. Ahmed Tekiyüddîn. *Tabakâtü's-Şâfiyye*. Düzenleyen El-Hâfız Abdulalîm Hân, Beyrut: Alemü'l-Kütüb, 1987.

İBN-İ KESİR, Ebu'l-Fidâ İsmail b. Ömer el-Kuraşî el-Basrî. *Tabakâtü's-Şâfiî*. Düzenleyen Ahmed Ömer Hâşim – Muhammed Zeynehem Azb. Mektebetü's-Sekâfetü'd-Dîniyye, 1993.

İBN-İ KESİR, Ebu'l-Fidâ İsmail b. Ömer el-Kuraşî el-Basrî. *Tefsîru'l-Kur'âni'l-'Azîm*. Düzenleyen Sâmi b. Muhammed Sellâme. Dâru Tayyibe li'n-Neşr ve't-Tevzî, 1999.

İBN-İ MELEK, Abdullatîf b. Abdulazîz b. Emînuddîn, *Mebârikü'l-Ezhâr fi Şerhi Meşâriki'l-Envâr*. Düzenleyen Eşref b. Abdulmaksûd. Beyrut: Dârü'l-Cîl, 1995.

İBN-İ SA'D, Ebû Abdillâh Muhammed el-Hâşimî. *Tabakâtü'l-Kübrâ*. Düzenleyen Muhammed Abdulkâdir'Atâ, Beyrut: Dârü'l-Kütübi'l-İlmiyye, I. Baskı, 1990.

İBNÜ'L-HÜMMÂM, Kemâlüddîn. *el-Müsâmera Şerhu'l-Müsâyera*. İstanbul: Çağrı Yayınları, 1979.

İCÎ, Adudülla ve'd-dîn Kâdî Abdurrahman b. Ahmed. *el-Mevâkıf*, Beyrut: Âlemü'l-Kütüb, t.y.

İFTİHÂRUDDÎN EL-BUHÂRÎ, Hâfizuddîn Tâhir b. Ahmed b. Abdürreşîd b. Hüseyin es-Serahsî. *Hulâsatü'l-Fetâvâ*. Berlin Kütüphanesi Yazmaları Rakam: 4159.

İMAMZÂDE, el-Hanefî. *Şerhu'ş-Şir'a*. Düzenleyen Hüseyin Hilmî b. Saîd, İstanbul : Mektebetü'l-Hakîka, 1983.

KEHHÂLE, Ömer b. Rızâ b. Muhammed Râğıb b. Abdülğanî ed-Dımeşkî. *Mu'cemü'l-Müellifîn*. Beyrut: Mektebetü'l-Müsennâ, t.y.

KİRMÂNÎ, Ebû Abdillâh Şemsüddîn Muhammed b. Yûsuf b. Alî. *el-Kevâkibu'Dürârî fi Şerhi Sahîhi'l-Buhârî*. Beyrut: Dâru İhyâi't-Türâsi'l-Ârabî, 1981.

KUREŞÎ, Abdulkâdir b. Muhammed b. Nasrullâh, *el-Cevâhiri'l-Mudiyye fi Tabakâti'l-Hanefiyye*. Düzenleyen Mîr Muhammed. Karaçi: t.y.

KURTUBÎ, Ebû Abdillâh Muhammed b. Ahmed b. Ebî Bekr b. Ferah el-Ensârî el-Hazrecî Şemsüddîn. *el-Câmi' li Ahkâmi'l-Kur'an*. Düzenleyen. Ahmed el-Berdûnî - İbrahim Etfîş, Kâhire: Dâru'l-Kütübi'l-Mısriyye, 1964.

KURTUBÎ, Ebû Abdillâh Muhammed b. Ahmed b. Ebî Bekr b. Ferah el-Ensârî el-Hazrecî Şemsüddîn. *et-Tezkira*. Düzenleyen. Sâdık b. Muhammed. İbrahim, Riyâd: Mektebetü Dâri'l-Minhâc, 2005.

KUTEYBÎ, Şihâbüddîn Ahmed b. Muhammed b. Ebî Bekr b. Abdülmelik el-Kastellânî el-Mısırî. *el-Mevâhibu'd-Diniyye bi'l-Menahi'l-Muhammediyye*. Kâhire: el-Mektebetü't-Tevfikîyye, t.y.

KÜÇÜK, Şükrü “Kuşadalı Ahmed Efendi ve İnâyetül-Mübteğî fi Şerhi Kifâyeti'l-Mübtedî Adlı Eseri”, (Yayınlanmamış Yüksek Lisans Tezi), Marmara Üniversitesi S.B.E., 2001.

