

T.C.  
SAKARYA ÜNİVERSİTESİ  
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ

ŞEMSÜDDİN EBÛ SÂBİT MUHAMMED B.  
ABDULMELİK ED-DEYLEMÎ'NİN (V.589/1193) *KİTÂBÜ*  
*TASDÎKİ'L-MAÂRİF* ADLI ESERİNİN EDİSYON  
KRİTİĞİ

DOKTORA TEZİ

Yahya YAŞAR

Enstitü Anabilim Dalı: Temel İslam Bilimleri  
Enstitü Bilim Dalı: Tefsir

Tez Danışmanı: Prof. Dr. Davut AYDÜZ

HAZİRAN-2010

**T.C.**  
**SAKARYA ÜNİVERSİTESİ**  
**SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ**

**ŞEMSÜDDİN EBÛ SÂBİT MUHAMMED B.**  
**ABDULMELİK ED-DEYLEMÎ'NİN (V.589/1193) KİTÂBÜ**  
**TASDÎKI'L-MAÂRİF ADLI ESERİNİN EDİSYON KRİTİĞİ**

**DOKTORA TEZİ**  
**Yahya YAŞAR**

**Enstitü Anabilim Dalı: Temel İslam Bilimleri**  
**Enstitü Bilim Dalı: Tefsir**

**Bu tez 03/06 /2010 tarihinde aşağıdaki jüri tarafından Oybirliği ile kabul edilmiştir.**

**Pof Dr. Muhammed AYDIN**

**Jüri Başkanı**

- Kabul  
 Red  
 Düzeltme

**Prof Dr. Davut AYDÜZ**

**Jüri Üyesi**

- Kabul  
 Red  
 Düzeltme

**Prof.Dr. Levent ÖZTÜRK**

**Jüri Üyesi**

- Kabul  
 Red  
 Düzeltme

**Prof.Dr. Ömer ÇELİK**

**Jüri Üyesi**

- Kabul  
 Red  
 Düzeltme

**Prof.Dr .Hidayet AYDAR**

**Jüri Üyesi**

- Kabul  
 Red  
 Düzelt



## **BEYAN**

Bu tezin yazılmasında bilimsel ahlak kurallarına uyulduğunu, başkalarının eserlerinden yararlanılması durumunda bilimsel normlara uygun olarak atıfta bulunulduğunu, kullanılan verilerde herhangi bir tahrifat yapılmadığını, tezin herhangi bir kısmının bu üniversite veya başka bir üniversitedeki başka bir tez çalışması olarak sunulmadığını beyan ederim.

**Yahya YAŞAR**

**06.05.2010**

## İÇİNDEKİLER

<b>KISALTMALAR</b> .....	vi
<b>ÖZET</b> .....	vii
<b>SUMMARY</b> .....	viii
<b>GİRİŞ</b> .....	1
İşarî Tefsir Temayülü ve İşarî Tefsirler .....	5
<b>BÖLÜM 1 : DEYLEMÎ'NİN HAYATI VE ESERLERİ</b> .....	10
1.1 Yaşadığı Dönemin Özellikleri.....	10
1.2 Hayatı.....	12
1.2.1 İsmi, Lakabı, Künyesi ve Nisbeleri .....	12
1.2.2 Doğum Yeri ve Tarihi .....	12
1.2.3. Vefatı.....	13
1.3. Eserleri.....	13
<b>BÖLÜM 2. DEYLEMÎ'NİN <i>KİTÂBÜ TASDÎKÎ'L-MAÂRİF</i> ADLI</b>	
<b>TEFSİRİ</b> .....	19
2.1.Kitâbü Tasdîkî'l-Maârif.....	19
2.1.1 Eserin İsmi.....	19
2.1.2 Eserin Müellife Nispeti.....	19
2.1.3 Yazılış Gayesi.....	20
2.1.4 Eserin Tavsifi ve Nüshaları.....	21
2.2. Kitâbü Tasdîkî'l-Maârif'in Kaynakları.....	24
2.3. Deylemi'nin Tefsirdeki Metodu.....	26
2.3.1.Rivayet Yönünden Tefsirinin Özellikleri.....	27
2.3.1.1. Kur'ân'ı Kur'ân'la Tefsir etmesi .....	27
2.3.1.2. Kur'ân'ı Sünnetle Tefsir etmesi .....	32
2.3.1.3. Kur'ân'ı Sahâbe ve Tâbiîn Sözüyle Tefsir etmesi.....	37
2.3.1.4.Nüzûl Sebeplerini Belirtmesi.....	40
2.3.1.5.Kur'ân'ı Mutasavvıfların Sözleriyle Tefsir Etmesi.....	42

2.3.1.6.Şiirle İstişhad Etmesi.....	47
2.3.1.7.İsrailiyyât Karşısındaki Tutumu.....	49
2.3.2. Dirâyet Yönünden Tefsîrinin Özellikleri.....	53
2.3.2.1-İşârî Tefsîr veya Tevil Örnekleri.....	53
2.3.2.2-Arap Dili Açısından Tahlilleri.....	59
2.3.2.3-Kelamî Konulara Yer Vermesi.....	61
2.3.2.3.1- İmân ve İslam.....	61
2.3.2.3.2- Küfür.....	65
2.3.2.3.3- Gayb Bilgisi.....	65
2.3.2.3 4- Hulûl ve Hulûlün İmkanı.....	66
2.3.2.3.5-Allah İçin Mekân.....	68
2.3.2.3.6- Rû'yetullah.....	69
2.3.2.4-Tenkit Anlayışı Ve Kendi Görüşünü Beyan Etmesi.....	71
2.3.2.5-Huruf-ı Mukattaa'yı Tefsir Etme Metodu.....	75
<b>SONUÇ.....</b>	<b>79</b>
<b>KAYNAKÇA.....</b>	<b>81</b>
<b>ÖZGEÇMİŞ.....</b>	<b>86</b>
<b>BÖLÜM 3. ŞEMSUDDÎN EBÛ SÂBÎT MUHAMMED B. ABDULMELİK ED- DEYLEMÎ'NİN KİTÂBÜ TASDÎKİ'L-MAÂRİF ADLI TEFSİRİNİN EDİSYON KRİTİĞİ.....</b>	<b>87</b>
Mukaddime.....	1
Fâtiha Sûresi.....	9
Bakara Sûresi.....	10
Âl-i İmrân Sûresi.....	37
Nisâ Sûresi.....	54
Mâide Sûresi.....	70
En'âm Sûresi.....	80
A'râf Sûresi.....	101
Enfâl Sûresi.....	121
Tevbe Sûresi.....	125
Yûnus Sûresi.....	130
Hûd Sûresi.....	136

Yûsuf Sûresi.....	139
Ra'd Sûresi.....	146
İbrahim Sûresi.....	148
Hicr Sûresi.....	153
Nahl Sûresi.....	157
İsrâ Sûresi.....	161
Kehf Sûresi.....	163
Meryem Sûresi.....	174
Tâ-Hâ Sûresi.....	176
Enbiyâ Sûresi.....	181
Hac Sûresi.....	184
Mü'minûn Sûresi.....	189
Nûr Sûresi.....	192
Furkân Sûresi.....	199
Şu'arâ Sûresi.....	203
Neml Sûresi.....	206
Kasas Sûresi.....	209
Ankebût Sûresi.....	214
Rûm Sûresi.....	217
Lokman Sûresi.....	219
Secde Sûresi.....	220
Ahzâb Sûresi.....	227
Sebe Sûresi.....	231
Fâtır Sûresi.....	231
Yâsîn Sûresi.....	236
Sâffât Sûresi.....	239
Sâd Sûresi.....	240
Zümer Sûresi.....	243
Mü'min Sûresi.....	247
Fussilet Sûresi.....	249
Şûrâ Sûresi.....	252
Zuhruf Sûresi.....	259

Duhân Sûresi.....	260
Câsiye Sûresi.....	261
Ahkâf Sûresi.....	262
Muhammed Sûresi.....	262
Fetih Sûresi.....	264
Hucurât Sûresi.....	266
Kâf Sûresi.....	266
Zâriyât Sûresi.....	267
Tûr Sûresi.....	269
Necm Sûresi.....	270
Kamer Sûresi.....	273
Rahmân Sûresi.....	274
Vâkı'â Sûresi.....	275
Hadîd Sûresi.....	276
Mücâdele Sûresi.....	281
Haşr Sûresi.....	283
Mümtehine Sûresi.....	284
Saff Sûresi.....	284
Cum'a Sûresi.....	285
Münâfikûn Sûresi.....	286
Teğâbun Sûresi.....	286
Talâk Sûresi.....	286
Tahrîm Sûresi.....	287
Mülk Sûresi.....	288
Kalem Sûresi.....	289
Hâkka Sûresi.....	290
Me'âric Sûresi.....	290
Nûh Sûresi.....	291
Cin Sûresi.....	291
Müzzemmil Sûresi.....	292
Müddessir Sûresi.....	292
Kıyâme Sûresi.....	293

İnsan Sûresi.....	296
Nâzi'ât Sûresi.....	297
İnfitâr Sûresi.....	298
Mutaffifîn Sûresi.....	298
Bürûc Sûresi.....	300
A'lâ Sûresi.....	300
Gâşiye Sûresi.....	300
Fecr Sûresi.....	301
Şems Sûresi.....	302
Leyl Sûresi.....	303
İnşirâh Sûresi.....	304
Tîn Sûresi.....	305
Alak Sûresi.....	307
Kadr Sûresi.....	307
Zilzâl Sûresi.....	308
Kâri'a Sûresi.....	308
Tekâsür Sûresi.....	309
Kevser Sûresi.....	310
Kâfirûn Sûresi.....	310
Nasr Sûresi.....	311
İhlâs Sûresi.....	311
Felâk Sûresi.....	315
Nâs Sûresi.....	315
Fihristler	
Kur'ân-ı Kerîm Âyetleri fihristi.....	318
Hadis-i Şerifler Fihristi.....	354
İsimler Fihristi.....	362
Kaynakça.....	363
<b>EKLER</b> .....	<b>369</b>

## KISALTMALAR

a.g.e.	: Adı geçen eser
Arp.	: Arapça
a.s.	: Aleyhisselam
b.	: İbn, bin
bkz.	: Bakınız
Böl.	: Bölüm
c.c.	: Celle celaluhu
Çev.	: Çeviren
D. no	: Demirbaş numarası
DİA.	: Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi
h.	: Hicrî
h.no.	: Hadis numarası
Hz.	: Hazreti
k.no	: Kayıt no
Ktp.	: Kütüphane
Mad.	: Maddesi
M.Ü.İ.F.V	: Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Vakfı
nr.	: Numara
ö.	: Ölüm tarihi
r.a.	: Radıyallahu ânhu(âنها)
s.	: Sayfa
s.a.s.	: Sallallahu aleyhi ve sellem
Sül.	: Süleymaniye
T.D.V.	: Türkiye Diyanet Vakfı
thk.	: Tahkik
t.y.	: Tarihsiz
v.	: Varak
vs.	: Vesaire
yay.	: Yayınları
y.y.	: Basım yeri yok

<b>Tezin Başlığı:</b> Şemsuddîn Ebû Sâbit Muhammed B. Abdulmelik Ed-Deylemî'nin (V.589/1193) <i>Kitâbü Tasdîki'l-Maârif</i> Adlı Eserinin Edisyon Kritiği	
<b>Tezin Yazarı:</b> Yahya YAŞAR	<b>Danışman:</b> Prof.Dr. Davut AYDÜZ
<b>Kabul Tarihi:</b> 03/06/2010	<b>Sayfa Sayısı:</b> VIII(ön kısım) +368+87+10(ekler)
<b>Ana Bilim Dalı:</b> Temel İslam Bilimleri	<b>Bilim Dalı:</b> Tefsir
<p>Edisyon Kritik çalışması olarak ele aldığımız Şemsüddîn Ebû Sâbit Muhammed b. Abdü'l-Melik ed-Deylemî'nin <i>Kitâbü Tasdîki'l-Maârif</i> adlı eseri hicrî 6. Asırda, işârî tefsir anlayışıyla yazılmış bir eserdir. Eser Fâtiha Sûresi'nden Nâs Sûresi'ne kadar bazı sûreler hariç Kur'ân-ı Kerîm sûrelerinin tamamını ele almaktadır. Fakat Müfessirimiz, sûrelerin bütün âyetlerini değil, sadece bazılarını tefsir etmiştir. İşârî tefsir ağırlıklı olmakla beraber yer yer dirâyet ve rivâyet tefsirinden de faydalanılmıştır.</p> <p>Tek cilt halinde olan <i>Kitâbü Tasdîki'l-Maârif</i>' in ulaşabildiğimiz kadarıyla toplam beş nüshası vardır. Bütün nüshalar İstanbul'da bulunan kütüphanelerde. Edisyon kritik çalışmalarında hedeflenen, nüshalar arası farklılıkları tespit ederek, en doğru metni ortaya çıkarmaktır. Beş nüshanın tamamının karşılaştırmanın zorluğunu göz önünde bulundurarak Süleymaniye Kütüphanesi Bağdatlı Vehbi bölümü ve Beyazıt Kütüphanesi Veliyüddîn Efendi bölümünde yer alan nüshaları, esas aldığımız Yeni Cami nüshasıyla karşılaştırmada kullanacağımız nüshalar olarak tespit ettik. Bu tercihimizi de nüshalardaki hatalardan, aralarındaki benzerlik ve farklılıklardan yola çıkarak yaptık. Çalışmamızda esas aldığımız nüsha olan Yeni Cami (الأصل), nüshalar arası karşılaştırmada kullandığımız Bağdatlı Vehbi (ب) ve Veliyüddîn efendi (و) ile gösterilmiştir. Bu bağlamda eserin aslına en yakın ve Arapça imla kurallarına uygun olarak metnin ortaya çıkarılması araştırmamızın esasını teşkil etmiştir.</p> <p>Deylemî, <i>Kitâbü Tasdîki'l-Maârif</i>'i telif ederken istifade ettiği kaynaklar hakkında herhangi bir açıklamada bulunmamıştır. Fakat nakilleri sırasında tasrih ettiği isimler ve metodolojik anlamda izlediği usul, kaynakları hakkında bir kanaat oluşmasında yardımcı olmuştur. Yaptığımız karşılaştırmalar ve araştırmalar neticesinde Müellifin, Tusterî'nin eseri <i>Tefsîru'l-Kur'âni'l-Azîm</i>, Sülemî'nin <i>Hakâiku't-Tefsir</i> adlı eserlerinden etkilendiği görülmektedir. Deylemî, bu eserlerden birçok açıdan istifade etmiştir. Özellikle mutasavvıfların sözleriyle âyetleri açıklama, şiirle istişhâd, hurûf-ı mukattaâ'yı açıklama gibi yerlerde bu etkilenmenin izlerini görürüz.</p>	
<b>Anahtar Kelimeler:</b> Deylemi, Kitâbu Tasdîki'l-Maârif, Edisyon-Kritik	



<b>Title:</b> Re-evaluation and Critical Edition of the work of of Shams al-Din Abu Sabit Muhammad b. Abd al-Malik al-Daylami (V.589/1193) <i>Kitâb al- Tasdîq al-Maârif</i>	
<b>Author:</b> Yahya YAŞAR	<b>Supervisor:</b> Prof.Dr. Davut AYDÜZ
<b>Date of acceptance:</b> 03/06/2010	<b>Pages:</b> VII+368+87+10
<b>Major field:</b> Basic Islamic Disiplines	<b>specific field :</b> Exegesis (Tafsir)
<p>We dealt with the work of Shams al-Din Abu Sabit Muhammad. His exegesis is considered as an allusive exegetical work, <i>Kitâb al- Tasdîq al-Maârif</i>. It was written in sixth century of Islam and contains all Qur’anic chapters although he did not comment on every verses of the Qur’an. This exegetical work mainly focuses on the mystical dimension of the verses, however, the author frequently used other mainsteam exegetical works, both tradional and reason based commentaries.</p> <p>His exegesis is only one volume and has five manuscripts in different libraries. These libraries are located in Istanbul. One of the main purpose of the critical edition is to find out the best and most authentic version of the work together with indicating the differences among the manuscripts. Keeping in mind the difficulties of comparing five manuscripts together, we only selected to compare the manuscripts of Süleymaniye library (Bağdatlı Vehbi Section), Beyazıt Library (Veliyüddîn Efendi Section) and Yeni Cami manuscript. We used primarely Yeni Cami manuscript and indicate it with the word (الأصل/original) while the other two are referred as Bağdatlı Vehbi (ب) and Veliyuddîn efendi (و). What we did is briefly to publish original version of the text.</p> <p>Daylamî did not give any information about the sources of his <i>Kitâb Tasdîq al-Maârif</i>. But our textual analysis provide significant insigth to find his original sources. According to our analysis, he used great mystic exegete Tustarî’s <i>Tafsir al-Qur’an al-Azim</i>, Sulami’s <i>Haqâiq al-Tafsir</i>. Daylami benefited from these two sources from various aspects, especially, the explanation of the Qur’an by the discourses of early mystics, using poetry, giving different mystical meanings to the detached letters of the Qur’an. These are the major filed under which Daylami was influenced greatly by mystics.</p>	
<b>Key words:</b> Daylami, Kitab Tasdiq al-Maarif, Critical-Edition	



## GİRİŞ

### Araştırmanın Konusu

Çalışmamızın konusu, Şemsuddîn Ebû Sâbit Muhammed b. Abdülmelik ed-Deylemî'nin (v.589/1193) *Kitâbü Tasdîkî'l-Maârif* adlı yazma tefsirinin edisyon kritiğidir.

Eser, Kur'ân-ı Kerim'in hemen her sûresinde yer alan tasavvuf ehlinin söz, hal ve tavırlarını ilgilendiren bir kısım ayetlerin tefsirini içermektedir. İşâri tefsir ağırlıklı olmakla birlikte, yer yer dirâyet ve rivâyet tefsirlerinden de istifade edilmiştir. Tek cilt halinde olan eserin, ulaşabildiğimiz kadarıyla toplam beş nüshası vardır. Eserin adı, nüshalarda farklı şekilde verilmektedir. Nüshaların ikisinde eserin adı " *Kitâbü Tasdîkî'l-Maârif*" olarak zikredilmekte olup Bağdâdî de *Hediyetü'l-Ârifîn*'de eserin adını " *Kitâbü Tasdîkî'l-Maârif*"<sup>1</sup> şeklinde vermektedir. Eserin ismi hakkındaki bilgiler araştırmamızın ileriki kısımlarında tekrar ele alınacağından kısaca değinmekle iktifa ediyoruz.

### Araştırmanın Önemi

Elimizde matbu olarak bulunan ve inceleme, araştırma ve anlama imkânı bulabildiğimiz tefsirlerin Kur'ân'ın anlaşılmasında önemli katkıları vardır. Ancak bunun yanında henüz gün yüzüne çıkmamış, kütüphanelerde yazma halinde bulunan tefsirler de bulunmaktadır. Yapılan araştırmalarda sadece Süleymaniye Kütüphanesi bünyesinde 80.000 yazma eser barındırmakta; bunlar arasında, nicelik ve nitelikleri pek bilinmeyen birçok Arapça yazma tefsirler yer almaktadır.<sup>2</sup> Bu eserlerin edisyon kritikli neşirlerinin yapılmasına olan acil ihtiyacı göstermesi bakımından önemi haizdir. Dolayısıyla Deylemî'nin (v.589/1193), *Kitâbü Tasdîkî'l-Maârif* adlı yazma tefsirinin edisyon kritik çalışması bu amaca yönelik mütevazı bir adımdır.

<sup>1</sup> Bağdâdî, İsmail Paşa, *Hediyetü'l-Ârifîn Esmâü'l-Müellifîn ve Âsârü'l-Musannifîn min Keşfiz-Zünûn*, İstanbul 1955, II/103.

<sup>2</sup> Mollaibrahimoğlu, Süleyman, *Yazma Tefsirler*, İstanbul 2002, s.15.

Eser incelendiğinde görüleceği üzere, Deylemî tasavvuf ilmindeki dirayetini bu tefsirinde ortaya koymuştur. Dolayısıyla bu tefsirin Kur'ân'ı anlamada farklı bir bakış açısı kazandıracığı kanaatindeyiz.

Üzerinde çalıştığımız eser hicri 6. asırda işârî tefsir anlayışıyla yazılmıştır. Bu asır, tasavvuf açısından araştırmacıların büyük çoğunluğuna göre bir dönüm noktasıdır. Çünkü özellikle Kuşeyrî ile başlayıp Gazalî ile devam eden tasavvufun meşruiyeti ve İslamî ilimlerin içinde yer alma mücadelesi bu dönemde zirveye ulaşmıştır. Ayrıca fıkıh, hadis, kelam, dinler tarihinde inkişafın yaşandığı bu dönemde yaşamış bir mutasavvıf ve kelamcı âlimin eserinin edisyon kritiğinin yapılıp gün yüzüne çıkarmanın, o devrin ilmî geleneğini anlama bakımından faydalı olabileceği kanaatindeyiz.

### **Araştırmanın Metodu**

Çalışmamız tabiatı gereği Arapça ve Türkçe olmak üzere iki kısımdan oluşmaktadır. Bu bağlamda eserin orjinaline en yakın, Arapça imla kurallarına uygun olarak metnin ortaya çıkarılması araştırmamızın esasını teşkil etmektedir. Yapılacak tüm analizler bu metne dayandırılmıştır. Müellif ve eserin ana hatlarıyla tanıtıldığı ikinci kısımda ise söz konusu tefsir, rivâyet ve dirâyet tefsiri özellikleri açısından incelenmiştir.

Üzerinde çalıştığımız yazma eserin ulaşabildiğimiz kadarıyla beş nüshası bulunmaktadır. Yapmış olduğumuz bütün taramalara rağmen müellif nüshasına ulaşamadık. Edisyon kritik çalışmalarının en önemli ve tartışmalı konusu, asıl metnin oluşturulmasına mesnet teşkil edecek nüsha ya da nüshaların seçimidir. Nüshalar üzerinde yaptığımız ön araştırmalar herhangi bir nüshanın diğerlerine tercihini gerektirecek belirleyici bir farkını bulamadık. Bütün nüshaların ilk otuz varaklık kısmının ön karşılaştırmasını yapmak suretiyle, hem esas alacağımız nüshayı hem de karşılaştırma yönteminde kullanacağımız nüshanın tespitini yapmaya çalıştık. Aralarında benzerlik ve farklılıklardan yola çıkarak gruplandırmaya çalıştık. Süleymaniye Kütüphanesi Yeni Cami, Köprülü Kütüphanesi Fâzıl Ahmet Paşa Bölümü ve Nûruosmani Kütüphanesinde bulunan nüshaların hata ve eksikliklerinin

birbirlerine yakın olduğunu tespit ettik. Süleymaniye Kütüphanesi Bağdatlı Vehbi Bölümünde bulunan nüshayı eksik nüsha olması nedeniyle esas nüsha olarak almadık. İçlerinden tashih görmüş okunaklı olan Yeni Cami nüshasını edisyon kritik çalışmamızda esas almayı uygun gördük. Beş nüshanın tamamını karşılaştırmanın zorluğunu göz önünde bulundurarak Süleymaniye Kütüphanesi Bağdatlı Vehbi Bölümü, Beyazıt Kütüphanesi Veliyüddîn Efendi Bölümünde yer alan nüshaları, esas aldığımız yeni cami nüshasıyla karşılaştırmada kullanacağımız nüshalar olarak tespit ettik. Bu tercihimizi de nüshalardaki hatalardan, aralarındaki benzerlik ve farklılıklardan yola çıkarak yaptık.

Çalışmamıza öncelikle, esas aldığımız nüshanın metninin yazılmasıyla başladık. Müellifin kaleminden çıkan metne en yakın bir metin oluşturmak için, esas aldığımız nüshayı diğer nüshalarla yaprak yaprak kontrol edip, farklılıkların tesbitini yaptık. Bu karşılaştırma işleminden maksadımız, nüshalar arası farklılıkları tesbit ederek, en doğru metni ortaya çıkarmak idi. Yazım farklılıklarının tahlil edilmesi, tercihte bulunulması, kelime veya cümle eksikliği veya fazlalıklarının esas aldığımız metin üzerinde şekillendirilmesi, çalışmamızın esasını teşkil etmiştir. Çalışmamızın genel metodunu ise şu şekilde sıralayabiliriz.

- Çalışmamızda esas aldığımız nüsha olan Yeni Cami (الأصل), nüshalar arası karşılaştırmada kullandığımız Bağdatlı Vehbi (ب) ve Veliyüddîn Efendi (و) ile gösterilmiştir.
- Metinde anlam bütünlüğü dikkate alınarak âyetler gruplanmış, Arapça imla kurallarına uygun bir şekilde yeniden yazılmıştır.
- Edisyon kritik kriterlerine uygun bir şekilde nüsha farklılıkları dipnotta gösterilmiştir.
- Metinde “er-Resmü’l-Osmanî” kurallarına uygun olmayan Arapça yazımlar, metne bu kurallara uygun olarak aktarılmıştır.
- Metinde tefsir edilen, ya da istiḥad olarak kullanılan âyetlerde yazım yanlışları varsa dipnotta işaret edilmeden düzeltilmiştir.
- Metinde tefsir edilen, ya da istiḥad olarak kullanılan âyetler { } şeklindeki parantez arasında gösterilmiştir.

• Metinde tefsir edilen ve istiḥad olarak kullanılan âyet numaraları ve hangi sure oldukları (يونس/94) şeklinde verilmiş ardı sıra gelen aynı sûreden ayetlerde sadece âyet numaraları işaret edilmiştir.

• • Âyet meâlleri “Diyânet Vakfı Meali” esas alınarak verilmiştir.

• Metindeki hadisler { } şeklindeki parantez içerisinde verilmiştir.

• Metindeki hadislerin tahrîci yapılmıştır. İlgili hadislerin Buhârî ve Müslim’in *Sahih*’lerinde yer alması durumunda, sadece bu iki kaynağa işaret edilmiştir. Bu iki kaynak dışındaki hadis kaynaklarında yer alan hadisler ise hangi kaynakta bulunmakta ise tamamına işaret edilmeye çalışılmıştır.

• Deylemî âyetlerin tefsirinde bazen zayıf ve uydurma hadisler kullandığından dolayı hadis âlimlerinin yorumlarına imkân dâhilinde yer verilmiştir.

• Metin içerisinde kaynağını bulamadığımız bilgilere لم أعثر عليه kaydı ile dipnotta işaret edilmiştir.

• Deylemî’nin metinde naklettiği hadis, hadisin orijinal kaynağındaki metinden farklılık arz ettiği durumlarda, dipnotta ana kaynağındaki metin verilmiştir.

• *Kütüb-i Tis’a*’da yer alan kaynaklardaki hadislere Concordance usûlü atıfta bulunulmuştur.

• Metindeki, meşhur olanlar hariç, bütün yer ve şahıs isimleri kısaca tanıtılmıştır.

• Başvurulan kaynaklar hakkındaki bilgiler kaynağın ilk geçtiği yerde ayrıntılı olarak verilmiştir.

• Araştırmanın sonunda, istifadeyi kolaylaştırıcı mahiyette indeksler oluşturulmuştur.

• Çalışmamızda esas aldığımız Yeni Cami nüshasının 136. varak numarası iki defa mükerreren verildiği için ikinci varak numarası 137 olarak devam edilmiştir. Karşılaştırma yapmak isteyen araştırmacıların bunu dikkate almaları gerekmektedir.

### **Araştırmanın Kaynakları**

Edisyon kritiğini yaptığımız *Kitâbü Tasdîkı’l-Maârif*, işârî bir tefsir olması hasebiyle klasik tefsir, hadis, biyografi ve tabâkât kaynaklarının yanında işârî usulle yazılmış

Sülemî (ö.412/1021)'nin tasavvufî tefsiri olan *Hakâiku't-Tefsir*'ini de çalışmamızın en önemli kaynakları olarak zikredebiliriz. Deylemî'nin tefsirinin kaynaklarını oluşturan mutasavvıfların biyografilerini verirken de meşhur tabakat kitaplarının yanısıra Kuşeyrî'nin (ö.465/1072) *Risâle*'si istifade ettiğimiz eserler arasındadır. İslamî ilimlerle ilgili temel kaynakların çalışmamıza kaynaklık ettiği aşîkârdır.

Çalışmamız *Kitâbü Tasdîkı'l-Maârif* üzerinde yapılan ilk edisyon kritik çalışmasıdır. Yakın zamanda biten, tez aşamasında haberdar olduğumuz ve yakın zamanda biten Gazi Üniversitesi'nde Abdullah Vargeloğlu tarafından hazırlanan “*Muhammed B. Abdulmelik Ed-Deylemî Ve Tefsirdeki Metodu*” adlı bir yüksek lisans çalışması bu tefsir üzerinde yapılan tek çalışmadır. Bu çalışmanın kapsamlı bir çalışma olduğunu söylemek zordur. Araştırma giriş ve üç bölümden oluşmaktadır. Birinci bölümde Muhammed b. Abdulmelik ed-Deylemî'nin hayatı ve eserleriyle ilgili bilgiler verilmiştir. İkinci bölümde, *Kitabü Tasdîkı'l-Maârif'in* kaynakları, rivâyet ve dirâyet açısından metodunu ele alınmıştır. Üçüncü bölümde tefsirde yer alan bazı temel tasavvufî düşünce ve kavramları incelenmiştir.

Deylemî'nin diğer eserleri üzerine yapılan bir çalışma da Selçuk Üniversitesi'nden M. Mustafa Akdağ tarafından hazırlanan ve 2002 yılında biten “*Deylemî'nin Hayatı ve Mühimmâtu'l-Vâsilîn Adlı Eserin Tercüme ve Tahlîli*” adlı bir yüksek lisans tezidir. Araştırma giriş ve üç bölümden oluşmaktadır. Birinci bölümde Deylemî'nin hayatı, eserleri ve yaşadığı dönemin özellikleri ile ilgili bilgiler verilmiştir. İkinci bölümde, Deylemî'nin bazı İslami ilimlerle ilgili görüşleri işlenmiştir. Üçüncü bölümde *Mühimmâtu'l-Vâsilîn* eserinin tercümesi yapılmıştır.

### **İşârî Tefsir Temâyülü Ve İşârî Tefsirler**

İlk müfessir ve Kur'ân-ı Kerimden sonra en mühim tefsir kaynağı<sup>3</sup> Hz. Peygamber'e ve vahiy atmosferini yaşama lütfuna mazhar olan sahabeye dayanan rivâyet ağırlıklı tefsire, sonraları çoğunlukla bu rivâyetlere aykırı düşmeyecek şekilde akıl, tefekkür ve her sahada gelişen ilimlerin daha bariz bir tarzda devreye girmesiyle dirâyet tefsiri

<sup>3</sup> Bkz. Zürkânî, Muhammed Abdulazîm, *Menâhilü'l-İrfân fi Ulûmi'l-Kur'ân*, Beyrut 1995, II/13.

katılmıştır. Daha sonra içtimaî edebî, lügavî, ilmî, fikhî tefsirler<sup>4</sup> ve tasnifteki kıstaslara göre değişen başka tefsir çeşitleri ortaya çıkmıştır<sup>5</sup>. Bunun yanında, usûl bakımından daha farklı ve daha hususi bir bakış açısını yansıtan işârî tefsir adı verilen çalışmalar da yapılmıştır.<sup>6</sup>

Klâsik kaynaklarımızda işârî tefsir geniş bir alana şâmil olarak görülmektedir. Sonraları bu tefsir, sûfî veya tasavvufî tefsir olarak isimlendirilmeye başlamıştır. Konu ile ilgili literatürü incelediğimizde, işârî tefsirin, tasavvufî tefsire münhasır olmayıp, tasavvufî tefsiri de içine alan daha kapsamlı bir faaliyet olduğunu görüyoruz. Üzerinde çalıştığımız eserin tasavvufî işârî tefsir olması hasebiyle, işârî tefsiri tasavvufî yönüyle ele almaya gayret edeceğiz.

İşârî tefsir, âyetlerdeki anlamı işâreten ortaya koymaya matuf bir ifadedir. “İşâret’in kelime anlamı “bir şeyi göstermek, bir anlamı üstü kapalı bir şekilde ifade etmek, dolaylı ve kinayeli bir sözle anlatmak” demektir.<sup>7</sup> Tasavvufta ise “maksadı söz aracılığı olmadan başkasına bildirme, ibareyle anlatılamayan, yalnızca ilham, keşif gibi yollarla elde edilmiş bilgi ve sezgi sayesinde anlaşılabilir kadar gizli olan mâna”<sup>8</sup> şeklinde ifade edilir. Buna göre işârî tefsir: *Kur’ân’ı, yalnız tasavvuf ehline ilâhî bir ilhamla açılan ve zâhir mâna ile bağdaştırılması mümkün olan bir takım gizli anlamlara ve işaretlere göre tefsir etmektir.*<sup>9</sup>

İşâri tefsirin en önemli temsilcilerinden biri olan Sülemî (ö.412/1021) zâhir ve bâtın ilminin varlığına dikkat çeker ve şöyle der: “İlmin zâhiri ve bâtını vardır. Zâhirî ilimlerde nasıl erbâbına müracaât edilirse, bâtını ilimler de erbâbına müracaât edilir. Bâtınî ilmin semeresi, zâhirî ilmi kabul ve onun âdâbına riâyetten meydana gelir.”<sup>10</sup> Sülemî burada bâtın ilminin husulünü zâhir ilminin âdâbına bağlamaktadır.<sup>11</sup>

<sup>4</sup> Bkz. Cerrahoğlu, İsmail, *Tefsir Usûlü*, Ankara 1985, s.289-295.

<sup>5</sup> Bkz. Demirci, Muhsin, *Tefsir Tarihi*, İstanbul 2003, s. 120-127.

<sup>6</sup> Bkz. Ateş, Süleyman, *İşârî Tefsir Okulu*, İstanbul 1998, s. 18-19.

<sup>7</sup> *el-Mu’cemu’l-Arabî’l-Esâsî*, Tunus 1988, s.708.

<sup>8</sup> Uludağ, Süleyman, “İşârî tefsir” DİA, XXIII/424.

<sup>9</sup> Zehebî, Muhammed Huseyn, *et-Tefsir ve’l-Müfessirîn*, Beyrut t.y., II/ 236; Sabûnî, Muhammed Ali, *et-Tibyân fî ‘Ulûmi’l-Kur’ân*, Beyrut 1985, s. 171.

<sup>10</sup> Sülemî, Abdurrahman, *Hakâiku’t-Tefsir*, Beyrut 2001, I/86

<sup>11</sup> Diğer görüşleri için bakınız: Ateş, Süleyman, *Sülemî ve Tasavvufî Tefsîri*, İstanbul 1969, s. 142-146



Bu yaklaşım, ehl-i sünnet âlimlerinin çoğu tarafından benimsenmiştir. Müfessir M. Hamdi Yazır, meseleyi şöyle ele alır: “*Kur’ân’ın lisanı lügaz ve muamma gibi remizden ibaret sembolik bir ifade değildir. Şüphe yok ki nâslarda asıl olan mânî bir karine bulunmadıkça zâhiri üzere hamlolunmaktadır. Bununla beraber şu da muhakkaktır ki, Kur’ân’ın Ümmü’l-Kitâb olan muhkemâtının yanında hafî, müşkil, mücmel ve müteşâbihatı, hakikatı, mecâzı, sarîhi, kinâyesi, istiâresi, temsîli, tensîsi, imâsı, belâğatinin nükteleri, târizleri, telmihleri, remizleri de vardır. Bütün bunlarda en vâzih olan mânâ maksut olmakla beraber müstetbeât-i terâkib (satır arası mânâlar) denilen ve tâli derecede matlup olan nice ifadeler de vardır. Usûl ilminde malum olduğu üzere zâhirin zâhir olması aynı zamanda te’vil, tensis, mecâz ihtimallerini kesmiş olmak lâzım gelmeyeceği cihetle o zâhire münâfî ve münâkız olmayarak maiyetinde bazı ihtimallerle tâli derecede birçok işaretlerin anlaşılıp istinbat olunabilmesi, muhkemâtın vuzuh ve beyânına aykırı olamayacağı gibi, bilâkis lisan-ı arabiy mübîn olmasının levazımındandır. Bundan dolayı Kur’ân’da hiç bâtın, remiz ve imâ yoktur, demek de doğru olmaz.”<sup>12</sup>*

Mutasavvıflar, Kur’ân ayetlerinden bir kısım işârî mânaların istinbâtında, keşf ve ilhamı kabul etmiş ve bunu da Allah’ın hidayetine ve lütfuna bağlamışlardır.<sup>13</sup> Bâtın ilmine “ Onun te’vilini ancak ilimde yüksek payeye erişenler bilir.”<sup>14</sup> âyeti gereğince ancak ilimde rûsûh sahibi olanlar ulaşır. Bu kimseler ruhlarıyla gaybın gaybına, sırrın sırrına vakıf olurlar.<sup>15</sup>

İşârî sûfî tefsirlerdeki bu bakış açısı ayetlerin tefsirinde keyfilige kayma tehlikesini de içinde barındırmaktadır. İmam Gazalî (ö.505/1111) de bu tehlikeye dikat çekerek, işârî tefsir adı altında bazı zorlama yorumları bid’at şeklinde nitelemiş ve bâtinî kesimlerin bu yorumları kötü maksatlarına alet ettiklerini ifade etmiştir.<sup>16</sup> Bâtın mânâyı tamamen inkâr etmeyen İbn Teymiyye (ö728/1327), bâtın ilmini a) Zâhire muhalif olan bâtın, b) Zâhire uygun olan bâtın olmak üzere ikiye ayırmakta ve ilkinin batıl olduğunu söylemektedir. Ona göre kim, zâhire muhalif bir bâtın ilim olduğunu iddia ederse ya

<sup>12</sup> Yazır, Elmalılı Hamdi, *Hak Dini Kur’ân Dili*, İstanbul 1935, 6/5610.

<sup>13</sup> Bkz. Sülemini, *Hakâik*, II/133

<sup>14</sup> Âl-i İmrân, 3/7.

<sup>15</sup> Sülemini, *Hakâik*, I/187.

<sup>16</sup> Gazalî, Ebû Hâmid, *İhyâ’u ‘Ulûmi’d-Dîn*, Kâhire 1387, I/ 43.

mülhid ya zındık veya cahil ve sapkındır.<sup>17</sup> Bu anlamda Bâtınî manaya karşı çikanlardan biri de Subhî Sâlih'tir. Ona göre: “Bu nevi izahlar daha çok rûhî bir zevk taşıdığından duygusal yaklaşımlara matuftur. Bundan dolayı bu açıklamalarda gereksiz yere birçok kapalı ifadeler bulunmaktadır. Hâlbuki din, zevki ifadeler ve lirik anlatımlardan uzak olmalıdır. Bu sebepten tasavvufî tefsirler, Kur’ân’ın tefsirinden çok şathiyata (mutasavvıfların istiğrak halinde söyledikleri kontrolsüz ibareler) yöneliktir. Bu ise; İşarî tefsirin anlaşılmasını zorlaştırmıştır. Bu tür tefsirlerin anlaşılması için tasavvufî bilgileri bilmenin ötesinde, tasavvufî zevk ve üslûbu da iyi bilmek gerekir.<sup>18</sup>

Bu çeşit tehlikelere mukabil, İslam âlimleri, bâtın mânânın sıhhati için bir kısım şartlar koymuşlardır ki, böylece işârî tefsirin meşrûiyet sınırlarını belirlemişlerdir:

1-Bâtınî mânânın zâhir mânaya aykırı olmaması

2-Başka bir yerde bu mânânın doğruluğunu teyid eden şer’î bir şahidin bulunması,

3-Verilen bu mânaya şer’î veya aklî bir muârizin bulunmaması

4-Verilen bâtın mânânın tek mâna olduğunun ileri sürülmemesi<sup>19</sup>

Yukarıda saydığımız şartları hâiz olan tefsirler bulunduğu gibi, Kur’ân’ın lafzına ve mânasına uygun düşmediği, içerisinde birçok tenâkuzlar barındırdığı gibi gerekçelerle eleştirilen tefsirler de bulunmaktadır.

Tefsir sahasında yazılmış belli başlı işârî tefsirler:

1.Ebû Muhammed Sehl b. Abdillah et-Tusterî (ö.283/896): “*Tefsîru’l-Kur’âni’l-Âzîm*”

2.Ebû Abdirrahmân Muhammed b. Musa es-Sülemî (ö.412/1021): “*Hakâiku’t-Tefsir*”

3.Abdulkerim-el-Kuşeyrî (ö.465/1072): “*Letâifu’l-İşârât*”.

4.İbn Berracan (ö.536/1141): “*el-İrşâd fi’l-Kur’âni’l-Kerîm*.”

<sup>17</sup> İbn Teymiyye, *Risâle fi İlmi’l-Bâtın ve’z-Zâhir*, Mısır t.y., s. 231-236

<sup>18</sup> Subhî es-Sâlih, *Mebâhis fi ulûmi’l-Kur’ân*, İstanbul t.y., s. 295.

<sup>19</sup> Bkz.el-Kâsîmi, Muhammed Cemaludîn, *Mehâsinu’t-Te’vîl*, Kahire t.y., I/67; Zerkanî, , *Menâhilu’l-İrfân*, II/68; Zehebi, *et-Tefsir ve’l-Müfessirîn*, II/237; es-Sabûnî, *et-Tibyân fi Ulûmi’l-Kur’ân*, s.177; Ateş, *İşarî Tefsir Okulu*, s. 21.

- 5.Ebû Muhammed Ruzbahânî eş-Şîrâzî (ö.606/1209): “*Arâisu’l-Beyân fî hakâiki’l-Kur’ân.*”
- 6.Şihâbuddîn es-Sühreverdî (ö.632/1240): “*Nuğbetül-Beyân fî Tefsîri’l-Kur’ân*”.
- 7.Abdurrazâk el-Kâşânî (ö.730/1330): “*Te’vilâtu’l-Kur’âni’l-Azîm.*”
- 8.İsmail Ankaravî (ö.1041/1631): “*Fütühât-ı Ayniye.*”
- 9.İsmail Hakkı Bursevî (ö.1137/1754): “*Rûhu’l-Beyân.*”
- 10.Şehâbeddîn Mahmûd Alûsî (ö.1270/1854): “*Rûhü’l-Meânî fî Tefsîri’l-Kur’âni’l-Azîm ve’s-Seb’i’l-Mesânî.*”

## BÖLÜM 1: DEYLEMÎ'NİN HAYATI VE ESERLERİ

### 1.1 Yaşadığı Dönemin Özellikleri:

Siyasi anlamda Deylemî'nin yaşadığı dönem, Abbasi hilafetinin en karmaşık dönemine raslamaktadır. Endülüs'te Emeviler, Murabıtlar ve Muvahhidler sülalesi, Mısır'da Fatimîler, İran'da Gazneliler, Anadolu ve Doğu Anadolu'da Anadolu Selçukluların hüküm sürdüğü bir dönemdir.<sup>20</sup> Selçuklular, Abbasilerin siyasi anlamda güç yitirdiği bu dönemde kendilerine destek olmuşlardır. Selçuklu hükümdarı Tuğrul Bey 447/1055 yılında, Abbasilerin başkenti olan Bağdat'ın Büveyhîler tarafından işgalini sona erdirmiş ve dönemin halifesi Kaim Biemrillah'a büyük hürmet göstermiştir. Selçuklular bununla yetinmemiş Nizamiye Medereselerini kurarak fikri bakımdan Şii akımlara karşı mücadele etmişlerdir.<sup>21</sup> Nizamiye medreselerinin özelliği, buralarda eğitimin devletin destek ve kontrolünde yapılması idi. Bu sayede bâtinîlere karşı daha etkin mücadele edilmiş ve bu mücâdelede Ebu'l-Kâsım Kuşeyrî (ö.465/1072), İmamü'l-Haremeyn Ebu'l-Meâli Cüveynî (ö.476/1072) gibi devrin âlimleri himaye edilmiştir.<sup>22</sup>

Tasavvuf tarihi bakımından ise Deyleminin yaşadığı dönem tasavvufun Kur'ân ve sünnet temelleri tespit edilip pekiştirilmeye çalışıldığı, tasavvufun şeriata uygunluğunun en çok tartışıldığı, îtikâdî konularda kavram kargaşası meydana getirebilecek çeşitli felsefi görüşlerin toplumda yayılmaya başladığı bir dönemdir.<sup>23</sup> Tasavvuf tarihçileri, tasavvuf düşüncesinin tarihsel seyrini birçok değişik tasnife tabi tutmuşlardır. Genel anlamda kabul gören tasnif: Zühd devri, tasavvuf devri, vahdet-i vücûd (tasavvuf felsefesi) devri, tarikatlar devri ve çağdaş durum şeklindedir.<sup>24</sup> Muhammed b. Abdulmelik Ed-Deylemî'nin yaşadığı devir olan Hicri 6. Asır, tarikatların ortaya çıktığı ve tasavvuf tarihinde de "Tarikatlar Devri" olarak geçer.

<sup>20</sup> Bkz. *Doğuştan Günümüze İslam Tarihi*, İstanbul t.y., III/326-329.

<sup>21</sup> a.g.e. III/328.

<sup>22</sup> Algül, Hüseyin-Çetin, Osman, *İslam Tarihi*, İstanbul 1991, IV/157.

<sup>23</sup> Bkz. Küçük, Hülya, *Tasavvuf Tarihine Giriş*, İstanbul 1997, s.118-120.

<sup>24</sup> Kara, Mustafa, *Tasavvuf ve Tarikatlar Tarihi*, İstanbul 1995, s.112.

Bu dönem İslam toplumunda fikir karmaşası yaratabilecek birçok felsefi görüş de toplumda ilgi görmeye başlamış, teşbih, teccim, hulul ve benzeri fikir ve yorumlar ortaya çıkmaya başlamıştır. Gazali gibi bu asrın önemli şahsiyetleri de zaten bu meselelerle mücadele etmiş ve *Tehafütü'l-Felasife* ve *El-Münkız Mine'd-Dalâl* adlı eserlerinde felsefi akımlarla mücadele etmiştir.<sup>25</sup> Üzerinde çalıştığımız tefsir “*Kitabü Tasdîkı'l-Maârîf*” de bu kabil tartışmalara cevap niteliğinde görüşlerin sık sık vurgulanması, dönemin fikrî planda özelliklerini yansıtmaktadır.

Bu asır, tasavvuf açısından araştırmacıların büyük çoğunluğuna göre bir dönüm noktasıdır. Çünkü özellikle Kuşeyrî (ö.465/1072) ile başlayıp Gazâlî (ö.505/1111) ile devam eden tasavvufun meşruiyeti ve islamî ilimlerin içinde yer alma mücadelesi bu dönemde zirveye ulaşmıştır. Ayrıca, tasavvufun kurum haline geldiği, kişilerin ferdî anlayışlarının ve şahsî tecrübelerinin değil, mensup olduğu tarikatların fikir ve teamüllerinin ön plana çıktığı, zikir ve tövbe gibi ferdi birçok ibadetin cemaatle ve her tarikatın kendine has ritüel motifleriyle yapılmaya başlandığı bir devirdir. Önceki dönemlerde ilk zâhid ve sûfilere nisbet edilen tarikatlar var ise de (Cüneydiye, Tayfûriye, Hallâciye, Sehliye, Muhâsibiye vs.) tarikatlar VI/XII. yüzyıldan itibaren kurulmaya başlamıştır. Bu açıdan bakıldığında ilk beş asır tasavvufî düşüncenin doğuş ve gelişmesini ihtiva etmektedir.<sup>26</sup>

Bu tarikatler birçok kavrama yeni yorumlar getirmeye başlamış kendi içlerinde yeni izahlar geliştirmişlerdir. Hicrî 6. asırda kurumsallaşan tasavvufî hareketlerin taraftarları çok olduğu için hepsi büyük tarikatlar olarak anılmışlardır. Ahmet Yesevî (ö.562/1166)'ye nispet edilen Yeseviyye, Abdulkâdir Geylanî (ö. 562/1166)'ye nispet edilen Kadiriyye, Ahmet er-Rifâî (ö.578/1183)'ye nispet edilen Rıfâiyye, Ebu'l-Hasen Eş-Şâzelî (ö.656/1258)'ye nispet edilen Şâzeliyye, Necmüddîn Kübrâ (ö.618/1221)'ya nispet edilen Kübreviyye bunların en meşhur olanlarıdır.<sup>27</sup>

<sup>25</sup> Altıntaş, Hayrani, *Tasavvuf Tarihi*, Ankara 1991, s.91.

<sup>26</sup> Kara, *Tasavvuf ve Tarikatlar Tarihi*, s.197.

<sup>27</sup> Bkz.Türer, Osman, *Ana Hatları ile Tasavvuf Tarihi*, İstanbul 1993, s.92,93.

## 1.2 Hayatı

### 1.2.1-İsmi, Lakabı, Künyesi ve Nisbeleri

Müellifin tabakât kitaplarında geçen tam ismi Şemsüddîn Ebû Sabit Muhammed b. Abdü'l-Melik ed-Deylemî et-Tûsî'dir.<sup>28</sup> Şemsüddîn lakabıdır. Künyesi Ebû Sâbit'tir. Deylemî'nin Mahmud b. Muhtar tarafından istinsah edilen '*Uyûnü'l-Ma'ârif*' adlı eserinin baş tarafında isminin Ebû Abdillah el-Horasânî<sup>29</sup>, meşhur isminin ise Muhammed b. Abdü'l-Melik ed-Deylemî olduğundan bahsedilir. Nisbesi Tusi, Deylemi, Horasani, Hemedâni olarak geçmektedir. *Risâle-i Redd-i Hulûliyye* adlı risalesinde de nisbesi Hemedânî olarak geçmektedir.<sup>30</sup>

### 1.2.2-Doğum Yeri ve Tarihi

Deylemî'nin doğum yılı, ne kadar yaşadığı ve ailesi hakkında fazla bir bilgiye sahip değiliz. Doğduğu yerle alakalı olarak ise *el-Â'lâm*'da geçtiği üzere Deylem'de doğmuştur.<sup>31</sup> Deylem, İran'ın kuzeyinde, Gilan eyaletinin bir bölümünü oluşturan Hazar Denizi'yle Kazvin arasındaki dağlık bölgenin ve bu bölgede yaşayan kavmin adıdır.<sup>32</sup> Hocasıyla ilgili olarak *Mühimmâtül-Vâsilîn* adlı eserinde Sedüddîn diye bir isimden bahsedilmektedir.<sup>33</sup> Seyahatleri hakkında bir bilgiye ulaşılamamıştır. Ancak Deylemî'nin nisbesinde yer alan et-Tûsî kelimesinden hayatının bir bölümünü Tus şehrinde geçirmiş olduğu anlaşılmaktadır.

### 1.1.3-Vefatı

Vefat tarihi hakkında kaynaklarda bulunan bilgiler arasında farklılıklar vardır. Bağdâdî, *İzâhu'l-Meknûn*'da, Deylemî'nin ölüm tarihini h.573 diye vermiştir.<sup>34</sup>

<sup>28</sup> Bağdâdî, *Hediyyetü'l-Ârifîn*, II/103.

<sup>29</sup> Deylemî, Muhammed b. Abdulmelik, *Kitâbü Uyûni'l-Maârif*, Müstensih: Mahmud b. Muhtar, Ankara Milli Kütüphane Yazmalar Böl. D. No:26, Arp. el yazması, .h.911(1505).

<sup>30</sup> Deylemî, *Risâle-i Redd-i Hulûliyye*, Süleymâniye Ktp, İbrahim Efendi böl. D.No.860, Arp. el yazması. v.109b.

<sup>31</sup> Ziriklî, Hayreddîn, *el-Â'lâm*, Beyrut 1992, VI/250.

<sup>32</sup> Yazıcı, Tahsin, "*Deylem*" DİA, İstanbul 2006, IV/263.

<sup>33</sup> Deylemî, *Mühimmatü'l-Vasilîn*, Süleymâniye Ktp, Şehit Ali Paşa böl., D. No:1346.v.211a.

<sup>34</sup> Bağdâdî, İsmail Paşa, *İzâhu'l-Meknûn fi zeyli alâ keşfüz-zünûn an esâmi'l-Kütübî ve'l-fünûn*, İstanbul 1947, I/375

Brockelmann ise *GAL.* 'da 899/1493 olarak verir.<sup>35</sup> Deylemî ise *el-Mesâilü'l-mülemma'ü bi'l-vekâi'i'l-bedâi'i'l-müberhen*<sup>36</sup> adlı eserinde bizzat kendi rüyalarını anlatırken 582...587 gibi tarihler vermektedir. Ayrıca, Deylemî bu eserin birinci bölümünde, adı geçen kitabın 582 yılında zilhicce ayının sonlarına doğru bir Cuma günü sabah namazından önce yazdığını ifade etmektedir.<sup>37</sup> Bu tarihler bize Deylemî'nin o tarihlerde hayatta olduğu bilgisini vermekte olup, Brockelmann'ın verdiği tarihle uyum arz etmemektedir. Bu nedenle biz, *Mu'cemu'l-Müellifin* yazarının eserinde ifade ettiği üzere Deylemî'nin vefat tarihinin 589/1193 yılı olmasını daha isabetli görmekteyiz.<sup>38</sup>

### 1.3-Eserleri

Deylemî'nin, çoğu tasavvufa ait olmak üzere, otuzdan fazla eseri bulunmaktadır. Süleymaniye Kütüphanesi ve Ankara Milli Kütüphanede ulaştığımız eserleri kısaca tanıtır, ulaşamadıklarımızın da isimlerini tabakât kitaplarından vermeye yetineceğiz.

#### Uyûnu'l-Ma'ârif<sup>39</sup>

Deylemî, bu eserin, sûfilerin gittikleri yolda onlara beliren, makamlarının ve hallerinin doğruluğuna delalet eden hadislerden bir kısmına işâret ettiğini söyler. Müellif eserinde önce konuyla ilgili gördüğü âyetleri verdikten sonra hadisleri arka arkaya sıralar. Eserde geçen hadislerin kaynağı Şîrüye b. Şehredar ed-Deylemî'nin (ö.509/1115) kısa metinli hadisleri bir araya getirdiği *Firdevsü'l-Ahbâr* adlı eseridir.

<sup>35</sup> Carl Brockelmann, *G.A. L., Leiden* 1949. II/267.

<sup>36</sup> Bağdâdî, *İzâhu'l-Meknûn* I/375; Bağdâdî, *Hediyyetü'l-Arifin*, II/103; Deylemî, *el-Mesâilü'l-mülemma'ü bi'l-vekâi'i'l-bedâi'i'l-müberhen*, Süleymaniye Ktp. Şehit Ali Paşa böl. D.No:134, arp. el yazması. .h.589.

<sup>37</sup> Deylemî, *el-Mesâil*, v.235a.

<sup>38</sup> Kehhâle Ömer Rıza, *Mu'cemu'l-Müellifin*, Beyrut t.y., X/257.

<sup>39</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîkı'l-Maârif*, v.8a; Bağdâdî, *İzâhu'l-Meknûn*, I/135; *Hediyyetü'l-Ârifin*, II/103; Ankara Milli Mütüphane yazmalar bölümünde bulunan eserin arşiv numarası (26 hk 1048) dir. Eser müellif nüshası değildir. H.911 (1505) yılında Mahmud b. Muhtar tarafından istinsah edilmiştir. Yazı türü talik kırmısı olan eserin dili Arapça olup 172 varaktan oluşmaktadır.

#### **Cevâhiru'l-Esrâr** <sup>40</sup>

Deylemî bu eserine Kur'ân'dan işâretlerle ve Allah'tan izin aldıktan sonra başladığını, bir gece “Ey örtüsüne bürünen kalk. Uyar! Rabbini yücelt ” diye bir ses işittiğini ve böylece kitabını yazdığını ifade eder. Daha sonra kendisi eserine *Keşfü'l-Hakâik* adını koyduğunu ancak Allah Teâlâ tarafından kendisine *Cevâhiru'l-Esrar* ismini koymasının ilham edildiğinden bahsetmektedir. Bu eserinde sûfilerin mezheplerindeki içinden çıkılmaz, anlaşılması zor olan meseleleri çözüme kavuşturduğunu söyler. Eserinde, Sûfî mezhebinin ve ehlinin mahiyetinden, Allah'ın zâtı, sıfatı, mekânı, vahdaniyeti, azameti ve kibriyası, hiçbir şeye benzememesi gibi özelliklerinden bahseder. Eserin sonlarında Allah'ın kitabına uyma, Hz. Peygamber'in sünnetine sarılma ve tefrikaya düşmeme husunda öğütler vermektedir.

#### **Mir'âtü'l-Ervâh ve Sûretü'l-Vicah** <sup>41</sup>

Eserinde sûfilerin bilmesi gereken ruhların mâhiyetlerine, mertebelerinin keyfiyetine bir işâret olduğunu söyler. Eser rûhun sûretleri ve nefsin mahiyeti hakkındadır. Müellif eserinde beden, nefis, hevâ, kalb, iman, akıl, sır konularına değinir. Sırât-ı müstakime götüren ve ayrılan yollardan, bu yollar üzerindeki engellerden bahseder. Ahfâ, rûh-u â'la; ihtiyat, dikkat ve tedbir; fenâ'nın fenâsı; hayret âlemi ve ilm-i mechûl; nefis, hevâ, kalp, akıl, îman, rûh ve ahfâ'nın azığı; ruhânî nurların farklılığı; mekân konularını anlatır. Eserinin sonlarına doğru, genelde insanların kabul etmekte zorlandığı, zamân-ı rûhânî, kemâl-ı rûhânî gibi konularla ilgili açıklamalara yer verir.

#### **İslâhu'l-Ahlâk ve Miftâhu'l-Ağlâk Alâ Meârici't-Tâlibîn ve Medârici's-Sâlikîn** <sup>42</sup>

Kitabın üç varaktan müteşekkil uzunca bir mukaddimesi vardır. Mukaddimede peygamberlerin birçoğu, sahâbe-i kirâm, ehli-beyt, ulema, evliyâ, vasıflarıyla

<sup>40</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîki'l-Maârif*, v.12b; Bağdâdî, *İzâhu'l-Meknûn*, I/375; *Hediyyetü'l-Ârifîn*, II/103; Deylemî, *Cevâhiru'l-esrâr*, Süleymaniye Ktp, Şehit Ali Paşa bölümü, D.no:1346, arp., el yazması, h. 589.

<sup>41</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîki'l-Maârif*, v.12b; Deylemî, *Kitâbü Tasdîki'l-Maârif*, v.12a; Ziriklî, *el-Â'lâm*, VI/250; Bağdâdî, *İzâhu'l-meknûn*, II/330.; Deylemî, *Kitâbü Tasdîki'l-Maârif*, v.93b.; Yukarıda adı geçen 1346 numarada kayıtlı *Cevâhiru'l-esrar* adlı eseri ile aynı cilt içindedir. 40-84 varaklar arasında bulunmaktadır.

<sup>42</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîki'l-Maârif*, v.56a; Bağdâdî, *Hediyyetü'l-Ârifîn*, II/103, Deylemî, *Kitâbü Tasdîki'l-Maârif*, v.57a. Bu eser yukarıda verdiğimiz 1346 demirbaş numaralı kitabın içindeki üçüncü eserdir. 84-182. sayfalar arasındadır.



methedilmiştir. Ayrıca diğer eserlerden farklı olarak Deylemî'nin *Uyûnu'l Maârif* adlı eseri ile bu eserinde konuların ve bölümlerin fihrist şeklinde kitabın baş tarafında verilmiş olduğunu görmekteyiz.

Eserde, Sûfî kelimesinin manası ve sûfîlerin özellikleri, tenebbüh, bir şeyhe intisab etmenin lüzumu, tevbe, iman ve küfür, aklın önemi ve takviyesinin lüzumu, himmet, muhabbet; kalbin ve nefsin takviyesi, melekiyyet, behimiyyet, seb'iyet ve şeytaniyyet gibi iyi ve kötü sıfatlardan, şehvet ve nefret, tembellik, kasvet ve beladet (sertlik), cesaret ve vekâhet, cübn hırs, cimrilik, gazap, kin, haset, riyâ gibi zemmedilmiş sıfatlardan bahsedilmiştir. Eserin son kısımda yukarıda zikredilen kötü sıfatların aksine himmet, tevâzu, fakr, huşû, verâ, haşyet, dehşet, heybet, sıdk, ihlâs, sabır, hilm, afv, insaf, şefkat, rahmet, rıfk gibi övgü sıfatlarından da bahsedilmiştir.

#### **Gâyetü'l-İmkân Fi Revâihi'l-Mekân<sup>43</sup>**

#### **Acâibü'l-Maârif Ve Bedâiü'l-Garâib<sup>44</sup>**

Eserde, Allah'ın yüceliği, zâtının benzersiz oluşu, sıfatlarının kutsal ve sonsuz oluşu Allah'ın kuddûs olan zâtının birliği işlenmektedir. İleriki bölümlerinde dünyada Allah'ı müşâhade konusu tartışılmıştır. Ayrıca Allah'ın ilmi ve kelâmı hakkında bilgiler verilmiştir.

#### **El-Cem'u Beyne't-Tevhîd Ve't-Ta'zîm<sup>45</sup>**

Deylemî bu eserinde, tevhîd konusuna değinir. Tevhîdin ta'zîmle beraber olması gerektiğini söyler. Deylemî'ye göre tevhîd hakkında insanlar hataya düşmüşlerdir. Bir grup tevhîdi ve tenzîhi söylemiş ta'zîmi bırakmış, diğer bir gurup ta'zîm ve kibriyâyı söylemiş ancak tevhîdden yüz çevirmiştir. Bir grup insanların da ta'zime ve isbata

<sup>43</sup> Deylemî'nin bu eseri Şehit Ali Paşa böl. 1346 numarada kayıtlı kitap içerisinde bulunan 4.kitaptır. 181. varaktan başlar. Farsça bir eserdir.

<sup>44</sup> Bağdâdî, *İzâhu'l-Meknûn*, II/94. Eser yukarıda işaret edilen 1346 numarada bulunan 5. kitaptır 12 varak ve 11 fasıldan meydana gelmiştir.

<sup>45</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîki'l-Maârif*, Süleymaniye Kütüphanesi, v.7b; Kehhale, *Mu'cemü'l-Müellifin*, X./257.; Bağdâdî, *Hediyyetü'l-Ârifin*, II/103; Eser 1346 numaradaki 7. kitaptır.13 varak 10 fasıldan oluşmaktadır.

yönelip tevhîdden yüz çevirdiklerini bu sebeple de tecsime düştüklerinden ve bu grubun mücessime<sup>46</sup> olduğundan sözeder.

Deylemî bu eserin genelinde tevhîd hususunda Allah'ın yüceliği ve büyüklüğü hakkında söylediklerine Kur'ân, sünnet ve icma-i ümmet'ten deliller getirmiştir.

#### **El-Mesâilü'l-Mülemma'ü Bi'l-Vekâi'i'l-Bedâi'i'l-Müberhen bi delâil'i-Şera'i**<sup>47</sup>

Deylemî, giriş kısmında kitabın yazılmasıyla ilgili bilgiler verir. Eserini h.582 yılında, zi'l-hicce'nin sonlarına doğru bir cuma günü sabah namazından önce yazdığını söyler. Daha sonra başından geçen ilginç bir olayı anlatır. Sabah ezanı okunduğunda elindeki yaprakları bırakıp camiye koşmuş caminin imamı olan Mecüdidin adında bir zatın kendisiyle ilgili olarak yakaza halinde gördüğü bir takım şeylerle müjdelenmiştir. Eserin bir bölümü Arapça bir bölümü Farsçadır.

Deylemî kitabının sonuna kadar kendisiyle ilgili görülen ve bizzat kendisinin gördüğü bir takım rüyalardan bahseder.

#### **Mihakkü'n-Nefs**<sup>48</sup>

Deylemî'nin bu eserinde; nefsin tanımı yapılarak, nefsin mâhiyeti, kaynağı, yaratılış amacı: İnsan nefsinin geçirdiği aşamalar gibi konular işlenmiştir. Müellifimiz nefsin insan anlamında kullanıldığını belirterek, nefsin yaratılış amacını kulluk olarak tesbit etmiş ve âyetlerle bu görüşünü temellendirmiştir. Ayrıca eserin devamında ilahi hitabın muhatabı olan nefis ve topraktan yaratılması arasındaki çelişki görüntüsü ve buna verilen cevaplar yer alır ve bu cevaplar Kur'ân'la temellendirilir.

<sup>46</sup> Tecsim: Allah Teâlâ'yı yaratığa benzetme ve onu cisim kabul etmektir. O'nu cisim kabul edenlere Mücessime denmiştir. Kur'ân'da zikri geçen müteşâbih âyetlerden hareketle Allah'ı cisim olarak kabule meylederler. Allah'ın cevher olduğunu ileri sürüp O'nun arşa temas ettiğini, intikal, nüzül gibi halleri ona caiz görürler. Bkz.Gölcük, Şerafettin, Kelam Tarihi, Konya 1992, s.54.

<sup>47</sup> Bağdâdî, *İzâhu'l-Meknûn*, II/475; *Hediyyetü'l-Ârifin*, II/103; 1346 numaradaki 8.eserdir.17 fasıl ve 20 varaktan meydana gelir.

<sup>48</sup> Bağdâdî, *Hediyyetü'l-Ârifin*, II/103. Deylemî, *Kitâbü Tasdîki'l-Maârif*, v.57a. Deylemî'nin bu eseri Süleymaniye ktp. Ayasofya böl. D.No:1696 da bulunmaktadır. 188-246 varaklar arasındadır. H.767 yılında istinsah edilmiştir.

### **Kitabü Meârici'n-Nüfûs** <sup>49</sup>

Bu eserde, nefsin mirâcı ve dereceleri anlatılmıştır. Tasavvufî açıdan miracın, Miracü'z-zat ve Miracü's-sıfat olarak iki çeşit olduğu ifade edilir. Eserde Ahirette dirilişin ruhanî ya da cismanî oluşu meselesi tartışılmış; *Mihakkü'n-Nefs ve Mir'âtu'l-Ervah* adlı eserlerden bahsedilmiştir. Eserin son faslında sır, akıl, iman, muhabbet, melekiyyet, seb'iyet, behîmiyyet, şeytâniyyet sıfatlarının miracı anlatılmaktadır.

### **Mühimmatül-Vâsilîn Mine's-Sûfiyyeti'l-Bâligîn** <sup>50</sup>

Deylemî'nin, konularını fasıllar altında işlediği eserinde; dünya ve âhiret meseleleri için aklın temel unsur olduğundan bahsedilir. Mü'minlerin zalimler ve şerefliiler diye iki kısımdan müteşekkil olduğu beyan edilir. Sûfilerin, zühd, tevekkül, inabe gibi makamlarından, marifetin yollarından, teşbih ve tescimin çirkinliğinden, Allah'ın bir mahlûka hulûl etmekten münezzehe oluşundan vb. konulardan bahsedilir.

### **Rehnümâ-i Ma'rifet** <sup>51</sup>

Eserde, mârifet, mârifetin çeşitleri, nefsin sûreti ve türleri, Allah Teâlâ'dan kulun utanması, himmet, irâde, münye, mücâhede, mükâşefe, müşâhede, edeb, heybet, ta'zim, havâtır, şerîat, hakîkat, hikmet, fenâ, bekâ, zikir vb. konularından bahsedilir.

### **Kitâbü Tasdîkı'l-Maârif** <sup>52</sup>

Üzerinde çalıştığımız bu eser hakkında ayrıntılı bilgi, ikinci bölümde verilecektir.

### **Diğer Eserleri**

#### ***et-Tecrîd li Reddi Makâsıdı'l-Felâsife*** <sup>53</sup>

<sup>49</sup> Deylemî, *Kitâbü Meârici'n-Nüfûs*, Süleymaniye Ktp. Ayasofya Böl. D.No:1696,h.767, 246-274 varak arasındadır.

<sup>50</sup> Zirikli, *el-Â'lâm*, VI/250., Kehhale, *Mu'cemü'l-Müellifîn*, X/257.; Bağdâdî, *İzâhu'l-meknûn*, I/613; Şehit Ali Paşa böl. 1346 numarada bulunan 4.sıradaki eserdir. 207-221 varaklar arasındadır. Ayrıca Topkapı Sarayı Kütüphanesi Emanet Hazinesinde 1810 Demirbaşa kayıtlı Ahmed b. İbrahim tarafından istinsah edilmiş bir nüshası daha mevcuttur. M. Mustafa Akdağ tarafından yüksek lisans tezi olarak hazırlanmıştır. Bkz. M.Mustafa Akdağ, "*Deylemî'nin hayatı eserleri ve Mühimmâtu'l-Vâsilîn adlı eserinin tercüme ve tahlili*" Basılmamış yüksek lisans tezi, Konya 2002, s.26-27.

<sup>51</sup> Deylemî, *Rehnümâ-i Ma'rifet*, Osmanlıcaya çev. Ahmet Remzi Akyürek, İstanbul 1928. İSAM Araştırma Ktp.,D.No:26996.

<sup>52</sup> Bağdâdî, *Hediyyetü'l-Ârifîn*, II/103.

*el-Câmi'u li Delâili'n-Nübüvvât*<sup>54</sup>  
*el-Âzâl ve'l-Âbâd*<sup>55</sup>  
*Burhânu'l-Mahabbeh*<sup>56</sup>  
*Usûl-ü Mezâhibi'l-Urefâi Billâh*<sup>57</sup>  
*Risâle fî Reddi Hulûliyye*<sup>58</sup>  
*Tahcîlü'l-Felâsife*<sup>59</sup>  
*et-Telhis mine'l-Usûl*<sup>60</sup>  
*Sevânihu's-Sevânih*<sup>61</sup>  
*Kitabü'l-mehabbeh ve'l-Hulleh*<sup>62</sup>  
*Kitabü'l-Mekân*<sup>63</sup>  
*Keşfü'l-Hakâik bi Künhi'd-Dekâik fî't-Tasavvuf*<sup>64</sup>  
*Ma'rifet-i elfâzi'l-Urefâ*<sup>65</sup>  
*Mekâidi's-Şeytan*<sup>66</sup>  
*Usûlü'l-Kelam ve't-Tasavvuf*<sup>67</sup>  
*Tenzîhu Meşâyihî's-Sûfiyye*<sup>68</sup>  
*Kitâbü Nusreti'l-Milleh*<sup>69</sup>  
*Şerhu Enfâsi'r-Rûhâniyye li'l-Cüneyd ve Atallah el-İskenderî*<sup>70</sup>

<sup>53</sup> Ez-Zirikli, *el-A'lâm*, VI/250. Kehhale, *Mu'cemü'l-Müellifîn*, X/257. Bağdadî, a.g.e., II/103.

<sup>54</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîki'l-Maârif*, v.23b, v.26b; Bağdadî, *Îzâhu'l-meknûn*, I/357. Ez-Zirikli, a.g.e., VI/250.

<sup>55</sup> Ez-Zirikli, a.g.e., VI/250. Deylemî, *Kitâb*, v.132a.

<sup>56</sup> Kehhale, *Mu'cemü'l-Müellifîn*, X/257.

<sup>57</sup> Bağdadî, *Îzâhu'l-meknûn* I/357.. Kehhale, a.g.e., X/257.

<sup>58</sup> Deylemî, *Risale fî reddi Hulûliyye*, Süleymaniye Ktp. İbrahim Efendi Böl., D.No:860, 108-110. varaklar arasındadır.

<sup>59</sup> Bağdadî, *Hediyetü'l-Ârifîn*, II/ 103.

<sup>60</sup> Bağdadî, a.g.e, II/103.

<sup>61</sup> Bağdadî, a.g.e, II/103.; *Îzâhu'l-Meknûn*, II/330.

<sup>62</sup> Bağdadî, *Îzâhu'l-Meknûn* II/329.

<sup>63</sup> Bağdadî, a.g.e., II/336.

<sup>64</sup> Bağdadî, a.g.e., II/359. Bağdadî, *Hediyetü'l-Ârifîn*, II/103.

<sup>65</sup> Bağdadî, *Hediyetü'l-Ârifîn*, II/ 103.

<sup>66</sup> Deylemî, *Mühimmatü'l-Vasilîn*, v.208b.

<sup>67</sup> Deylemî, a.g.e., v.214a.

<sup>68</sup> Deylemî, a.g.e., v.218b.

<sup>69</sup> Deylemî, a.g.e., v.219a.

<sup>70</sup> Zirikli, *el-A'lâm*, VI/250.

## BÖLÜM 2: DEYLEMÎ'NİN *KİTÂBÜ TASDÎKİ'L-MAÂRİF* ADLI TEFSİRİ

### 2.1 Kitâbü Tasdîkî'l-Maârif

#### 2.1.1 Eserin ismi:

Deylemî'nin tefsirinin gerek mukaddimesinde ve gerekse diğer kısımlarında bu eserine kendisi tarafından verilmiş orijinal bir ismi bulunmamaktadır. Belittiğimiz gibi Tek cilt halinde olan eserin, ulaşabildiğimiz kadarıyla toplam beş nüshası var. Eserin adı nüshalar arasında farklı şekilde verilmektedir. Ve nüshaların iç kapağı durumunda olan Zahriye kısmında eserin adı şu şekillerde verilmiştir.

1-Süleymaniye Kütüphanesi, Yeni Cami, nr.57 “*Tefsiru'd-Deylemî*”

2- Nûruosmaniye, nr.307, “*Tefsiru'd-Deylemî*”

3- Süleymaniye Kütüphanesi, Bağdatlı Vehbî Bölümü, numara.185, “*Kitâbü Tasdîkî'l-Maârif*”

4-Köprülü Kütüphanesi, Fazıl Ahmed Paşa Bölümü, nr. 53,” *Kitâbü Tasdîkî'l-Maârif*”

5- Beyazıt Kütüphanesi, Veliyüddin Efendî, nr. 430, “ *Futûhu'r-Rahmân fî İşârâti'l-Kur'ân*”

Nuruosmaniye nr. 55 de kayıtlı nüshası her ne kadar “*Tefsiru'd-Deylemî*” şeklinde kayıtlı ise de ferağ kaydında müstensih, tefsirin ismini “*Tasdîkî'l-Maârif*” şeklinde vermektedir.

Çalışmamızda eserin adını ” *Kitâbü Tasdîkî'l-Maârif*” olarak tercih ettik. Çünkü “*Tefsiru'd-Deylemî*” ve diğer isim müstensih veya başkaları tarafından eserin müellife nispeti amaçlı verilmiş olması kuvvetle muhtemeldir. Bağdadî *Hediyyetü'l-Ârifîn* adlı eserinde “*Kitâbü Tasdîkî'l-Maârif*”i Deylemî'nin eserleri arasında zikretmektedir.

### 2.1.2 Yazmanın Müellife Nispeti:

Deylemî'nin ismi tefsirin içerisinde açıkça zikredilmemektedir. Ancak söz konusu tefsirin Deylemî'ye nispeti çok güçlüdür. Çünkü Deylemî, âyetlerin tefsirinde, kendisine nispet edilen diğer eserlerine sürekli atıfta bulunmaktadır.<sup>71</sup> Tamamınıu inceleme imkanı bulduğumuz Mühimmatül-Vâsilîn adlı eserindeki Sûflerin, zühd, tevekkül, inabe gibi makamlarından, marifetin yollarından, teşbih ve teccimin çirkinliğinden, Allah'ın bir mahlûka hulûl etmekten münezzehe oluşundan bahsedildiği yerlerdeki üslub ve içeriğin, üzerinde çalıştığımız eserle ciddi bir benzerlik olduğunu müşahade ettik. Ayrıca Deylemî ismi her ne kadar eserin içerisinde açıkça zikredilmese de yazma nüshaların zahriye kısımlarında Deylemî'nin ismi müstensihler tarafından yazılmıştır. Bu da eserin müellife nispetini güçlendirmektedir.

### 2.1.3 Yazılış Gayesi:

Deylemî, tefsirinin mukaddimesinde, *“Bu tefsirin tasavvuf ehlinin söz, hal ve tavırlarını ilgilendiren âyetlerin tefsirini içerdiğini”* söyler.

Müellif, mukaddimesini şu sözlerle sürdürür: *“İnsanların tasavvuf erbabını şiddetle inkâr ettiklerine ve onları küçümsediklerine şahit oldum. Ben de onları şiddetle inkâr ediyor, hatta eserlerimde onlara lanet okuyordum, yıllar boyunca nefsimi direndim ve hislerime karşı inatla karşı koydum. Bu durum bende uzun bir süre devam etti. Beni bu halden kurtaracak bir çare bulamadım. Bende bu durumun, sevdanın galebe çalmasından olduğunu düşünerek bir müddet doktorların tedavileriyle vakit geçirdim. Bu hal bende artarak devam etti. Tâ ki illiyyîne yükseldim ve esfeli safiline düştüm. Kutsal firdevs cennetleriyle şereflendim. Ebedlerde ezelleri dolaştım. İşâretlerle anlatılamayan, harflerle ve kelimelerle ifade edilemeyen şeylere imkân buldum.*

<sup>71</sup> Bkz: Deylemî, *Kitâbü Tasdîkî'l-Maârif*, Süleymaniye Kütüphanesi, Yeni Cami. nr.57; v.7b (El-Cem'u Beyne't-Tevhîd Ve't-Ta'zîm), v.8a (Uyûnu'l-Ma'ârif), v.12a (Mir'âtü'l-Ervâh), v.12b (Cevâhiru'l-Esrâr, El-Cem'u Beyne't-Tevhîd Ve't-Ta'zîm, Mir'âtü'l-Ervâh), v.19b (el-Câmi'u li Delâili'n-Nübüvvât), v.56a (islâhu'l-Ahlâk), v.23b (el-Câmi'u li Delâili'n-Nübüvvât), v.26b (el-Câmi'u li Delâili'n-Nübüvvât) v.78b, v.81a (Mir'âtü'l-Ervâh), v.93b (Mir'âtü'l-Ervâh), v.137b (Cevâhiru'l-Esrâr), v.155a (El-Cem'u Beyne't-Tevhîd Ve't-Ta'zîm).

*Kabule zorlandım, akılların işitmediği şeye kesin inandım. Sırların mânası ve ruhları müşâhedeye kesin iman neticesinde bu tecrübeyle yetinmeyip, Âriflerin sözleriyle Velilerin hallerini inceledim. Onlarla aynı noktada bulduğumu anladım sonra Kur'ân âyetlerine ve Rasûlüllah'ın hadislerine muracaât ettim, Allah'ın kitabında ve Rasûlü'nün sünnetinde her müşkil için bir açıklama buldum, hakikatine erdiğim bilgilerimi ve sözlerimi teyit için, hali kendi halim gibi olanları korumak ve o kimselere gelen şüpheleri def etmek için elde ettiklerini tahrir ettim bir araya topladım... ”<sup>72</sup> Deylemî bu sözleriyle, tasavvuf ehlinin sahip olması gereken düşünce ve felsefenin ortaya çıkartılmasının önemini ve böyle bir tefsirin yazılmasının gerekliliğini vurgulamaya çalışmaktadır. Müellif kendisini de bu vazifede yetkin bir konumda görmektedir.*

Deylemî'nin tefsirinde âyetler işâri tefsir anlayışıyla yorumlanmıştır. Mukaddimesinde Kur'ân âyetlerinin zâhir anlamının yanında bâtın anlamının olduğunu ve bu mânanın ortaya çıkartılmasının gerekliliğine değinmiştir. Bu gerekliliği kuvvetlendirme adına Cafer b. Muhammed'e atfedilen : “*Allahın kitâbı 4 şey üzerinedir: a-İbâdet b-İşâret c-letâif d-Hakâik. İbadet avamın, işâret havassın, lâtifeler evliyânın, hakikatler ise enbiyanındır.*” sözünü zikretmiştir.<sup>73</sup>

#### **2.1.4 Yazmanın Tavsifi Ve Nüshaları**

Tek cilt halinde olan eser Fâtiha Sûresin'den Nâs Sûresi'ne kadar kadar bazı sûreler hariç<sup>74</sup> Kur'ân-ı Kerîm sûrelerinin tamamını ele almaktadır. Fakat mufessirimiz, sûrelerin bütün âyetlerini değil sadece bazılarını tefsir etmiştir.

” *Kitâbü Tasdîki 'l-Maârif*”in tespit edebildiğimiz kadarıyla, daha önce de belirttiğimiz gibi 5 nüshası vardır. Bütün nüshalar İstanbul'da bulunan kütüphanelerdedir. Ulaşabildiğimiz kütüphane katalogları ve GAL (GESCHICHTE DER ARABISCHEN LITTERATÜR), Fihrisü'ş-Şâmil, yazma eserlerin bulunduğu kütüphanelere işaret eden kitapları taramamıza rağmen başka nüshalara rastlayamadık.

<sup>72</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîki 'l-Maârif*, v.2a.

<sup>73</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîki 'l-Maârif*, v.2b.

<sup>74</sup> Müzemmil, Mürselât, Nebe, Abese, Tekvîr, İnşikâk, Târık, Beled, Duhâ, Beyyine, Adiyât, Asr, Humeze, Fil, Kureyş, Maûn, Tebbet sûrelerin isimleri verilmelerine rağmen tefsirleri yapılmamıştır.

Şimdi esas aldığımız ilk üç nüshadan başlayarak bütün nüshaların tavsiflerini yapabiliriz.

### **Süleymaniye Kütüphanesi, Yeni Cami, nr. 57**

Yazmanın cildi kahverengi, meşin, şemseli, salbekli, miklablı, şirazeli, kâğıdı saman rengi, metin dışında (zahriyede) Tefsiru'd-Deylemî ismiyle kaydedilmiştir. Ayrıca zahriye kısmında sûrelerin fihristi bulunmaktadır. Varak 1b' de “*Sultan Ahmet Han b. Gazi Sultan Han*” adına vakıf kaydı ve yine Tefsiru'd-Deylemî ismi vardır. Her bir varak 19 satırdır. 154 varak olan nüsha, nesih hattıyla yazılmıştır.

Siyah mürekkeple yazılan eserin bazı yerlerinde kırmızı mürekkep kullanılmıştır. Sûre isimleri, Mekkî mi, Medenî mi olduğunu belirten yazılar, ayet başında bulunan قوله تعالى ibareleri kırmızı mürekkeple yazılmıştır. Tek sütun üzere istinsah edilmiştir. Eserde nadir de olsa muhtemelen müstensih tarafından yapılmış tashihler vardır. Kelimelerin birçoğunda noktalama işaretleri ihmal edilmiştir. Ferağ kaydında müstensihin ismi Ahmed b. Ahmed'dir.

### **Süleymaniye Kütüphanesi, Bağdatlı Vehbi bölümü, nr.185,**

Yazmanın cildi kahverengi, deri, basma, şemseli, şirazeli, miklablı ve miklabı şemseli, kapak içleri ebru, kâğıt kaplı, cildi yıpranmış, şirazeli fakat dağılmış, amatörce tamir görmüştür. Kapak içinde müellifin ve tefsirin adı (“*Kitâbü Tasdîkî'l-Maârif*”), müstensih tarafından yazıldığı anlaşılan Deylemî'nin diğer eserlerinden bir kısmının yazıldığı notlar vardır. Kâğıdı krem rengi, az aharlı, kurt yenikli, yıpranmış, rutubet almış, mantarlı, varak **1a** mühürlüdür. Her bir varak 19 satırdır. 137 varak olan nüsha Kalem Sûresine kadardır. Sonraki kısımlar eksiktir. Nüsha tâlik hattıyla yazılmıştır.

Siyah mürekkeple yazılan eserin bazı yerlerinde kırmızı mürekkep kullanılmıştır. Sûre isimleri, Mekkî mi, Medenî mi olduğunu belirten yazılar kırmızı mürekkeple yazılmıştır. Tek sütun üzere istinsah edilmiştir. Eserde nadir de olsa muhtemelen müstensih tarafından yapılmış tashihler vardır. Kelimelerin birçoğunda noktalama



işaretleri ihmal edilmiştir. Nüsha eksik olduğu için ferağ kaydı yoktur. Dolayısıyla müstensih ismi bulunmamaktadır.

**Beyazıt Kütüphanesi, Veliüddin efendi, nr. 430.**

Yazmanın sırtı kahverengi deri, dışı ebru süslemeli mukavva, şirazeli, cildi yıpranmış, kapak içinde müellifin adı, tefsirin adı (“*Futûhu’r-Rahmân fî işârâti’l-Kur’ân*”) vardır. Ayrıca vakıf kaydı ve müstensih tarafından yazıldığı anlaşılan bir kısım notlar bulunmaktadır. Kâğıdı krem rengi, az aharlı, kurt yenikli ve yıpranmıştır. Her bir varak 21 satır, 180X135 (145X100) mm. çapındadır. 120 varaktan meydana gelen eser nesih hattıyla yazılmıştır.

Eserin tamamı koyu kahverengi mürekkeple yazılmıştır. Eserde muhtemelen müstensih tarafından yapılmış birçok tashih var. Kelimelerin birçoğunda noktalama işaretleri ihmal edilmiştir. Sonunda yer alan ferâğ kaydından öğrendiğimize göre Muhammed b. Abdullah b. Muhammed el-Bistamî eliyle 792 yılında istinsah edilmiştir.

**Nuruosmaniye, nr. 307,**

Yazmanın cildi açık kahverengi, meşin, miklablı, şemseli, cedvelleri adi tezhipli, kapak içleri ebru (kağıt kaplı), cildi yıpranmış, şirazesini kısmen dağılmış, nüshanın kâğıdı saman rengi, az aharlı, rutubet almış, mantarlama var fakat tamir görmüş, kurt yenikli ve yıpranmıştır. Zahriye kısmında vakıf kaydı vardır. Her bir varak 17 satır, 240X165 (145X090) mm. çapındadır. 204 varaktan meydana gelen eser, müstensih Muhammed b. Maksut tarafından 989 yılında nesih hattıyla yazılmıştır.

Siyah mürekkeple yazılan eserin söz başları ve cetveller kırmızı mürekkep kullanılmıştır.

**Köprülü Kütüphanesi, Fazıl Ahmed Paşa Bölümü, nr. 53,**

Yazmanın cildi koyu kahverengi, deri, şemseli, şirazeli, şirazesini dağılmış, cildi yıpranmış, amatörce tamir görmüş, iç kapağında müstensih tarafından yazıldığı

anlaşılan müellifin adı, tefsirin adı ( " *Kitâbü Tasdîkı'l-Maârif*"), vakıf mührü ve kayıt mührü yer almaktadır. Nüshanın kâğıdı saman rengi, az aharlı, rutubet almış, mantarlama var fakat tamir görmüş, iki yerde *إنما لكل امرء ما نوى* yazılı mühürler bulunmaktadır. Tek sûtûn üzerine istinsah edilmiş olup yer yer silikler vardır. Nesih hattıyla yazılmış 24 satır 110 varaktır ve 230X140 (160X110) mm. çapındadır.

Siyah mürekkeple yazılan eserin bazı yerlerinde kırmızı mürekkep kullanılmıştır. Sûre isimleri, Mekkî mi, Medenî mi olduğunu belirten yazılar, âyetlerin tamamı, *قال، روى،* vb. ifadeler kırmızı mürekkeple yazılmıştır. Kelimelerin birçoğunda noktalama işaretleri ihmal edilmiştir. Sonunda yer alan ferâğ kaydından öğrendiğimize göre Şadbek b. İnal eliyle 835 yılında istinsah edilmiştir.

## 2.2 *Kitâbü Tasdîkı'l-Maârif*'in Kaynakları

Deylemî, *Kitâbü Tasdîkı'l-Maârif*'i telif ederken istifade ettiği kaynaklar hakkında herhangi bir açıklamada bulunmamıştır. Eserin telif edildiği devirde kaleme alınan eserlerde- dolayısıyla *Kitâbü Tasdîkı'l-Maârif* de- bugün görülen şekilde kaynak gösterme söz konusu olmamaktadır. Fakat nakilleri sırasında tasrih ettiği isimler ve metodolojik anlamda izlediği usul, kaynakları hakkında bir kanaat oluşmasında yardımcı olmaktadır. Deylemî eserinde kitap ismi nadiren zikretmiştir.

Âyetlerin tefsirinde *قال المشايخ، قال أهل التفسير والتأويل، قال بعض أهل العلم،* vb. umumî ifadeler kullanmıştır.

Fakat yaptığımız karşılaştırmalar ve araştırmalar neticesinde müellifin, Tüsterî'nin eseri *Tefsîru'l-Kur'âni'l-Âzîm* ve Sülemî'nin *Hakâiku't-Tefsir* adlı eserinden etkilendiği görülmektedir. Deylemî, bu eserlerden birçok açıdan istifade etmiştir. Özellikle mutasavvıfların sözleriyle âyetleri açıklama, şiirle istişhâd, hurûf-ı Mukattaa'yı açıklama gibi yerlerde bu etkilenmenin izlerini açıkça görürüz.<sup>75</sup> Yine karşılaştırmamız neticesinde varmış olduğumuz sonuç, Deylemî'nin, Taberî'ye ait olan *Câmiu'l-Beyan An Te'vili Âyi'l-Kur'ân* adlı eserinden rivâyet açısından istifade etmiş

<sup>75</sup> Tüsterî için bkz. Deylemî, *Kitâbü Tasdîkı'l-Maârif*, v.7a, v.21a, v.66a, v.85a, v.94a, v.141a, v.144a; Sülemî için bkz. Deylemî, *a.g.e.*, v.10b, v.19b, v.20a, v.21a, v.21b, v.25a, v.26b, v.27a, v.30a, v.32b, v.33a, v.36a, v.37b, v.42b, v.48b, v.53b, v.59a, 67a, v.78a, v.85a, v.87a, v.94b, v.96a, v.106a, v.115a, v.119b, v.120a, v.124b, v.132a.

olması kuvvetle muhtemeldir. Deylemî, tefsirinde sadece bir yerde, rivayetin Taberî'den alındığına dair bir açıklama yapmıştır<sup>76</sup>. Ancak biz Deylemî'nin “*Kitâb-ı Tasdîkî'l Maârif*” adlı eserini *Câmiu'l-Beyan An Te'vili Âyi'l-Kur'ân* ile karşılaştığımızda bazı âyetlerin tefsirinde<sup>77</sup> Taberî'den etkilendiğini söyleyebiliriz.

*Kitâbü Tasdîkî'l-Maârif*' tasavvufî işârî tefsir olması hasebiyle mutasavvıfların sözleri Deylemî'nin en önemli kaynakları arasındadır. Müfessir mutasavvıfların sadece adlarını zikrederek görüşlerine yer vermiştir. Fudayl b. İyâd<sup>78</sup> (187/802), Ebu Süleyman ed-Dârânî<sup>79</sup>, el-Muhâsibî<sup>80</sup> (243/857), Ebu Ya'kûb Yûsuf b. Hüseyin er-Râzî<sup>81</sup> (243/857), Ebu'l-Feyz Zunnûn Mısrî<sup>82</sup> (245/859), Ebû Yezid Tayfur b. İsâ el-Bestâmî<sup>83</sup> (261/874), Cüneyd el-Bağdâdî<sup>84</sup>, İbn Atâ<sup>85</sup>, Ebu Mugîs Hüseyin b. Mansûr el-Hallâc<sup>86</sup> (309/915), el- Belhî<sup>87</sup> (319/931, el-Vâsîtî<sup>88</sup>(320/932), Ebu Ali b. Muhammed b. Ahmed Ruzbârî<sup>89</sup> (322/933), Şiblî,<sup>90</sup> (334/945), Ebu Osman Said b. Sellâm Mağribî<sup>91</sup> (373/983), Ebû Ali ed-Dekkâk<sup>92</sup> (405/1014), Deylemî'nin mutasavvıflardan olan kaynaklarıdır.

Deylemî, tefsirinde Hz. Peygamber'in hadislerine sıkça başvurmuştur. Tefsirinin ana kaynaklarından birini hadislerin oluşturduğu söylenebilir. Müellif iki yer dışında eserinde zikrettiği hadislerin kaynaklarını vermez. Kaynağını verdiği hadislerden biri “*Buhari*”<sup>93</sup> diğeri ise “*Firdevsü'l-Ahbâr'dır.*”<sup>94</sup> *Firdevsü'l-Ahbâr*, Şîrûye b. Şehredâr

<sup>76</sup> Bkz. Deylemî, *Kitâbü Tasdîkî'l-Maârif*, v.60b.

<sup>77</sup> Bkz. Kalem, 68/14, Nasr, 110/1, Felak, 113/4.

<sup>78</sup> Bkz. Deylemî, *Kitâbü Tasdîkî'l-Maârif*, v.132a.

<sup>79</sup> Bkz. Deylemî, a.g.e., v.144b.

<sup>80</sup> Bkz. Deylemî, a.g.e., v.108b.

<sup>81</sup> Bkz. Deylemî, a.g.e., v.108b.

<sup>82</sup> Bkz. Deylemî, a.g.e., v.38a.

<sup>83</sup> Bkz. Deylemî, a.g.e., v.4b, v.15a, v.18a, v.23a, v.30a, v.39a, v.49b, v.62a, v.62b, v.107b, v.108b.

<sup>84</sup> Bkz. Deylemî, a.g.e., v.7a, v.7b, v.10a, v.15a, v.30a, v.67a, v.74a, v.78a, v.79b., v.89a, v.95b., v.118b., v.124b., v.130a, v.136a, v.138a, v.143a, v.153b.

<sup>85</sup> Bkz. Deylemî, a.g.e., v.7a, v.21a, v.24a, v.25b, v.27a, v.30a, v.34b, v.42b, v.44a, v.45b, v.49b, v.53b, v.58a, v.60a, v.71a, v.85a, v.87a, v.88a, v.93b, v. 94a, v. 96a, v.96b., v.106a, v.108a, v.109b., v.112a, v.118b, v.119b, v.121a, v.124b, v.125a, v.140a, v.140b, v.141a, v.147a, v.147b, v.154b, v.155a.

<sup>86</sup> Bkz. Deylemî, a.g.e., v.7b, v.10b, v.21b, v.23a, v.25a, v.42a, v.49b, v.59a, v.127b, v.137b, v.154b.

<sup>87</sup> Bkz. Deylemî, a.g.e., v.32b.

<sup>88</sup> Bkz. Deylemî, a.g.e., v.25a, v.25b, v.33a, v.39a, v.88a, v.94b, v.118a, v.134b, v.135a, v.142b.

<sup>89</sup> Bkz. Deylemî, a.g.e., v.24a, v.124a.

<sup>90</sup> Bkz. Deylemî, a.g.e., v.7a, v.15a, v.26b, v.30a, v.71b, v.114b, v.118b, v.129b, v.152a.

<sup>91</sup> Bkz. Deylemî, a.g.e., v.7a, v.55b, v.121b.

<sup>92</sup> Bkz. Deylemî, a.g.e., v.7b.

<sup>93</sup> Bkz. Deylemî, a.g.e., v.54a.

ed-Deylemî'ni (ö.509/1115) kısa metinli hadisleri bir araya getirdiği eseridir.<sup>95</sup> Deylemî eserinde Hz. Peygamber'den başka, Hz. Ali<sup>96</sup>, Abdullah b. Mes'ûd, <sup>97</sup>İbn Abbas<sup>98</sup>, Said b. Cübeyr, <sup>99</sup> tabîinden Hasan Basrî<sup>100</sup> gibi âlimlerin görüşlerine yer vermiştir. Fakat bu görüşleri verirken rivâyet zincirini ve kullandığı kaynağı nadiren belirtmiştir. Bu görüşleri doğrudan sahâbî ya da tâbi'îye nispet etmiştir. Deylemî, sadece tefsirinde Said b. Cübeyr'e ait bir tefsirden bahseder. Maalesef onun tefsiri bize kadar ulaşmamıştır.<sup>101</sup>

### 2.3 Deylemî'nin Tefsirdeki Metodu

Deylemî Kur'ândaki bütün âyetlerin değil bir kısım âyetlerin tefsirini yapmıştır. Bu âyetlerin seçimini, “*tasavvuf ehlinin söz hal ve tavırlarını ilgilendiren âyetler...*” şeklinde bir gerekçeye dayandırmıştır. Deylemî, tefsirinin mukaddimesinde, “*Bu tefsirin tasavvuf ehlinin söz, hâl ve tavırlarını ilgilendiren âyetlerin tefsirini içerdiğini*” söyler. Fakat gördüğümüz kadarıyla âyetlerin seçiminde tek etkenin bu olmadığı kanaatindeyiz, zira seçtiği bir kısım âyetlerin tefsiri, yaşadığı devrin bazı problemleri düşünce yapısına bir kısım göndermeler şeklinde tezahür ettiğini söyleyebiliriz. Zira Hulûliyye<sup>102</sup> düşüncesinin, yaşadığı dönemde yaygın bir anlayış olduğu yine eserden anlaşılmaktadır. Ele aldığı bir kısım âyetler bu nevi fikir akımlarına reddiye şeklinde ele alınmış olması kuvvetle muhtemeldir.

Deylemî'nin tefsirinde âyetler, bölümler halinde zikredilmiş ve işârî tefsir anlayışıyla yorumlanmıştır. Âyetlerin tefsirinde mânâyı te'yit edici mahiyette benzer âyetler

<sup>94</sup> Bkz. Deylemî, a.g.e., v.9b-v.68b.

<sup>95</sup> Firdevsü'l-Ahbâr'da bulunan hadislerin bir kısmı sahih, bir kısmı ferî ve garîb, çoğu zayıf, bir kısmı da asılsızdır. Diğer bazı hadis kaynaklarında bulunmayan pek çok ahlâk hadisinin yer aldığı Firdevsü'l-Ahbâr, Saîd b. Besyûnî Zağlûl tarafından el-Firdevs bi-me'sûri'l-Hitâb adıyla son cildi fihrist olmak üzere altı cilt halinde yayımlanmıştır (Beyrut 1406/1986), Eser üzerinde bazı çalışmalar yapılmış olup bunlardan biri de Müsnedü'l-Firdevs (Müsnedü Firdevsi'l-Âhbâr) dir. Bkz. MüctebaUğur, “*Firdevsü'l-Ahbâr*” DİA, XIII/129-130.

<sup>96</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîki'l-Maârif*, v.61a.

<sup>97</sup> Deylemî, a.g.e., v.2b, v.34b, v.61a, v.101b, v.123b.

<sup>98</sup> Deylemî, a.g.e., v.67b, v.72a, v.80b, v.81b, v.82a, v.91b, v.112a, v.117a, v.138b, v.142a, v.143b, v.144a, v.145b, v.146b, v.147a, v.148b, v.152b, v.154b, v.155a.

<sup>99</sup> Deylemî, a.g.e., v.73a.

<sup>100</sup> Deylemî, a.g.e., v.119b.

<sup>101</sup> Cerrahoğlu, İsmail, *Tefsir Tarihi*, Ankara 1996. I/133.

<sup>102</sup> İlahi ruhun insan bedenine girmesi şeklinde tarif edilen görüş için bkz.s.46.

sıralanmış, böylece tasavvuf ehlinin sahip olması gereken düşünce ve felsefe vurgulanmıştır. Bunu vurgularken de sık sık *هذه الآية دلت على* ibaresi kullanılmıştır.<sup>103</sup>

İşâri tefsir ağırlıklı olmakla beraber yer yer dirâyet ve rivâyet tefsirinden de faydalanılmıştır. Hurûf-ı mukattaâ tefsir edilmiş, çeşitli vesilelerle Tevrat'tan alıntılar yapılmıştır. Yer yer kelimî konulara temas edilmiştir. Deylemî'nin bunda iyi bir kelamcı olmasının payı vardır. Yeri geldiğinde kendi görüşünü ortaya koyar. Birkaç yerde bazı görüş ve düşünceleri, hatta bazı mutasavvıfların sözlerini tenkit eder.<sup>104</sup>

Deylemî'nin tefsirinde yorumlar, temelde zâhir-bâtın mana ayırımına dayanmaktadır. Nitekim o, tefsirinin mukaddimesinde Kur'an'daki her âyetin, zâhir, bâtın, had ve matla'/muttala' olmak üzere dört anlam düzeyinin bulunduğunu, bunlardan zâhirin tilavete, bâtının anlayış ve idrake(fehm), haddin haram ve helallere, matla'/muttala'ın ise Allah tarafından bahşedilen bir kavrayış yetkisi ile kelâm-ı ilahideki maksadı anlamaya yönelik bir kalbî ufuk açılımına tekabül ettiğini belirtmektedir. Âyetlerin tefsirinde ne aşırı zâhiri anlayış ne de bâtınî anlayış vardır. Orta yolu bulmaya çalışır. Âyetlerin tefsirinde kendi eserlerine isim vererek atıfta bulunur, daha fazla bilgi için kendi eserlerine muracaât edilmesini ister. Âyetlerin açıklanmasında, âyet, hadis, sahâbe sözü ve mutasavvıfların sözleri temel alınmıştır. Birkaç yerde de şiirden faydalanmıştır. Tefsirine hâkim olan görüş, diğer mutasavvıflarda olduğu gibi, zühd, dünyaya değer vermeme, tevhîd ve Allah'ı her şeyden berî kılma düşüncesidir. Metoduyla ilgili vermiş olduğumuz bu bilgiler, tezimizin ilerleyen kısımlarında örneklerle açıklanacaktır.

### 2.3.1-Rivâyet Yönünden Tefsirinin Özellikleri

Me'sûr veya naklî tefsir adıyla da bilinen rivâyet tefsiri, seleften nakledilmiş rivâyetlere dayanır. Diğer bir ifadeyle rivâyet tefsiri: Kur'ân'ın âyetlerinin yine Kur'ân'ın başka âyetleriyle, Peygamberimizin sahih hadisleriyle yahut sahâbe ve tabiîn

<sup>103</sup> Bkz. Deylemî, *Kitâbü Tasdîki'l-Maârif*, v.10b, v.23a, v.37b, v.55b, v.75b, v.76a, v.76b, v.77a, v.83b, v.84b, v.91a, v.91b, v.100b, v.106b, v.132a, v.155b.

<sup>104</sup> Bkz. Deylemî, *Kitâbü Tasdîki'l-Maârif*, v.11b, v.23b,v.25b, v.49a, v.69b, v.78a, v. 90a, v.107b, v.130a.

sözyle açıklanmasıdır.<sup>105</sup>Bu metot Hz. Peygamber dönemiyle başlamış günümüze kadar da uygulanagelmiş bir metottur.<sup>106</sup>

### 2.3.1.1-Kur'ân'ı Kur'ân'la Tefsir etmesi

Biz, her şeyden önce Kur'ân'ın Kur'ân'la tefsiri denildiğinde, Kur'ân'ın müfred lafızlarının, terkiplerinin ve ifadelerinin Kur'ân'ın bütünlüğü içinde diğer ilgili Kur'ân pasajlarının yardımıyla açıklamasını; buna ilaveten Kur'ân'daki konuların muhataplarının zihinlerine yerleştirmeğe çalıştığı kavramların terkihi bir yaklaşımla Kur'âni bütünlük içerisinde incelenmesini anlıyoruz.<sup>107</sup>

Kur'ân'ın Kur'ân'la tefsirine Asr-ı Saâdetten itibaren büyük önem verilmiştir. Çünkü Kur'ân-ı Kerîm'i Peygamber Efendimize indiren yüce Allah'tır. Şüphesiz ki indirmiş olduğu kelimadan ne kastettiğini en iyi bilen de yine kendisidir. Buradan anlaşılıyor ki Kur'ân'ın Kur'ân ile tefsiri en sağlam yoldur. Çünkü Kur'ân'da bir yerde mânası kapalı olarak zikredilen bazı âyetler, ya hemen arkasından gelen âyetle veya başka sûredeki diğer bir âyetle tefsir edilmek sûretiyle mânasındaki kapalılık giderilmektedir.<sup>108</sup>

Deylemî birçok yerde bu metoda başvurmuş genelde tefsir ettiği âyetin peşinden Kur'ân'ın başka yerlerindeki benzer olan âyetleri arka arkaya sıralamıştır. Bu sıralamayı âyet hakkındaki açıklamasını destekleyici başka âyetlerden delil getirme amaçlı yapmaktadır. Bazen de tefsir ettiği âyette açıklanmayan, mücmel olan yerleri açıklayan âyetleri ortaya koyar. Şimdi ifade etmeye çalıştığımız bu hususları örneklerle görmeye çalışalım;

#### Örnek 1:

□ مَا هِيَ دَالَّةٌ يَنْكَوُّوا مِنْ أَهْلِ الْكَلْبِ وَ لَا أَلَمْ شَرِيذِينَ أَنْ يُؤَلَّ عَيْنُكُمْ مَنْ ذُو مِّن رَّجْمٍ وَاللَّهُ يَخْصُ بِرَحْمَتِهِ مَن  
يَسْأَلُ وَاللَّهُ ذُو الْأَفْضَلِ الْعَظِيمِ □

<sup>105</sup> Suyûtî, Celaleddîn Abdurrahman, *el-İtkân fî Ūlûmi'l-Kur'ân*, Beyrut 1993, I/ 1216; Soysaldı, Mehmet, *Nüzûlünden Günümüze Kur'ân ve Tefsir*, Ankara 2000, s.158; Cerrahoğlu, İsmail, *Tefsir Usulü*, Ankara 1985. s.228.

<sup>106</sup> Turgut, Ali *Tefsir Usulü ve Kaynakları*, Ankara 1997, s.178.

<sup>107</sup> Albayrak, Hâlis, *Kur'ân'ın Bütünlüğü Üzerine*, İstanbul 1998, s.43.

<sup>108</sup> Soysaldı, *Nüzûlünden Günümüze Kur'ân ve Tefsir*, s.158-159

“Ne Kitap ehlinde inkâr edenler ve ne de Allah’a ortak koşanlar. Rabbinizden size bir iyilik gelmesini isterler. Oysa Allah rahmetini dilediğine tahsis eder. Allah, büyük lütuf sahibidir”<sup>109</sup>. Deylemî “bu durum kâfirlerin hoşuna gitmez ve onlar şiddetli bir şekilde buğz ederler” diye âyeti tefsir ettikten sonra hemen peşinden “... Hep sıkıntıya düşmenizi isterler. Onların kinleri konuşmalarından apaçık ortaya çıkmıştır. Kalplerinde gizledikleri ise daha büyüktür.”<sup>110</sup> “...Onlar sizinle karşılaştıkları zaman “inandık” derler. Ama kendi başlarına kaldıklarında, size karşı kinlerinden dolayı parmaklarını ısırırlar. De ki: “Öfkenizden ölün!”<sup>111</sup> âyetlerini teyit için getirmiştir.<sup>112</sup>

### Örnek 2:

□ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ ۚ نَسُؤُهُ أَلِدْءَ إِعْرَافٍ إِذِ انظَن...□

“Kullarım sana, beni sorduğunda (söyle onlara): Ben çok yakıным. Bana dua ettiği vakit dua edenin dileğine karşılık veririm...”<sup>113</sup>

Deylemî Bu âyette iki işâret vardır. Onlardan birincisi Allah’ın zâtının yakınlığıdır. Çünkü Allah “ben yakıным” buyurmaktadır” şeklinde âyeti tefsir ettikten sonra bu âyetin açıklamasıyla ilgili olarak “...biz ona şah damarından daha yakıınız”<sup>114</sup> âyetiyle açıklama getirmektedir. İkinci delil ise Allah Teâlâ’nın dua edenin duasına cevap veririm sözüdür. Eğer mü’min asânın yılan olması, taşın altın olması, yeryüzünün onun için dürülmesi hususunda dua etse Allah’ın bu duaya icabet etmesi gerekir... diyerek âyetin tefsirine devam eder ve ”(O anda) biz ona sizden daha yakıınız, ama göremezsiniz”<sup>115</sup> âyetiyle bu anlamı teyit etmeye çalışır.<sup>116</sup>

### Örnek 3:

□ هُنَّ ذُرِّيَّةٌ مِّمَّنْ خَلَقْنَا ۚ وَأَنزَلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَاءَ الْغَيْرَ الْغَيْرَ ۚ وَالَّذِينَ يَدِينُونَ أَلِدْءَ إِعْرَافٍ إِذِ انظَن...□

“...O halde kim tağutu reddedip Allah'a inanırsa, kopmayan sağlam kulpa yapışmıştır...”<sup>117</sup> âyetindeki يَدِينُونَ أَلِدْءَ إِعْرَافٍ ifadesini Deylemî, Allah tarafından kalplerine

<sup>109</sup> Bakara, 2/105

<sup>110</sup> Âl-i İmrân, 3/118

<sup>111</sup> Âl-i İmrân, 3/119

<sup>112</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîki 'l-Maârif*, v.9b.

<sup>113</sup> Bakara, 2/186

<sup>114</sup> Kâf, 50/16

<sup>115</sup> Vâkı'a, 56/85

<sup>116</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîki 'l-Maârif*, v.15a.

<sup>117</sup> Bakara,2/256

nakşettiği iman ve bu imanı kendisiyle teyit ettiği bir ruh ki aslında bu bir sırdır şeklinde tefsir ettikten sonra bu anlamı teyit için كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأُتِيَهُمْ بَرُوحٌ... مَذْمُومٌ... İşte onların kalbine Allah, iman yazmış ve katından bir ruh ile onları desteklemiştir...”<sup>118</sup> âyeti ile istişhadda bulunur

#### Örnek 4:

□...وَمَنْ يُنِ الشَّيْطَانَ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا□

“... Şeytan bir kimseye arkadaş olursa, ne kötü bir arkadaşdır o!”<sup>119</sup> Deylemî bu âyeti; “Bu âyet, şeytanın kendisine arkadaş olduğu her âsiye amellerini güzel gösterdiğine işâret ediyor” şeklinde tefsir ettikten sonra رَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْدَانُهُمْ...“...şeytan onlara yaptıklarını güzel gösterdi”<sup>120</sup> âyetini bu mânayı teyit için zikreder.

#### Örnek 5:

□وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطِيعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَدْرِي مِمَّن رُسُلِهِ مَن يَشَاءُ...□

“...Bununla beraber Allah, size gaybı da bildirecek değildir. Fakat Allah, elçilerinden dilediğini ayırdeder...”<sup>121</sup> Deylemî bu âyetin tefsirine istişhadi olarak Cin sûresindeki “O bütün görülmeyenleri bilir. Sırlarına kimseyi muttali kılmaz;. Ancak, (bildirmeyi) dilediği peygamber bunun dışındadır”<sup>122</sup> âyetini zikreder ve tefsirine şu şekilde devam eder: Allah sadece mârifetiyle seçtiği resûlüne gaybı bildirir, gaybın beş şey olarak “Kıyamet vakti hakkındaki bilgi ancak Allah’ın katındadır. Yağmuru O yağdırır, rahimlerde olanı O bilir. Hiç kimse yarın ne kazanacağını bilemez. Yine hiç kimse nerede öleceğini bilemez. Şüphesiz Allah, her şeyi bilendir, her şeyden haberdardır.”<sup>123</sup> âyet-i kerîmesinde zikrolunmaktadır.<sup>124</sup>

#### Örnek 6:

□وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ ۚ لَا يَسْأَلُونَ لَهُ مَالًا قَوْلًا قَمْ وَجْهَهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَالِمٌ□

<sup>118</sup> Mücadele,58/22

<sup>119</sup> Nisa,4/38

<sup>120</sup> Neml, 27/24

<sup>121</sup> Âl-i İmran, 3/179

<sup>122</sup> Cin, 72/26, 27

<sup>123</sup> Lokman, 31/34

<sup>124</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîkı 'l-Maârif*, v.27a.



“Doğu da Allah'ındır batı da. Nereye dönerseniz Allah'ın yüzü (zâtı) oradadır. Şüphesiz Allah'(un rahmeti ve nimeti) geniştir, O her şeyi bilendir.”<sup>125</sup> Deylemî, Allah doğuyu ve batıyı hikmetine, ilmine ve kudretine işâret olması, akıllı kimselerin o delillerle sonuç çıkarması için yaratmıştır. Açıklamasını yaptıktan sonra **وَجْهَهُ اللَّهُ** dan maksadın Allah'ın zâtı olduğunu söyler. Konuyla ilgili olarak “Onun zâtından başka her şey yok olacaktır.”<sup>126</sup> “Yer üzerinde bulunan her canlı yok olacaktır.”<sup>127</sup> “Ancak azamet ve ikram sahibi Rabbinin zâtı bâki kalacaktır.”<sup>128</sup> âyetlerini de **وَجْهَهُ اللَّهُ** ifadesindeki kapalılığı gidermek için kullanır.

### Örnek 7:

□ الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ... □

“Kötü kadınlar, kötü erkeklere; kötü erkekler de kötü kadınlara; temiz kadınlar temiz erkeklere, temiz erkekler de temiz kadınlara layıktır...”<sup>129</sup>

Deylemî, âyette geçen “الخبيثات” dünya, “للخبيثين” insanlar, “وَالطَّيِّبَاتُ... dünya, يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوْا مِنَ الطَّيِّبَاتِ... insanlar, olarak tefsir ettikten sonra bu mânanın “Ey Peygamberler! Temiz şeylerden yiyiniz ve iyi ameller işleyiniz...”<sup>130</sup>, “De ki: “Allah'ın, kulları için yarattığı zîneti ve temiz rızık kim haram kılmış?” De ki: “Bunlar, dünya hayatında mü'minler içindir. Kıyamet gününde ise yalnız onlara özgüdür...”<sup>131</sup>, “Ey iman edenler! Eğer siz ancak Allah'a kulluk ediyorsanız, size verdiğimiz rızıkların iyi ve temizlerinden yiyin ve Allah'a şükredin.”<sup>132</sup> âyetlerinin bu anlama yakın olduğunu söyler.<sup>133</sup>

### Örnek: 8

□ لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ لَهَذَا الْوَقْتِ أَنْ نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ... □

<sup>125</sup> Bakara, 2/115.

<sup>126</sup> Kasas, 28/88

<sup>127</sup> Rahmân, 55/26

<sup>128</sup> Rahmân, 55/27

<sup>129</sup> Nür, 24/26

<sup>130</sup> Mü'minûn, 23/51.

<sup>131</sup> A'râf, 7/32.

<sup>132</sup> Bakara, 2/172.

<sup>133</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîki 'l-Maârif*, v.100b.

“Eğer biz bu Kur'an'ı bir dağa indirseydik, muhakkak ki onu, Allah korkusundan baş eğererek, parça parça olmuş görürdün. Yani Allah Kur'ân'da zikredilen sıfatlarından bir sıfatla dağa tecelli etseydi, elbette sen onu Allah korkusundan parça parça olmuş görürdün. Bu sıfatlar, intikam kahrî, celal ve azamet gibi sıfatlardır. Deylemî bu açıklamadan sonra bunun benzerinin Mûsa (a.s.) ile ilgili “...Rabbi o dağa tecelli edince onu paramparça etti, Musa da baygın düştü. ...”<sup>134</sup>. âyeti olduğunu söyler.<sup>135</sup>

### 2.3.1.2- Kur'ân'ı Sünnet'le Tefsir etmesi

Kur'an-ı Kerim arap dili ile nazil olmuş, muhatabları onu kendi kültür seviyeleri nispetinde anlayabilmişler, anlayamadıkları kısımları bu hususta en salâhiyetli zât olan Hz. Peygambere sormuşlardı. Kur'an-ı Kerimden sonra onun en mühim tefsir kaynağı Hz. Peygamberin sünnetidir.<sup>136</sup>

Deylemî, âyetleri tefsir ederken Kur'ân'ın sünnetle tefsiri metoduna sıkça müracaat etmiştir. Müellif genellikle hadisleri işârî anlamda ortaya koyduğu tasavvufî görüşleri destekler mahiyette zikretmiştir. Bu bağlamda şu ifadeleri sıkça kullanmıştır.<sup>137</sup>

ويدل على ذلك أيضاً قول النبي صلى الله عليه وسلم... هو يشهد بذلك قول النبي صلى الله عليه،  
وقوله عليه السلام موافق لذلك... وهذا موافق لما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم

*Aynı şekilde peygamberin (a.s.) şu sözü buna delil teşkil etmektedir, peygamberimizin(a.s.) sözü de ona şahitlik etmektedir, peygamberimizin (a.s.) sözü bu söylediklerimizle uyumaktadır, bu sözlerimiz peygamberimizinden (a.s.) rivayet edilenlerle uyumaktadır*

Daha önce de ifade edildiği gibi müellif sahih hadis kaynaklarından faydalanmışsa da bazen tasavvuf çevrelerinde rağbet gören zayıf ve uydurma hadisleri de kullanmıştır ki Deylemî'nin eleştirilebilir noktalarından biri budur. Deylemî hadisleri verirken ya doğrudan Hz. Peygamberden nakletmiş ya da hadisin ilk râvisi olan sahâbiyi zikretmiştir. Sadece iki yerde hadisin kaynağını kitap olarak zikretmiştir. Bunlardan

<sup>134</sup> A'râf, 7/143.

<sup>135</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîki'l-Maârif*, v.140ab. Konuyla ilgili diğer örnekler için v4b,v5b,v18a,v20a,v25b-v26a,v28b,v29a-29-b,v32b,v40b,v43b-v44a,v108a-109b,v113b,v123a'ya bakılabilir.

<sup>136</sup> Cerrahoğlu, *Tefsir usûlü*, s.231.

<sup>137</sup> Bkz.Deylemî, *Kitâbü Tasdîki'l-Maârif*, v.9b, v.36b, v.41a, v.101b, v.109a, v.117b, v.151b.

ilki *Buhârî*<sup>138</sup> diğeri ise *Firdevsü'l-Ahbâr*'dır.<sup>139</sup> Bazen hadisleri mâna olarak rivâyet etmiştir. Bundan dolayı eserin metni üzerinde yaptığımız çalışmada bu tür hadislerin tam metnini dipnotta vermeye çalıştık. Deylemî hadisleri verirken genellikle şu ifadeleri kullanmıştır:

كما ورد في الأحاديث أنه عليه السلام قال...، قال النبي عليه السلام...، ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ...

*Hadislerde nakledildiği gibi peygamberimiz(a.s.) şöyle buyurmuştur, Peygamberimiz(a.s.) şöyle buyurmuştur, peygamberimizden(a.s.) rivayet edildiği şekliyle şöyle buyurmuştur.*

Bu bilgilerden sonra, Deylemî'nin Kur'ân'ı sünnetle nasıl tefsir ettiğini misalleriyle ele alalım.

### Örnek 1:

□ ال □

Deylemî Bakara Sûresinin başındaki bu âyeti ' *elif* ' harfinin *Allah*'a işâret ettiği, ' *lam* ' harfinin *Rasûlüne* " *mim* " harfinin de " *ondan, ondan olan Rasûlüne yemin ederim ki oda Hz. Muhammet* ' tir anlamına geldiğini söylemektedir.<sup>140</sup> Bu görüşünü delillendirmek maksadıyla şu hadisleri sıralar.

{ انا من الله والمؤمنون مني } { ان الله تعالى خلقتني من نوره وخلق المؤمنين من نوري }

"Ben Allah'tanım mü'minler de benden"<sup>141</sup> "Şüphesiz Allah beni kendi nurundan, mü'minleri de benim nurumdan yaratmıştır."<sup>142</sup>

Önceden de ifade ettiğimiz üzere Deylemî, Kur'anı sünnetle tefsir etmeye önem göstermiş fakat hadislerin seçiminde gerekli titizliği göstermemiştir.

### Örnek 2:

<sup>138</sup> Bkz. Deylemî, *a.g.e.*, v.54a

<sup>139</sup> Bkz. Deylemî, *a.g.e.*, v.68b.

<sup>140</sup> Deylemî, *a.g.e.*, v.3b.

<sup>141</sup> Aclûni, İsmail b. Muhammed, *Keşfu'l-Hafâ ve Müzîlû'l-İlbâs Ammâ İştêherâ mine'l-Ehâdîsi ale's-Sünneti'n-Nâs*, Beyrut 1988, I/205, h.no:619, Aclûni'nin hadis hakkındaki yorumu uydurma olduğu yönündedir.

<sup>142</sup> ed-Deylemî, Şûruveyh b. Şehradâr, *Kitâbü Firdevsi'l-Ahbâr*, Beyrut 1986, I/171, h.no: 640, Aclûni, *Keşfu'l-Hafâ*, II/332, h.no: 2884. Aclûni, hadisin bâtil ve uydurma olduğunu söylemiştir.

□ وَ لَا تُؤْوُوا لِمَنْ يُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ لَمْ يَدَيَّاءَ وَلَكِنْ لَأَشْرُؤُونَ □

“Allah yolunda öldürülenlere "ölüler" demeyin. Bilakis onlar diridirler, lakin siz anlayamazsınız.”<sup>143</sup>

Deylemî bu âyeti açıklamadan önce aşağıdaki hadisi zikreder

{ أَكْثَرُ شُهَدَاءِ مُتَيِّئِي أَسْوَاطِ الْوَشِّ وَكَمْ مِنْ قَلِيلٍ مِنْ نَصَفِينَ ، اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي } □

“Ümmetimim şehitlerinin çoğunluğu yatağında ölenlerdendir nice düşman hattında savaşıyorlardır niyetlerini sadece Allah bilir.” Hadisi zikrettikten sonra tefsirine şu şekilde devam eder: “Âyetin zâhirî tefsiri: kılıçla öldürülen kişilere şehit denilir, ancak âyetin bâtinî tefsiri ise daha evladır, o da; nefisle mücadele sonunda nefsin öldürülmesinin şehitlik anlamına daha uygun düşmektedir, Allah yolunda öldürülenlerin sadece bedenleri ölür bedenlerinin içinde bulunan nefisler ölmez onlar Allaha kavuşurlar, bedenler ise kabirdedir ve ölen sadece bedendir Kur’ânda Allah bir âyetinde “Ey huzura kavuşmuş insan(nefis)! Sen O’ndan hoşnut, O da senden hoşnut olarak Rabbine dön”<sup>144</sup> buyurmaktadır. Burada huzura kavuşmuş nefisten kastedilen, mücadele edilerek öldürülmüş nefistir”. Müellif yapmış olduğu bu işârî tefsire delil olarak daha ölmediği halde şehit olarak adlandırılan Hz Talha b. Übeydullah’ın kastedildiği hadisleri sıralar

{ طَدَّ نَفْسِي دَبَّهِ } □

{ مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى رَجُلٍ يَمْشِي عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ وَقَدَّسَى دَبَّهِ فَالْيَنْظُرْ إِلَى هَذَا } □

“Talha vadini yerini getirenlerdendir.”<sup>145</sup> “Kim yeryüzünde vadini yerine getirmiş olarak yürüyen birine bakmak isterse ona baksın.”<sup>146</sup>

**Örnek 3:**

□ وَ هُوَ الَّذِي يَقُولُكُمْ بِاللَّيْلِ وَيَوْمَ مَا جَرَدْتُمْ بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَوْمِعُمْ... □

<sup>143</sup> Bakara, 2/154

<sup>144</sup> Fecr, 89/27,28

<sup>145</sup> Tirmîzi, Ebû İsâ Muhammed b. İsa b. Sevre es-Sülemî, Beyrut t.y., *el-Camiü's-Sahîh*, “Tefsir” 33.

<sup>146</sup> Heysemi, Nureddîn Ali b. Ebî Bekr, *Buğyetür'-Râid fî Tahkiki Mecma'üz-Zevâid ve menbai'l-Fevâid*, Betrut 1994, “Menâkib”, 9/208, h.no:14813, Deylemî bu hadisten kastedilen kişinin Hz. Ebu Bekir olduğunu söyler. Bkz. Deylemî, *Kitâbü Tasdîki'l-Maârif*, v.13a. Fakat kaynaklarda Talha b. Übeydullah olarak geçer. Bkz.Taberî, *Câmiü'l-Beyân fî tefsiri'l-Kurân*, Beyrut 2000, XX/240; İbn Sa'd, Ebû Abdullah Muhammed b. Sa'd b. Menî' ez-Zührî, *et-Tabakâtu'l-Kübrâ*, Beyrut 1985, 3/219.

“O, geceleyin sizi ölü gibi kendinizden geçirip alan (uyutan) ve gündüzün kazandıklarınızı bilen, sonra da belirlenmiş eceliniz tamamlanıncaya kadar gündüzleri sizi tekrar diriltendir...”<sup>147</sup>

Deylemî âyeti: *Bu âyet uykunun bir nevi ölüm anlamına geldiğine işâret etmektedir. Böylece yüce Allah insanı uyuduğu anda öldürüyor uyandığında diriltiyor. Şüphe yok ki insanın uyuduğunda ölü gibi olduğuna dair birçok işâretler vardır. İnsan öldüğünde bilme, akletme, his, güç ve kuvvet gibi hayata dair bir şey kalmaz. Cansız gibi olur.*”  
Şeklinde tefsirini yaptıktan sonra

قال النبي عليه السلام: { التَّوَمُّ أَخُ الْمَوْتِ }

Bu konuda Hz Peygamber (s.a.v): “Uyku ölümün kardeşidir”<sup>148</sup> buyurmuştur<sup>149</sup> hadisiyle âyete açıklık getirilmeye çalışılmıştır

#### Örnek 4:

وَإِن كَانَتْ لِي ذُلِّي عَظِيمٌ

“Sen elbette yüce bir ahlâk üzeresin.”<sup>150</sup>Deylemî, âyeti “Yani Allah’ın ahlâkıyla ahlâklanmış, edebiyetle edeplenmişsin.” şeklinde tefsir ettikten sonra Hz. Peygamberin:

{ أَدَّبَنِي رَبِّي فَأَحْسَنَ تَأْدِيبِي }

“Rabbim beni terbiye etti, terbiyemi en güzel şekilde yaptı.”<sup>151</sup> hadisini bu yorumunu teyid etmek için zikreder.”<sup>152</sup>

#### Örnek 5:

وَاقْبَلِ أَعْمَلُوا فَيَسِّرَ لِي أَلَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ...

“De ki: “Çalışın, yapın Yaptıklarınızı Allah da, Resülü de, müminler de görecektir.”<sup>153</sup> Âyet, müminlerin, kulların amellerini gizli bile olsa göreceğine işâret eder. Mâlum olan bütün müminlerin görmesi değildir. Görme ancak veliler ve ferâset ehli için söz konusudur. Deylemî burada Hz. Peygamberin:

{ اتَّقُوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ بِنُورِ اللَّهِ تَعَالَى }

<sup>147</sup> En’âm, 6/60.

<sup>148</sup> Taberânî, Ebu’l Kasım Süleyman b. Ahmed, *el-Mu’cemu’l-Evsat*, ( thk. Tarık b.Avdullah b. Muhammed Abdulmuhsin b. İbrahim el- Huseyn), Kâhire 1415, I/ 282.

<sup>149</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîkı’l-Maârif*, v.45a.

<sup>150</sup> Kalem, 68/4.

<sup>151</sup> Suyûtî, *el-Câmiu’s-Sağir fi Ehâdisi’l-Beşiri’-n- Nezîr*, Yemen t.y, I/ 12, hd. no: 310

<sup>152</sup> Deylemî, a.g.e., v.141b.

<sup>153</sup> Tevbe, 9/105.

“Müminin firâsetinden sakının. Çünkü o baktığında Allah’ın nuru ile bakar.”<sup>154</sup>  
hadisini delil olarak getirir.”<sup>155</sup>

### Örnek 6:

□أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمُ اقْتَدُوا...□

“İşte o peygamberler Allah’ın hidâyet ettiği kimselerdir. Sen de onların yoluna uy.”<sup>156</sup>  
Deylemî bu âyeti “Bu âyet açıkça müridin şeyhine uyması gerektiğine işâret etmektedir. Çünkü Allah Teâlâ nebisi Hz. Muhammed’e (s.a.v) geçen peygamberlere Hak Teâlâyâ hizmet amacıyla kıyam ve kulluk adabı içinde uyması gerektiğini emretmektedir”. şeklinde yorumlar. Bu konuyla ilgili olarak Peygamberimizin:

{أَصْحَابِي كَالْتَجُومِ بِأَيْهِمْ اقْتَدَيْتُمْ اهْتَدَيْتُمْ.} وروى عن عليه السلام أنه قال: {اقْتَدُوا بِالَّذِينَ مِنْ بَعْدِي أَبِي بَكْرٍ

وَعُمَرُ.}

“Ashâbım gökteki yıldızlar gibidir. Hangisine tâbi olursanız doğru yolu bulursunuz.”<sup>157</sup> Başka bir hadiste de “Benden sonra iki kişinin yolunu takip ediniz ve onlara uyunuz. Ebu Bekir, Ömer”<sup>158</sup> hadisini yukarıdaki görüşünü teyit için zikreder.<sup>159</sup>

### Örnek 7:

□وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَىٰ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجْلًا جَسَدًا لَهُ خُورٌ...□

“(Tûr’a giden) Musa’nın arkasından kavmi, zînet takımlarından, bögürebilen bir buzağı heykelini (tanrı) edindiler.”<sup>160</sup> âyetini tefsir etmeden önce Huzeyfe (r.a)’ ın peygamberimizden rivâyet ettiği

“Her حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: {لِكُلِّ أُمَّةٍ عِجْلٌ يَعْبُدُونَهُ وَعِجْلُ أُمَّتِي الدَّنَانِيرُ وَالذَّرَاهِيمُ.} Her ümmetin tapındığı bir buzağısı vardır. Ümmetimin buzağısı da dinar ve dirhemdir.”<sup>161</sup>

<sup>154</sup> Tirmizi, “Tefsir” 16,

<sup>155</sup> Deylemî, Kitâbü Tasdîkı ’l-Maârif, v.70a.

<sup>156</sup> En’âm, 6/90.

<sup>157</sup> Aclûnî, Keşfu ’l-Hafâ, 1/132, h.no: 381; Hadisin uydurma olduğu yönünde yorumlar yapılmıştır.Hadisin değerlendirmesi için bkz. Yıldırım, Ahmet, Tasavvufun Temel Öğretilerinin Hadislerdeki Dayanakları, Ankara 2000., s.260-261.

<sup>158</sup> Tirmizî, “menâkıb”,16; el-Hakim., Muhammed b. Abdillâh el-Müstedrek ale’s-Sahihayn, Kâhire 1997, “Kitâbü mârifeti’s-Sahâbe”, 3/85, h.no:4517.

<sup>159</sup> Deylemî, Kitâbü Tasdîkı ’l-Maârif, v 48a.

<sup>160</sup> A’râf, 7/148.

hadisini zikreder ve müellif tefsirine “İyi bil ki Peygamberimizin dediği kendi zamanındaki ümmetle ilgilidir. Bu zamanda ki ümmetin bu dünyada binden fazla sayıda tapındığı buzağısı vardır. Onlar, eşi çocukları ve malıdır” şeklinde devam eder.<sup>162</sup>

#### Örnek 8:

□ فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ □

“Allah kimi doğru yola iletmek isterse onun kalbini İslam'a açar...”<sup>163</sup>

Deylemî bu âyeti uzunca açıkladıktan sonra, âyetin nüzûl sebebi olarak;

وَسُئِلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ قَالَ: {نُورٌ تُقَذَّفُ فِي الْقَلْبِ فَيُنشَرُ بِهِ الصِّدْرُ}

“Peygamberimize âyetinin anlamı sorulmuş O’da şöyle buyurmuştur: “Kalbe atılan bir nurdur ki gönül onunla açılır.”<sup>164</sup> hadisini zikreder<sup>165</sup>

#### 2.3.1.3- Kur’ân’ı Sahâbe ve Tabiûn Sözleriyle Tefsir etmesi

Hiz. Peygamberden sonra Kur’ânı tefsir etmede en yetkin olanlar şüphesiz sahabe ve onlardan beslenen tabiîlerdir. Sahabiler Arap oldukları için Arap dilinin inceliklerini, Arap örf ve âdetlerini iyi biliyorlardı. Aynı zamanda sarsılmaz bir imana sahiptiler. Ayrıca onlar eski medeniyetlerin ve felsefi akımların tesirinden oldukça uzak yaşadıkları için zihinleri berrak ve dilleri fasihdi. Kur’ân’ın inişinde meydana gelen olayları bizzat yaşayan sahabiler, Kur’ân naslarını tefsir konusunda güvenilir bir konumda idiler.<sup>166</sup>

Deylemî, Kur’ân’ı tefsir ederken sahâbe sözlerinden de istifade etmiş daha çok Hz Ali ve İbn Abbâs’ın görüşlerini dile getirmiştir.

<sup>161</sup> Deylemî, *Firdevsu’l-Ahbâr*, III/385, h.no:5057; El-Hindî, Alauddîn Ali b. Abdülmelik b. Kadı Han Müttakî, Ürdün 2004, *Kenzu’l-Ümmâl fi süneni’l-Akvâl ve’l-Ef’al*, 3/425, h.no: 6259. Hadisin uydurma olma ihtimali vardır. Hadisin değerlendirilmesi için bkz. Yıldırım, Ahmet, *Tasavvufun Temel Öğretilerinin Hadislerdeki Dayanakları*, s.397

<sup>162</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîki’l-Maârif*, v.60a.

<sup>163</sup> En’âm, 6/125.

<sup>164</sup> Hâkim, *Müstedrek*, “Rikâk”, 4/453, h.no: 7944.

<sup>165</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîki’l-Maârif*, v. 53a.

<sup>166</sup> Demirci, *Tefsir Tarihi*, s.80; bkz: Zerkûr, Adnan Muhammed, *Medhal ila tefsiri’l-Kur’âni ve ‘ulûmihi*, Beyrut 1995, s.250

### Örnek 1:

□ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ... □

“Ey iman edenler! Kazandıklarınızın iyilerinden ve rızık olarak yerden size çıkardıklarımızdan hayra harcayın.”<sup>167</sup> meâlindeki âyetin “dünya hayatında mutlak anlamda iyilik olmadığını, gerçek iyiliğin ahiret adına yapılan güzel ameller olduğu” şeklindeki tefsirini Peygamberimizin hadisleriyle açıkladıktan sonra “Hz Ömer’in kendisine bir zimmînin hakaret etmesine **أكثر الله مالك وولدك** “Allah malını ve evladını çoğaltsın” şeklindeki mukabelesine şaşırarak sahabiye: Söylediğim söz aslında “Allah düşmanını, şerrini, fitneni artırsın” demek olduğunu çünkü Allah, Kur’ânda “Eşlerinizden ve çocuklarınızdan size düşman olanlar da vardır.”<sup>168</sup> buyurduğunu hatırlatır. Deylemî Hz. Ömer’in bu sözünü, kendi işârî tefsirini destekler mahiyette zikretmiştir.

### Örnek 2:

□ وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُودَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا... □

“Andolsun biz Davud’a ve Süleyman’a ilim verdik.”<sup>169</sup> meâlindeki âyeti: “Bu ilim, diğer müminlere verilmeyen enbiya ve evliyâyâ has olan bir ilimdir. Bunun için manen kullarından birçoğunu üstün kılan Allah’a hamdolsun dediler. Bazıları bunun anlamının Allah’ı bilmek ve nefsi bilmek olduğunu ifade etiler” şeklinde tefsir ettikten sonra burada Hz. Ali’nin “مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ” “nefsini bilen Rabbini bilir.”<sup>170</sup> sözünü delil getirir.<sup>171</sup>

### Örnek 3:

□ حَمَّ تَرْبِيلُ الْكِتَابِ. مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ... □

<sup>167</sup> Bakara, 2/267.

<sup>168</sup> Tegâbün, 64/14.

<sup>169</sup> Neml, 27/25.

<sup>170</sup> Suyûtî, *Zeyl el-Ehâdis el-Mevdûa*, s.203.

<sup>171</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîkı ’l-Maârif*, v.107b.Bkz: Sülemî, Ebû Abdurrahman Muhammed b. Huseyn b. Mûsa, *Hakâiku’t-Tefsir*, (thk. Seyyid Umrân), Beyrut 2001, I/ 86.



“Hâ Mîm. Bu kitâbın indirilmesi, mutlak güç sahibi, hakkıyla bilen Allah tarafındandır.”<sup>172</sup> meâlindeki âyeti Deylemi: “yukarıda geçen âyetteki **حَم** kelimesi kaza ve kader anlamına gelmektedir. Bu durumda âyetin anlamı kitâbın indirilmesi mutlak güç sahibi, hakkıyla bilen Allahın kaza ve kaderiyledir şeklinde olur. Bu kullanımla ilgili olarak “حم الله”, “حم” denilir”<sup>173</sup> şeklinde tefsir ettikten sonra Deylemî âyeti burada Hz.Ali’nin:

(الموتُ حَقٌّ والحياةُ باطلٌ وكُلُّ ما حَمَّ الإله نازلٌ)

“Ölüm hak, hayat bâtıldır. Allah’ın takdir ettiği her şey gerçekleşecektir” sözleriyle açıklamaya çalışır.<sup>174</sup>

#### Örnek 4:

□ **أُثِّبْتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ...** □

“Allah Teâlâ sağlam sözle iman edenleri hem dünya hayatında hem de ahirette sapasağlam tutar. Zalimleri ise Allah saptırır. ...”<sup>175</sup> Deylemî “zalimleri ise saptırır” âyetini İbn Abbas’ın şu sözüyle açıklar: “Allah zalimleri tevhîdten dünya ve âhirette cahil kılar. Kabirlerinde Münker ve Nekir melekleri o kimseye suâl sordukları zaman “bilmiyorum” der. Bunun üzerine o iki melek ona şiddetli bir şekilde vurur. İbn Abbâs der ki; “Eğer dağa vurulsa dağ toprak olurdu.”<sup>176</sup>

#### Örnek 5:

□ **لَا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ وَلَا أَقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ** □

“Kıyamet gününe yemin ederim (Kusurlarından dolayı kendini) kınayan nefse de yemin ederim ...”<sup>177</sup> meâlindeki âyeti İbn Abbas’ın: “Allah, huzuruna vardığı zaman kendini kınayan kâfir nefse yemin etmekten kaçındı” şeklinde sözüyle tefsir eder.<sup>178</sup>

<sup>172</sup> Mü’min, 40/1, 2.

<sup>173</sup> Bkz. İbn Manzûr, *Lisânü’l-Arab*, Kahire t.y., 2/1007.

<sup>174</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîkı’l-Maârif*, v.125a.

<sup>175</sup> İbrahim, 14/27.

<sup>176</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîkı’l-Maârif*, v.80b-81a.

<sup>177</sup> Kıyâme, 75/2.

<sup>178</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîkı’l-Maârif*, v143b.

## Örnek 6:

□ فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ... □

“...Onlardan (insanlardan) kimi kendisine zulmeder, kimi ortadadır...”<sup>179</sup> meâlindeki âyeti Hasanü'l-Basri'nin

الظالم لنفسه من ترجحت سيئاته على حسناته، والمقتصد؛ من استوى حسناته وسيئاته...

“Kendisine zülmetmekten kastın günahlarının sevaplarını geçmesi, ortada olmaktan kastın ise günahlarıyla sevaplarının eşit olması...” şeklindeki yorumuyla tefsir etmeye çalışır.<sup>180</sup>

### 2.3.1.4-Nüzûl Sebeplerini Belirtmesi

Esbâbu'n-Nüzûl şu şekilde tarif edilebilir: “Hz. Peygamberin döneminde meydana gelen ve Kur'ân'ın bir veya birkaç âyetinin yahut bir sûrenin inmesine yol açan olay durum ya da herhangi bir şey hakkında Resûlullah'a sorulan soruyu ifade eden terimdir”<sup>181</sup>. Müfessirler nüzûl sebepleri ile ilgili olarak zikredilen haberleri ifade etmek üzere;

(فتزلت...) (سبب نزول هذه الآية كذا...) (سبب نزول هذه الآية...) (فأنزل الله...) gibi tabirleri kullanmışlardır.<sup>182</sup>

Deylemî de tefsirinde bu ifadeleri kullanmıştır. Müellif sahâbe ve tâbiîn sözlerinde olduğu gibi Nüzûl sebeplerini, bazen rivâyet zincirini zikretmeden bazen de rivâyetlerin yer aldığı kaynağı belirterek ele almıştır. Deylemî âyetlerin tefsirinde nüzûl sebepleri üzerinde fazla durmamış, nadiren zikretmiştir. Meseleyi anlama bakımından şu misalleri verebiliriz.

<sup>179</sup> Fâtır, 34/32.

<sup>180</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîkı'l-Maârif*, v119b.

<sup>181</sup> Bkz. Cerrahoğlu, *Tefsir Usûlü*, s.115; Demirci, *Tefsir Usûlü*, s.146; Turgut, *Tefsir Usûlü ve Kaynakları*, s.135; Soysaldı, *Kur'ân ve Tefsir*, s.231.

<sup>182</sup> Ebu şehbe, Muhammed b. Muhammed, *el-Medhal lidirasâti'l-Kur'âni'l-Kerîm*, Kâhire 1996, s.132-134.

### Örnek 1:

□ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَن شَيْءٍ إِن بُدِّلَكُمْ تَسْوُكُم...□

”<sup>183</sup> Ey iman edenler! Açıklanırsa hoşunuza gitmeyecek olan şeyleri sormayın. ...”

nzlt çin srlı nıby vly allh elıye vslm ... meâlindeki âyetin nüzûl sebebini müellif ifadesiyle başlayarak şu şekilde verir; “İnsanlar, Rasulullah’a birçok şeyler sormuşlar, hatta ısrar ve direnme derecesine varmışlardı. Birgün Rasulullah kızgın bir şekilde hutbeye çıktı. Allah’a hamd ve senadan sonra: “Sorunuz, Allah’a yemin ederim ki şu makamda bulunduğum müddetçe her ne sorarsanız açıklayacağım” buyurdu. Ashab-ı kiram başlarına bir tehlike gelmek üzere bulunduğundan korktular. Kureyş’ten, Benî Sehm’den Abdullah b. Huzâfe denilen adam ki, erkeklerle münâkaşa ettiği zaman babasından başkasına nisbet edilirdi kalktı: “Ey Allah’ın Nebisi, benim babam kim ?” dedi. Peygamberimiz de baban Huzafe b. Kays ez-Zuhri’dir buyurdu. Diğer biri de kalktı: “Benim babam nerede?” dedi. “Ateştedir” buyurdu. Bunun üzerine Allah Teâlâ bu âyeti indirdi ve onlara cevabının kendilerini üzecek şeyleri sormalarından nehyetti.<sup>184</sup>

### Örnek 2:

□ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ...□

Allah'a karşı yalan uydurandan yahut kendisine hiçbir şey vahyedilmemişken "Bana da vahyolundu" diyenden ve "Ben de Allah'ın indirdiği âyetlerin benzerini indireceğim" diyenden daha zalim kim vardır!<sup>185</sup> meâlindeki âyetin nüzûl sebebini Deylemi

nzlt fı sıby msılmte kzdby v alâsvd elnsı

“Müseylemetü'l Kezzâb ve el-Esved Ansî hakkında nazil oldu” şeklinde belirtir.<sup>186</sup> Ancak bu âyetin nübüvvet ve velâyet iddia eden herkes için geçerli olduğunu ifade eder.<sup>187</sup>

<sup>183</sup> Mâide, 5/101.

<sup>184</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîkı'l-Maârif*, v.41b.; Bkz.İbn kesîr, Ebü'l-Fidâ İsmâil, *Tefsiru'l Kur'âni'l-Azim* (thk. Sami b. Muhammet Selâme), y.y. 1999, 1/544.

<sup>185</sup> En'âm, 6/93.

<sup>186</sup> Bkz. es-Suyûtî, Celaleddîn, *Lübâbu'n-Nükûl fî Esbâbi'n-Nüzûl*, Beyrut 1994, s.93.

<sup>187</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîkı'l-Maârif*, v.48b.

### Örnek3:

□ وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أُوحِيَآ إِلَيْكَ... □

“Müşrikler, sana vahyettiğimizden başka bir şeyi yalan yere bize isnat etmen için seni, nerdeyse, sana vahyettiğimizden saptıracaklar...”<sup>188</sup>

Deylemî bu âyetin tefsirinde nüzûl sebebiyle alakalı olarak şu hâdiseye yer verir: “Rivâyet olunur ki, Benî Sakîf kabilesinden bir topluluk Peygamber Efendimize gelerek şöyle dediler: -Bize, Araplara karşı iftihar duyacağımız bir özellik verinceye kadar sana uymayacağız, öşür vermeyeceğiz, toplanmayacağız, namazımızda ruku etmeyeceğiz; lehimize olan bütün fâizler bizimdir, aleyhimize olanları ise reddeceksin. Bir yıl boyunca Lât’a ibadet konusunda bize süre tanıyacaksın, bir yıl dolduğunda sene başında onu kendi elimizle kırmayız. Bizim vadimize kastedeni engelleyeceksin ağacını kesene müsaâde etmeyeceksin. Araplar sana “bunu niye yaptın?” diye sorduklarında de ki: -Bunu bana Allah emretti.- Sonra kâtiplerini getirdiler şöyle yazmaya başladı; Rahman ve Rahim olan Allah’ın adıyla, bu kitap Allah’ın Rasülü Muhammed’den Beni Sakîf kabilesine, Beni Sakîf kabilesi öşür vermeyecek, toplanmayacak, ruku etmeyecek. Peygamber efendimiz sükût etti ve onların kâtiplerine: -Yaz, Sakifoğulları namazlarında rükû etmeyecekler- Kâtip Rasulullah’a baktı, Hz. Ömer kalktı kılıcını çekti ve şöyle dedi: -Ey Sakîf topluluğu Peygamberin kalbini yaktınız, Allah da sizin kalbinizi ve kabirlerinizi ateşle doldursun-. Sonra onlar -Ya Hattab’ın oğlu bizim sana lafımız yok sen nereden çıktın biz ancak Peygamberle konuşuyoruz- dediler. Daha sonra bu âyet-i kerîme indi.<sup>189</sup>

#### 2.3.1.5-Kur’ân’ı Mutasavvıfların Sözleriyle Tefsir Etmesi

Deylemînin tefsiri *Kitâbü Tasdîkı’l-Maârif* tasavvufî işârî tefsir olması hasebiyle eserin önemli kaynaklarından biri de mutasavvıfların sözleridir. Özellikle Ca’fer es-Sâdık (ö.148) ve İbn Âta’nın (ö.309) sözlerinin daha fazla olduğunu görmekteyiz. Bu mutasavvıflar, *Kitâbü Tasdîkı’l-Maârif’in* en önemli kaynaklarıdır. Müellif bu

<sup>188</sup> İsrâ,17/73.

<sup>189</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîkı’l-Maârif*, v.72a-b; Bkz. Zemahşerî, Ebu’l- Kâsım Cârullah Mahmud b. Ömer el-Harzemî, *el- Keşşaf ‘an Hakâiki’t-Tenzil ve ‘Uyûni’l-Ekâvîl fi Vucûhi’t-Te’vîl*, Riyâd t.y., 3/583.

mutasavvıfların sözünü eserine alma hususunda müfessir Sülemî'den etkilendiğini söyleyebiliriz. Yeri geldikçe dipnotlarda bunu göstermeye gayret edeceğiz. Deylemî, mutasavvıfların sözlerini naklederken bu görüş doğrudur diye tasdik eder veya bana göre şöyledir diyerek kendi görüşüne yer verir. Şimdi bunları örneklerle görelim:

### Örnek 1:

□ مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ

كُونُوا رَبَّانِيِّنَ... □

“Hiçbir insanın, Allah'ın kendisine Kitap, hikmet ve peygamberlik vermesinden sonra (kalkıp) insanlara: Allah'ı bırakıp bana kul olun! Demesi mümkün değildir. Bilakis (şöyle demesi gerekir): Okutmakta ve öğretmekte olduğunuz Kitap uyarınca Rabbe halis kullar olunuz”<sup>190</sup> meâlindeki âyetin tefsirinde كُونُوا رَبَّانِيِّنَ... Kısmının ne

anlama geldiğini açıklığa kavuşturmak için Sehl b. Abdullah ve Ca'fer es-Sâdık'ın şu tefsirine yer verir:

قال سهل بن عبد الله: الرباني: هو العالم بالله والعامل بأمر الله والمكاشف له من العلم اللدني ما غيب عن غيره.  
قال جعفر الصادق: □... كُونُوا رَبَّانِيِّنَ... □ أي: مستمعين بسمع القلوب وناظرين بأعين القلوب

“Rabbânî: Allah'ı bilen, Onun emirlerini yerine getiren, başkası için gaybi sayılan şeylerin kendisine ledün ilminin verilmesiyle âyan olan kişidir”. Ca'fer es-Sâdık: “Kalbi kulağıyla duyan, kalp gözüyle görendir”.<sup>191</sup>

### Örnek 2:

□ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ... □

قال جعفر ابن محمد الصادق رضي الله عنهما: فيه خمس خصال: نداء وخصوص نداء وكناية وإشارة وشهادة،  
قال: "يا": نداء و"أي": خصوص نداء، و"الهاء": كناية، و"الذين": إشارة، و"آمنوا": شهادة

<sup>190</sup> Al-i İmran, 3/79.

<sup>191</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîkı 'l-Maârif*, v.25a.

“Ey iman edenler akitlerinizi yerine getirin.”<sup>192</sup> Anlamına gelen âyetin tefsirinde Deylemi “Ca’fer-i Sâdık bu âyetle ilgili şu açıklamalarda bulunur: âyette beş özellik vardır. Nidâ, husûsu nidâ, kinâyeye, işâret ve şehâdet. “يا” : nidâ. أ: husûsu nidâ, هـ : kinâyeye الذين : işâret, آمنوا : şehadet”.<sup>193</sup>

### Örnek 3:

□ وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوْا فَثَمَّ وَجْهَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ □

“Doğu da Allah’ındır batı da. Nereye dönerseniz Allah’ın yüzü (zâtı) oradadır. Şüphesiz Allah’(ın rahmeti ve nimeti) geniştir, O her şeyi bilendir.”<sup>194</sup> Bu âyetin tefsirinde “Cüneyd-i Bağdâdi şöyle der: “Gökyüzüne işâret etme şüphesiz ki Allah seninle beraberdir.” Hüseyin b. Mansur da “Allah’ın zâtı yüzünü çevirdiğin yerededir. Varmak isteğin maksadın da niyet ettiğin yerededir.”<sup>195</sup>

### Örnek 4:

□...وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ □

“Göklerde ve yerdekiler, ister istemez O’na teslim olduğu halde onlar (ehl-i kitap), Allah’ın dininden başkasını mı arıyorlar? Hâlbuki O’na döndürüleceklerdi”.<sup>196</sup> meâlindeki âyeti “Allah’ın cemalini ve lütfunu görenler istekle, celâl ve âzametini görenler ise kerhen teslim oldular” şeklinde tefsir ettikten sonra Hüseyin b. Mansur’un bu meâldeki sözünü zikreder;

وَرُوِيَ عَنِ الْحُسَيْنِ: مَنْ طَالَعَ الذَّاتَ أَسْلَمَ طَوْعًا وَمَنْ طَالَعَ الْهَيْبَةَ أَسْلَمَ كَرْهًا

“Allahın zâtı’na muttali olan istekle, heybetine muttali olan kerhen teslim oldu.”<sup>197</sup>

### Örnek 5:

<sup>192</sup> Mâide.5/ 1.

<sup>193</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîki'l-Maârif*, v.37a.; Sülemi, *Hakâiku't Tefsir*, I/167.

<sup>194</sup> Bakara, 2/115.

<sup>195</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîki'l-Maârif*, v.10ab.

<sup>196</sup> Al-i İmran, 3/83

<sup>197</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîki'l-Maârif*, v.26a.

□...إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ...□

“Kulları içinden ancak âlimler, Allah'tan (gereğince) korkar.”<sup>198</sup> meâlindeki âyeti “Allah için olan âlimler Allah Teâlânın zâtından korkarlar. Diğer âlimlere gelince onlar cenneti kaçırmak cehenneme girmek, dünyayı ve içindeki nimetleri kaybetmekten dolayı Allah'tan korkarlar.” şeklinde tefsir ettikten sonra mutasavvıfların şu sözlerini naklede:

قال بن عطاء: الخشية أتم من الخوف لأنها صفة العلماء. قال جعفر: خشية العلماء من ترك الحرمة في العبادات

وترك الحرمة في الأخبار عن الحق، وترك الحرمة في متابعة الرسول، وترك الحرمة في خدمة الأولياء والصدّيقين

*İbn Âta* “Haşyet, korkudan daha kâmindir. Çünkü haşyet âlimlerin sıfatıdır.”

*Cafer-i Sâdik*: “Âlimlerin haşyeti, ibadetlerde, haktan haber verme konusunda Rasül'e tâbi olmada, sıddıklar ve velilere hizmet etmede, haramı terk etmededir.” dedi.<sup>199</sup>

#### Örnek 6:

□...لئن أشركت ليحبطن عملك...□

“Andolsun (bilfarz) Allah'a ortak koşarsan, amellerin mutlaka boşa gider ve hüsranda kalanlardan olursun”!<sup>200</sup>meâlindeki âyetin tefsirinde öncelikle mutasavvıfların görüşlerini verdikten sonra kendi görüşünü ortaya koyar.

قال ابن عطاء: أي: لو طالعت بسرك غيري ليحرمن حظك من قربي وقال هذا شرك الملاحظة

والإلتفات إلى غيره. قال جعفر: لأن نظرت إلى سواه لتحرمن لقاءه في الآخرة. قال سهل: لئن أشركت في

الأعمال الظاهرة وهي الرياء ليحبطن عملك ولأن أشركت باطناً وهو اللهم ليحبطن إيمانك. وعندي: لو أردتني

وأردت معي غيري فإنك أحد المرادين لا محالة. فهذا احباط أحد الإرادتين فطوبى لمن فاتته مراد غير الله تعالى.

*İbn Âta* der ki: *Sırrını benden başkasına açarsan bana yakın olmaktan mahrumiyete düçar olursun bu mülahaza başkasına yönelme şirkidir. Ca'fer dedi ki: Allah'tan başkasına yönelirsen Ahirette ona kavuşmaktan mahrumiyetle cezalandırılırsın. Sehl dedi ki: Eğer amellerine görünme arzusunu karıştırırsan bu riyâdır ve amellerin boşa*

<sup>198</sup> Fâtır, 35/28.

<sup>199</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîki'l-Maârif*, v.118a.; Sülemî, *Hakâiku't Tefsir*, II/259.

<sup>200</sup> Zümer, 39/65.

gider. Bunun yanında iç dünyasında şirke giren- en iyisini Allah bilir ama- imanı boşa gider. Bana göre ise: Beni arzu ettin benimle beraber başkasını da arzu ettin, ikisinden birini seçmek durumundasın, ikisinden birini boşa çıkartmaktır. Allah'ın dışındaki iradeyi terkedene ne mutlu.<sup>201</sup>

#### Örnek 7:

□...أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ...□

“...İşte onlar, Allah'ın tarafında olanlardır...”<sup>202</sup> Deylemî bu âyeti;

قال سهل بن عبد الله: الحزب الشيعة وهم الأبدال. وأرفع منهم الصديقون

“Sehl b. Abdullah et-Tüsterî “âyette geçen “الحزب” kelimesinin “الشيعة” “grup” anlamına geldiğini söylemiştir. “Onlar da abdallardır. Onlardan daha üstünü ise siddiklardır”<sup>203</sup> şeklinde izah etmiştir.

#### Örnek 8:

□...إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَيُرَوْنَ فِيهَا يُسْرًا يَدْعُونَ فِي الْأَرْضِ وَ لَأَفْسَادًا...□

“İşte âhîret yurdu. Biz onu yeryüzünde büyüklük taslamayan ve bozgunculuk çıkarmayanlara has kılarız.”<sup>204</sup> Deylemî bu âyeti kerîmeyi tefsir ederken âyette geçen “العلو” ve “والفساد” kelimelerini İbn Atâ'nın şu sözüyle açıklar:

قال ابن عطاء: العلو في الأرض هو النظر إلى النفس، والفساد: هو النظر إلى الدنيا.

yeryüzünde “uluvv” nefse değer vermektir. yeryüzünde “fesad” dünyaya değer vermektir.<sup>205</sup>

#### Örnek 9:

□...سَيِّمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِّنْ أَثَرِ السُّجُودِ...□

<sup>201</sup> Deylemî, Kitâbü Tasdîkî'l-Maârif, v.124b.

<sup>202</sup> Mücâdele, 58/22.

<sup>203</sup> Deylemî, Kitâbü Tasdîkî'l-Maârif, v139a; Tüsterî, Tefsîru'l-Kur'âni'l-Azim, s.164.; Sülemî, Hakâiku't-Tefsîr, II/316.

<sup>204</sup> Kasas, 28/83.

<sup>205</sup> Deylemî, Kitâbü Tasdîkî'l-Maârif,, v.109b.



“...Onların nişanları yüzlerindeki secde izidir.”<sup>206</sup> Deylemî bu âyeti Fudayl b. İyâd’ın aşağıdaki sözüyle tefsir eder:

وقال الفضيل: سيماء المؤمنين الحشوع والتواضع، وسيماء المنافقين الترفع والتكبر

Fudayl: “Müminlerin yüzlerinde korku ve alçakgönüllülük nişanı vardır. Munâfıkların yüzlerinde ise kendini üstün görme ve büyülenme vardır.”<sup>207</sup>

### 2.3.1.6- Şiirle İstîşhad etmesi

Kur’an-ı Kerîm’de yer alan garib ve müşkil kelimelerin mânalarını açıklamak ve çözmek için şiire başvurma geleneği sahâbe döneminden itibaren uygulana gelmiş bir yöntemdir.<sup>208</sup> Kaynaklarda bunu ilk uygulayanın İbn Abbas olduğu bildirilmektedir.<sup>209</sup> Müfessirlerin çoğu tefsirlerinde âyetlerin izahlarına yardımcı olacak şekilde şiire yer vermişlerdir. Deylemî de tefsirinde şiirle istîşhad metodunu üç yerde kullanmıştır:

#### Örnek 1:

□ وَأَتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا... □

“Allah, İbrahim’i dost edindi.”<sup>210</sup> İbn Mesûd’dan rivâyet edilen bir hadiste Peygamberimiz (s.a.v) “Dost edinseydim, Ebu Bekir’i dost edinirdim. O, kardeşim ve mağaradaki arkadaşımdır, ancak sizin arkadaşınız Halilullah’tır.”<sup>211</sup> buyurmuştur.

İbn Atâ: “Allah İbrahim’i (a.s) dost edindi. Sırlarını onun dışında başkasıyla paylaşmadı. İşte bu gerçek dostluktur.” sözünden sonra aşağıdaki şiiri söylemiştir:

قَدْ تَحَلَّلْتَ مَسَلِكَ الرُّوحِ مِنِّي وَبَدَا سَمِي الْخَلِيلُ خَلِيلًا

وَإِذَا مَا نَطَقْتُ كُنْتُ حَدِيثِي وَإِذَا مَا سَكَتَ كُنْتُ الْغَلِيلَا

<sup>206</sup> Fetih, 48/29.

<sup>207</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîkı ’l-Maârif*, v132a.; Sülemi, *Hakâiku’t-Tefsir*, II, s.259.

<sup>208</sup> Suyutî, *el-Itkân*, I/381; Zehebî, *et-Tefsîr ve ’l-Mufessirûn*, I/74.

<sup>209</sup> Zehebî, *a.g.e.*, I/74.

<sup>210</sup> Nisa, 4/125.

<sup>211</sup> Buhâri, Ebû Abdillâh Muhammed b. İsmail *el-Câmiu’s-Sahih*, Beyrut 1987, Fedâilü’s-Sahâbe, 5; Muslim b.el-Haccâc b. Muslim el-Kuşeyrî, *el-Camiu’s-Sahih*, Beyrut t.y. Fedâilü’s-Sahâbe, 1.

“Ruhun bendeki yeri neyse sen de benim ruhuma öyle girdin. Bu sebeple İbrahim, Halil(Dost) diye isimlendirildi.

Sen konuştuğunda sen benim sözümsün sustuğun zaman susarım(içim yanar)”<sup>212</sup>

### Örnek 2:

□ اِسْتَعْجَلُ بِهَا الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِهَا... □

“Kıyâmete inanmayanlar onun çabuk kopmasını isterler ...”<sup>213</sup> Deylemî bu âyeti tefsir ederken Hallac’ın son anlarında söylediği beytle istişhadda bulunur. Anlatıldığına göre Hallac bu şiiri, darağacına götürüldüğünde söylemiştir.

تدينى غير منسوب إلى شيء من الحيف      سقاني مثل ما يشرب كفعل الضيف بالضيف  
فلما دارت الكأس دعا بالنطع والسيف      كذا من يشرب الراح مع التين في الصيف

"Arkadaşım asla zulmetmiş değildir ve zulümle alakası yoktur. Misafirin misafiri ağırlaması gibi bana bir kadeh sundu.

İçki kâsesi aralarında dolaştığında,(Canıma kıymak için) bir deri yaygı, bir de kılıç istedi. İşte ejderha ile yazın içki içen kişinin durumu böyledir.”<sup>214</sup>

### Örnek 3:

□ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ... □

“İman edenlerin Allah’ı anma ve O’ndan inen Kur’an sebebiyle kalplerinin ürpermesi zamanı daha gelmedi mi?...”<sup>215</sup> meâlindeki âyetin tefsirini Deylemî şu şekilde tefsir etmiştir:

“Ahmed b Havarî, Basra’da bazı târikatlerle birlikteyken bir ses işitti. Sesin geldiği yöne doğru gitti ve bayılmış bir adam gördü. Bu adam kimdir? diye sorduğunda, etrafındakiler; “Allah’ın kitâbından okunan âyete kalbi dayanamadı

<sup>212</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîki 'l-Maârif*, v.34b.; Sülemî, *Hakâiku 't-Tefsir*, II/162.

<sup>213</sup> Şûrâ, 42/18.

<sup>214</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîki 'l-Maârif*, v.127b.; Sülemî, *Hakâiku 't-Tefsir*, II/226.

<sup>215</sup> Hadîd, 57/16.

*düştü bayıldı” dediler. Havarî çevresindekilere “hangi âyet?” diye sorduğunda, Şûra 18. âyet dediler. Adam konuşulanları işitip ayıldı ve aşağıdaki şiiri terennüm etti:*

أما آن للهجران أن ينصرما      وللغصن غصن البان أن يتنسما  
وللعاشق الصب الذي ذاب وانحنى      ألم يأن أن يبكى عليه ويرحما  
كتبت بماء الشوق بين جوانحي      كتاباً بأجلى نقش الوشى المنمما

*“Ayrılığın bitme vakti gelmemiş midir? Ban ağacının dallarının nefes alma zamanı gelmedi mi?.*

*Eriyip eğilmiş olan özlem içindeki âşığa, ağlama ve merhamet etme zamanı gelmedi mi ?*

*Kalbimdeki şevk suyuyla zarif, süslü, nakışları en parlak olanıyla bir yazı yazdım.*”<sup>216</sup>

### **2.3.1.7-İsrailiyyât Karşısındaki Tutumu**

İslâm'a ve özellikle tefsire girmiş olan Yahudî, Hıristiyan ve diğer dinlere ait kültürlerden, dinin gerek lehine ve gerekse aleyhine uydurulup Hz. Peygamber'e (sav), sahâbe ve müteakip nesillere izafe edilen rivâyetlere İsrâîliyyat denmektedir.<sup>217</sup> İsrâîliyyat denilince ilk önce çeşitli vesilelerle Kur'ân tefsirine girmiş olan Yahudi kültürü anlaşılıyorsa da, bununla sadece Yahudi kültürü değil, Hıristiyanlık ve diğer kültürlerden, İslam'a girmiş haberler de kastedilmektedir.<sup>218</sup>

Deylemî, *Kitâbü Tasdîki'l Maârif* adlı tefsirinde Tevrat'tan deliller getirerek Kur'ân'ı tefsir etme yoluna başvurmuştur. Âyetle ilgili açıklamalardan sonra Yahudilerin elinde bulunan Tevrat'ta gördüm diyerek konuyla ilgili Tevrat'ta geçen bilgilere temas eder. İbranice kelimeleri verip bunların açıklamasını yapar. Müellifin İbranice'yi bildiğini tahmin etmekteyiz. Başka tefsirlerde benzerini pek görmediğimiz Tevrat'tan alıntı

<sup>216</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîki'l-Maârif*, v.137a; Sülemî, *Hakâiku't-Tefsir*, II/309.