LEKÂNÎ, İbrahim el-Mısırî el-Mâlikî. *Hidâyetü'l-Mürîd li Cevhereti't-Tevhîd*. Düzenleyen Muhammed el-Hatîb, Beyrut: Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 2012.

MAKRÎZÎ, Ahmed b. Alî b. Abdulkâdir Takiyyüddîn. *İmtâ'u'l-Esmâ' bi-mâ li'n-Nebiyi mine'l-Ahvâl ve'l-Emvâl ve'l-Hafede ve'l-Metâ'*. Düzenleyen Muhammed Abdulhamîd en-Nemisî, Beyrut: Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 1999.

MÂLİK B. ENES. *el-Muvatta'*. Düzenleyen Muhammed Fuâd Abdalbâkî, Beyrut: Dâru İhyâi't-Türâs, 1985.

MEDÂİNÎ, Alî b. Muhammed b. Abdullah b. Ebî Seyf. *et-Te'âzî*. Düzenleyen. İbrâhîm Sâlih. Dâru'l-beşâir, 2003.

MEHMED TÂHİR, Bursalı. *Osmanlı Müellifleri*. İstanbul: Matbaa-i Âmire, 1914.

MENBECÎ, Muhammed b. Muhammed b. Muhammed Şemsüddîn. *Tesliyetü ehli'l-mesâib*. Beyrut: Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 2005.

MUHAMMED EL-KATTÂN, İbn Ömer el-Askalânî. *el-Kavlu bi'l-İhsâni'l-Amîm fi İntifâi'l-Meyyiti bi'l-Kur'âni'l-Azîm*. Düzenleyen Ebû Abdirrahmân Şevket b. Rıfkı Şehaltuğ. Dâru'l-Eseriyye, 2009.

MUHAMMED MAHLÛF, İbn Ömer b. Ali b. Sâlim. *Şeceretü'n-Nûri'z-Zekiyye fi Tabakâti'l-Mâlikiyye*. Düzenleyen Abdülmecîd Hayâlî. Beyrut: Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 2003.

MUHYİDDİN ŞEYHZÂDE, Muhammed b. Muslihiddîn Mustafa el-Kocavî el-Hanefî, *Hâşiye alâ Tefsîri'l-Beyzâvî*. Düzenleyen Muhammed Abdulkâdir Şahin, Beyrut. Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 1999.

MÜNZİRÎ, İsmâîl b. Muhammed b. Fazıl b. Alî el-Kurşî el-İsfihânî. *et-Terğîb ve't-Terhîb*. Düzenleyen Eymen Sâlih Şa'bân. Kahire: Dâru'l-Hadîs, 1993.

MÜSLİM, İbn Haccâc Ebû'l-Hasan el-Kuşeyrî en-Nisâbü'rî. *el-Müsnedü's-Sahîhü'l-Muhtasar bi-Nakl, 'l-'Adl ilâ Rasulillah Sallâllahü 'aleyhi ve's-sellem*. Düzenleyen Muhammed Fûâd Abdalbâkî, Beyrut: Dârü ihyâi't-turâsi'l-'arabî, t.y.

MÜSTAKÎMZÂDE. *Mecelletü'n-Nisâb fi'l-Künâ ve'n-Neseb ve'l-Elkâb*". Yazma.

NESÂÎ, Ebû Abdurrahmân Ahmed b. Şu'ayb b. Alî el-Horâsânî. *el-Müctebâmine's-Sünne*. (es-Sünenü's-Sügrâlin'n-Nessâî). Düzenleyen Abdulfettâh Ebû Ğudde. Halep: Mektebetü'l-Matbû'âti'l-İslâmiyye, 1986.

SAFEDÎ, Salahuddîn Hâlib. Aybek b. Abdullâh . *el-Vâfibi'l-Vefeyât*. Düzenleyen Ahmed Arnavut – Türkî Mustafâ. Beyrut Dârüihyâi't-Türâs, 2000.

SEFÛRÎ, Abdurrahmân b. Abdusselâm. *Nüzhetü'l-Mecâlis ve Müntehabü'n-Nefâis*. Mısır: Matba'atü'l-Kaseteliyye, 1866.

SEMERKÂNDÎ, Ebû Hafs Ömer b. Hasan en-Nisâbü'rî. *Revnaku'l-Mecâlis*. Melik Suud Üniversitesi Yazmalar Kataloğu Rakam: 2348.