<sup>217</sup> Aydemir, Abdullah, *Tefsirde İsrailiyyat*, İstanbul 1992, s.29 vd.

<sup>218</sup> Bkz.Cerrahoğlu, *Tefsir Usûlü*, s.244.

yapma Deylemî'nin tefsirinde uyguladığı bir metottur. Değindiği konular Hz. Âdem, Hz. Mûsa, İsrâîloğulları ve Bel'âm b. Bâ'ûra hakkındaki kıssalardan oluşmaktadır. Şimdi bunları birer örnekle görelim:

### Örnek 1:

□ وَإِذْ قَالَ: رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً... □

“Hani, Rabbin meleklere “ben yeryüzünde bir halife yaratacağım” demişti.”<sup>219</sup> meâlindeki âyetin tefsirinde Deylemî: Yani Allah yeryüzünde kendisine vekil olacak, onun hükmüyle hükmedecek, ahlâkıyla ahlaklanacak, ilmiyle ve sıfatıyla sıfatlanacak ve yeryüzündeki varlıkların ona en yakını olacak birini yaratacağını söylemektedir. Deylemî âyetle ilgili bu açıklamalardan sonra “Allah, Hz Âdem’i Rahmanın sûretinde yarattı”<sup>220</sup> başka bir rivâyette “Allah, Hz Âdem’i kendi sûretinde yarattı.”<sup>221</sup> hadisini zikreder, peşinden Tevrat’tan delil getirir.

وقال في التوراة: وبور والوهيم ائ هو أوذم بصليمنوا كذموئيناو بصليم الوهيم بور وأذوم

Tevratta “Allah insanı kendi sûretinde yarattı.”<sup>222</sup> ibaresi geçmektedir.<sup>223</sup> Yukarıda metnini verdiğimiz ibare İbranice olup Deylemî tarafından Arap alfabesiyle yazılmıştır. Aynı zamanda İbranice olan bu metnin sayfa kenarında Farsça kısa bir şerhi vardır.<sup>224</sup>

Müellif, konuyla ilgili daha ayrıntılı bilgi almak isteyenler için kendi eseri olan *Kitâbü Uyûnü'l-Maârif*'de sıfatlar ve hacb bölümünde şerh edidiğini söyler. Adı geçen eserde ise; hadisle ilgili diğer rivâyetleri zikrettikten sonra bu rivâyetlerin hepsinin Tîn sûresi'nde geçen “Biz, gerçekten insanı en güzel bir biçimde yarattık”<sup>225</sup> âyetinin

<sup>219</sup> Bakara, 2/31.

<sup>220</sup> Hadis kaynaklarında bulamadım.

<sup>221</sup> *Buhari*, “İstizan”, 1; *Muslim*, “Cennet”, 28; *Ahmed. b. Hanbel, Müsned*, II/ 244, 251.

<sup>222</sup> *Tevrat, Tekvin*, İstanbul 2001. I/27.

<sup>223</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîkı'l-Maârif*, v.8a.

<sup>224</sup> Deylemî, *a.ge.*, v.8a. Vahdet-i vücud sisteminde en çok üzerinde durulan ve insanı Allah'ın aynı görmeğe hüccet tutulan “Allah Hz Âdem’i kendi sûretinde yarattı” hadisi ilk mutasavvıflarca hiç böyle bir anlama çekilmemiş; buradaki suret, usul, metot mânasına alınmıştır: “Yani Âdem’i tasvir ettiği ve güzel yaptığı suret üzerine yarattı demektir. Burada suret, hey’et ve şekil mânasındadır. Kendi usulü ve üslûbu üzerine yarattı demek olur. Bkz. Ateş, İşâri *Tefsir Okulu*, s.272.

<sup>225</sup> *Tin*, 95/4.

içinde gizli olduğunu söyler. “Bu hadislerin te’vilini de ilimde râsih olanlar bilir, bunlar da âriflerdir” der. Daha sonra İbranice olan bu kelimeleri teker teker açıklar.<sup>226</sup>

### Örnek 2:

□ وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ... □

“Andolsun, Allah, İsrâiloğullarından sağlam söz almıştı.”<sup>227</sup> meâlindeki âyeti Deylemî; “Tasavvuf büyükleri onların on iki kişi olduklarını söylerler. Onlar, o zamanın Büdelâlarıdır. Ümmetlerde Büdelâların, Evtâdın ve Ahyârın<sup>228</sup> varlığı süre gelmiştir.” şeklinde ele aldıktan sonra “Yahudilerin elinde bulunan Tevrat’ta Mûsa (a.s) zamanındaki İsrâiloğullarından yetmiş kişi olduğunu gördüm” der. “Allah onları haber vermek üzere Hz. Musa’nın kendisine dua etmesine izin verdi. Hz. Musa dua etti, hata yaptı ve yetmiş iki olarak saydı. Allah onların hepsini bildirdi. Sabah olduğunda Hz. Musa onları yetmiş iki nebi gördü. Yûşa b. Nûn Hz. Musa ya: “ikisini eksilt” dedi. Mûsa (a.s) ona: “O ikisine haset etme keşke kavmin hepsi nebi olsaydı” dedi. Hâsılı bu âyet Evtad’dan on iki kişiye delalet eder.<sup>229</sup> şeklinde bilgilerle ayete açıklık getirmeye çalışır.

### Örnek 3:

□ طَسَّ تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابٍ مُّبِينٍ □

“Tâ Sîn. Bunlar Kur’an’ın, (gerçekleri) açıklayan Kitâb’ın âyetleridir.”<sup>230</sup> meâlindeki âyetin tefsirini Deylemî: “الطَاء” temizlik, “سین” enbiyaların seyyidi anlamına gelmektedir. Allah Teâlâ Hz. Peygamber’in temiz olduğuna yemin etmektedir. Şüphesiz

<sup>226</sup> Deylemî, *Uyûnü’l-Maârif*, v.57b-58a.

<sup>227</sup> Mâide, 5/12.

<sup>228</sup> *Budela*: Tasavvufta yediler anlamına gelir. Bunlardan her biri gözden kaybolur, bir anda çok uzak mesafelere giderler gözden kayboldukları vakit, yerlerine her yönden kendilerinin tıpkısı olan canlı bir beden bırakırlar. Hal hareket ve şekil bakımından aslından ayırt edilmeyen bu bedene “bedel” ve “bedil” denir. Bedel bırakma gücüne sahip olan velilere *budela* denir. *Evtat*: Direkler sütunlar. Tasavvufta ise: Biri doğuda, diğeri batıda, üçüncüsü güneyde, dördüncüsü kuzeyde bulunan dört büyük veli demektir. *Ahyar*: Hayırlılar, hayır ehli tasavvufta; üç evliyâ zümresinden biri, Abdal Şam’da Nüceba Yemen de, Ahyar Irakta bulunur. (Uludağ, Süleyman, *Tasavvuf Terimler Sözlüğü*, İstanbul 2001, s.80, 130, 31.)

<sup>229</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîki’l-Maârif*, v.37ab.

<sup>230</sup> Neml, 27/1.

ki bu apaçık bir kitapta (Tevrat'ta) onlara vadettiğimiz Kur'an'ın âyetleridir” şeklinde ifade ettikten sonra müellif âyette geçen “kitaptan” maksadın Tevrat olduğunu söyler ve tefsirini şu şekilde sürdürür. “İşte böylece Allah Tevrat'ta Mekke'deki Hirâ'dan Arap bir Nebî'nin ve beraberinde kâfirlere karşı şiddetli bir cemâatin geleceğini haber verdi ve dedi:

أَيْشُ دُوْثُ لَوْمَا *Allah onlara kitap ve manevi bir yetki verdi. Tevrat'ın sonunda Sâirden Hz. İsa'nın (a.s.) gelişi, Sîna'dan Mûsa'nın (a.s.) gelişi anlatılmaktadır.*<sup>231</sup>

“İbrânice kitap “ايش” diye isimlendirilir. Bu kelime hem nur hem de ateş anlamına gelmektedir. Kâfirler için nâr, müminler için ise nûr anlamına gelir. Kur'an'ın isimlerinden biri de nurdur”.<sup>232</sup>

#### Örnek 4:

□ *وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ...* □

Deylemî, A'râf sûresinde geçen “Dileseydik elbette onu bu âyetler sayesinde yükseltirdik. Fakat o, dünyaya saplandı ve hevesinin peşine düştü...”<sup>233</sup> âyetinin tefsirinde Tevrat'ta geçen Bel'âm b. Bâ'ûra<sup>234</sup> ile ilgili olarak şu kıssaya yer verir. “Şam bölgesi krallarından ismi Balek b. Safura olan bir kral vardı. Bel'âm b. Bâ'ûra'ya İsrâloğullarına beddua etmesi karşılığında birçok mal hediye etti. Allahın meleklerinden bir melek gelerek ona “bunu yapma şüphesiz ki Allah o kavimle beraberdir” dedi. Bel'âm bundan geri durunca kral Balek kabul edinceye kadar hediyeleri artırdı. Bel'am sonunda onun isteğini kabul etti. Sonra Bel'am Kral Balek'ten iki kurban kesip çokça tasaddukta bulunmasını istedi. Bu olayın üzerinden uzun zaman geçti İsrailogullarının bir kısım yerleri işgal edildi. Bel'âm, Musa (a.s.) ve kavmine beddua etti. Hz. Musa'nın kavmi içinde kadınlarla zina etme işi meydana

<sup>231</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîkı'l-Maârif*, v.106a.

<sup>232</sup> Deylemî, *a.g.e.*, v.106b, 107a.

<sup>233</sup> A'râf, 7/176.

<sup>234</sup> Aslında arapçadan başka bir lisana ait olan bu isim arapçada Bel'âm b. Bâ'ûra (veya Bâ'ur) şekline girmiştir. Müfessirler bu ismi Kur'an-ı Kerim'in bu âyeti münâsebetiyle zikretmişler ve bu isim etrafında meydana gelen hikâyeleri bütün detaylarıyla eserlerine almışlardır. Bu zât önce - ilgili âyetin ruhuna uygun olarak - salih bir adam, sonra da sapıtmış, azıtmış ve kendisine bahşedilen nimetlere nankörce davranmış biri olarak tasvir edilir. Bahis konusu âyette dile getirilen kişinin Bel'âm olduğu yolundaki rivâyeti ve anlatılan kıssaları doğrulayacak elimizde sahih hiç bir eser yoktur. Keza Bel'âm'ın âyetin nüzulüne sebep teşkil etmesi de doğru değildir. bkz. Aydemir, *Tefsirde İsrâiliyyat*,: 236-237-238-239-240-241.

gelince Bel'âm'in bedduası tuttu. İsrailoğulları daha önce üstün geldikleri kimseler karşısında zayıf düştüler. Allah, Bel'âm b. Bâ'ûra'ya lanet etti ve onu terk edilmiş bir halde bıraktı’’<sup>235</sup>

### 2.3.2-Dirâyet Yönünden Tefsirinin Özellikleri

#### 2.3.2.1-İşârî Tefsir veya Te'vil Örnekleri

Deylemî, tefsirindeki âyetlere, zâhir anlamlar vermekle birlikte ağırlıklı olarak işârî yorumlara başvurmuştur. Tefsirinde ( ... هذا ظاهر التفسير وأما باطنه ) *Bu zâhir tefsiri Bâtın tefsiri ise...* gibi ifadeleri sıkça kullanmıştır. Daha önce bahsettiğimiz gibi İslam âlimleri, bâtın mânânın sıhhati için bir kısım şartlar koşmuşlardır ki bir nevi işârî tefsirin meşruiyet sınırlarını belirlemişlerdir. Deylemî'nin âyetlerdeki kelime ve kavramlara dair işârî yorumlarında, zaman zaman yanlış anlaşılabilir tekellüflü yorumlarını görmüş olsak dahi, yapılan işârî tefsirlerin, meşruiyet sınırlarını zorlayıcı, Kur'ân'ın lafzına ve mânâsına uygun düşmeyen yorumlar olmadığı kanaati bizlerde hâsıl olmuştur. Hatta bir kısım mutasavvıfların bazı işârî yorumlarını tasvip etmediğini açıkça eserinde dile getirmiştir.<sup>236</sup> Şimdi ise önemli gördüğümüz bazı işârî tefsir örnekleri zikredebiliriz:

#### Örnek 1:

□ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ □

“Ey iman edenler kazandıklarınızın iyisinden ve yerden sizin için çıkardıklarımızdan Allah yolunda harcayın...”<sup>237</sup> meâlindeki âyeti Deylemî: “Bu âyetin zâhir ve bâtın tefsiri vardır. Zâhir olan tefsirini müfessirler kitaplarında açıklamışlardır. Bâtın tefsir olarak “kazandıklarınızın iyisinden Allah yolunda harcayın...” yani amellerinize karşılık mükâfat olarak hak ettiğiniz, itaâtınız sebebiyle kazandığınız cenneti verin anlamına gelmektedir. Kişi cenneti kalbinden ve sırrından çıkarıp infak etmekle bir

<sup>235</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîkî'l-Maârif*, v62b-63a Bkz.Taberî, *Câmiu'l-Beyan An Te'vili Âyi'l-Kur'ân*, XIII./ 259

<sup>236</sup> Bkz. Deylemî, *a.g.e.*, v.24, v.42b, v.69a, v.94b, v.107, v.121b.

<sup>237</sup> Bakara, 2/ 268.

daha istemez. Onu pranga ve zindan olarak görür. Bu konuyla alakalı olarak Ebu Yezid: “Eğer Allah bana kıyamet günü azap etmek isterse beni cenneti ve nimetleriyle meşgul eder demiştir.” Peygamberimizin de “dünya ve âhiret ehlullah için haramdır”<sup>238</sup> sözü bu mânadadır. Dünya mutlak temiz değildir. Gerçekte dünya pis bir lâşedir. Bunun için Allah Teâlâ birçok âyette dünya hayatını kötölemektedir.” Deylemî âyetin tefsirine dünya hayatını yeren âyetlerden ve hadislerden örnekler getirerek sözlerine devam eder. Ardından □ ... وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ... □ âyetini ise şu şekilde tefsir eder: “mademki sizleri dünya ve onun toprağından yarattık kendi nefislerinizin, evlatlarınızın ve bütün ehlinizin sevgisini kalplerinizden çıkarımız.”<sup>239</sup>

## Örnek 2:

□ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّنَ أَوْلِيَاءَ... □

“...Ve size; melekleri ve peygamberleri ilahlar edinin, diye de emretmez”<sup>240</sup> meâlindeki âyeti Deylemî: “Allah Teâlâ bu âyette meleklerin ve peygamberlerin ilah edinilemeyeceğini açıklamaktadır. Allah Teâlâ melekleri ve peygamberleri rabler edinin diye bir emirde bulunmaz. Böyle bir emir küfrü emretmek olur ki Allah bundan münezzehtir. Hulûliyye Allah böyle emretti diyerek âyetin zâhirine muhalefet etmişler bundan dolayı da küfre düşmüşlerdir.”

“Âyetin bâtinî tefsirine gelince; Meşayihin çoğunun bu konudaki görüşleri şöyledir: “Kalben onları zikretmek, kalbin lahzalarıyla ve gizli düşüncelerle onlara yönelmek” işte melekleri Rab edinme bu anlama gelmektedir.” şeklinde yorumladıktan sonra mutasavvıfların sözlerini zikreder;

İbn Atâ: “Onlar kalbin mülâhazalarıdır. Kendisine faydası olamayan ve zararı da dokunmayan başkalarına nasıl fayda veya zararı dokunabilir. Yine başka bir sözünde İbn Atâ: “Mahlûkatı mülâhaza etmekten ve hakikatı düşünmeye bir yol

<sup>238</sup> Kaynaklarda tesadüf edilmemektedir. Değerlendirme için bkz. Yıldırım, *Temel Öğretilerinin Hadislerdeki Dayanakları*, s. 391.

<sup>239</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîkî'l-Maârif*, v.18a.

<sup>240</sup> Âl-i İmrân, 3/ 80.



aramaktan sakın. Allah'ın, melekleri ve peygamberleri ilah edinini diye emretmesi düşünülemez” demiştir.

Vâsitî: “Sırlarınızda onları tazim etmeyin, düşüncelerinize mahiyetleri gelmesin. İyi bilin ki onlar hakkında böyle bir düşünce ubûdiyyete dönüşmüş bir rubûbiyettir. Yani onları Rab olarak ta'zîm kalplerinize gelmemelidir. Eğer gelirse rubûbiyyet ubûdiyyete dönüşmüş olur.”<sup>241</sup>

Deylemî burada kendi görüşünü şöyle ifade eder: “Bana göre ermiş bir ârifin mahlukâta şefkat duyması ve onlara merhamet etmesi caizdir. Şu şartla ki sırrı, yaratıcıyı müşâhede ve tek rızık verici Allah'ı muâyeneden sapmamalıdır. Bu enbiyâ ve evliyânın büyüklerinin makamıdır. Görmedin mi Hz. Muhammed miraç gecesi ümmetini düşünerek “selam bizim üzerimize ve Allah'ın kulları üzerine olsun dedi.” Bununla birlikte gözü Rabbinden kaymadı ve kamaşmadı.”<sup>242</sup>

### Örnek 3:

□ إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِّلْعَالَمِينَ □

“Şüphesiz, alemlere bereket ve hidâyet kaynağı olarak insanlar için kurulan ilk ev (mabet), Mekke'deki (Kâbe) dir.”<sup>243</sup> meâlindeki âyeti Deylemî:

“ Kâbe, himmetiyle ona misafir olan, manevi derecesiyle onu tavaf eden, Allah'ın yemini olan Haceru'l Esved'i öpen kimse için mübarektir. O kimse onun yanında kalmaz illiyine kadar yükselir. Mekke Âlemlerin Rabbine doğru yol isteyen için de hidâyettir. Orada Ebrehenin helaki ve ebâbil kuşlarının hatıraları vardır. Kuşlar Kâbenin üzerinden uçamaz. Hacılar oraya taş atarlar. Atılan taşlar çok olmasına rağmen orada birikmezler. Bu beytin ve ehlinin kerâmetine, Hz Muhammed'in nübüvvetine işâret eden benzer şekilde birçok işâret vardır. “ şeklinde tefsir eder.

□ فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَّقَامُ إِبْرَاهِيمَ... □

<sup>241</sup> Bkz. Sülemî, *Hakâiku't Tefsir*, I/ 105,106.

<sup>242</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîki'l-Maârif*, v.25ab.

<sup>243</sup> Â-i İmrân, 4/96.

“Orada apaçık nişaneler, (ayrıca) İbrahim’in makamı vardır”<sup>244</sup> meâlindeki âyeti ise;  
“Makam-ı İbrahim” üç makamdır:

*Birincisi: Avamın bildiği, üzerinde Hz İbrahim’in ayak izi bulunan, Kabe’nin yan tarafındaki Makam-ı İbrahîmdir.*

*İkincisi: Havassın bildiği makamdır. O da gönüllü olarak cömertçe canı, malı evladı harcamaktır feda etmektir. Kim makamı İbrahim’i böyle fedakârlık olmadan arzu ederse, o kimse Hz İbrahim’in makamından uzaktır.*

*Üçüncüsü: İlliyyinde bulunan Hz İbrahim’in Allah katındaki makamıdır, onu ancak havassın havassı müşâhede yoluyla bilir. Şiblî; “Makam-ı İbrahim dostluk makamıdır. Kim orada Halil İbrahim’in makamına şâhit olursa o şerefli, kim de hak makamına şâhit olursa o en şerefli”<sup>245</sup> şeklinde yorumlar*

□ ...وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا... □

“Oraya kim girerse güven içinde olur.”<sup>246</sup> meailindeki âyeti; Yani Beytullah’a sırrıyla girer, beytinde ona sırrını açar, haşyet ve himmetle Kâbe’yi tavaf ederse, Haktan kopmadan güvende olur. Biz burada inkitayı (kopmayı) güvende olmaya hamlettik. Çünkü yüce himmet maksuttan kopmadan korkar. Şeklinde tefsir eder.<sup>247</sup>

#### Örnek 5:

□ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالنَّجْمِ قَدْ صَدَّقَتْ آيَاتِ رَبِّكُمْ يَوْمَ تَبْلُغُونَ □

“O, kara ve denizin karanlıklarında kendileri ile yol bulasınız diye sizin için yıldızları yaratandır. Gerçekten biz, bilen bir toplum için âyetleri geniş geniş açıkladık.”<sup>248</sup>  
Deylemî bu âyetin zâhir olan anlamının anlaşıldığını söyler ve âyetin işârî te’viline geçer.

<sup>244</sup> Âl-i İmrân, 4/97.

<sup>245</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîki ’l-Maârif*, v26b.; Bkz. Sülemî, *Hakâiku ’t Tefsir*, I/108,109.

<sup>246</sup> Âl-i İmrân, 4/97.

<sup>247</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîki ’l-Maârif*, v26b.

<sup>248</sup> En’âm, 6/97

“Bu âyet ârif olan evliyâyâ hitaptır. Yani Allah size Ruhu’l-Kudüsten ruhani yıldızları, yakîn olarak Rabbinizi bilmeniz konusunda kendisiyle yol bulacağınız manevi bir ayna kıldı. Karada ve denizde yeryüzü ve içindeki karanlıklarda nefis ve nefsin içindeki karanlıklarda size doğru yolu gösterir. Burada karadan kastedilen yeryüzü, denizden ise nefistir”<sup>249</sup>

### Örnek 6:

□ وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا... □

“Allah'ın geçiminize dayanak kıldığı mallarınızı akli ermezlere (reşit olmayanlara) vermeyin...”<sup>250</sup> meâlindeki âyeti müellif:

“Meşayihe göre sefih nefistir. Yani mallarınızı nefsin ve hevânın hilafına harcayın. Eğer nefis fedakârlığa yönelirse, sünnet ve farzların edasından sonra nefsi tut. Eğer nefis tutmaya meylederse harca. Hevâsı konusunda nefse uyma ona ancak mâni olmak ve engellemek için yönel. Nefse danışma çünkü o sefihtir. Akla ve dine danış onların sana emrettiğini yap”.<sup>251</sup> şeklinde tefsir etmiştir.

### Örnek 7:

□...وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ تَقْوَىٰ أَجْرِهِ عَلَى اللَّهِ... □

“Kim Allah ve Resülü uğrunda hicret ederek evinden çıkar da sonra kendisine ölüm yetişirse artık onun mükafatı Allah'a düşer...”<sup>252</sup> meâlindeki âyeti müellif:

“Âyette geçen “evinden çıkmaktan” kastedilen, kalbinin sükün bulduğu şehvetler, hevâ ve nefis gibi dünyalık şeylerden çıkmaktır. “مُهَاجِرًا” âyeti de, Allah ve Rasülünün dışındaki her şeyden hicret ederek anlamına gelmektedir. Müridin hicretinin

<sup>249</sup> Deylemî, Kitâbü Tasdîkî'l-Maârif,, v48b.

<sup>250</sup> Nisa, 4/5

<sup>251</sup> Deylemî, Kitâbü Tasdîkî'l-Maârif, v.29a.

<sup>252</sup> Nisâ, 4/100

başlangıcı da aynı şekildedir. O kimse, Allah katında temekkün edinceye kadar hicret esnasında Allah Resülü'yle birlikte. Sonra Allah'tan başka her şeyden hicret eder. Eğer Allah katında temekkün etmeden önce ölürse mirâcında Resul onun refikidir.” Şüphesiz onun mükâfâtı Allah'a düşer” âyetinden de anlamamız gereken maksudu olan Allah'a varmasını ve niyetini tamamen erdirmek Allaha gerekli olur fikridir”. Deylemî bu açıklamalardan sonra “bizim uğrumuzda cihad edenler var ya biz onları mutlaka yollarımıza iletacağız. Şüphesiz Allah iyilik yapanlarla beraberdir.”<sup>253</sup> âyetini burada zikreder.<sup>254</sup>

### Örnek 8:

□...فَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ...□

“...Kâfirlerden, öncelikle yakınınızda olanlarla savaşın ...”<sup>255</sup> meâlindeki âyete Deylemî: “Savaşmaya önce nefsinden başla eğer nefsin kâfirse teslim olup boyun eğinceye ve sakinleşinceye kadar nefsinle savaş. Sonra en yakın düşmanların şeytan, şehvet ve hevânla savaşmaya devam et.”<sup>256</sup> şeklinde işârî bir yorumda bulunur.

### Örnek 9:

□...فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ...□

“...Hemen ayakkabılarını çıkar. ..”<sup>257</sup> Deylemî bu âyeti işârî yorum olarak şöyle tefsir eder; “Ayakkabılardan biri dünya ve içindekiler, diğeri ise âhiret ve içindekilerdir. Yani dünya ve içindekileri, âhiret ve içindekileri çıkar. Sen kutsal vadide hakla berabersin, başka kimse yok anlamına gelmektedir.”<sup>258</sup>

### Örnek 10:

<sup>253</sup> Ankebût, 29/69.

<sup>254</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîki 'l-Maârif*, v.32a.

<sup>255</sup> Tevbe, 9/123

<sup>256</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîki 'l-Maârif*, v.70a.

<sup>257</sup> Taha, 20/12.

<sup>258</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîki 'l-Maârif*, v.29a.

□ وَأَذْفَجِرَ \* وَلِيَالِ عُمْرِ □

“Andolsun fecre, On geceye”<sup>259</sup> meâlindeki âyeti Deylemî: وَأَذْفَجِرَ den maksat Hz Muhammet'tir (s.a.v.). Çünkü o (s.a.v.) sabahın aydınlığı gibi zuhûr etti, sonra bütün dinlerin üzerine adeta bütün karanlıklara galebe çalarcasına zuhûr etti” şeklinde tefsir eder.<sup>260</sup>

### 2.3.2.2-Arap dili açısından Tahlilleri

Deylemî, tefsirini Arapça olarak ve sade bir dil kullanarak yazmıştır. Tefsirinde az dahi olsa gramer bilgisine yer vermiştir. Bilgi verdiği yerlerde ayrıntıya girmeden kelimeleri sarf ve nahiv yönünden incelemiş, fakat üzerinde fazlaca durmamıştır.

#### Örnek 1:

□ وَكَأَيِّن مِّن نَّبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رِبِّيُونَ كَثِيرٌ... □

“Nice peygamberler vardı ki, beraberinde birçok Allah erleri bulunduğu halde savaştılar...”<sup>261</sup>

والرَّبِّيُّ: واحد، والرَّبِّيُّون: جماعة، وأصله: من رُبِّ، بضم الراء، وفتح الباء

Deylemî, âyette geçen “الرَّبِّيُّ” kelimesi ile ilgili şu açıklamayı yapmaktadır.

“الرَّبِّيُّ” tekildir, kelimesinin cemisi “الرَّبِّيُّون” dur. Aslı ise ر ‘nın ötreli ve ب ‘nın fethalı hali olan “رُبِّ” dir.<sup>262</sup>

#### Örnek 2:

□ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يُعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ.. □

“Gaybın anahtarları Allah'ın yanındadır; onları O'ndan başkası bilmez.”<sup>263</sup>

<sup>259</sup> Fecr, 89/1-2.

<sup>260</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîki 'l-Maârif*, v.147b.

<sup>261</sup> Al-i İmran, 4/146.

<sup>262</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîki 'l-Maârif*, v.36 a.

<sup>263</sup> Enâm, 6/59.

المفاتح: جمع المفتاح وهو المفتاح

Deylemî, bu âyetin tefsirinde “المفتاح” kelimesinin “المفتح” kelimesinin cemisi olduğunu onun ise “المفتاح” kelimesi olduğunu söylemektedir.<sup>264</sup>

### Örnek 3:

□المص<sup>265</sup>□

قلتُ: ما معنى "المص"؟ قال: خالصي ومخلصي وخلاصتي. فلما ألمسته توبتك فكنتُ تواباً حكيماً أعلم أن الحاصل مما ذُكرَ في تفسير هذا أي: خالصي ومخلصي هذا □كِتَابٌ أَنْزَلَ إِلَيْكَ...□ المص: الإخلاص لغة: ومصاص القوم خالصهم وأصلهم والمصاصة الخلاصة فأما الإلماص الإلحاس هكذا قال أهل اللغة.

Deylemî burada hûrûf-ı mukattâayı Arap dilinde bir kelime şeklinde ele alarak المص 'ın anlamının “bir şeyin aslı veya hülasası”<sup>266</sup> olduğunu, tevbeyle ilgili kullanıldığında “hikmetli tevbekar” anlamına geldiğini söyler. Devamında ise “bu şekildeki bir kullanımın benim her şeyi hülasasını verdiğim “...sana indirilen bir kitaptır...”<sup>267</sup> anlamını vermektedir” der. “Eğer bu kelime bir kavim hakkında kullanıldığında o kavmin asılları anlamına geldiği الإلماص in الإلحاس anlamına geldiğini dil âlimleri söylemişlerdir”<sup>268</sup> şeklinde açıklamayla tamamlar.<sup>269</sup>

### Örnek 4:

□لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعُمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَآمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ□

<sup>264</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîki 'l-Maârif*, v.45 a.

<sup>265</sup> Ârâf, 7/1.

<sup>266</sup> Bkz. İbn Manzûr, *Lisanu 'l-Arab*, 6/4216.

<sup>267</sup> A'râf, 7/2.

<sup>268</sup> Arap dilinin temel kaynaklarında bu şekilde bir manânın kullanımına tesadüf edilmemiştir.

<sup>269</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîki 'l-Maârif*, v.54b.

“İman eden ve iyi işler yapanlara, hakkıyla sakınıp iman ettikleri ve iyi işler yaptıkları, sonra yine hakkıyla sakınıp iman ettikleri, sonra da hakkıyla sakınıp yaptıklarını, ellerinden geldiğince güzel yaptıkları takdirde (haram kılınmadan önce) tattıklarından dolayı günah yoktur. (Önemli olan inandıktan sonra iman ve iyi amelde sebattır). Allah iyi ve güzel yapanları sever.”<sup>270</sup>

Deylemî, yukarıda vermiş olduğumuz âyetin tefsirinde

ذكر الطعوم بكلمة ما هي العموم - ذلك في الآية بكلمة "إذا" وهي للشرط

Deylemî, yukarıda vermiş olduğumuz âyetin tefsirinde “ما” kelimesi edatıyla beraber kullanılmasından dolayı umum ifade ettiğini âyette geçen “إِذَا” edatının ise şart için olduğunu söyler.

لأنه ذكر المحسنين جميعا بالألف واللام، "الذين" للإستغراق

“المُحْسِنِينَ” kelimesini harf-i tarif (ل) le ve cemi gelmesi istiğrak (umum ifade etmesi) içindir.”<sup>271</sup> şeklinde dil tahlilleri yapmıştır.

#### Örnek 5:

□ كَذَّبُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثٌ وَوَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ..□<sup>272</sup>

Deylemî bu âyetin tefsirinde arap dili bakımından şu açıklamaları yapar.

“Bu âyet’i kerîmede Allah, nefiyden sonra nekre getirmek sûretiyle kendinden başka bir ilahın varlığını nefyetti. Çünkü nefiyden sonra gelen nekre umum ifade eder. Sonra “وَاحِدًا” sıfatını “إِلَهُ وَاحِدٌ” sözüyle istisnada bulundu. Eğer “إِلَهُ” sözüyle yetinseydi, başka varlıklardan Allah’ın istisna edilmesi gibi bir anlam ortaya çıkardı.”<sup>273</sup>

<sup>270</sup> Mâide, 5/93.

<sup>271</sup> Deylemî, Kitâbü Tasdîki 'l-Maârif, v.41a.

<sup>272</sup> Mâide, 5/73.

<sup>273</sup> Deylemî, Kitâbü Tasdîki 'l-Maârif, v.14b.

### 2.3.2.3-Kelamî Konulara Yer Vermesi

#### 2.3.2.3.1- İman ve İslam

Müellifimiz, iman konusuna bazı âyetlerin tefsirinde temas eder. Özellikle imanın mahiyetine yönelik Nûr Sûresinde geçen:

□اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ ۚ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ ۚ الزُّجَاجَةُ

كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ ۚ

نُورٌ عَلَى نُورٍ ۚ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ ۚ ... □.

“Allah, göklerin ve yerin nurudur. O'nun nurunun temsili, içinde lamba bulunan bir kandillik gibidir. O lamba kristal bir fanus içindedir; o fanus da sanki inciye benzer bir yıldız gibidir ki, doğuya da, batıya da nispet edilemeyen mübarek bir ağaçtan, yani zeytinden (çıkan yağdan) tutuşturulur. Onun yağı, neredeyse, kendisine ateş değmese dahi ışık verir. (Bu,) nur üstüne nurdur Allah dilediği kimseyi nuruna eriştirir...”<sup>274</sup>

âyetinin tefsirinde açıklamalarda bulunur. Bu açıklamalar özetle şu şekildedir:

Deylemî'ye göre kâmil bir imanın üç rüknü vardır. Bunlardan birisi vehbî, diğer ikisi kesbîdir. Mü'min ancak bu üç rükunla kâmil imâna ulaşır.

1. Kalbin tasdiki ve inanmasıdır. Âyette geçen “ زَيْتُونَةٍ ” kelimesi buna işâret eder. Kesbî olan bu iman, doğudan ve batıdan taklit yoluyla kazanılmış bir iman değildir. Ancak aklî istidlal ve tefekkürle hâsıl olur.

2. Dil ile ikrar etmektir. Bu da “ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ” sözüdür. Nur Sûresindeki “ من شجرة مباركة ” âyeti buna işâret eder. Bunun benzeri İbrahim Sûresindeki “ الكلمة الطيبة ” âyetidir.<sup>275</sup>

Kalb ile tasdik dil ile ikrar kulun kesbetmesiyledir.

3. İmanın üçüncü rüknu “Atâî İman” dır. Allah'ın kullarını yaratması esnasında mü'minin kalbine ruhanî bir nurla yazdığı imandır. “...İşte Allah onların kalplerine imanı yazmış; ve onları kendi katından bir ruh ile desteklemiştir...”<sup>276</sup> âyetinde bu anlatılmaktadır. Âyette geçen “ الزيت ” Atâî imân'dır.<sup>277</sup>

<sup>274</sup> Nûr, 24/35.

<sup>275</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîki 'l-Maârif*, v.81b.

<sup>276</sup> Mücâdele, 58/ 22.

<sup>277</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîki 'l-Maârif*, v.100b.



Deylemî imanın artması ve eksilmesi hususunda şu görüşlere yer verir. “İslam’ın bir başlangıç sırası vardır. Buradan aşağıya gidilirse iman veya İslam hiç bir şey kalmaz. Yükselme ve artış olarak yukarıya doğru bir sınır yoktur. İnsan yükselince imanı da artar. Yükselmezse olduğu yerde kalır ve imandan çıkmaz.”<sup>278</sup>

Bakara 260. Âyette;

□ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَىٰ قَالَ أُولَٰئِكَ تُؤْمِنُونَ قَالَ بَلَىٰ لَٰكِن لِّيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي... □

“İbrahim Rabbine: Ey Rabbim! Ölüyü nasıl dirilttiğini bana göster, demişti. Rabbi ona: Yoksa inanmadın mı? dedi. İbrahim: Hayır! İnandım, fakat kalbimin mutmain olması için (görmek istedim), dedi.” Deylemî bu âyetin, imanın artıp mutmain olduğuna delil olduğunu söyler.

يعني: بلى، أنا مؤمنٌ موقنٌ ولكن ليزيد إيقاني، وهذا دليل على أن الإيمان يزيد فيصير طمأنينة وهو

الذي يُسمّيه الصوفيّة يقيناً خلافاً لبعض الناس وهكذا كما أن إيمان المقلّد يزيد بالإستدلال فيكون أفضل باتفاق

العلماء فكذلك إيمان المُستدلّ يزيد فيصير يقينا وطمأنينة ثم ذلك الزيادة بماذا يكون؟ نقول: بالرؤية والوجدان

بالحواس...

“Ben yakîn sahibi mu’min’im fakat yakînimin artması için”

şeklindedir. Bu imanın artıp mutmain seviyesine çıktığının delilidir. Sûfiler bunu insanların bir kısmının aksine yakîn olarak tarif ederler. Aynı şekilde mukallidin imanı istidlalle artar, en üst seviyeye çıkar. Mustedillin imanı artar yakîn ve mutmain olur. Bu artış görmeyle, bulmayla ve hissetmeyle olur. Bunun için İbrahim (a.s.) “kalbimin mutmain olması için ölüleri nasıl dirilttiğini bana göster”<sup>279</sup> demiştir.” Deylemî âyetin tefsirine şu şekilde devam eder: “Yakînın gerçekleşmesi müşâhedâtların müşâhedeyle, mahsusatın hissiyle mümkün olur. Bu âyet, imanun şüphyle birlikte bulunabileceğine, şüphenin imanı nefyetmediğine delalet eder”<sup>280</sup>

<sup>278</sup> Deylemî, a. g. e. , v.55, 56 a.

<sup>279</sup> Bakara, 3/260.

<sup>280</sup> Deylemî, Kitâbü Tasdîki'l-Maârif, v.17b-18a.

İmanın artmasıyla ilgili olarak “ey iman edenler Allah ‘a ve Resülüne iman edin.”<sup>281</sup> âyetinde Allah’ın ikinci defa müminlere iman edin hitabı, imanın varlığına, sonra ihsân âlemine doğru artışa geçtiğine, sonrada müşâhedeyle yakîn olduğuna delildir.<sup>282</sup> Şeklinde tefsir eder.

Deylemî, tefsirinde farklı âyetlerde bu dercelendirmeye temas ettiğini görmekteyiz. Mesela mâide 93. âyette:

□ لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
□ ثُمَّ اتَّقَوْا وَآمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ □

“İman edip salih amel işleyenlere; Allah’a karşı gelmekten sakındıkları iman ettikleri ve salih amel işledikleri, sonra Allah’a karşı gelmekten sakındıkları ve iman ettikleri ve yine Allah’a karşı gelmekten sakındıkları ve iyilik ettikleri takdirde daha önce tatmış olduklarından dolayı bir günah yoktur. Allah iyilik edenleri sever”<sup>283</sup> âyetinin tefsirinde iman derecelerinden bahseder. “Yüce Allah bu âyette imanı üç derecede tespit etmiş, ardından dördüncü dereceyi “ihsan” derecesi olarak isimlendirmiştir. Dikkat edilirse Allah Teâlâ âyette “iman edenlere yoktur.” demiştir ki; bu imanın birinci dercesidir. Çünkü bu kişileri mümin olarak adlandırmıştır. Arkasından “Allah’a karşı gelmekten sakındıkları iman ettikleri ve salih amel işlediklerinde” buyurmuştur. Bu da imanın ikinci dercesidir. Bu derece, birinci dereceden daha üstündür. Burada imana takva ve salih amellerle devam etmeyi eklemiştir. Âyetin devamında ise “sonra takvalarında ve imanlarında kökleştikleri” şeklinde buyurmuştur ki, bu imanın üçüncü dercesidir ve ikinci dereceyle beraber aynı şekilde takva (kökleşme) yer almaktadır. Bütün bu ifadelerden sonra da “takvalarında sebat ile ihsan derecesine ulaştıkları” şeklinde buyurmuştur.<sup>284</sup>

“Birinci iman, takvanın olmadığı şer-i hükümlerin kabulüyle beraber sadece “Allah’tan başka hiçbir ilah yoktur. Hz. Muhammed Allah’ın elçisidir” şeklindeki kelime-i tevhîdin yer aldığı imandır. İkincisi, imanla beraber şerî hükümlerle amel

<sup>281</sup> Nisa, 4/136.

<sup>282</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîki 'l-Maârif*, v.35a.

<sup>283</sup> Mâide, 5/93.

<sup>284</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîki 'l-Maârif*, v.40b-41a.

etmenin yer aldığı imandır. Bu iman, birinci imandan üstündür. Çünkü bu imanın beraberinde takva (sakinma) bulunmaktadır ve bu takva, ruhsatlarla ve dindeki yorumlarla haramlardan sakınma şeklindedir. Üçüncü iman, üçüncü derecedeki imandır ve burada da takva (sakinma) vardır. Buradaki takva ise azimetlerle hareket ederek, ruhsatlar ve dindeki yorumlardan, şüpheli şeylerden sakınma şeklindedir. Dördüncü derecede ise mümin, iman makamından ihsân âlemine yükselmiştir. Bu âlem ise müşâhedeler aracılığıyla olan “yakın” âlemidir. Bu derecede de takva belirtilmiştir. Bu takva ise dünya, ahiret ve Allah’ın dışındaki herşeyden sakınma şeklindedir. Bu nefsin kalpteki amelidir. Bu âleme yükselen kişi artık Allah’ın veli kullarından sayılır.<sup>285</sup>

### 2.3.2.3.2- Küfür

□ ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً... □

“Sonra bunun ardından kalpleriniz yine katılaştı, taş gibi; hatta daha katı oldu.”<sup>286</sup>

... أَنِ الْكُفْرِ الَّذِي هُوَ أَكْبَرُ الْكِبَائِرِ يَأْتِي مِنَ الْقَلْبِ الْقَاسِيِ الْأَصَمِّ الْأَبْكَمِ الْأَعْمَى وَلَا يَسْكُنُ الْكُفْرَ إِلَّا فِي مِثْلِ ذَلِكَ الْقَلْبِ. وَالْكَفْرُ ذُو شُعَبٍ لَا تَحْصِي؛ نَحْوَ الشَّرْكِ وَإِثْبَاتِ الْإِلَهِ الثَّانِيِ وَالثَّلَاثِ وَنَفْيِ الصَّانِعِ وَاعْتِقَادِ الدَّهْرِ وَالتَّنَاسُخِ وَالْإِلْحَادِ وَالزَّنْدَقَةِ وَعِبَادَةِ النَّيْرَانِ وَالْأَوْثَانِ وَالْأَصْنَامِ وَأَشْبَاهِهَا ثُمَّ انْكَارِ الْأَنْبِيَاءِ وَالتَّكْتِبِ وَالمَلَانِكَةِ

...

Deylemî yukarıda geçen âyetin tefsirinde kalbin katılaşmasıyla ilgili açıklamalardan sonra küfrün günahların en büyüğü olduğunu söyler.” *Küfür ancak kör, sağır, dilsiz, katı kalpten gelir ve orada yerleşir. Küfrün sayılamayacak kadar çok şubesi vardır. Bunlar; şirk, iki veya üç ilah olduğunu kabul etme, dehriyye, tenâsüh, ilhad, zındıklık, ateşe ve putlara tapma gibi sapık itikadi inançlar küfür kavramı içerisine girmektedir. Ayrıca peygamberleri, melekleri, kitapları, inkâr da bu meyanda değerlendirilir.*<sup>287</sup>

<sup>285</sup> Deylemî, a.g.e , v.40b-41a.

<sup>286</sup> Bakara, 2/74.

<sup>287</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîkı 'l-Maârif*, v.8b.

### 2.3.2.3.3- Gayb bilgisi

□ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْهِرَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ... □

*Allah size gaybı bildirecek de değildir. Fakat Allah, peygamberlerinden dilediğini seçer (gaybı onlara bildirir). ”<sup>288</sup>*

□ غَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا \* إِلَّا مَنْ أَرْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ... □

Başka bir âyette “O gaybı bilendir. Hiç kimseye gaybını bildirmez Ancak seçtiği Resüller başka. (onlara bildirir). ”<sup>289</sup> meâlindeki âyetlerin tefsirinde şu açıklamalarda bulunur; “Allah Teâlâ gaybla ilgili bilmeyi sadece kendine mahsus kıldığı beş şeyi Lokman Sûresin’de açıklamıştır. Bu beş şey: “Kıyametin ne zaman kopacağı bilgisi şüphesiz yalnızca Allah katındadır O, yağmuru indirir, rahimlerdekini bilir. Hiç kimse yarın ne kazanacağını bilemez. Hiç kimse nerede öleceğini de bilemez. Şüphesiz Allah hakkıyla bilendir, (her şeyden) hakkıyla haberdar olundur.”<sup>290</sup> âyetinde bildirilenlerdir.”

“Gaybla ilgili diğer bir kısım da, bir takım işler, haller vardır ki Allah’ın dışında bir kimse bunları bilebilir mi? Allah’ın dışında bir kimse gaybı bildiği zaman o şey gayb olmaktan çıkar. Çünkü gaybı ancak Allah bilir. Eğer Allah Teâlâ seçtiği peygambere, meleğe ve velisine bundan bir şey bildirirse o şey diğer insanlardan, Allah ve peygamberi o şeyi insanlara bildirinceye kadar gayb olarak kalır. Bununla ilgili Peygamberimiz’den pek çok haber varid olmuştur. Mesela Hz. Osman’ın, Hz. Ali’nin, Hz. Hüseyin ve Ammar b. Yâsir’in şehit edilmesi gibi.”<sup>291</sup>

...إِلَّا مَنْ أَرْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ... âyetinden yola çıkarak Deylemî: “Allah bir veliden ve onun dışındaki bir kimseden razı olsa ve onu seçse o kimseye de gaybı bildirmesi caiz olur.” der. Buradan anlaşılan Deylemî, peygamberlerin ve meleklerin dışında Allah’ın bildirmesiyle bir kimsenin gaybı bilebileceğini söylemektedir. “Allah’ın insanların bazısına gaybı bildirmesinin sebebi, o kimsenin sırrını korumada güvenilir olması ve

<sup>288</sup> Âl-i imrân, 3/179.

<sup>289</sup> Cin, 73/26, 27.

<sup>290</sup> Lokman, 31/34.

<sup>291</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîkı 'l-Maârif*, v.27ab.

iki yüzlülükten kurtulup Allah Teâlâ'yla beraber ondan başkasından müstağni olmasıyla mümkün olur.”<sup>292</sup>

#### 2.3.2.3.4- Hulûl<sup>293</sup> ve Hulûlün İmkânı

Deylemî, hulûl konusuna *Kitâbü Tasdîkı'l Maârif* adlı tefsirinde sıkça değinmiş, her fırsatta hulûl inancına karşı çıkmıştır. Bu inancı benimseyen bazı sûfi grupları eleştirmiş, akli ve naklî delillerle onların bu inancını çürütmeye çalışmıştır. Deylemî, Âl-i İmrân Sûresinde geçen;

□ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ... □

“De ki: “Ey kitap ehli! Bizimle sizin aranızda ortak bir söze gelin: Yalnız Allah’a ibadet edelim. Ona hiçbir şeyi ortak koşmayalım. Allah’ı bırakıp da kimimiz kimimizi ilah edinmesin...”<sup>294</sup> meâlindeki âyetin tefsirine şu ifadeyle başlar,

هذه الآية دلالة على بطلان قول الحلولية من طائفة الصوفية يقولون: إنَّ الإنسان الفاهم العالم العاقل هو الرَّبِّ القائم في شخص الإنسان إذا رأى شيئاً فإنما يرى الرب بالرب ويسمع الرب بالرب ويفهم الرب بالرب ويعلم الرب بالرب، وهنا في هذه الآية أثبت الوحداية لله تعالى ومنع من عبادة غيره ونهى عن الإشراف به شيئاً، ومن قال بالحلول في كل أحد من الناس على الوجه الذي قال أو قال بالحلول في مشايخ الصوفية فقد أشرك... □

Deylemî, âyetinin tefsirinde, “bu âyet sûfi topluluktan olan hulûliyyenin sözünün bâtil olduğuna delâlet etmektedir. Onlar, akleden, düşünen, bilen şeyin, insanın şahsında kâim olan Allah olduğunu iddia ederler. Kişi bir şey gördüğünde Rabbiyle görür, rabbiyle iştir, Rabbiyle bilir, Rabbiyle anlar diyerek hulûl iddiasını ortaya atmışlardır. Bu âyet ise Allah’ın vahdaniyetinin, başkasına ibadeti men ettiğinin ve

<sup>292</sup> Deylemî, a.g.e, v.27b.

<sup>293</sup> “Hulûl” sözlükte "bir şeyi çözmek, bir yere girmek, konup yerleşmek" anlamlarında masdardır. Tasavvufta ise; Allah’ın bazı eşyaya ve kişilere girmesi inancıdır. Bu inançta olan mutasavvıflara hulûl ehli adı verilir. Bkz: İbn Manzûr, *Lisânü'l-Arab*, h-1-l-maddesi, II/972; el-İsfahânî, Rağîb, *Müfredât*, Beyrut 1997, h-1-l-maddesi, s.251, Uludağ, *Tasavvuf Terimler Sözlüğü*, s.173.

<sup>294</sup> Âl-i İmrân, 3/64.

kendisine şirk koşmaktan da nehyettiğinin delilidir. Sûfi meşayihden ve insanlardan her kim hulûl iddiasına kalkışrsa O, kimseler şirke düşmüşlerdir.” Şeklinde yorumlarda bulunur.<sup>295</sup>

Deylemî'nin Hulûliyye mensublarını eleştirdiği başka bir yer de

□...إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِّنْ صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ \* فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُّوحِي فَقَعُوا لَهُ

□ سَاجِدِينَ □

“Hani Rabbin meleklerle, “Ben kuru bir çamurdan, şekillendirilmiş balçıktan bir insan yaratacağım Onu düzenleyip içine ruhumdan üflediğim zaman, onun için hemen saygı ile eğilin” demişti.”<sup>296</sup> âyetidir.

وقد ظن بعض الناس إن ذلك الروح الذي نفخ في آدم عليه السلام بعض من ذات الله وصفاته جل وعلا، وهؤلاء هم الحلولية والفلاسفة الدهرية والتناسخية منهم، وهذا محال، وإنما هو الروح الخاص الذي خلق الله تعالى لآدم عليه السلام وجبل في نفسه صلوات الله عليه غير أنه تعالى شرفه بالإضافة إليه قال: □...روحي...□ كما قال للكعبة: □...بيتي...□

Burada, Allah Hz. Adem'e zâtından ve sıfatından bir parça üfledi iddiasında bulunan Hulûliyye, Dehriyye, Felâsife ve Tenasûh düşüncesini savunanları şiddetle reddeder. Deylemî bu Ruh'un, Allah'ın Hz. Adem için yarattığı özel bir ruh olduğunu, kendinden bir parça olmadığını savunmuştur. “Allah'ın âyette ruhumdan diye kendisine izafe etmesi Hz. Âdem'i şereflendirmesi içindir. Bu, Allah'ın Kâbe için, beytim demesi sözüne benzer.”<sup>297</sup>

### 2.3.2.3.5-Allah İçin Mekân

<sup>295</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîki'l-Maârif*, v.24ab.

<sup>296</sup> Hicr, 15/28, 29.

<sup>297</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîki'l-Maârif*, v.83a.

Deylemî'nin tefsirinde en doyurucu bilgi verdiği ve üzerinde hassasiyetle durduğu konulardan biri de budur. Konuya ilişkin görüşlerini en etraflı bir şekilde anlattığı âyet;

□ : □ وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولَّوْا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ □

(O), göklerin ve yerin eşsiz yaratıcısıdır. Bir şeyi dilediğinde ona sadece "Ol!" der, o da hemen olur. <sup>298</sup> meâlindeki âyettir. Deylemî tefsirine şu şekilde başlar:

أي: هو الله الذي خلق المشرق والمغرب للدلالة على قدرته وعلمه وحكمته تعالى للعقلاء المستدلين بها. □...فَأَيْنَمَا تُولَّوْا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ...□ أي: فتمَّ الله تعالى فإن الوجه هو الذات، كما في قوله تعالى: □...كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ...□ أي: ذاته...

“Allah doğuyu ve batıyı akıllı kimselerin bununla onun kudretine, ilmine, hikmetine istidlal etmeleri için yarattı. “Nereye dönerseniz Allah’ın yüzü oradadır.”<sup>299</sup> Burada geçen “vecih” kelimesinden maksat Allah’ın zâtıdır. “Onun zâtından başka her şey yok olacaktır.”<sup>300</sup> Ve “ancak azamet ve ikram sahibi olan rabbinin zâtı baki kalacaktır.”<sup>301</sup> âyetlerinde de bu mânada kullanılmıştır... Deylemî tefsirine şu açıklamalarla daha netlik kazandırır;

...تمَّ هذه الآية دلت على: جواز استعمال الألفاظ التي يستعمل لمكان الأجسام لمكان الله مجازاً، لأن المشرق والمغرب واليمين والشمال وال فوق والتحت، أسماء المكان للأجسام والأعراض، ومحال أن يكون هذا مكان الله تعالى على ما يعرفه العرفاء يقيناً من طرق المشاهدات، ولهذا علمنا أنه إنما ذكر □...أينما تُولَّوْا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ □... مجازاً...

“Bu âyet cisimlerin mekânı için kullanılan lafızların Allah’ın mekânı için de mecazen kullanılabileceğine delalet etmektedir. Çünkü doğu, batı, alt, üst gibi lafızlar mekân isimleri, cisimler ve diğer eşyalar için kullanılır. Bunların Allah’a mekân olmaları ise muhaldir. Ariflerin bildiği üzere bunların Allah’a mekân olarak kullanılması caiz

<sup>298</sup> Bakara, 2/115.

<sup>299</sup> Bakara, 2/ 115.

<sup>300</sup> Kasas, 28/ 88.

<sup>301</sup> Rahmân, 55/ 27.

olmaz. Allah Teâlâ bu âyette ilgili lafızları mecaz olarak kullanmıştır.”<sup>302</sup> Deylemî bundan sonraki kısımlarda değişik misaller vererek bu kelamî konuyla ilgili bilgiler verir.

### 2.3.2.3.6- Rû’yetullah

Deylemî, bu konuyu

□ *وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ \* إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ* □

"O gün Rab'lerine bakıp parıldayan yüzler vardır."<sup>303</sup> âyetinin tefsirinde tartışır. Ve âyetin tefsirine şu şekilde başlar:

هذا نص ظاهر في إثبات كينونة رؤية الله تعالى يوم القيامة للمؤمنين والأولياء ببصارة الوجه وإذا تصوّرت الرؤية ببصارة الوجه يوم القيامة، فأى مانع من الرؤية ببصيرة القلب في دار الدنيا لمن له البصيرة. وذلك الرؤية ثابتة لأولياء الله تعالى ظاهرة عندهم كوجه النهار...

“ Bu âyetler evliyânın ve müminlerin kıyamet gününde Allah'ı dünya gözüyle göreceklerine açıkça işâret etmektedir. Dolayısıyla böyle bir görme kıyamette mümkün ise kalp gözü açık olan kimseler için Allah'ın bu dünyada kalp gözüyle görülmesine ne engel olabilir ki? Kalp gözüyle görmek Allah dostları için söz konusu olup, bu durum gün gibi açıktır”.<sup>304</sup>

Buradan hareketle Deylemî, prensip olarak Allah Teâlâ'nın hem dünyada, hem de âhirette görülemeyeceğine inanan Mu'tezile'ye cevap olarak şunları söyler: “Ahirette Allah'ın görülmesini inkar edenlere karşı bu âyetin delil getirilmesi açıktır. Biz ancak Müslümanlara, Hz. Muhammed'in peygamberliğine ve Kur'ân'ın Allah'ın kelâmı olduğuna inanan kimselere karşı delil getiririz. Allah Teâlâ bu âyette kıyamet gününde O gün Rab'lerine bakıp parıldayan yüzlerin olduğunu bize bildirmektedir.”

Deylemî'ye göre Nazar iki kısımdır:

*a-Nazaru 'r-Ru'yet*

<sup>302</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîki 'l-Maârif*, v.10b.

<sup>303</sup> Kıyâme, 75/22, 23.

<sup>304</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîki 'l-Maârif*, v.143b.



### *b-Nazaru't-Tefekkür*

*Nazar yüze izafe edildiğinde “Nazaru'r-Ru'yet” kalbe izafe edildiğinde “Nazaru't-Tefekkür” olur. Eğer bir kimse “yüz gözüyle bakmak görmek olmaz, ancak görmeyi istemek olur ve hilale baktım onu göremedim derse ona birkaç açıdan cevap verilebilir:*

*Birincisi yüz gözüyle görmek kendisine bakılana nisbeten “الى” harf-i ceriyle kullanılırsa bu ancak görmeye ve idrak etmeye muhtemel olur. Bir kimse نظرت الهلال فلم اراه “hilale baktım onu göremedim” dese bu onun sözünde bir tezât teşkil eder. “رايت الهلال فلم اراه” demesi de aynı şekildedir*

*İkincisi, cennet ehli olan evliyâ ve enbiya ki bunlar, Mutezile ve Ehl-i Sünnet arasında ittifakla Allah Teâlâyı zâtıyla ve sıfatlarıyla ondan tasavvur olunan ve olunmayanları zaruri ve yakîn olarak bilmektedirler.*

*O halde, görülmesi mümkün olmayan bir şeyi görmek istemelerinde ne gibi bir fayda olabilir ki? Burada Allah'ı görmeyi talep etmelerinden anlaşılan onlar Allah'ı görmeyi umuyorlar ve onu görmenin imkânını ve tasavvur olunmasını zaruri olarak biliyorlar. Hz Musa'nın Allah'ı görmeyi istemesinden bunun mümkün olacağı ortaya çıkmaktadır. Çünkü Peygamber'in, Allah Teâlâ'yı zâtıyla ve sıfatlarıyla onda tasavvur olunan ve olunmayanları zarurî ve yakîn olarak bilmekten kısıtlanması caiz olmaz.<sup>305</sup>*

*Bu âyetle Allah Teâlâ havas olan kullarının kendisini dünya gözüyle göreceklerini müjdelemelektedir. Görmenin de yüz gözüyle olacağını söyler Bunun içinde “الى” harf-i cerini kullanmıştır. Bu bize göre görme, Mutezile'ye göre ise görmeyi talep etme anlamına gelir. Farzet ki görmeyi istemek olsun, bu da Allah'ın görüleceğine ve tasavvur olunacağına delalet eder. Eğer bu böyle olmasaydı müjde değil, uyarı ve tehdit olurdu. Bu durumda onlar Rablerine mahcup bir halde bakar ve onu*

<sup>305</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîki'l-Maârif*, v143b.

göremezlerdi. Allah Teâlâ'nın şu âyeti buna işâret eder "ve onların sana baktıklarını görürsün oysa onlar görmezler."<sup>306</sup>

Sonuç olarak Deylemî rû'yetullah konusunda Allah'ın bu dünyada kalp gözüyle görülebileceğini, âhirette ise dünya gözüyle görülebileceğini savunmaktadır. Bunu da akli ve nakli delillerle ortaya koyar.

### 2.3.2.4-Tenkît Anlayışı ve Kendi Görüşünü Beyan Etmesi

Deylemî bazen açıkça isim zikrederek, çoğu zaman isim vermeksizin mutasavvıfların yaptığı bazı işâri tefsirlerle ilgili olarak tenkitlerde bulunur. هكذا قال أهل التفسير والصحيح. وهذا غير سديد عندي , عندي ifadelerini tefsirinde sıkça kullanır. En çok eleştirdiği kimseler Hulûliyye Mezhebine mensup olan sûfilerdir. Bu konuya hulûliyye başlığı altında yer verdik, burada tekrar değinmek istemiyoruz. Deylemî tefsirinde kendince tasavvuf ehlinin görüşlerine aykırı gördüğü görüşleri açıkça eleştirmekten çekinmemiştir. Tefsirinde görüşlerinden en çok faydalandığı İbn Atâ dahi bundan nasibini almıştır. Konuya ilişkin bazı örnekler vermek gerekirse:

#### Örnek 1:

□...إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا...□

"...Rabbim! Karnımdakini azâtlı bir kul olarak sırf sana adadım..." Meâlindeki âyeti. Deylemî kısaca tefsir ettikten sonra, âyetin tefsirinin bazı tasavvuf ehli insanlar tarafından yanlış yapıldığını ortaya koyma adına şu eleştirileri yapar:

ومن هنا غلط أهل الإباحة لما علموا من كبار المشايخ أنهم يقولون: إنَّ الحرِّيةَ أعلى مقامات الأولياء، ظنوا أنهم أرادوا بذلك حرية النفس عن عبودية الحقّ تعالى بارتفاع التكاليف عنه، وهذا باطل تلقَّوها من الشهوات والهواء، فإنَّ الحرِّيةَ كمال العبودية صفاءً وخلوصاً...

"Bazı ibaha görüşünde olanlar hürriyet konusunda meşâyihin büyüklerinden öğrendikleri "Hürriyet, sûfilerin makamlarının en yücesidir" fikri hususunda hataya düşmüşlerdir. Onlar nefsin hürriyyetini Allah'a kulluk hususunda mükellefiyetlerin

<sup>306</sup> A'râf, 7/198.

kendilerinden kaldırılması olarak algılamışlardır. Onların bu düşünceleri hevâ ve heveslerinden uydurdukları batıl bir düşüncedir. Asıl hürriyet saf ve halis olarak ubudiyetin kemalidir.”<sup>307</sup>

### Örnek 2:

□...قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ...□

"Haşa! Seni tenzih ederim; hakkım olmayan şeyi söylemek bana yakışmaz..."<sup>308</sup> melindeki âyetin tefsirinde İsim vererek yaptığı tenkitlerden birini İbn Atâ' ya yöneltir.

قال ابن عطآء: قمعه هذا الخطاب وأسره حتى أخرج الأنباء معه إلى أن أقروا بالجهل فقالوا: □...لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا...□ وهذا غلط لإبن عطآء لوجهين؛ أحدهما: أن قولهم "لا علم لنا" إقرار بالجهل وإنما هو نفي العلم لهم وإنّ الأنبياء لا يوصفون بالجهل، لأن الجهل وصف ذم وأنه قبيح ويوصفون بنفي العلم لأنه ليس أحد يعلم كل شيء إلا الله والثاني: أن الأنبياء بأسرهم قالوا في جواب خطابهم: "لا علم لنا" واقتصروا في الجواب على ذلك مع سهولة خطابهم...

“ İbn Atâ: buradaki hitaba peygamberlerin cehlinin ikrarına “...senin bize öğrettiklerinden başka bizim bilgimiz yoktur...”<sup>309</sup> Âyetini delil getirerek hamletmesinin iki açıdan yanlış olduğunu belirterek,” öncelikle peygamberlerin cehalet gibi zemmedilen bir sıfatla vasıflandırılmayacağını burada kastedilen mânanın, Allaktan başkasının her şeyi bilebileceği fikrini nefyetme babında anlamak gerektiğini, ikinci olarak da , "لا علم لنا", ifadesinin peygamberlerin insanlara hitabındaki kolay anlaşılmayı sağlama adına yaptıkları kısa yoldan anlatma keyfiyetinden kaynaklanmaktadır.” şeklinde kendi görüşünü ortaya koyar.<sup>310</sup>

### Örnek 3:

<sup>307</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîkı 'l-Maârif*, v.23b.

<sup>308</sup> Maide, 5/116

<sup>309</sup> Bakara, 2/32.

<sup>310</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîkı 'l-Maârif*, v.23b.

□ وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ... □ قيل: يعني: من أعرض عن القرآن، وقيل: من أعرض عن ذكر اللسان، وقيل: بالقلب، وعندني: من أعرض عن الله ذاته وصفاته وتكاليفه. والإعراض عن ذات الله تعالى وصفاته لا يكون إلا لمن فتح له عالم المشاهدات...

“*Kim Râhmanın zikri'ni görmezlikten gelirse...*”<sup>311</sup> Bu âyetin tefsiriyle alakalı olarak; “*kim Kur'ân'dan yüz çevirirse, kim dilin zikrinden yüz çevirirse, kim kalbiyle yüz çevirirse*” şeklinde te'viller yapılmıştır. Deylemî bu açıklamaların peşinden kendi görüşünü bildirir. Ona göre âyetin tefsiri “*kim Allah'ın zâtından ve sıfatlarından ve tekliflerinden yüz çevirirse şeklinde olmalıdır. Allah'ın zâtından ve sıfatlarından ancak kendisine müşâhedat âlemi açılan kimseler yüz çevirebilir.*”<sup>312</sup>

#### Örnek 4:

قوله تعالى: □ أُنزِلَ اللَّهُ سَكِينَةً عَلَىٰ رَسُولِهِ وَعَلَىٰ الْمُؤْمِنِينَ... □

، وقد اختلف أقوال المشايخ في تفسير السكينة لكنهم غلطوا جميعاً حيث قالوا من الرأي غير الرؤية قال بعضهم: السكينة سكون القلب إلى ما يبدو من مجازي الأقدار، وهذا غلط، فإن سكون القلب حكم السكينة لا نفس السكينة، فإن سكون القلب شيء يوجد في القلب، والسكينة شيء ينزل الله تعالى في القلب ألا ترى إلى قوله: □... فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ... □ وقوله: □ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ... □ وقال بعضهم: السكينة التي نزلت على المؤمنين هو سكون قلوبهم إلى ما يخبرهم النبي عليه السلام من الوعد والوعيد والبشارة وأمثالها. وهذا غلط أيضاً لما ذكرنا. قال بعضهم: السكينة سكون القلب مع الله بلا علاقة وهذه إشارة إلى يقين القلب لا إلى السكينة. وإنما السكينة ما ذكرنا لا سكون القلب. وقيل: السكينة هي الطمأنينة عند ورود القضاء، وهذا أيضاً غلط. وذلك حكم السكينة وإنما السكينة شيء ينزل في القلب هي من الله تعالى. وقال بعضهم: السكينة هي التأدب بأدب الشرع، والتمسك بجبل السنة وهذا غلط، بعيد. لأن التأدب والتمسك بما ذكر كسب العبد، والسكينة من الله ينزل الله على من يشاء من عباده.

“*Sonra Allah, Resul'ü ile müminler üzerine sekinetini (sükunet ve huzur duygusu) indirdi..*”<sup>313</sup> meâlindeki âyetin tefsirinde , سَكِينَتُهُ kelimesi hakkında meşâyihin değişik

<sup>311</sup> Zuhruf, 43/46.

<sup>312</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîki'l-Maârif*, v.130a.

<sup>313</sup> Tevbe, 9/ 26.

yorumlar yaptıklarını, fakat hepsinin yanlış yorumladıklarını belirtir سکون القلب ile nin aynı şeyler olmadığını “ Sekinenin Allah’tan indirilen vehbi bir şey olduğunu meşâyihiin vermiş oldukları Arapça metinde geçen diğer anlamların ise kesbi olduğuna diğer âyetlerden deliller getirmek suretiyle açıklar.<sup>314</sup>

### 2.3.2.5-Hurûf-ı Mukattaa’yı Tefsir Etme Metodu

Müellifimiz Deylemî, Kur’ân’da geçen Hurûf-ı Mukatta’anın çoğunu tefsir etme yolunu tercih etmiştir. Bazı örnekleri zikredecek olursak;

#### Örnek 1:

□آلم□

ألف: هو، لام: رسولہ، ميم: منه أقسم به وبرسوله الذي منه وهو محمد صلى الله عليه وسلم.

Deylemî Bakara Sûresi’nin başındaki “ آلم ” âyetindeki “ elif ’ harfinin Allah’a işâret ettiği, ‘ lam ’ harfinin Rasûlüne “mim” harfinin de “ondan, ondan olan Rasûlüne yemin ederim ki O da Hz. Muhammed’tir” anlamına geldiğini söylemektedir.<sup>315</sup>

#### Örnek 2:

Deylemi Âl-i İmrân Sûresinin başında bulunan “لم” “Allah” الف “harflerini, “Allah’tan başka ilah yoktur.” “ميم” “Hz. Muhammed, Allah’ın kendisine kitap indirdiği Rasûlüdür” anlamına gelmektedir. Sonra Allah, bu Hurûf-ı mukatta’ayı “Allah, kendisinden başka hiçbir ilah bulunmayandır. Diridir, Kayyumdur. O, sana kitâb’ı hak ve kendisinden öncekileri doğrulayıcı olarak indirdi...”<sup>316</sup> şeklinde devam eden âyetle açıklamıştır.<sup>317</sup> âyetin başında yer alan “الله” kelimesi “elif” harfinin tefsiridir. “Allah, kendisinden başka hiçbir ilah bulunmayandır. Diridir Kayyumdur” âyeti “لم” harfinin tefsiridir. “O, sana kitâbı hak ve kendisinden öncekileri doğrulayıcı

<sup>314</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîki'l-Maârif*, v.69b.

<sup>315</sup> Deylemî, *a.g.e.*, v.3b.

<sup>316</sup> Âl-i imrân, 3/2, 3.

<sup>317</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîki'l-Maârif*, v.19b.

olarak indirdi...” âyeti de “ميم” harfinin tefsiridir” diye açıklamalarda bulunmuştur.  
318

### Örnek 3:

Deylemî Meryem Sûresi'nin başındaki “كهيعص” harflerinin mânasını “ bu yeter ” anlamına gelir. “ يا عين صاد ” senin için merhamet, ümmetin için öğüt, muttakiler için müjde, kâfirler için ise uyarı anlamına gelmektedir. Bu yeter olan nedir? Diye sorulursa. Rabbinin, Zekeriyya kuluna olan merhametinin anılmasıdır.<sup>319</sup> Şeklinde tefsir eder.

### Örnek 4:

Tâ-Hâ Sûresinin baş tarafında yer alan “ طه ” harfleri,<sup>320</sup> Peygamberimize hitaben namazda iki ayağınla yere bas anlamında emirdir. Rivâyet olunur ki Peygamberimiz teheccüd namazında yorulduğundan dolayı ayağının birini kaldırmış. Allah Teâlâ da “ayağımı kaldırma, ikisini birlikte bas” diye emretmiştir.<sup>321</sup>

### Örnek 5:

Neml Sûresi'nin başında bulunan “ طس ”<sup>322</sup> âyetinin “ ط ” sı tahâret, “ س ” seyyidü'l-enbiya anlamına gelmektedir. Bu âyette Allahu Teâlâ Hz. Muhammed'in temiz olduğuna yemin etmektedir.<sup>323</sup>

### Örnek 6:

Deylemî “Yâsîn sûresinin başındaki “ يس ” âyetinin ` ya seyyid<sup>324</sup> mânasına geldiğini, bunun Peygamberimize bir hitap olduğunu” söylemektedir. “ Aynı şekilde Cafer-i Sâdik (ö.148/699) ve birçok müfessir benzer şekilde tefsir etmiştir. Böyle bir

<sup>318</sup> Deylemî, a.g.e., v.19b.

<sup>319</sup> Deylemî, a.g.e., v.19b.

<sup>320</sup> Tâ-Hâ, 20/ 1.

<sup>321</sup> Deylemî, Kitâbü Tasdîki 'l-Maârif, v.57b.

<sup>322</sup> Neml, 27/1.

<sup>323</sup> Deylemî, Kitâbü Tasdîki 'l-Maârif, v.106b.

<sup>324</sup> Aynı mâna için bkz. Kuşeyri, Ebu-l Kâsım Abdülkerim b. Hevâzin b. Abdülmelik en-Nisâbüri eş-Şâfi, Letâifu'l- İşârât, Beyrut 2000, I/315; Sülemî, Hakâiku't- Tefsir, II/171.

kullanım Arapların adetlerindedir. Arap dilinde bu kullanıma terhim denir. Araplar “يا صاح” “يا مال”<sup>325</sup>

### Örnek 7:

ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ

“Nûn. (Ey Muhammed) And olsun kaleme ve satır satır yazdıklarına...”<sup>326</sup> İbn Abbas âyette geçen “ن” harfinin “Hût” yani balık olduğunu söylemiştir. Allah yerlerin üzerinde sabitlendiği “Hût’a”, vahyin kendisiyle yazıldığı kaleme ve meleklerin müminlerin itaâlarından yazdığı şeye and olsun diye yemin etmiştir”<sup>327</sup>

### Örnek 8:

ص

محمد عليه السلام يصد الناس عن الشرك إلى التوحيد ومن الباطل إلى الحق ومن النار إلى الجنة. أقسم الله تعالى بالنبی صلوات الله عليه وبالقرآن... ذِي الذِّكْرِ ...

Deylemî, Sâd Sûresinin başlangıcında bulunan “ص” harfinin “insanları şirkten tevhiide, batıldan hakka, cehennemden cennete çağırان Hz. Muhammed (s.a.v) olduğunu söyler. Allah nebisine ve şanlı Kur’ân’a and içmektedir...”<sup>328</sup>

### Örnek 9:

ق...

“Kâf...”<sup>329</sup> Deylemî bu âyette geçen “Kâf” harfiyle ilgili şu açıklamaları yapar: “Müfessirler “Kâf” harfinin her şeyi kuşatan meşhur bir dağ olduğunu söylerler. Allah bu dağa ve şerefli Kur’ân’a and içmiştir. Bana göre “Kâf” Allah’ın kahrı ve otoritesidir. “Kâf” Allahın sıfatıdır ki, o sıfatıyla bütün yaratıkları kuşatmıştır.”<sup>330</sup>

<sup>325</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîkı 'l-Maârif*, v.120a.

<sup>326</sup> Kalem, 68/1.

<sup>327</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîkı 'l-Maârif*, v.141a.

<sup>328</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîkı 'l-Maârif*, v.121b.

<sup>329</sup> Kâf, 50/1.

<sup>330</sup> Deylemî, *Kitâbü Tasdîkı 'l-Maârif*, v.132b.

## SONUÇ

Edisyon kritiğini yaptığımız *Kitâbü Tasdîkı'l-Maârif* adlı tefsirin yazarı Deylemî'nin doğum yılı, vefatı ve ailesi hakkında fazla bir bilgi edinemedik. Gerek kendisine ait diğer eserlerin içeriklerini, gerekse Tabâkat kitaplarındaki bazı bilgileri göz önüne alacak olursak Hicrî 6. asrın sonlarına doğru vefat etmiş olması kuvvetle muhtemeldir.

Çalışmamız *Kitâbü Tasdîkı'l-Maârif* üzerine yapılan ilk edisyon kritik çalışmasıdır. Tek cilt halinde olan *Kitâbü Tasdîkı'l-Maârif*'in ulaşabildiğimiz kadarıyla toplam beş nüshası bulunmaktadır. Eserin aslına en yakın ve Arapça imla kurallarına uygun olarak metnin ortaya çıkarılması ve Bu bağlamda yazım farklılıklarının tahlil edilmesi, tercihte bulunulması, kelime veya cümle eksikliği veya fazlalıklarının esas aldığımız metin üzerinde şekillendirilmesi, çalışmamızın esasını teşkil etmiştir. Karşılaştırmalar neticesinde müstensih hatasından kaynaklanan hataların çokluğu bakımından en kötü



nüshanın Beyazıt Kütüphanesi Veliyüddîn Efendi Bölümünde yer alan nüsha olduğunu söyleyebiliriz.

*Kitâbü Tasdîkı'l-Maârif* adlı tefsir, müellifin kendi ifadesiyle “*tasavvuf ehlinin söz, hal ve tavırlarını ilgilendiren âyetlerin tefsirini içeren*” bir tefsirdir. Eser Kur’ân sûrelerini sırayla ele alır fakat âyetlerin tamamını ele almaz. Deylemî, âyetleri işârî tefsir anlayışıyla yorumlamıştır. Metodolojik anlamda klasik işârî tefsir anlayışının dışına çıkmamıştır. Fakat içerik olarak, âyetlerden tasavufî kurallar çıkarma adına oldukça iddialı duruşlar sergilemiştir. Tefsirinde kullanmış olduğu *هذه الآية دلّت على، فهذه الآية تدل على ذلك، فالآية يقتضي* vb. ifadeler bu duruşuna delalet etmektedir. Ayrıca Deylemî’nin diğer mutasavvıfların görüşlerine katılmadığı noktaları cesaretle beyan etmesi, hatta ciddi tenkitlerde bulunması içerik olarak tefsirini özgün kılan noktalardan biri olduğunu söyleyebiliriz.

Deylemî’nin tefsirinde yorumlar, temelde zâhir-bâtın mana ayırımına dayanmaktadır. Âyetlerin tefsirinde ne aşırı zâhiri anlayış ne de bâtinî anlayış vardır. Orta yolu bulmaya çalışır. Deylemî tefsiri üzerinde yaptığımız okumalarda, zaman zaman yanlış anlaşılabilir tekellüflü yorumlara temas etmiş olduğunu görmüş olsak dahi, yapılan işârî tefsirlerin, meşruiyet sınırlarını zorlayıcı, Kur’ân’ın lafzına ve mânâsına uygun düşmeyen yorumlar olmadığı kanaati bizlerde hâsıl olmuştur. Deylemî’nin mutedil bir mutasavvıf ve muhakkik bir müfessir olduğunu söyleyebiliriz.

*Kitâbü Tasdîkı'l-Maârif*’ın ağır basan diğer bir yönü de Kelami yönüdür. Yaşadığı asrın özellikleri, müellifimizi bu kâbil konuları ele almaya sevk etmiştir. Deylemî, bazı tasavvuf ehlinde gördüğü inhıraflar, imani meselelere karşı yapılan tahrifat ve yanlış te’vil ve tefsirler karşısında feveran eden, sözünü esirgemeyen bir şahsiyettir. Tefsirinde hulul düşüncesine karşı sergilediği tavır bunun en açık göstergesidir.

Tefsirinde dirâyet yönü ağır basmakla beraber, müellifimiz âyetleri tefsir ederken her şeyden önce yine Kur’ân’ın bizzat kendisine, daha sonra Hz. Peygamberden gelen hadislere, sahâbe, tabiûn ve mutasavvıfların sözlerine müracaat etmiştir. Âyetlerin tefsirinde kendi eserlerine isim vererek atıfta bulunmuş, daha fazla bilgi için kendi eserlerine muracaât edilmesini istemiştir.

Deylemî özellikle Kur'ân'ın sünnetle tefsiri metodunu sıkça kullanmıştır. Müellif genellikle hadisleri işârî anlamda ortaya koyduğu tasavvufî görüşleri destekler mahiyette zikretmiştir. Deylemi faydalandığı hadislerin kaynağını nadiren zikretmiştir. Sahih hadis kaynaklarından faydalanmışsa da bazen tasavvuf çevrelerinde rağbet gören zayıf ve uydurma hadisleri de kullanmıştır ki Deylemî'nin eleştirilebilir noktalarından biri budur.

Deylemî, tefsirinde özellikle Sülemî'den etkilenmiştir. Bu etkiyi “*Kitab'ü Tasdîk'ül-Maârif*” in hemen her sayfasında görmek mümkündür. Bu etkilenme kuru bir takipçilik olmamış, yeri geldiğinde kendi görüşlerini de ortaya koymuştur

Tefsirinde Dil tahlilleri fazlaca yoktur. Kırâat, lügat, sarf-nahiv, belagat konuları, Âyetlerin nüzûl sebepleri üzerinde pek durmamıştır. Sadece gerekli yerlerde kısaca temas etmiştir. Bazı kelimelerin izahlarını arap şiirine dayanarak yapmıştır.

Tasavvufa dair otuza yakın eseri olan Deylemî ilmî muhitlerde pek tanınmaması, eserlerinin çoğunun yazma halinde kalmasına bağlanabilir. Bu bakımdan eserin neşredilmesinin ilim dünyasına faydalı olacağı kanaatindeyiz.

## KAYNAKÇA

KUR'AN-I KERİM.

ACLÛNÎ, İsmail b. Muhammed (1162/1749), *Keşfu'l-Hafâ ve müzilü'l-İlbâs ammâ işteherâ mine'l-Ehadîsi ale's-Sünneti'n-Nâs*, Daru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut 1988.

AKDAĞ, Mustafa, *Deylemî'nin Hayatı Eserleri ve Mühimmâtu'l-Vâsilîn Adlı Eserinin Tercüme ve Tahlili* Basılmamış yüksek lisans tezi, Konya 2002.

ALBAYRAK, Hâlis, *Kur'ân'ın Bütünlüğü Üzerine*, Şule yay. İstanbul 1998.

ALGÜL, Hüseyin-Çetin, Osman, *İslam Tarihi*, Gonca yayınevi, İstanbul 1991

ALTINTAŞ, Hayrani, *Tasavvuf Tarihi*, AÜİFY, Ankara 1991.

ATEŞ, *İşarî Tefsir Okulu*, 2.baskı, Yeni Ufuklar Neşriyat, İstanbul 1998.

----- *Sülemî ve Tasavufî Tefsîri*, İstanbul 1969

AYDEMİR, Abdullah, *Tefsirde İsrailiyyat*, İstanbul 1992.

BAĞDÂDÎ, İsmail Paşa, *Hediyetü'l-Ârifîn Esmâü'l-Müellifîn ve Âsâru'l-Musannifîn min Keşfiz-Zünûn*, İstanbul 1955.

----- *İzâhu'l-Meknûn fîz-Zeyl 'alâ keşfiz-Zünûn 'an Esâmi'l-Kütübi ve'l-Fünûn*  
Milli Eğitim Matbaası, İstanbul 1947.

BUHÂRÎ, Ebû Abdillâh Muhammed b. İsmail (256/870), *el-Câmiu's-Sahîh*, Dâru İbn Kesîr, Beyrut 1987.

CARL BROCKELMANN, *GAL.*, Leiden 1949.

CERRAHOĞLU, İsmail, *Tefsir Usûlü*, T.D.V.yay., Ankara 1985.

DEMİRCİ, Muhsin, *Tefsir Usûlü*, M.Ü.İ.F.V.yay., İstanbul 2006.

-----*Tefsir Tarihi*, M.Ü.İ.F.V.yay., İstanbul 2003.

DEYLEMÎ, Muhammed bin Abdü'l-Melik (589/1193), *Risale, i Reddi Hulûliyye*, Süleymâniye Ktp, İbrahim Efendi böl. D.No.860, Arp.el yazması.v.109b.

----- "*Kitabü Uyûni'l- Maârif*, Müstensih: Mahmud b. Muhtar, Ankara Milli Kütüphane Yazmalar Böl. D. No:26, Arp. el yazması, .h.911( 1505).

DEYLEMÎ, Şûruveyh b. Şehradâr (509/1115), *Kitâbü Firdevsü'l-Ahbâr*, Daru'l Kütübi'l-İ'lmiyye, Beyrut 1986.

EBU ŞEHBE, Muhammed b. Muhammed, *el-Medhal lidirasâti'l-Kur'âni'l-Kerîm*, Mektebetu's-Sünneti, Kâhire 1996.

HÂKİM, en-Nîsâbûrî, Muhammed b. Abdillâh (405/1014), *el-Müstedrek ale's-Sahihayn*, Daru'l- Haremeyn, Kâhire 1997.

HEYSEMÎ, Nureddîn Ali b. Ebî Bekr, *Buğyetür'-Râid fî Tahkîki Mecma'üz-Zevâid ve menbai'l-Fevâid*, Dârü'l-Fikr, Beyrut 1994.

EL-HİNDÎ, Alauddîn Ali b. Abdülmelik b. Kadı Han Müttakî, *Kenzu'l-Ümmâl fî süneni'l-Akvâl ve'l-Ef'al*, Beytü'l-Efkari'd-Devliyyeti, Ürdün 2004,

GÖLCÜK, Şerafettin, *Kelam Tarihi*, Esra yayınları, Konya 1992.

İBN KESÎR, Ebü'l fida İsmail (774/1373), *Tefsiru'l- Kur'âni'l-Azim*, thk. Sami b. Muhammed Selâme, Dârut-Tayyibetîn, y.y. 1999.

İBN MANZÛR, Ebü'l-Fazl Muhammed b. Mukerrem b. Ali el- Ensarî (711/1311), *Lisânü'l-Arab*, Daru'l-Mearîf, Kahire t.y.

- İBN SA'D, Ebû Abdullah Muhammed b. Sa'd b. Meni' ez-Zührî (230/845), *et-Tabakâtü'l-Kübrâ*, (Neşre hazırlayan Dr. İhsan Abbas), Dâru Sâdır, Beyrut 1968.
- İBN TEYMİYYE, Ebü'l-Abbas Takıyuddîn Ahmed b. Abdulhalim (728/1328), *Risâle fî İlmi'l-Bâtın ve'z-Zâhir*, Mısır t.y..
- EL-İSFAHÂNÎ, Rağıb (425/10339), *Müfredât fî Garîbi'l-Kur'ân*, Beyrut 1997.
- KARA, Mustafa, *Tasavvuf ve Tarikatlar Tarihi*, Dergah Yayınları, İstanbul 1995.
- KÂSÎMÎ, Muhammed Cemaluddîn, *Mehâsinu't-Te'vîl*, Dâru'l-Kutubi'l-A'rabî, Kahire t.y..
- KEHHÂLE, Ömer Rıza, *Mu'cemü'l-Müellifin*, Mektebetü'l- Müsenna, Beyrut t.y.,
- KUŞEYRÎ, Ebu-l Kâsım Abdulkerim b. Hevâzin b. Abdulmelik en-Nîsâbûrî eş-Şâfi (465/1072), *Letâifu'l-İşârât*, Daru'l-Kutubi'l-İlmiyye, Beyrut 2000.
- KÜÇÜK, Hülya, *Tasavvuf Tarihine Giriş*, İstanbul 1997.
- MOLLAİBRAHİMOĞLU, Süleyman, *Yazma Tefsirler*, İstanbul 2002.
- MUSLİM, b.el-Haccâc, *el-Câmiu's-Sahih*, Daru İhyâi't-Turâsi'l-İslamiye, Beyrut t.y.
- SÂBÛNÎ, Muhammed Ali, *et-Tıbyan fî 'Ulûmil-Kur'ân*, Alemul'l-Kutub, Beyrut 1985.
- es-SÂLİH, Subhî *Mebâhis fî 'Ulûmi'l-Kur'ân*, Dersââdet, İstanbul t.y.
- SOYSALDI, Mehmet, *Nüzülünden Günümüze Kur'ân ve Tefsir*, Fecr yay, Ankara 2000.

SUYÛTÎ, Celaledîn Abdurrahman b. Ebî Bekr (911/1505), *el-İtkân fî Ûlûmi'l-Kur'ân*, Dar-u İbni Kesîr, Beyrut 1993.

----- *el-Câmiu's-Sağîr fî'l-Ehâdisi'l-Beşiri'n-Nezîr*, Mektebetü'l-Ahkâf, Yemen t.y.

----- *Lübâbu'n-Nükûl fî Esbâbi'n-Nüzûl*, *el-Mektebetü'l-Asriyye*, Beyrut 1994.

SÛLEMÎ, Ebu Abdurrahman Muhammed b. Huseyn b. Musa (412/1021), *Hakâiku't-Tefsir*, thk. Seyyid Umran, Daru'l-Kutubi'l-İlmiyye, Beyrut 2001.

TABERÂNÎ, Ebu'l Kâsım Süleyman b. Ahmed (360/971), *el-Mu'cemu'l-Evsat*, thk. Tarık b. Abdullah b. Muhammed Abdulmuhsin b. İbrahim el-Huseyn, Daru'l-Harameyn, Kâhire 1415.

TABERÎ, Ebû Cafer Muhammed b. Cerîr b. Yezîd (310/923), *Câmiu'l-Beyan An Te'vili Âyi'l-Kur'ân*, Müessesetü'r-Risâle, Beyrut 2000.

TEVRAT, *Tekvin*, Orhan yay. İstanbul 2001.

TİRMİZÎ, Ebu İsa Muhammed b. İsa b. Sevre es-Sülemî (279/892) *el-Câmiu's-Sahih (Sünen-i Tirmizî)*, ( thk. Ahmet Şakir), Daru İhyai't-Turasi'l-İslamiye, Beyrut t.y.

TURGUT, Ali, *Tefsir Usûlü ve Kaynakları*, M.Ü.İ.F.V. yay., Ankara 1997.

TUSTERÎ, Ebu Muhammed Sehl b. Abdullah (283/896), *Tefsiru'l-Kurâni'l-Azîm*, thk. Muhammed Basil Uyun es-Sûd, Dâru'l-Kutübü'l- İlmiyye, Beyrut 2007.

TÜRER, Osman, *Ana hatları ile Tasavvuf Tarihi*, İstanbul 1993.

ULUDAĞ, Süleyman, *Tasavvuf Terimler Sözlüğü*, Kabalcı yay., İstanbul 2001.

----- “İşârî tefsir” DİA, XXIII/424,

UĞUR, Mücteba, “*Firdevsü'l-Ahbâr*” DİA, XIII cilt., İstanbul. 2006.

- VARGELOĞLU, Abdullah “*Muhammed B. Abdulmelik Ed-Deylemî Ve Tefsirdeki Metodu*” Basılmamış yüksek lisans tezi, Çorum 2009.
- YAZICI, Tahsin “*Deylem*” DİA,IX. Cilt. İstanbul. 2006.
- YAZIR, Elmalılı Hamdi, *Hak Dini Kur’ân Dili*, İstanbul 1935.
- YILDIRIM, Ahmet, *Tasavvufun Temel Öğretilerinin Hadislerdeki Dayanakları*, T.D.V.Y. Ankara 2000.
- ZEHEBÎ, Muhammed Seyyid Huseyin, *et-Tefsir ve’l-Müfessirûn*, Daru’l-Erkam, Beyrut t.y..
- ZEMAŞSERÎ, Ebu’l-Kasım Mahmûd b. Ömer (538/1144), *el-Keşşaf ‘an Hakâiki’t-Tenzil ve ‘Uyûni’l-Ekâvil fi vucûhi’t-Te’vil*, Metebetü’l-Âkide, Riyad ty..
- ZÛRKÂNÎ, Muhammed Abdulazîm, *Menâhîlu’l-İrfân fi Ulûmi’l-Kur’ân*, Daru’l-Kitabi’l-Arabî, Beyrut 1995
- ZERZÛR, Adnan Muhammed, *Medhal ila tefsîri’l-Kur’âni ve ‘ulûmihi*, Dâru’l-Kalem, Beyrut 1995.
- ZİRİKLÎ, Hayruddîn b. Mahmûd b. Muhammed b. Ali b.Faris ed-Dimeşkî, (1396/1976), *el-A’lâm*, Dâru’l- ilmi li’l-Melâyîn, Beyrut 1998.

## ÖZGEÇMİŞ

18.02.1971 de Kayseri'nin Pınarbaşı ilçesinde doğdu. İlk tahsilini Pınarbaşı'ya bağlı Kaynar kasabasında tamamladıktan sonra orta ve lise tahsilini Kayseri İmam Hatip Lisesinde tamamladı.1989 yılında Ankara Üniversitesi İlahiyat Fakültesini kazanarak yüksek öğretime başladı. Hazırlık dahil 5 yıl sonra 1994 yılında buradan mezun oldu. Aynı fakültede 1999 da başladığı yüksek lisans programına 2002 yılında tamamlayarak mezun oldu. 2005 yılında Sakarya Üniversitesi İlahiyat fakültesinde Doktora çalışmalarına başladı. Halen Kocaeli'de Milli Eğitim Bakanlığına bağlı Şehit Özcan Kan Anadolu Öğretmen Lisesinde idarecilik yapmaktadır. Evli ve iki çocuk babasıdır.



**BÖLÜM 3. ŞEMSÜDDİN EBÛ SÂBİT MUHAMMED B.  
ABDULMELİK ED-DEYLEMÎ'NİN *KİTÂBÜ TASDÎKI'L-MAÂRİF*  
ADLI TEFSİRİNİN EDİSYON KRİTİĞİ**

## بسم الله الرحمن الرحيم

### المقدمة

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام علي سيد المرسلين سيدنا محمد الذي أرسله الله داعياً إلى الحق بإذنه وسراجاً منيراً. وبعد: فتراث الأمة المخطوط جزء أصيل من كيانها ووجودها، ويحيائه ونشره محققاً تتسامى الأمة صُعوداً في مراقي الجند والحضارة، فإن الباحث لا بد له من العلم بالأمر الشرعية التي لا غنى لعلماء المسلمين عن معرفتها وقد برع في هذه الأمور علماء أفاضل تركوا لنا كنوزاً علمية ثمينة، مما لم نشهد له مثيلاً عند أمة من الأمم تدعوا طلبة العلم أن يخرجوها إلى النور. ومنذ أن بدأت دراساتي الإسلامية كنت أتمنى أن أخرج واحداً من هذه الكنوز الموجودة في المكتبات مخطوطاً، وبعد البحث الطويل وقفت على علم من أعلام هذه الأمة وهو محمد بن عبد الملك الديلمي، صوفي، متكلم، مفسر، فقد وقع بين يدي مخطوطة قيمة اسمها "كتاب تصديق المعارف" فعزمتُ على تحقيق هذا المخطوط كي ينتفع به الباحثون في حياتهم العلمية.

لم نحصل على معلومات كافية عن مؤلفنا الديلمي خلال بحثنا في المراجع إلا ما استنبطنا من كتب التراجم، وهو ما جاء في الأسطر التالية في الأعلام للزركلي: "الديلمي (589 هـ - 1193 م) محمد بن عبد الملك، أبو ثابت، شمس الدين الديلمي: صوفي، من المشتغلين بالفلسفة. له كتاب المسائل، الملمع بالوقائع البدائع، المبرهن بدلائل الشرائع، في دار الكتب، مصور عن شهيد علي أتمه سنة 852 وفيه مسائل سئلها في سنوات مختلفة آخرها سنة 587 وفيه ألفاظ بالفارسية، و "مهمات الواصلين من الصوفية" في دار الكتب، عن شهيد علي أيضاً و " شرح الانفاس الروحانية... و " التجريد في رد مقاصد الفلاسفة" و " الجامع لدلائل النبوات " و " الآزال والآباد " و " كتاب المرأة".

وقد ذكر أيضاً البغدادي في هدية العارفين بعض المعلومات عن الديلمي فقال: "شمس الدين محمد بن عبد الملك الديلمي، أبو ثابت الصوفي كان حياً سنة 589 تسع وثمانين وخمسمائة من تصانيفه: إصلاح الأخلاق، أصول مذاهب العرفاء، برهان الخبة في التصوف، التجريد في رد مقاصد الفلاسفة، تخجيل الفلاسفة، تصديق المعارف، التلخيص من الأصول له، الجامع لدلائل النبوات، الجمع بين التوحيد والتعظيم، جواهر الأسرار، عجائب المعارف، عيون المعارف، كتاب الآزال والآباد، كتاب محبة والخلة، كتاب المرأة، كتاب المعارف، كتاب المكان، كشف الحقائق بكنهه الدقائق في التصوف، محك النفس، المسائل الملمع بالوقائع البدائع المبرهن بدلائل الشرائع، معرفة ألفاظ العرفاء، مهمات الواصلين من الصوفية البالغين".

وسأبين في هذه المقدمة ثلاثة أمور :

1 -موضوع هذا البحث.

2 -أهمية هذا البحث و سبب اختياره.

3 -منهجي في هذا البحث.

### 1-موضوع هذا البحث

الموضوع الذي محل الدراسة هو: "كتاب تصديق المعارف" ل محمد بن عبد الملك الديلمي (ت589هـ).لم يسبق لأحد أن قام بتحقيق تفسيره.

وأما "كتاب تصديق المعارف" الذي هو محل الدراسة، وهو تفسير بعض آيات القرآنية الكريمة. يقع هذا التفسير في مجلد واحد متوسط الحجم ومنه خمس نسخ مخطوطات بالمكتبات المختلفة.المؤلف لم يذكر لنا اسم الكتاب في داخل الكتاب ولكنه مكتوب على ظهر بعض النسخ بهذا الإسم وقد ورد النسخة الموجودة في مكتبة سليمانية (بغدادتلى وهي أفندي185) و النسخة الموجودة في مكتبة كوبريلي (فاضل أحمد باشا53). ولكن اسم الكتاب ورد على ظهر بعض النسخ الأخرى بأسماء مختلفة عنه كما يلي:

النسخة التي موجودة في مكتبة سليمانية (بني جامي57): "تفسير الديلمي"

النسخة الموجودة في مكتبة نورعثمانية 307 : "تفسير الديلمي"

النسخة التي موجودة في مكتبة بايزيد (ولي الدين أفندي430): " فتوح الرحمن في إشارات القرآن"

وقد رجحتُ اسم "كتاب تصديق المعارف" لسببين: أولهما: كأن اسم "تفسير الديلمي" وضع على ظهر بعض النسخ من قبل المستنسخين أو غيرهم بغية نسبة هذا التفسير إلى صاحبه . وثانياً: و الإسم "كتاب تصديق المعارف" ذكره البغدادي في هدية العارفين ونسبه إلى الديلمي من ضمن مؤلفاته التي ألفها. ولعل أول شيء يجب أن نقرره هنا هو أن "كتاب تصديق المعارف" صحيح النسبة إلى مؤلفه محمد بن عبد الملك الديلمي وذلك للأمور التالية:

1 ذكر اسمه صريحاً على غلاف أو في داخل الكتاب في جميع النسخ.

2 ذكر الديلمي في هذا الكتاب مؤلفاته المعروفة الأخرى للمراجعة في تفسير بعض الآيات. وذلك

يتكرر مراراً أثناء تفسير الآيات الكريمة.

يستوعب هذا التفسير جميع سور القرآن ما عدا سورة المزمل، الرسائل، النبأ، عبس، التكوير، الإنشقاق، الطارق، البلد، الضحى، البينة، العاديات، العصر، الهمزة، الفيل، قريش، الماعون، و تبت، ولكن لا يتعرض لكل الآيات بل يتكلم عن بعضها و يترك بعضها الآخر. وصرح بذلك الديلمي في مقدمة تفسيره حيث قال: "فإن هذا تفسير بعض آيات القرآن التي تحتاج إليها الصوفية في أحوالهم وأقوالهم وأفعالهم، ويدل على صحة أقوالهم وأفعالهم ويشهد لهم على صدق مقالهم في مقاماتهم".

رغم أن الديلمي ما ألف تفسيره على نمط واحد، يغلب عليه بشكل ملحوظ ناحية التفسير الإشاري. وسلك المؤلف في تأليف كتابه مسلك المفسرين الصوفيين السابقين حيث يستشهد ببعض الآيات في السور الأخرى يعني يفسر القرآن بالقرآن ثم يذكر الأحاديث الشريفة ويذكر أقوال علماء الصوفية، وكثيراً ما نرى الديلمي يكتفي بأقوال السابقين وأحياناً يقف مرجحاً، معللاً ومختاراً، ثم يعقبها بالمعاني الإشارية وقد يقتصر أحياناً على المعنى الإشاري وحده، كما يقتصر أحياناً على المعنى الظاهري، بدون أن يتعرض لباطن الآية. وصرح بذلك أيضاً في مقدمة تفسيره حيث قال: " لم أقتصر على ما عندي، حتى تتبعت أقوال العرفاء وأحوال الأولياء، فوجدت أحوالهم كأحوالي ومواجههم كمواجهدي، ثم تتبعت آيات القرآن وأحاديث الرسول صلوات الله عليه، ليكون أثبت في العقول وأقرب إلى القبول، فوجدت في كتاب الله وسنن رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل معضلة مبيناً، ولكل مشكلة مترحاً، فاستخرجتها وجمعتها ليكون تأكيداً ليقيني ومقالي، ومعتصماً لكل من حاله كحالي يدفع الشبهات..."

تبين لنا من خلال الإطلاع على كتاب "كتاب تصديق المعارف" أن مؤلفه على علم جم وثقافة عالية في التصوف وعلم الكلام وإطلاع واسع على الكتب والمؤلفات، رغم أنه ليس هناك تصريح واضح غير مؤلفاته هو- في مقدمة الكتاب ولا في داخله بأي من أسماء المصادر التي قد يكون استقى منها المؤلف معلوماته، ولكننا نستطيع إذا تتبعنا ما في الكتاب أن نعرف بوضوح بأن الديلمي اعتمد على أقوال بعض المفسرين كالسلمي والطبري كما اعتمد على أقوال بعض علماء الصوفية، في تفسير الآيات القرآنية الكريمة.

### 3- أهمية هذا البحث و سبب اختياره:

إن أردنا أن نلفت النظر إلى المكتبات في العالم نجد أنفسنا أمام حشد هائل من الكتب والمصنفات التي دونها العلماء المسلمون السابقون في شتى صنوف العلم والمعرفة. ومما يدل على ذلك بعض المؤلفات التي ترصد مسيرة التراث الإسلامي في حركة التأليف والفكر مثل كتاب "كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون" لحاجي خليفة نقف على ما يثير العجب والدهشة لشمول والتساع التأليف عند العلماء المسلمين حيث شمل جميع جوانب العلم فيما يقرب من مئتي علم وخلفوا لنا في ذلك كله خزينة علمية ثمينة تكاد تفوق الحصر، ومن ذلك أن في مكتبة السلিমانية ثمانين ألف مخطوط فقط.

رغم وجود حركة دائبة في العصر الحاضر لإحياء هذا التراث الإسلامي، والكشف عن دوائنه لم يصل إلينا منه سوى القليل وبقي كثير منه حبيساً في خزائن الكتب. ولعل أقل ما يحتاجه منا هذا التراث إنما يتمثل في العناية به والعمل على جمعه والحفاظ عليه ونشره محققاً تحقيقاً علمياً يستفيد منه عامة الدارسين والباحثين. انطلاقاً من هنا عازمت على المساهمة في نشر هذا التراث القيم لكي أستفيد منه أولاً ويستفيد منه غيري من طلبة العلم.

تأتي أهمية كتاب "كتاب تصديق المعارف" من كونه من الكتب القديمة التي وصلت إلينا من ضمن الكتب التي هتم بتفسير القرآن على النمط الإشاري، حيث يعرف التفسير الإشاري بأنه "تأويل القرآن على خلاف ظاهره لإشارات خفية تظهر لبعض أولي العلم، أو تظهر للمعارفين بالله من أرباب السلوك والمجاهدة للنفس ممن نور الله بصائرهم فأدركوا أسرار القرآن العظيم، أو انقدحت في أذهانهم بعض المعاني الدقيقة، بواسطة الإلهام الإلهي، أو الفتح الرباني، مع امكان الجمع بينها وبين الظاهر المراد من الآيات الكريمة".<sup>1</sup>

لا شك أن في فهم معاني القرآن مجالاً رحباً ومتسعاً بالغاً، وأن المنقول من ظاهر التفسير، وليس ينتهي الإدراك فيه بالنقل، وأن لكلامه تعالى مفاهيم وأسراراً، ونكتاً ودقائق، وعجائب لا تنقضي، ونحن على يقين تام بأن الكتاب الذي هو محل الدراسة سيسهم في بيان وفهم القرآن الكريم من هذه الناحية. منذ أن بدأت دراسي الإسلامية كنت أتمنى أن أقوم برسالة تعتمد على التحقيق بغية تقوية لغتي العربية.

#### 4 - منهجي في هذا البحث:

1. إتمدت في التحقيق على ثلاث نسخ واتخذتُ النسخة الموجودة في مكتبة سليمانية (بني جامي 57) أصلاً، ورمزت لها بـ(الأصل) لأنه لم يتوفر لدي نسخة المؤلف رغم الجهد الذي بذلتها في الحصول عليها. وهذه النسخة هي ذات خط واضح في عمومها وتم التصحيح على هذه النسخة إما من قبل المستنسخ أو شخصاً آخر. أما النسخة الثانية وهي (بغدادلي وهب أفندي 185) فرمزت لها بـ (ب). رغم أن هذه النسخة أقدمها تاريخاً ومصححة من أولها إلى آخرها، لم اتخذها أصلاً بسبب أن القسم الذي بعد سورة القلم ساقطة من الكتاب. و أما النسخة الثالثة وهي (ولي الدين أفندي 430) مصححة من أولها إلى آخرها، فرمزت لها بـ(و).
2. اعتمدت في نسخ الكتاب الرسم الإملائي المعارف عليه في عصرنا واستعملت علامات الترقيم كالفصلة، والفاصلة، وعلامات الإستفهام. وقسمت الجمل والفقرات حسب إرادة المعنى المقصود منها.
3. اعتمدت عبارة الأصل وهي "بني جامي" في المتن إلا إذا كانت العبارة فيها سقط أو غير واضحة فاعتمدت عبارة إحدى النسختين، وأشرت إلى ذلك في الحاشية.
4. بينت الفروق بين النسخ ومواقع السقط فيها وأشرت إلى ذلك في الحاشية.
5. لم أشر إلى الفروق بين النسخ في جمل الشاء على الله تعالى أو الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم، أو الرضا عن الصحابة والتابعين.

<sup>1</sup> الصابوني، محمد علي، البيان في علوم القرآن، - عالم الكتب، بيروت، الطبعة الأولى، 1405هـ-1985م- ص: 171

6. ضبطت من الألفاظ ما يحتاج إلى ضبط حتى لا تلتبس قرائته على القراء.
7. جعلت الآيات القرآنية بين قوسين مزهرين هكذا □ □ مع عزوها إلى سورها في القرآن الكريم واضعاً رقمها مع اسم سورتها، أو رقم الآية فقط إن كان اللفظ متسلسلاً بعد ألفاظ نفس السورة، وكذلك الآيات المستشهد بها من سور أخرى.
8. إذا كان في المخطوط خطأ في كتابة الآيات القرآنية صوبته من المصحف الشريف من غير تشبيهه إلى ذلك في الحاشية.
9. ربما ذكر المؤلف أسماء لسور غير متداولة فأذكر ما هو متداول بين القراء، والموجود في أحدث طبعات المصحف الشريف، فعلى سبيل المثال سورة "الإسراء" يذكرها المؤلف باسم سورة "بني إسرائيل" وسورة "غافر" يذكرها باسم سورة "المؤمن" وهلم جرى.
10. وضعت الأحاديث النبوية بين قوسين هكذا { }.
11. قمت بتخريج ما في الكتاب من الأحاديث والآثار، وذلك بالرجوع إلى كتب الأحاديث المعروفة، مشيراً إلى الكتاب، والباب مع رقمه، ورقم الحديث، إلا إذا لم يوجد في المصدر اسم للباب، أو رقم للحديث فأعزوه عند ذلك للجزء أو الصفحة. وما كان في الصحيحين اكتفيت بالعزو إليهما دون غيرهما من الكتب.
12. ذكرت حكم العلماء على بعض الأحاديث بسبب أن بعض الأحاديث الواردة في تفسير الديلمي ضعيفة أو موضوعة
13. ما لم أعثر عليه من الأحاديث والآثار أشرت إلى ذلك في الحاشية بقولي: (لم أعثر عليه).
14. إذا ورد الحديث في المتن بالمعنى أو مختلف الألفاظ عما في كتب الحديث أثبتته كما ورد وذكرت لفظ الحديث من المصدر في الحاشية بقولي مثلاً: أخرجه البخاري بلفظ: ... .
15. ترجمت للأعلام- غير المشهورين من الصحابة والتابعين والعلماء - الواردة في النص، مع مراعات الإيجاز، وإذا تكرر العلم في موضع آخر، وهذا ما يحصل كثيراً، اكتفيت بترجمته في الموضع الأول وتجنباً من الإطالة التي لا داعية لها، اكتفيت غالباً بذكر مرجع أو مرجعين للأعلام.
16. قمت بتوثيق الآراء والأقوال المختلفة التي يذكرها المؤلف بالرجوع إلى المصادر المختصة ما أمكن.
17. عرّفت الفرق التي ورد اسمها في الكتاب معتمداً، على الكتب التي تهتم بالفرق.
18. وخوفاً من كثرة التعليقات التي لا طائل من ورائها، وثقل الكتاب بكثرة الهوامش تجنبتهما إلا إذا كان هناك حاجة دعت إلى ذلك.
19. وأخيراً ألحقت بالكتاب عدداً من الفهارس الفنية التي تساعد الباحث على الحصول على طلبه من الكتاب بسهولة وسرعة.

إن عملنا في الدراسة عبارة عن مدخل وثلاثة أقسام على النحو التالي:  
المقدمة: بينت فيها موضوع البحث وأهميته والمنهج في دراسته وتحقيقه.  
القسم الأول: دراسة حياة المؤلف وآثاره العلمية، ويتكون أربعة فصول:  
الفصل الأول: الفترة التي عاش فيها الديلمي  
الفصل الثاني: حياة المؤلف  
الفصل الثالث: آثاره العلمية  
القسم الثاني: " كتاب تصديق المعارف "  
اسم الكتاب، ونسبته إليه، وصف الأثر و نسخ الكتاب، ومنهج التحقيق الذي اتبعناه.  
دراسة تفسير الديلمي " كتاب تصديق المعارف " ويتكون من فصلين:  
الفصل الأول: مصادر " كتاب تصديق المعارف "  
الفصل الثاني: منهج الديلمي في تفسيره  
القسم الثالث: تحقيق نص " كتاب تصديق المعارف "

ولم أدع أنني بذلت جهداً في إخراج كتاب "كتاب تصديق المعارف" على الوجه الذي يليق به. وإن وقعت في هفوة فسبحان من انفرد بالكمال وتتره عن الند والمثال، والله من وراء القصد وهو يهدي إلى سواء السبيل.

وأخيراً أتوجه بخالص الشكر إلى أستاذي المشرف الفاضل، الأستاذ الدكتور داوود آي دوز على ما أولاني به من عنايات وتوجيهات نافعة قيمة، كما أتوجه بالشكر إلى كل من الأستاذ الدكتور عبدالله آيدنلي والأستاذ الدكتور لونت أوزترك على توجيهاتهما القيمة. وكذا أقدم شكري للأستاذ الدكتور ولي أولوترك والأستاذ الدكتور محمد آيدين.

الباحث: يحيى يشار

2010 صاقاريا

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله حق حمده، وصلى الله على رسوله ونبيه محمد وآله وأصحابه وسلم تسليماً كثيراً. أما بعد: فإن هذا<sup>1</sup> تفسير بعض آيات القرآن التي تحتاج<sup>2</sup> إليها الصوفية في أحوالهم وأقوالهم وأفعالهم<sup>3</sup>، ويدل<sup>4</sup> على صحة أقوالهم وأفعالهم<sup>5</sup> ويشهد<sup>6</sup> لهم على صدق مقالهم في مقامهم، ولما رأيتُ الناس يُنكرون عليهم نكرةً باردةً ويكابروهم مكابرةً قبيحةً وقد كنتُ أشدُّ الناس إنكاراً عليهم حتى كنتُ ألعنهم وأكتب اللعن عليهم في كتي ومصنفاي، وبل كبرت نفسي بالإنكار عليّ وعاندت<sup>7</sup> حواسي برد ما يحسها سنين وأعواماً، فلما طال ذلك بي ولم أجد مدفعاً، اشتغلت بمعالجة الأطباء ظناً مني غلبة السوداء، فلم يزل يزداد ما بي حتى علوت إلى عليين، و طففت أسفل السافيلين، وجزت عوالم الملكوت والجبروت في خضيرة<sup>8</sup> سري وأشرفتُ على فراديس القدس، وضربتُ الآزال في الآباد، وتمكنتُ مما<sup>9</sup> لا يعبر التعريف عنه بعبارات الحروف والكلمات، ولا يومئ إليه الإشارات، فاضرت إلى القبول، وأيقنت بما لا يسمع في العقول فبعد الايقان بمشاهدة الأرواح ومعاينة الأسرار، لم أقتصر على ما عندي، حتى<sup>10</sup> تتبعت أقوال العرفاء وأحوال الأولياء، فوجدت أحوالهم كأحوالي ومواجيدهم

<sup>1</sup> في (و): فهذا.

<sup>2</sup> في (و): يحتاج.

<sup>3</sup> "أفعالهم وأقوالهم" ساقط من (و، ب).

<sup>4</sup> في (و): تدل.

<sup>5</sup> "وأفعالهم" ساقط من الأصل والمثبت من (و، ب).

<sup>6</sup> في (و): تشهد.

<sup>7</sup> "عليهم في كتي ومصنفاي، وبل كبرت نفسي بالإنكار عليّ وعاندت" ساقط من (و).

<sup>8</sup> الخضيرة: تصغير الخضرة وهي النعمة وفي نوادر الأعراب. أنظر: ابن منظور، لسان العرب، دار المعارف، القاهرة لا.ت. 1174/2.

<sup>9</sup> في (و): ما.

<sup>10</sup> "حتى" ساقط من الأصل والمثبت من (و، ب).



كمواجيدي، ثم تتبعت آيات القرآن وأحاديث الرسول [2 b] صلوات الله عليه، ليكون أثبت في العقول وأقرب إلى القبول، فوجدت في كتاب الله وسنن رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل معضلة مبيناً، ولكل مشكلة مشرحاً، فاستخرجتها وجمعتها ليكون تأكيداً ليقيني ومقالي، ومعتصماً لكل من حاله كحالي يدفع الشبهات، إذا أتته ويزيل الشكوك بها إذا اعتبرته، وقد قال الله تعالى لبيبه عليه السلام: □ فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَاسْأَلِ الَّذِينَ يُقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ... □ (يونس/94) والقرآن كتاب الله تعالى أنزل على نبينا وقرئ قبلنا وهو حجة لنا وعلينا، فمن شك فليحك على محك القرآن، والله المستعان وعليه التكلان.

## فصل

روى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: {القرآن ذو وجوه فاحملوه على أحسن وجوهه}.<sup>2</sup> وعن عبد الرحمن بن عوف عنه عليه السلام: {القرآن تحت العرش، له ظهر وبطن يحاج العباد}.<sup>3</sup> وعن أبي مالك الأشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم: {القرآن حجة لك أو عليك}.<sup>4</sup> ويروى عن عبد الله<sup>5</sup> بن مسعود عن النبي عليه السلام أنه قال: {أنزل القرآن على سبعة أحرف، لكل آية منها له ظهر وبطن، ولكل حرف حد ولكل حد مطلع}.<sup>6</sup> وحكى عن جعفر بن محمد<sup>1</sup> أنه قال: كتاب الله على أربعة أشياء: العبارة

<sup>1</sup> في (و): هينا.

<sup>2</sup> الدارقطني، أبو الحسن علي بن عمر، سنن الدارقطني، مؤسسة الرسالة - بيروت 1424هـ - 2004 م - النوادر، 255/5، رقم الحديث: 4276؛

الهندي، علي بن حسام الدين المتقي، كثر العمال - بيت الأفكار الدولية - الأردن، 2004 م - 149/1، رقم الحديث: 2469.

<sup>3</sup> الهندي، كثر العمال، 2088/1، رقم الحديث: 43239؛ السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد بن سابق الدين الخضيري، الجامع الصغير من حديث البشير النذير، - مكتبة الأحقاف - اليمن لا.ت. - 146/4، رقم الحديث: 3495، بلفظ: {ثلاثة تحت العرش يوم القيامة: القرآن له ظهر وبطن يحاج العباد، والرحم تنادي: صل من وصلني واقطع من قطعني، والأمانة}، قال السيوطي: حسن.

<sup>4</sup> مسلم بن الحجاج أبو الحسين القشيري النيسابوري، صحيح مسلم، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي - دار إحياء التراث العربي، بيروت لا.ت.، الطهارة، رقم الحديث: 1، بلفظ {الطهور شطر الإيمان والحمد لله تملأ الميزان وسبحان الله والحمد لله تملأ ما بين السماوات والأرض والصلاة نور والصدقة برهان والصبر ضياء. والقرآن حجة لك أو عليك. كل الناس يغدو. فبائع نفسه. فمعتقها أو موبقها}؛ الترميذي، محمد بن عيسى أبو عيسى السلمي، سنن الترميذي تحقيق: أحمد محمد شاكر وآخرون - دار إحياء التراث العربي - بيروت لا.ت.، الدعوات، 91، رقم الحديث: 3583؛ أحمد بن محمد بن حنبل، المسند - دار الحديث، القاهرة، الطبعة الأولى، 1416هـ - 1995 م - 461/16، رقم الحديث: 22800.

<sup>5</sup> "عبد الله" ساقط من الأصل والمثبت من (و،ب).

<sup>6</sup> الطبراني، الحافظ أبي القاسم سليمان بن أحمد، المعجم الكبير، مكتبة ابن تيمية، القاهرة لا.ت.، 146/9، رقم الحديث: 8667، بلفظ: {إن القرآن ليس منه حرف إلا له حد ولكل حد مطلع}؛ السيوطي، الجامع الصغير، 425/3، رقم الحديث: 2727، قال السيوطي: حسن؛ الهندي، كثر العمال، 149/1، رقم الحديث: 2461؛ وأخرجه البخاري، محمد بن إسماعيل أبو عبد الله البخاري الجعفي، صحيح البخاري، تحقيق: د. مصطفى ديب البغا - دار ابن كثير، اليمامة، بيروت، الطبعة الثالثة، 1407 هـ - 1987 م -، فضائل القرآن، 5، رقم الحديث: 4706 بلفظ: {إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف، فأقرؤوا ما تيسر منه}؛ وأخرجه مسلم، صلاة المسافرين وقصرها، 48، رقم الحديث: 270. بالفاظ مختلفة.

والإشارة واللطائف والحقائق. فالعبارة للعوام، والإشارة للخواص، واللطائف للأولياء، والحقائق للأنبياء عليهم السلام. وقيل: القرآن عبارة وإشارة ولطائف وحقائق؛ فالعبارة للسمع، والإشارة للعقل، واللطائف للمشاهدة، والحقائق للإستسلام، وعندي: الحقائق للمعاينة.

## سورة فاتحة الكتاب

مدنية، ويقال: مكية

أعوذ بالله من الشرور والافات كلها ومن شياطين الإنس والجن كلهم. [3 a]

□ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ □ (الفاتحة/1)

أى: باسمه أتبرك وبذاته أتمسك وبصفاته أتملك، الباء: باب، والإسم في الباب داخل، والله ذات، غير داخل ولا خارج. □ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ □ صفاته مع ذاته، لا عينه ولا غيره، ولا لا عينه ولا غير غيره، وكذا سائر صفاته، و"اسم الله": اسم خاص له تعالى وأنه ينبئ عن كل ما ينبئ عنه سائر أسمائه تعالى. فمن قال: "الله" تعالى صار كأنه سماه بجميع أسمائه. ألا ترى أن الله تعالى ذكر هذا الإسم في كثير من الآيات ثم وصفه بأوصافه وأضاف إليه سائر نعوته وذلك يجري مجرى تفسير هذا الإسم بما اعتبر هذا بقوله: □ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ □. □ أَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ □ الى آخر الآيات: جعل □ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ □ وصفا لما سبق من كلمة الله وأخبر أنه المستحق للحمد<sup>2</sup> وأخبر أنه رب العالمين وأنه: □ الرحمن الرحيم □ وأنه: □ مالك يوم الدين □ وأنه هو الذى يعبد ويستعان به ويستهدى منه إليه، على هذا ففسس سائر ما في القرآن حتى لا يبقى شيء من أسماء الذات وأسماء الفعل من صفات الذات وصفات الفعل إلا اندمج في كلمة الله من حيث جعلها الله كلها

<sup>1</sup> هو: أبو عبد الله جعفر الصادق بن محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين بن علي بن أبي طالب؛ أحد الأئمة الاثني عشر على مذهب الإمامية، وكان من سادات أهل البيت ولقب بالصادق لصدقه في مقالته وفضله أشهر من أن يذكر، أخذ عنه جماعة، منهم الامامان أبو حنيفة ومالك. وله كلام في صنعة الكيمياء والزجر والفعال، وكان تلميذه أبو موسى جابر بن حيان الصوفي الطرسوسي قد ألف كتابا يشتمل على ألف ورقة تتضمن رسائل جعفر الصادق وهي خمسمائة رسالة. وتوفي في المدينة، ودفن بالقيع في قبر فيه أبوه محمد الباقر وجده علي زين العابدين وعم جده الحسن بن علي، رضي الله عنهم. (الزركلي، الأعلام - دار العلم للملايين، بيروت 2002م، 6/69؛ ابن خلكان، أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن أبي بكر، وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان: الخقق: إحسان عباس: دار صادر - بيروت ل.ت، 327/1).

<sup>2</sup> "للحمد" ساقط من (و).

وصفاً هذه الكلمة، فافهم ان شاء الله وحده. ثم الرحمان: رازق الأولياء والاعداء جميعاً، ومُنعمهم ومُكرمهم ومفضلهم ومُحسن إليهم جميعاً في الدنيا<sup>1</sup>، خاصة وخالصة للمؤمنين في الآخرة خاصة. الرحيم: للمذنبين خاصة من المؤمنين خالصة لهم.

□ أَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ □ ( الفاتحة /2)

الثناء والحمد لله<sup>2</sup> في السراء والضراء، كلها على فضله وعدله وجسيمه وجنانه، كلها بفضله وإحسانه إلى عباده رب العالمين، رب كل شيء.

□ الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ □ ( الفاتحة /6)

هو الطريق إلى الله لا غير عند العرفاء، وعند علماء الشرع: إلى الجنة [3 b]

## سورة البقرة

مدنية.

بسم الله الرحمن الرحيم

□ ألم □ (البقرة/1)

ألف: هو، لام: رسوله، ميم: منه. أقسم به وبرسوله الذي منه وهو محمد صلى الله عليه وسلم. قال النبي عليه السلام: {أنا من الله والمؤمنون مني}<sup>3</sup> وفي خبر آخر: {إن الله تعالى خلقني من نوره وخلق المؤمنين<sup>4</sup> من نوري}<sup>5</sup>

<sup>1</sup> " جميعاً في الدنيا " في الأصل: "في الدنيا جميعاً" والمثبت من (و،ب).

<sup>2</sup> "الله" ساقط من (و).

<sup>3</sup> لم أجده في مصادر الحديث وإنما وجدته في كشف الخفاء للعجلوني، دار إحياء التراث العربي، بيروت 1988م، وقال: هو كذب مختلق كما قاله الحافظ ابن حجر، وقال بعض الحفاظ لا يعرف بهذا اللفظ مرفوعاً، بل الذي ثبت في الكتاب والسنة أن المؤمنين بعضهم من بعض. أنظر: العجلوني، كشف الخفاء، 1/205 رقم الحديث: 619.

<sup>4</sup> في الأصل: "المؤمنون" وهذا لا يصح لغة.

<sup>5</sup> الديلمي، أبو شجاع شيرويه بن شهردار بن شيرويه الديلمي الهمداني الملقب: إلكيا (445 هـ – 509 هـ). الفردوس بمأثور الخطاب، تحقيق: السعيد بن بسويوني زغلول. دار الكتب العلمية، بيروت 1406 هـ 1986 م، الطبعة الأولى، 1/171، رقم الحديث: 640، بلفظ: {إن الله تعالى خلقني من نوره وخلق أبا بكر من نوري، وخلق عمر من نور أبا بكر، وخلق المؤمنين من نور غير النبيين والمرسلين}. وقال العجلوني: هذا باطل لا أصل له، منها ما اشتهر في كتب بعض أرباب الفنون ولا أصل له عند الخدثين ومنها ما هو باطل مكذوب: من ذلك أنه روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لجبريل حين نزل قوله تعالى □ وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين □ هل أصابك من هذه الرحمة شيء قال نعم خلق الله قبلي ألوفا من الملائكة كلهم سمي جبريل ويقول تعالى

ثم جواب القسم إن □ ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ □ (البقرة/2) ، إنه كلام الله ومعجزة نبيه حق وصدق وأنه: □ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ □ أي: رشد وصراط مستقيم إلى ربه تعالى: □ لَا رَيْبَ فِيهِ □ عند المؤمنين.

□ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ □ (البقرة/3)

هذا في آيات محكمات، أما في المشابهات، لا يعلم المراد منه □...إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ... □ (آل عمران/7)، وهو: أصحاب القلوب والعيون الباطنة يوقنون معاني المشابهات من طريق المشاهدات والمعانيات، لا يشكّون فيها، وإن اجتمع الناس كلهم على تشكيكهم.

قوله: □...هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ □ (البقرة/2)

أي: المتزهدين عما سوى الله إذا طلبوا الطريق إلى الله لأن القرآن هدي وسبيل مستقيم إلى ربه تعالى. قوله: □ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ □ (البقرة/3) الآية عنى بالغيب: ذات الله تعالى وبصفاته جل وعلا، وأحوال الآخرة و إلى غير ذلك من كل ما يجب على العبد أن يؤمن به، وهو غائب عنه، لا يشاهده ولا يعاينه. فالآية تدل على أن الإيمان يكون عن غيب سواء من المؤمن تقليداً او نظراً واستدللاً، فإنه لا يكون إلا عن غيب، فإذا ارتفع المؤمن عن درجة الإيمان كان الآن عارفاً موقناً، ولهذا فرّق جبريل عليه السلام بين درجة الإيمان وما فوقه عند السؤال عن النبي عليه السلام قال: ما الإيمان؟ ثم قال: ما الإحسان؟ سمي ما فوق الإيمان إحساناً. وفسر النبي عليه السلام الإحسان<sup>1</sup> بغير ما فسر [4 a] به الإيمان، والحديث في ذلك مشهور، وما روى أبو ذرّ و أبو هريرة رضي الله عنهما في حديث طويل أن<sup>2</sup> جبريل سأل النبي عليهما السلام بمحضر جماعة كثيرة من الصحابة رأوه ولم يعرفوه أنه جبريل قال: يا محمد أخبرني ما الإسلام؟ قال: أن تعبد الله ولا تشرك به شيئاً، وتقيم الصلاة، وتؤتي الزكاة، وتحج البيت، وتصوم رمضان. قال: إذا فعلت ذلك فقد أسلمت قال: نعم، قال: صدقت قال: فلما سمعنا قول الرجل لرسول الله "صدقت" أنكرناه ثم قال: يا محمد أخبرني ما الإيمان؟ قال: الإيمان: أن تؤمن بالله والملائكة والكتاب والنبیین وتؤمن بالقدر كله، قال: فإذا فعلت ذلك فقد آمنت، قال رسول الله: نعم، قال: صدقت ثم قال: يا محمد أخبرني ما الإحسان؟ قال: أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه

لكل منهم من أنا فلا يعرف الجواب فيدوب فلما خلقتي وقال لي من أنا قال لي نورك يا محمد قل أنت الله الذي لا إله إلا أنت - إلى آخره. قال هو من الكذب المفتري على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تجوز حكايته إلا لبيان أنه مفتري أسخفر الله من ذلك. أنظر أيضاً: العجلوني، كشف الخفاء ، 332/2، رقم الحديث: 2884.

<sup>1</sup> "الإحسان" ساقط من (و).

<sup>2</sup> "أن" ساقط من (ب).

فإنه يراك، قال: صدقت إلى آخر الحديث ثم سطع إلى السماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: والذي بعث محمداً بالهدى ودين الحق ما كنت بأعلم به من رجل منكم وإنه لجبريل نزل عليكم على هذه الصورة، يعلمكم دينكم<sup>1</sup>. قوله: " ان تعبد الله كأنك تراه " يعني: تراه بقلبك، وإنما سمي ذلك إحساناً لأنه إنعام من الله تعالى وفضل، ليس للعبد فيه كسب، بخلاف الإيمان، فإنه كسب العبد<sup>2</sup> وهذه بداية مقامات اليقين وفتح باب المشاهدات بعين السر فافهم. قوله تعالى: □الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ □ تدل على: أن فوق ذلك يقيناً عن حضور ومشاهدة لا عن غيب، بل عن حضور وشهود إلا أنا نسمي ذلك الإيمان يقيناً لكونه مستفاداً من الحضور والمشاهدة لِمَا لا يخفى على العقلاء؛ إن كل إعتقاد مستفاد من المشاهدة يكون علماً يقيناً ضرورياً لا يتطرق إليه الشك [4 b] والظن فافهم.

قوله تعالى: □وَيَقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ □ (البقرة/3)

أي: يقيمون بين يديه دائماً في الصلاة وغير الصلاة □...لَا تُلْهِهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا يَبِيعُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ... □ (النور/37) قوله تعالى: □وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ □ (البقرة/3) أي: يتزهون<sup>3</sup> عن الدنيا والآخرة، وإن اجتمعت لهم الدنيا والآخرة بخدافيرها لا ينظرون إليهما بالسر والخفي قطُّ هذا في مؤمن موقن عن مشاهدة شاهد بها الجنة والنار وعرف الدنيا بحقيقتها وبما فيها من الآفات وشاهد الحق سبحانه وتعالى بذاته وصفاته بمشاهدة السر، فأما المؤمن الذي لم يصعد إلى درجة الإحسان فإنهم يقيمون الصلاة و يؤتون الزكاة وينفقون على ما ألزمهم ظواهر الشرع، والخواص منهم؛ وهم الزهاد والعباد يبذلون جميع ما في أيديهم من الأموال ويرمون حب الدنيا جانبا و يقيمون دائماً في صلواتهم ويصومون الدهر بجمع<sup>4</sup> ذواتهم وصفاتهم وأحوالهم وأفعالهم كما عرف منهم.

□وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ □... □ (البقرة/4)

هذه الآية خاصة في حق عرفاء أصحاب القلوب، بدليل أنه قال في آخر الآية: □...وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ □ (البقرة/4) والإيقان بالآخرة وهي: الجنة والنار والكتاب والحساب والميزان وأشباهاها لا يكون إلا بمشاهدتها، ولا يشاهد ذلك ببصائر القلوب إلا هؤلاء الذين أشرنا إليهم وهم الذين يؤمنون بما أنزل على محمد

<sup>1</sup> مسلم، الإيمان، رقم الحديث: 1 بالفاظ مختلفة؛ سنن أبي داود، سليمان بن الأشعث أبو داود السجستاني الأزدي، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد - دار الفكر، بيروت لا.ت.، السنة، 17، رقم الحديث: 4695؛ ابن ماجه، محمد بن يزيد أبو عبدالله القزويني، سنن ابن ماجه، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي - دار الفكر - بيروت لا.ت.، الإيمان، وفضائل الصحابة، والعلم، 9، رقم الحديث: 63؛ النسائي، أحمد بن شعيب أبو عبد الرحمن، سنن النسائي، تحقيق: عبدالفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب، الطبعة الثانية، 1406هـ - 1986م - الإيمان، 5، رقم الحديث: 4990، بالفاظ مختلفة.

<sup>2</sup> في (ب): للعبد.

<sup>3</sup> في (ب): يتزهون.

<sup>4</sup> في الأصل "الدهرة مع" المثبت من (و، ب).

صلوات الله عليه وبما أنزل قبل محمد عليه السلام يقيناً عن مشاهدة ومعاينة ببصائر قلوبهم وأسرارهم، ولهذا قال أبو يزيد<sup>1</sup>: لا يؤمن بالغيب من لم يكن معه سراج الغيب<sup>2</sup>. يعني بالسراج<sup>3</sup>: بصيرة القلب ومن هنا قال هؤلاء: إنا نعرف الله تعالى ونعرف صفاته أولاً<sup>4</sup> بالمشاهدة، ثم نعرف بذلك المشاهدة أن العالم محدث مخلوق، إذ رأينا خالقا لها، ويدل على صحة قولهم ذلك قول الله [5 a] في سورة الفرقان: □ أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ .. □ (45) وقال في سورة الفجر: □ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ □ (6) □ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ □ (الفيل/1) وسيأتي تقرير ذلك في سورة الفرقان إن شاء الله. فإن قلت: إنهم الآن حدثوا كيف يشهدون نزول كتب المتقدمة على الأنبياء السابقة، قلت: هم يوقنون ذلك مشاهدة كما ذكرتُ ثمّ مشاهدتهم لذلك يكون بطرق شتى؛ منهم من يشاهد الآن بقلبه إياه يقول: □ أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ مِنْ قَبْلُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ... □ (آل عمران/3-4) ومنهم من يتراجع إلى سابق الزمان الذي مضى وانقضى عنا ولم يمض ولم ينقض عن الله تعالى، فيجد موسى عند شجرة، يناديه ربه: □... يَا مُوسَىٰ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ □ (طه/11/12) □ يَا مُوسَىٰ إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ □ (النمل/9) إلى تمام نزول التوراة وتقرر شريعة موسى عليه السلام وهكذا في زبور داود، وإنجيل عيسى عليه السلام، وغيرهم من الأنبياء صلوات الله تعالى عليهم وهذا عند العقلاء محال وعند البُصراء<sup>5</sup> حقيقةً وحقّ وصدق فافهم. ومنهم من يستحضر الأزمنة المتقدمة الماضية ها هنا فيكون هذا عند ابتداء زمان خلق آدم وحواء وما جرى عليهما من الأحوال ثمّ زمان نوح ثمّ زمان إبراهيم على هذا الترتيب يحضر له في الحال لإلها غير مفقودة عند الله تعالى في قدرته وعلمه جلّ وعلا، ومنهم من يتذكر أنه كان حاضراً مع أبيه آدم في جميع الحوادث التي جرت عليه ويعلم بذلك يقيناً أن الله تعالى قال لذريته ثمّ: □... أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ... □ (الأعراف/172) وقال هو: نعم يا ربّ وسجد سجداً له تعالى ويتذكر أنه كان في السفينة مع نوح ومع الخليل إبراهيم عليه السلام في ناره وذبحه لإبنه ومحاجته مع الكافر وسؤاله عن ربه: [5 b] □... رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَىٰ!... □ (البقرة/260) وعند نزول صحف الله

<sup>1</sup> هو: أبو يزيد طيفور بن عيسى بن آدم بن عيسى بن علي البسطامي الزاهد المشهور؛ كان جده مجوسياً ثمّ أسلم، وكان له أخوان زاهدان عابدان أيضاً: آدم وعلي، وكان أبو يزيد أجلمهم. وله مقالات كثيرة ومجاهدات مشهورة وكرامات ظاهرة. وكانت وفاته سنة إحدى وستين، وقيل أربع وستين ومائتين، رحمه الله تعالى. والبسطامي: هذه النسبة إلى بسطام، وهي بلدة مشهورة من أعمال قومس ويقال: إنما أول بلاد خراسان من جهة العراق. (انظر: ابن خلكان، وفيات الأعيان، 531/2؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء، محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي أبو عبد الله شمس الدين، الخقق: شعيب الأرنؤوط - بشار معروف - آخرون، مؤسسة الرسالة- بيروت لا.ت. 86/13؛ ابن كثير، البداية والنهاية، دارالمعرفة- بيروت، 1416هـ-1996 م: 42/11؛ الحموي، شهاب الدين أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي، معجم البلدان:، دار صادر- بيروت 1397هـ-1977 م، 421/1، "بسطام".

<sup>2</sup> أنظر: السلمي، عبد الرحمن محمد بن الحسين بن موسى الأزدي (ت 412هـ)، حقائق التفسير، تحقيق سيد عمران- دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى 1421هـ-2001م، 48/1.

<sup>3</sup> في (و): السراج.

<sup>4</sup> في (و): أزلا.

<sup>5</sup> في (ب) و (و) "النظر" والمثبت من الأصل.

تعالى عليه، وهكذا مع جميع الأنبياء والرسل<sup>1</sup> فافهم. ومنهم من يمكنه الآن أن يرجع إلى الله بقلبه ويسأله جلّ وعلا عن كل حرفٍ مما في التوراة والإنجيل وكتب الأنبياء التي في يدي اليهود والنصارى أنه تعالى هل أنزلها على أنبيائه أم لا؟ ويجد من الله تعالى جواباً صدقاً<sup>2</sup> ولو شاء أن يرجع إلى هؤلاء الأنبياء ويسألهم عن كتبهم ذلك حرفاً بحرفٍ أنه صحيح أم تحريف، لأنه يمكنه ذلك ولأجابوه صدقاً به، ثمّ منهم من يختصُّ ببعده هذه الطرق ومنهم من هو متمكّن في جميع ذلك وكلّ ذلك محال عند من ليس لقلبه بصيرة روحانية وعند من له ذلك<sup>3</sup> النور شيءٌ هين سهل، فافهم.

قوله تعالى: □ وَأُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ □ (البقرة/5)

أي: أُولَئِكَ هم الذين ظفروا بصراط مستقيم من ربهم؛ يوصلهم إلى ربهم وهم المفلحون برّبهم.

قوله: □... وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ □ (البقرة/19)

أي: كيف يحذرون عن الموت وعن عذاب الله يجعل الأصابع في آذانهم، مع أن الله تعالى محيط بالكافرين، لا يفرون منه ولا يحذرون منه بالمكر والحيل وإنما يمكنهم الحذر بالرجوع والفرار إليه تعالى بإخلاص الإيمان والإسلام<sup>4</sup>. فهذا تخصيص الكافرين بإحاطة الله تعالى عليهم وإلا فالحق سبحانه وتعالى محيط بكل مؤمن وكافر وبكل شيء؛ موجود ومعدوم، كما قال في آيات أخر: □ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا □ (النساء/126) أي: غير غائب ولا بعيد وقال في سورة هود: □ إِنَّ رَبِّي بِمَا نَعْمَلُونَ مُّحِيطٌ □ (92) وقال في بني إسرائيل: □... إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ... □ (الإسراء/60) وقال في آخر حم السجدة: □ أَلَا إِنَّهُمْ فِي مِرْيَةٍ مِّن لِّقَاءِ رَبِّهِمْ أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ □ [6 a] (فصلت/54) أي: أنهم في شكٍّ من ملاقات ربهم بعد الموت ويظنون أنه لا يكون ولا يعلمون أنه تعالى ملاقيهم في الدنيا والآخرة، وهو تعالى بهم وبكل شيء سواهم محيط، جامع لهم. وقال في سورة الجن: □... وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ... □ (28) يعني: لا يعزب عنه ما عندهم وهو قريب من الكل بذاته تعالى بأقرب من حبل الوريد، وهذه الآيات وكلها دلالة على صحة قول من يقول من العلماء والصوفية جميعاً: أن الله تعالى بكل مكان، غير أنهم لا يعلمون كيفية كون مكان الله تعالى، والعرفاء يعلمونها من طريق المشاهدة بالبصائر الباطنة، فإن قيل: قال الله تعالى في سورة التوبة: □... وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ □ (49) أي: مُحَدَقَةٌ مشتملة عليهم، فقال: □... أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا... □

<sup>1</sup> "الرسول" ساقط من الأصل.

<sup>2</sup> "جواباً صدقاً" غير واضحة في (و).

<sup>3</sup> في (و): من ذلك.

<sup>4</sup> في (و): "بالإخلاص والإسلام" و "الإيمان" ساقط أيضاً.

(الكهف/29) أي: أحرق وشمل عليهم؛ إشمال جسمٍ على جسم وهذا معقول من الإحاطة. فما معنى إحاطة الله تعالى على ما ذكرتم من الأشياء؟ بَيَّنَّا لِنُنظِرَ أَنَّهُ مَجَازٌ أَمْ حَقِيقَةٌ، قلنا: وليس من ضرورة الإحاطة أن يكون المحيط جسمًا ولا المحيط عليه جسمًا قال الله تعالى: □ بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعَلَمِهِ... □ (يونس/39) وقال: □...وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا □ (طه/110) أي: لا يحيطون بالله تعالى علما أي: إحاطة عليهم على معلومهم وليس العلم هنا ولا المعلوم وهو الله تعالى جسمًا، وإنما تفسير الإحاطة ان يكون المحيط عليه بعيدا من المحيط ولا المحيط بعيداً منه، ومن حواليه حقيقة، بلى ربما يكون المحيط عليه بعيداً في نفسه من المحيط عليه معنا لا حقيقةً، على معنى أنه لو أراد أن يصل إلى المحيط عليه ولا يصل إليه قطً ويستحيل وُصُولُهُ إِلَيْهِ إِلَّا بِإِصْطِلَاقِ الْوَسِيلِ عَلَيْهِ، وهو الله تعالى فافهم. وهذا المعنى يدلّ دلالة قاطعة على أنه تعالى بكلّ مكان<sup>1</sup>، فإن قيل ما الفرق بين إحاطة الله تعالى على الكافرين وبين إحاطة جهنم وسرادقاتها على الكافرين؟ [6 b] إن قلت<sup>2</sup>: فلا فرق، وإذا لم يكن فرق لزم أن يكون الحقّ تعالى جسمًا محيطًا بالأجسام وغير الأجسام، كإحاطة السُّرَادِقَةِ، قلنا: إن الفرق بين إحاطة جهنم وإحاطة سُرَادِقَاتِ النَّارِ عَلَى أَشْخَاصِ الْكَافِرِينَ وبين إحاطة الله على أشخاص الكافرين<sup>3</sup> ظاهر وهو: أن إحاطة جهنم بالكافرين إحاطة الأجسام بالأجسام وغير الأجسام كما نشاهد ومثل إحاطة الماء بالغريق، والنار بالخطب، وإحاطة الحقّ بالأجسام وغير الأجسام، كما أن إحاطة العلم بالمعلوم ليس كذلك، بل ذاك إحاطة؛ لا شبيه له ولا نظير، فكما أن الله تعالى: □...لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ... □ (الشورى/11) كذلك إحاطة الله تعالى على الأشياء، ليس كمثلها شيء، حتى يشار إليه فيقال: أنه كذلك وهذا كما أن إحاطة العلم بالمعلوم مفهوم للعقلاء حقيقتها حيث قال الله تعالى: □ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا □ (الطلاق/12) □...وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا □ وكذلك الواحد منا إذا أحاط علمه بمعلومٍ، ما يعلم ذلك الإحاطة في نفسه قطعاً، ولو سُئِلَ عَنْ كَيْفِيَّتِهِ لَا يُمْكِنُ أَنْ يَبِينَ لِلْغَيْرِ كَيْفِيَّتَهُ إِذْ لَيْسَ شَيْءٌ آخَرَ يُشْبِهُهُ الْعِلْمُ فِي إِحَاطَةِ الْمَعْلُومِ حَتَّى يُقَالَ: إِحَاطَةُ الْعِلْمِ كِإِحَاطَةِ ذَلِكَ الشَّيْءِ اللَّهِمْ إِلَّا أَنْ يُقَالَ: إِنَّهُ يَجُوزُ أَنْ يَضْرِبَ لَهُ مَثَلٌ عَلَى سَبِيلِ التَّقْرِيبِ، وَإِنْ كَانَ لَا يَمِثَلُهُ مِنْ كُلِّ وَجْهِ، يُقَالُ: إِحَاطَةُ الْعِلْمِ بِالْمَعْلُومِ كِإِحَاطَةِ الْمَاءِ بِالْغَرِيقِ لَا عَلَى وَجْهِ الْمَمَاسَةِ وَالْمَجَاوِرَةِ، وَلَكِنْ عَلَى وَجْهِ الْإِشْتِمَالِ عَلَيْهِ أَوْ كِإِحَاطَةِ بِيَاضِ الثَّوْبِ عَلَى الثَّوْبِ<sup>4</sup> أَوْ كِإِحَاطَةِ الْحَرَارَةِ عَلَى النَّارِ، وَالْبُرُودَةِ عَلَى الثَّلْجِ وَالْجَمْدِ، وَالْمَلُوحَةِ عَلَى الْمَلْحِ، وَالْحَمُوضَةِ عَلَى الْخَلِّ، وَالْحَلَاوَةِ عَلَى الْعَسَلِ، وَإِلَى مَا أَشْبَهَ ذَلِكَ. فنقول كذا في مسألتنا: إحاطة الله تعالى بكلّ شيء على سبيل التقريب كإحاطة العلم بالمعلوم لا على سبيل الملامسة ولا اشتمال عليه، بل على سبيل أنه غير بعيد منه من داخله وخارجه وحواليه وفوقه [7 a] وتحت بل هو: □...أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ □

<sup>1</sup> " وهذا المعنى يدلّ دلالة قاطعة على: أنه تعالى بكلّ مكان" ساقط من (و).

<sup>2</sup> " إن قلت" ساقط من الأصل والمثبت من (و،ب).

<sup>3</sup> " وبين إحاطة الله على أشخاص الكافرين" ساقط من الأصل والمثبت من (و،ب).

<sup>4</sup> "الثوب على الثوب" في (و): "النور على النور" والمثبت من الأصل و (ب).



(ق/16) تفهم إن شاء الله تعالى. فإذا عرفت ذلك فاعلم: أن في القرآن آيات كثيرة مؤكدة لهذا المعنى وذلك نحو قول الله تعالى: □... لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ... □ (سبأ/3) وقوله تعالى: □... وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ... □ (حديد/4) □ وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ... □ (الأنعام/3) □ وَكَأَنَّ الْكِبْرِيَاءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ... □ (الجاثية/37) □ وَالْكَبْرِيَاءُ: صفة الذات لا ينفك عنه وهو: □... أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ □ (ق/16) □ وقوله تعالى: □... فَأَيْنَمَا تُولَؤُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ... □ (البقرة/115) □ وقوله تعالى: □ فَلَنَقُصَّنَّ عَلَيْهِمْ بِعِلْمٍ وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ □ (الأعراف/7) وسيأتي شرحها عند تفاسيرها من بعد إن شاء الله تعالى. ثم إن ذلك الذي ذكرناه أمر لا يخفى على أصحاب المشاهدات والمعانيات وأنه على الوجه الذي ذكرناه<sup>1</sup> أيضاً مشهور من مشايخ الصوفية كلهم؛ نحو جنيد والشبلي وابن عطاء وغيرهم، وكيف ينكر هذا من كان صاحب القلب والمشاهدة إذ يعلمه حقيقة بالمشاهدة، اللهم إلا أن يكون مع المشاهدة مقلداً يرمي مشاهدته جانبا ويعمل تقليدا كضير<sup>2</sup> لا يرى شيئا.

رُوي عن جنيد<sup>3</sup>، تكلم عنده رجل فأشار إلى السماء، فقال الجنيد: لا تشر إلى السماء فإنه معك. ورُوي عن الشبلي<sup>4</sup> أنه قال: جلّ الواحد المعروف عن الحدود نفي الحدود. ومن قال إنه فوق العرش جعل العرش حدًا له. وروي عن سهل بن عبد الله<sup>5</sup> أنه قال: ينظر المؤمنون بالأبصار من غير إحاطة ولا أدراك نهاية،

<sup>1</sup> "أمرا لا يخفى على أصحاب المشاهدات والمعانيات وأنه على الوجه الذي ذكرناه" ساقط من (و).

<sup>2</sup> "كضير" ساقط من (ب)، وفي (و) "بضير"، لعل الصواب ما أثبتناه.

<sup>3</sup> هو: الجنيد بن محمد، أبو القاسم الخزاز. وكان أبوه يبيع الزجاج، فلذلك كان يقال له: القواريري. أصله من "هواند"، ومولده ومنشؤه بالعراق؛ كذلك سمعت أبا القاسم النصابادي يقول. وكان فقيها، تفقه على أبي ثور، وكان يفتي في حلقته. وصحب السري السقطي، والحارث الخاسبي، ومحمد بن علي القصاب البغدادي، وغيرهم. وهو من أئمة القوم وسادتهم؛ مقبول على جميع الألسنة. توفي سنة سبع وتسعين ومائتين، يوم نيروز الخلفية، يوم السبت. (أنظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، 66/14؛ ابن كثير، البداية والنهاية، 134/11؛ القشيري، أبو القاسم، الرسالة القشيرية - دار الشعب، القاهرة 1409هـ-1989م - ص/69؛ السلمي، طبقات الصوفية، أبو عبد الرحمن محمد بن الحسين، محقق: مصطفى عبدالقادر عطا - دار الكتب العلمية، بيروت 1324هـ-2003م - ص/12).

<sup>4</sup> هو: أبو بكر الشبلي، أحد مشايخ الصوفية، اختلفوا في اسمه على أقوال فقيل: دلف بن جعفر، ويقال: دلف بن جحدر، وقيل: جعفر بن يونس، أصله من قرية يقال لها: شبلة من بلاد أشروسنة من خراسان، وولد بسامرا، وكان أبوه حاجب الحجاب للموفق، وكان خاله نائب الإسكندرية، وكانت توبة الشبلي على يدي خير النجاج، سمعه يعظ فوقع في قلبه كلامه فتاب من فوره، ثم صحب الفقراء والمشايخ، ثم صار من أئمة القوم. وكان الشبلي فقيها، عالما، كتب الحديث الكثير، وتوفي في ذي الحجة، سنة أربع وثلاثين وثلاثمائة، ودفن بالخيزرانية ببغداد بقرب الإمام الأعظم وله سبع وثمانون سنة. (أنظر: ابن خلكان، وفيات الأعيان، 273/2؛ تاريخ بغداد، أحمد بن علي أبو بكر الخطيب البغدادي - دار الكتب العلمية، بيروت - 384/14؛ ابن كثير، البداية والنهاية، 261/11؛ القشيري، الرسالة القشيرية، ص/107).

<sup>5</sup> هو سهل بن عبد الله بن يونس بن عيسى بن عبد الله بن ربيع التستري وكنيته أبو محمد، أحد أئمة القوم وعلماهم، والمتكلمين في علوم الإخلاص والرياضات وعبوب الأفعال، وشاهد ذا النون المصري سنة خروجه إلى الحج، وأسند الحديث وأسند عنه صحب خاله؛ مُحَمَّدُ بْنُ سَوَّارٍ، وَلَقِيَ فِي الْحَجِّ ذَا النُّونَ الْمِصْرِيَّ وَصَحِبَهُ. له من الكتب: رقائق الخيين، مواعظ العارفين، جوابات أهل اليقين، تفسير القرآن العظيم وقصص الانبياء، مؤثته في المحرم، سنة ثلاث ومائتين ومائتين (283هـ). توفي بالبصرة. (أنظر: الزركلي، الأعلام، 209/3، ابن خلكان، وفيات الأعيان، 429/2؛ القشيري، الرسالة القشيرية، ص/65).

وهو الذي نقول إنَّ العباد لا يحيطون به علماً ولا رؤيةً ولا نظراً ولا مشاهدةً، وهو يحيط بالكلِّ لأنه لا غاية له، ولغيره غايةٌ. ورؤي عن أبي عثمان المغربي<sup>1</sup> أنه قال: لصاحب له لو قال قائل: أين معبودك؟ ماذا تقول؟ قال أقول: حيث لم يزل. قال: فلو قلب [7 b] عليك وقال: أين كان في الأزل؟ أي شيء تقول؟ قال: أقول حيث الآن. قال: فارتضى مني بذلك ونزع قميصه وأعطانيه<sup>2</sup>. فهذا السؤال والجواب دليل على: أنهما ما خصصا مكان الله تعالى بالعرش ولا بجهة دون جهة فافهم. وسئل جنيد عن معنى "مع" فقال: على معنيين؛ على معنى النصر والكلالية، قال الله تعالى: ...إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَىٰ □ (طه/46) ومع الجماعة بالعلم والإحاطة. قال الله تعالى: ...مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ... □ (المجادلة/7) أما قوله الأول في "مع" لا بأس به، لكنه ليس فيه نفي كونه معهما بالذات، بل الآية مطلقة، ولا بأس أن يكون معهما بالذات والسمع والرؤية والنصرة<sup>3</sup>، وهكذا قوله مع الجماعة بالعلم والإحاطة هو الذي يقول: إنه إذا كان الله معهم بالإحاطة كان معهم بالعلم أيضا لأنه لا يبعد من علمه ولا يبعد علمه منه. ورؤي عن أبي علي الدقاق<sup>4</sup> أنه قال لواحد من المشايخ أين الله؟ فقال: استحقك الله تطلب مع العين الأين. يعني: أنه ترى أنه لا أين حيث هو، وترى أنه معك أينما كنت، وإنما يقال: أين للغائب<sup>5</sup> لا للحاضر.

قال حسين بن منصور<sup>6</sup>:

وأي الأرض تخلوا منك حتى تعالوا يطلبونك في السماء.

<sup>1</sup> هو: أبو عثمان المغربي، سعيّد بن سلام القيرواني، أصله من بلاد القيروان، الإمام، القدوة، شيخ الصوفيّة، نزل نيسابور ودخل الشام وصحب أبا الخير الأقطع، وجاور بمكة مدة سنين، وكان لا يظهر في المواسم، وكانت له كرامات، تُوفّي سنة ثلاث وسبعين وثلاث مائة (373هـ). (أنظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، 322/16؛ ابن كثير، البداية والنهاية، 364/11؛ القشيري، الرسالة القشيرية، ص/123).

<sup>2</sup> أنظر: القشيري، الرسالة القشيرية، ص/30.

<sup>3</sup> في (و): "البصيرة".

<sup>4</sup> هو: أبو علي الدقاق، إصبهاني، ثقة، حافظ، كان أبو علي أحد الرحالين، كتب الكثير بخطه، وسمع العالم بقراءته، وكانت له معرفة وفهم. وكان بكاء خائفا واعظا، لا يخاف في الله لومة لائم، تاب على يديه خلق كثير، لكن في حديثه مناكير. وفاته بعد سنة أربع وثمانين وأربعمائة. توفي في رمضان. (أنظر: الذهبي، محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي أبو عبد الله شمس الدين، تاريخ الإسلام، المحقق: عمر عبد السلام تدمري- دار الكتاب العربي، بيروت 1408هـ-1988م-374/7)

<sup>5</sup> في (ب): الغائب.

<sup>6</sup> في (و): بزيادة "شعر"، والمثبت من (و،ب). هو: الحسين بن منصور بن حمي الحلاج، فقد كان القدماء من الصوفية يذكرون أقواله في كتبهم دون ذكر اسمه، وفي القرن الخامس وما يليه ابتداء بعض المتصوفة يصرحون باسمه، ويذكرون مقالاته، ويشهدون بفضله وسعته، وقيل: كان أبوه حلاج. وكان جده حمي مجوسيا. نشأ الحسين بتستر، فصحب سهل بن عبد الله التستري، وصحب ببغداد الجنيد، وأبا الحسين النوري، وصحب عمرو بن عثمان المكي. وأكثر الترحال والاسفار والمجاهدة. وتبرأ منه سائر الصوفية والمشايخ والعلماء لما سترى من سوء سيرته ومروقه، ومنهم من نسبه إلى الحلول، ومنهم من نسبه إلى الزندقة بسبب الألفاظ التي كانت تصدر عنه مثل قوله "أنا الحق" (الذهبي، سير أعلام النبلاء: 327/14؛ ابن كثير، البداية والنهاية: 11-158).

وروي عن أنس بن مالك قال: كان جبريل عند النبي عليهما السلام، فأتاه ملك فقال: أين تركت ربنا؟ قال: في سبع أرضين. فجاءه آخر فقال: أين تركت ربنا فقال: في سبع سماوات فجاءه آخر فسأله مثل ذلك فقال: في المشرق، وجاء آخر فسأله فقال: أين تركت ربنا؟ قال: في المغرب.<sup>1</sup> اعلم أنا قرّنا معنى<sup>2</sup> إحاطة الله تعالى بكلّ شيء في كثير من كتبنا، ولاسيما في كتاب "الجمع بين التوحيد والتعظيم" ليوقف على حقيقة المعنى إن شاء الله.

قوله تعالى: □ وإذ قال: رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي [8 a] جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً... □ (البقرة/30)

أي: جاعل من ينوب عني في الأرض ويحكم أحكامي و يتخلق بأخلاقه و علمي وصفاتي، ويكون أقرب الخلق مني. ومن هنا قال الله تعالى: {خلق آدم على صورة الرحمن}<sup>3</sup> وفي رواية أخرى: {خلق الله آدم على صورته}<sup>4</sup>. وقال في التوراة: وبور<sup>5</sup> والوهيم اث هو أوزم بصليمنوا كذموثينوا بصليم الوهيم بور وأذوم<sup>6</sup>. وأذوم<sup>6</sup>. على ما نشرحه في فصل الصفات والحجب في كتاب "عيون المعارف" ولهذا أمر الملائكة بسجوده، ولهذا تمى الملائكة أن يكون هم مكانه في هذا المقام فقالوا: □... أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ... □ (البقرة/30) وعلم الله تعالى أنهم يقولون ذلك من غيرهم لا من يقينهم فبين لهم فضله عليهم بعلم الأسماء، وأظهر لهم أنهم لا يعلمون ما يعلم آدم، ثم أمرهم بالسجود لآدم عليه السلام بعد ما ندموا على ما زعموا كفارةً لذنبهم و سجوداً لسهوهم. وقيل: إنه علم آدم إسماً من الأسماء المخزونة فعلم به جميع الأسماء ثم أنّ هذه كرامة ثابتة<sup>7</sup> في أولاد آدم. أعني: كرامة الخلافة، لكنّه غير شامل في جميع أولاده وإنما يظهر في بعضهم وهم الأنبياء والأولياء، فافهم. ومن هنا روي في بعد الروايات: أنه كلما ظهر واحد من الأولياء والأنبياء لإبليس - عليه اللعنة - يجلس في التراب ويحشي على رأسه الرّماد ويقول: ظهر آدم آخر في الأرض. ثمّ إنّ هذا الشأن ظاهرٌ عند البُصراء<sup>8</sup> من الأولياء والعُرفاء فإنّهم يشاهدون الشياطين والأبالسة

<sup>1</sup> لم أعر عليه. يحتمل أن يكون هذا الحديث لا أصل له في السنة الصحيحة. ان معناه وما يتضمنه لفظه لم يرد في الحديث الثابت عن رسول الله.

<sup>2</sup> في (ب): مع. وفي الأصل معاً، والمثبت من (و)

<sup>3</sup> لم أعر عليه.

<sup>4</sup> البخاري، الاستئذان-1، رقم الحديث: 5873، بلفظ: {خلق الله آدم على صورته، طوله ستون ذراعاً، فلما خلقه قال: اذهب فسلم على أولئك، نفر من الملائكة، جلوس، فاستمع ما يبيونك، فإنما تحيتك وتحية ذريتك، فقال: السلام عليكم، فقالوا: السلام عليك ورحمة الله، فرادوه: ورحمة الله، فكل من يدخل الجنة على صورة آدم، فلم يزل الخلق ينقص بعد حتى الآن؟ مسلم، البر والصلة والآداب، رقم الحديث: 115، بلفظ: {إذا قاتل أحدكم أخاه، فليجنب الوجه. فإن الله خلق آدم على صورته}.

<sup>5</sup> وبور "غير واضح في (ب). وفي (و): بقروا، والمثبت من الأصل.

<sup>6</sup> "بور أذوم" ساقط من الأصل.

<sup>7</sup> في (و): ثانية.

<sup>8</sup> في (و): البصير.

والأبالسة يجتمعون عليهم بالحراب والعداوات، ومنهم من يقاتلهم قتالا عظيماً حتى يقتل منهم ما لا يحصى، فافهم.

قوله تعالى: □ ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً... □ (البقرة/ 74)

أي: ثم أظلمت وصلبت واخشوشنت قلوبكم، فالصلابة تمنع الإنسراح وزوال [8 b] الظلمة، والظلمة تمنع الإنسراح ودخول النور والضياء فيه، والاشيشان يكتسب الشرور من الكفر والظلم والمعاصي كلها.

قوله تعالى: □... فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ... □ شبه بالحجارة لأنها أبلغ أجزاء الأرض مجمعاً لهذه المعاني الثلاثة، أعني: الظلمة والصلابة والخشونة. ثم قال: □... أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً... □ فإن من الحجارة ما<sup>1</sup> يتفجر منه أنهار المياه وهي أصول حياة الحيوانات، كما قال الله تعالى: □... وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ... □ (الأنبياء/ 30) ومنها ما يتخرق<sup>2</sup> ويتقطع من خشية الله كطور موسى تدكدت عند تجلي، وقد يأتي من الحجر القاسي، الحديد والزجاج والبلور والجوهر والذهب والفضة وأمثالها، وكل واحد ذلك يتعلق بها مصالح بقاء العالم بحيث لولاها لا اختلت المصالح، ومنها ما يبلغ صفاؤها ونفاستها إلى ما يتخذ منها الكحل الذي ينور العيون<sup>3</sup> والمفرج الذي يفرج الكرب عن القلوب ويتخذ من الحديد المرأة، يرى الناظر فيها عجباً لا يرى إلا بالمرآة وما يقوم مقامها، وهي رؤية الإنسان<sup>4</sup> الذي ليس في مقابلة الرأي وأمثال ذلك من المعاني اللطيفة يحصل من الحجارة، ولا يأتي من القلب القاسي شيء من ذلك قط وبل يأتي من القلب القاسي أنواع المفاصد التي لا يدخل تحت العبارة والإشارة المقتصرة إليها، هو أن الكفر الذي هو أكبر الكبائر يأتي من القلب القاسي الأصم الأبكم الأعمى ولا يسكن الكفر إلا في مثل ذلك القلب. والكفر ذو شعب لا تحصى؛ نحو الشرك وإثبات الإله الثاني والثالث ونفي الصانع واعتقاد الدهر والتناسخ والإلحاد والزندقة وعبادة النيران<sup>5</sup> والأوثان والأصنام وأشابها ثم إنكار الأنبياء والكتب والكتب والملائكة وأمثالها ثم ما يصدر منها من قتل الأنبياء وردهم وتكذيبهم وإنكار شرائعهم، والحرب<sup>6</sup> معهم ثم<sup>7</sup> أنواع الظلم والجور والفتن ثم أنواع المعاصي والقبايح وأمثالها [9a] لا يتصور شيء من الحجارة القاسية

<sup>1</sup> في (و) و(ب): لما، والمثبت من الأصل.

<sup>2</sup> في الأصل: يتمزق، والمثبت من (و، ب).

<sup>3</sup> في (و): العين

<sup>4</sup> في (و): السر، وفي (ب): الشيء، والمثبت من الأصل.

<sup>5</sup> في الأصل: النيرين. والمثبت من (و، ب).

<sup>6</sup> في (و): الحراب.

<sup>7</sup> "ثم" ساقط من (و).

ويتاتي كل ذلك من القلوب التي صلبت وظلمت واخشوشنت وهي القساوة<sup>1</sup>، فلهذا قال الله تعالى: □...أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً... □ وسيأتي بعض الكلام في قسوة القلب في سورة المطففين عند قوله: □كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ... □ (المطففين/14) وكذا في سورة الأعراف عند قوله: □وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَّا يَفْقَهُونَ بِهَا... □ (الأعراف/ 179)

□ قُلْ مَن كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ... □ (البقرة/ 97)

فالعجب كلّ العجب لمن يعادي ملك الوحي المبعوث من الله تعالى إلى بعض عباده ليوحى إليه ما شاء الله يآذنه، مع أنه يعتقد أنه ملكٌ معصومٌ مبعوثٌ من الله الحكيم، وهؤلاء هم اليهود وبعض الروافض على ما يُحكى عنهم، أنهم يقولون: إنّ الله تعالى بعث جبريل إلى عليّ ابن أبي طالب وإنه إنصرف من علي إلى محمد صلوات الله عليهم عمداً أو غلطاً. ولا يحتاج على مثل هؤلاء وبل يُضحك عليهم وعلى عقولهم<sup>2</sup>.

قوله: □...فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ... □ (البقرة/ 97)

يعني: قل لليهود الذين يبغضون ملكي وأميني على وحي أنه ما أوحى إليك هذا القرآن وما نزل به من<sup>3</sup> عندي إلى قلبك إلا بإذن الله أي: نزل القرآن على قلبك بإذن الله.