SENÂMÎ, Ömer b. Muhammed b. İvaz. *Nisâbu'l-İhtisab*. Düzenleyen Mir Yezn Saîd Useyrî, Mekke: Mektebetü't-Tâlib el-Câmiî, 1986.

SERKÎS, Yusuf b. İlyân b. Musa. *Mu'cemu'l-Matbûâti'l-Arabiyye ve'l-Muarrabe*. Mısır: Matbaatu Serkîs, 1928.

SİVÂSÎ, Şihâbüddîn Ahmed b. Mahmud. *Uyûnu't-Tefâsîr*. Düzenleyen Bahâüddîn Dartoma, Beyrut: Dâru Sadır, 2006.

SUYÛTÎ, Abdurrahman b. Ebî Bekr Celâlüddîn. *Buġyetu'l-Vuât fî Tabakâti'l-Lugaviyyîn ve'n-Nuhât*. Düzenleyen Muhammed Ebu'l-Fadl İbrahim. Saydâ: el-Mektebetü'l-Asriyye, t.y.

SUYÛTÎ, Abdurrahmân b. Ebî Bekir Celâlüddîn. *Tabakâtü'l-Hüffâz*, Beyrut: Dârü'l-Kütübi'l-İlmiyye, 1987.

SUYÛTÎ, Abdurrahman b. Ebî Bekir Celâlüddîn. *Unmûzeci'l-Lebîb fî Hasâisi'l-Habîb*, Cidde: Vizâratu'l-A'lâm, 1986.

SUYÛTÎ, Abdurrahman b. Ebî Bekr Celâluddîn. *Şerhu's-Sudûr bi-Şerhi Hâli'l-Mevtâ ve'l-Kubûr*. Düzenleyen Abdülmecîd Tu'me el-Halebî. Beyrut: Dâru'l-Ma'rife, 1996.

SUYÛTÎ, Abdurrahman b. Ebî Bekr Celâluddîn. *el-Fethu'l-Kebîr fi Dammi'z-Ziyâde ile'l-Câmii's-Sağîr*. Düzenleyen Yusuf en-Nebhânî. Beyrut: Dâru'l-Fikr, 2003.

SÛBKÎ, Tâcuddîn Abdulvahhâb b. Takiyyuddîn. *Tabakâtü's-Şâfiyyeti'l-Kübrâ*. Mahmûd Muhammed et-Tanâhî – Abdulfettâh el-Hülvî. Dârühicri't-Tibâ'a ve'n-Neşr ve't-Tevzi', 1992.

SÛYÛTÎ, Celâluddîn. *ed-Durrü'l-Mensûr fi't-Tefsîr bi'l-Me'sûr*, Düzenleyen. Abdullah b. Abdulmuhsîn et-Türkî, Kahire: Merkezü Hicr li'l-Buhûs, 2003.

ŞEVKÂNÎ, Muhammed b. Alî b. Abdullah el Yemenî. *el-Bedru't-Tâli' bi Mehâsin min ba'di'l-Karni's-Sâbi*. Beyrut: Dâru'l-Mârifetü, t.y.

ŞEYH BEDREDDÎN, İbn Kâdî Semâne Mahmûd b. İsrâîl b. Abdülaziz Bedreddîn el-Hanefî et-Türkî. *Şerhu Letâifi'l-İşârat*. İstanbul Müftülüğü Kütüphanesi Rakam: 373.

ŞÎRÂZÎ, Ebû İshâk İbrâhîm b. Alî. *Tabakâtü'l-Fukahâ*. Düzenleyen İhsân Abbâs, Beyrut: Dârü'r-Râidi'l-'Arabiyye, 1970.

ŞÜRÛNBÛLÂLÎ, Hasan b. 'Imâd b. Ali el-Vefâi el-Hanefî. *Ğunyetü zevi'l-Ahkâm fi Buğyeti Düreri'l-Hükkâm*. Dâru İhyâi'l-Kütübi'l-Arabiyye, t.y.

TABERÂNÎ, Süleymân b. Ahmed b. Eyyûb b. Mutayr el-Lahmî. *el-Mu'cemü'l-Avsat*. Düzenleyen Târik b. 'Avdullâh b. Muhammed – Abdulmuhsîn b. İbrâhîm el-Hüseynî, Kahire: Dârü'l-Hâremeyn, t. y.