قوله تعالى: □...عَلَى قَلْبِكَ... □ دليل على: أنه كان يرى جبريل بعين القلب ويسمع منه القرآن بسمع القلب ويحفظ منه ذلك بقلب القلب لا بالحواس الظاهرة، ثم إنّ هذا طريق عرفاء أصحاب القلوب والمشاهدات، يرون ببصائر أسرارهم وقلوبهم ويحسون بحواصها مالا يحسها ولا يشاهدها من الناس غيرهم، تفهم إنّ شاء الله. ورؤي عن عائشة رضي الله عنها: أن الحارث ابن هشام قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم: كيف يأتيك الوحي؟ قال: { يأتيني أحياناً كصلصلة الجرس وهي أشد ما يكون فينفضل عني وقد حفظت ما يقول، [ 9b] وأحياناً يتمثل لي ملكٌ ويكلمني فأحفظ ما يقول. }<sup>4</sup> وقد روي ذلك عن الحارث ابن هشام أيضاً: {من غير واسطة. }<sup>5</sup> رواية عائشة ورؤي عن النبي عليه السلام أيضاً أنه قال: {إذا رأيت ملكاً أراه كأني أنظر وراء

<sup>1</sup> في (و): القاسية .

<sup>2</sup> في (ب): بزيادة " وعلى قلوبهم " .

<sup>3</sup> "من" ساقط من (و).

<sup>4</sup> البخاري، بدء الوحي، 1 ، رقم الحديث: 2، بالفاظ مختلفة؛ مسلم، الفضائل، رقم الحديث: 87.

<sup>5</sup> لم أعره عليه،

الغربال<sup>1</sup>{<sup>2</sup> اعلم: أن طرق الوحي لا تحصى<sup>3</sup>، غير أن النبي صلى الله عليه وسلم بين هذا الطريقين<sup>4</sup>، ألا يرى أنه ربّما يسمع كلاماً ولا يرى أحداً وربّما يراه ويكلمه من خارج<sup>5</sup>، وهو يسمع من داخل القلب<sup>6</sup> وربّما يرى بقلبه بقلبه شخصا داخل القلب أو خارج القلب<sup>7</sup> ثمّ بين له بالإشارة ما يريد أن يبين، وربّما يعطي له كتاباً فيقرأ منه وربّما يرى نوراً أو شخصاً يجيء من بعيد ويدخل فيه ثمّ يكلمه من داخله وربّما يفتح قلبه وينشرح صدره حتى يصير عالماً واسعاً كما بين السماء والأرض و أكبر، ثمّ يرى ويسمع ويعلم ما يعلمه الله في هذا العالم كما شاء الله، وإلى ما أشبه ذلك لا يحصى من طرق الوحي ووجوهها، وكلّ هذه الوجوه موافقة بمقتضى الآية وكلّ هذه الأمور والأحوال يجري مع القلب القائل، لذلك ومن هنا قال النبي عليه السلام: {الجبروت في القلب}.<sup>8</sup> رواه جابر والحديث في الفردوس.

قوله تعالى: □ مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِّنْ رَبِّكُمْ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ □ (البقرة/ 105)

أي: يكره الكفرة ذلك ويغضون بغضا شديداً، كما قال في آل عمران: □...وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ... □ (آل عمران/ 118) إلى قوله: □...وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَضْوًا عَلَيْكُمْ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ قُلْ مُؤْتُوا بَعْضِكُمْ... □ (آل عمران/ 119) قوله تعالى: □...أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِّنْ رَبِّكُمْ... □ أي: يتزل عليكم الوحي والنبوة. [10 a] □...وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ... □ أي: بوحيه ونبوته<sup>9</sup> بأنواعها من يشاء من عباده وكلمة "من" للعموم. □...وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ □ أي: وليّ نعمة وفضلة عظيمة بالوحي والنبوة. ثمّ قضية ظاهر هذه<sup>10</sup> الآية جواز<sup>11</sup> نزول الوحي المطلق على عامّة عباد الله، مقيداً بشرط المشيئة، غير أنه ثبت بالإتفاق والنصوص؛ إن وحي النبوة والإرسال إلى الخلق منقطع، فبقي الوحي المطلق فيما وراء النبوة والرسالة جائز بظاهر هذه الآية وذلك ما عرف العرفاء والمشايخ

<sup>1</sup> في الأصل: الغليال. والمثبت من (و، ب)

<sup>2</sup> لم أعر عليه،

<sup>3</sup> في الأصل: يحصى.

<sup>4</sup> "لا تحصى، غير أن النبي صلى الله عليه وسلم بين هذا الطريقين" ساقط من (و).

<sup>5</sup> في (و) بزيادة " القلب "

<sup>6</sup> "القلب" ساقط من (ب).

<sup>7</sup> " وهو يسمع من داخل القلب وربّما يرى بقلبه شخصا داخل القلب أو خارج القلب" ساقط من (و).

<sup>8</sup> الديلمي، الفردوس، 125/2، رقم الحديث: 2654؛ السيوطي، الجامع الصغير، 421/3، رقم الحديث: 3613، قال السيوطي: ضعيف؛ وقال العجلوني:

إنه ليس بحديث. أنظر: العجلوني، كشف الخفاء، 330/1، رقم الحديث: 1062.

<sup>9</sup> في (و): بتوحيد وتزيه.

<sup>10</sup> "هذه" ساقط من (و).

<sup>11</sup> في (و): بتزول.

الذين هم أصحاب القلوب والمشاهدات والمعاريح. فافهم فهذا كما قال في آل عمران: □... إِنَّ أَلْهَدَىٰ هُدَىٰ  
 اللَّهُ أَنْ يُؤْتِيَ أَحَدًا مَثَلًا مَّا أُوتِيْتُمْ... □ (آل عمران/ 73) إلى قوله تعالى: □ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو  
 الْفَضْلِ الْعَظِيمِ □ (آل عمران/ 74) قوله: □... أَنْ يُؤْتِيَ أَحَدًا مَثَلًا مَّا أُوتِيْتُمْ... □ يعني: مَثَلًا مَّا أُوتِيْتُمْ من  
 العلم والحكمة والكتاب والحجة والمن والسلوى<sup>1</sup> والفضائل والكرامات. □... قُلْ إِنَّ أَلْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ... □  
 (آل عمران/ 73) يعني: الوحي والنبوة والكرامات<sup>2</sup> كلها<sup>3</sup> بقدرته. □... يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ □  
 (آل عمران/ 73) أي: واسع العطاء، عليم بما يعطي ومن يعطي □ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ □ (آل عمران/  
 74) وجه الدلالة ما مرّ من قبل.

قوله تعالى: □ وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ □ (البقرة/  
 115) أي: هو الله الذي خلق المشرق والمغرب للدلالة على قدرته وعلمه وحكمته تعالى للعقلاء المستدلّين بها.  
 □... فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهَ اللَّهِ... □ أي: فثَمَّ الله تعالى فَإِنَّ الْوَجْهَ هُوَ الذَّاتُ، كما في قوله تعالى: □... كُلُّ  
 شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ... □ (القصص/ 88) أي: ذاته، وكقوله تعالى: □ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَإِنَّ وَجْهَ رَبِّكَ ذُو  
 الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ □ (الرحمان/ 27) أي: ذاته تعالى هو الباقي الأبد. ومن هنا قال جنيد لصاحبه: لا تشر إلى  
 السماء فإنه معك، [10 b] على ما ذكرناه<sup>4</sup>. وقال الحسين بن منصور:

وجهه حيث توجّهت      وقصده أين قصدت.<sup>5</sup>

وقال الحسين أيضاً:

مثل إبداء الحقّ للخلق كمثل الهلال

يُرى من جميع الأقطار ويحتجب بالرسوم والآثار.<sup>6</sup>

وقال أيضاً:

وأيّ الأرض يخلوا<sup>7</sup> منك      حتى تعالوا يطلبونك في السماء،

تراهم ينظرون إليك جهراً      وهم لا يبصرون من العماء.

<sup>1</sup> في الأصل: بزيادة "الفضل". والمثبت من (و،ب).

<sup>2</sup> "والكرامات" ساقط من الأصل، والمثبت من (و،ب).

<sup>3</sup> "كلها" ساقط من (و).

<sup>4</sup> في (و): "قدمنا ذكره".

<sup>5</sup> "وجهه حيث توجّهت" وقصده أين قصدت "ساقط من (و).

<sup>6</sup> أنظر: السلمي، حقائق التفسير: 63/1.

<sup>7</sup> في (ب): تخلوا.

ثم هذه الآية دلت على جواز استعمال الألفاظ التي يستعمل لكان الأجسام مكان الله مجازاً، لأنَّ المشرق والمغرب واليمين والشمال والفوق والتحت، أسماء<sup>1</sup> المكان الأجسام والأعراض، ومحال أن يكون هذا مكان الله تعالى على ما يعرفه العرفاء يقيناً من طرق المشاهدات، وبهذا علمنا أنه إنما ذكر □... أينما تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ. □ مجازاً أي: تَمَّ الله على مكان لا مكان الأجسام، فإن أنكر منكر مكان الله تعالى أصلاً فلا وجه لإنكاره، لأنَّ العرفاء يعرفون مكان الله تعالى مشاهدةً والأنبياء أخبروا عنها في كثير من الأخبار منها؛ الخبر المشهور عن النبي محمد صلى الله عليه وسلم عن الله تعالى وتقدس: {وعزتي وجلالي وارتفاع مكاني}.<sup>2</sup> وقوله "مكاني" مذكور في كثير من الأحاديث. فإن قال قائل: هذا الكلام إنما يصح أن لو كان المكان مكانين<sup>3</sup>؛ مكان الله ومكان الخلائق، وهذا ممنوع جداً. الجواب قلنا: في الأمكنة وأنواعها كثيرة، فالأظهر مكان الأجسام وهي الخلوة التي فيها الاجسام. ثم مكان الأعراض وهي الأجسام، والأجسام تزاحم<sup>4</sup> بعضها بعضاً في المكان ولا تضاد<sup>5</sup>. أعني: يدفع أحدهما الآخر عن مكانه ويتمكن هو فيه ولا ينافي، والأعراض يضاد وينافي كل شيء هو ضده كالسواد ينفي البياض وإذا لم يكن ضده لا ينفي ولا يزاحمه، بل يجتمعان [11 a] في جسم واحد في وقت واحد كالسواد مع السكون، والحرارة مع الرطوبة، فافهم. وهذا ظاهر، ثم مكان الأنوار الظاهرة المحسوسة؛ ليست هي في الأجسام ولا في المكان الأجسام إذ لو كان في مكان الأجسام لما تصوّر كونها إلا في محلّ لجسم فيه، كما أن الجسم لا يتصور أن يكون إلا في مكان لا جسم فيه، ولأنه لو كان في مكان الجسم مع الجسم لكان في الجسم ضرورة، أنهما حصلا في جهة واحدة فيلزم أن يكون أحدهما في الآخر كالجسم<sup>6</sup> مع العرض، إذا حصلا في جهة واحدة<sup>7</sup> كان العرض في الجسم وها هنا إذا حصل الضياء والنور في بيت مملوء من الهواء لا يكون يكون ذلك النور في الهواء بدليل أنه لو كان في الهواء ذاته لبقى فيها وما زال عنها بزوال الشمس والشمع وأمثالها ووجب فيما إذا انتقل هواء منورة بنور الشمس مثلاً إلى بيت مظلم في روزنها أن ينتقل إليها منورا كما كان كثوب مبيض لو انتقل أينما انتقل لا يزول بياضها عنه وفي مسألتنا، لما انتقل الهواء المنور<sup>8</sup> بنور الشمس من من خارج إلى داخل بيت زال نورها، علمنا أن ضياءها ونورها لم يكن حالاً فيها ولأنه لو كان يحلّ في الجسم

<sup>1</sup> في (و): السماء.

<sup>2</sup> الهندي، كتر العمال، 84/1، رقم الحديث: 1161 بلفظ: {... إن الله تعالى يقول: وعزتي وجلالي وعلوي وبهائي وجهالي وارتفاع مكاني...}؛ الهنيمي، الحافظ نور الدين علي بن أبي بكر، مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، - دار الفكر، بيروت، طبعة 1412 هـ، 1992 م، - الزهد، 477/10، رقم الحديث: 17953.

<sup>3</sup> في الأصل: مكانان

<sup>4</sup> في الأصل: يزاحم.

<sup>5</sup> في الأصل: يضاد.

<sup>6</sup> في (و): ما الجسم.

<sup>7</sup> " فيلزم أن يكون أحدهما في الآخر كالجسم مع العرض، إذا حصلا في جهة واحدة " ساقط من (ب).

<sup>8</sup> " المنور " ساقط من (و).



لوجب أن لا ينفذ ضياء شعاع الشمس من المشرق إلى المغرب بأن يحل في أجزاء الهواء الذي يجاور عين الشمس ثم تمتع<sup>1</sup> النفاذ إلى ما وراء كما لو كان محجوبا بحجاب مبيض فإنه لا ينفذ الضياء إلى ما وراءه، لأن البياض المركب في الحجاب يمنع النفاذ كذا هنا، ومع هذا لما لم يمنع النفاذ، علمنا أنه لا يداخل<sup>2</sup> في الأجسام ولا في مكان الأجسام وإنما ينفذ في مكان نفسها ولهذا ينفذ الشعاع من العين المشع<sup>3</sup> إلى أقصى ما يكون بلحظة فلو كان نفاذها في مكان الأجسام [11 b] التي هي مسافة بعيدة، لما وصل الضياء من المشرق إلى المغرب إلا بقطع هذه المسافة ولا يكون ذلك إلا بأوقات وساعات، فافهم. ومن هنا قال بعضهم: إن الضياء روحاني. عندي: ليس بروحاني محض ولا جسماني محض بل فيه شبه الجسماني من حيث ما له من الطول والعرض والعمق وفيه شبه الروحاني من حيث أنه ليس في مكان الأجسام والأعراض لما بينا، فافهم. ثم مكان شعاع العين وشعاع العين هو أطف من نور الشمس وأمثالها بدليل أنه لا يرى حساً ونور الشمس يرى حساً لكنه يشبه نور الشمس، من حيث أنه<sup>4</sup> ينفذ في مكانها كنفاد نور الشمس بلحظة، ولا يحجبها إلا شيء<sup>5</sup> متلون، وأنه ينعكس ينعكس إذا أصاب المرآة المضلة كما ينعكس شعاع الشمس ولهذا يصل إلى وجه الناظر فيرى وجهه نفسه ثم الأنوار لا يزاحم بعضها بعضاً إلا بالمضادة بأن يكون الشعاع البياض يضاد شعاع السوداء، أعني: الضوء يضاد الظلمة أو يقول النور الأبيض يضاد النور الأسود وكذلك الأحمر والأزرق والأخضر والأصفر من هذه الأنوار يضاد بعضها بعضاً كالألوان مكان كلها هو الجسم ولكنها متنافية ينفي كل نوع منها ما هو نوع آخر كذلك الأنوار ويمكن ان يقال لا يضاد ولا ينفي بل يمتزج النور الأبيض مع الأسود كما بين المغرب والعشاء ثم بعد ذلك شعاع العلوم فالعلم إذا نزل في القلب ينفذ شعاعها إلى حيث المعلوم ويتعلق بها كشبه شعاع العين يتعلق بالمرئى وهذا أطف من شعاع العين لأنه لا تحجبه الأجسام المتلونة الكثيفة بخلاف شعاع العين<sup>6</sup> والقريب والبعيد في شعاع العلم سواء بخلاف شعاع العين<sup>7</sup> ثم شعاع العقول<sup>8</sup> قريب من ذلك. والعلوم والعقول [12 a] أنوار أنوار يرى بالعيون الباطنة خلافا للمتكلمين وكذلك الإعتقادات والإرادات والكرامات والظنون والأفكار. ثم بعد ذلك روح يسمونه سرّاً ويسمونه همّة وهو أطف من العقل لأنه يدخل في عالم الجبروت بخلاف العقل، ثم من بعده روح يسمونه خفياً، أطف من الكل وهو القائم الدائم في الحضرة، وشرح ذلك قد عرف في كتاب "مرآة

<sup>1</sup> في (و): يمتنع.

<sup>2</sup> في (ب): تدخل.

<sup>3</sup> في (ب): السمع.

<sup>4</sup> أنه لا يرى حساً ونور الشمس يرى حساً لكنه يشبه نور الشمس، من حيث "ساقط من (و).

<sup>5</sup> "شيء" ساقط من الأصل، والمثبت من (و، ب).

<sup>6</sup> في (ب): بزيادة "بخلاف القريب والبعيد".

<sup>7</sup> "القريب والبعيد في شعاع العلم سواء بخلاف شعاع العين" ساقط من (و).

<sup>8</sup> في (و): المعقول.

الأرواح" وأمكنة هذه الأرواح الأنوار مختلفة ولطافتها أيضاً مختلفة فإن نور العين أطف من نور الشمس ونور العقل أطف من نور العين ونور السرّ أطف من نور العقل ونور الخفي أطف من نور السرّ وكل ذلك<sup>1</sup> روح يستحيل أن يدخل مكان روح آخر أطف منه، إلا أن يستتبعه الأطف ويجره إلى مكانه، ويتبني إلى معرفة ذلك معرفة كثيرة من الكرامات الخارقة للعادة، نحو النفاد في الجدار والمرور من المشرق إلى المغرب بلحظة، فافهم. ثم<sup>2</sup> إذا عرفت تفاوت اللطافة بين الجسم الكثيف وبين ضياء النهار فقص على ذلك تفاوت هذه الأنوار التي أشرنا إليها، وكل واحد يزيد على ما هو أسفل منه في اللطافة، كتزايد ضياء الشمس على الحجر<sup>3</sup> الكثيف لطافة، وأعلى أرواح الإنسان في اللطافة هو الخفي ثم أعلى من ذلك صفات الله تعالى وكلها أنوار لطاف عند مشايخ الصوفية لأنهم يشاهدونها أنواراً<sup>4</sup> ثم الذات وهو نور أطف من الكل، وله مكان خاص لا يشبه أمكنة هذه الأرواح والأنوار السابقة، وصفته معه لافيه ولا في غيره لافيه ولا غيره، فافهم. يدلّ عليه قوله تعالى: □ اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ... □ (النور/35) وعزّي وجلالي والارتفاع مكاني ولا نهاية كما لا نهاية لعظمتي ولا يبعد عنه شيء في مكان ما، كما قال تعالى: □... لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ... □ (سبأ/3) ولذا قال الله تعالى: □ وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ... □ (البقرة/115) وسيأتي بعض كلام في ذلك في كتاب [12 b] "مرآت الأرواح" في فصل "تفاوت الأنوار الروحانية" وفي فصل "المكان" إن شاء الله وحده، وكذلك يأتي في كتاب "جواهر الأسرار" ويأتي في كتاب "الجمع بين التوحيد والتعظيم" تطلب ثمة.

قوله تعالى: □ فَأَذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ... □ (البقرة/152)

أي: فاذكروني بدوام الإقبال بوجوه القلوب والأسرار إلي اذكركم أي: أبصركم<sup>5</sup> بقلوبكم وأسراركم وأسراركم لتروا بها ذاتي وصفاتي فتعرفوني. ومعنى آخر؛ فاذكروني بألسنتكم حتى يؤدّ إلى ذكر القلوب ثم إلى مشاهدة السرّ ثم<sup>6</sup> أعلم أن أسرع أذكار اللسان للإفضاء إلى مشاهدة الروح والقلب، هو ذكر لا إله إلا الله وهو وهو مجربٌ جداً جداً، قول الله تعالى: □... وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ... □ (العنكبوت/45) هو: كلمة "لا إله إلا الله"، وقوله تعالى: □... ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ... □ (إبراهيم/24) كلمة "لا إله إلا الله" ورأيتُ هذه الكلمة على صورة شجرة عجيبة ثابتة من الأرض إلى السماء وأغصانها ألوان مختلفة عجيبة وعلى كل

<sup>1</sup> " ذلك " ساقط من (و، ب)

<sup>2</sup> " ثم " ساقط من (و).

<sup>3</sup> في (ب): الحجب.

<sup>4</sup> " لطاف عند مشايخ الصوفية لأنهم يشاهدونها أنواراً " ساقط من (و).

<sup>5</sup> في (و): أبصر.

<sup>6</sup> " ثم " ساقط من (ب).

غصن أنواع الطيور وأنواع الخواري والغلمان، لا يوصف جماعهم وحسنهم، كلهم يقولون: بألسنتهم "لا إله إلا الله" وكان في كل لحظة يخرج من هذه الشجرة مثل ذلك الأغصان ومثل ذلك الأشخاص، ويصعد<sup>1</sup> إلى السموات، ثم يخرج مكانها أغصان أخرى، كذلك يرتقي إلى السموات، وكان ذلك في بداية أمري حين بدأت بذكر "لا إله إلا الله" ثم ذلك الشجرة هي هكذا على حالها بعد سنين وأعوام. ثم أعلم: أن لهذا الذكر أثرا بينا في تطهير النفس عن الأوصاف الخبيثة وهذا أيضا مُجَرَّبٌ جداً، وقد شاهدنا الأوصاف الخبيثة<sup>2</sup> عند انمحاقها وانفصالها عن النفس؛ تخرج على صورة الأشخاص والحيوانات الخبيثة نحو الكلب والخنزير والسنور والحمار والبقر والفأر والحية والعقرب والسارق والطارق والمزور والغمّاز وأشباهاها. ومن كان صورته كمثل صورة الإنسان سألنا عنه قالوا: هذا غمّاز وذاك سارق وهذا هواء<sup>3</sup> وهذا فلان وفلان ومن جرّب ذلك يصدقنا وهذا عند ذكر كلمة "لا إله إلا الله" باللسان، فافهم. وبدل [13 a] على صحة قولنا: بتأثير الذكر فيما قلناه قوله تعالى: □ إِنْ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ □ (الأعراف/201) وسيأتي في سورة الأعراف إن شاء الله تعالى، ويأتي في فصل "الذكر" في كتاب "عيون المعارف" أيضا إن شاء الله. قوله تعالى: □ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ \* فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ □ (آل عمران/ 169-170)

وقوله تعالى: □ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ □ (البقرة/

154)

روي عن معاذ<sup>4</sup> عن النبي صلى الله عليه وسلم: {أكثر شهداء أمتي أصحاب<sup>5</sup> الفُرْشِ وَكَمْ مِنْ قَتِيلٍ بَيْنَ صَفَيْنِ، اللَّهُ أَعْلَمُ بِنَبِيِّهِ<sup>6</sup>}. قوله: □ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ... □ أي: لا تظنوا<sup>7</sup> ولا تشكوا في حياتهم فإنهم أحياء بأنفسهم وأرواحهم يرزقون المشاهدة ويفرحون بما يشاهدون ويستبشرون بوصول أصحابهم إليهم. قوله: □...الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ... □ ظاهر وباطن، فأما الظاهر: الأبدان الذين قتلوا بالسيف في سبيل الله وعلى هذا يحمل أهل التفسير الظاهر، وأما الباطن: فهو الأنفس التي في باطن الأبدان مركبة فيها قتلوا

<sup>1</sup> "يصعد" ساقط من (ب).

<sup>2</sup> "وهذا أيضا مُجَرَّبٌ جداً، وقد شاهدنا الأوصاف الخبيثة" ساقط من (ب).

<sup>3</sup> "وهذا هواء" ساقط من (ب).

<sup>4</sup> في (ب): بزيادة "بن جيل".

<sup>5</sup> "أصحاب" ساقط من (و).

<sup>6</sup> أحمد، مسند، 443/3، رقم الحديث: 36200 بلفظ: {إن أكثر شهداء أمتي أصحاب الفُرْشِ وَرُبَّ قَتِيلٍ بَيْنَ الصَّفَيْنِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِنَبِيِّهِ}؛ السيوطي، الجامع الصغير، 455/2، رقم الحديث: 2218، قال السيوطي: ضعيف.

<sup>7</sup> "ولا تظنوا" ساقط من الأصل والمثبت من (و، ب).

بالمجاهدات في طريق الله تعالى، لا تظنوها أمواتا، فإنها أحياء شهداء عند الله تعالى. والحمل على هذا أولى؛ لأنّ المقتول الذي يرجع إلى الله تعالى هو النفس دون البدن، لأنّ البدن في القبر وإنما يرجع إلى الله تعالى هو النفس. ألا ترى إلى قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ \* أَرْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكَ...﴾ (الفجر/ 27-28) فَأَلْتَنَفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ هي النفس<sup>1</sup> المقتولة بالمجاهدة في الحياة وهو الذي يرجع إلى الله تعالى دون البدن كما بيّنا في غير موضع، والدليل على: أنه يسمى شهيداً وإن لم يمّت بدنه بعدها. روى جابر عن النبي عليه السلم أنه قال: {طلحة شهيد يمشي على وجه الأرض}<sup>2</sup> وروى معاوية بن أبي سفيان عنه عليه السلام: {طلحة ممن قضى نحبه}.<sup>3</sup> وهكذا روت عائشة عنه [13 b] عليه السلام<sup>4</sup>: {مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى رَجُلٍ يَمْشِي عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ وَقَدْ قَضَىٰ نَحْبَهُ فَالْيَنْظُرَ إِلَى هَذَا}.<sup>5</sup> يعني: أبا بكر ومعلوم أن من قضى نحبه كان شهيداً والدلالة على ذلك أيضاً أن المقتول الذي هو المراد بهذه الآية يسمى شهيداً، والشهيد: هو هذا النفس، لأن المراد من الشهيد: هو الحاضر في حضرة الحق تعالى وذلك هو النفس لا غير على ما بيّنا، إلا أن المقتول بالمجاهدة<sup>6</sup> هو حيّ شهيد، حيا وميتا حقيقة، لأنه<sup>7</sup> إذا صار مقتولاً عن الدنيا والآخرة، والخلق والجاه كان في المشاهدة والمعاينة الدائمة فكان هو الشهيد حقيقة وإن لم يمّت بموت الأجل فكان حمل الآية على ذلك أوجب إذ لا يكون في الحضرة إلا هذا المقتول دون بدن المقتول، فافهم. على أنا نقول: هب أنه يحتملها جميعاً فيحمل عليهما ويسمى كل واحد منهما شهيداً، غير أن النفس الذي هو مقتول المجاهدة يكون شهيداً حاضراً عند الرب تعالى قبل موت الأجل فيكون أقوى في الشهادة وأبلغ من المقتول بالسيف تفهم إن شاء الله تعالى وحده.

قوله تعالى: ﴿وَلَنْبَلُوَكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْأَخْوَفِ وَالْجُوعِ...﴾ (البقرة/155) إلى آخر الآية الثالثة:

﴿وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ﴾ (البقرة/157)

كل ذلك يكون في مبادئ أحوال السالكين تطهيراً لأنفسهم وقلوبهم وأرواحهم، فإذا بلغوا وعرفوا وكلموا لا يخافون إلا الله تعالى ويغتنمون البلاء ولا يباليون بالجوع ونقص من الأموال والأنفس، وإن ضاع منهم الدنيا

<sup>1</sup> في (ب): النفوس.

<sup>2</sup> لم أجده بهذا اللفظ وإنما وجدته بالفاظ مختلفة في الهامش التالي.

<sup>3</sup> الترمذي، تفسير القرآن، 33، رقم الحديث: 4 بلفظ: {طَلْحَةُ مِمَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ} هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ مِنْ حَدِيثِ مُعَاوِيَةَ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ وَإِنَّمَا رُوِيَ هَذَا عَنْ مُوسَى بْنِ طَلْحَةَ عَنْ أَبِيهِ؛ ابن ماجه، الإيمان، وفضائل الصحابة، والعلم، 11، رقم الحديث: 126

<sup>4</sup> "طلحة ممن قضى نحبه." وهكذا روت عائشة عنه السلام "ساقط من (و).

<sup>5</sup> الهيثمي، مجمع الزوائد، المناقب، 208/9 رقم الحديث: 14812، بلفظ: {مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى رَجُلٍ يَمْشِي عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ قَدْ قَضَىٰ نَحْبَهُ فَلْيَنْظُرْ إِلَى طَلْحَةَ}

<sup>6</sup> في (و): بالمجاهدة.

<sup>7</sup> في (ب): بزيادة " إن " .

والآخرة بجميع ما فيها يغتنمونها<sup>1</sup> ولا يتأسفون عليها، لأنهم عرفوا و ثبتوا على أنهم لله تعالى وهم: □...إِلَيْهِ رَاجِعُونَ □ (البقرة/156) ومن كان لله كان الله له كما ورد في الخبر. □...وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ □ إلى الله الواصلون إليه جلّ وعلا، فافهم.

قوله تعالى: □وَاللَّهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَّا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ □ (البقرة/163)

يعني: إلهكم الذي تأهت العقول فيه إله واحد وحدته لا يشبه<sup>2</sup> وحدة الآحاد واحد لا يتصور في الوهم [14a] والعقل تقدير تشيته، واحد لا ندّ ولا حدّ ولا حيز ولا حوز ولا تقدير ولا تصوير ولا شبه ولا شبيه ولا خيال ولا مثال ولا كيف ولا أين ولا لم ولا بم ولا مم ولا فيم لوحديته، واحد أحد وحدّ اوحده موحده فرد وتر جرد، بانن عن خليفته<sup>3</sup> وهم عنه بانن لم يتخذ صاحبة ولا ولداً ولم يشرك في ملكه ولم يشاور في حكمه أحداً، هو الله الواحد الأحد الصمد الذي □لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ \* □وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ □ (الإخلاص/3-4) فإذا عرفت ذلك في الوجدانية فاعلم أنّ التوحيد بلا تعظيم تعطيل وأنّ التعظيم بلا توحيد تجسيم ومن اقتصر على التوحيد فقد ألحدّ، ومن قنع بالتعظيم عن التوحيد فقد جسم وأشرك، فإن غاية التوحيد المجرد عن التعظيم إلحادٌ، وغاية التعظيم المجرد عن التوحيد تجسيم وتشبيه، فاعلموا أنه كما لا حدّ ولا قد<sup>4</sup> ولا مقدار للوجدانية فكذا لا غاية لعظمته ولا نهاية لكبريائه ولا بداية لجبروته ولا منازع لملكوته ولا أول لصفاته ولا آخر لنعوته ولا كيف لأوصافه ولا شبه لصنائه، عظيم لا كعظمة الأعظم وكبير لا ككبرياء الأكابر<sup>5</sup> لا شبه له في عظمته ولا شريك في كبريائه، عظمته أزاره وكبريائه رداؤه، من كشف له ذرةً من بحار عظمته حاز وتحير، ومن خطر في سره لحة جمال أمثلة في ميادين عوالم<sup>6</sup> كبريائه شهق شهقة وخر صعفاً، فكيف لا يتحير فيه العقول ولا يتيه فيه الأرواح وهو الله الذي لا يعبر عن حقيقته عبارة ولا ينبئ عنه إشارة ولا يصفه الواصفون ولا يخبر عنه المخبرون بأين، وأشرح من قوله تعالى: □...لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ □ (الشورى/11) ثم قال عقيب ذلك: □...لَّا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ □ نفى كلّ إله سواه<sup>7</sup> الواحد المذكور سابقاً وذلك تأكيد ومبالغة في التوحيد، وعلى هذا الوجه يحمل كل لفظة "الواحد" في صفات الله تعالى في القرآن نحو قوله تعالى: □لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثَةٌ وَوَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهٌ وَاحِدٌ... □ (المائدة/73) نفى الكلّ إلا الواحد [14 b]

<sup>1</sup> في (و): يغتنمون بها.

<sup>2</sup> في (و): تشبيه.

<sup>3</sup> في (ب): خلقه.

<sup>4</sup> في (و): ند.

<sup>5</sup> "ولا شبه لصنائه، عظيم لا كعظمة الأعظم وكبير لا ككبرياء الأكابر" ساقط من (و).

<sup>6</sup> في (ب): عالم.

<sup>7</sup> "إله سواه" ساقط من (و).

وحكم بكفر من قال: أنه "ثالث ثلاثة" وهم النصارى، وقال في موضع آخر: □... وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهٌ وَاحِدٌ... □ (المائدة/73) نفى الإله نفيًا عامًا لأنه ذكر نكرة في موضع<sup>1</sup> النفي ثم اثبتني لها واحدا بقوله: □... إلا إله... □ ولو اقتصر على قوله: □... إلا إله... □ أفاد وجود إله فحسب، لأنه ذكر الإله<sup>2</sup> نكرة في موضع الإثبات فيخص<sup>3</sup> كيف وهو أنه وصف بالواحد فقال: □... إِلَّا إِلَهٌ وَاحِدٌ... □ فيكون واحداً في الوحدة<sup>4</sup> لا ثاني له في الوجدانية أحداً ذاتاً وفرداً مجرداً صفاتاً لا يشبه ذاته بالذوات في الذاتية ولا صفاته بالصفات في الصفاتية معما أنه واحد لا يتجزى محال التجزي ولا يتثنى محال التثنية، ليس لذاته قدس<sup>5</sup>، ولا لصفاته حد<sup>6</sup>، فافهم. وقال أيضا: □... لَمَنْ أَلْمَلِكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ □ (غافر/16) وقال: □... أَرْبَابٌ مُتَّفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ □ (يوسف/39) وأمثال ذلك في القرآن كثير وكفاك ما أشرنا إليه من التفسير وسيأتي بعض الكلام على مثل ذلك في تفسير □ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ □ (الإخلاص/1) وفي تفسير: □... لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ □ (الشورى/11) وتفسير: □ أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ... □ (الجاثية/23) وغير ذلك من الآيات الواردة في التوحيد ونفي الشرك.

قوله تعالى: □ وَمَنْ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَاداً يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ □ (البقرة/165)

يعني: إن بعض الناس جعل لله نداً وشريكاً في حبه حيث يحبه كما يجب المؤمن ربه تعالى وما ذلك التند<sup>7</sup> فهو كل شيء يحبه الإنسان لا الله تعالى وهو غير الله تعالى كالنفس والمال والأهل والولد والجاه وأنواع الشهوات والدنيا بجميع ما فيها والآخرة، بجانبها وسائر ما فيها من النعيم، ثم كيف يتخذ شيئاً آخر لله تعالى نداً بأن يحبه كما يجب الله تعالى فإن ذلك إشراك في المحبة وربما يجب أشياء من الدنيا والآخرة ولا يجب الله تعالى وهذا كفر محض في الحب لا إشراك فيه وهو أقبح من الإشراك في النظر وكان قضية ظاهرة هذه الآية؛ أن كل من أحب شيئاً آخر مع الله تعالى أو دون الله تعالى أن يكون كافراً مشركاً في الشريعة، [15 a] إلا أنه عُفي في الشرع لأن الإحتراز عن ذلك متعذر.

وقوله تعالى: □... وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ... □ (البقرة/165) دليل على العفو أيضاً لأنه يدل ذلك

على: أن المؤمنين يحبون غير الله تعالى لكنهم اشد حبا لله، وحبهم لغير الله ضعيف أما في طريق المشايخ: غير معفي

1 في (و): بزيادة " آخر".

2 في (ب): إلا الله.

3 في (و): فينحصر.

4 في (و): الواحدية.

5 في (و): ند.

6 في (ب): جد.

7 في (ب): بند.

بل هو مأخوذ به، ويصير مشركاً. روي عن أبي يزيد رحمة الله عليه: مَنْ أَحَبَّ اللَّهُ لِبِرِّهِ فَهُوَ مُشْرِكٌ وَمِثْلُ ذَلِكَ رُوي<sup>1</sup> عن غيره من مشايخ الصوفية مثل جنيد والشبلي وغيرهما. واعلم أنّ مشرك الطريقة لا يكون كمشرك الشريعة فإن هذا المشرك في الحجة لا يخرج به عن الإيمان شرعاً ويبقى مؤمناً باتفاق المشايخ كاتفاق الفقهاء على ذلك، فافهم. وظاهر الآية حجة لأبي يزيد ومن تابعه.

قوله تعالى: □ يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلالًا طَيِّبًا... □ (البقرة/168)

أي: كلوا حلالاً في الشرع طيباً عن الشبهات والكرهات.

□... وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُواتِ الشَّيْطَانِ... □ (البقرة/168)

يعني: لا تتبعوا سبيل الشيطان ومذاهبه في الأكل وغير الأكل، واتبعوا شريعة ربكم وسُننَ نبيكم □ إِيَّاهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ □ (البقرة/168) بين العداوة.

□ إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ... □ (البقرة/169)

بالبقائح والمعاصي الكبائر والكذب على الله تعالى □... مَا لَا تَعْلَمُونَ □ (البقرة/169) ومن الناس من ينكر وجود الشياطين<sup>2</sup> فضلاً من العداوة ومنهم من لا ينكر وجودها ولكن<sup>3</sup> ينكر عداوتها ومكنتها من العداوة والمغالطة والإضلال والتلبس وهذا باطل مردود بهذه الآية وبآيات كثيرة في القرآن، وربما سيأتي بعض ذلك من بعد إن شاء الله. فأما الأولياء والعرفاء فإنهم يشاهدون الشياطين ويحاربونهم مجاهرة.

قوله تعالى: □ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ... □ (البقرة/186)

ففي الآية دلالتان: أحدهما: على قرب الذات، لأنه قال: □... فَإِنِّي قَرِيبٌ... □ وكلمة "إني" ينصرف إليه تعالى ذاته، ثم وصفه بكونه قريباً فافتضى أن يكون قريباً من العبد بذاته، حيث ما كان [15 b] العبد. وقال في آية أخرى: □... وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ □ (ق/16) أي: نحن أقرب إليه منه ومن بدنه بجميع أجزائه وأبعاضه، فعلم منه ما لا يعلم، ونقدر عليه ما لا يقدر هو، ونرى منه ما لا يرى هو ونحن لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض<sup>4</sup>، ولا نبعد عنه قط، فكنا أقرب منه بدلالة هذه الوجوه. وقال في آية أخرى:

<sup>1</sup> "روي" ساقط من (و).

<sup>2</sup> في (ب): بزيادة "ومكنتها".

<sup>3</sup> في (و): لا.

<sup>4</sup> "في السموات ولا في الأرض" ساقط من الأصل، والمثبت من (و، ب).

□ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ □ (الواقعة/85) معناه على مثل<sup>1</sup> ما سبق<sup>2</sup> ظاهر، فان قال: قال أهل النفس والتأويل: ونحن أقرب إليه بالعلم والقدرة لا بالذات، قلنا هذا عُذُولٌ عن ظاهر الآية وفيه فساد<sup>3</sup> ولا فائدة فيه أما بيان أنه عُذُولٌ فظاهر، لأنه قال: □... وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ... □ ولم يقل بالعلم والقدرة أو غير ذلك وقوله: □... وَنَحْنُ... □ ينبئ عن الذات دون الصفات وهو العلم والقدرة ولهذا لو قال الجاهل أو العاجز: "وَنَحْنُ" صح كلامه، وكان حقيقة، فاعلم أن كلمة "نحن" لا ينبئ عن العلم والصفة، وكان تأويلكم عدول عن ظاهر الآية، وأما بيان ما فيه من الفساد هو أنه جعل العلم والقدرة إلهاً لكون الله تعالى قريباً بهما إلى ما شاء، وصفات الله تعالى لا يكون إلهاً ولا صنائعه بعلة فافهم. وأما بيان أنه لا فائدة فيه هو أن العلم والقدرة صفتان له تعالى لا يعزبان عن الذات الموصوف بهما، فإذا كان العلم والقدرة قريباً من العبد أو كان الله تعالى قريباً بالعلم والقدرة، كان الذات قريباً لا محالة. ثم إن ذلك فاسد من وجه آخر وهو من حيث<sup>4</sup> أنه تسليم لما نقول نحن كيف ما كان، لأنه يقول صريحاً بأنه قريب منه غير أنه يزعم أنه قريب بآلة العلم والقدرة حيث يقول أنه قريب منه بالعلم والقدرة وهذا ظاهر تفهم إن شاء الله وحده. والدلالة الثانية في الآية قوله: □... أَجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ... □ ولو دعا الله تعالى مؤمناً أن يقلب العصا حيةً، والحجر ذهباً، وأن يطوي له الأرض وأمثالها، فإنه يجب [16 a] عليه تعالى أن يجيبه، وفاءً بما وعده<sup>5</sup>، وقضية ذلك أن يكون إجابة الدعوة لعامة الخلق ويكون ذلك في مطلق الأدعية، وأنه لا يكون في العقلاء أحد يدعو الله تعالى إلا وقد يجيب الله تعالى بعض دعواته، وليس في الآية إجابة عموم الدعوات لعموم الناس، غير أنه لا يجيب لعموم الخلق دعواتهم إلى أعمال خارقة للعادات صيانة للمعجزات الأنبياء صلوات الله عليهم، من أن يصير عادة عامة، وهذا لا نزاع فيه وإنما يجب ذلك للأولياء وفيه خلاف العلماء، وظاهر الآية تدل<sup>6</sup> على إجابة مطلق الدعوات فإذا لم يجبه لعامة الخلق وجب<sup>7</sup> أن يجيبها للخواصّ وفاءً بما وعد في الآية، واحترازاً عن الخُلْفِ.

قوله تعالى: □ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ... □

(البقرة/208)

<sup>1</sup> "مثل" ساقط من (ب).

<sup>2</sup> في الأصل: ذلك والمثبت من (و، ب).

<sup>3</sup> "فساد" ساقط من (و).

<sup>4</sup> "وهو من حيث" ساقط من (و).

<sup>5</sup> في (و): وعد.

<sup>6</sup> في (ب): يدل.

<sup>7</sup> في (و): وجبان.



إعلم أنّ السُّلَمَ في التصوف هو؛ موت النفس عن الصفات الذميمة وعن الدنيا والآخرة مع أنّ حي قائم معه لا يتحرك ولا يسكن إلا لله تعالى، وما هو خلاف ذلك ليس بسلم، لأنّ الخصومة قائمة بقدر ما لم يميت<sup>1</sup> وشرطنا أن يكون ذلك السلم حال حياته، لأن هذا خطاب الإحياء في الدنيا بإقامة التكاليف دون أهل المقابر.

قوله تعالى: □ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِّنَ الْعَمَامِ وَالْمَلَائِكَةِ □ (البقرة/210)

أي: يأتيهم الله ذاته في ظلل من العمام على رأي العين والبصيرة منهم<sup>2</sup> مع أنّ الحركة والانتقال محال له تعالى عند علماء عموم الإسلام، وهكذا عند عموم مشايخ الصوفية، فأما علماء الإسلام قالوا: الإتيان والمجيء والذهاب والخروج والدخول لذات الله تعالى محال وإنما المراد من ذلك الآية: إتيان أمره تعالى كما قال في آية أخرى: □ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرُ رَبِّكَ... □ (النحل/ 33) فأما الأولياء وأهل البصائر من العارفين يعلمون ذلك مشاهدة ولا يشكون فيه أنه تعالى يأتي في ظلل من العمام وغيره إذ هم [16 b] يشاهدون ذلك غير أنه غلط فيه كثير منهم، حيث رأوه يأتي ويتزل، فظنوا أنه كان في مكان دون مكان فيأتي من حيث هو إلى هذا المكان فقالوا: إذاً هو على العرش يتزل منه ويصعد إليه، وهذا غير صحيح، لأنه تعالى في كل مكان لا يبعد عن مكان ولا عما في مكان فكيف يتزل ولم يتزل وإلى ماذا يتزل وهو عند كل شيء بذاته على ما عرف من قبل أيضاً<sup>3</sup> ويعرف من بعد أيضاً والذي يروونه حي ويأتي ويمر ويتزل ويرتقي فذاك من صفات مرآتهم التي يروونه بها وهو روح القدس هكذا أخبرني حين سألته عن ذلك وذاك المرأة هو الذي يتزل ويصعد وكان على<sup>4</sup> شبه مرآة ترى وجهك فيها فإن رفعت المرأة رأيت وجهك أعلى منك وإن وضعت على الأرض رأيت وجهك في الأرض وإن نقلت المرأة يمينا أو شمالاً رأيت وجهك ينتقل معها كيف ما دارت المرأة، وكذا لو حيلت المرأة بغير نقل، فافهم. هذا هو تفسير الإتيان له تعالى مع أنه في كل مكان ثم أمثال ذلك في القرآن كثير أيضاً نحو قوله تعالى<sup>5</sup>: □ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ... □ (الأنعام/158) وقال في سورة التوبة: □...فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ... □ (24) وقال تعالى: □ وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا □ (الفجر/ 22) وسيأتي بعض الكلام في السير في الله ومرآة روح القدس في سورة الحج إن شاء الله.

<sup>1</sup> في (و): تمت.

<sup>2</sup> "منهم" ساقط من (ب).

<sup>3</sup> "أيضاً" ساقط من (و).

<sup>4</sup> "على" ساقط من (و).

<sup>5</sup> "مع أنه في كل مكان ثم أمثال ذلك في القرآن كثير أيضاً نحو قوله تعالى "ساقط من (و).

قوله تعالى: □...وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ... □ (البقرة/235)

يعني؛ فاحذروا أن يكون في أنفسكم غيره أو محبة غيره أو إرادة غيره أو أنس بغيره، فإن ذلك حرام محض وكفر قبيح أو شرك مطلق فإن كان عفواً في الشريعة فغير معني في الطريقة، وجزاؤه: الإنقطاع عنه ذاته، قوله: □...فَأَحْذَرُوهُ... □ الهاء: كناية راجعة إلى ذاته، فافهم.

قوله تعالى: □...وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ... □ (البقرة/245)

يقبض أحباءه عن كل ما سواه، ويبسطهم إليه [a 17] وهو الجذبة فافهم.

قوله تعالى: □...إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ... □ (البقرة/248)

الكلام في السكينة سيأتي في سورة التوبة إن شاء الله تعالى.

قوله تعالى: □...وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ... □ (البقرة/253)

إعلم أن روح القدس؛ شيء من خلق الله تعالى، إذا لازم عبداً صدر منه العجائب كإحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص، وليس هذا جبريل عليه السلام، لأن ذاك ملك وليس هذا ملكاً، وهل يكون ذلك لسائر الأنبياء والأولياء؟ نعم، يكون لعمومهم لكنه يتفاوت<sup>1</sup> قلة وكثرة وقوة وضعفاً وأدناها: ما يفيد كرامات عيانية، وأعلاها: ما يفيد المشاهدة والمعينة والقرب إليه، والبسط معه والأنس والتمكين في البقاء ونفي الفناء وما فوقها.

قوله تعالى: □...إِلَّا هُوَ إِلَهٌ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ... □ (البقرة/255)

قوله: "الله" قد تم الكلام لما ذكرنا من قبل، أن اسم الله تعالى متضمن<sup>2</sup> به<sup>3</sup> لجميع أسماء الله تعالى وصفاته جل وعلا ثم ابتداء وقال: □...إِلَّا هُوَ إِلَهٌ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ... □ الحي<sup>3</sup>: بلا علة به كل حي حي قيوم: قائم دائم أبداً على كل حي وميت، لا قيام إلا به، به يقوم ما سقط، ويستقيم ما أعوج، يعني: لا شيء يصلح<sup>4</sup> معبوداً لها مفراً، ملجئاً، منبراً، حافظاً، مطلوباً، محبوباً، مراداً، مرغوباً إلا هو الحي بلا محي وهو محي كل حي القيوم القائم الدائم بذاته على إقامة قوام كل قائم لا يقوم قائم إلا به. □...لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ □ ولا موت ولا

<sup>1</sup> في (و): تفاوت.

<sup>2</sup> "به" ساقط من (و).

<sup>3</sup> "الحي" ساقط من (ب).

<sup>4</sup> في (ب): بزيادة "لها".

مرضٌ ولا سهوٌ ولا غفلةٌ ولا ريبٌ ولا بدآ هو خالق النوم والسنة والعلل والآفات، مقدسٌ عن كل نقصٍ وعيبٍ.

ثم وصف مُلكه فقال: □...لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ... □ (البقرة/255)

أي: هو مالك الكل والكل له مُلكٌ وملكوتٌ وعبيدٌ ومملوكٌ ورهينٌ مرفوقٌ أسيرٌ، محتاجٌ إليه كل عيالٍ عليه فقيرٌ ضعيفٌ ذليلٌ لديه له على كل<sup>1</sup> عزةٌ وعظمةٌ وكبرياءٌ وجبروتٌ، أن كل من في السماوات والأرض إلا آت الرحمن عبداً، وعنت [17 b] الوجوه للحي القيوم وخاب له<sup>2</sup> كل جبارٍ عبيدٍ.

□...مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ... □ (البقرة/255)

من ذا الذي يقوم عنده إلا بإذنه حتى يشفع بإذنه أو بغير إذنه لا بد من الإذن بالقيام في مقام الشفاعة عنده، لا بد من الحضور عنده، ولا بد من الإذن بالشفاعة، ولا بد بعد هذا الإذن وبعد<sup>3</sup> الحضور عنده من الإغاثة<sup>4</sup> والتوفيق<sup>5</sup> والإقدار والتمكين من الشفاعة حتى يصح منه الشفاعة وكل ذلك بيد الله تعالى وإذنه جلّ وعلا.

ثم وصف كمال علمه فقال: □...وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ... □ (البقرة/255)

أي: لا يعلمون شيئاً من معلوماته المكونة إلا ما شاء ولمن ارتضى من نبيٍّ أو وليٍّ، كما قال في موضع آخر: □ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا \* إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ... □ (الجن/26—27)

□وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ □ (البقرة/255)

أي: لا نهاية لعرشه وكُرسِيه الذي هو مكانه الرفع.

□...وَلَا يُؤُودُهُ حِفْظُهُمَا... □ (البقرة/255)

أي: حفظ السماوات والأرض، لأن عرشه وكُرسِيه الذي هو مكانه ليس شيئاً يُحتاج إلى الحفظ فكما ذاته تعالى ليس كمثله شيء، مستغنياً عن الحفظ، كذلك مكانه وعرشه وكُرسِيه فافهم.

<sup>1</sup> " كل " ساقط من (و).

<sup>2</sup> " له " ساقط من (و).

<sup>3</sup> في (ب): بزيادة " هذا ".

<sup>4</sup> في (و،ب): الإعانة.

<sup>5</sup> في (و): والتوفيق.

□... وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ □ (البقرة/255) لا غاية لتعالیه ولا نهاية لعظمته.

قوله تعالى: □ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنِ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى □ (البقرة/256)

قيل: العروة الوثقى؛ "لا إله إلا الله" وقيل: النبي محمد عليه السلام وعندي: هو الإيمان الذي كتب الله<sup>1</sup> تعالى في قلوبهم مع الروح الذي أيدهم الله تعالى به<sup>2</sup> وهو السرّ. قال تعالى: □... كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنْهُ... □ (المجادل/22)

قوله تعالى: □ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَىٰ قَالَ أُولَئِمُتُؤْمِنُونَ قَالِ بَلَىٰ وَلَكِنْ لِّيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي... □ (البقرة/260)

يعني: بلى، أنا مؤمنٌ موقنٌ ولكن ليزيد إيقاني، وهذا دليل على أن الإيمان يزيد فيصير طمأنينة وهو الذي يُسميه الصوفيّة يقيناً خلافاً لبعض الناس وهكذا كما أن إيمان المقلد يزيد بالاستدلال فيكون أفضل باتفاق العلماء فكذلك [18 a] إيمان المُستدلّ يزيد فيصير يقيناً وطمأنينة ثم ذلك الزيادة بماذا يكون؟ نقول: بالرؤية والوجدان بالحواس، ولهذا: □... قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَىٰ □... □... لِّيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي... □ ولأن حصول اليقين بمشاهدة المشاهدات واحتساس المحسوسات متفق عليه عند العقلاء ولا شك فيه، وقد ذكرنا بعض الكلام في اليقين في ابتداء السورة فافهم. وهذه دلالة على أن الإيمان مع الشك كائن ولا ينفيه الشك حيث قال: □... أُولَئِمُتُؤْمِنُونَ قَالِ بَلَىٰ وَلَكِنْ لِّيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي... □ وسيأتي بعض الكلام في ذلك<sup>3</sup> في سورة يونس عند قوله تعالى: □ فَإِن كُنْتَ فِي شكٍّ مِّمَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ... □ (94).

قوله تعالى: □ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ... □ (البقرة/267) إلى قوله: □... وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ... □ (البقرة/267) ألى قوله: □ الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ... □ (البقرة/268) إلى قوله: □ يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا □ (البقرة/269)

لهذه الآيات ظاهر وباطن فأما تفسيرها الظاهر ما بينها المفسرون في كتبهم، وأما الباطن ما عرفها العارفون من الصوفية قوله: □... أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ... □ أي: أنفقوا الجنة التي اكتسبتموها بطاعتكم فاستحقتموها جزاءً على أعمالكم وكيف يكون إنفاقها بإخراجها من القلب والسرّ بحيث لا يجبها ولا يريدتها

<sup>1</sup> " الله " ساقط من (و).

<sup>2</sup> " به " ساقط من (و).

<sup>3</sup> " في ذلك " ساقط من (و).

ويراها قيلاً وسجناً له. ومن هنا قال أبو يزيد رحمة الله عليه: لو عذبنى الله يوم القيامة لشغلني بالجنة ونعيمها. وهذا معنى قول النبي عليه السلام: {الدنيا والآخرة حرامان على أهل الله}<sup>1</sup> والحديث يأتي من بعد إن شاء الله. والدليل على صحة ما قلنا أنه تعالى قال: □...أَنْفُقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ...□ والدنيا ليس بطيب مطلق وإنما هي جيفة خبيثة<sup>2</sup> في الحقيقة ولهذا ذم الله تعالى في كثير من الآيات: □...إِنَّ مِنْ أَرْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ...□ (التغابن/14) وقال: □إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ...□ (التغابن/15) لكم. وقال: □...إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌّ وَلَهْوٌ...□ (الحديد/20) إلى قوله: [18 b] □...ثُمَّ يَكُونُ حُطَاءً وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ...□ (الحديد/20) إلى قوله: □...وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعٌ الْغُرُورِ □ (الحديد/20) وقال: □...إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ □ (العلق/6) □ وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ □ (الشورى/27) وأمثال ذلك الآيات في القرآن المتضمنة لذم الدنيا وما فيها أكثر من أن يحصى وكذلك الأحاديث الواردة في هذا المعنى لا يحصى نحو قوله عليه السلام: {حب الدنيا رأس كل خطيئة}<sup>3</sup>، {الدنيا سجن المؤمن}<sup>4</sup>، {الدنيا دار من لا دار له ومال من لا مال له ولها يجمع من لا عقل له}<sup>5</sup>، {الدنيا حرام على أهل الآخرة، والآخرة حرام على أهل الدنيا، وهما<sup>6</sup> حرامان على أهل الله}<sup>7</sup>، وقال عليه السلام: {الدنيا تغر وتضر وتمر}<sup>8</sup>، وقال: {الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا بلغة المؤمن لمعاده أو ذكر الله تعالى}<sup>9</sup> وقال: {الدنيا لا تعدل<sup>10</sup> عند الله تعالى من الخير جناح بعوضة} وفي رواية {لو كانت الدنيا ترن عند الله جناح بعوضة لما سقى منها كافراً شربة ماء}<sup>11</sup> ورؤي أن ذمياً سبَّ عمر رضي الله عنه فقال عمر: أكثر الله مالك وولدك، فقيل له: إنه يسبك فقال ألم تر كيف أجبته حيث قلت: أكثر الله مالك وولدك أي: عدوك وفتنتك وشركك وضرك قال الله تعالى: □إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ...□ (التغابن/15) □...إِنَّ مِنْ أَرْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ...□ (التغابن/14) ثبتت بهذه الجملة أن الدنيا جيفة،

<sup>1</sup> لم أعثر عليه.

<sup>2</sup> " خبيثة" ساقط من (و).

<sup>3</sup> السيوطي، الجامع الصغير ، 368/3 رقم الحديث: 3662، قال السيوطي: ضعيف.

<sup>4</sup> مسلم، الزهد والرقائق، رقم الحديث: 1، بلفظ: {الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر}؛ الترميذي، الزهد، 16، رقم الحديث: 2324؛ ابن ماجه، الزهد، 37، رقم الحديث: 4113.

<sup>5</sup> أحمد، مسند، 375/17، رقم الحديث: 24300؛ الهيثمي، مجمع الزوائد، الزهد، 510/10 رقم الحديث: 18078؛ العجلوني، كشف الخفاء، 1/410، رقم الحديث: 1315.

<sup>6</sup> في (و): الدنيا والآخرة.

<sup>7</sup> الهندي، كثر العمال، 327/1 رقم الحديث: 6071؛ العجلوني، كشف الخفاء، 410/1، رقم الحديث: 1314.

<sup>8</sup> لم أعثر عليه.

<sup>9</sup> الترميذي، الزهد، 15، رقم الحديث: 2323، بلفظ: {إن الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ذكر الله وما والاه وعالم أو متعلم}؛ هذا حديث حسن غريب؛ ابن ماجه، الزهد، رقم الحديث: 4112.

<sup>10</sup> في الأصل: يعدل. والمثبت من (و،ب).

<sup>11</sup> الترميذي، الزهد، 13، رقم الحديث: 2320، بلفظ: {لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ما سقى كافراً منها شربة ماء}؛ ابن ماجه، الزهد، رقم الحديث: 4110؛ الجامع الصغير، للسيوطي، 320/5، رقم الحديث: 7480، قال السيوطي: صحيح.

خبيثة اجتمعت الكلاب والخنازير عليها فلا يسميه الله تعالى طيباً كيف وقد ثبت أن الله تعالى يبغض الدنيا. قال النبي صلى الله عليه وسلم: { إن الله تعالى لم ينظر إلى الدنيا منذ خلقها بَعْضاً لها<sup>1</sup> }.<sup>2</sup> ورُوي عنه<sup>3</sup> عليه السلام أنه أنه قال: { إذا كان يوم القيامة ينادي منادي إلا أن فلان بن فلان قد أحب ما أبغضه الله تعالى وهو الدنيا فيؤمر به إلى النار<sup>4</sup> }. وإذا كان الحال هذه، فكيف يجوز حمل تسمية الله لما أمر باتفاقه طيباً على الدنيا، فوجب الحمل على على الآخرة، ثم وإن كان [19 a] لا بد، فيحمل على الدنيا والآخرة جميعاً لأن الآخرة أطيب.

قوله تعالى: □... وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ... □ (البقرة/267)

أي: اطرحوا أنفسكم وأولادكم وأهلكم واخرجوهم من قلوبكم فإنما خلقنا ذلك أيضاً من الدنيا وتراهما □ مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ... □ (طه/55) فلا ينبغي أن يكون قلوبكم مطرحة<sup>5</sup> للدنيا كلها أو بعضها.

قوله تعالى: □... وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ... □

(البقرة/267)

يعني: بالخبيث الدنيا معناه: إن كان لكم الدنيا لا تنفقوها بأيديكم ولكن اطرحوها على قارعة الطريق ميسلاً، فإنكم لو دتوتم منها لغركم ودتسكم وعلق بكم خبثها □... وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ... □ أي: لستم بأخذ الدنيا إلا أن صرتم غميانا بما فيها من الخبث والفساد.

□... وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ □ (البقرة/267)

اطرحوا الخبيث واعتصموا بالغني الحميد<sup>6</sup> ليغنيكم بغناه ويحمدكم بحمده.

قوله تعالى: □ الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ... □ (البقرة/268)

يخوفكم بالفقر إن رفضتم الدنيا والآخرة وتمسكتم بحبل الله واعتصمتم بذات الله واستغنيتم بصفات الله تعالى فيقول الشيطان: إذا اطرحتم الدنيا وأعرضتم عن حبها وحب الآخرة بعدها، هذا خسران الدنيا

<sup>1</sup> قال النبي صلى الله عليه وسلم: { إن الله تعالى لم ينظر إلى الدنيا منذ خلقها بَعْضاً لها } " ساقط من (ب).

<sup>2</sup> الهندي، كثر العمال، 328/1، رقم الحديث: 6102؛ السيوطي، الجامع الصغير، 276/2، رقم الحديث: 1780، قال السيوطي: ضعيف.

<sup>3</sup> في (و): النبي.

<sup>4</sup> لم أعثر عليه.

<sup>5</sup> في (و): مطروحاً.

<sup>6</sup> " الحميد " ساقط من (و).

والآخرة، فماذا تدفع حاجتك وكيف تقضي شهوتك<sup>1</sup> وليس لك شيء، والله وما أنت إلا مجنون، كما قَاسَمَهُمَا من قبل...إِي لَكُمَْا لَمِنَ النَّاصِحِينَ □ (الأعراف/21) □ فَذَلَاهُمَا بِغُرُورٍ... □ (الأعراف/ 22)

□ وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ مَغْفِرَةً مِّنْهُ وَفَضْلًا... □ (البقرة/268)

مغفرة لخطاياكم وفضلا بقربه مكافاة على طرح الدنيا والآخرة.

قوله تعالى: □ يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا... □ (البقرة/268)

يعني: بالحكمة حكمة المعرفة فإن من عرف الله تعالى حق عرفانه سقط عن عينه الدنيا والآخرة بجميع

ما فيها،<sup>2</sup> □...فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا... □ بقربه وبالأنس به وبالاستغناء من غيره به تعالى وتقدس وسلام.

## سورة آل عمران

بسم الله الرحمن الرحيم

[19 b] □ الم □ (آل عمران/1)

ألف: هو الله وحده، لام: لا إله إلا هو الحي القيوم، ميم: محمد رسول الله الذي نزل الكتاب عليه، ثم

فسر الله تعالى هذه الحروف المقطعة بقوله: □ أَلَلُّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ □ (آل عمران/2) □ أَنْزَلَ عَلَيْكَ

الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ... □ (آل عمران/3). قوله "الله": تفسير الألف الأول. □ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ

<sup>1</sup> في (ب): شهواتك.

<sup>2</sup> " يعني: بالحكمة حكمة المعرفة فإن من عرف الله تعالى حق عرفانه سقط عن عينه الدنيا والآخرة بجميع ما فيها " ساقط من (ب).

أَلْحَى الْقِيَوْمُ □ تفسير اللام. □ نَزَلَ عَلَيْكَ الْكُتُبَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ □ تفسير الميم، فافهم. معناه: أن الله تعالى مُقَدِّمٌ ذكر ذاته الله ثم ذكر وحدانيته وصفاته □ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ أَلْحَى الْقِيَوْمُ □. ثم ذكر النبي محمد المصطفى صاحب الكتاب المتزل عليه بالحق المصدق لما بين يديه.

قوله تعالى: □ وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ مِنْ قَبْلُ هُدًى لِلنَّاسِ... □ (آل عمران/4)

يعني: التوراة والإنجيل هدى للناس إلى معرفة قرب محمد مع الله تعالى الذي □... لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ... □ (آل عمران/6) لقرب الميم من اللام والألف في أول السورة. ومن أراد من علماء العامة أن يعرف ذلك من التوراة والإنجيل فعليه أن يرجع إلى كتابنا "الجامع لدلائل النبوات"، ويطالع ما استخرجنا من الآيات والنصوص الدالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم، وفضيلته عند الله تعالى في التوراة والإنجيل والزبور وغير ذلك من كتب الانبياء المتقدمة، أما مشايخ الصوفية يعرفون ذلك من غير واسطة فافهم.

قوله تعالى: □ هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ... □ (آل عمران/6)

رَوِيَ عن محمد بن علي الباقر أنه قال: □ هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ... □ الأنوار والظلمات.<sup>1</sup> قال النبي عليه السلام: إن الله خلق الخلق في ظلمة وألقى عليه نوراً من نوره فمن أصابه ذلك النور اهتدى ومن أخطأ ضل<sup>2</sup>. قال الله تعالى: (أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّن رَّبِّهِ □ (الزمر/22) [20 a] والصحيح عندي؛ ما بينا نحن في فصل ماهية الروح والنفس في كتاب "عيون المعارف" من الأحاديث. ثم قوله: □ هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ □ يرجع إلى كيفية الصور والهيآت والطول والعرض والجمال والألوان وأشباهها، ويكتب في قلبنا<sup>3</sup> الإيمان، كما قال: □... كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنْهُ... □ (المجادلة/22)، ويحتم ويطلع على قلب الآخر كما قال: □ خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ... □ (البقرة/7) وقال: □ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ □ (النساء/155)

قوله تعالى: □ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ

مُتَشَابِهَاتٌ... □ (آل عمران/6)

<sup>1</sup> السلمي، حقائق التفسير، 86/1.

<sup>2</sup> الترمذي، الإيمان، 18، رقم الحديث: 2642؛ أحمد، مسند، 338/6، رقم الحديث: 6854، الهيثمي، مجمع الزوائد، القدر، 398/7، رقم الحديث: 11813؛ السيوطي، الجامع الصغير، 148/2، رقم الحديث: 1733، قال السيوطي: صحيح.

<sup>3</sup> في (و): قلوبهم.



أي: شبيهات بما ليس بمراد<sup>1</sup> ولا حق في ظاهرها.

□... فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ... □ (آل عمران/7)

أي ميل إلى غير الصواب أو ختم وطبع والعياذ بالله.

□... فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ... □ (آل عمران/7) أي ما فسد وشابه الحق الصواب. □... أَبْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ... □

(آل عمران/7) يعني: الفساد وطلباً لتأويله.

□... وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ... □ (آل عمران/7)

فالوقف هنا والراسخون في العلم، هم العلماء المتصوفة الذين لهم نصيب تام من علوم الشرع وحظ وافر من علم<sup>2</sup> المعارف والحقائق، فهم يوقنون ماهية معاني<sup>3</sup> المتشابهات بناءً على المشاهدات والمكاشفات. □... آمنا به كل من عند ربنا... □ (آل عمران/7) يعني: يقول المؤمنون والعارفون جميعاً: آمنا به وصدقنا وكل من عند ربنا.

□ رَبَّنَا لَا تُرِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا... □ (آل عمران/8)

وعن جعفر الصادق: □ لَا تُرِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا... □ إليك،<sup>4</sup> وهو الصحيح فإن قلت: كيف يزيغ الله<sup>5</sup> قلب المؤمن عن الإيمان وقد أمره أي أمر الله الإيمان به قال الله تعالى: آمنوا بالله في جميع كتبه وبلسان جميع أنبيائه وكرر كثيراً<sup>6</sup> قلنا: لا بل إذا زاغ قلبه عن الإيمان بما غاب عنه من الحق يزيغ الله قلبه عن مشاهدة ما شاهد منه بأن يحجبه عنه، والمشاهدة غير واجبة على الله تعالى ولا على العبد، فجاز الحجاب عنه. وهذا السؤال والجواب إنما جاء على كلام جعفر ومثل ذلك قول الله تعالى: [20 b] □... فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ... □ (الصف/5) أي: لما مال بنو إسرائيل عن الإيمان بنبوّة عيسى ومحمد صلوات الله عليهم، أزاغ الله قلوبهم عن تصديق أنبيائهم السابقة، حتى اشتغلوا بتحريف التوراة وتغيير الزبور وغيرها من كتب أنبياء السابقة التي فيها

<sup>1</sup> "مراد" ساقط من (و).

<sup>2</sup> في (ب): علوم.

<sup>3</sup> في (و): معنى.

<sup>4</sup> السلمي، حقائق التفسير، 88/1.

<sup>5</sup> "الله" ساقط من (ب).

<sup>6</sup> "أي أمر الله الإيمان به قال الله تعالى: آمنوا بالله في جميع كتبه وبلسان جميع أنبيائه ذكر كثيراً كثيراً" ساقط من الأصل والمثبت من (و، ب).

نبوة عيسى ومحمد عليهم السلام. قوله: □...وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً... □ (آل عمران/8) أي: مزيداً من معاينة جمالك ومشاهدة جلالك ومعرفة كمالك في كل لحظة مزيداً دائماً لا ينقطع أبداً.

قوله تعالى: □زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ... □ (آل عمران/14) إلى قوله: □قُلْ أُوْتِبْتُكُمْ بِخَيْرٍ مِّنْ ذَلِكُمْ... □ (آل عمران/15) إلى قوله: □...وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ □ (آل عمران/15) يعني: مَنْ أَعْرَضَ عَمَّا زُيِّنَ لَهُ فِي الدُّنْيَا، فَالْجَنَّةُ وَمَا فِيهَا لَهُ، وَهُوَ خَيْرٌ لَهُ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا وَزِينَتِهَا، ثُمَّ قَوْلُهُ: □...وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ... □ يعني: الرِّضْوَانُ مِنَ اللَّهِ خَيْرٌ لَهُ مِنَ الْجَنَّةِ بِجَمِيعِ مَا فِيهَا، فَإِنَّ الرِّضْوَانَ صِفَةٌ مِنْ صِفَاتِهِ<sup>1</sup>، وَهُوَ الْوَسِيلَةُ إِلَى الْقُرْبِ الْأَعْلَى بِالمشاهدة والمعاينة، ولهذا<sup>2</sup> قال الله تعالى في آية أخرى: □...وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ... □ (التوبة/72) واعلم: أَنَّ فِي عَالَمِ الْجَبْرُوتِ شَجَرَةً لَا يَعْلَمُ قَدْرَ طُولِهَا وَكَثْرَةَ أَغْصَانِهَا وَنَفَاذِهَا فِي الْجَوَانِبِ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى وَهِيَ طَاهِرَةٌ، مَقْدَسَةٌ وَأَصْلُهَا الْأَسْفَلُ فِي فِرَادِيسِ الْقُدُسِ وَهِيَ صَافِيَةٌ كَالْمَاءِ الرُّلَّالِ أَوْ كَمِثْلِ الْبَلُّورِ لَهَا مِنَ اللَّوْنِ شِبْهُ خُضْرَةٍ، يُسَمَّى ذَلِكَ شَجَرَةَ الرِّضْوَانِ، مَنْ أَصَابَهَا فَقَدْ أَصَابَ الرِّضْوَانَ الْأَكْبَرَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى. وَاعْلَمْ: أَنَّ الرِّضْوَانَ مَعَ الْخَلَّةِ كَصِئْوَانٍ مِنْ شَجَرَةِ الْمَحَبَّةِ مَحَبَّةِ اللَّهِ تَعَالَى وَقَدْ تَكَلَّمْنَا فِي الْخَلَّةِ وَالرِّضْوَانِ فِي كِتَابِ الْخَلَّةِ وَلَا نَعِيدُهَا.

قوله تعالى: □شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ... □ (آل عمران/18)

شهد الله وهو أصدق الشاهدين وهو أعلم بما شهدوا الشهادة الصادقة الكاملة التامة لا يصح إلا بمعاينة ما شهد به معاينةً كاملةً تامةً. قال عليه السلام: {إِذَا عَلِمْتَ مِثْلَ الشَّمْسِ [21 a] فَاشْهَدْ وَإِلَّا فَدَعُهُ} <sup>3</sup> وما شهد المشهودُ به كما هو إلا هو، والمشهود به نفي الهيئة الكل وإثباتها له تعالى وحده العزيز<sup>4</sup> ولا يشاهده كما هو أحد إلا هو، بل لا يعلمه أحدٌ كما هو إلا هو، ولهذا قال تعالى: □...وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا □ (طه/110) فلا يتأتى لهم الشهادة بثبوته فكيف بوحدانيته، إذ الوحدانية إنما يتم بمشاهدة نفي الكل لهاً سواه، ولا يشاهد ذلك سواه، ولو شاهد غيره شمةً من الوحدانية تاه وتخيّر وشهادة التائه فيما يشهد به مردودة<sup>5</sup> إليه

<sup>1</sup> في (ب): صفات الله.

<sup>2</sup> "ولهذا" ساقط من الأصل والمثبت من (و، ب).

<sup>3</sup> الحاكم، أبو عبد الله الحاكم النسابوري، المستدرک علی الصحیحین، - دار الحرمین، القاهرة، الطبعة الأولى، 1417هـ - 1997م - الأحكام، 198/4 رقم الحديث: 7124 بلفظ: {يا ابن عباس، لا تشهد إلا على ما يضيء لك كضياء هذا الشمس. وأوماً رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بيده إلى الشمس.} هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه.

<sup>4</sup> "العزيز" ساقط من (ب).

<sup>5</sup> في (و): مردود.

ومنهم من لا يشاهد ذلك إلا عند فئائه، وهم الأكثرون ولا شهادة للفاي في فئائه فعلم أنه لا يصح<sup>1</sup> شهادة غير الله تعالى ذلك غير أن الله تعالى شرف الملائكة المقربين وأنبيائه المصطفين وأوليائه المختارين بان نزلهم منزلة الشاهدين بذلك بعد أن مكّنه من مشاهدة ذاته ومعاينة صفاته على قدر ما وسع لها قلوبهم وأرواحهم، فشهدوا بذلك على مقامهم ومنزلهم في عوالم الحقائق.

فقال تعالى: □ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ... □ (آل عمران/18)

وهم الأنبياء والأولياء العرفاء والشهداء وأقوالهم في هذه الشهادة. من ارتقى إلى عالم البقاء فوق الفناء وهو فناء الفناء فافهم. قال جعفر الصادق رضي الله عنه: شهد الله بوحدانيته وأحديته وصمديته وشهدت الملائكة وأولو العلم بتصديق ما شهد هو لنفسه.<sup>2</sup> وقال سهل ابن عبد الله: شهد لنفسه بنفسه وهو مشاهدة ذاته واستشهد من استشهد من خلقه قبل خلقه لهم<sup>3</sup> قال ابن عطاء:<sup>4</sup> إن الله شهد لنفسه بالفرديّة والصمدانية والأحادية ثم خلق الخلق فشغلهم بعبادة هذه الكلمة فلا يطبقون حقيقة عبارتها لأن شهادته لنفسه حق [21 b] وشهادتهم له بذلك رسم فأتى يستوي الحقائق مع الرسوم.<sup>5</sup> وقال المرئي: دخل الحسين ابن منصور مكة فسئل عن شهادة الذر للحق بالوحدانية وعن التوحيد فتكلم فيه حتى نسينا التوحيد فقلنا: هذا يليق بالحق فقال: هذا يليق به من حيث رضي به نعتاً وأمرأً ولا يليق به وصفاً وحقيقة<sup>6</sup> كما رضي بشكر الشكر وأنى يليق شكرنا بنعمه.<sup>7</sup>

قوله تعالى: □ قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمُلْكِ... □ (آل عمران/26)

ولقد رأيت في المنام فسألت عن اسم الأعظم ما هو قال: اللهم أعلم أن الملك في الحقيقة عالم الحقيقة □... تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ... □ بقدر ما يسعه □... وَتَتَرَعُّ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ... □ كما نزع من إبليس وبلغام<sup>8</sup>

<sup>1</sup> " يصح " ساقط من الأصل والمثبت من (و، ب).

<sup>2</sup> السلمي، حقائق التفسير، 90/1.

<sup>3</sup> التستري، أبو محمد سهل بن عبد الله، تفسير القرآن العظيم، دار الكتب العلمية، بيروت، 2007م، ص: 96.

<sup>4</sup> هو: أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ سَهْلِ الْأَدْمِيِّ، الرَّاهِدِيُّ، الْعَابِدِيُّ، الْمَتَأَلِّهِ، من كبار الصوفية وعلمائهم، وهو من أقران الجنيد، وصحب إبراهيم المارستاني، مات سنة تسع وثلاثمائة، في ذي القعدة. (أنظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، 256/14؛ القشيري، الرسالة القشيرية، ص: 97).

<sup>5</sup> السلمي، حقائق التفسير، 90/1.

<sup>6</sup> في (و، ب): حقيقة ولا وصفاً.

<sup>7</sup> السلمي، حقائق التفسير، 90/1.

<sup>8</sup> أنظر: الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملّي، أبو جعفر، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، المحقق: أحمد محمد شاكر - مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى، 1420 هـ - 2000 م، 259/13.

وأمثالهما، □...وَتُعَزُّ مَنْ تَشَاءُ...□ يَخْلُقُهُ بِأَخْلَاقِهِ □...وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ...□ يكلمهم<sup>1</sup> إلى إختيارهم ويفوضهم<sup>2</sup> إليهم فينسلخ من العزّ والملك كما انسلخ بلعم ابن باعورا<sup>3</sup>، أعادنا الله مع جميع المؤمنين والمؤمنات عن أمثالها.

□...بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ □ (آل عمران/26)

أي: بيدك الملك والعزّ وإنك قادر على أن تنعم بما تشاء على من تشاء من عبادك.

قوله تعالى: □...وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ □ (آل عمران/28) قوله: □...وَيُحَذِّرُكُمُ

اللَّهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ رَؤُوفٌ بِالْعِبَادِ □ (آل عمران/30)

إِعلم أنّ التحذير من ذات الله تعالى نفسه هو الحمل على أن يكون<sup>4</sup> على ما يرضى الله تعالى به منه ولا يكون على شيء يعتناظ هو به عليه، فإنه سبب الإنقطاع منه تعالى أو نقول بعبارة أخرى؛ وهو أنّ هذا التحذير حمل على حسن الأدب عند الحضرة ودوام القيام بين يدي الحق<sup>5</sup> مرتقياً دائماً ومرتفعاً أبداً إلى أحقّ الحقائق لا يزيغ يمينا ولا يميل شمالاً ولا يلتفت إلى خلف ولا يطالع ما سفلى<sup>6</sup> منه فاما اليمين والشمال عوالم الصفات، والخلف هو الجنة والنار، والأسفل هو الدنيا وما فيها والمقصد قدامه من جهة العليا [22 a] فلو التفت إلى جهات خمس وأعرض عن المقصد الأعلى لحظة فقد إنقطع من المقصد في الحال، فالتحذير على ذلك، فافهم. ثم إن هذا الإنقطاع لحظة ربما يدوم ويبقى ثم مقيماً أبداً وربما ينقطع ويتراجع إلى أسفل الأسفل<sup>7</sup> كما رجع إبليس وبلعام بن باعورا والعياذ بالله، وربما ينقطع من عالم الحقائق بالكلية ويبقى في عالم الجنة والنار وربما يتراجع إلى الدنيا ويبقى على الإيمان من أهل الآخرة، فله الجنة والنار كما لسائر العامة، على ما شاء الله وعلى هذا كثير من المنقطعين في هذا الطريق، وأكثرهم من ينقطع عند التفاته يمينا وشمالاً ويبقى ثم ولا يرتقي من بعد ولا ينقطع مما سبق من المعارج والمقامات له في عالم الجبروت، تفهم إن شاء الله. وهذه الآية وأمثالها دلالة ظاهرة على: صدق مقالة المشايخ حيث قالوا: إن العارف لا يخاف إلا ذاته تعالى لا يخاف عذاب النار ولا فوات نعيم الجنة ولا الدنيا بجميع ما فيها، ويدل على مثل ذلك قول الله تعالى: □يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِّنْ قُوَّتِهِمْ...□ (النحل/50) وقوله تعالى: □الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ...□

<sup>1</sup> في (ب): تكلمهم.

<sup>2</sup> في (ب): وتفوضهم.

<sup>3</sup> " ابن باعورا " ساقط من (و).

<sup>4</sup> " على أن يكون " ساقط من (ب).

<sup>5</sup> في (و): الله.

<sup>6</sup> في (و، ب): سلف، لعل الثواب ما أثبتناه من الأصل.

<sup>7</sup> في (و): السافلين.

(الأحزاب/39) وقوله: □... وَيَخْشَى اللَّهَ وَيَتَّقَهُ... □ (النور/52) وقوله: □... وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهَ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ... □ (الأحزاب/37) وأمثالها في القرآن كثير، ويدلّ على مثل ذلك أيضا قول النبي صلى الله عليه وسلم: {اللهم إني أعوذ بك منك} <sup>1</sup> على ما سيأتي بيان كيفية الخوف من ذات الله تعالى والفرار منه إليه في كتاب "عيون المعارف" في فصل المعرفة عند بيان قول النبي صلى الله عليه وسلم: {لو عرفتم الله حق معرفته} <sup>2</sup> فاطلب ثمة إن شاء الله وحده. وسيأتي هنا أيضا في ابتداء سورة النساء فافهم. قوله تعالى: □... وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ □ يعني: إلى الله نفسه وذاته مصير كلّ بر أو فاجر وكل قريب وبعيد فأما الفاجر المهجور فمصيره إلى السعير المسجر بتسجير الغضب المسعّر بحطب السخط والانتقام، والمقت من الحق تعالى وكل ذلك [22 b] أعني: الغيظ والغضب والمقت والانتقام والسخط صفات الله تعالى فهذا هو تفسير مصير الكافر والفاجر إلى الله تعالى وأما مصير الأبرار إلى الله تعالى <sup>3</sup> في دار السلام <sup>4</sup> وإلى الدرجات العلى والخواص منهم المخصوصون بالقرب بالقرب منه قُرباً لا يذكر ولا يدخل تحت العبارة ولا يلتفتون إلى الجنة والدرجات.

قوله تعالى: □... وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ رَؤُوفٌ بِالْعِبَادِ □ (آل عمران/30)

يعني: رؤف رحيم غفور كما أنه محذور ذاته تعالى. اعلم: أن الحذر من الله تعالى نفسه إنما يصح لمن عرف الله تعالى وهو الذي ارتقا من عالم الإيمان إلى عالم الإحسان وتجاوز عن النفس وصلاحها وعن الدنيا وآفاتها وعرج إلى عالم الحقيقة، فأما من هو في عالم الإيمان بعد فلا يصح له الحذر والانتقاء من الله تعالى نفسه فكان ذلك أمراً بالحذر وخطاباً <sup>5</sup> للعارفين دون من دونهم.

قوله تعالى: □ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ... □ (آل عمران/31)

<sup>1</sup> مسلم، الصلاة، رقم الحديث: 222، بلفظ: عن عائشة؛ قالت: فقدت رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة من الفرائض. فالتمسته. فوقعت يدي على بطن قدميه وهو في المسجد. وهما منصوبتان. وهو يقول: {اللهم! أعوذ برضاك من سخطك. ومعاذتك من عقوبتك. وأعوذ بك منك. لا أحصى ثناء عليك. أنت كما أثنيت على نفسك}؛ أبو داود، الصلاة، 152، رقم الحديث: 879؛ ابن ماجه، إقامة الصلاة والسنة فيها، 117، رقم الحديث: 1179؛ النسائي، الاستعاذة، 62، رقم الحديث: 833.

<sup>2</sup> الهندي، كثر العمال، 320/1، رقم الحديث: 5893، بلفظ: {لو عرفتم الله حق معرفته لمشيتم على البحور، ولزالت بدعانكم الجبال، ولو خفتم الله حق مخافته لعلمتم العلم الذي ليس معه جهل، ولكن لم يبلغ ذلك أحدا، قيل: يا رسول الله ولا أنت؟ قال: ولا أنا، الله عز وجل أعظم من أن يبلغ أحد أمره كله.}؛ السيوطي، الجامع الصغير، 319/5، رقم الحديث: 7448، بلفظ: {لو خفتم الله تعالى حق خيفته لعلمتم العلم الذي لا جهل معه، ولو عرفتم الله تعالى حق معرفته لزالت لدعانكم الجبال.} قال السيوطي: ضعيف.

<sup>3</sup> "وأما مصير الأبرار إلى الله تعالى" ساقط من (ب).

<sup>4</sup> ورد في الأصل: السلم و (ب): الإسلام، والمثبت من (و) ولعل الصواب ما أثبتناه.

<sup>5</sup> في (و): حظا.

اعلم<sup>1</sup> أنّ الحبة أصلها الإرادة فتنموا أو تزداد إلى أن تصير محبة ثم لا يزال يزداد حتى يكمل. وأما الشوق والعشق: فهي محبة ملهبة، والإلتهاب إنما يحصل عند ازدياد الحبة مع فقد الوصال، فإن حصل الوصال، زال الإلتهاب، ولا يزال يزداد<sup>2</sup> حتى تكمل، فإذا كمل مع الوصال فهو الرضوان، وليس<sup>3</sup> من ضرورة الشوق والتهاب الحبة أن تكون<sup>4</sup> الحبة كاملة بل ربما تكون<sup>5</sup> ناقصة ومع هذا يلتهب إلتهاها مُحْرَقاً لفقده<sup>6</sup> الوصال وربما تكون الحبة كاملة أكمل من الشوق، ولا تكون شوقاً لوجود الوصال فافهم<sup>7</sup>. والذي يغلب على ظني<sup>8</sup>: أنّ الحبة اشتقت من الحبة التي تقع<sup>9</sup> في أرض صالح ثم تنموا وتثبت إلى أن تكمل<sup>10</sup> فتخرج حبات كثيرة ثم كذلك تزداد الحبات إلى ما لا نهاية. وقيل: اشتقت الحبة من حبة القلب وحبة القلب عين القلب والحبة تُثبتُ [23 a] فيها كالحبة في أرض صالح، فإن قال: ما علامة كمال الحبة؟<sup>11</sup> قلت: علامة كمال محبة العبد لربه تعالى: أن يبغض نفسه وأقاربه ودنياه بجميع ما فيها ويكون الجنة والنار عنده بمنزلة ويعرض عن الكل إلى الله تعالى وينسى حظوظ العاجلة والآجلة، بحيث لا يجد الحر<sup>12</sup> والبرد والجوع والعطش ولو ضرب لا يتألم ولو نودي لا يسمع ولا يفتر<sup>13</sup> عن ذكر محبوبه لحظة لا يرى ولا يريد غيره في العوالم كلها وهذا إنما يظهر من المشتاق الغالب شوقه مع فقد الوصال، فأما مع الوصال ربما يكون الحبّ أبلغ من ذلك ولا يكون هذه العلامات فافهم إن شاء الله وحده. فإن قال: هل رأيت مثل ذلك الحب<sup>14</sup> قط؟ أو علمت أحداً كذلك قلت<sup>15</sup>: ما رأيتُ لكني علمتُ كثيراً من الانبياء<sup>16</sup> والأولياء ألا ترى إلى إبراهيم خليل الرحمن حين رموه في النار أتاه جبريل عليه السلام فقال: ما حاجتك؟ فقال: حاجتي أن تخلّيني مع الحبيب ولا تراحم بيني وبينه.<sup>17</sup> وحين أمر بذبح الولد شمر أزاره وحدد سكينه وشدّ رجله ويديه وقال إسماعيل عليه السلام وهو صبيّ بعُد: (...قَالَ يَا بَتِ أَفَعَلُ مَا تُؤْمَرُ... □

<sup>1</sup> "اعلم" ساقط من (و).

<sup>2</sup> في (و،ب): زيادة "لم يزداد".

<sup>3</sup> في (و): ليست.

<sup>4</sup> في الأصل و (ب) يكون والمثبت من (و).

<sup>5</sup> في الأصل و (ب) يكون والمثبت من (و).

<sup>6</sup> في (و): لهذا.

<sup>7</sup> "وربما يكون الحبة كاملة أكمل من الشوق، ولا يكون شوقاً لوجود الوصال فافهم." ساقط من (و).

<sup>8</sup> في (ب): الظن.

<sup>9</sup> في الأصل: يقع. ولعله سهو من الناسخ.

<sup>10</sup> في الأصل: يكمل. والمثبت من (و،ب).

<sup>11</sup> "والحبة تُثبتُ فيها كالحبة في أرض صالح، فإن قال: ما علامة كمال الحبة؟" ساقط من (و).

<sup>12</sup> "الحر" ساقط من (و).

<sup>13</sup> في (ب): يفر. والمثبت من الصل و(و).

<sup>14</sup> في (و): تلك الحبة. وفي (ب): ذلك الحبة. والمثبت من الأصل.

<sup>15</sup> "قلت" ساقط من (و).

<sup>16</sup> في (و): الأبرار.

<sup>17</sup> العجلوني، كشف الخفاء، 357/1، رقم الحديث: 1135.

(الصفات/102) يا أبتى أوثق يديَّ ورجليَّ ولا تنظر إلى وجهي كي لا يأخذك الرأفة لي والشفقة عليَّ.<sup>1</sup> وقصة أيوب عليه السلام حين مصابه مشهورة<sup>2</sup> وأما من أولياء الله تعالى فكثير نحو أبي يزيد وسهل ابن عبد الله وحسين وحسين ابن منصور وأمثالهم يعرف ذلك منهم عند مطالعة حكاياتهم وسيأتي بعض الكلام في المحبة وعلامتها في سورة المائدة عند قوله تعالى: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ... (54)** □ قوله: **قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ... □ دَلَّتِ الْآيَةُ عَلَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَجِبُ مِنْ خَالَفَ شَيْئًا مِنْ شَرِيعَةِ النَّبِيِّ<sup>3</sup> مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسُنَّهَا وَفَرَّضَهَا وَحَلَّهَا وَحَرَّمَهَا لِأَنَّهُ عَلَّقَ مَحَبَّةَ اللَّهِ تَعَالَى لِلْعَبْدِ الَّذِي يَجِبُ اللَّهُ بِمُتَابَعَةِ رَسُولِهِ مُطْلَقًا، وَإِذَا وَجَدَ مُتَابَعَةَ الرَّسُولِ عَلَيْهِ السَّلَامُ [23 b] كَانَ ذَلِكَ عَلَامَةً مَحَبَّةَ اللَّهِ تَعَالَى إِيَّاهُ بِدَلَالَةِ هَذِهِ الْآيَةِ.**

قوله تعالى: □...إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا... □ (آل عمران/35)

يعني: عبدًا حرًّا، أي: خالصًا عن كل شيء سوى عبوديتك. يقال: طين حرًّا أي: خالص صاف والحرية أعلى مقامات الأولياء في العبودية، ومن هنا غلط أهل الإباحة لما علموا من كبار المشايخ أنهم يقولون: إن الحرية أعلى مقامات الأولياء، ظنوا أنهم أرادوا بذلك حرية النفس عن عبودية الحق تعالى بارتفاع<sup>4</sup> التكليف عنه، وهذا باطل تلقؤها من الشهوات<sup>5</sup> والهواء، فإن الحرية كمال العبودية صفاء وخلوصا. قال جعفر وأبوه محمد<sup>6</sup> رضي الله عنه "محررا" أي: عبدًا لك خالصًا لا يشغله شيء من الأكوان عنك.

قوله تعالى: □...وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا... □ (آل عمران/37)

أي: رباها<sup>7</sup> بصفاته وخلقه بأخلاقه.

قوله تعالى: □ كَلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ لِمَرِيَمُ أَيُّ لَكَ هَذَا قَالَتْ

هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ □ (آل عمران/37)

<sup>1</sup> أخرجه الحاكم في المستدرک، التفسیر، 506/2، رقم الحديث: 3669.

<sup>2</sup> أنظر: الأنبياء: 83

<sup>3</sup> " النبي " ساقط من (و).

<sup>4</sup> في (و): بأنواع.

<sup>5</sup> في (ب): الشهوة.

<sup>6</sup> في (و): بزيادة " بن علي " .

<sup>7</sup> في (و): زينها.

رُوي أنه كان ذلك الرزق فاكهة الصيف في الشتاء وفاكهة الشتاء في الصيف، وكان ذلك كرامةً لمريم<sup>1</sup> صلوات الله عليها ولم تكن هي نبيّةً فدلّ ذلك على: أنّ كرامة الأولياء كائنة وإن كانت خارقة للعادة، ولا يقال: إنه كان ذلك كرامة ومعجزة لزكريا النبي عليهم السلام، لأنّ زكريا لم يعلم بذلك وتعجب لما رأى لها ذلك<sup>2</sup> الكرامة وسأها عن ذلك فقال: □...يَمْرِيْمُ أَتَىٰ لَكَ هَٰذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ... □ ولم تقل هو معجزتك وكرامتك على أن<sup>3</sup> من استجاز<sup>4</sup> أن يكون لواحد من الأمة كرامة هي معجزة لنبية فنقول هكذا سائر سائر كرامات الأولياء في الإسلام يكون معجزة النبي محمد عليه السلام لأن كرامة الأمة في الحقيقة تكون<sup>5</sup> كرامة لنبية ومعجزة دالة على صدقه على ما بيّنا وقررنا في كتابنا "الجامع لدلائل النبوات".

قوله تعالى: □...وَسَيِّدًا [24 a] وَحَصُورًا... □ (آل عمران/37)

فالسيد: هو الله تعالى ثم العبد، إذا صار حرّاً بكمال العبودية لربه وزوال الشوائب التي هي عبودية الغير دون الله تعالى. وحصوراً أي: مترهاً عن إرادة شيء سوى الله تعالى ومحصوراً في حصار العصمة عن كل سوءٍ وعصيانٍ.

قوله تعالى: □...وَأُبرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَأُحْيِ الْمَوْتَىٰ يَا ذُنَّ اللَّهِ... □ (آل عمران/37)

أضف أبرء الأكمه والأبرص إلى فعله، وكذا إحياء الموتى أضف إلى فعله بنفسه، وهذا يدل على صحة ما قال المشايخ: أنّ العبد يتخلّق بأخلاق الله والخالقيّة من أخلاقه فيتخلّق أيضاً بما فيخلق كما خلق عيسى عليه السلام خلقاً من الطين كهيئة الطير لكنّه لا يخلق إلا بإذن الله تعالى لأنه قرن خبره بإحيائه وإبرائه وخلق الطير بإذن الله تعالى. قال الله تعالى في سورة المائدة: □...يُعِيسَىٰ ابْنَ مَرْيَمَ أَذْكَرُ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالِدَتِكَ... □ (110) إلى قوله: □...وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي وَتُبرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِي... □ (110) أضف خلق الطير إبرء الأكمه والأبرص وإحياء الموتى إلى عيسى عليه السلام وقيد<sup>6</sup> بإذن الله تعالى، وهذا عند مشايخ الصوفية غير محال؛ أن يقدر الله تعالى من شاء من عباده على ذلك وإذا كان كذلك فقوله تعالى: □...هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرُ اللَّهِ... □ (فاطر/3)

<sup>1</sup> في (و): لها.

<sup>2</sup> في (و): تلك.

<sup>3</sup> "أن" ساقط من (و).

<sup>4</sup> في (و،ب): استحل. والمثبت من الأصل.

<sup>5</sup> في الأصل (و،ب) يكون والمثبت من (و).

<sup>6</sup> في (و): قال.



يعني: هل من خالق غير الله تعالى يخلق بغير إذن الله تعالى ويغير إقداره على ذلك. روي عن أبي علي الروذباري<sup>1</sup> قال: غاية الربوبية في غاية العبودية، لما استقام العبد<sup>2</sup> على بساط العبودية أظهر الله تعالى عليه أشياء من أوصاف الربوبية بقضائه وقدره. قوله<sup>3</sup> غاية الربوبية العبد<sup>4</sup> في غاية العبودية يعني: غاية ربوبية العبد في غاية العبودية<sup>5</sup> صحيح كما قال.

قوله تعالى: □ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ [24 b] بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ... □ (آل عمران/64)

هذه الآية دلالة: على بطلان قول الحلولية<sup>6</sup> من طائفة الصوفية يقولون: إن الإنسان الفاهم العالم العاقل هو الربّ القائم في شخص الإنسان إذا رأى شيئاً فإنما يرى الرب بالرب ويسمع الرب بالرب ويفهم الرب بالرب ويعلم الرب بالرب، وهنا في هذه الآية أثبت الوحدانية لله تعالى ومنع من عبادة غيره وهي عن الإشراك به شيئاً، ومن قال بالحلول في كل أحد من الناس على الوجه الذي قال أو قال بالحلول في مشايخ الصوفية فقد أشرك<sup>7</sup> وقال بأكثر من واحد. ثم قال: □ وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ... □ ومن قال مثل مقالنا فقد قال بعضهم بربوبية بعض ومنهم من يقول بربوبية مشايخهم والعياذ بالله. قوله تعالى: □... إلى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ... □ هي كلمة التوحيد "لا إله إلا الله".

قوله: □ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ... □ (آل عمران/74)

قد مضى في البقرة.

<sup>1</sup> هو: محمد بن أحمد بن القاسم أبو علي الروذباري، شَيْخُ الصُّوفِيَّةِ. أصله من بغداد وسكن مصر، وكان من أبناء الرؤساء والوزراء والكتبة، وصحب الجنيّد وسمع الحديث وحفظ منه كثيراً، وتفقه بإبراهيم الحربي، وأخذ النحو عن ثعلب، وكان كثير الصدقة والبر للفقراء، وكان إذا أعطى الفقير شيئاً جعله في كفه تحت يد الفقير، ثم يتناوله الفقير، يريد أن لا تكون يد الفقير تحت يديه. تُوفِّيَ سَنَةَ اثْنَتَيْنِ وَعَشْرَيْنِ وَثَلَاثَ مِائَةٍ، (322هـ)، (أنظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، 536/14؛ ابن كثير، البداية والنهاية، 11/215؛ القشيري، الرسالة القشيرية، ص/126)

<sup>2</sup> "العبد" ساقط من (و،ب). والمثبت من الأصل.

<sup>3</sup> قوله "ساقط من (ب).

<sup>4</sup> "العبد" ساقط من (و،ب). والمثبت من الأصل.

<sup>5</sup> في (ب): بزيادة "وهو".

<sup>6</sup> الحلولية في الجملة عشر فرق كلها كانت في دولة الاسلام وغرض جميعها القصد الى افساد القول بتوحيد الصانع وتفضيل فرقهها في الاكثر يرجع الى غلاة الروافض وذلك ان السبائية والبيانية والجناحية والخطابية والنميرية منهم باجمعها حلولية وظهر بعدهم المقنعة بما وراء أمر جيحون وظهر قوم بمرق يقال لهم رزامية وقوم يقال لهم بروكوية وظهر بعدهم قوم من الحلولية يقال لهم حلمانية وقوم يقال لهم حلاجيه ينسبون الى الحسين بن منصور المعروف بالحلاج وقوم يقال لهم العذاقرى ينسبون الى ابن ابي العذاقرى وتبع هؤلاء الحلولية قوم من الخرمية شاركهم في استباحة الحرمات واسقاط المفروضات ونحن نذكر تفصيلهم على الاختصار اما السبائية فاما دخلت في جملة الحلولية لقولها بان عليا صار الها مجلول روح الاله فيه وكذلك البيانية زعمت ان روح الاله دارت في الانبياء والائمة... (البغدادي، الفرق بين الفرق - عبد القاهر بن طاهر بن محمد أبو منصور، دار الآفاق الجديدة - بيروت، الطبعة الثانية، 1977، 241/1)

<sup>7</sup> في (و): هذا شرك.

قوله تعالى: □ ما كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّيِّنَ... □ (آل عمران/79) إلى قوله: □ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكَفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ □ (آل عمران/80)

وقال في سورة التوبة: □ اتَّخِذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ.. □ (31) ونبخهم الله تعالى على<sup>1</sup> ذلك. والإستدلال هو: أن الله تعالى نفى الجواز عن كل بشر أن يقول للناس: كونوا عباداً لي من دون الله، لأنه ذكر البشر نكرة في موضع النفي فتعمم. وعند الحلولية يجوز لكل بشر أن يقول ذلك لأن الله تعالى عندهم في كل بشر، وهو الناطق<sup>2</sup> المتكلم العالم العاقل الفاهم، وهذا مذهب جمهور<sup>3</sup> الفلاسفة وعند بعضهم في الانبياء والأولياء والمشايخ خاصة. قوله تعالى: □... وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّيِّنَ... □ أي: كونوا أحراراً [25 a] بكمال عبوديتكم، متخلفين بأخلاق ربكم، مبصرين بصائر قلوبكم، مستمعين بأسماع أرواحكم، ذاكرين بألسنة قلوبكم، متفكرين، فاهمين، عالمين، عاقلين، عاملين<sup>4</sup>، مدركين بأسراركم، وقلوب قلوبكم أي: كونوا مجذوبي صفاته إلى ذاته ومسلوبي ذاته عن صفاته. قال سهل بن عبد الله: الرباني: هو العالم بالله والعامل بأمر الله والمكاشف له من العلم اللدني ما غيب عن غيره. قال جعفر الصادق: □... كُونُوا رَبَّيِّنَ... □ أي: مستمعين بسمع القلوب<sup>5</sup> وناظرين بأعين القلوب<sup>6</sup>. قال الواسطي<sup>7</sup>: □... كُونُوا رَبَّيِّنَ... □ أي: كونوا كأبي بكر إذا ورد عليه قوادح الأمور لا يؤثر على سره حين<sup>8</sup> قال النبي عليه السلام يوم بدر: {أقصر منا شدتك ربك<sup>9</sup> فإنه يُنجزُ يُنجزُ لك ما وعدك.} <sup>10</sup> وقال بعضهم: □... كُونُوا رَبَّيِّنَ... □ كأبي بكر؛ فإنه لما مات النبي صلى الله عليه

<sup>1</sup> في (و): عن.

<sup>2</sup> في (و): الباطن.

<sup>3</sup> في الأصل (و) جمهور مذاهب والمثبت من (ب).

<sup>4</sup> "عاملين" ساقط من (و).

<sup>5</sup> في (و): القلب.

<sup>6</sup> السلمى، حقائق التفسير، 103/1.

<sup>7</sup> هو: محمد بن موسى الواسطي - نسبة إلى واسط العراق بلدة مشهورة - أبو بكر (331 هـ - 942 م): متصوف، وكان عالماً كبير القدر، من كبار أتباع الجنيدي، فرغانى الاصل، من أهل واس، دخل خراسان، وأقام بمرو فمات بها. (الزركلي، الأعلام، 117/7، القشيري، الرسالة القشيرية، ص: 100).

<sup>8</sup> السلمى، حقائق التفسير، 103/1.

<sup>9</sup> "ربك" ساقط من (و).

<sup>10</sup> مسلم، الجهاد، رقم الحديث: 58. بلفظ: {حدثني عمر بن الخطاب قال: لما كان يوم بدر، نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المشركين وهم ألف، وأصحابه ثلاثمائة وتسعة عشر رجلاً. فاستقبل نبي الله صلى الله عليه وسلم القبلة. ثم مد يديه فجعل يهتف بربه "اللهم! أنجز لي ما وعدتني. اللهم! أت ما وعدتني. اللهم! إن تملك هذه العصاة من أهل الإسلام لا تعبد في الأرض" فما زال يهتف بربه، ماداً يديه، مستقبلاً القبلة، حتى سقط رداؤه عن منكبيه. فاتاه أبو بكر. فأخذ رداؤه فألقاه على منكبيه. ثم التزمه من ورائه. وقال: يا نبي الله! كفاك منا شدتك ربك. فإنه سينجز لك ما وعدك. فأنزل الله عز وجل: □ إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم أني ممدكم بألف من الملائكة مردفين □ [الأنفال/9] فأمده الله بالملائكة؛ الترميذي، تفسير القرآن، 9، رقم الحديث: 3081.

وسلم اضطربت الأسرار كلها لموته ولم يؤثر ذلك في سر أبي بكر فقال: {من كان منكم يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ومن كان يعبد الله فإنه حي لا يموت أبداً} <sup>1</sup>. والصحيح؛ أن الرباني منسوب إلى الربّ تعالى بالعبودية له له يقال: هذا عبدٌ خليفتي وسلطاني.

قوله تعالى: □ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَاباً... □ (آل عمران/80)

فإنّ الله تعالى بيّن أنه لا يأمركم أن تتخذوا <sup>2</sup> الملائكة والنبيين أرباباً، ثم بيّن أن الأمر بذلك أمر بالكفر وإنه تعالى مزرّة أن يأمر عباده بالكفر، وهؤلاء الحلولية قالوا ذلك وخالفوا ظاهر هذه الآية فلزمهم الكفر صريحاً، هذا ظاهر <sup>3</sup> الآية، فأما باطنها؛ ما ذهب إليه عموم المشايخ قالوا: إن اتخاذا الملائكة أرباباً هو ذكرهم بالقلب والإلنفات إليهم بلحظات القلب وخطرات السرّ، فذلك اتخاذهم أرباباً. قال ابن عطاء: إنهم محلّ الملاحظات وليس بأيديهم من النفع والضرر [25 b] شيء، فكيف من دونهم. <sup>4</sup> و قال ابن عطاء أيضاً: إياك أن تلاحظ مخلوقاً وأن تجد إلى ملاحظة الحق سبيلاً. قال الله تعالى: □ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَاباً... □ قال الواسطي في هذه الآية: لا يخطرُنْ بأسراركم تعظيمهم ولا الفكر في معانيهم واعلموا أنّما هي ربوبية تولّت عبودية <sup>5</sup> يعني: عدم الخطرة ببالكم تعظيمهم ربوبية لكم، فإذا خطر فقد انقلبت الربوبية عبودية. وعندني: يجوز للعارف البالغ ملاحظة الخلق بالشفقة عليهم والرحمة منه لهم بشرط أن لا يزيغ سرّه عن مشاهدة الخالق ومعاينة الرازق وحده تعالى، وهذا مقام الانبياء وكبار الأولياء ألم تر إلى النبي عليه السلام ليلة المعراج لاحظ أمته فقال: {السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين} <sup>6</sup> مع أنه ما زاغ بصره لحظة <sup>7</sup> وما طغى.

قوله تعالى: □...أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكَفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ □ (آل عمران/80)

أي: لا يأمركم الإحتجاب عنه بعد المشاهدة والإنسلاخ منه بعد الإلتصاف ولا بالتراجع إلى الدنيا والآخرة بعد الإرتقاء إلى عالم الجبروت ولا بالإنقطاع منه بعد الإلتصاف إليه، فإن ذلك كفر، والله تعالى لا يأمر <sup>8</sup> بالكفر، وإذا ثبت أن المشايخ قالوا: بكفر من يلاحظ الملائكة والنبيين بعين التعظيم، فكيف من قال بربوبيتهم. ثم أعلم: أن هذه الآية على مذاهب المشايخ لا يصح أن يكون خطايا لعامة المؤمنين وإنما يكون خطايا لمن ارتقى من

<sup>1</sup> البخاري، فضائل الصحابة، 5، رقم الحديث: 3467، بالفاظ مختلفة؛ ابن ماجه، الجنان، 65، رقم الحديث: 1627.

<sup>2</sup> في الأصل: باتخاذ. والمثبت من (و،ب).

<sup>3</sup> في (و): بزيادة "هذه".

<sup>4</sup> " قال ابن عطاء: إنهم محلّ الملاحظات وليس بأيديهم من النفع والضرر شيء، فكيف من دونهم " ساقط من (و). السلمي، حقائق التفسير، 105/1.

<sup>5</sup> السلمي، حقائق التفسير، 105/1.

<sup>6</sup> البخاري، الصلاة، 64، رقم الحديث: 797، والاستئذان، 28، رقم الحديث: 5910؛ مسلم، الصلاة، رقم الحديث: 55.

<sup>7</sup> " لحظة " ساقط من (ب).

<sup>8</sup> في (و،ب) يأمركم والمثبت من الأصل.

عالم الإيمان إلى عالم الإحسان لأن الإيمان لا يصح<sup>1</sup> إلا بملاحظة الملائكة والنبين والكتب والرسل كما قال النبي صلى الله عليه وسلم: {الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وتؤمن بالقدر كله خيره وشره من الله تعالى، وأما الإحسان لا يلاحظ [26 a] فيها إلا الله قال عليه السلام: الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك.} <sup>2</sup> وأمثال ذلك <sup>3</sup> الآيات الدالة على بطلان قول <sup>4</sup> الحلولية أكثر من أن تُحصى نحو قوله تعالى: □ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ... □ (المائدة/72) الآية. وقوله تعالى: □ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثَةٌ ثَلَاثَةٌ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهٌ وَاحِدٌ... □ (المائدة/73). وقال الله تعالى: □ لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ □ (النساء/172) وقوله تعالى: □ إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا □ (مریم/93) وأمثالها كثير فافهم. وقد ظن بعض الحلولية أن الربّ حال فيهم هو الروح، وهذا باطل أيضاً على ما نبين في سورة الأعراف عند الكلام في قوله تعالى: □...أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى... □ (172) وفي سورة بني إسرائيل: □ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي... □ (الإسراء/85)

قوله تعالى: □...وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ □ (آل عمران/83)

ومن شاهد الجمال واللفظ أسلم طوعاً، ومن شاهد الجلال والعظمة أسلم كرهاً. ورؤي عن الحسين: من طالع الذات أسلم طوعاً ومن طالع الهيبة أسلم كرهاً.<sup>5</sup> أسلم أي: ذلّ وهان وخشع وصار آتياً الرحمن عبداً. عبداً.

قوله تعالى: □ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ... □ (آل عمران/92)

إعلم: أن البر صفة البارّ معناه: لن تنالوا صفات البارّ ولا تتخلّقوا بأخلاق الله حتى تنفقوا مما تحبون أي: تنفقوا الدنيا والآخرة والأنفس والأرواح<sup>6</sup> فتنالوا صفات البارّ، فإذا كانت تنال صفات البارّ<sup>7</sup> بذلك فيماذا فيماذا ينال ذاته تعالى، فيفضله جلّ وعلا وبكرمه تعالى لا بشيء مخلوق.

<sup>1</sup> في (و): يتم.

<sup>2</sup> البخاري، الإيمان، 36 ، رقم الحديث: 50؛ مسلم ، الإيمان ، رقم الحديث: 5.

<sup>3</sup> في (و): تلك.

<sup>4</sup> في (ب): بزيادة " هؤلاء " .

<sup>5</sup> السلمي، حقائق التفسير: 106/1.

<sup>6</sup> في الأصل: الروح. والمثبت من (و،ب).

<sup>7</sup> " فإذا كانت تنال صفات البار " ساقط من الأصل، والمثبت من (و،ب).

□...وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ □ (آل عمران/92)

أضاف العلم بذلك الإنفاق إليه تعالى فدل على: أن المراد [26 b] من الإنفاق؛ هو الإنفاق بالقلوب والأسرار والإخراج عنها ما ينفقه لا إنفاق أموال الظاهرة، فإن الله تعالى يطلع على ذلك مع الجن والإنس وغيرهما، فأما أعمال القلوب لا يطلع عليه سوى الله تعالى وصاحب القلب، فافهم.

قوله تعالى: □إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ... □ (آل عمران/96) إلى قوله: □...ءَأَيَّتْ بَيْنَتٌ... □ (آل

عمران/97) إلى قوله: □...كَانَ آمِنًا... □ (آل عمران/97)

يعني: إِنَّ أَوَّلَ بَيْتِ اللَّهِ وَضِعَ لِلنَّاسِ فِي الْأَرْضِ أَي: بمكة مباركاً لمن نزل فيه بهمته وطاقه بسرّه وقبل يمين<sup>1</sup> الله الحجر بحفيّه ثم لم يمكثُ عنده حتى ارتقى إلى عليّين.

□...وَهُدَىٰ لِلْعَالَمِينَ □ (آل عمران/96)

لمن استهدى به إلى رب العالمين. فيه آيات بيّنات بخواطر أبييل وهلاك أبرهة، وأنّ الطير لا يطير فوق البيت ولا يزيل وأنّ الجمار التي يرميها الحاجّ لا يكثر على مكانها مع كثرتها، وإلى ما أشبه ذلك كثير، يدلّ كلّها على كرامة هذا البيت وكرامة أهلها وعلى نبوة محمد صلى الله عليه وسلم، وقد بيّنا بعضها في "الجامع لدلائل النبوات"<sup>2</sup>.

قوله تعالى: □...مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ... □ (آل عمران/97)

وهي ثلاثة مقام يعرفه العامة بمقام إبراهيم وهو: الحجر المعروف عليه أثر قدمه، ومقام يعرفه الخواصّ وهو بذل النفس والمال والولد. فمن رام مقام إبراهيم عليه السلام بدون ذلك البذل فهو بعيد من مقامه. والثالث: مقامه عند الله تعالى في عليّين لا يعرفه إلا خواصّ الخواصّ بالمشاهدة. قال الشبلي<sup>3</sup>: مقام إبراهيم وهو: وهو: الحلّة، فمن شاهد فيه مقام الخليل فهو شريف ومن شاهد في مقام الحقّ فهو أشرف<sup>4</sup>.

<sup>1</sup> في (ب): يمكن.

<sup>2</sup> في الأصل: جامع الدلائل النبوات. والمثبت من (و، ب)

<sup>3</sup> أبو بكر الشبلي، أحد مشايخ الصوفية، اختلفوا في اسمه على أقوال فقيل: دلف بن جعفر، ويقال: دلف بن جحدر، وقيل: جعفر بن يونس، أصله من قرية يقال لها: شبلة من بلاد أشروسنة من خراسان، وولد بسامرا، وكان أبوه حاجب الحجاب للموفق، وكان خاله نائب الإسكندرية، وكانت توبة الشبلي على يدي خير النساج، سمعه يعظ فوقع في قلبه كلامه فتاب من فوره، ثم صحب الفقراء والمشايخ، ثم صار من أئمة القوم. وكان الشبلي فقيهاً، عالماً، كتب الحديث الكثير، وتوفي في ذي الحجة سنة أربع وثلاثين وثلاثمائة، ودفن بالخيزرانية ببغداد بقرب الإمام الأعظم وله سبع وثمانون سنة. (أنظر: ابن خلكان، وفيات الأعيان، 273/2؛ البغدادي، تاريخ بغداد، أحمد بن علي أبو بكر الخطيب - دار الكتب العلمية، بيروت لا.ت. - 384/14؛ ابن كثير، البداية والنهاية، 261/11؛ القشيري، الرسالة القشيرية، ص: 107)

<sup>4</sup> السلمي، حقائق التفسير: 108/1.

قوله تعالى: □...وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا... □ (آل عمران/97)

يعني: ومن دخل بيت الله بسرّه وسارّه في بيته وطاف بخفية طواف همة كان آمناً من الإنقطاع، وإنما حملنا على الأمان من الإنقطاع، لأنّ الهمة العالية لا يخاف إلا من الإنقطاع عن المقصود، فافهم.

قوله تعالى: □ وَكَأَيِّنْ مِنْ نَبِيِّ قَاتَلَ مَعَهُ رَبِّيُونَ [27 a] كَثِيرٌ... □ (آل عمران/146)

والرَبِّيّ: واحد، والرَبِّيّون: جماعة، وأصله: من رُبّ، بضم الراء، وفتح الباء أي: كم جماعة كثيرة قتل بسيف المجاهدة في محاربة النفس والهواء وجنود الشيطان في طريق الله تعالى: □...وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ □ (آل عمران/146) على هذه المجاهدة.

قوله تعالى: □ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ... □ (آل

عمران/169)

وقد تقدّم شرحها في البقرة. قال ابن عطاء: المقتول على المشاهدة باق برؤية شاهده<sup>1</sup> وليس بميت وإنما الميت من عاش على رؤية نفسه ومتابعة هواه.<sup>2</sup> وروى جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: { يا جابر ألا أخبرك بما قال الله تعالى لأبيك، ما كلم الله أحداً إلا من وراء حجابٍ وكلم أباك كفاحاً قال: يا عبد الله تمنّ عليّ أعطك، قال: يا ربّ تُحْيِي وأقتل قتلة ثانية، قال: إنه سبق مني إنهم إليه لا يرجعون، قال: يا ربّ فابلق من ورائي<sup>3</sup>، فأنزل الله تعالى: □ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ... □

قوله تعالى: □ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ... □ (آل

عمران/179)

وهكذا قوله تعالى في سورة الجن: □ عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا \* إِلَّا مَنْ أَرْتَضَىٰ مِنْ رُسُلٍ... □ (26—27) يعني: به الغيب الذي يختصّ الله تعالى بمعرفته وحده وهو خمسٌ مذكورات في قوله تعالى: □ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنزِلُ الْغَيْثَ... □ (لقمان/34) وقسم آخر وهو علم الأمور والأحوال والأشياء التي لا نهاية لها، إذ لا يعلم ما لا نهاية له إلا الله تعالى ثم إذا علم الغيب غير الله تعالى هل يخرج من أن يكون غيباً؟ نقول: نعم يخرج من أن يكون غيباً، لأنّ الغيب لا يعلمه إلا الله ولكنه تعالى إذا اجتبى رسوله

<sup>1</sup> في (ب): مشاهده.

<sup>2</sup> أنظر: السلمي، حقائق التفسير: 125/1.

<sup>3</sup> ابن ماجه، الإيمان، فضائل الصحابة، والعلم، 13، رقم الحديث: 190، بالفاظ مختلفة؛ والجهد، 16، رقم الحديث: 2800؛ الترمذي، تفسير القرآن، 4، رقم الحديث: 3010.

أوملكه أو وليه بمعرفته شيء من ذلك فإنه يبقى غيباً عن سائر الناس إلى أن يظهر الله تعالى نبيه عليه السلام كمثل ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم في كثير من الأخبار عن الغيب كمثل ما أخبر [27 b] عن قتل عثمان<sup>1</sup> وعلي وحسين بن علي<sup>2</sup> وعمار بن ياسر رضي الله عنهم.<sup>3</sup> فالأمثال ذلك من العلم إذا لم يكن غيباً عن الملائكة والانبيا جاز أن يعلمه<sup>4</sup> الأولياء أيضاً بفراستهم. وذلك ثابت بقول النبي عليه السلام: {اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله تعالى}<sup>5</sup>. وقوله تعالى: □عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا \* إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ... □ يدل على أنه إنما يظهر الرسول<sup>6</sup> لارتضائه بالإظهار عليه فلو ارتضى من الولي وغيره أيضاً يجوز أن يظهره عليه. فإن قلت: ما سبب الإرتضاء عن بعض الناس لإظهار الغيب عليه؟ قلنا: كونه أميناً على حفظ السر. فإن قلت: بم يصير أميناً على حفظ السر؟ قلنا: بالخلوص عن<sup>7</sup> المرايات والإستغناء عن غير الله تعالى، فافهم إن شاء الله وحده.

قوله تعالى: □إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ □ (آل عمران/190)

هذه الآية للخواص وللعلماء أيضاً دون العامة المقلدين. قال بعض المشايخ: هذه للعلماء في الشرع وأما للعلماء<sup>8</sup> الخواص: قوله تعالى: □أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ رَبِّكَ... □ (الفرقان/45) قوله تعالى: □لأُولِي الْأَلْبَابِ □ يعني: العقلاء المستدلين بالآيات التي □... فِي خَلْقِ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ... □ وأما نصيب الخواص وهم أصحاب القلوب والحقائق، قوله تعالى: □الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ... □ (آل عمران/191) يعني: يذكرون الله في جميع الأحوال دائماً، لأن أحوال الناس لا يخرج من هذه الأحوال الثلاثة وهو: القيام والقعود والإضطجاع على جنوبهم فأولوا الألباب هم الذين يذكرون الله في هذه الأحوال كلها، ثم إن ذلك الذكر دائماً باللسان غير ممكن للإنسان إذ لا بد له من النوم والأكل والشرب. فعلم أن المراد منه الذكر بالروح [28 a] والقلب، فإنه ممكن في الأحوال كلها، والذكر في الأرواح والقلوب لا يتصور إلا من أصحاب القلوب والأرواح، وهم أهل الحقائق وكان قوله تعالى: □الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ

<sup>1</sup> البخاري، فضائل الصحابة ، 5 ، رقم الحديث: 3471؛ مسلم، فضائل الصحابة، رقم الحديث: 28.

<sup>2</sup> الهيثمي، مجمع الزوائد، المناقب ، 301/9، رقم الحديث: 15114.

<sup>3</sup> البخاري، الجهاد ، 17 ، رقم الحديث: 2657.

<sup>4</sup> في (ب): يعلم.

<sup>5</sup> الترميذي، تفسير القرآن، 16، رقم الحديث: 3127؛ الهيثمي، مجمع الزوائد، الزهد، 473/10، رقم الحديث: 17940.

<sup>6</sup> في (و): للرسول.

<sup>7</sup> في (و): من.

<sup>8</sup> في الأصل: "العلماء الخواص " والمنبت من (و، ب).

جُنُوبِهِمْ... □ نصيبهم خاصةً وقوله تعالى: □ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ... □ نصيب العقلاء العلماء دون العامة وقوله تعالى: □ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا... □ أي: قياماً بأسرارهم بين يدي مبتغاهم في حضرهم وسفرهم ويوقمهم وأسواقهم. قوله تعالى: □... وَقُعُودًا... □ أي: قعوداً بقلوبهم لجالسته معهم فإنه جليس من ذكره كما روي أنه تعالى قال: {أنا جليس من ذكرني}.<sup>1</sup> □... وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ... □ أي: عند النوم والموت يكون معهم. قال الله تعالى: □ وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّكُم بِأَلِيلٍ... □ (الأنعام/ 60) أي: بالنوم في الليل. وقال النبي عليه السلام: {أقرب ما يكون الله تعالى إلى عبده إذا وراه قبره}<sup>2</sup> و<sup>3</sup> ذلك تحريض على مداومة الذكر قياماً وقعوداً ومضطجعاً والإنسان لا يخلوا من هذه الأحوال الثلاثة والله أعلم بالصواب وإليه المرجع والمآب.

---

<sup>1</sup> العجلوني، كشف الخفاء، 204/1، رقم الحديث 611 .

<sup>2</sup> لم أعره عليه.

<sup>3</sup> في (و): في.



## سورة النساء بسم الله الرحمن الرحيم

□ يَا أَيُّهَا النَّاسُ... □ (النساء/1)

أي: مونس لا تنس أنسك بي قبل الولادة، وفيه معنى آخر: يا ابن النسيان تنبّه ولا تنسَ حيث كنت نسيًا منسيًا و لم تك شيئًا مذكورًا فخلقك وخزنتك طينًا ثم نطفةً ثم دمًا ثم علقةً ثم مضغةً ثم عظامًا و لحومًا وعروقًا و جلودًا و أعصابًا ثم أنشأتك خلقًا آخر مركبًا في كل ما سبق ذكرها، ثم جنينًا ثم طفلًا ثم صبيًا ثم غلامًا ثم شابًا ثم كهلاً ثم شيخًا، و أنت فيما بين ذلك في نعمتي تتعنى في خدمة غيري تعبُد النفس والهواء [28 b] وتبيع الدينَ بالدنيا، لا تنس من خلقك وجعلك من لا شيء شيئًا مذكورًا كريمًا مشهورًا علّمك قواك وكرّمك وأعطاك فهذا خطاب النفس والجسد.

قوله تعالى: □... أَتَّقُوا رَبَّكُمْ... □ (النساء/1)

أي: خافوه واخلشوه وفرّوا منه إليه، فإنه ربكم وهو أرحم بكم، ولا تخافوا غير الله، فإنه لا شريك لله في شيء وهذا لأن التقوى من الله تعالى شبه العبودية له جلّ وعلا، فكما لا يجوز العبادة لغير الله لا يجوز التقوى من غير الله عند المشايخ، ولهذا قال: □... أَتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ... □ (آل عمران/102) وهو أن يمنعه تقواه من تقوى الدنيا والآخرة وما فيهما ولهذا كان التقوى منال<sup>1</sup> الله تعالى دون سائر الطاعات. قال الله تعالى: □ لَنْ يَنَالَ

<sup>1</sup> في (و): ينال.

أَللَّهُ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَىٰ مِنْكُمْ... □ (الحج/37) فدل ذلك على أنّ التقوى من الله إلى الله تعالى خير من سائر العبادات، مع أنّ العبادات هي التي وقع التخليق لأجلها. قال الله تعالى: □ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ □ (الذاريات/56) ولهذا قال النبي عليه السلام: لرجل قال له: {أوصني يا رسول الله فقال: اتق الله، فإنه جماع كل خير} <sup>1</sup>. فإن قال قائل: الأتقاء المعقول هو الإحتراز عن شيء إلى شيء بشيء فالإحتراز من الله إلى مَنْ يكون، وبأي شيء يحترز، ولم يحترز. قلنا: الإحتراز من الله والحذر منه جلّ وعلا يكون من سخطه برضاه ومن غضبه إلى رحمته ومن انتقامه إلى عُفوانه فيفر من صفاته إلى ذاته، هذا تقوى الخواص. وأما تقوى خواص الخواص: هو الفرار من ذاته إلى ذاته بذاته. قوله ولم يحترز منه قلنا: أما مَنْ يفرّ ويحترز من ذاته إلى ذاته تعالى فإن ذاته لا يبالي بشقاوة مَنْ شقى وانقطع من انقطع وهلاك من هلك وخذلان من الخذل ولا يبالي أيضاً بسعادة من سعد ووصول من وصل وانتصار من انتصر فإن الكلّ عنده سواء لا يضربّه [29 a] ولا ينفعه وهو غني عن الكل. وقولنا "لا يبالي"؛ نفي <sup>2</sup> المبالاة مع إثبات مجرد الذات فبقي الذات مجرد ملجئاً ومهرباً ومفرّاً إليه منه به، ومن هنا قال عليه السلام: {أعوذ بك منك} يعني: أفرّ منك إليك <sup>3</sup>، ومن هنا قال: هؤلاء في الجنة: ولا أبالي بمعصيتهم وهؤلاء في النار ولا أبالي بطاعتهم لأنه متره عن النفع والضر فلا يبالي فأما من يفر من صفاته إلى صفاته فإنما يفر يحترز، لأنّ هلاك الهالكين بصفاته <sup>4</sup> وهي صفة الإنتقام والغيظ والغضب والسخط وأشباهاها، ونجاة من ينجو بصفاته أيضاً وهي صفات العفو والرفقة والرحمة والغفران والكرم فيفر من ذلك إلى ذلك، ويعتصم لهذه <sup>5</sup> من هذه، ويتعوذ به منه، ولا يلتفت إلى غير ذاته وصفاته، فافهم. ومن هاهنا قال النبي عليه السلام: {اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وأعوذ <sup>6</sup> بك منك لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك} ثم كذلك كل ما في القرآن: □...أَتَّقُوا اللَّهَ... □ واتقوا ربكم وأمثالها فهو خطاب الخواص وخواص الخواص على الوجه الذي فسرنا، وإنه يدل ذلك على صحّة قول المشايخ حيث يقولون: لا ينبغي للعارف أن يتقي غير الله ولا يخاف ولا يرجوا ولا يحبّ ولا يريد إلا الله تعالى وحده ذاته، وهذا خطاب العرفاء، فاما خطاب العامّة من هذ الباب <sup>7</sup> هي قوله تعالى: □ وَأَتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ □ (آل

<sup>1</sup> أحمد، مسند، بلفظ: {...قال: حدثني أبي عن أبيه قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله أوصني قال: اتق الله وإذا كنت في مجلس فقامت منه فسمعتهم يقولون ما يعجبك فائته وإذا سمعتهم يقولون ما تكره فاتركه}، 251/14، رقم الحديث: 18626،؛ الهندي، كثر العمال، 824/1، رقم الحديث: 16987؛ الهيثمي، مجمع الزوائد، الوصايا، 392/4، رقم الحديث: 7112.

<sup>2</sup> في (ب): هي.

<sup>3</sup> " ومن هنا قال عليه السلام: {أعوذ بك منك} يعني: أفرّ منك إليك " ساقط من (و).

<sup>4</sup> " عن النفع والضر فلا يبالي فأما من يفر من صفاته إلى صفاته فإنما يفر يحترز، لأنّ هلاك الهالكين بصفاته " ساقط من (و).

<sup>5</sup> في (ب): هذه.

<sup>6</sup> " أعوذ " ساقط من (و).

<sup>7</sup> في (ب): هذه الآيات.

عمران/131) □ فَأَتَقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ □ (البقرة/24) □ وَأَتَقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ □ (البقرة/281) □ وَأَتَقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً □ (الأنفال/25) وأمثالها فافهم إن شاء الله.

قوله تعالى: □ وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ... □ (النساء/5)

فالسفيه عند المشايخ هو؛ النفس، أي: لا تنصرفوا في أموالكم إلا على خلاف النفس والهواء فإن مال النفس إلى البذل فامسك<sup>1</sup> بعد أداء الفرائض والسُنن<sup>2</sup>، وإن مال إلى الإمساك [29 b] فابذل ولا تتبع النفس في هواها ولا تلتفت إليه<sup>3</sup> إلا زجراً وردعاً ولا تُشاوره، فإنه سفیه، وشاور العقل والدين واعمل ما يأمرانك.

قوله تعالى: □...فَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا □ (النساء/19)

فذلك الشيء الذي فيه خير كثير، ذكر الله تعالى بالقلب والمراقبة بالسر، لأن الذكر بالقلب إذا انضم إليه مراقبة السر والذاكر المراقب من أهل ذلك كان فيه خير كثير لا محالة، وهو الله تعالى قال: (... وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَى □ (طه/73) وقال: □...فَاللَّهُ خَيْرٌ حَافِظًا... □ (يوسف/64)، □...خَيْرُ النَّاصِرِينَ □ (آل عمران/150)، □...خَيْرُ الرَّازِقِينَ □ (المائدة/114)، □ خَيْرُ الْأَفْصِلِينَ... □ (الأنعام/57)، □...خَيْرُ الْأَحَاكِمِينَ □ (الأعراف/87) (يونس/109) (يوسف/80)، □...خَيْرُ الْأَفَاتِحِينَ □ (الأعراف/89)، □...خَيْرُ الْمَاكِرِينَ □ (آل عمران/54) (الأنفال/30)، □...خَيْرُ الرَّاحِمِينَ □ (المؤمنون/118، 109)، □...خَيْرُ الْغَافِرِينَ □ (الأعراف/155)، □...خَيْرُ الْوَارِثِينَ □ (الأنبياء/89)، □...خَيْرُ الْمُتَزَلِّينَ □ (يوسف/59) (المؤمنون/29) كل ذلك مما وصف الله تعالى به ذاته في القرآن. فاعلم أن الخير الكثير المذكور في قوله: □ وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا □ هو الله تعالى وتقديس وليس شيء يعقل يكرهه الإنسان وفيه خير كثير وهو الله تعالى إلا ذكر القلب ومراقبة السر فافهم. ويدل على ذلك قوله تعالى: {أنا جليس من ذكرني.}

قوله تعالى: □ وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا... □ (النساء/36)

فالله تعالى نهي عن الإشراك به مطلقاً ولم يفصل، فيجب قطع الإشراك على سبيل العموم والإطلاق بظاهر هذه الآية، ومن خالف فقد أشرك حتى أنه لو علم الله وعلم مع الله غير الله تعالى فقد أشرك، ومن أراد

<sup>1</sup> " فامسك " ساقط من (و).

<sup>2</sup> " فامسك بعد أداء الفرائض والسُنن " ورد في (ب): " بعد أداء الفرائض والسُنن فامسك ".

<sup>3</sup> " إليه " ساقط من الأصل.

<sup>4</sup> في (و): في.

مع الله غير الله فقد أشرك، ومن أحب الله وأحب غير الله فقد أشرك، ومن طلب الله وطلب غير الله فقد أشرك. ومن عمل لله وعمل لغير الله فقد أشرك، ومن نوى الله ونوى لغير الله فقد أشرك وعلى هذا فقس كل ما بدأ، وهذا مذهب مشايخ الصوفية ويشهدهم ظاهر الآية وأمثال ذلك الآيات<sup>1</sup> المانعة من الشرك في القرآن أكثر من أن يحصى تفهم إن شاء الله. قال النوري<sup>2</sup>: من علم عند المعرفة فقد أشرك ومن عرف عند المشاهدة فقد كفر يعني: من رجع إلى العلم النظري عند اليقين فقد أشرك، [30 a] ومن رجع إلى معرفة اليقين عند المشاهدة فقد كفر بما شاهد. وقال الشبلي: العلم جحود، والمعرفة إنكار، والتوحيد إلحاد. وقال أبو يزيد: من أحب الله من قبل بره عليه فهو مشرك. وقال الجنيد: أذخر بك أمر فأول خاطر استعنت به فهو معبودك<sup>3</sup>.

قال ابن عطاء: الشرك أن تطالع<sup>4</sup> غيره أو ترى<sup>5</sup> ممن سواه خيراً أو نفعاً<sup>6</sup>. وأمثال ذلك الكلمات منهم أكثر من أن يحصى. أرادوا الجميع ذلك أن كل التفات إلى غير الله تعالى فهو شرك أو كفر أو ردة إن كان مع الله تعالى فهو شرك، وإن كان لا مع الله فإن كان رجوعاً كان ردة، وإن كان بدئاً كان كفراً هذا هو مذهبهم هذا في الطريقة، أما في الشريعة مرخص فافهم.

قوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ (النساء/41)

يعني: يوم القيامة حي بشهيد كل قوم وجئنا بك شهيدا على هؤلاء فتشهد فتصدق<sup>7</sup> بصدق الشهيد أنت ويشهد للشهيد على قومه بما كانوا عليه من أعمالهم الحسان والسيئات. فأما الشهيد: فهو العارف الصديق المتحقق<sup>8</sup>، له المشاهدة المتمكن من عالم الحقائق، وهو الذي بيناه عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا بَلْ أحيَاءٌ...﴾ (آل عمران/169) بينا أنه الشهيد من شهد الأحياء الذي لم يموت، وهذا دليل على أن كل قوم في كل المقر والمنازل والأمصار لا يخلوا من أن يكون فيهم شهيدان صديقان، صادقان، يشهدان عليهم يوم القيامة، ولو كان البلد كبيراً واسعاً لا يصل الشهيد الصديق إلى معرفة كل أحد لكثرة أهلها، فإنه يكون فيهم أكثر من اثنين وربما<sup>9</sup> يكثر في بلدة واحدة من غير ذلك لحاجة ولكن لا يكون أقل

<sup>1</sup> في الأصل: الآية. والمثبت من (و، ب).

<sup>2</sup> هو: أبو الحسين أحمد بن محمد النوري، بغدادى المولد والمنشأ، بغوي الأصل، صحب السري السقطي وابن أبي الحواري وكان من أقران الجنيد رحمه الله، مات سنة خمس وتسعين ومائتين، وكان كبير الشأن، حسن المعاملة واللسان. (أنظر: القشيري، الرسالة القشيرية، ص: 86)

<sup>3</sup> السلمى، حقائق التفسير: 146/1.

<sup>4</sup> في (و): يطالع.

<sup>5</sup> في (و): عن.

<sup>6</sup> أنظر: السلمى، حقائق التفسير: 147/1.

<sup>7</sup> " يعني: يوم القيامة حي بشهيد كل قوم وجئنا بك شهيدا على هؤلاء فتشهد فتصدق " ساقط من (و، ب). والمثبت من الأصل.

<sup>8</sup> في (و): المستحق.

<sup>9</sup> في (و): وإنما. وفي (ب): بزيادة "يكون" لعله سهو من الناسخ.

أَقْلَ مَا ذَكَرْنَا بِدَلَالَتِهِ الْآيَةِ، وَهُوَ لَمْ يَكُنْ هُمْ الَّذِينَ أَشْهَدَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ عِنْدَ مَعَاهِدَةِ الذَّرِيَّةِ، عَلَى مَا سَأَيْتُ فِي سُورَةِ الْأَعْرَافِ عِنْدَ تَفْسِيرِ آيَةِ الذَّرِيَّةِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ وَهَذَا هُوَ قَضِيَّةُ الْحِكْمَةِ الرَّبَّانِيَّةِ وَالْعَدَالَةِ الْإِلَهِيَّةِ فَإِنَّهُ إِنْ كَانَ اللَّهُ تَعَالَى مُسْتَعْنِيًا عَنِ كُلِّ [30 b] ذَلِكَ التَّوَثُّيقِ وَالْأَحْكَامِ غَيْرِ أَنْ الْأَحْسَنَ هَذَا هُوَ؛ أَنْ يَشْهَدَ عَلَى كُلِّ قَوْمٍ شَخْصَانِ مِنْهُمْ عَرَفُوهُمَا بِالصِّدْقِ وَالْعَدْلِ وَالْأَمَانَةِ وَاعْتَرَفُوا وَأَقْرَبُوا بِأَمَانَتِهِمَا وَصَدَقَهُمَا وَسَلَامَتَهُمَا عَمَّنِ الْغُلِّ وَالْغَشِّ وَالْحَقْدِ<sup>1</sup> وَالْحَسَدِ وَسَائِرِ مَا يُوْرَثُ الشُّكَّ فِي الْعَدَالَةِ ثُمَّ لَوْ أَنْكَرُوا بَعْدَ ذَلِكَ وَكَذَّبُوهُمَا وَلَا يَنْكُرُ الْمُؤْمِنُونَ وَإِنَّمَا يَنْكُرُ يَنْكُرُ الْكَافِرُونَ يَقُولُونَ: ... وَاللَّهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ □ (الأنعام/23) فَحِينَئِذٍ يَخْتَمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَتَشْهَدُ<sup>2</sup> عَلَيْهِمْ □ ... وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ □ (النور/24). وَفَائِدَتُكَ الْمُسْتَفَادَةُ مِنْ هَذِهِ الْآيَةِ أَنْ نَعْلَمَ أَنَّ فِي كُلِّ قَوْمٍ شَهِيدَانِ صَدِيقَانِ أَيُّ: قَوْمٌ كَانُوا فِي أَيِّ مِزَلٍ كَانُوا، حَتَّى إِذَا دَخَلَتْ قَرْيَةٌ قَوْمٌ أَوْ قَبِيلَةٌ عَرَبٌ أَوْ خَيْلٌ تَرَكْمَانٌ أَوْ جَوْمِقٌ أَكْرَادٌ تَطْلُبُ ثَمَّةً خَيْرَهُمْ رُبَّمَا تَصِيبُ شَهِيدًا صَدِيقًا وَيَكْشِفُ<sup>3</sup> لَكَ حَالَهُ وَتَسْتَفِيدُ بِزِيَارَتِهِ وَيَدُلُّ وَيَدُلُّ عَلَى مِثْلِ ذَلِكَ أَيْضًا قَوْلُهُ تَعَالَى<sup>4</sup>: □ وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ □ (النحل/84) وَكَذَا قَوْلُهُ تَعَالَى<sup>5</sup>: □ وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِّنْ أَنْفُسِهِمْ وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَىٰ هَؤُلَاءِ... □ (النحل/89) وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: □ ... لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ... □ (الحج/78) وَكَذَلِكَ □ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ... □ (البقرة/143). وَكَذَا قَوْلُهُ تَعَالَى: □ وَنَزَعْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا... □ (القصص/75).

قَوْلُهُ تَعَالَى: □ ... وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا □ (النساء/38)

هَذِهِ الْآيَةُ دَالَّةٌ عَلَى أَنَّ الشَّيْطَانَ يَكُونُ قَرِينًا لِكُلِّ عَاصٍ يَزِينُ لَهُ أَعْمَالَهُمْ كَمَا قَالَ فِي آيَةٍ أُخْرَى: □ ... زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ... □ (الأنفال/48) وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: {إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِ}<sup>6</sup> وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: {الشَّيْطَانُ وَاضِعٌ خَرَطُومَهُ عَلَى قَلْبِ ابْنِ آدَمَ فَإِنْ ذَكَرَ اللَّهُ خَنَسَ وَإِنْ نَسِيَ التَّقَمَّ قَلْبُهُ قَلْبُهُ فَذَلِكَ الْوَسْوَاسُ الْخَنَّاسُ}<sup>7</sup> وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: {إِنَّ الشَّيْطَانَ لَمْ يَلْقَ عَمْرًا مِنْذَ أُسْلِمَ إِلَّا خَرَّ لَوَجْهَهُ}<sup>8</sup>. فَأَمَّا

<sup>1</sup> "الحقد" ساقط من (و،ب). والمثبت من الأصل.

<sup>2</sup> في الأصل: يشهد.

<sup>3</sup> في (و): كوشف.

<sup>4</sup> "ويدل على مثل ذلك أيضا قوله تعالى "ورد في (ب): "وكذلك يدل عليه".

<sup>5</sup> في (و): وكذا يدل عليه.

<sup>6</sup> البخاري، الاعتكاف، 11، رقم الحديث: 1933؛ مسلم، السلام، رقم الحديث: 23.

<sup>7</sup> الهيثمي، مجمع الزوائد، التفسير، 311/7، رقم الحديث: 11560؛ السيوطي، الجامع الصغير، 354/2، رقم الحديث: 2031، قال السيوطي: ضعيف.

<sup>8</sup> الهيثمي، مجمع الزوائد، المناقب، 70/9، رقم الحديث: 14442؛ الهندي كثر العمال، 1507/2، رقم الحديث: 32719؛ السيوطي، الجامع

الصغير، 352/2، رقم الحديث: 2026، قال السيوطي: حسن.

أصحاب القلوب [31 a] والأسرار يعلمون ذلك الشأن من الشياطين يقيناً بالمشاهدة يشاهدوهم في كل أحوالهم أو بعض أحوالهم. فكانت الآية دلالة لعامة المؤمنين على وجود الشياطين<sup>1</sup> بمعاداتهم.

قوله تعالى: □ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ... □ (النساء/48)

فالشرك على مذهب مشايخ الصوفية ما عرف من قبل وهو: الإلتفات بالسر إلى غير الله تعالى في شيء من الأحوال، وفي هذه الآية أخبر أنه تعالى لا يغفر، فإذا لم يغفر فما عقوبته على مذهبهم فإن على مذهب الفقهاء والعلماء كل ذلك من خواطر القلوب والأسرار معفو باتفاقهم. وأما عند مشايخ الصوفية عقوبة هذه الأنواع من الشرك الخفي<sup>2</sup> هو الإحتجاب والإنقطاع والتباعد من الله تعالى بقدر شركه، فإن ذلك الشرك يصير حجاباً له ثم بماذا يزول ذلك الشرك بالتوبة والرجوع إلى الله تعالى والتحنن إليه جلّ وعلا في سر السر وقلب القلب عن التهاب الشوق واحتراق الحبة، وربما يكون العارف صاحب قوة في روحه وأنوار سره فيحرق الحجب بنفس واحدة وإن كان سبعين ألف حجاب، ويصل على المقصود، تفهم، إن شاء الله تعالى.

قوله تعالى: □ أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَىٰ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ... □ (النساء/54)

قال أهل التفسير: يعني: اليهود كانوا يحسدون محمداً صلى الله عليه وسلم وأصحابه على ما آتاهم الله من فضله أي: من نبوته وآثار أصحابه<sup>3</sup> وأمه من الكرامات. قوله تعالى: □...فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ... □ (النساء/54) يعني: عند دعاء إبراهيم حيث قال الله تعالى: □...إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا... □ (البقرة/124) قال إبراهيم: □...وَمِنْ ذُرِّيَّتِي... □ (البقرة/124) يعني: اجعل الإمامة في ذريتي والكتاب والحكم والنبوة في أهل بيتي وأولادي، قال الله تعالى: □...لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ □ (البقرة/124) هذه دلالة على أن الله تعالى قبل دعاء إبراهيم عليه السلام في ذريته وعهد معه ذلك ثم استثنى الظالمين منهم عن ذلك العهد، وإذا ثبت ذلك نقول: قضية ذلك جواز كينونة جميع ذلك في ذرية إبراهيم [31 b] أعني: النبوة والكرامات<sup>4</sup> والولاية وأمثالها التي في ضمن الآية إلا أنه خرجت النبوة من ذلك بخاتم النبيين محمداً عليه السلام وبقي ما وراءها جائزاً وهي الإمامة والولاية والكرامة والحكم لجميع ذرية إبراهيم غير الظالمين في عموم الناس في زماننا هذا من ذرية إبراهيم عليه السلام، لأن الذرية اسم لمن ينتسب إليه بالأب أو الأم، فإن البنات ذرية

<sup>1</sup> في (ب): الشيطان.

<sup>2</sup> " الخفي " ساقط من (و).

<sup>3</sup> " ما آتاهم الله من فضله أي: من نبوته وآثار أصحابه " ورد في (و): ما آتاهه الله من النبوة وآتي أصحابه.

<sup>4</sup> في (و): والشريعة.

كالبنين. وإذا كان كذلك فانتشار ولد<sup>1</sup> إبراهيم في العالم غير خفي، فالظاهر أنه لا يوجد في العالم إنسان إلا ينتسب إلى إبراهيم عليه السلام بأب من آبائه أو أم من أمهاته وإن كان هندياً أو تركيا فيتناوله دعاء إبراهيم عليه السلام فيكون أهلاً ومستحقاً للكرامة والولاية والإمامة بشرط أن لا يكون ظالماً.

قوله تعالى: □ وَأَتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا... □ (النساء/54)

قال أهل العلم: الإمامة والخلافة وعندى الملوك العظم هو: عالم الحقيقة يعني: آتيناهم في معاهدة إبراهيم عليه السلام ملكاً عظيماً إشرافاً<sup>2</sup> على عالم الحقيقة وتمكيناً لهم فيها.

قوله تعالى: □ الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ فَقَاتِلُوا

أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ... □ (النساء/76)

فالطاغوت هو: النفس، وأولياء الشيطان وهي<sup>3</sup>: النفس لأمانة بالسوء مع الهواء والخصال الخبيثة والخلال<sup>4</sup> الذميمة فالنفس أعدى العدو والخصال الذميمة جنودها. قوله تعالى: □... إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا □ (النساء/76) عند عباد الله المخلصين، فإنهم معصومون عن كيد الشيطان في حصون الإخلاص. وعند من ينصر الله ويقويه على الشيطان أيضاً كان كيد الشيطان كان ضعيفاً. حتى لو اجتمعوا عليه أكثر من الرمل على وجه الأرض فإنه يُذمذم عليهم بجملة ويدمّرهم بمرة كالنار اللهب على حزمة الحشيش اليابس ويملكهم ويضع الجزية عليهم كما عمل نبي الله سليمان [32 a] بن داود عليهم السلام.

قوله تعالى: □...وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا □ (النساء/83)

أي: لولا عصمة الله وتقويته إياكم لاتبعتم الشيطان جهلاً منكم وسخركم الشيطان قهراً أو غلبة منه.

قوله تعالى: □ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا... □ (النساء/94)

يعني: إذا سافرت فاطلبوا فوائد العلوم واحفظوها من أوليائها، واطلبوا أوتاد الأرض وأبدالها في أسفاركم وزورهم وتكالموهم في المعارف فإن هذا فوائد الأسفار.

<sup>1</sup> في (و،ب): أولاد.

<sup>2</sup> في (و): إشرافاً.

<sup>3</sup> في الأصل: هو.

<sup>4</sup> في (و): والأخلاق.

قوله تعالى: □... قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَأَسِعَةً فَهَاجِرُوا فِيهَا... □ (النساء/97)

أي: ألم تكن عالم الله تعالى ومكانه جلّ وعلا واسعة فتجاهروا فيها<sup>1</sup> بقلوبكم وأسراركم هكذا قيل في

مناامي.

قوله تعالى: □ وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ □ (النساء/100)

قوله: □... مِنْ بَيْتِهِ... □ أي: مما اسكن إليه قلبه من أشياء الدنيا كالنفس والهواء والشهوات مهاجرا

عن كلّ ما سوى الله تعالى وسوى رسوله<sup>2</sup> عليه السلام، وهكذا<sup>3</sup> عند ابتداء مهاجرة المرید فإنه لا بد أن يكون الرسول معه في مهاجرته إلى أن يتمكن عند الله تعالى ثم يهاجر عن كل ما سوى الله، فلو مات قبل التمكن عند الله والرسول رفيقه في معارجه ومراقبه. □ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ... □، أي: لزم الله تعالى إتمام نيّته وإيصاله إلى مقصوده، وهو الله تعالى وقد قال الله تعالى: □ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ □ (العنكبوت/69) ومن مات في طريق الله تعالى فهو محسن فلزم أن يكون معه.

قوله تعالى: □... فَأَذْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ... □ (النساء/103)

هذا أمر بدوام الذكر كما شرحنا في قوله تعالى: □ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ... □

(آل عمران/191)

قوله تعالى: □ وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَلُونَ أَنفُسَهُمْ... □ (النساء/107)

خيانة النفس: إرسال عنائها في متابعة هواها وهذا فعل النفس بالنفس لا فعل غيره عليه.

قوله تعالى: □ يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ [32 b] وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّنُونَ مَا لَا يَرْضَىٰ

مِنَ الْقَوْلِ... □ (النساء/108)

إذ يبينون ما لا يرضى من القول، فالله تعالى أخبر أنه معهم حيث يبينون في بيوتهم ما لا يرضى الله به

من القول، وهذا دليل على صحة قول من قال: إن الله تعالى بكل مكان غير مختص ببعض الأمكنة دون البعض

<sup>1</sup> في (و،ب): إليها.

<sup>2</sup> في (ب): رسول الله.

<sup>3</sup> في (و): هذا.



وأمثال ذلك في القرآن أكثر من أن يُحصى نحو قوله تعالى: □ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا... □ (النحل/ 128) وقوله: □... لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا... □ (التوبة/40) وقوله: □... وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ... □ (الحديد/4) وقوله: □... وَاللَّهُ مَعَكُمْ وَكَانَ يَتْرُكُكُمْ أَعْمَالَكُمْ □ (محمد/35) . عن محمد بن فضل<sup>1</sup> أنه قال: من لم يكن أعظم شيء في قلبه ربه كان جاهلاً<sup>2</sup> به ومبعداً<sup>3</sup> عنه.<sup>4</sup>

قوله تعالى: □ وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا □ (النساء/110) هذه الآية في الحقيقة لأصحاب المشاهدات والمعانيات بأسرارهم، لأنهم هم الذين يجدون الله تعالى على صفة المغفرة والرحمة، فقوله: □ وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا... □ بالنظر إلى الدنيا والالتفات إلى الآخرة معما أمكنه أن ينظر إلى الله تعالى أو<sup>5</sup> يظلم نفسه بترك ذبحها وقربانها لله تعالى بسكين حبسها ومنع هواها عنها ثم علم انه أخطأ واستغفر الله تعالى أي تاب إليه وطلب منه العفو فإنه □... يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا □ أي: يصل إليه ويشاهده ويراه على هذه الصفات وهذا هو الوجد والوجود المعروف عندهم.

قوله تعالى: □ إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنْثَاءً... □ (النساء/117) إلى قوله: □ يَعِدُهُمْ وَيُمَنِّيهِمْ... □ (النساء/120)

أي: ما يدعون من دون الله تعالى إلا إناثا. قال بعضهم: يعني: بالإناث اللات والعزى والمنات وعلى مذاق التصوف هي النفس والهوى وكل ما يميل إليه النفس والهوى غير الله تعالى حتى الصوم والصلاة فإنه لو كان يصوم ويصلي بالطبع والهوى لا لله تعالى فذلك اللات والمنات والشيطان المرید هو إبليس [33a] عليه اللعنة المرید الخارج عن الطاعة حيث قال: □... وَقَالَ لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا □ (النساء/118) أي: لأتخذن نصيبي منهم جماعة مقطوعة أقطعهم من عبادتك إلى طاعتي وطاعة الهوى يعدهم ويمنيهم بطول العمر وسعة الرحمة من الله، وتأخير التوبة إلى حالة<sup>6</sup> الشيخوخية ومرض الموت ويمنيهم الغنا وسعة الدنيا وقضاء

<sup>1</sup> هو: وأعطى بلخ، مُحَمَّدُ بْنُ الْفَضْلِ بْنِ الْعَبَّاسِ الْبَلْخِيُّ، الإمام الكبير، الزاهد، العلامة، شيخ الإسلام، أبو عبد الله مُحَمَّدُ بْنُ الْفَضْلِ بْنِ الْعَبَّاسِ الْبَلْخِيُّ، الواعظ، تَزِيلُ سَمَرْقَنْدٍ وَتِلْكَ الدِّيَارِ. صَحَبَ: أَحْمَدُ بْنُ حَضْرَوَيْهِ الْبَلْخِيُّ، وَكَانَ آخِرَ مَنْ حَدَّثَ فِي الدُّنْيَا عَنْ قُتَيْبَةَ بْنِ سَعِيدٍ. فَقِيلَ: لَمْ يَخْرُجْ مِنْهَا صُوفِيٍّ مِنْ أَهْلِهَا. فَأَتَى سَمَرْقَنْدَ، فَبَالَغُوا فِي إِكْرَامِهِ، وَقِيلَ: إِنَّهُ وَعَظَ يَوْمًا، فَمَاتَ فِي الْمَجْلِسِ أَرْبَعَةَ أَلْفِ مَاتٍ: سِتَّةَ تِسْعَةَ عَشْرَةَ وَثَلَاثَ مِائَةٍ. (أنظر: كشف الظنون، لحاجي خليفة- دار إحياء التراث العربي، بيروت - 1219/2؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 526/14؛ ابن كثير، البداية والنهاية، 199/11؛ القشيري، الرسالة القشيرية، ص/ 86)

<sup>2</sup> في (و): جاحداً.

<sup>3</sup> في (و): صعداً.

<sup>4</sup> السلمي، حقائق التفسير: 159/1.

<sup>5</sup> في (ب): و.

<sup>6</sup> " حالة " ساقطة من (و، ب).

الشهوات ويزين لهم حبّ الشهوات من النساء والبنين والذهب والفضّة والخيل المسوّمة والأنعام والحراث وتسخير الناس<sup>1</sup> واستعباد العباد واستخدام خلق الله تعالى و تملك الرقاب، □... وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا □ (النساء/120) أي: إلا ما يُغترّ به وينخدع سريعاً. والمقصود من إيراد هذه الآية: تنبيه المرید على عمل الشيطان المرید بالإنسان الغمر<sup>2</sup> المبتدي فأما البلغاء من العرفاء يعلمون ذلك من الشيطان مشاهدة أنه كيف يغوي ويغري ويغالط الناس.

قوله تعالى: □ وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ... □ (النساء/125)

أي: نفسه وذاته وصفاته وشخصه وجوارحه كله لله خالصاً مُخلصاً، ويجعل الكل عمّال الله على وفق رضا الله وهو محسن. قيل: متبع لسنة المصطفى عليه السلام<sup>3</sup>. قال الواسطي □... وَهُوَ مُحْسِنٌ... □ (النساء/125) أي: يحسن أدب التسليم لأنّ من دخل على السلطان مسرعاً إلى طاعته بغير أدب<sup>4</sup> فما ناله من المكروه أكثر فذلك من لا يحسن أن يبقى ولا يحسن أن يسلم وجهه لله<sup>5</sup>. وعندي: قوله: □... وَهُوَ مُحْسِنٌ... □ مُحسِنٌ... □ أي: موقن بصدق دينه لارتقائه من عالم الإيمان إلى مقام الإحسان وهو محسن،<sup>6</sup> موقن بالمشاهدات والمعانيات، وهكذا قوله تعالى: □ وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ... □ (22) يأتي في سورة لقمان إن شاء الله.

قوله تعالى: □... وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا... □ (النساء/125)

لأن إبراهيم عليه السلام أسلم نفسه لله<sup>7</sup>، حيث قال حقاً حتى ألقى في النار أسلم [33 b] النفس ولم يسلم<sup>8</sup> الحقّ ثم من بعد ذلك هاجر إلى الله تعالى □... وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّي... □ (العنكبوت/26) فسافر إلى الغربة لله تعالى ثم أسلم ولده للذبح<sup>9</sup> وأسلم ما له للسؤال وبذل الطعام للضيّان وكان محسناً<sup>10</sup> لأنه

<sup>1</sup> في (و،ب): النفس.

<sup>2</sup> في (و): الغم.

<sup>3</sup> أنظر: السلمي، حقائق التفسير: 161/1.

<sup>4</sup> في (و): إذن.

<sup>5</sup> السلمي، حقائق التفسير: 161/1.

<sup>6</sup> في (و): بزيادة " في الإحسان ".

<sup>7</sup> " الله " ساقط من (ب).

<sup>8</sup> في (و): يترك.

<sup>9</sup> في الأصل: للذبح ولده. والمثبت من (و،ب).

<sup>10</sup> في (و): محتاجاً.

بلغ عالم الإحسان ورأى ما يراه السالكون إذ بلغوا إلى هذا العالم وهو الكواكب الطالعة من الآفاق ثم اشتغل<sup>1</sup> عند ذلك بالتفكير ليصل إلى الحق إذ لم يكن له شيخ يسئله تعبير ما يراه فلما □... رأى كوكباً قال هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ... □ (الأنعام/76) قال: ليس حبيبي من الآفلين فلما رأى نوراً أكبر كالقمر □... قال هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ... □ (الأنعام/77) قال: هذا أيضاً من الآفلين ومحوبي منزله عن الأفلين ثم □... فلماً رأى الشَّمْسَ بَارِغَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ... □ (الأنعام/78) قال حبيبي منزله عن صفات الآفلين ثم عند ذلك شاهد الحق وأيقن وتوجه إليه وأسلم وجهه له □... قَالَ يَقَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ \* إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ □ (الأنعام 78—79) هذا هو ملته وسنته عليه السلام وهذا دليل على أن ما يراه السالك في طريق التصوف من الأنوار والشموس والأقمار والكواكب فإنما يراها ليتأمل فيها ويستدل بها حتى يصل إلى الحق تعالى، لأن إبراهيم عليه السلام هكذا فعل، ويدل أيضاً على أن هذا طريق الأنبياء، لأنه<sup>2</sup> تعالى كلف بالتباعد ملة إبراهيم في ذلك في هذه الآية، وقال في موضع آخر: □ وَجَاهِدُوا فِي فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ... □ (الحج/78) إلى قوله: □... مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ... □ (الحج/78) فالله تعالى أمر بالمجاهدة في الله، والمجاهدة في الله إنما يكون في عالم الإحسان وما فوقها على ما نبين من بعد في موضعه. ثم قال في آخر الآية: □... مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ... □ يعني: المجاهدة [34 a] في الله ملة أبيكم إبراهيم وذلك المجاهدة أشرنا إليه من قبل. فاعلم أن طريق إبراهيم في هذه المجاهدة هو طريق سائر الأنبياء ويدل عليه أيضاً أنه قال في الأنعام بعد ذكر الأنبياء صلوات الله عليهم بأسمائهم: □ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمُ اقْتَدِهْ... □ (90) أمر النبي عليه السلام بالاقْتِدَاءِ بِهِمْ وكان ذلك أمر للأمة فافهم.

قوله تعالى: □ وَأَتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا... □ (النساء/125)

والخليل هو الحبّ المخصص ببعض الأمور الشريفة العظيمة من حبيبه نحو الرسالة والنبوة والأسرار والغيب والفراسة والكرامات العظيمة، ولهذا لا يصح أن يقال: إن الله خليل نبي أو ولي لأنه لا يصح أن يكون الله مخصوصاً بأمر عظيم من قبيل العباد، والله يخصص عباده بأمثال ذلك حيث شاء، فيكون المخصص خليلاً له تعالى، فعلى هذا كان كل خليل حبيباً ولم يكن كل حبيب خليلاً<sup>3</sup> وعلى هذا كان كل أنبياء الله أخلاؤه تعالى، وهكذا سائر الأولياء العرفاء لأن الله تعالى خصهم بمشاهدة عظيمة ومعينة شريفة ما لم يُخصَّصْ غيرهم. فإن قال قائل: لو كان غير إبراهيم خليل الله لبطل تخصيص الله إبراهيم عليه السلام. وهذا أخلا كلام الله عن الفائدة فلا

<sup>1</sup> في (و): استعمل.

<sup>2</sup> في (و): فالله.

<sup>3</sup> " فعلى هذا كان كل خليل حبيباً ولم يكن كل حبيب خليلاً " ساقط من (و).

يجوز المصير إليه. قلنا: إن الله تعالى أخبر أن إبراهيم خليله وإنه اتَّخَذَهُ خَلِيلًا وما نفى كون غيره خليلاً له تعالى، فلا يجوز النفي، وأما فائدة تخصيصه بهذا الذكر أنه لم يكن الله تعالى خليل في زمانه غيره، أو تقول: كان الله تعالى خصَّصه تخصيصه لم يخصَّص بها غيره وهو أنه كلَّفه بالختان أولاً وبذبح الولد وأمثال ذلك ولم يكلف بها غيره<sup>1</sup> بمثل ذلك قبله ومن كان من بعده كان تابِعاً له في ذلك وكان هو نبي الأنبياء وصاحب سنة لهم ومن الجائز أنه خصَّصه بسرٍّ من الأسرار لم يخصَّص بها غيره، وخصَّصه بعطيَّة لم [34 b] يخصَّص بها غيره<sup>2</sup>، كما خصَّص نبينا<sup>3</sup> عليه السلام بالمقام الخمود ولواء الحمد والحوض والكوتر وأمثالها، أو يقول: خصَّصه بالنداء عليه باسمه الخليل في كتابه<sup>4</sup> تعالى ولم ينادي على غيره بذلك، وهذا لا ينفي أن يكون غيره خليل الله<sup>5</sup> مع أنه تعالى لم يشهره بذلك الإسم والدليل على أن غيره خليل الله أيضاً. ما روي عبد الله ابن زبير وعبد الله ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: {لو كنتُ متَّخذاً خليلاً لأتَّخذتُ أبا بكر خليلاً ولكنه أخي وصاحبي في الغار ولكن صاحبكم خليل الله عزَّ وجلَّ<sup>6</sup>} وفي رواية أخرى: {إنَّ الله تعالى قد اتخذ صاحبكم خليلاً} وهذا حديث مشهور فافهم. قال ابن عطاء: إنما سماه<sup>7</sup> خليلاً لأنه لم يخال سرَّ إبراهيم عليه السلام شيء غيره. يعني: لم يدخل في خلال خلال سرَّ إبراهيم غير الله تعالى فسماه خليلاً قال وهذا معنى الخلة وأنشد؛

قَدْ تَخَلَّلْتَ مَسْلَكَ الرُّوحِ مِنِّي      وَبَدَى سُمِّيَ الْخَلِيلُ خَلِيلًا  
وَإِذَا مَا نَطَقْتُ كُنْتَ حَدِيثِي      وَإِذَا مَا سَكَتَ كُنْتَ الْغَلِيلًا<sup>8</sup>

الغليل: العطش<sup>9</sup> وقوله هذا معنى الخلة نعم هذا خلةٌ وليس كل خلة هذا وكل من كان له ذلك كما كان لإبراهيم عليه السلام كان خليلاً ضرورة أيضاً على قول ابن عطاء. وقال بعض المشايخ، الخليل: من لا يسع قلبه بأحد سواه يعني: سوى الله وهذا قريب مما قال ابن عطاء مع أن فيه ضعفاً لأن جعل الخلة نفي سعة القلب لا حد<sup>10</sup> سواه والخلة إثبات، فكيف يكون تفسيره نفيًا، وسيأتي الخلة، والخليل في كتاب الخلة مستوفاة إن شاء الله وحده.

<sup>1</sup> "بما غيره" ساقط من (و، ب).

<sup>2</sup> "وخصَّصه بعطيَّة لم يخصَّص بها غيره"، ساقط من (و).

<sup>3</sup> في (ب): بزيادة "محمد".

<sup>4</sup> في (ب): كتاب الله.

<sup>5</sup> "ولم ينادي على غيره بذلك، وهذا لا ينفي أن يكون غيره خليل الله" ساقط من (و).

<sup>6</sup> البخاري، فضائل الصحابة، 5، رقم الحديث: 3457/3456؛ مسلم، فضائل الصحابة، رقم الحديث: 3.

<sup>7</sup> في (و): معناه.

<sup>8</sup> أنظر: السلمي، حقائق التفسير: 162/2.

<sup>9</sup> انظر: ابن منظور، لسان العرب، 3285/5.

<sup>10</sup> في (و): أحداً.

قوله تعالى: □ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا □ (النساء/126)  
أي: محيط بالسموات والأرضين<sup>1</sup> [35 a] وبكل شيء سواها، والكلام في المحيط قد مرّ في سورة البقرة.