TABERÂNÎ, Süleymân b. Ahmed b. Eyyûb b. Mutayr el-Lahmî. *el-Mü'cemü'l-Kebîr*. Düzenleyen Hamdî b. Abdülmecîd es-Selefi, Kahire: Dârü'n-Neşr: Mektebet-i İbn Teymiyye, t.y.

TÂBERÎ, Muhammed b. Cerîr b. Yezîd b. Kesîr b. Gâlib el-âmelî Ebû Cafer. *Câm'i'l-Beyân Fî Te'vili'l-Kur'ân*. Düzenleyen Ahmed Muhammed Şâkîr, Beyrut: Müessesetü'r-Risâle, 2000.

TAFTAZÂNÎ, Sa'düddîn Mes'ûd b. Ömer b. Abdullah, “Şerhu'l-Makâsîd”, thk. İbrahim Şemsüddîn, Beyrut : Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 2001.

TAFTAZÂNÎ, Sa'düddîn Mes'ûd b. Ömer b. Abdullah. *Şerhu'l-Akâidi'n-Nesefiyye*. Düzenleyen Ahmed Hicâzî es-Sakâ, Kahire: Mektebetü'l-Külliyâti'l-Ezheriyye, 1987.

TAYYİBÎ, Şerefuddîn Hüseyin b. Abdullah. *Şerhu't-Tayyibî alâ Mişkâti'l-Mesâbih*. Riyad: Mektebetü Nezzâr Mustafa el-Bâz, 1997.

TEBRÎZÎ, Muhammed b. Abdullâh el-Hatîb. *Miskâtü'l-Mesâbih*. Düzenleyen Muhammed Nâsiruddîn el-Elbânî. Beyrut: Mektebü'l-İslâmiyyeli't-Tibâ' ve'n-Neşr, 1979.

TİRMİZÎ, Muhammed b. İsâ b. Sevre b. Mûsâ b. Dahhâk. *Sünen-i Tirmizî*. Düzenleyen Ahmed Muhammed Şâkir v.d. Mısır: Şirketü Mektebet ve Matba'a, 1975.

ZEHEBÎ, Şemsuddîn Ebu Abdullâh Muhammed b. Ahmed b. Osmân b. Kâymâz. *Tabakâtü'l-Hüffâz*. Beyrut: Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 1998.

ZEMAŞERÎ, Ebu'l-Kâsım Mahmud b. Amr b. Ahmed Cârullah. *el-Keşşâf*. Beyrut: Dâru'l-Kitâbi'l-Arabî, 1987.

ZERKEŞÎ, Ebû Abdillâh Bedruddîn Muhammed b. Abdullâh b. Bahâdır eş-Şâfii. *el-Leâli'l-Mesüre fi'l-Ehâdisil-Meşhûra (et-Tezkire fi'l-Ehâdisi'l-el Meşhûra*. Düzenleyen MustafâAbdulkâdir 'Atâ, Beyrut: Dâru'l-Kütübü'l-İlmiyye, 1986.

ZEYLA'Î, Cemâlüddîn Ebû Muhammed Abdullâh b. Yûsuf b. Muhammed. *Tahrîcü'l-Ahâdis ve'l-Âsâri'l-Vâki'at fi Tefsîri'l-Keşşâf li'z-Zemaşerî*. Düzenleyen. Abdullâh b. Abdurrahmân es-Sa'd, Riyâd: Dâru İbn Hüzeyme, 1412.

ZİRİKLÎ, Hayruddîn b. Mahmûd b. Muhammed b. Alî b. Fâris ed-Dimeşkî. *el-A'lâm*. Dâru'l-İlm li'l-Melâyîn, 2002.

ÖZGEÇMİŞ

1987 Halep doğumludur. İlk ve orta eğitimini Halep'te aldı. 2008 'de Şam Üniversitesi İlahiyat Fakültesi'nden mezun oldu. Halep Üniversitesi Eğitim Fakültesi'nde 2009'da tezsiz yüksek lisans yaptı. 2010 yılında Şam Üniversitesi İlahiyat Fakültesi'nde yüksek lisans eğitimine başlamıştır. 2012 yılı başından itibaren İstanbul Üniversitesi İlahiyat Fakültesi'nde Arapça okutmanlığı görevini ifa etmektedir. 2013 yılında Sakarya Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Kelâm Anabilim Dalı'nda yüksek lisans eğitimine başlamıştır.

Akademik ilgi alanlarını Arap dili eğitimi, Arap edebiyatı ve çağdaş İslam düşüncesi konuları oluşturmaktadır.

Arapça ve İngilizce bilmektedir.