قوله تعالى: □ مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ... □ (النساء/134)  
أي: من كان يريد ثواب الدنيا فعند الله ثواب الدنيا والآخرة<sup>2</sup> أي: بقدرته وعدله وفضله وعطائه يعطيها من يشاء، هذا تفسير العامة أما تفسير<sup>3</sup> ما يعرفه العرفاء بالله: من كان يريد الدنيا والآخرة فعند الله مثل الدنيا والآخرة بل خير من الدنيا والآخرة بما لا تحصى<sup>4</sup> ولا يُعدّ مع أنه شبه ما في الدنيا والآخرة، والدنيا والآخرة أمّودج لما عند الله فافهم. فإن البيان إشارة وهذه الآية مبالغة في دعاء العباد إلى الله تعالى ذاته جل وعلا.

قوله تعالى: □ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوِّمِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ... □ (النساء/135)  
أي: كونوا قائمين بالعدل والقيام بالعدل هو أن يقيم دائما على طريق الله تعالى، متوجها إلى وجهته جل وعلا، لا يلتفت يمينا وشمالا حتى يصل إليه<sup>5</sup> شهداء الله جمع الشاهد وجمع الشهيد أيضا وهما مرادان جميعا، وقد بينا فيما سبق أن الشهيد هو العارف كالشهيد المقتول بالسيف، لأنه حاضر عنده وصادق صادق في شهادته أيضا على ما عرف. □...وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ... □ (النساء/135) أي: لو كانت الشهادة بالحق على أنفسكم وأقربائكم فاشهدوا كما شهد يوسف عليه السلام وقال: □ وَمَا أُبْرِيءُ نَفْسِي إِنْ أَلْتَفَسَ لَأَمَارَةٌ بِالسُّوءِ... □ (يوسف/53).

قوله تعالى: □ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ... □ (النساء/136)  
فالله تعالى خاطب الذين آمنوا بأن يؤمنوا ثانيا. وهذا يدلّ على أن الإيمان يوجد ثم يزيد إلى أن يدخل عالم الإحسان فيصير يقينا بالمشاهدة وقد تقدم الكلام في ذلك في ابتداء البقرة.

قوله تعالى: □ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا □ (النساء/145)

<sup>1</sup> في (و): والأرض.

<sup>2</sup> "أي: من كان يريد ثواب الدنيا فعند الله ثواب الدنيا والآخرة" ساقط من (و).

<sup>3</sup> "تفسير" ساقط من (و).

<sup>4</sup> في (و): يحصى.

<sup>5</sup> "إليه" ساقط من الأصل (و). لعل الصواب ما أبتناه. والمثبت من (ب).

ظاهر الآية اقتضت كونهم في النار في الحال وهم كذلك في النار في المآل وكانوا في النار عند سؤال الذرة، ومن كان مؤمناً ثم كفر ثم آمن [35 b] أو آمن ثم نافق ثم آمن فهو كذلك وذلك إنما يظهر لمن نظر إلى أيام الله<sup>1</sup> وزمانه جل وعلا فإنه ليس ذلك زمناً له ماضٍ ومستقبل بل الكل حال وذلك الزمان هو الأزلى والأبد وإنما يعرفه العرفاء بالله<sup>2</sup> بمشاهدة ذلك يشاهد أن من كفر لحظة فهو كافر أزلاً وأبداً في ذلك<sup>3</sup> اللحظة وإن آمن من قبل ومن بعد أزلاً وأبداً، ومن دخل النار لحظة فهو في النار أبداً في ذلك اللحظة وإن كان في غير النار من قبل ومن بعد أزلاً وأبداً، وأما بالإضافة إلى الخلق وأوصافهم فإن كان<sup>4</sup> كل مخصوص بزمان مختص به والزمان غير دائم بل زائل لا محالة، كذلك المختص به والمعتبر في عالم التكليف هو خاتمة العاقبة فافهم. يدل على مثل ذلك قوله تعالى: **إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعْرٍ** (القمر/47) فالضلال: معاملاتهم الباطلة، والسُعْر: النيران وهذا مما ينكره العقل والعقلاء جدا مع أن لذلك أمثلة مشهورة متعارفة بينهم وهو أنه من قضى يوماً يسمونه قاضياً ما عاش وربما يسمون أولاده قضاةً وكذلك الأمير والسلطان والرسول رسول وإن مات فافهم. قال النبي صلى الله عليه وسلم: **{ كُنْتُ نَبِيًّا وَآدَمُ بَيْنَ الْمَاءِ وَالطِّينِ }**<sup>5</sup> وقال الله تعالى: **... وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ** (الحج/47) وقوله تعالى: **... فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ** (المعارج/4) يدل على ذلك وسيأتي بيانه في كتاب "مرآة الأرواح" في فصل ما لا يقبلها عقول العامة. وأما العرفاء إنما عرفوا ذلك بمشاهدة بصائر القلوب، فإن قلت: كيف يشاهد الوقت والزمان؟ قلت: كما يكشف<sup>6</sup> الله تعالى لهم، يدل على ذلك ما روي عن النبي عليه السلام قال: **{ عرضت الأيام عليّ فرأيتُ يوم الجمعة فيها نكتة سوداء، فقلتُ لجبريل ما هذه النكتة، قال: هي الساعة تقوم يوم الجمعة }**<sup>7</sup> وسيأتي بعض الكلام في ذلك في سورة الفرقان عند تفسير قول الله: **[36 a] أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ...** (45)

<sup>1</sup> في (و): أيامه.

<sup>2</sup> "بالله" ساقط من (و).

<sup>3</sup> في (و): تلك.

<sup>4</sup> "كان" ساقط من (و).

<sup>5</sup> الترمذي، المتأقِب، 1، رقم الحديث: 3609، بلفظ: **{ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - مَتَى وَجِبَتْ لَكَ النُّبُوَّةُ؟ قَالَ وَآدَمُ بَيْنَ الرَّوْحِ وَالْجَسَدِ }**. هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ؛ الجامع الصغير، للسيوطي، 5/52، رقم الحديث: 6424، قال السيوطي: صحيح؛ المباركفوري، تحفة الأحوذِي، المتأقِب، 2048، رقم الحديث: 3758؛ للمعنى الحديث أنظر: الزبيدي، شرح الإحياء للمرتضى، الميمنية 1311هـ، 453/1، علي القاري الهروي، المصنوع في معرفة الحديث الموضوع، تحقيق: عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر الإسلامية، بيروت 1414هـ-1994م، ص: 143.

<sup>6</sup> في الأصل: يشكف. لعله سهو من الناسخ.

<sup>7</sup> الميمني، مجمع الزوائد، 4. كتاب الصلاة، 219. باب في الجمعة وفضلها، 373/2، رقم الحديث: 2997؛ أخرجه مسلم الجمعة، رقم الحديث: 18، بالفاظ مختلفة: **{ خير يوم طلعت عليه الشمس، يوم الجمعة. فيه خلق آدم. وفيه أدخل الجنة. وفيه أخرج منها. ولا تقوم الساعة إلا في يوم الجمعة }**؛ الترمذي، الجمعة، 1، رقم الحديث: 488، بالفاظ مختلفة أيضاً.

□ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ... □ (النساء/146)

فالإعتصام بالله وحده هو: أن لا يعتصم إلا به إذ لو اعتصم بالله وبغير الله فقد أشرك وهذا مردود، فعلى هذا لا ينبغي أن يعتصم بالدنيا والآخرة ولا بشيء مما في الدنيا والآخرة. قال سهل ابن عبد الله: □ إلا الذين تابوا... □ من التوبة.<sup>1</sup>

قوله تعالى: □ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ... □ (النساء/147)

أي: ما يفعل الله بتعذيبكم أنفسكم بأنواع المجاهدات إن شكرتم نعمتي وآمنتم بي وحدي لكنكم لما حجبتم في كفران نعمتي وأعرضتم عني إلى غيري مست حاجتكم إلى مجاهدات طويلة لينكشف حجبتكم ويرجع أنفسكم إلي عن غيري.

قوله تعالى: □... وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَىٰ مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ... □ (النساء/171)

أي: كلمة "كن" فكان أو روح مكون بتكوين الله تعالى، ألقاها إلى مريم أو نظر إليها بصفة الكلمة فكان عيسى كلمه يكالم الناس في المهدي وكهلا كما نظر إلى موسى بصفة الكلام فصار موسى كليما وألقى إليه الحبة فكان محبوبا ونظر إلى يوسف بجماله فصار يوسف جميلا، تفهم إن شاء الله.

قوله تعالى: □ لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ... □ (النساء/172)

فالآية تدل على بطلان قول الحلولية يقولون: بربوبية الأنبياء والمشايخ والملائكة صلوات الله عليهم.

وكذا قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا﴾ (النساء/172)

تدل على أن لا ربوبية لغير الله تعالى لأنه تعالى هدّد غيره على ترك العبودية والإستنكاف عن عبادته فلو كان ثمة ربوبية لما هدّد فافهم.<sup>2</sup> قوله: □ لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ... □ أي: لن يأنف عن عبوديته أبداً، قط، والعجب من هؤلاء الذين ظنّوا أنه يأنف ذلك وإنما ظنوا ذلك جهلا منهم بكمال المسيح عليه السلام لأن كماله في كمال عبوديته، وإن كان شايبة فيه في أوصافه غير العبودية وشرائطها فهو نقصانه وهذا

<sup>1</sup> السلمي، حقائق التفسير: 164/1.

<sup>2</sup> " فالآية تدل على بطلان قول الحلولية يقولون: بربوبية الأنبياء والمشايخ والملائكة صلوات الله عليهم. وكذا قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا﴾ تدل على أن لا ربوبية لغير الله تعالى لأنه تعالى هدّد غيره على ترك العبودية والإستنكاف عن عبادته فلو كان ثمة ربوبية لما هدّد فافهم " ساقط من الأصل. والمثبت من (و،ب)

كما أنّ كمال الإله تعالى في كمال الربوبية فكذا كمال العبد هو كمال عبوديته وكل ما على خلافه فهو نقصٌ وغيبٌ فيه ولو أمكن أن يقال للعبد ربوبية، فذاك هو العبودية الكاملة فحسب، فكما أنه لو أمكن أن يقال للرب عبودية فذلك هو الربوبية الكاملة لا غير، ولهذا أمثوزجات كثيرة وذلك السماء والأرض مثلاً فكمال السماء أن يكون مرتفعاً ولو سقط على الأرض كان ذلك نقصانه وخلله وكمال الأرض أن يكون ساقطاً واضعاً فلو طار في الهواء [36 b] فذاك خلله ونقصانه وكما أن كمال العسل في أن يكون حلواً فلو صار حامضاً فذاك نقص وخلل فيه وكمال الخلّ في أن يكون حامضاً فلو كان حلواً<sup>1</sup> فذاك نقص وخلل فيه فافهم ذلك جدا كي لا تظن أن الشيخ أو النبي إذا بلغ حدّ الكمال يجب أن يكون ربا فإنّ ذاك لو قدر لكان خللاً عظيماً ونقصاناً تاماً، مع أن استحالة ذلك يقين عند العلماء فكيف عند العرفاء، وقد مرّ بعض الكلام في نفي الربوبية عن غير الله تعالى في سورة آل عمران عند قوله تعالى: □ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئاً وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضاً أَرْبَاباً مِّنْ دُونِ اللَّهِ... □ (64) وقوله تعالى: □ مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يُوْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَاداً لِّي مِن دُونِ اللَّهِ... □ (79) إلى قوله: □... أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكَفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ □ (80)

قوله تعالى: □ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُم مِّن فَضْلِهِ... □

(النساء/173)

إعلم: أن الفضل صفة من صفات الله تعالى فالله تعالى يرزقهم من صفة فضله بصفة وجوده وكرمه وهذا هو قضية ظاهر الآية، ثم كيف يرزقهم من صفة فضله<sup>2</sup> هو أن ينظر إليهم ويطلع عليهم بذلك الصفة فيتتورون بها ويتصفون فيكونون ذوالفضل، وقوله عليه السلام: {تخلّقوا بأخلاق الله،<sup>3</sup> موافق لذلك، فصحّ الحديث بذلك لموافقة الآية فافهم.

قوله تعالى: □ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُوراً مُّبِيناً □ (النساء/174)

قال بعض أهل العلم: "برهان" أي: محمد رسول الله والنور المبين: القرآن، والصحيح عندي<sup>4</sup> من

تفسير الآية: يَا أَهْلَ الْإِنْسَانِ لِي قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ أَيْ<sup>5</sup>: مكاشفات ومعينات وأنزلنا إليكم نور السماوات

<sup>1</sup> " فذاك نقص وخلل فيه وكمال الخلّ في أن يكون حامضاً فلو كان حلواً " ساقط من (و).

<sup>2</sup> " من صفة فضله " ساقط من (ب).

<sup>3</sup> لم أعر عليه.

<sup>4</sup> " عندي " ساقط من (ب).

<sup>5</sup> في (و): إلى.



والأرض فاحذروا من الإنقطاع عنه واجتهدوا في الإرتقاء إليه واغتنموا الوقت فإنه يفوت ولا يعود [37] قط.

قوله تعالى: □ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَأَعْتَصَمُوا بِهِ... □ (النساء/175)

تفسير الإعتصام قد مر في قوله: □ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَأَعْتَصَمُوا بِاللَّهِ... □ (النساء/146)

هكذا كقوله تعالى: □... وَيَزِيدُهُمْ مِّن فَضْلِهِ... □ (النساء/173) وهو أن يخلقهم ويحفظهم بصفة فضله على ما بينا قبل ذلك وها هنا زاد الرحمة، والرحمة صفة الله تعالى أيضا يشتق منه الرحمن الرحيم فيقتضي أن يحفظ عبده بالرحمة ويمنحه الرحيمية والرحمانية على الوجه الذي أشرنا إليه من قبل.

قوله تعالى: □... وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمًا □ (النساء/175)

يعني: يهدي<sup>1</sup> إلى ذاته تعالى صراطاً مستقيماً، والصراط المستقيم في الحقيقة ليس إلا الطريق إلى الله

تعالى كما سبق، وسيأتي من بعد في فصل مفرد في كتاب "عيون المعارف" إن شاء الله وحده العزيز وسلام.

## سورة المائدة

<sup>1</sup> "يهدي" ساقط من (ب).

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

□ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا... □ (المائدة/1)

قال جعفر ابن محمد الصادق<sup>1</sup> رضي الله عنهما: فيه خمس خصال: نداء وخصوص نداء وكناية وإشارة وشهادة، قال: "يا": نداء و"أي": خصوص نداء، و"الهاء": كناية، و"الذين": إشارة، و"آمنوا": شهادة<sup>2</sup>. □... أَوْفُوا بِالْعُقُودِ... □ (المائدة/1) أي: بالعهد<sup>3</sup> الأول عند الله تعالى يوم قال: □... أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ □... (الأعراف/172)، فأجبت له بالربوبية فلا تخالفه بالرجوع إلى غيره، والعهد الثاني عهد تحمل الأمانة فلا تحفزها.

قوله تعالى: □ وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ... □ (المائدة/12)

قال مشايخ الصوفية: هؤلاء اثني عشر كانوا بدلاء في ذاك الزمان ولم يزل في الأمم أختيار وأوتاد وبدلاء وقد رأيت في التوراة التي في أيدي اليهود أنه كان في بني إسرائيل في زمن موسى عليه السلام سبعون نفرا فأذن الله تعالى لموسى أن يدعوا الله تعالى لينبئهم<sup>4</sup> فدعى موسى عليه السلام فغلط فعد اثنين وسبعين [37b] ونبأهم<sup>5</sup> الله تعالى جميعا، فلما رأى موسى عليه السلام من الغد أن صار اثنين وسبعين نبيا فقال يوشع بن نون: أمنعهما من ذلك، فقال موسى عليه السلام ليوشع: لا تحسدتهما، ليت القوم كلها<sup>6</sup> أنبياء. والحاصل أن الآية دلت على اثني عشر من الأوتاد وما رأيت في التوراة دل على أنهم كانوا أكثر، وتدلل على أنه يجوز للشيخ الكامل إن يسأل الله تعالى ليجعل في مريده أولياء وبدلاء كما جاز لموسى أن يجعل في أمته أنبياء، والصحيح أن الذي في القرآن إشارة إلى أمراء بني إسرائيل في ذلك الزمان وهم كانوا اثني عشر على كل سبط أمير، أما الأولياء والبدلاء كانوا لا يحصون وقد ورد في القرآن أن موسى عليه السلام اختار سبعين رجلا، قال: □ وَأَخْتَارَ مُوسَىٰ قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِمِيقَاتِنَا... □ (الأعراف/155). وقد ورد في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: {يكون في هذه الأمة أربعون على خلق إبراهيم وسبعة على خلق موسى وثلاثة على خلق عيسى وواحد على خلق محمد صلى الله عليه وسلم فهم على مراتبهم سادات الخلق وقال بهم يمحطون وبهم يدفع<sup>7</sup> الله

<sup>1</sup> "الصادق" ساقط من الأصل. والمثبت من (و،ب)

<sup>2</sup> السلمي، حقائق التفسير: 167/1.

<sup>3</sup> في (ب): العهد.

<sup>4</sup> في (و): ليفهم.

<sup>5</sup> في (ب): أنبأهم.

<sup>6</sup> في (ب): كلهم.

<sup>7</sup> في (ب): يرفع.

البلايا وبهم يُرزقون<sup>1</sup>. و روي عن أنس<sup>2</sup> عن النبي عليه السلام: {البدلاء أربعون اثنان وعشرون باشام، وثمانية عشر بالعراق، كلما مات واحد منهم بدّل الله مكانه آخر، فإذا جاء الأمر قبضوا كلهم<sup>3</sup>}.  
قوله تعالى: □ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ □ (المائدة/15)

قالوا: النور: النبي، والكتاب: القرآن، وعندني: النور: نور السرّ والقلب بها، يقبل الحقّ ويردّ الباطل، ولو حمل على النبي فصحيح أيضاً. قال عليه السلام: {إنّ الله خلقني من نوره<sup>4</sup>}.  
قوله تعالى: □ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ... □ (المائدة/16)

أي: يهدي بذلك النور من اتبع رضوان الله و هو صفة من صفاته كما بيّنا في ابتداء<sup>4</sup> آل عمران.  
قوله تعالى: □...سُبُلَ السَّلَامِ... □ أي: سبل الله تعالى وهو السلام المؤمن المهيمن، والسبيل جمع السبيل، وقالوا:<sup>5</sup> وقالوا:<sup>5</sup> السبيل إلى الله كثيرة لا تحصى وهذه الآية تدل على صحة قولهم؛ غير أن الصراط [38 a] المستقيم واحد وهو الشريعة وما عداها خطر والسالكون قلّ من يصل.  
قوله تعالى: □...وَيُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ... □ (المائدة/16) أي: يخرجهم الله من ظلمات الخلق على نور الحق بإذنه أي: برضوانه، ويهديهم إلى صراط مستقيم وهو أسلم الطريق<sup>6</sup> إلى الله تعالى.

قوله تعالى: □...وَجَعَلَكُمْ مَلُوكًا... □ (المائدة/20)  
أي: أحراراً عن المخلوقات فكنتم عباد الله المخلصين.

قوله تعالى: □...وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ □ (المائدة/23)

التوكل: هو الخروج عن قيد المخلوقات كلها، لا ترى إلا الله تعالى، ولا تنظر إلا إليه، وهو العبودية الخالصة والحرية الكاملة، هذا هو التوكل التام. ووجه آخر في التوكل: وهو أن تفوض مرادك إلى الله تعالى ولا

<sup>1</sup> لم أعر عليه في مصادر الحديث. انظر: السلمي، حقائق التفسير: 168/1.

<sup>2</sup> في (و): بزيادة " بن مالك ".

<sup>3</sup> الهندي، كثر العمال، 1580/2، رقم الحديث: 34610، بلفظ: {بدلاء أمّي أربعون رجلاً: اثنان وعشرون بالشام وثمانية عشر بالعراق، كلما مات واحد أبدل الله مكانه آخر، فإذا جاء الأمر قبضوا.}

<sup>4</sup> " ابتداء " ساقط من الأصل.

<sup>5</sup> في الأصل: قال.

<sup>6</sup> في (ب): الطرق.

يكون لك مراداً إلا الله، ومن توكل على الله في مراد هو غير الله تعالى فقد استعان بالله على شركه، وأما توكل العوام سيأتي بيانه في ابتداء الأنفال إن شاء الله. وروي أنه سئل ذنون المصري<sup>1</sup> عن التوكل فقال: خلع الأرباب وقطع الأسباب<sup>2</sup>، فقال السائل: زدني حالة أخرى فقال: إلقاء النفس في العبودية وإخراجها من<sup>3</sup> الربوبية<sup>4</sup>. قال بعضهم التوكل على ثلاثة درجات، الأول: إذا أعطى شكرَ وإذا منع صبرَ والثاني: أعلى من الأول؛ أن يكون المنع والعطاء عنده بمنزلة، والثالث: على من ذلك أن يكون المنع عنده<sup>5</sup> مع الشكر أحب إليه.

قوله تعالى: □ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ... □ (المائدة/35) أي: اطلبوا إلى الله تعالى الوسيلة، تفسيرها الظاهر: هو التمسك بالشريعة والعمل بالطاعة والتجنب عن المعصية، وعندني: لا وسيلة إلى الله إلا بالله، يعني: وابتغوا الله تعالى إن أردتم الوسيلة إلى الله. قال بعضهم: الوسيلة في الإحياء الشيخ والنبي عليه السلام أهدى وأرشد. □ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ... □ أي: في سبيل الله، هذا أمر بمجاهدة<sup>6</sup> الصوفية فافهم. والآية تدل<sup>7</sup> على تصور التوسل إلى الله تعالى وهذا مما عرفه العرفاء عياناً.

قوله تعالى: □... وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ [38 b] فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئاً... □ (المائدة/41) أي: من يريد الله ابتلاء قلبه بالدنيا والآخر لا راد لذلك ابتلاء، □... أَوْلَسْنِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرَ قُلُوبَهُمْ... □ (المائدة/41) يعني: من الصفات الخبيثة نحو الغل والغش والحقد والحسد والكبر<sup>8</sup> والرياء والجبن والبخل وأمثالها، وأطلق اسم التطهير على إزالة هذه الأوصاف.

قوله تعالى: □ إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ... □ (المائدة/44) إلى قوله: □... وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ... □ (المائدة/44) فالكلام في الربانيين قد مر في آل عمران والأحبار هم العلماء.

<sup>1</sup> هو: ثوبان بن إبراهيم، وقيل: ابن الفيض بن إبراهيم، أبو الفيض المصري، الملقب رشيد الدين: فاضل من الولاة الوزراء. الاحميمي بلدا، الشافعي مذهبها، أحد مشايخ المشهورين، قدم اليمن مع الملك المسعود (الايوبي) وولي عدن مرارا فحسنت سيرته. وولي الوزارة للمنصور الرسولي. وأنشأ المدرسة الرشيدية ببعز، وجدد مسجدا عندها، ووقف عليهما أوقافا. وفاته في سنة خمس وأربعين ومائتين. (أنظر: الزركلي، الأعلام، 3/8؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 533/11؛ ابن كثير، البداية والنهاية، 799/10؛ القشيري، الرسالة القشيرية، ص: 45).

<sup>2</sup> "فقال: خلع الأرباب وقطع الأسباب" ساقط من (و،ب). والمثبت من الأصل.

<sup>3</sup> في (ب): من.

<sup>4</sup> السلمي، حقائق التفسير: 175/1.

<sup>5</sup> "عنده" ساقط من (و).

<sup>6</sup> في (و): عجيباً.

<sup>7</sup> "والآية تدل" ورد في (ب): ولأنه يدل.

<sup>8</sup> في (ب): الكسل.

قوله: □...فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَأَخْشَوْنَ... □ (المائدة/44)

قد مر الكلام في التقوى والخشية من الله تعالى في ابتداء سورة<sup>1</sup> النساء.

قوله تعالى: □وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا □ (المائدة/44)

قالوا: لا تطلب الدنيا بعمل الآخرة. وقال بعضهم: لا تجعلوا طاعتكم سبباً لطلب الدنيا وقد خاب من فعل ذلك وعلى مذاق التصوف، لا تشتروا بآياتي أي:<sup>2</sup> بكراماتي وفراسات التي كرمتكم بها وإنما كرمتكم بها بما تقوية لكم على سيركم وارتقائكم لا لوصولكم بها إلى الدنيا والتمن القليل؛ هو الدنيا وإنما سماه ثمنا لأن الأصل هو الآخرة لا الدنيا وإنما الدنيا قنطرة العابرين ومزرعة العاملين. فإذا اختار الدنيا اختار ما ليس له، وباع به ماله فسمى ذلك ثمنا، فلزم من ذلك أن يكون جامع الدنيا بايع<sup>3</sup> الآخرة بالدنيا هذا الذي ذكرنا من الكرامات الكرامات في حق الخواص. أما في حق خواص الخواص آياتهم هي المشاهدة والمعينة والمعرفة وذلك هو آيات الله تعالى، أراهم ذلك أبلاغا لهم إلى اليقين بذات الله وصفاته جل وعلا. لا ينبغي لمن هو في هذا المقام أن يلتفت إلى الدنيا محبة لها قطاً. فإن<sup>4</sup> التفت فقد اشترى بما أنعم الله به عليه ثمنا قليلا وهو الدنيا فهلك، كما هلك بلعم ابن باعورا<sup>5</sup> حيث أدخل إلى الأرض واتبع هواه إلا أن يلحقه فضل الله تعالى.

قوله تعالى: □...لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا... □ (المائدة/48)

يعني: [39 a] لكل واحد من العقلاء طريق إلى الله تعالى لا يشبه طريق الآخر، وهكذا قال أبو يزيد رحمة الله عليه: الطريق إلى الله بعدد الخلق ولكن السعيد من هدى إلى طريق من تلك الطرق وهذا ما قاله المشايخ: أن الطريق إلى الله تعالى بعدد الرمل في البيداء، فهذه الآية تدل على ذلك وعلى هذا أيضاً تدل ما تقدم من الآية وهي قوله تعالى: □يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ... □ (المائدة/16) والسبل جماعة السبل فافهم.

<sup>1</sup> " ابتداء سورة " ساقط من (و،ب).

<sup>2</sup> " أي " ساقط من الأصل.

<sup>3</sup> في (و): مانع.

<sup>4</sup> في (و): فإذا.

<sup>5</sup> " ابن باعورا " ساقط من (و،ب).

قوله تعالى: □يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَن يَرْتَدَّ مِنكُمْ عَن دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ...□

(المائدة/54)

اختلفت المشايخ في تفسير المحبة اختلافاً بعيداً، ولم أرَ كلما قم في تفسيرها واقفاً على وجه الصواب، فإن بعضهم فسّر المحبة بما هو تفسير<sup>1</sup> آثار المحبة، وبعضهم بما هو شرائطها، وبعضهم بما هو أوصافها، وذات المحبة بعيد مما قالوه، اعلم: أن المحبة ذاته إرادة تحملها على طلب المراد شاء أو أبي، ويشقّ عليه الإمتناع من الطلب إن لم يكن المراد معه هذا ابتداء كينونة الإرادة محبةً، ثم بعد ذلك يزداد حتى يصير شوقاً بالإنهابة والإحترق إن لم يكن واصلاً إلى المحبوب وإن كان واصلاً لا يلتهب ولا يحرق مع أنه يزداد إلى غاية، وقد تكلمنا في ذلك بليغا في كتاب "شرح الأنفاس" فلا نطول هنا. قوله: □... يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ...□ قال الواسطي في تفسير هذه الآية: كما أنه بذاته يحبهم كذلك يحبون ذاته لأن "الهاء" راجعة إلى الذات دون النعوت والصفات. وهذا تفسير منه صحيح بقدر ما فسر ويحتاج إلى زيادة وهو أن يقال<sup>2</sup>: إنه تعالى يحبّ ذواتهم بذاته ويحبون ذاته بذاتهم لأنه نسب وجود المحبة إلى ذاته كما أنه نسب تعلق المحبة إلى ذواتهم، لزم أن يكون محبته من ذاته يجب بها ذواتهم وذواتهم أنفسهم وكذلك محبتهم من ذواتهم وأنفسهم [39 b] يحبون بها ذاته تعالى. واعلم أن محبة الله تعالى أزلية وأبدية والمحبوب أبدي وليس بأزلي وللأبدي نهاية وبداية، ولا نهاية ولا بداية للأزلي الأبدي فالحبيب الأبدي لا يكون في المحبة الأزلية إلا غريباً أبداً كذرة في سبعة أبحر وأما محبتنا لله تعالى ليس بأزلي، بل له بداية، نهاية، والمحبوب هو الله تعالى أزلي ليس له بداية ولا نهاية، فأين يبلغ محبتنا منه تعالى غير أنه تعالى بفضله وكرمه قابل محبته إيانا محبتنا إياه، طوبى لحبوه العرفي في محبته تعالى. فإن قال قائل: بم يعرف العبد<sup>3</sup> أن الله تعالى يحبه أو لا يحبه؟ قلنا: لذلك طُرِقَ أقواها: أن ينظر في قلبه أنه هل يحب الله أم لا؟ فإن وجد في قلبه محبة الله تعالى ذاته علم أنه<sup>4</sup> يحبه لا محالة، لأنه لو لم يحبه الله تعالى لما أحب الله تعالى هو قط، ألا ترى أن الله قدّم محبته لهم قال: □... يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ...□ والثاني: أن الله تعالى إنما يمكن العبد من محبته جل وعلا ويهديه<sup>5</sup> إلى محبته ليكون محبته داعية له إليه تعالى وحاملاً له على طلب الإقتراب منه ليتوسل به إلى الله جل وعلا ولو لا أن الله يحبه لما أمكنه من المحبة الداعية إليه المودية به إلى الوصال إليه بل ابتلاه بعكس الإرادة والمحبة ليكون صارفاً<sup>6</sup> له عن الله تعالى حتى لا يقرب منه من لا يحبه وهذا معقول. والثالث: من علامات محبة الله للعبد أن يكون العبد كثير الإبتلاء مع أنه في الشريعة على سنن الصواب فإن كثرة البلايا على من هو مؤمن صالح يكون من محبة الله تعالى له. قال النبي صلى الله عليه وسلم :

<sup>1</sup> " تفسير " ساقط من (و).

<sup>2</sup> في (و): يقول.

<sup>3</sup> " العبد " ساقط من (و).

<sup>4</sup> في (ب): أن الله.

<sup>5</sup> في (و): يهدم.

<sup>6</sup> في (و): صادقاً.

{إذا أحب الله عبدا ابتلاه فإن صبر اجتباؤه وإن شكر اصطفاه.} <sup>1</sup> والرابع: من علامات محبة <sup>2</sup> الله للعبد إحسانه مع العبد وأعني: بالإحسان أن يرفعه من الإيمان إلى مقام الإحسان والإقان وهو أن [40 a] يرزقه مكاشفاته ومكالماته حتى يسأل منه ويسمع الجواب ويعلمه علم اليقين ويراه عين اليقين فلو لا أنه يحبه لما خصصه بذلك القرب من بين عامة عبادته. وكذلك الخامس من علامات محبة الله تعالى: أن يكون العبد متبعا للنبي عليه السلام صادقا في اتباعه كقوله تعالى: □ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ... □ (آل عمران/31) أخبر أن من اتبع النبي العربي عليه السلام فإنه تعالى يحبه ويغفر ذنوبه، فافهم جدا إن شاء الله تعالى. <sup>3</sup> هذا من علامات محبة الله تعالى للعبد، وأما علامات محبة العبد لله فالمحب يجد محبته تعالى في سره ويعلمه يقيناً، فأما غير الحب بماذا يعلم أن صاحبه يحب الله تعالى: فبكثرة ذكر الله تعالى وبالوله والخيرة وتغير لونه إذا ذكره غيره عنده، وبأن يكثر الشكر عن الله تعالى مع كثرة البلايا عليه، والفقر البليغ لديه فهذا وأمثاله إذا رأيت من عبد مؤمن صالح فاعلم أنه يحب الله تعالى. ومن علامات محبة الله أيضاً: أن يكون متواضعا للمؤمنين الأبرار متكبراً على الفجار الكفار <sup>4</sup> يجب هؤلاء في الله ويتواضع ويغض هؤلاء في الله، ويتعزز ولا تأخذه في دين الله لومة لائم ويأمر بالمعروف وينهى عن المنكر وإن كان على جبار عنيد. قال الله تعالى في وصفهم: □... وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ... □ (المائدة/54) وقد مرّ بعض الكلام في المحبة وعلامتها في سورة آل عمران عند قوله تعالى: □ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي... □ (31)

قوله تعالى: □ لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ... □ (المائدة/63)

فالربانيون: الأولياء، والأحبار: العلماء. شرح الرباني وقد <sup>5</sup> تقدم في آل عمران.

قوله تعالى: □ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ... □ (المائدة/67)

من القرآن وأحكام الشرع: فالله تعالى [40 b] خص الأمر بالتبليغ بما أنزل إليه فلا يكون مأموراً بتبليغ ما شاهد و عاين من عالم الحقيقة. قال بعضهم معناه: □... بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ... □ (المائدة/63) ولا تبلغ ما خصصناك به من الكشف والمشاهدة فإنهم لا يطيقون سماع ما أطلقت حملة من <sup>6</sup> مشاهدة الذات

<sup>1</sup> الهندي، كتر العمال، 351/1، رقم الحديث: 6771.

<sup>2</sup> " محبة " ساقط من (ب).

<sup>3</sup> " أخبر أن من اتبع النبي العربي عليه السلام فإنه تعالى يحبه ويغفر ذنوبه، فافهم جدا إن شاء الله تعالى " ساقط من (و،ب).

<sup>4</sup> " الكفار " ساقط من (و).

<sup>5</sup> " وقد " ساقط من (و).

<sup>6</sup> في (ب): في.

والتجلي بالصفات وهذا يصحّ على قول من يقول: إن تخصيص الشيء<sup>1</sup> بالأمرية يدل على النهي عما عداه وهذا يدل على صحة ما يقوله المشايخ: إن المرید لا ينبغي أن يحكي واقعته للناس فإن مسّت الضرورة يحكي للشيخ فحسب، فعلى ذلك دل قوله تعالى حكاية عن بني إسرائيل عليه السلام: □ قَالَ يُبَيِّنُ لَكَ تَقْصُصَ رُؤْيَاكَ عَلَيَّ إِخْوَتِكَ... □ (يوسف/5) يدل على مثل ذلك أيضا قوله تعالى: □ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُونَ عَنْ أَشْيَاءَ... □ (المائدة/101) يأتي عقيب ذلك قوله تعالى: □...وَاللَّهُ يَعَصِمُكَ مِنَ النَّاسِ... □ (المائدة/67) مطلقا أي: يعصم أن تشتغل بغيرنا أو تلتفت<sup>2</sup> إلى سوانا وتعصم<sup>3</sup> نفسك وبدنك من<sup>4</sup> مساس السوء من الأعداء.

قوله تعالى: □ لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَآمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ □ (المائدة/93)

فإن الله تعالى أثبت الإيمان على ثلاث درجات في هذه الآية، ثم جعل الدرجة الرابعة إحسانا، ألا ترى<sup>5</sup> أنه أنه قال: □ لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا... □ فهذه الدرجة الأولى في الإيمان حيث سماهم مؤمنين ثم قال: □... إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ... □ فهذه درجات ثانية<sup>6</sup> في الإيمان وهي أعلى من الأولى وضم إليها التقوى وأعمال الصالحات ثم بعد ذلك قال: □... ثُمَّ اتَّقَوْا وَآمَنُوا... □ فهذه درجة ثالثة ومعها التقوى أيضا ثم بعد [41a] ذلك قال: □... ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا... □ فالإيمان الأول بلا تقوى وهو مجرد كلمة "لا إله إلا الله محمد رسول الله" مع قبول الشرائع، والثاني: إيمان مع العمل بالشرائع فهذا إيمان يزيد على الأول إذ معه التقوى وهو التقوى عن المحرمات مع الأخذ بالرخص والتأويلات، والإيمان الثالث في الدرجة الثالثة ومعها التقوى وهو الإحتراز عن الشبهات والأخذ بالعزائم والإحتراز عن الرخص والتأويلات، ثم في الدرجة الرابعة ارتقى عن مقامات الإيمان إلى عالم الإحسان وهو عالم الإيقان بواسطة المشاهدات وفي ذلك الدرجة أثبت التقوى وهو التقوى عن الدنيا والآخرة وعن كل شيء سوى الله وهذا عمل النفس في باطن القلب، ومن ارتقى إلى هذه<sup>7</sup> العالم فهو محسوب<sup>8</sup> في أولياء الله تعالى. ثم قوله: □... فِيمَا طَعِمُوا... □ دليل على أن المؤمن إذا بلغ هذه الدرجة العليا لا يأكل إلا حلالا طيبا وإن كل لحم خنزير مثلا لأن الله نفى الجناح عن كل ما يطعم مثل ذلك المؤمن إذ

<sup>1</sup> في (ب): النبي.

<sup>2</sup> في (ب): يلتفت.

<sup>3</sup> في (و): يعصم.

<sup>4</sup> في (ب): عن.

<sup>5</sup> في (ب): يرى.

<sup>6</sup> في (و،ب): الدرجة الثانية.

<sup>7</sup> في (ب): هذا.

<sup>8</sup> في (و): محبوب.



هو الله تعالى ذكر الطعوم بكلمة ما هي العموم، وهذا موافق لما رُوي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ﴿لو امتلأ الأرض دما غبيطا لا يأكل المؤمن إلا حلالا طيبا﴾<sup>1</sup> وإنما شرطنا أن يكون المؤمن بالغا إلى هذه الدرجة العليا لارتفاع ذلك الجناح عنه لأن الله تعالى شرط ذلك في الآية بكلمة "إذا" وهي للشرط<sup>2</sup>. ثم قال: □... وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ □ يعني: إنما دفع ذلك الجناح منهم لأنه تعالى يحبهم لإحسانهم والمحسين الداخل في عالم الإحسان وهذا دليل على أن من ارتقى إلى عالم الإحسان فالله تعالى يحبه لأنه ذكر المحسنين جميعا بالألف واللام، "الذين" للاستغراق وأخبر أنه تعالى يحبهم ولم يفصل.

قوله تعالى: □ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ... □ (المائدة/101)

نزلت [41 b] حين سئل النبي صلى الله عليه وسلم وأخفوه بالمسئلة فقام مغضباً خطيباً وقال: لا تسئلوني في مقام هذا من شيء<sup>3</sup> إلا أخبرتموه. فقام رجل من بني سهم يطعن في نسبه فقال: مَنْ أَيْ فَقَالَ: أبوك حذافة، فاغتم رجل حيث نسبه إلى غير أبيه المعروف، ثم قام آخر وقال: أين أبي قال: في النار فاغتم الرجل وأنزل الله تعالى هذه الآية<sup>4</sup> وفهامهم أن يسألوه عن ما يحزهم جوابه<sup>5</sup>. ثم إن هذا خطاباً لسائر الناس في سائر الأزمنة أن يسألوا الرسول عن مثل ذلك إن وجدوه وأن يسألوا الأولياء والعرفاء الذين هم أصحاب الخلوات والمناجات والمشاهدات والمجاهدات من مثل ذلك أيضاً<sup>6</sup>، غير أن المنع من السؤال عن الأولياء والعرفاء أشد لأنه لأنه سبب لفتنة زائدة ولهذا لا يحل لولي أن يجيب عن مثل ذلك الأسئلة وإن علم الجواب يقيناً، لأن ذلك سبب لفتنة الناس، وقد قال يعقوب ليوسف صلوات الله عليهما: □... لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَىٰ إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا... □ (يوسف/5). قوله تعالى: □... وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنزَلُ الْقُرْآنُ تُبَدَّ لَكُمْ... □ (المائدة/101) يعني: لو سألتهم وقت الحالة والوحي فإنه يجيب وربما يوافقكم الجواب، أما لو سألتهم في غير ذلك الحال يمكنه أن يجيب إلا أن يشاء.

قوله تعالى: □ قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِّن قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ □ (المائدة/102)

<sup>1</sup> لم أعثر عليه.

<sup>2</sup> " وهي للشرط " ساقط من (و).

<sup>3</sup> " مقام هذا من شيء " ورد في (و): مقامي في هذا عن شيء.

<sup>4</sup> في (و): الآيات.

<sup>5</sup> أنظر: ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي، تفسير القرآن العظيم، ، الخقق: سامي بن محمد سلامة- دار طيبة للنشر والتوزيع، الطبعة: الثانية 1420هـ - 1999 م - 554/1 وقال ابن كثير: إسناده جيد.

<sup>6</sup> " الذين أصحاب الخلوات والمناجات والمشاهدات والمجاهدات من مثل ذلك أيضا " ساقط من (و).

كنحو قوم عيسى عليه السلام سألوا المائدة ثم كفروا وقوم صالح سألوا الناقة ثم عقروها وكفروا، هكذا قال أهل التفسير والصحيح عندي: أن المراد من الآية أنهم سألوا أنبياءهم<sup>1</sup> عن الغيب فلما أخبروهم لم يوافقهم ذلك فكذبوهم فكفروا بها هذا هو السبب المذكور في الآية للمنع من السؤال وهو سبب مناسب<sup>2</sup> وذكرناه أيضا من كونه سببا للفتنة إذا سئل من الولي مناسب أيضا، لأن تكذيب الولي إن لم يكن كفرا فهو عظيم أيضا، لا ينبغي أن يسأله ذلك خوفا من أن لا يوافق [42 a] جوابه فيكذبه. وقال بعض المشايخ في هذه الآية: لا تسألوا عن معاملات<sup>3</sup> الصديقين وأحوالهم ودرجاتهم وواقعاتهم فإنه إن بدا لكم شيء مكروه فأنكرتم ذلك هلكتكم.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ...﴾ (المائدة/105)

أن تمنعوا شرها منكم ومن غيركم وتحفظوها من أن تضيع وتملك، روي أنه دخل خادم الحسين بن منصور عليه في الليلة التي وعد من الغد لقتله فقال له: أوصني قال: فعليك نفسك إن لم تشتغل شغلتك. والأصح عندي في تفسير هذه الآية: أنه خطاب لعموم الذين آمنوا بالمحافظة على نفوس جميع المؤمنين بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والشفقة والرحمة. وروى أبو بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم: {يا أيها الناس أنكم تقرؤون هذه الآية وتضعونها على غيرها ما وضعها الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ (المائدة/105) لا يضركم من ضلَّ إذا اهتديتم إن الناس إذا رأوا المنكر فلم يغيروه يوشك أن يعمم الله بعقاب<sup>4</sup>.<sup>5</sup>

قوله تعالى: ﴿...إِذْ أَيْدِيكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ...﴾ (المائدة/110)

وذلك روح القدس هو جبريل عليه السلام وإنما هو روح التأييد، إذ أيد الله تعالى شخصا به أظهر له ما شاء الله من الكرامات والمعجزات العظائم كأحياء الموتى وأمثالها. قال بعضهم: منهم من ألقى إليه روح النبوة

<sup>1</sup> في الأصل: الأنبياء هم.

<sup>2</sup> "مناسب" ساقط من (و).

<sup>3</sup> في (و، ب): مقاماتهم. لعل الصواب ما أثبتناه.

<sup>4</sup> في (و، ب): بعذاب.

<sup>5</sup> أبو داود، الملاحم، 17، رقم الحديث: 4338؛ الترمذي، الفتن، 8، رقم الحديث: 2168؛ ابن ماجه، الفتن، 20، رقم الحديث: 4005.

ومنهم من ألقى إليه روح المشاهدات<sup>1</sup> ومنهم من ألقى إليه روح الصديقية ومنهم من ألقى إليه<sup>2</sup> روح الصلاح والحرمة وأسرّ إليه بما لا يترجم ولا يعبر وهو علم رباني، غاب<sup>3</sup> وصفه وبقي حقه.

قوله تعالى: □...يُعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَنَّكَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّيَ إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ...□

(المائدة/116)

هذا خطاب أعظم وأهيب من الأول وهو قول الله: □يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا...□ فذلك خطاب جميع الأنبياء وهذا خطاب عيسى وحده، والأول كان طلب الشهادة عن الأنبياء بما إجابتهم الأمة وهذا خطاب بما لا يسمع [42 b] في أفواه الرجال ولا يتجاسر العاقل أن يحكي ذلك كما ترى وتسمع من كلام الله تعالى، فانظر كيف بقي عند هذا الخطاب وكيف أجاب لتعرف قوته صلوات الله عليه فبدأ بالجواب وقال: □...قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ...□ (المائدة/116) قال ابن عطاء: قمعه هذا الخطاب وأسرّه حتى أخرجه الأنبياء معه إلى أن أقرؤا بالجهل فقالوا: □...لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا...□ (البقرة/32)<sup>4</sup> وهذا غلط لابن عطاء لوجهين؛ أحدهما: أن قولهم "لا علم لنا" ليس<sup>5</sup> إقرار بالجهل وإنما هو نفي العلم لهم وإن الأنبياء لا يوصفون بالجهل، لأن الجهل وصف ذم وأنه قبيح<sup>6</sup> ويوصفون<sup>7</sup> بنفي العلم لأنهم ليس أحد يعلم كل شيء إلا الله والثاني: أن الأنبياء بأسرهم<sup>8</sup> قالوا في جواب خطابهم: "لا علم لنا" واقتصروا في الجواب على ذلك مع سهولة خطابهم وكونهم مجتمعين في الخطاب عليهم وأن عيسى عليه السلام مع ما تضمن خطابه من الهيبة والعظمة، لم يقل في جوابه "لا علم لي" بل سبح الله تعالى ثم قال: □...مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ...□ إلى آخر الآية. الثالثة: ذكر أجوبة وأظهر فيه علمه بالحق والباطل وأقر لله تعالى بالعلم والحكمة وبيّن أنه عليه السلام ليس يعلم كل شيء ثم بيّن أنه لم يقل إلا ما أمر الله تعالى به من التوحيد<sup>9</sup> وبيّن أنه تعالى<sup>10</sup> هو الرقيب عليهم وأنه هو الشهيد على كل شيء ثم بيّن أن

<sup>1</sup> في (و): المشاهدة.

<sup>2</sup> في (و): إليهم.

<sup>3</sup> في الأصل: غاب. والمثبت من (و، ب).

<sup>4</sup> أنظر: السلمي، حقائق التفسير: 188/1.

<sup>5</sup> "ليس" ساقط من الأصل. والمثبت من (و، ب).

<sup>6</sup> في الأصل: قبيح. لعله سهو من الناسخ.

<sup>7</sup> في (ب): توصف.

<sup>8</sup> "بأسرهم" ساقط من (و). ورد في (و): "هم".

<sup>9</sup> وفي (ب): بزيادة "هي شهيد عليهم ما دام فيهم".

<sup>10</sup> "من التوحيد وبيّن أنه تعالى" ساقط من (و).

الإختيار والإرادة له تعالى في عباده؛ إن شاء عذبهم وإن شاء غفر لهم، ويَبين أنه تعالى هو العزيز<sup>1</sup> الجبار القهار القادر على ما يشاء من الحكم على عباده وأنه حكيم لا يعمل إلا ما هو الحكمة والصواب، نعم كل ذلك<sup>2</sup> القوة لعيسى عليه السلام كان بفضل الله وتقويته جل وعلا إياه فلو لا ذلك لكان كما قال بن عطاء.

قوله تعالى: □...تَعَلَّمَ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ...□ (المائدة/116)

تدل<sup>3</sup> على جواز استعمال كلمة "في" لذاته تعالى لكنه مجاز لا حقيقة [43 a] لأنه تعالى ذاته مزه أن أن يكون ظرفاً لشيء معناه: تعلم ما في نفسي من الصلاحية لعبادتك ولا أعلم كمال ربوبيتك ولا أطلع على ما عندك من الغيب إلا ما تطلعني عليه.

قوله تعالى: □وَأَنْتَ عَلَيَّ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ□ (المائدة/117)

أي: حاضر عند كل شيء، محيط بكل شيء، مبصر مدرك لكل شيء، تفهم إن شاء الله وحده، والله أعلم.

## سورة الأنعام

بسم الله الرحمن الرحيم

□الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ...□ (الأنعام/1)

يعني: كل المحامد لله الذي خلق السماوات والأرض التي فيها مصالح الخلق لا تحصى ولا تعد، أعلم: أنه لا نهاية لنعم الله تعالى والآية عند عباده: فلو قوبل ذلك النعم بالشكر لعجز الخلق كلهم لوجوه شتى، أحدها؛ أنهم لا يعلمون ما عندهم من نعم الله تعالى إلا قليلاً من الكثير فلماذا قال الله تعالى: □...وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا...□ (إبراهيم/34) وثانيها: أنه لو قوبل ذلك<sup>4</sup> النعم بالحمد والشكر<sup>5</sup> فإنما يقابل بمثله ومقداره

<sup>1</sup> وفي (ب): بزيادة "الحكيم".

<sup>2</sup> "ذلك" ساقط من (و).

<sup>3</sup> في (ب): يدل.

<sup>4</sup> في (و): تلك.

<sup>5</sup> في (و): بزيادة "والعمل".

الذي لا نهاية له، والخلق يعجزون عما لا نهاية من العمل<sup>1</sup>. وثالثها: إنهم يعجزون عن كل شكر قليلاً أو كثيراً إلا بأنعم جديدة مجددة وكل جزء من أجزاء الشكر لنعمة واحدة ويحتاج فيها إلى آلة الشكر ومحل الشكر ووقت الشكر وإلى عقل يميز الشكر عن غيره، وإلى قدرة على الشكر وإلى حياة مصححة للعقل والعلم والقدرة على الشكر، وكل ذلك نعم الله تعالى مجددة عنده لا يتم حرف من حروف الشكر<sup>2</sup> والحمد والثناء إلا لجميع ذلك، فلا يمكنه أن يشكر الله شكراً واحداً من النعم إلا بنعم وآلاء جديدة كثيرة فلا يزال يشكر حرفاً حرفاً إلا يزيد عليه<sup>3</sup> في كل حرف أضعاف ما كان عليه ولما ظهر عجز الخلق عن شكر الله تعالى وحده<sup>4</sup> [43 b] جل وعلا حق حمده وشكر الله تعالى وحده جل وعلا لنفسه بنفسه حق حمده وثنائه. فقال: □ أَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ... □ قوله تعالى: □... وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ... □ أي: جعل الظلمات في الأجسام الكثيفة وفي<sup>5</sup> الكفر والمعاصي، وجعل النور في الأرواح والعقول والإيمان.

قوله تعالى: □ وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ... □ (الأنعام/3)

يعني: غير بعيد ولا عازب عن السماوات والأرض، ومتره أن يكون في ظرف السماوات والأرض أو في مكانها، □... يَعْلَمُ سِرِّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ... □ (الأنعام/3) فكيف لا يعلم من لا<sup>6</sup> يبعد منه شيء من ذلك، فيرى ويسمع ويدرك المدركات، وهو أقرب إلى كل شيء منه.<sup>7</sup>

قوله تعالى: □ وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ... □ (الأنعام/4)

يعني: الأنبياء والأولياء والعلماء ومعجزاتهم وكراماتهم ومواعظهم.

قوله تعالى: □ وَقَالُوا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ... □ (الأنعام/8)

أي: ملك نراه نحن. فقال تعالى: □... وَكَلَّمَ اللَّهُ نَارًا مَلَكًا لِقَضِي الْأَمْرِ ثُمَّ لَا يُنظَرُونَ □ (الأنعام/8) أي: أنزلنا ملكاً يرونه ويعلمون أنه ملك، فإيمان من يؤمن عند مشاهدة الملك إيمان البأس<sup>8</sup> وذلك مردود لقضي الأمر

<sup>1</sup> " فإنما يقابل بمنزله ومقداره الذي لا نهاية له، والخلق يعجزون عما لا نهاية من العمل " ساقط من (و).

<sup>2</sup> " وكل ذلك نعم الله تعالى مجددة عنده لا يتم حرف من حروف الشكر " ساقط من (و).

<sup>3</sup> " عليه " ساقط من (و).

<sup>4</sup> في (ب): وحده.

<sup>5</sup> " في " ساقط من (و).

<sup>6</sup> في (و): بزيادة "يعلم" . و في (ب): بزيادة " يعزب " .

<sup>7</sup> "منه " ساقط من (و).

<sup>8</sup> في (و): الناس.

الأمر عليهم برد إيمانهم بعدها □... ثُمَّ لَا يُنظَرُونَ □ أي: لا يرحون بعد ذلك فإننا حكمنا بأن إيمان من لا يؤمن إلا عند مشاهدة الملك مردود إليه، قال الله تعالى: □ فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ \* □ فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا... □ (غافر/84-85) هذه سنة الله في الأمم التي قد خلت من عباد الله، كذلك في ذلك الأمة. وقال تعالى: □ يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَىٰ يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ... □ (الفرقان/22) ثم بين وجهاً آخر لامتناع إنزال الملك على وجه يروونه قال: □ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا... □ (الأنعام/9) ليتمكنهم رؤيته، لأنهم لا يتمكنون من رؤية الملك<sup>1</sup> الروحانية كما هم [44 a] لقساوة قلوبهم وظلمة أرواحهم، فإنهم صم، بكم، عمي. وإذا جعلناه رجلاً<sup>2</sup> □... وَلَلْبَسْنَا عَلَيْهِم مَّا يَلْبَسُونَ □ (الأنعام/9) هم على أنفسهم فإنهم يلبسون على أنفسهم أمر النبوة ويشككون أنفسهم فيها مما يرون من المعجزات والآيات البيّنات كذلك هنا إذا جعلنا الملك رجلاً خلطوا على أنفسهم وقالوا: أملك هذا أم آدمي فيشككون ولا يدرون. وأما ما يراه الأنبياء والأولياء من الملائكة على صورة الإنسان وغيره فإنما يروهم روحانية وإن كانوا على صورة الأشخاص والكفرة والفجرة وعامة المسلمين لا يستطيعون أن يروهم لضعف أرواحهم وكون قلوبهم في حُجُب.

قوله تعالى: □ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وُقِفُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ... □ (الأنعام/30)

أي: عرفوا ربهم ضرورة. وقال بعض المشايخ: كُشِفَ لهم حتى رأوا كونه قهاراً، جباراً، منتقماً، مغتاضاً، ساحطاً عليهم، غير مبال بتأييدهم في النار، فعلموا يقيناً بالمشاهدة أنه كذلك فزادهم الله بذلك غمّاً على غم. قال ابن عطاء: وقفوا وقوف قهر ولو وقفوا وقوف إشتياق لرأوا من أنواع الكرامات ما تعجبوا منه أليس هذا الذي ترونه حقاً واحداً لا شريك له.<sup>3</sup> وهل يرى العاصي الذي يدخل النار ربه تعالى؟ قال بعض المشايخ الصوفية: يراه على ما ذكرنا من الصفات ليزيد خوفه وهيبته وغمه بذلك وهذه الآية بظاهرها تدل على ذلك.

قوله تعالى: □ وَإِنْ كَانَ كَبِيرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ... □ (الأنعام/35)

أي: اعراضهم عنك وعن دعائك إياهم إلى الحق، ليس لك من الأمر شيء غير الصبر.

□ إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَىٰ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ □ (الأنعام/36)

<sup>1</sup> في (ب): الملائكة.

<sup>2</sup> " ليتمكنهم رؤيته، لأنهم لا يتمكنون من رؤية الملك الروحانية كما هم لقساوة قلوبهم وظلمة أرواحهم، فإنهم صم، بكم، عمي. وإذا جعلناه رجلاً " ساقط من (و).

<sup>3</sup> أنظر: السلمي، حقائق التفسير: 196/1.

فهذه الآية تدل على أنه إنما يجيب من يسمع، وإن من يسمع يجيب، وإن من لا يسمع ليس<sup>1</sup> من الأحياء بل من الموتى ثم المؤمن أجب، فدل على أنه سمع، ودل على أنه من الأحياء، وإن الكافر لم يجب فدل على أنه لم يسمع، ودل على أنه [44 b] من الموتى الذين هم في القبور، وقد قال الله تعالى: ...وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّن فِي الْقُبُورِ □ (فاطر/22) قوله: □ إِنْ مَّا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ... □ دليل على أن من سمع من الله تعالى أو من ملائكة الله تعالى عند المناجات في الخلوات فإنه يجيب لا محالة، غير أنه ربما يسمع العارف الولي كلام الله تعالى ويُجيب ولا يدري أنه أجب ويظن أنه لم يجب، وهذه الآية تدل على أنه يجيب بسره لا محالة وإنما لم يدر نفسه وقلبه وعقله أنه أجب لسرعة جوابه وخفائه، فظن أنه لم يجب.

قوله تعالى: □ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَأَخَذْنَاهُمْ بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ □ (الأنعام/42) وقوله تعالى: □ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَضُرَّعُونَ □ (الأعراف/94) في الأعراف وسيأتي الكلام ثم إن شاء الله تعالى.

□ وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِّن دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ لَّعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ □ (الأنعام/51)

هذه الآية في حقّ عامة المؤمنين أي: أنذرهم أن ليس لهم يوم الحشر<sup>2</sup> عند ربهم ولي ولا شفيع من دون الله تعالى ليفروا بذلك الإنذار إلى الله تعالى الذي هو وليهم وشفيعهم ليس لهم غيره.

ثم قال: □ وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ... □ (الأنعام/52)

أي: لا<sup>3</sup> توحشهم بذلك الإنذار بهم لأنهم خاصة الله يريدون وجهه وحده لا غير لا يميلون إلى الدنيا ولا يقفون عند الآخرة بل يريد به وحده لا غير ثم قوله: □...يُرِيدُونَ وَجْهَهُ... □ (الأنعام/52) أي: ذاته، دليل على ما يقوله المشايخ في محبة الله وإرادته جل وعلا أنه يجب أن يكون إرادة ذاته ومحبه وحده<sup>4</sup>، مجرداً عن الأغيار والأسباب حتى لا يكون مشركاً، فإن من الناس من يقول: إن محبة الله تعالى لذاته بذاته لا لنفع ودفع ضرر محال.

<sup>1</sup> " ليس " ساقط من الأصل والمثبت من (و،ب).

<sup>2</sup> في (و): القيامة.

<sup>3</sup> " لا " ساقط من (ب).

<sup>4</sup> " إرادة ذاته ومحبه وحده " ورد في (و): محبه وإرادته وحده.

قوله تعالى: □ قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي... □ (الأنعام/57)

تفسير الآية سيأتي في ابتداء سورة هود. [45 a]

قوله تعالى: □... وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ □ (الأنعام/59)

يعني: في القرآن، وسياتي زيادة شرحها في آخر سورة الكهف، فافهم.

قوله تعالى: □ وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ تَمَّ بِعِبْنِكُمْ... □ (الأنعام/60)

هذا دليل على أن النوم وفات وموت. حيث قال: □... يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ... □ أي: يتوفاكم بنومكم في

الليل ثم جعل اليقظ من النوم بعنا فقال: □... تَمَّ بِعِبْنِكُمْ... □ وهذا مما لا شبهة في كون النوم موتاً في وجوه

كثيرة ألا ترى أنه إذا نام لم يبق له من أوصاف الإحياء شيء نحو القوة والقدرة والحواس والعقل والمعرفة وإنما

يبقى مجرد حياة كلاً حياة. ومن هنا قال النبي عليه السلام: {النوم أخ الموت}.<sup>1</sup>

قوله تعالى: □ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُم حَفَظَةً... □ (الأنعام/61)

فالله تعالى خصّ جهة فوق مع أنه تعالى قاهر فوق عباده وتحتهم وخلفهم وأمامهم ويمينهم ويسارهم هو

محيط بهم لا يعزب عنه مثقال ذرة حيث ما كانوا.

□... حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفْرَطُونَ □ (الأنعام/61)

أنظر إلى كمال كرمه مع عباده تعالى حيث أضاف وفات النوم إليه جل وعلا فقال: □ وَهُوَ الَّذِي

يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ... □ وأضاف وفات الموت إلى الملائكة فقال: □... حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ

لَا يُفْرَطُونَ □ وقال: □ قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ... □ (السجدة/11) وسيأتي زيادة شرح ذلك في سورة الزمر

عند قوله تعالى: □ أَلَلَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا... □ (42)

قوله تعالى: □ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ... □ (الأنعام/59)

<sup>1</sup> الطبراني، أبو القاسم سليمان بن أحمد، المعجم الأوسط، تحقيق: طارق بن عوض الله بن محمد، عبد الحسن بن إبراهيم الحسيني دار الحرمين - القاهرة 1415، 282/1، رقم الحديث: 919؛ الهيثمي، مجمع الروايد، كتاب أهل الجنة، 10/768، رقم الحديث: 18740.



المفتاح: جمع المفتاح وهو المفتاح، فذلك<sup>1</sup> الآية دلالة على أن الله تعالى يفتح مشاهدات الغيب ومعرفتها لمن شاء من عباده، لأنه لا يخلوا إما أن كان مفاتيح الغيب لله أو لغير الله، بطل أن يقال لله لأنه لا يتصور الإغلاق على الله تعالى ولا يتصور الفتح فتعين مفاتيح الغيب [45 b] للعباد وإذا كان مفاتيح الغيب عند الله للعباد يفتح بها لا محالة حتى لا يكون ضائعا لا فائدة فيها. قوله تعالى: □... لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ □... أي: لا يعلم الغيب ولا مفاتيح الغيب إلا الله. قال ابن عطاء في هذه الآية: يفتح لأهل الخير المحبة والرحمة، ولأهل الشر الفتنة والمهابة ولأهل الولاية الكرامة ولأهل السر وللخواص أبصار القلوب، ولأهل التمكين جذبا وتقريبا. وقال أيضا: يفتح للأنبياء المكاشفات، وللأولياء المغايبات<sup>2</sup>، وللصالحين الطاعات، وللعمامة الهداية<sup>3</sup>. قال الجريري<sup>4</sup>: □... مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ □... من يطلع<sup>5</sup> عليه من صفي وخليل وحيب وولي. واعلم أنه لم يقل أحد في مفاتيح الغيب ما هو قولاً بيناً مفصلاً وكيف يتأتى لأحد أن يبين ماهية ذلك ولم يره ولم يعلمه أحد إلا الله؟ وقال: لا يعلمها إلا هو ولو جاز أن يقال: ماذا هو؟ لقلت<sup>6</sup>: ليس ذلك المفتاح إلا النور الخاص الذي هو الروح الأعلى ونسّميه خفيا، فإن الغيب هو الله تعالى وصفاته ومفاتيح مشاهدته ومعرفته يقينا هو ذاك الروح، ولهذا يسمونه حاجبا بين الله تعالى وبين عبده<sup>7</sup>، فإذا فتح الخفي باب الحق دخل السرّ في عالمه، فيشاهد ما يشاهد، ولهذا كان الخفي لا يَعْلَمُهَا إِلَّا اللهُ تَعَالَى، ومن أطلعه الله تعالى عليه من صفي وخليل وحيب وولي، كما قال الجريري.

قوله تعالى: □ وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا □... إلى قوله: □... فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ □ (الأنعام/68)

وقال في سورة النساء: □ وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا... □ (140) ففي الآيتين رخصة في رؤية الكافرين للنصيحة والدعاء إلى الإسلام، وفي الآية نهي عن القعود مع الظالمين من غير فصل بين الظالم، فاسق أو كافر. قوله تعالى: □... فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِى □... أي: بعد إبلاغ الرسالة مع الظالمين [46 a] وقد نهيتُ أنا عن<sup>8</sup> صحبة ظلمة أهل<sup>1</sup> زماننا هذا مرارا، قال مرة: لا تمر مع هذا

<sup>1</sup> في (و): فتلك.

<sup>2</sup> في (و،ب): المعانيات.

<sup>3</sup> أنظر: السلمي، حقائق التفسير: 201/1.

<sup>4</sup> أبو محمد أحمد بن محمد بن حسين الجريري من كبار اصحاب الجنيد وصحب سهل بن عبد الله أقعد بعد الجنيد في مكان وكان عالماً بعلوم هذه الطائفة، كبير الحال. مات سنة إحدى عشرة وثلاثمائة. (أنظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، 467/14؛ القشيري، الرسالة القشيرية، ص: 96؛ السلمي، طبقات الصوفية، ص: 203).

<sup>5</sup> في (و،ب): يطلعه.

<sup>6</sup> " لقلت " ساقط من (ب).

<sup>7</sup> في (ب): عباده.

<sup>8</sup> في (و): على.

الظالم خطوة وأشار إلى شخص معين من أمراء الجند، فلما سوّفتُ في ذلك وقصدتُ أن أخرج إلى المعسكر لرؤيته، فلما لبستُ الحُفَّ رأيتُ أن أغلق باب البلدة التي هي باب المعسكر فترعتُ الحُفَّ وتركتُ رؤيتهم ثم بعد مدة قال في وقت نزول السلطان والأمراء في همدان: لا ترى هؤلاء الظلمة أحداً قلتُ: لو امتنعت من رؤيتهم نسبوني إلى التمس فقال: لا تنمس أنت فإن التمس أحب<sup>2</sup> إليّ من رؤيتهم فقلتُ: إن فلانا منهم عريفي، وبيننا معرفة قديمة، لا بد أن أراه، فقال: هون شائد ولكن زيان كني، فلما أذن بقوله شائد رأيتهم وأصابني منهم ضررٌ كثيرٌ وصرتُ خائبا فيما طمعتُ من معاونتهم إياي حتى أن من كان عندي أرجى قوم أسلمني إلى عدوي، هذه الحكاية لتعلم أن صحبة الظلمة<sup>3</sup> خراب الدنيا وحجاب الآخرة.

قوله تعالى: □... قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَى! □ (الأنعام/71)

يعني: الطريق إلى الله تعالى هو الطريق لا غير أي: كل طريق إلى غير الله ضلال وهذا أيضا يدل على صحة مذهب المشايخ حيث قالوا: إن إلى الله تعالى ذاته طريقاً وهو خير الطرق؛ وإن الصوفي إذا أصاب الطريق وصل إليه تعالى.

قوله تعالى: □... وَأَمْرًا لِنُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ □ (الأنعام/71)

والإسلام لرب العالمين: هو أن يعرض عن كل ما سواه حتى لا يعمل إلا له، ولا يريد إلا له ذاته، ولا يرى ولا يعلم ولا يفهم إلا هو وإلا له عز وعلا.

□ وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُواهُ... □ (الأنعام/72)

أي: أمرنا أن نسلم لرب العالمين<sup>4</sup> ونقيم الصلاة له وإقامة الصلاة لله تعالى، أن لا يرى في صلاته إلا الله، ويناجيه يقول ويسمع ولا يجد غيره تعالى وتقدس. قوله تعالى: □... وَآتُواهُ... □ أي: خافوا ذاته لا غير، □... وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ □ (الأنعام/72) يعني: هو الله الذي إليه تحشرون يوم القيامة.

قوله تعالى: □... قَوْلُهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ... □ [46 b] (الأنعام/73)

أي: هو الحق، وقوله: "الحق" وكل صفاته الحق، إلا أنه خصّ القول هنا من سائر الصفات<sup>1</sup>.

<sup>1</sup> "أهل" ساقط من (و).

<sup>2</sup> "أحب" ساقط من (و).

<sup>3</sup> في (و): الظالم.

<sup>4</sup> "لرب العالمين" ساقط من (و).

قوله تعالى: □ وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ... □ (الأنعام/75)

أي: ممالك السماوات والأرض، ومشايخ الصوفية يسمون الكون من العرش إلى تحت الثرى كلها: "ملكوتاً"، وما عدا هذا يسمونه: "جبروتا". اعلم أن رؤية ملكوت السماوات والأرض كان بدايات الوقعات له صلوات الله عليه كما يكون لبعض السالكين قبل البلوغ إلى مشاهدة الحق ثم بعد المشاهدة يطالع عوالم الجبروت، وإنما يريهم الله تعالى ذلك في الإبتداء ليتألفوا ذلك، فيطبقوا مشاهدة العظمة والكبرياء، ولهذا قال في آخر الآية: □...وَلْيَكُونَنَّ مِنَ الْمُوقِنِينَ □ أي: من الموقنين بالله تعالى وبصفاته جل وعلا وبمشاهدة العظمة والكبرياء تعالى.

□ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا... □ (الأنعام/76) إلى آخر الآية الرابعة.

أي: فلما غشاها ظلمة الكون فرّ إلى المكون، هذه الإرآة: ملكوت السماوات والأرض، كان لإبراهيم عليه السلام أراه الله تعالى كواكب روحانية من أنوار روح القدس، وأراه ذاته جل وعلا مع صفاته في مرآة الكواكب، لا رؤية الشمس والقمر الخسوس بحاسة البصر بدليل: أن إبراهيم كان قد رأى قبل ذلك طلوع الكوكب وغروبها، ولم يعتبر ذلك الإعتبار إلا الآن، فعلم أنه رأى الآن<sup>2</sup> كواكب آخر وهو الذي يقول فصار كان توالي<sup>3</sup> تعالى من<sup>4</sup> الكوكب قال: يَا إِبْرَاهِيمَ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ كَمَا قَالَ لِمُوسَىٰ مِن الشَّجَرَةِ: إِنَّ يَا مُوسَىٰ أَنِّي أَنَا رَبُّكَ، فظنَّ إبراهيم عليه السلام أنه كوكب، □...فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ □ (الأنعام/76) أن يكون لي ربا، ثم أراه كوكبا أكبر من ذلك كالقمر ثم في الثالث كالشمس، فلما أفل الثالث أيقن إبراهيم عليه السلام أن الذي رآه ربه لا غير وعلم أنه ليس هو الكواكب ولا الشمس والقمر كما قال: □ وَكَذَلِكَ [47 a] نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَنَّ مِنَ الْمُوقِنِينَ □ (الأنعام/75) فصار هنا من الموقنين وعلم أنه ليس هو الكوكب وإنما الكوكب مرآته من روح القدس، وهكذا لا يكون منادي بشهادات العرفاء حتى يكثر فيحصل لهم اليقين بالله تعالى وبصافته جلّ وعلا، فلما أيقن إبراهيم حقيقة الحق أعرض عما سبق من التلوينات، وتوجه إلى عوالم التمكين، وأنكر على قومه وكان أهل زمانه منجّمين عبدة الكواكب، □...قَالَ يَقُومُ إِلَيَّ بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ □ (الأنعام/78) من عبادة الكواكب فإني رأيت كواكب أعلى وألطف من كواكبكم هذه، وعلمت أنها لا يصلح واحد منها إلهاً ولا الكل آلهة لأنها غير باقية على حال، ووجدت ربي عند الكل غير متغير من حال إلى

<sup>1</sup> " وقوله: "الحق" وكل صفاته الحق، إلا أنه خصّ القول هنا من سائر الصفات " ساقط من (و).

<sup>2</sup> " الآن " ساقط من (و).

<sup>3</sup> " توالي " ساقط من (و).

<sup>4</sup> في (ب): عن.

حال، ثم قال : □ إِيَّيَّ وَجَّهْتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ □ (الأنعام/78) أي: وَجَّهْتُ وجه قلبي وسري إلى ربي الذي فطر السماوات وما فيها من الكواكب وغيرها والأرض وما فيها ولا يعبدان يعني: بالسماوات عوالم الروحانيات وبالأرض عوالم الجسمانيات. قوله تعالى: □ لَكِن لَّمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ □ (الأنعام/77) يعني: لأن لم يزدني ربي هدايتي لأكوننَّ من قوم هؤلاء وهم ضالون عن الصراط المستقيم. فهذه الآية دلالة على أن السالك في طريق الله ينبغي أن يكون عاقلاً، كيّساً، دراكاً، ناظراً، مستدلاً، غير غافل عما يجوز وعمّا لا يجوز على الله في ذاته وصفاته، كما فعل إبراهيم عليه السلام في عالم المشاهدة، ميّز<sup>1</sup> بين ذات الربّ وبين صور الكواكب التي كانت مرآة له في رؤية الله تعالى وتقدس.

قوله تعالى: □ وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ قَالَ أَتُحَاجُّونِّي فِي اللَّهِ ... □ (الأنعام/80)

أي: حازه كمحاجة المتكلمين والفلاسفة والمنجمين قياساً واعتباراً للغائب بالشاهد، وهذا كثير الخطأ والغلط، قال إبراهيم عليه السلام: □... أَتُحَاجُّونِّي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ... □ (الأنعام/80) بالكشف والمشاهدة والعيان حتى يقنت الحق مشاهدة □... وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَن يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا... □ (الأنعام/80) أي: ضرراً<sup>2</sup> [47 b] بي، فالآن أخاف تعالى ما لا أخاف ما تشركون به من الأصنام والنجوم والكواكب وأنها لا تملك خيراً ولا شراً.

قوله: □... وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا... □ (الأنعام/80)

يعني: أن ربي أوسع من كل شيء وعلماً وعند كل شيء، وهذا يدل على أنه عند كل شيء عالماً وأوسع من كل شيء، لأن الصفة لا ينفك عن الموصوف.

قوله تعالى: □ وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَىٰ قَوْمِهِ... □ (الأنعام/83)

يعني: ما سبق من المكاشفات آتيناه رفعة في درجاته، وقوة له في احتجاجة على قومه حتى : □... قَالَ يَقَوْمِ إِيَّيَّ بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ □ (الأنعام/78) إلى آخر الآيات.

قوله تعالى: □... تَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَأٍ... □ (الأنعام/83)

<sup>1</sup> "ميز" ساقط من (ب).

<sup>2</sup> "ضرراً" غير واضح في الأصل. والمثبت من (و،ب).

من عبادنا وأوليائنا كما رفعنا درجة إبراهيم عليه السلام بالمشاهدة والكون مع الله تعالى وإعطاء المشاهدة والمعاينة بعين السرّ ونور الإيمان كما عمل لإبراهيم عليه السلام، وذلك حجة ودلالة للأولياء على من ينكر عليهم فيما يكرمهم الله تعالى من الكرامات.

قوله تعالى: □...إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ □ (الأنعام/83)

بما يهب من يشاء ما يشاء وينعم ويتفضل عليهم بما يريد لا سفيه ولا جاهل بمقادير العباد.

قوله تعالى: □وَمِنْ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ... □ (الأنعام/87)

الأولياء والعرفاء.

□...وَأَجْتَبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ... □ (الأنعام/87)

أي: صفيانهم<sup>1</sup> ولخصناهم بالمجاهدات والمعاملات الحسنة حتى صاروا صالحين<sup>2</sup> لقربنا ثم □...وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ □ (الأنعام/87) وارتقينا بهم من الدنيا والآخرة إلى عالم الحقيقة والإحسان بالمشاهدات والمعاينات كما ارتقينا بإبراهيم عليه السلام. ومعنى آخر كذلك □...وَأَجْتَبَيْنَاهُمْ... □ أي: جذبناهم إلينا من غير السير في الطريقة والتصفية بالمجاهدة وَهَدَيْنَا الْآخِرِينَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ لنتجهدوا فينا ويرتاضوا في طريقنا ويتحمل الكدود والمشاق<sup>3</sup> في سبيلنا. [48 a]

قوله تعالى: □ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ... □ (الأنعام/88)

يعني: من عباده الصالحين. فإن الله يرفعهم إلى درجات الأنبياء والأولياء كما رفع هؤلاء المذكورين بالطريق المشار إليه. □...وَلَوْ أَشْرَكُوا... □ (الأنعام/88) أي: لو أشرك الأولياء فإن الأنبياء معصومون عن الإشرak.

قوله تعالى: □...فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ... □ (الأنعام/89)

<sup>1</sup> في (و): اصطفيناهم.

<sup>2</sup> " ولخصناهم بالمجاهدات والمعاملات الحسنة حتى صاروا صالحين " ساقط من (و).

<sup>3</sup> في الأصل: المشتاق. والمثبت من (و،ب).

يعني: إن يكفر بما ذكرنا من طريقة إبراهيم وسنة الأنبياء قبلك هؤلاء قومك من قبيلتك أو عامة العرب وقد وكلنا بما قوما من الأولياء العرفاء يكونون في أمتك، وهم يعرفون ذلك ولا يكفرونها.

قوله تعالى: ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَىٰ اللَّهُ فَبِهَدَاهُمْ أَخْتَدُهُ...﴾ (الأنعام/90)

هذه الآية دلالة ظاهرة على أن المرید لا بد له من شیخ یقتدی به، لأن الله تعالى أمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يقتدي بالأنبياء السابقة في آداب العبودية والقيام بخدمة الحق تعالى، يدل على مثل ذلك أيضاً قول النبي صلى الله عليه وسلم: {أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم} <sup>1</sup> وروي عنه عليه السلام أنه قال: {اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر وعمر} <sup>2</sup> وقال الله تعالى في هذه المعنى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ...﴾ (الأحزاب/21) في إبراهيم والذين معه، فالأسوة الحسنة: الإتمام والإقتداء الحسنة.

قوله تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ...﴾ (الأنعام/91)

أي: ما عرفوا الله حق معرفته،... إذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء... (الأنعام/91) ألم يعلموا أن علمه وحكمته ورحمته على خلقه كاملة، لا يترك الناس سدى، ولكن يرسل إليهم رسلاً ويتزل فيهم كتباً <sup>3</sup> ثم قال: ﴿... قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَىٰ...﴾ (الأنعام/91) كذبهم بحجة ظاهرة أظهر عليهم ثم قال: ﴿... قُلْ اللَّهُ تَمَّ ذَرْهُمْ...﴾ <sup>4</sup> (الأنعام/91) أي: قل "الله" الذي أنزلها على موسى ثم دعهم، وهذا أمر بالإنقطاع عن الخلق إلى الله تعالى.

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ...﴾ (الأنعام/93)

روى [48 b] سهل بن عبد الله: من ذكر عن غفلة فقد افتري، <sup>5</sup> قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا...﴾ <sup>6</sup> لأذكار الغفلة <sup>6</sup>... أو قال أوحى إليّ ولم يُوحَ إليّ شيء... نزلت في سبب مسيلمة الكذاب والأسود العنسي، <sup>7</sup> لكنه عام في كل مدع كاذب في الوحي، سواء يدّع النبوة والولاية كيف ما

<sup>1</sup> العجلوني، كشف الخفاء، 1/132، رقم الحديث: 381.

<sup>2</sup> الترميذي، مناقب، 16، رقم الحديث 3662، أخرجه الحاكم في المستدرک، معرفة الصحابة، 3/85، رقم الحديث: 4517، وقال الحاكم: ثبت بما ذكرنا صحة هذا الحديث، وإن لم يخرجاه.

<sup>3</sup> في (و): كتاباً.

<sup>4</sup> الآية ساقط من (ب).

<sup>5</sup> السلمي، حقائق التفسير: 1/209.

<sup>6</sup> " لأذكار الغفلة " ورد في (و،ب) " بالأذكار بالغفلة " .

<sup>7</sup> أنظر: الواحدي، أسباب التزول وبهامشه الناسخ والمنسوخ؛ أبو الحسن علي بن أحمد النسابوري، المحقق: أبو القاسم هبة الله ابن سلامة أبي النصر - عالم الكتب، بيروت، ص: 164.

ما كان مهماً كان كاذباً دخل تحت هذه الآية، وسيأتي بعض الكلام في<sup>1</sup> ذلك في سورة هود عند قوله تعالى:  
□ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أُولَٰئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَىٰ رَبِّهِمْ... □ (18)

قوله تعالى: □ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ قَدْ فَصَّلْنَا آيَاتِ لِقَوْمٍ  
يَعْلَمُونَ □ (الأنعام/97)

تفسيره الظاهر ظاهر، وبعد فإن هذا خطاب الأولياء العرفاء أي: هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ  
الروحانية من<sup>2</sup> روح القدس مرآة تهنّدوا بها إلى معرفة الرب يقيناً □... في ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ...<sup>3</sup> أي: في  
ظلمات الأرض وما فيها وظلمات النفس وما فيها، فالبر: هو الأرض والبحر: هو النفس فافهم.

قوله تعالى: □ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِّنْ نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ... □ (الأنعام/98)

خَلَقَهُمْ خَالِقٍ وَاحِدٍ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ لِعِبَادَةٍ مَعْبُودٍ وَاحِدٍ عَلَى طَرِيقَةٍ وَاحِدَةٍ. فمستقر على ذلك  
ومستودع تارك لذلك الطريق، ثم وما ذلك الطريق: هو طريق آدم عليه السلام وهو نفس واحدة، ثم من بعده  
نوح ثم إبراهيم عليه السلام، فهؤلاء الثلاثة أصول الناس والقبائل، معناه: أنه تعالى خلقهم على دين أبيهم آدم  
ونوح وإبراهيم وقال: □... مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ... □ (الحج/78)، وذلك الذين هو الذي خلق الله عليها جميع  
عباده، إلا أنهم اختلفوا وتغيروا بعد ما عقلوا. قال النبي عليه السلام: {كل مولود يولد على الفطرة إلا أن أبويه  
يهودانه ويمجسانه وينصرانه}.<sup>4</sup> فمن استقر على أصل دين آبائه الأنبياء فهو مستقر على فطرة الله تعالى ومن  
تغير فهو مستودع، وما ذاك الدين [49 a] فإنما هو التوحيد مع التعظيم، وذلك □ صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ  
اللَّهِ صِبْغَةً... □ (البقرة/138) فافهم.

قوله تعالى: □ بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ... □ (الأنعام/101)

قال علماء التفسير: هو المبدع للأشياء والمبدئ لها، وقال بعض المشايخ: فاق الأشياء جمالاً وكمالاً،  
وعندي: □ بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ... □ أي: فاق على كل كائن ذاتاً وصفاتاً وجمالاً وجلالاً وعظمةً وكبرياءً  
وعلماً وحكمةً ورحمةً ومغفرةً وفضلاً وكرماً وغيظاً وسخطاً وقهراً وجبروتاً وانتقاماً إلى سائر صفاته، فوقاً<sup>5</sup> بعيداً

<sup>1</sup> "الكلام في" ساقط من (ب).

<sup>2</sup> في (و): بزيادة "مراه".

<sup>3</sup> "الروحانية من روح القدس مرآة تهنّدوا بها إلى معرفة الرب يقيناً □... في ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ... □" ساقط من (ب).

<sup>4</sup> البخاري، الجنائز، 78، رقم الحديث: 1293؛ مسلم، القدر، رقم الحديث: 22.

<sup>5</sup> في (ب): قريبا.

بعيداً غريباً عجبياً، يتعجب من يراه إن لم يصعق صعقة موت تعجباً عجبياً لا يبقى له نطقاً يخبر بها عما شاهد ولا فهماً يدري به ما رأى، فإن أراد أن يخبر عما رأى من قطرة<sup>1</sup> عن بحار صفة واحدة من صفاته جل وعلا، لا يتأتى منه الخبر إلا إذا نسي ما رأى، وإذا أخبر عما نسي فسد إخباره إلا أن يحمل فيقول: رأيت<sup>2</sup> بديعا فائقا لا كالبدائع، وعجبا، عجبياً، أعجب العجائب ولا العجائب<sup>3</sup> الذي تنبى عنه عبارة ولا ترشد إليه إشارة، فهذا ممكن، وذلك مثل ما قال تعالى في آية أخرى: □...لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ...□ (الشورى/11) فهذا تفسير: □أبدعُ أَلْسَمُوتِ وَالْأَرْضِ...□ إجمالا، فأما التفصيل: فلا سبيل إليه ولا عبارة عنه فافهم جداً.

قوله تعالى: □...أَنِّي يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ...□ (الأنعام/101)

معناه ظاهر، أنه تعالى بما أشرنا إليه من النعوت فكيف يتصور له الولد، والولد يشبه الوالد، والله تعالى يستحيل له الشبه والمثل فكان الولد محالاً ضرورة فافهم.

قوله تعالى: □ذَلِكُمْ أَلَلَّهُ رَبُّكُمْ...□ (الأنعام/102)

يعني: الله هذا هو الذي له، هذه الأوصاف والصنائع التي سبق ذكرها حيث قال: □إِنَّ أَلَلَّهُ فَالِقُ أَلْحَبِّ وَالنَّوَى'...□ (الأنعام/95) إلى قوله هنا: □ذَلِكُمْ أَلَلَّهُ رَبُّكُمْ□ فهو الله ربكم، □...لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ...□ (الأنعام/102) لا تعبدوا إلهة أخرى تحتونها من الأحجار والأشجار ولا الكواكب ولا النفس والهوى ولا شيئاً من الدنيا ولا الجنة والنار واعبد الله ربكم وحده، لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ. ثم وصفه [49 b] بأوصاف آخر وقال: □...خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ...□ (الأنعام/102) إلى قوله: □لَا تُدْرِكُهُ أَلْبَصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ أَلْبَصَارَ وَهُوَ أَلَلطِيفُ أَلْخَبِيرُ□ (الأنعام/103) أي: لا تدركه الأبصار في الدنيا والآخرة إلا ما شاء الله، وهو يدرك الأبصار كما شاء، مهما<sup>4</sup> شاء. قال أبو يزيد البستاني<sup>5</sup>: إن الله احتجب عن القلوب كما احتجب عن الأبصار، فإن أوقع تجلياً فالبصر والفؤاد واحد<sup>6</sup>. قال ابن عطاء: □لَا تُدْرِكُهُ أَلْبَصَارُ...□ أي: لا يحيط به وهو يحيط بها، وهذا حسن<sup>7</sup>. حسن<sup>7</sup>. قوله تعالى: □...وَهُوَ أَلَلطِيفُ أَلْخَبِيرُ□ قال حسين بن منصور في اللطيف: لطف عن الكنه، فإنه له

<sup>1</sup> " من قطرة " ساقط من الأصل. والمثبت من (و،ب).

<sup>2</sup> " رأيت " ساقط من (و،ب).

<sup>3</sup> في (و،ب): كالعجائب.

<sup>4</sup> في (و): مما.

<sup>5</sup> " البستاني " ساقط من الأصل. والمثبت من (و،ب).

<sup>6</sup> السلمى، حقائق التفسير: 210/1.

<sup>7</sup> " وهو يحيط بها، وهذا حسن " ساقط من (ب).



الوصف ومن لطفه ذكره لعبده<sup>1</sup> في الدهور الخالية، إذ لا سماء مبنية ولا أرض مدحية، قبل سبق الوقت وإظهار الكونين وما فيهما، وهذا معنى اللطيف<sup>2</sup>. وعندني: أن اللطيف إسم لوصف شامل في جميع صفاته وذاته تعالى ولطفه في ذاته، أن يستحيل له المكان وإنه بكل مكان □... لا يَعْرُبُ عَنْهُ مِنْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ... □ (سبأ/3)، ومن لطف ذاته أنه موصوف بصفات متعكسة نحو الأول والآخر، والظاهر والباطن، والقريب والبعيد، والرؤوف والرحيم والقهار والجبار المنتقم، الواحد الفرد الوتر الأحد الواحد العظيم الكبير الجليل، لا نهاية لعظمته ولا حدّ لوحدانيتها<sup>3</sup> ومن لطف صفاته أنه تعالى عالم بكل ظاهر وباطن، وغامض ومبين، قليل وكثير، دقيق وكثيف، كل وبعض، جملة وتفصيلاً، أحاداً وأفراداً، وجمالاً وإجمالاً لا يخفى عليه كنه المغيبات الغامضة، ولا وجوه العضلات المظلمة الباطنة، ومن لطف<sup>4</sup> قدرته أن يرزق ذرة حمراء بين الطين والماء في صميم صميم الشتاء على شاهق جبل أروند<sup>5</sup>، ويعيش عيشاً طيباً في ظلمات جوف الأرض حتى يخرج في الربيع<sup>6</sup> أسمن أسمن ما كان في الخريف لا يعجز عنه ولا ينساه، وعلى هذا فاعتبر سائر الصفات، وسيأتي بعض الكلام في اللطف واللطيف أيضاً في سورة يوسف عند قوله تعالى: □... إِنَّ رَبِّي [50 a] لَطِيفٌ لِّمَا يَشَاءُ... □<sup>7</sup> (100) وكذا في سورة عسق عند قوله تعالى: □... أَلَلَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ... □<sup>8</sup> (الشورى/19) إن شاء الله تعالى.

قوله تعالى: □ قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ... □ (الأنعام/104)

يعني: جاءكم الآيات والبراهين وهي التي نبهنا الله عليها<sup>9</sup> في الآيات المتقدمة على مذاق المتصوفة. البصيرة: عين القلب وهي السرّ، والبصائر جمع البصيرة. قال إبراهيم الخواص<sup>10</sup>: أنزل الله تعالى البصائر، فطوبى لمن رزق بصيرة منها، وأدنى البصائر أن يبصر الإنسان رشده.<sup>11</sup>

<sup>1</sup> " حسين ابن منصور في اللطيف: لطف عن الكنه، فإنه له الوصف ومن لطفه ذكره لعبده " ساقط من (و). " لعبده " ورد في (ب) : لعباده.

<sup>2</sup> السلمي، حقائق التفسير: 210/1.

<sup>3</sup> في (و): بوحدانيته.

<sup>4</sup> " لطف " ساقط من (و).

<sup>5</sup> في (ب): ازوند.

<sup>6</sup> في الأصل: الرسع والمثبت من (و،ب)

<sup>7</sup> الآية ساقطة من (و).

<sup>8</sup> الآية ساقطة من (و).

<sup>9</sup> في (ب): علينا.

<sup>10</sup> هو: ابراهيم بن أحمد الخواص أبو إسحاق، أحد المشايخ. صحب أبا عبد الله المغربي، وكان من أقران الجنيد والنووي. مات بالرى سنة إحدى وتسعين ومائتين. قيل: مرض بالجامع، وكان به علة القيام، وكان إذا قام يدخل الماء، يغتسل ويعود إلى المسجد، ويركع ركعتين، فدخل مرة الماء، فخرجت روحه فيه. وله رياضيات وسياحات وتدقيق في التوكل. وكان لا يفرقه إبرة وخيوط، وركوة ومقارض. (أنظر: القشيري، الرسالة القشيرية، ص: 100).

<sup>11</sup> أنظر: السلمي، حقائق التفسير: 211/1.

قوله تعالى: □ أَتَّبِعُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ رَبِّكَ... □ (الأنعام/106)

قال بعضهم: الوحي: سر بين العبد والرب من غير واسطة بخلاف الإرسال والإنزال، فإنه لا يكون سراً ويكون بواسطة، ولهذا قال: □...بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ... □ (المائدة/67) أمره بالإبلاغ إلى الأغيار. أما في الوحي قال: □ فَأَوْحَىٰ إِلَيَّ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ (النجم/10) ولم يأمره بالتبليغ وقال: □ أَتَّبِعُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ رَبِّكَ... □ أمره باتباعه ولم يأمره بالإبلاغ لأنه كان خاصةً معه، فعلى هذا كان الفرق بين النبي والولي، إن النبي كان مبعوثاً مرسلًا<sup>1</sup> إلى غيره، والولي لم يكن مرسلًا مبعوثاً إلا في في الوحي فهما سواء.

قوله تعالى: □ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ زُخْرُفَ أَلْقَوْلِ غُرُورًا □ (الأنعام/112)

هذا خطاب محمد صلوات الله عليه يقول: كما ابتليناك بهؤلاء القوم كذلك جعلنا لكل نبي وولي عدوًّا من شياطين الإنس والجن، والشيطان: كل متمرد معادات<sup>2</sup> من الجن والإنس، فشياطين الجن يوحى إلى شياطين الإنس فيغروهم بالأنبياء والأولياء زخرف القول<sup>3</sup> المزين بالكذب غروراً وتغريراً. وقال تعالى في سورة الفرقان: □ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِّنَ الْمُجْرِمِينَ... □ (31) يعني: من مجرم الإنس والجن. أعلم أن معادات شياطين الجن والإنس إلى أولياء الله تعالى وأنبيائه جل وعلا يعرفه العرفاء مشاهدة ومعينة، إذ هم يرون أنهم كيف يوحون وكيف يلقون العداوة بين إنسان وإنسان، [50 b] وكيف يغروهم<sup>4</sup> بالأنبياء والأولياء، وإنما لا يراود ذلك غيرهم، ثم إن هذه الآية حجة قاطعة دالة لهم وإن شئت أحكي لك بعض ما جرى بيني ورأيت منهم معينة وذلك أنه لما فتح الله لعبده الضعيف أبواب المشاهدات، وقواني على الإرتقاء فارتقيت يوماً إلى عليين، فجيء بفرس وسلاح فتسلحت وركبت وقلت: ما المقصود قالوا: تنزل إلى الأرض وتحارب الشياطين، فنزلت وحاربت حرباً شديداً ولم أزل أحارهم مدة شهر وجرى معهم أمورٌ عجيبة؛ وقد رأيت فيما بين ذلك وما بعدها<sup>5</sup>، أنهم كيف يوحون إلى أولياءهم وأعدائهم من الإنس، وأكثر ما يلقونها بالأخبار الكاذبة يلقون في آذانهم آذانهم قولاً خفياً إن فلاناً يعاديك أو ييغضك أو وما أشبه ذلك، وربما يلقون إلى قلوبهم إن أمكنهم الإقتراب إلى قلوبهم ولا يلقون في آذانهم وربما يصيحون من بعيد صياحاً خفياً، إن تعذر عليهم الإقتراب منه لكون الموحي إليه

<sup>1</sup> في (و): مرشداً.

<sup>2</sup> في (ب): عات.

<sup>3</sup> في (و): بزيادة "غروراً".

<sup>4</sup> في (ب): يعرفونهم.

<sup>5</sup> في (و): يعتمدها.

ذاكرا لله تعالى، ثم إنه يسمع ذلك ويصل الخبر إلى قلبه فيظن شيء جرى في قلبه وأمر تذكره ثم يتفكر فيه ويتدبر عليه حتى يلتهب في قلبه نار البغض والعداوة بينه وبين صاحبه وربما يكون ذلك بوسائط حجة وذلك نحو أن يقول لزيد مثلاً: ألا ترى أن فلانا عدوك وإنه يقصد عملك أو مالك أو عايك وسيك يوماً بكذا فهلا تحببه ويقول فيه كذا وكذا ويوسوس في قلبه حتى يغتاظ هو في قلبه وربما<sup>1</sup> يقول له إن لم تشأته مشافهة: فابعث إليه فلانا صديقك فإذا بعته يجيء إلى الرسول ويقول: يا فلان اغتنم الفرصة في خصومتها أهم عدوك، لو اشتغلا بما بينهما نجوت، ويقول ويفتري حتى يغري ويوقد النار في قلبه [51 a] إلى أن يشتد الخصومة بينهم بتربية الشيطان. هكذا رأيت الشياطين يعملون ذلك ويلقونها في أنفس شياطين الإنس وقلوبهم كما ذكرت لك إلا أن الإنسان لا يدرك ما يسمع لحفاتها، فيظن أنه تذكر، لأنه سمع وربما عملوا مثل ذلك معي مراراً وحفظت نفسي مراراً عن ذلك، وربما وقعت في الفتنة، ومن ذلك فانتبهت ذات ليلة من نومي فسمعت واحداً يقول لي: "جه كوي وخوري"، وأدركت كلامه فصيحاً بينا، وكانت عبارته ولفظه ولهجته بعينها على هيئة ما لشخص أعرفه وكان بيني وبينه نوع من المعادات<sup>2</sup>، فلما سمعتُ كلاماً<sup>3</sup> كهية كلامه تذكرته وقلتُ في نفسي: إن هذا الظالم يقول مثل ذلك وأنا أسكت عنه إلى كم يكون هذا وكان ذلك عند بقية النوم على نفسي وغلبة غفلي على في وسط الليل فتكلمت<sup>4</sup> وتجلدتُ وأبعدتُ النوم عني وقلتُ في نفسي: والله ما هذا إلا الشيطان فكيف وقعت على مسلم ليس له عنده من ذلك خبر، فجلستُ وصحت أمير الجن الذي نصبته على الجن فقال: لبيك وحضر عندي فقلت: هل تعرف هذا الذي قال معي كذا قال: نعم، فقلت: احضره فرأيتَه في الحال أن جاء بتيسٍ أسود، قلت: ما هذا، قال: هذا ما قلت لم جئت به على هذه الهيئة فقال: هكذا وجدته، قلتُ: يا تيس أنت الذي قلتَ هذا القول قال: نعم أنا وكذا في اليوم الفلاني قال لك فلانا هذا القول، أنا حملته على ذلك قلت للذابة، أما قلت لك: اقتل كل كافر لا يعطي الجزية من جنود إبليس، لم تركت هذا، فاقتله الآن، فضحك اللعين وقال أنه لا يستطيع أن يقتلني، قلتُ: لم يا لعين قال: لأني قبلت الجزية، قلتُ: إذا قبلت الجزية<sup>5</sup> لم تفسد فينا وتوذينا، قال: لأني إنما قبلت الجزية لأعمل ما شئتُ، قلتُ: تعاهد معي أن لا تفسد بعد ذلك، [51 b] قال: عاهدتُ أن لا أصلح بعد ذلك ولا أترك الفساد بين الناس، قلتُ: ما اسمك، قال: أبو الحزن، ظننتُ أنه قال: أبو الحسن، قلتُ: لست أنت أبو الحسن وإنما أنت أبو القبيح، قال: ألا تسمع قلتُ أبو الحزن، قلتُ: صدقت أنت أبو الحزن حقاً، قلتُ هذه الكنية فما الاسم، قال: إسمي "لا يترك"، قلتُ: أي "لا يترك"، هل تعرف إبليس قال: نعم وأنا

<sup>1</sup> في (و): إنما.

<sup>2</sup> في (ب): المعاملات.

<sup>3</sup> " ولهجته بعينها على هيئة ما لشخص أعرفه وكان بيني وبينه نوع من المعادات، فلما سمعتُ كلاماً " ساقط من (و).

<sup>4</sup> في (و): فتمسكت. في (ب): تمكنت.

<sup>5</sup> " إذا قبلت الجزية " ساقط من (و).

عبده<sup>1</sup>، فتعجبتُ من فصاحته ومن سرعة أجوبته ومن قوله أنا عبده، قلتُ: وأي خير لك منه حتى تكون عبده قال: لا شيء غير أنه زوّجني ابنته، قلتُ: أي "لا يترك" أنت رجل كبير فصيح أما تستحيي من معاملتك هذه، قال: أيش معاملي حتى أستحيي منها<sup>2</sup>، قلتُ: ما تعملون من إلقاء المفاسد والجمع بين الخبائث وعمل قوادية لبني آدم، وهذا لا يليق بأمثالك، فضحك قهقهة وظهر منه الإستبعاد من كلامي وقال: أنا إنما نفتخر بذلك في أدينتنا، قلتُ: يا لعين أتعرف فلانا، سميت الرجل الذي شتمني هو على هيئة منطقة، قال: أي وحق سيدي إبليس فإنه سلّطي عليه وسمي إبليس عليه اللعنة باسم نسيت كيف سمى، قلتُ: أني أتشفع إليك أن تعفوه ولا تغويه ولا تغويه ولا تغن به<sup>3</sup>، فضحك ضحكا عريضا وقال ألسنت قلتُ لك إسمي "لا يترك" ثم طول لسانه وذكر في<sup>4</sup> كلمة قبيحة، قلتُ: يا لعين أنا على اليقين بأنك كاذب فيما تقول، فما غرضك من هذا القول؟ قال: نعم أي كاذب<sup>5</sup> وغرضي أن أطيرك بها ثم طول لسانه وذكر كلمة أقبح من الأول، قلتُ: يا لعين لا أشك في كذبك وأستعين بالله على دفع شرك ولا أطير بقباح كلماتك ثم قلتُ: يا نبي الله علمني شيئا أدفع فساد هذا اللعين فقال: عليه السلام قل له: عزمتُ عليك أن لا تفسد فقلت: عزمت عليك أن لا تفسد فانقطع ذقنه الأسفل وسقط، وبقي اللسان على أعلى، فأردتُ أن أسأله شيئا آخر فلم يقدر [52 a] أن يتكلم ولم ينطق بعد ذلك قط إلى أن أهلكته في نوبة أخرى هذه الجملة أزيأ<sup>6</sup> لها لتعلم كيفية معادات شياطين الجن والإنس ولا تنكر على كتاب الله تعالى ولا تكذب من يجزيك بأمثال ذلك فافهم.

قوله تعالى: □ أَفَغَيَّرَ اللَّهُ ابْتِغْيَ حَكْمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا... □ (الأنعام/114)

يعني: قل: لأهل مكة أغير الله ابتغي قاضيا □... وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا... □ مبيناً □... □ وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ... □ (الأنعام/114) من اليهود والنصارى □... يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِّن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ □ (الأنعام/114) الشاكين في أن أهل الكتاب يعلمون أنه مُنَزَّلٌ مِّن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ هكذا قال أهل التفسير. وعندي: □... فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ □ الشاكين بتشكيك المشركين بأن ذلك مُنَزَّلٌ مِّن رَّبِّكَ مع أن أهل<sup>7</sup> الكتاب يعلمون ذلك وهذا<sup>8</sup> كما قال في سورة يونس: □ فَإِن كُنْتَ فِي شكٍّ مِّمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ

<sup>1</sup> "عبده" ساقط من (و).

<sup>2</sup> "منها" ساقط من الأصل.

<sup>3</sup> "ولا تغن به" ساقط من (ب).

<sup>4</sup> في (ب): نحو.

<sup>5</sup> "فيما تقول، فما غرضك من هذا القول؟ قال: نعم أي كاذب" ساقط من (و).

<sup>6</sup> أزي له أزيأ: أتاه ليخلته، إذا أتيته من وجه مأمته لتخلته. (ابن منظور، لسان العرب، 75/1)

<sup>7</sup> "أهل" ساقط من (ب).

<sup>8</sup> في (و): هكذا.

إِلَيْكَ فَاسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ... (94) على ما يأتي ثمة إن شاء الله تعالى وحده. ثم إنه لو قيل: هذا خطاب النبي صلوات الله عليه ظاهراً وخطاب أمته باطنياً، فهذا احتياط المأولين، ولو قيل: إن ذلك كان عند مقدمات الوحي فإنه لا يتيقن ذلك أنه من عند الله تعالى ولا يعلمه<sup>1</sup> ضرورة حتى يتكرر الوحي مراراً ويُستل عن حالة بعض العقلاء والعلماء بمثل ذلك الأحوال، ولهذا سألت الخديجة رضي الله عنها ورقة بن نوفل من حال النبي صلى الله عليه وسلم وما يتزل عليه فقال ورقة: الله أكبر هذا الناموس الأكبر. وقد خاف النبي صلى الله عليه وسلم من رؤية جبريل على جبل حرا حيث أنزل عليه القرآن فقال: اقرأ<sup>2</sup> فقال ماذا اقرأ فقال: □ أَقْرَأُ بِأَسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ \* خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ \* أَقْرَأُ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ \* الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ \* عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ □ [52b] (العلق/1-5) فرجع إلى بيته مرتعداً وتزمل في بجاد<sup>3</sup> وجاء جبريل عليه السلام وقال: □ يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ \* قُمْ أَلَيْلَ... □ (المزمل/1-2)<sup>4</sup> والقصة معروفة وكان النبي عليه السلام غير متيقن بماهية ما يرى من أحوال الوحي. وروى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: {نحن أحق بالشك من أيننا إبراهيم عليه السلام}<sup>5</sup> □ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُخْرِجِي الْمَوْتَى قَالَ أَوْلَمْ تُؤْمِنِ قَالَ بَلَىٰ وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي... □ (البقرة/ 260) هذا من حق النبي فكيف في حق الولي، إذ هو غير معصوم، وأن أسباب الشك في حقه أكثر من هواجس النفس وإلقاء شياطين الجن والإنس، فافهم. فإني كنت في مدافعت واقعاتي ومشاهداتي وحالاتها<sup>6</sup> إلى الخيال والنوم والسوداء وأمثالها أعواماً وسنين كثيرة حتى أوقفني ربي على حقيقة الأمر، فعلمتُ شئتُ أو<sup>7</sup> أبيتُ.

قوله تعالى: □... وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَيْكَ أَوْلِيَاءَهُمْ... □ (الأنعام/121)

وإيحاء الشياطين شرحه ما تقدم.

□... وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ □ (الأنعام/121)

<sup>1</sup> في (ب): يعلم.

<sup>2</sup> " فقال ورقة: الله أكبر هذا الناموس الأكبر. وقد خاف النبي صلى الله عليه وسلم من رؤية جبريل على جبل حرا حيث أنزل عليه القرآن فقال: اقرأ " ساقط من (و).

<sup>3</sup> في (و،ب) الجاف والمثبت من الأصل. الجاد: كساء محطط من أكسية الأعراب. (ابن منظور، لسان العرب، 211/1)

<sup>4</sup> البخاري، بدء الوحي، 1، رقم الحديث: 3؛ مسلم، 1 الإيمان، رقم الحديث: 252.

<sup>5</sup> البخاري، الأنبياء، 13، رقم الحديث: 3192، بلفظ: {نحن أحق بالشك من إبراهيم إذ قال: □ رب أرني كيف تخيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي □. ويرحم الله لوطاً، لقد كان يأوي إلى ركن شديد، ولو لبث في السجن طول ما لبث يوسف، لأجبت الداعي}.؛ مسلم، الإيمان، رقم الحديث: 238

<sup>6</sup> في (ب): وأحبها.

<sup>7</sup> في (ب): أم.

أي: إن أطعتم الشياطين على لسان أولياءهم فقد أشركتموهم بالله تعالى.

قوله تعالى: □...أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ...□ (الأنعام/122)

أي: كان منياً، ميتاً لا حياة له، فأحييناه إنساناً، يسمع ويبصر ثم كان ميتاً عن العلم، فرزقناه علم الفرائض والسُنن فأحييناه بذلك العلم<sup>1</sup> وكان إماماً يهتدي به الأغيار، ثم كان ميتاً عن الإحسان والمشاهدة فأحييناه بالإحسان وجعلنا له نوراً يشاهدنا به، ثم كان ميتاً عنا فأحييناه بنا وكنا له نوراً يرى بنا ويسمع بنا ويجيد بنا ويدرك بنا ويتكلم بنا ويمشي بنا ويعمل كل ما يعمل كما ورد في الخبر<sup>2</sup> عن النبي صلى الله عليه وسلم عن الله تعالى: {لا يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل، حتى أحبه، فإذا أحببته كنتُ له سمعاً وبصراً بي يسمع وبى يبصر.} <sup>3</sup> الحديث. [a 53]

قوله تعالى: □...كَمْ مَثَلُ فِي الظُّلُمَاتِ...□ (الأنعام/122)

أي: في ظلمات النفس والهوى والشهوات، لا يجد رائحة من روائح أنوار الحضرة.

قوله تعالى: □وَإِذَا جَاءَهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ أَلَلَّهُ أَلَمَّ حَيْثُ يَجْعَلُ

رِسَالَتَهُ...□ (الأنعام/124)

أي: قالت الكفرة: لن نؤمن حتى تؤتي من معجزات مثل ما أعطي محمد وغيره من الرسل، الله أعلم بمن هو أهل ومحل لوحي أمثال ذلك، وإنما أهل للوحي والمعجزات<sup>4</sup> والكرامات، هم الأنبياء والأولياء فنكرمهم<sup>5</sup> بأمثال ذلك، ثم نرسل الرسل إلى الخلق ولا نرسل الأولياء إلا إلى أنفسهم.

قوله تعالى: □ فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ □ (الأنعام/125) يبي

<sup>1</sup> " العلم " ساقط من (ب).

<sup>2</sup> في (و): الحديث.

<sup>3</sup> البخاري، الرقاق، 38، رقم الحديث: 6137، بلفظ: {إن الله قال: من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب، وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترضت عليه، وما يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته: كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها، ورجله التي يمشي بها، وإن سألني لأعطينه، ولئن استعاذني لأعيذنه، وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن نفس المؤمن، يكره الموت وأنا أكره مساءته}؛ أحمد، مسند، 519/9، رقم الحديث: 10567 بألفاظ مختلفة.

<sup>4</sup> في (ب): للمعجزات

<sup>5</sup> في (و): فيكرمهم.

يعني: من يرد الله به خيراً يهديه إلى الإسلام، وهو تسليم النفس والقلب والدنيا والآخرة وما فيها كلها إلى الله تعالى، واختيار الله تعالى وحده و □... يَشْرَحُ صَدْرَهُ... □ أي: يجعل قلبه واسعاً حتى يسع لخروج ما سلم<sup>1</sup> ونزول ما اختار وهذه الهداية، وتشريح الصدر للعبد يكون منة الله وفضله جلّ وعلا، ولا يكون للعبد به خبره إلى أن يتم نعم الله تعالى له، وهذه الهداية والتشريح شاهدها من الله تعالى لنفسه حالة الصغر حيث خرجت من بيتي لطلب العلم وشيئني أبي وكان رحمة الله أول يوصيني بوصايا وأنا مشغول في باطني وهو يزاحمني بوصاياهم، فلما انصرف أبي خلوتُ معي واشتغلتُ بتسليم النفس إلى ربي، وفي داخلي نوع ممانعة من ذلك ويقول نفسي معي: كيف تسلّمني إلى ربي ان اعتقني فأنا حرّ ولست مُلكاً لك ولا عتق فيما لا يملكه ابن آدم وإن بعثني من الله فلست بمالكي حتى تبعني وإن الله تعالى: □ إنما اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم... □ (التوبة/111) للقتال في سبيله<sup>2</sup>، وأنت عزمت على طلب العلم وإن أوقفني<sup>3</sup> فوق<sup>4</sup> الحر لا يصح، وكنت في ذلك وأرى [53 b] في قلبي انشراحاً إلى أن أنشرح كاملاً وبكا عيني فرحاً بذلك الحال وأجمعت على وفق النفس في طلب علم الله تعالى فقلت: يا ربي أنا أعلم أن وقف الحر في شريعتك لا يصح وأعلم أن عندك يصح كل منكسر بقبولك وأني وقفت نفسي على طلب العلم تقرباً إليك وطلباً<sup>5</sup> لمرضاتك فصحح وقفي هذا. وقد جرى جميع ذلك مني ومعني في تلك الحالة، وأنا لا أدري ايش ما يجري عليّ وكنت لا أعرف علم المعرفة قطّ ولا أعتقدها وإنما كان في عزمي طلب علم<sup>6</sup> الشرع، فلما أن حفظتُ حظاً<sup>7</sup> من علم<sup>8</sup> الأصول والفروع بعون الله تعالى وحسن توفيقه فتح الله تعالى باب<sup>9</sup> المعارف إليّ وجذبني إليه ورزقني معرفة لم يخطر ببالي من قبلي، فالآن عرفتُ الأمور الكثيرة التي كانت تجري عليّ، ولم أعرف ماهيتها من قبل وربما كنتُ أنكر على ما يجري على من جملتها هذه الحالة التي حكيت لك في الإنشراح وهداية الله تعالى لعبده إلى تسليم النفس، فافهم. قال النهرجوري<sup>10</sup>: صفة المراد خلوة مما له و قبوله، ما عليه وسعه صدره لموارد الحقّ عليه،<sup>11</sup> قال الله تعالى: □ فَمَنْ

<sup>1</sup> في (و): أسلم.

<sup>2</sup> في (ب): سبيل الله.

<sup>3</sup> في (ب): وقفتني.

<sup>4</sup> في (ب): فوق.

<sup>5</sup> في (ب): وابتغاء.

<sup>6</sup> "علم" ساقط من الاصل.

<sup>7</sup> في (ب): بزيادة "وافراً".

<sup>8</sup> "علم" ساقط من (ب).

<sup>9</sup> في (ب): أبواب.

<sup>10</sup> هو: إسحاق بن محمد أبو يعقوب النهرجوري من كبار مشايخ الصوفية وعلمائهم. نسبته إلى فخر جور (قرية بالقرب من الاهواز) رحل إلى الحجاز، وأقام مجاوراً بالحرم سنين كثيرة ومات بمكة جاور بمكة سنين كثيرة ومات بها سنة ثلاثين وثلاثمائة بمكة (330هـ). من كلامه: مفاوز الدنيا تقطع بالأقدام ومفاوز الآخرة تقطع بالقلوب. وكان النهرجوري قد صحب سهلاً التستري والجنيد. (أنظر: الزركلي، الأعلام، 296/1؛ القشيري، الرسالة القشيرية، ص: 112).

<sup>11</sup> أنظر: السلمي، حقائق التفسير: 214/1.

يُرِدُ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحَ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ □ وسُئِلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ قَالَ: {نور تقذف<sup>1</sup> في القلب فينشرح<sup>2</sup> به الصدر.} <sup>3</sup>

قوله تعالى: □...وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا... □ (الأنعام/125)

يشقُّ خروج الخبائث عنها<sup>4</sup> ودخول النور فيها. قال ابن عطاء: ما بلاء أشد من بلاء من أظلم عليه قلبه والتبس<sup>5</sup> أمره وخفى عليه قدره فهو يترددُ في أمره متمرداً على مولاه<sup>6</sup>، لفقدان نور الهداية عن قلبه وطلب وطلب النجاة من غير وجهه.<sup>7</sup>

قوله تعالى: □ وَهَذَا صِرَاطٌ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا... □ (الأنعام/126)

أي: هذه الهداية إلى تسليم كل شيء سوى الله تعالى واختيار ذاته وصفاته جل وعلا وتشرح الصدر من نور الله تعالى الذي يلقي في القلب ويقذف في الصدر [54 a] فينشرح به الفؤاد فيجمع ذلك □... صراطُ ربك مُسْتَقِيمًا... □ أي: صراطُ مستقيمٍ إلى الله تعالى وإنما يهد الله تعالى إلى هذا الصراط المستقيم من يشاء من عباده دون عامة الناس كما قال تعال: □ وَاللَّهُ يَدْعُوًا إِلَىٰ دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ □ (يونس/25) وقعت الدعوة إلى دار السلام عامة، وخصت الهداية إلى صراط مستقيم، لأنه طريق إلى الله تعالى وحده، فافهم.

قوله تعالى: □ لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ... □ (الأنعام/127)

لمن سلك هذا الصراط المستقيم. □... دَارُ السَّلَامِ... □ أي: دار الله و السَّلَامِ هو الله تعالى كما قال: □... هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ... □ (الحشر/23) ولا يمكن حمل ذلك على الجنة لأنه لا يكون عند الله تعالى الدنيا والآخرة، أعني: الجنة والنار، لأن عند الله تعالى أعلى من ان يصل إليه الجسمانيات بخلاف قوله تعالى: □ وَاللَّهُ يَدْعُوًا إِلَىٰ دَارِ السَّلَامِ... □ فَإِنَّ دَارَ السَّلَامِ ثَمَّةُ الْجَنَّةِ، إذ لم يقتد بكلمة عند ربهم وإنه عام في حق كافة الناس ولا يصل إلى عند الله تعالى عامة الناس، فَإِنَّ قَالَ قَائِلٌ: أَيْنَ دَارَ اللَّهِ تَعَالَى قُلْتُ: حَيْثُ مَقْعَدُ صَدَقِ

<sup>1</sup> في (و،ب): يقذف.

<sup>2</sup> في الأصل: فيشرح.

<sup>3</sup> أخرجه الحاكم في المستدرک، الرقاق، 4/453، رقم الحديث: 7944.

<sup>4</sup> في (و): عليها.

<sup>5</sup> في (و): بزيادة " عليه ".

<sup>6</sup> في (و): هواه.

<sup>7</sup> أنظر: السلمي، حقائق التفسير: 1/214.



عند مليك مقتدر ولا أين ثمة، فافهم. وعن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث طويل في باب الشفاعة قال عليه السلام: {فانطلقت فاستأذنت على ربي في داره فيؤذن لي فإذا رأيت ربي وقعت له ساجداً} <sup>1</sup> الحديث رواه البخاري.

قوله تعالى: □ قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ... □ (الأنعام/149)

الدال على أن كل ما يصنع لا يصنع إلا حكمة وصواباً<sup>2</sup> حسناً لا سفه ولا عبث ولا غلط ولا نسيان ولكن<sup>3</sup> لا يعقلها إلا العالمون وكذلك لله الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ، حيث جعل الرزق على نفسه وقال: □...عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا... □ (هود/6) وجعل العبادة على العباد قال: □ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ □ (الذاريات/56) فاشتغلوا بطلب الرزق، وما نالوا إلا ما كتب الله لهم<sup>4</sup> وغفلوا عما عليهم، فلزمهم الحجة البالغة.

قوله تعالى: □ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ... □ (الأنعام/153)

يعني: كل ما تقدم شرحها وبيائها في هذه السورة من الأوامر والنواهي وبيان الحل والحرمة والوجوب والجواز وأمثالها فإنها صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا، أي: صراط الله [54 b] وهي ما يتوسل بسلوكها إلى الله تعالى.<sup>5</sup>

قوله تعالى: □ قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيَمًا... □ (الأنعام/161)

ليس المراد من هذه الدين القيم والصراط المستقيم أحكام الشرع، وإنما المراد منه: التوحيد والمعارف وطرقها، وهي التي بينا من قبل عند قوله تعالى: □ وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ... □ (الأنعام/75) إلى آخر الآيات، فافهم. ولهذا قال: □...دِينًا قِيَمًا مَلَّةَ إِبْرَاهِيمَ... □ وقال في آخر الآية: □...وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ □ يعني: كان دينه توحيداً لا إشراكاً، وهو من الموحدين لا من المشركين.

□ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ □ (الأنعام/162)

يعني: سلّمت كلي إلى الله تعالى إذ رأيت كل الخير من الله وأنا من المسلمين الذين أسلموا كلهم إلى الله بالسمع والطاعة والطيب من القلب.

<sup>1</sup> البخاري، الرفاق، 51، رقم الحديث: 6197؛ مسلم، الإيمان، رقم الحديث: 322.

<sup>2</sup> "صواباً" ساقط من (و).

<sup>3</sup> "لكن" ساقط من الأصل.

<sup>4</sup> "هم" ساقط من الأصل.

<sup>5</sup> "قوله تعالى: □ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ... □ (الأنعام/153) يعني: كل ما تقدم شرحها وبيائها في هذه السورة من الأوامر والنواهي وبيان الحل والحرمة والوجوب والجواز وأمثالها فإنها صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا، أي: صراط الله وهي ما يتوسل بسلوكها إلى الله تعالى "ساقط من (و).

قوله تعالى: □ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ... □ (الأنعام/165)

وهذا عام في حق عامة الناس إلا أنه خرج غير الأنبياء والأولياء من البين وبقي في حق الأنبياء والأولياء دلالة دالة على خلافتهم كخلافة آدم عليه السلام في سورة البقرة حيث قال: □...إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً... □ (البقرة/30) وقد مر ثمة فلا نعيده، والله ولي التوفيق.

## سورة الأعراف

بسم الله الرحمن الرحيم

□ الْمَصَّ □ (الأعراف/1)

قلت: ما معنى "المص"؟ قال: خالصي ومخلصي وخلاصتي. فلما ألمسته تويتك فكنت تواباً حكيماً أعلم أن الحاصل مما ذُكر في تفسير هذا أي: خالصي ومخلصي هذا □ كِتَابٌ أَنْزَلَ إِلَيْكَ... □ (الأعراف/2) المص الإخلاص لغة ومصاص القوم خالصهم وأصلهم والمصاصة: الخلاصة.<sup>1</sup> فأما الإلماص الإلحاس هكذا قال أهل اللغة.

قوله تعالى: □...فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ... □ (الأعراف/2)

أي: غمٌّ أو شكٌّ بأن رده المشركون وكذبوك فإن الله يشهد بما أنزل إليك أنزله بعلمه والملائكة يشهدون وكفى بالله شهيداً.

<sup>1</sup> أنظر: ابن منظور، لسان العرب، 4216/6.

قوله تعالى: □ فَلَنتَقُصَّنَّ عَلَيْهِم بِعِلْمٍ... □ [55 a] (الأعراف/7)

كل ما كسبوا من خير أو شر □... وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ □ (الأعراف/7) عنهم حيث ما عملوا بل كنا حاضرين ومن الناس مَنْ قال: وما كنا غَائِبِينَ بالعلم. وهذا خلاف الظاهر وعدول إلى تأويل الذي لا يجوز العدول إليه إلا لضرورة. ثم الآية بظاهاها حجة على من قال: أنه تعالى على العرش بذاته دون الفرش إذ لا تفصيل في الآية بل ظاهر الآية يقتضي أن يكون مع العباد عند ما يكتسبون اكتسابهم في الأرض وحجة أيضاً على من نفى عن العرش والفرش وجميع الجهات، لأن ظاهر الآية أن يكون حيث ما يكتسب العباد اكتسابهم ولا يكون غائبا عنهم في تأويله □... وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ □ بالعلم فهذا فرار وغير مفيد لأنه إذا جاز أن يكون علمه حاضراً غير غائب فالذات أولى، لأن الذات اثبت من الصفات كيف وقد عرف أنه محال أن ينفك الذات عن الصفات وينفصل الصفات عن الذات فإذا سلم أنه غير غائب بالعلم فقد سلم أنه غير غائب بالذات فافهم. غير انه تعالى إنما يكون في مكانه الرفيع لا في مكان الاجسام والأعراض والروحانيات ومكانه تعالى بائن من أمكنة الخلق وسيأتي بعض الكلام في الفرق بين الأمكنة في كتاب "المرآة" في فصل المكان إن شاء الله وكتبنا في كتاب "مفرد" في مكان الله تعالى فافهم.

قوله تعالى: □ وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ... □ (الأعراف/11)

أي: خلقناكم ماءً وطيناً ثم صورناكم على هذه الصور في صلب آدم عليه السلام. صور اللطيفة كالذر والهواء وصورنا آدم كذلك على هذه الصورة المحسوسة، □... قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ... □ (الأعراف/11) لتعلموا أن لا حاجة لنا إلى سجودكم، عدمها ووجودها عندنا سواء وإنما كلّفنا من كلّفنا بالسجود لنتفح هو به □... فَسَجُدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ □ (الأعراف/11)

□... قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْتَنِي مِن نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِن طِينٍ □ (الأعراف/12)

غلط اللعين حيث ظنّ أن الكرم بجوهر الأصل ولم يعلم أن الكرم هو التقوى قال الله تعالى: □... إِنَّ أَكْرَمَكُمْ [55 b] عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ... □ (الحجرات/13) دلت الآية على أن سجود الملائكة لآدم عليه السلام كان بعد أن صور الله تعالى لجميع أولاده كالذرّ في ظهره صلوات الله عليه، ثم بعد ذلك أخرجهم من ظهر آدم وخلق فيهم العقل وقال: □... أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ... □ (الأعراف/172) على ما سيأتي زيادة الشرح عند قوله تعالى □ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ... □ (الأعراف/172).

قوله تعالى حكاية عن اللعين: □ قَالَ فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ \* ثُمَّ لَا تَنبَهُهُمْ مِّنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ □ (الأعراف/16-17)

رُوي عن أبي عثمان المغربي أنه قال: أن الشيطان يأتي الإنسان من قِبَلِ يمينه وبالطاعات، ومن بين يديه بالأمان والكرامات، ومن خلفه بالضلالات والبدع، ومن يساره بالشرك فإذا جرى لعبد سعادة قبل منه ما يأمره من الطاعات فإذا أراد أن يهلكه بطاعته رد إلى السعادة التي جرت له فيكون ذلك رجحاً وزيادة.<sup>1</sup> ألا ترى يقول: □ ثُمَّ لَا تَنبَهُهُمْ مِّنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ... □ إلى قوله: □... شَاكِرِينَ □ فالأكثر مَنْ هلكَ بطاعته والأقل من أدركته السعادة فنجى من ذلك<sup>2</sup> وشكر. قال بعضهم: □... مِّنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ... □ من قبل الدنيا، □... وَمِنْ خَلْفِهِمْ... □: الآخرة، □... وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ... □: بالحسنات<sup>3</sup>، □... وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ... □: بالسيئات<sup>4</sup>، هذه الجملة تدل<sup>5</sup> لك على شدة عداوة الشيطان معك فافهم. ولا تأمن منه وكذلك قوله تعالى: □ فَوَسْوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ... □ (الأعراف/20) إلى قوله: □ وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَمِينٌ النَّاصِحِينَ □ (الأعراف/21) □ فَذَلَّاهُمَا بِغُرُورٍ... □ (الأعراف/22) إلى قوله: □... وَأَقْلَلْ لَّكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُّبِينٌ □ (الأعراف/22) إلى قوله: □ يَا بَنِي آدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُم مِّنَ الْجَنَّةِ يَتَرَعَّ... □ (الأعراف/27) إلى قوله: □... إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ □ (الأعراف/27).

قوله تعالى: □ قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ... □ (الأعراف/29)

أي: بالعدل وهو أن لا يميل إلى شيء سوى الله تعالى ولهذا قال: □... وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ... □ [56 a] (الأعراف/29) يعني: أن تعذر عليكم القسط والعدل كما ذكرنا على الدوام فعند السجود لله تعالى. □... وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ... □ لله تعالى أي: وجهها وجوه قلوبكم إليه تعالى دون غيره عند كل سجود والمسجد سجود، وأراد به الصلاة ومن الذي توجه وجهه قلبه إلى الله تعالى في صلاته فطوبى له وباليته إن لم يوجه في كل صلاة وجهه في كل سجوده وباليته ان لم يوجه في كل سجوده<sup>6</sup> وجهه في كل صلاته لحظة وباليته وجهه في جميع عمره لحظة.

قوله تعالى: □... وَأَدْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ... □ (الأعراف/29)

<sup>1</sup> السلمي، حقائق التفسير: 222/1.

<sup>2</sup> " فنجى من ذلك " في الأصل: " فينجي إذ ذاك " والمثبت من (و، ب).

<sup>3</sup> في الأصل: الحسنات.

<sup>4</sup> في الأصل: السيئات.

<sup>5</sup> في الأصل: يدل. لعله سهو من الناسخ.

<sup>6</sup> " ان لم يوجه في كل سجوده " ساقط من الأصل و (و). والمثبت من (ب). ولعل الصواب ما أتينا به.

أراد بالدين قوله: □بلى□ عند قوله: □...أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ...□ (الأعراف/172) أي: مخلصين له الوفاء بقولكم □بلى□: أنت ربنا لا يتخذ النفس والهوى والشهوات ولا الدنيا والآخرة أرباباً ولا شيئاً غير الله تعالى مطلوباً ومعبوداً. قال بعض المشايخ: الإخلاص نسيان رؤية الخلق لدوام النظر إلى الخالق. قال بعضهم: الإخلاص دوام المراقبة ونسيان الحظوظ كلها. والكلام في الإخلاص سيأتي في كتاب "إصلاح الأخلاق".

قوله تعالى: □...كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ□ (الأعراف/29) □فَرِيقًا هَدَى...□ (الأعراف/30)

يعني: تعودون إلى ما كنتم عند معاهدة □...أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ...□ فريقاً هدى إلى قوله: □بلى□ إرادة ومحبة وشوقاً ورضاً على تفاوت درجاتهم في المحبة والإرادة. □...وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ...□ (الأعراف/30) قالوا: □بلى□ كرها وإنكاراً وغفلة واضطراراً على تفاوت درجاتهم في الضلالات.

قوله تعالى: □يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا...□

(الأعراف/31)

أي: خذوا من الدنيا ستر العورة وسد الجوعة فحسب إلا أن يوديكم الحرّ والبرد فالبسوا ما يدفع الحر والبرد بقدره<sup>1</sup> ولا تزيد على ذلك تنعماً من لين اللباس وطيب الطعام ولا تجملأً وفخاراً على الفقراء فإنه إسراف □...وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ□ (الأعراف/31) هذا [56 b] خطاب المؤمنين الذين لا يعلمون ذلك مشاهدة وعياناً، فأما الأولياء أصحاب المشاهدات يعلمون مشاهدة وعياناً<sup>2</sup> أن الله تعالى لا يرضى منهم بالثياب المرتفعة والخيار من الطعام ولا بالفاضل قدر المهم من الطعام واللباس، وهذا مجرب جداً جربناه مراراً أنه يجبس عن الارتقاء إلى الحضرة جودة الثوب وزينة اللباس<sup>3</sup>.

□وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِّنْ غَلٍّ□ (الأعراف/43)

أي: من حقدٍ وحسدٍ وأمثالها. □...وَقَالُوا أَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا...□ (الأعراف/43) أي: هدانا لإخراج الغلّ والحقد عن قلوبنا وذلك من معاملات السالكين يطهرون قلوبهم من<sup>4</sup> صفات خبيثة بالمجاهدات ويتوفيق الله تعالى وهدايته جلّ وعلا.

<sup>1</sup> "بقدره" ساقط من (و).

<sup>2</sup> "فأما الأولياء أصحاب المشاهدات يعلمون مشاهدة وعياناً" ساقط من (و).

<sup>3</sup> "أنه يجبس عن الارتقاء إلى الحضرة جودة الثوب وزينة اللباس" ساقط من (و).

<sup>4</sup> في (ب): عن.

قوله تعالى: □ وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ... □ (الأعراف/58)

فالبلد الطيب نفس المؤمن فإنه سريع الإنابة ولها في سرّه نور من أنوار الحقّ فبذلك سماه طيباً يخرج نباته وثمراته كلها □... بإذن ربّه □ أي: بإرادة الله تعالى سعادة هذا المؤمن كما قضى وقدر السعادة متى قضى وقدر فذلك النور الذي يزيد في سرّه لا يزال<sup>1</sup> يزيد وينمو ويثمر ويثبت شعاعه من السرّ إلى القلب ومن القلب إلى النفس ومن النفس إلى البدن ومن البدن إلى الجوارح حتى يصير العبد كله بأرواحه وقلوبه ونفوسه وجوارحه ربانياً. وعلامة ذلك أن يتمكن العبد من القيام بين يديه مشاهداً ومناجياً وجوارحه في الصيام والقيام والصلاة والقرآءة لا يشتغل مكالمة لسانه مناجاة قلبه ولا يزاحم حركات جوارحه سكنات أسراره تفهم.

قوله تعالى: □... وَالَّذِي خَبِثَ لَا يَخْرُجُ إِلَّا نَكِدًا... □ (الأعراف/58)

أي: إلا عسراً بعسرٍ وشدّةٍ ومحجوباً عن فهم الحكمة ومعرفة الصواب.

قوله تعالى: □... فَأذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ □ (الأعراف/69)

هذا خطاب العامة أمرهم بذكر آلاء الله تعالى لكي يؤدي ذكر آلاء الله إلى محبة الله [57 a] فإن القلوب مجبولة على حبّ من أحسن إليها، فأما العرفاء يحبون الله تعالى لا لآلآئه ولكن لذاته وحده ومن دونهم من الأولياء يحبون لصفاته جل وعلا، وهذه الآية دلالة على أن محبة الله تعالى مندوبة إليها حيث لم يكن محبته لآلآئه<sup>2</sup> بخلاف ما قال بعض<sup>3</sup> المشايخ: من أحبّ الله لبرّه فقد أشرك وهذه الآية دلالة أيضاً على أن ذكر آلاء الله طريق يتوسّل بها إلى محبة الله تعالى<sup>4</sup>، ودلالة ظاهرة<sup>5</sup> أيضاً على أن من أراد أن يحبّه الغير فطريقه أن يكثّر الإحسان إلى ذلك الغير ويعلمه أنه هو الذي يحسن إليه بذلك الإحسان كما أن الله تعالى يحسن إلى عباده بما لا يحصى من الآلاء والإحسان ويمكنهم من معرفة العامة<sup>6</sup> وأياديه إليهم بالفعل والفهم والحواس الصحيحة حتى يشاهد أياديه تعالى ثم يذكرهم كمال آلائه ونعمائه جملة وتفصيلاً في كتبه وصحفه تعالى إلى أنبيائه صلوات الله تعالى عليهم قال: □... وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا... □ (إبراهيم/34) هذه جملة مجملة فأما المفصل نحو قوله تعالى: □ أَلرَّحْمَنُ \* عَلَّمَ الْقُرْآنَ \* خَلَقَ الْإِنْسَانَ \* عَلَّمَهُ الْبَيَانَ □ (الرحمان/1-4) إلى قوله: □ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ □ (13) هكذا إلى آخر السورة وهذا طريق معقول متفق عليه عند العقلاء أيضاً

<sup>1</sup> لا يزال " ساقط من (ب).

<sup>2</sup> في الأصل: لا آية. والمنبت من (و،ب)

<sup>3</sup> " بعض " ساقط من (و).

<sup>4</sup> " طريق يتوسّل بها إلى محبة الله تعالى " ساقط من (و). ورد في (و): " موجب الفلاح والنجاة "

<sup>5</sup> " ظاهرة " ساقط من الأصل و (و).

<sup>6</sup> في (و،ب): أنعامه.

قالوا: "الإنسان عبيد الإحسان" وقال: "بالبر تستعبد الحر"، وقال عليه السلام: {جبلت<sup>1</sup> القلوب على حب من أحسن إليها وتبغض من أساء إليها}<sup>2</sup> شعر: "وأحسن إلى الأحرار تملك رقابهم، فخير تجارات الكرام اكتسابها" أي: تملك رقابهم بجهم لنفسك يكونون لك عبيداً.

قوله تعالى: □... وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ... □ (الأعراف/89)

ظاهرها تدل<sup>3</sup> على أن السعة صفة الذات حيث أضاف إلى الذات وقد يدل على أنه صفة العلم فكيف ما كان يدل سعة الذات على معنى أنه لا يكون غائباً عن شيء من الأماكن ولا يبعد عنها، وهذا مؤكّد بقوله تعالى: □إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ □ (البقرة/ 115)

قوله: □ وَمَا أَرْسَلْنَا [57 b] فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَضُرَّغُونَ □

(الأعراف/94)

وقال في سورة الأنعام: □وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَأَخَذْنَاهُم بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّغُونَ □ (42) فالله تعالى يدعوا عباده إلى بابه لطفاً فإن أبوا فعنفاً. وروى أبو هريرة عن النبي عليه السلام أنه قال: {عجب ربنا من أقوام يقادون إلى الجنة في السلاسل وهم كارهون}.<sup>4</sup> وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم في خبر آخر: {إن الله تعالى لم يخلق النار إلا تكمراً سوطاً يسوق به عباده إلى الجنة}.<sup>5</sup> أعلم أن هذه حظّ العامة من الجذبة يشبهه الجذبة التي وردت في الخبر؛ حيث فالجذبة من جذبات الحق توازي عمل الثقلين وليست بجذبة فإن الجذبة من الله تعالى سلبية كلية يسلبه بكرة إلى عليين ولا يتصور التقاعد مع الجذبة ولا الكراهة فافهم. وإنما ذلك مؤاخذه وزجر ردّ عن الهلاك مع بقاء الاختيار للعبد حتى أن من أساء الاختيار لنفسه لم يبال بذلك الصرّف ولم ينصرف به حتى هلك. قال الله تعالى: □ فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا... □ (الأنعام/43) إلى قوله: □ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِم أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ... □ (الأنعام/44) أي: من الدنيا إلى قوله: □ فَقَطَّعَ دَابِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ □ (الأنعام/45) وقال في الأعراف: □ ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ حَتَّىٰ عَفَوْا □ (95) إلى قوله تعالى: □... فَأَخَذْنَاهُمْ بَعْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ □ (95) إلى قوله: □... فَأَخَذْنَاهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ □ (96). قوله تعالى: □ أَفَأَمَّنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيَاتًا وَهُمْ نَائِمُونَ □

<sup>1</sup> في (و): جبّ.

<sup>2</sup> الهندي، كتر العمال، 2134/2، رقم الحديث: 44102؛ السيوطي الجامع الصغير، 3/344، رقم الحديث: 3580، قال السيوطي: ضعيف.

<sup>3</sup> في (و): يدل.

<sup>4</sup> البخاري، الجهاد، 142، رقم الحديث: 2848، بلفظ: {عجب الله من قوم يدخلون الجنة في السلاسل}؛ أبو داود، الجهاد، 124، رقم الحديث: 2677.

<sup>5</sup> لم أعر عليه.

□ (97) □ أَوْ آمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحَىٰ وَهُمْ يُلْعَبُونَ □ (98) □ أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا □ (99) من نظر إلى فضله وعمى عن عذابه فقد آمن مكر الله وضيع حدود الله، ومن نظر إلى عدله وعمى عن فضله وكرمه [58 a] فقد آيس رحمة الله وتجاوز حدود الله، ومن رأى الفضل يمينيه والعدل يساره وأدرك عظمة الجبروت وسعة الرحمة ورآه جباراً، قهاراً، رحيماً، كريماً، ستاراً، غفراً ولم يرجح أحدهما على الآخر فقد اهتدى إلى الصراط المستقيم، فاليستحفظ<sup>1</sup> به وليمش فيه فيبلغ المقصد ويصيب المرام<sup>2</sup> إن شاء الله وحده.

□ وَوَعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ فِئَمٍ مِّمَّاتٍ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً... □ (الأعراف/142)

وقال في البقرة: □ وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً... □ (51) جرت للمواعدة من الله تعالى مع موسى أن يكامله بعد أن يخلص صومه لله تعالى ثلاثين يوماً فلما تم ثلاثين يوماً ولم يأكل موسى عليه السلام ليلاً ونهاراً كان به نكهة فاستاك موسى عليه السلام لمكاملة ربه تعالى، فلما أراد المكاملة قال الله تعالى: يا موسى أما علمت أن خلوف الصائم أطيب عند الله من ريح المسك فآتم صومك أربعين يوماً فصام عشرة أيام آخر<sup>3</sup>: □... فَتَمَّ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً... □ ثم كالمه تعالى هكذا نقل أصحاب الكتب المتقدمة والتواريخ. وقد روى أبو أيوب الأنصاري عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: {من أخلص لله أربعين صباحاً ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه.<sup>4</sup>} والذي اتخذه الصوفية صيام أربعين يوماً ركناً في طريقهم مأخوذ من هذه الآية والحديث المروي الذي كتبنا. قيل لأبي بكر ابن طاهر<sup>5</sup> ما بال موسى لم يجع أربعين يوماً حين أراد أن يتكلم ربه وجاع في نصف يوم حين أراد أن يلقي الخضر فقال: □... آتَيْنَا غَدَاءَنَا... □ (الكهف/62) قال: لأنه في الأول أنساه هيئة الموقف الذي ينتظره الطعام أو الشراب والثاني كان سفر التأديب فراد البلاء على البلاء حتى [58 b] جاع في أقل من نصف يوم والأول كان أوقات الكرامة.<sup>6</sup> وعندني: أنه إنما لم يجمع في أربعين لأنه كان في حالة غالبية عليه مقدمات الوحي والمكاملة، بخلاف سفره في طلب الخضر عليه السلام وأيضاً يقول لم يجمع في الأربعين لأنه كان في

<sup>1</sup> في الأصل: وليحفظ.

<sup>2</sup> في (و): المراد.

<sup>3</sup> " أن خلوف الصائم أطيب عند الله من ريح المسك فآتم صومك أربعين يوماً فصام عشرة أيام آخر " ساقط من (و).

<sup>4</sup> الهندي، كثر العمال، 299/1، رقم الحديث: 5271؛ السيوطي، الجامع الصغير، 43/6، رقم الحديث: 8361، قال السيوطي: ضعيف.

<sup>5</sup> هو: أبو بكر بن طاهر الأهمري؛ واسمه عبد الله بن طاهر بن حاتم الطائي كان من اجل المشايخ بالجليل، وهو من اقران الشبلي. كان عالماً ورعاً. صحب يوسف بن الحسين، ورافق مظفر القرميسيني وغيرهما من المشايخ. مات قرب الثلاثين وثلاثمائة. (أنظر: القشيري، الرسالة القشيرية، ص: 113؛ السلمي، طبقات الصوفية، ص: 295).

<sup>6</sup> السلمي، حقائق التفسير: 237/1.



طلب الحق<sup>1</sup> الذي لا يأكل ولا يشرب فخرج عن البشرية حتى يمكنه الوصول إليه فلم يجمع إذ الجوع من أوصاف البشر والحيوان ولم يبق البشر بخلاف سفره في طلب الخضر صلوات الله عليهما.

□ وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ... □ (الأعراف/143)

أي: جاء للوقت الذي وقتناه للمكالمة وكلمه ربه مكالمة ظاهرة لمكالمتنا هذا مشافهة<sup>2</sup> وقد ذكر في التوراة التي في أيدي اليهود أن قال هارون وأخته مريم صلوات الله عليهما ليس الله تعالى يكالم موسى وحده بل يكالمنا أيضاً وقال الله تعالى لموسى: أن أخويك يقولان كذا فاحضرهما في القبة حتى أقولهما فلما حضرا وحضر موسى عليه السلام قال الله تعالى لهارون ومريم: أنصتا كلامي إني أنا الله وإنما بنت كما أتريا لكما بالرؤية وأكلمكما بالحلم وليس لعبيدي موسى<sup>3</sup> هكذا ولكنه أميني في بيتي وأكلمه من فم إلى فم بالنظر وليس بالشبه وقد رأى محمداً الله قلم لم تختيا أن تتكلما بعبيدي موسى، هذا في ترجمة توراة. أعلم أن مكالمة الرؤيا والمناجات بلسان السر قد يكون للأولياء فضلاً من الأنبياء، وإنما كان مكالمة موسى مع الرب ظاهراً لا باطنياً في الأسرار. قال أبو سعيد الخراز<sup>4</sup>: من غيرة الله تعالى أنه لم يكلم موسى إلا في جوف الليل وغيبه عن كل ذي حي، حتى لم يحضر كلامه معه أحد سواه وكذلك محادثته مع الأنبياء عليهم السلام.<sup>5</sup>

قوله تعالى: □... قَالَ رَبِّ ارْنِي أَنْظُرُ إِلَيْكَ... □ (الأعراف/143) [59 a]

أي: أنظر إليك<sup>6</sup> بعين الوجه فإن الله تعالى يراه بعين السر والقلب كل أنبيائه وأوليائه وإنما لا يروونه بعين العين الرأس في الدنيا وهذا حجة على منكر الرؤيا يوم القيامة بعين الرأس. وفي<sup>7</sup> ترجمة التوراة أن قال موسى لله تعالى: أرني وجهك فقال: لا تستطيع أن ترى وجهي من أجل أنه لا يراي أحد<sup>8</sup> فيحي وقال هذا مكان قدامي ثم على أنف الجبل وأثبت يدي عليك حتى أجيز يدي فترى خيالي ووجهي لا ترى هذا. هكذا في التوراة. قال

<sup>1</sup> في (ب): الخالق.

<sup>2</sup> في الأصل: مشاهدة.

<sup>3</sup> "موسى" ساقط من (و).

<sup>4</sup> هو: أحمد بن عيسى أبو سعيد الخراز، وهو أول من تكلم في علم الفناء والبقاء، أحد مشاهير الصوفية بالعبادة والجاهدة والورع والمراقبة، وله تصانيف في ذلك وله كرامات وأحوال وصبر على الشدائد، قال أبو القاسم عُمَان بن مَرْدَانَ الثَّهَالِي: أَوَّلَ مَا لَقِيْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخَرَّازَ سَنَةَ ائْتِنِينَ وَسَبْعِينَ، فَصَحْبُهُ أَرْبَعٌ عَشْرَةَ سَنَةً. قَالَ: وَتُوُفِّيَ سَنَةَ مِئَةٍ وَتَمَانِينَ وَمِائَتَيْنِ. وَقَالَ ابْنُ كَثِيرٍ: تُوُفِّيَ: سَنَةَ سَبْعٍ وَسَبْعِينَ وَمِائَتَيْنِ. (أنظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، 421/13؛ ابن كثير، البداية والنهاية، 68/11؛ القشيري، الرسالة القشيرية، ص: 95).

<sup>5</sup> السلمى، حقائق التفسير: 238/1.

<sup>6</sup> "أي: أنظر إليك" ساقط من الأصل.

<sup>7</sup> في (و): من.

<sup>8</sup> في (و): بشر.

الله تعالى: □... قَالَ لَنْ تَرَانِي... □ (الأعراف/143) أي: في الدنيا قبل الموت. وقال بعض الناس أن موسى عليه السلام رأى الله تعالى بعد ذلك في الدنيا بدلالة قوله تعالى: □وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُن فِي مِرْيَةٍ مِّنْ لِّقَائِهِ... □ (السجدة/23) أي: من لقاء ربه. قال ابن عطاء: في قوله: □...وَلَكِنِ انْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ... □ اشغله بالجبل ثم تجلى ولو لم يشغله لمات وقت التجلي. وقال الحسين: قوله لموسى: □...لَنْ تَرَانِي... □ لو تركه على ذلك ليقطع شوقاً إليه ولكن سكنه بقوله: □...وَلَكِنِ انْظُرْ... □<sup>1</sup> وقال جعفر: في قوله: □...لَنْ تَرَانِي □وَلَكِنِ انْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ... □ اشغله بالجبل لمات صعقاً بلا إفاقة<sup>2</sup>. قال أبو سعيد القرشي<sup>3</sup>: الجمال والكرم يغيان والهيبة والجلال يغيان كما أن الله تعالى كلم موسى بصفة الهيبة وتجلي للجبل فصار الجبل □... دَكًّا وَخَرًّا موسى صَعَقًا □<sup>4</sup> وعندني: أن الله تعالى إنما يتجلي للخلق إذا تجلى على قدر قواهم على الثبات إلا أن يشاء غير الثبات. قال بعضهم: لما سئل الرؤية قال: أنت لن<sup>5</sup> تراني ببشريتك، فقال: افني عني وعن البشرية فافناه، وانفرد الحق بذاته فتجلي لموسى في حال صعقته لأنه كان قائماً معه بالحنة التي ألقاها عليه. قال الله تعالى: □...وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِّنِّي... □ (طه/ 39) فافناه حتى رآه ثم رده إلى صفاته، وهذا غير بعيد عندي<sup>6</sup>.

قوله تعالى: □فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا □ (الأعراف/143)

لأنه كان نفس الرحمن تعالى ونفس الرحمن نوعان: [59 b] نفس من عالم اللطف والكبرياء والجمال والرحمة، ونفس من عالم العظمة والجلال والجبروت والقهر والذمذمة. فالنفس الأول: يُحِبُّ وَيُرِيحُ، والنفس الثاني: يسكر ويدهش ويهلك. وزيادة الشرح للأنفاس الرحمانية قد مرّ في باب الأنفاس من "كتاب الأنفاس" فلا نطول هنا. وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى: □ فَلََمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا □ قال: أبرز الإبهام والخنصر وجعلهما حلقة<sup>7</sup>. أعلم: أن الإبهام والخنصر صفتان مخصوصتان له تعالى

<sup>1</sup> السلمي، حقائق التفسير: 238/1.

<sup>2</sup> السلمي، المرجع نفسه: 238/1.

<sup>3</sup> هو أبو عثمان سعيد بن العباس بن محمد بن علي بن سعيد القرشي، الهروي. سمع أباً علياً حامداً بن محمد الرّفاء، وأباً حامداً بن حسّونه، وأباً الفضل بن خيرويه، ومنصور بن العباس البوشنجي، وجماعة تفرد بالرواية عنهم. وانتخب عليه الحافظ أبو يعقوب القزّاب أجزاء كثيرة. حدث عنه: أبو بكر الخطيب، وأبو إسماعيل عبد الله بن محمد الأضراري، ومحمد بن علي الغميري، وآخرون. عاش أربعاً وثمانين سنة. مات في المحرم سنة ثلاث وثلاثين وأربع مائة. انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، 554/17.

<sup>4</sup> السلمي، حقائق التفسير: 238/1.

<sup>5</sup> في الأصل: لا.

<sup>6</sup> "عندي" ساقط من (و).

<sup>7</sup> لم أعثر عليه.

فتنفس بهما وجلاهما والطلع بهما على الجبل وعلى موسى. وفي خبر آخر: إذا أراد الله أن يدمدم على قوم أبرز بعضه يعني: إطلع ونظر إليهم بصفة القهر والغضب.<sup>1</sup>

قوله تعالى: □...سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ...□ (الأعراف/143)

أي: تُبْتُ من سؤال الرؤية على خلاف إرادتك رؤيتي إياك، ولو علمت أنك لا تريد أن أراك لما سألت.

□...وَأَنَا أَوْلُ الْمُؤْمِنِينَ □ (الأعراف/143)

بأنه لا يراك إلا من تريد وترضى برؤيته إياك. وقيل أنه "أول المؤمنين" بأنك لا ترى في الدنيا وإنما جوّز الكلام ولم يجوز الرؤية، لأن الرؤية الإشراق على الذات والكلام صفة من الصفات والصفات سمات إلى عباده وهم إلى ذلك سبيل، ولا سبيل لإحد من خلقه إلى ذاته تعالى، قال الله تعالى: □...وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا □ (طه/110) وعندي: أن رؤية الذات غير محال للعباد وإنما الخال الإحاطة بالرؤية والعلم وأمثالها، فافهم.

قوله تعالى: □ إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَاتِي وَبِكَلَامِي فَخُذْ مَا آتَيْتُكَ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ □

(الأعراف/144)

فالله تعالى اصطفاه أولاً بمحبته الذاتية ثم زينته بنوره حيث زين الأنبياء والأولياء برشاش نوره ثم عند ذلك اصطفاه لنفسه وقال: اصْطَفَيْتُكَ لِنَفْسِي ثُمَّ أَلْقَى عَلَيْهِ الْحَبَّةَ مِنْهُ تَعَالَى وَكَانَ مَحْبُوبًا لِكُلِّ مَنْ رَأَاهُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: □...وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِّنِّي...□ (طه/39) قوله تعالى: □...فَخُذْ مَا آتَيْتُكَ...□ أخذ مستكثر ومستعظم لشريعة الله [60 a] إياك بالمكاملة معك. □...وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ □ لهذه النعمة ولا تكن ممن يرى إلا الله تعالى حقاً له ودون حقه إذ لا حق لأحد من عبادي عليّ فيما أنعم بهما<sup>2</sup> عليهم.

قوله تعالى: □سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ...□ (الأعراف/146)

عن كرامات ومشاهدات صفاتي وعجائبي في كتبي وفي أنبياء وأولياء □...الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ...□ أي: يتكبرون على عباد الله الفقراء والضعفاء والأولياء. وهذه الآية دلالة<sup>3</sup> على أن كون

<sup>1</sup> في (و،ب): السخط.

<sup>2</sup> "ما" ساقط من الأصل.

<sup>3</sup> في (ب): بزيادة "ظاهرة".

كون المتكبرين بغير الحق محجوبين عما للأولياء والعرفاء من المشاهدات والمكاشفات، ويدل أيضاً على أن الأولياء والعرفاء الذين هم غير مصروفين عن ذلك ليس لهم تكبر بغير حق فافهم. ويدل أيضاً على أن التكبر نوعان: بحق، وبغير حق، فالتكبر بالحق: هو تكبر الفقراء على الأغنياء والضعفاء وعلى الأقوياء، والمؤمنين على الكافرين، والمطيعين والمتعفين على الفسقة والفجرة وهو كذلك ظاهر. قال الله تعالى: □...أَذَلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ □ (المائدة/54) وقد تقدمت في المائة. قال ابن عطاء: معناه سأمع قلوبهم وأسرارهم وأرواحهم عن الجولان في ملكوت القدس.<sup>1</sup>

قوله تعالى: □ وَأَتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَىٰ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ خَلِيهِمْ عِجْلًا جَسَدًا لَّهُ خُوَارٌ... □ (الأعراف/148) □...فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَىٰ... □ (طه/88) روى حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: {لكل أمة عجل يعبدونه وعجل أمي الدنانير والدراهيم}.<sup>2</sup> أعلم: أن الذي قاله النبي صلى الله عليه وسلم كان في أمة في زمانه، أما في أمته في هذا الزمان لكل إنسان على حدة أكثر من ألف عجل من الدنيا وهو الأهل والولد والأموال مع كثرتها وأنواعها والشهوات بسائر أجناسها والآفات والأضرار والمكاره لعموم أضرارها كلها معبودة يخاف من هذه ويميل إلى هذه وهو في قيد كل شيء من ذلك أشد وأبلغ مما كان قوم [ 60b ] موسى في قيد العجل ولا خلاص لهم عن ذلك<sup>3</sup> إلا أن يموت أنفسهم عن الأوصاف الذميمة، كما لم يكن خلاص قوم موسى إلا من بعد قتلهم أنفسهم، فافهم.

قوله تعالى: □ وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ... □ (الأعراف/150) أي: من حضرة محبوبة إلى صحبة قومه، فالله تعالى سنّ في الأنبياء والأولياء جميعاً بأن يحضرهم لديه ثم يردهم إليهم فلا يُدِيم<sup>4</sup> لهم المشاهدة كيلا ينقطع أشواقهم إليه ماداموا في حال التكليف.

قوله تعالى: □...غَضَبَانَ أَسِفًا... □ (الأعراف/150) قيل: أغضبه الرجوع من مناجات الحق إلى مخاطبة الخلق.

قوله تعالى: □...وَأَلْقَى الْأَلْوَاخَ... □ (الأعراف/150)

<sup>1</sup> السلمي، حقائق التفسير: 243/1.

<sup>2</sup> الديلمي، فردوس الأبحار، 385/3 رقم الحديث: 5057 ؛ الهندي، كثر العمال، 333/1، رقم الحديث: 6259.

<sup>3</sup> في (و): بزيادة "أبدأ".

<sup>4</sup> في (و): بد ثم.

غضباً لربه وذلك دلالة على جواز أن يغضب الشيخ لربنا على مرئيه.

قوله تعالى: □ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ... □ (الأعراف/172)

وقد روى ابن جرير الطبري مسنداً إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه: أن الله تعالى مسح يمينه وكتلتا يديه يمين ظهر آدم بعد ما أهبطه إلى الأرض بنعمان وراء عرفة فأخرج من صلبه جميع من يخلق<sup>1</sup> إلى يوم القيامة كأمثال الذر ونثرهم بين يديه، وكتب آجالهم وأرزاقهم ومصائبهم وجعلهم في هيئة الرجال والنساء، ثم كلمهم فقال لهم: ألسنُ بربكم، قالوا: بلى، وقالوا ليشهد بعضهم على بعض، فقالوا: شهدنا، ثم قال الله تعالى: وإنما شهدنا بعضكم على بعض لأن لا تقدرُوا على إنكار ذلك يوم القيامة □... تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ □ (الأعراف/172) أو تقول: لم نعرف الحق فتبعتنا منهاج آباءنا لأنكم عاهدتموني على أن لا تشركوا بي شيئاً<sup>2</sup>. وهذه الرواية عن عمر رضي الله عنه لا بد أن يكون مسموعاً من النبي صلى الله عليه وسلم لأنه ليس شيئاً يُعرف بالرأي ولا يظن بمثل عمر رضي الله عنه أن يقول مثل هذا الكلام إلا عن أصل معتمد ولا عن أصل إلا السماع عن النبي عليه السلام [61 a] وعن ثقة يسنده إلى النبي صلى الله عليه وسلم. وكذلك روى ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: {خلق الله آدم ومسح ظهره وخرجت منه كل نسمة هو إلى خالقها إلى يوم القيامة ونزع ضلعها من أضلاعه فخلق منها حوا صلوات الله عليهما<sup>3</sup>. وروي عن علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: {خلق الله الأرواح قبل الأجساد بألفي عام فأمرت بطاعتي لي والسلام علي، فأول روح آمن بي وصدقني من الرجال روح أبي بكر، وأول روح آمن بي وسلّم عليّ من النساء عائشة<sup>4</sup>. وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: {خلق الله الخلق في ظلمة ثم رشّ عليهم من نوره، فمن أصاب اهتدى ومن خطأ ضلّ وغوى<sup>5</sup>. هذه الآية مع هذه الأحاديث أصول في معرفة كيفية الذرية وذلك أن

<sup>1</sup> في (و): خلق.

<sup>2</sup> أورده ابن جرير بالفاظ مختلفة: أن عمر بن الخطاب سئل عن هذه الآية: □ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتَ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ □ الآية، فقال عمر بن الخطاب: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عنها، فقال: "إن الله خلق آدم عليه السلام، ثم مسح ظهره بيمينه، فاستخرج منه ذرية، قال: خلقت هؤلاء للجنة، وبعمل أهل الجنة يعملون، ثم مسح ظهره، فاستخرج منه ذرية، قال: خلقت هؤلاء للنار، وبعمل أهل النار يعملون" فقال رجل: يا رسول الله فقيم العمل؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إذا خلق الله العبد للجنة، استعمله بأعمال أهل الجنة حتى يموت على عمل من أعمال أهل الجنة، فيدخله به الجنة، وإذا خلق العبد للنار، استعمله بأعمال أهل النار حتى يموت على عمل من أعمال أهل النار، فيدخله به النار" انظر: الطبري، جامع البيان، 234/13.

<sup>3</sup> أبو داود، السنة، 17، رقم الحديث: 4703، بالفاظ مختلفة؛ الترميذي، تفسير القرآن، 7، رقم الحديث: 3075، بالفاظ مختلفة؛ أحمد، مسند، 213/3، بالفاظ مختلفة.

<sup>4</sup> الدليلي، الفردوس، 187/2، رقم الحديث: 2937.

<sup>5</sup> الترميذي، الإيمان، 18، رقم الحديث: 2642، قال الترميذي: هذا حديث حسن؛ أحمد، مسند، 338/6، رقم الحديث: 6854.

الله تعالى أخرج بني آدم من ظهور<sup>1</sup> بني آدم على هذا الترتيب؛ أخرج كل ما هو كائن إلى يوم القيامة ولم يكن الذين أخرجهم هذه الأبدان التي تشاهدها لجوارحها لحومها وأعظامها<sup>2</sup> وجلودها وإنما أخرج النفوس بعد أن خلق آدم ووضع أصول النفوس في ظهره وكانت النفوس جسمانية ولكن كانت لطيفة كالهواء ومصورة بصورة الأبدان<sup>3</sup>، كما قال: □ وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ... □ (الأعراف/11) بين أن الأمر بالسجود لآدم كان بعد أن خلقهم وصورهم ثم أنه تعالى وضع في كل واحد منهم أرواحها التي خلقها قبل ذلك بألفي عام وكان قد رشّ على الأنفس نوره قبل ذلك على ما سيأتي شرحها في فصل ماهية النفس والروح من<sup>4</sup> كتاب "عيون المعارف" إن شاء الله وحده. ثم أمر الملائكة بسجود [61 b] آدم ثم أخرج بني آدم من ظهره على ما ذكرنا من الترتيب وكان سجود الملائكة لآدم عند وجود الذرية في ظهره ثم خلق فيهم العقل ليصحّ هذا الخطاب معهم ثم قال: □...أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ... □ (الأعراف/172) فقالوا جميعاً: □ بلى □ أنت ربنا لكن قال بعضهم: طوعاً ورجبةً وإرادةً ومحبةً وشوقاً على تفاوت درجاتهم في الإرادة والمحبة. وقال بعضهم: كرهاً ورهبةً وهيبةً لا عن طوعٍ ورجبةٍ على ما ذكرنا عند تفسير قوله: □ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ \* فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ □ (الأعراف/29-30) فلما قالوا جميعاً: □ بلى □ قال الله تعالى: فاليشهد بعضكم على بعض فهذا قوله تعالى: □...وَأَشْهَدُهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا... □ (الأعراف/172) قال الله تعالى: إنما اشهدنا بعضكم على بعض<sup>5</sup> كيلاً □...تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ □ (الأعراف/172) أو تقول: إنما أشرك آباؤنا من قبل ونحن اقتديناهم فيشهد عليكم الأنبياء والأولياء فإنهم شهد الله عليكم كما تقدم شرحه في سورة النساء عند قوله: □ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ... □ (النساء/41) وقد قال المشايخ في ذلك أقوالاً مختلفةً وعمومهم ما قالوا إلى أنهم لم يفهموا الخطاب والجواب، وكثير منهم من يقول: إن الله تعالى كان هو السائل عنهم<sup>6</sup> والحجيب عنهم<sup>7</sup> لم يكونوا<sup>8</sup> موجودين ولا عاقلين فاهمين، فافهم. فإننا فإننا اقتصرنا على إيراد كلماتهم لأن ما ذكرنا مجموع<sup>9</sup> فوائد كلماتهم والصحيح ما قلناه إن شاء الله تعالى، ثم ذلك الآية تدل على بطلان مذهب بعض الحلولية الذين قالوا: أن روح الإنسان الذي في نفسه قديم وهو الله

<sup>1</sup> في (ب): ظهر.

<sup>2</sup> في (ب): عظامها.

<sup>3</sup> في (و): الإنسان.

<sup>4</sup> في (ب): في.

<sup>5</sup> "فهذا قوله تعالى: □...وَأَشْهَدُهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا... □ (الأعراف/172) قال الله تعالى: إنما اشهدنا بعضكم على بعض " ساقط من (و).

<sup>6</sup> " عنهم " ساقط من (ب).

<sup>7</sup> في (ب): إليهم. في (و): لهم.

<sup>8</sup> في الأصل (و): "لا غير إذ هم غير" والمثبت من (و).

<sup>9</sup> " مجموع " ساقط من الأصل.

تعالى لأنه لو كان كذلك لما صحَّ قوله: "ألست بربكم"، ولما أقرّوا بالربوبية بل قالوا: لست أنت ربنا بل نحن أرباب مثلك [62a] أو قالوا إنا وأنت واحد، ولما صح هذا السؤال والجواب بطل مذهب الحلولية. لا غير إذ هم غير

قوله تعالى: □ وَأَثَلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا... □ (الأعراف/175) إلى آخر الآية

الثانية.

يعني: اقرأ يا محمد على أمتك خبر الذي أعطينا آياتنا أي: الكرامات منا كإجابة الدعوات سريعاً ورؤية الملائكة والمكاملة معهم وأمثالها. □...فَأَنْسَلَخَ مِنْهَا... □ أي: انتزع واحتجب فلققه الشيطان كما يلحق الصياد صيده في الشبكة فأسره فمنعه من التوبة والرجوع إلى الحق.

□...فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ □ (الأعراف/175)

الضالين يعني: بلعام بن باعورا أعان بدعائه أعداء الله الكفرة الفجرة على أوليائه، وهم موسى وهرون وقومهما صلوات الله عليهما.<sup>1</sup> أعلم: أن الإنسلاخ نوعان: إنسلاخ من خير إلى شر، وإنسلاخ<sup>2</sup> من شر إلى خير، خير، فالإنسلاخ من الشر إلى خير كما روي عن أبي يزيد البسطامي رحمة الله عليه أنه قال: انسلاخت مني<sup>3</sup> كما تنسلخ الحية من جلدها فإذا أنا هو. واعلم: أن الإنسلاخ من الشر أنواع كثيرة؛ فالأول: إنسلاخ من أوصاف ذميمة وهي الحقد والحسد والكبر واضرابها. وذلك هي تبدل هذه الصفات بصفات حميدة على حسب ما قالوا وسنبيّن نحن في كتاب "إصلاح الأخلاق" إن شاء الله تعالى ومنها إنسلاخ النفس عن البدن وذلك بالموت، وقد يكون إنسلاخ النفس عن البدن<sup>4</sup> معنويًا لا بالموت، بل قبل الموت وهو أن المشاهد يشاهد نفسه ينسلخ من بدنه ويقوم في مواجهته وينظر إلى شخصه وذلك إنما يراه أصحاب المشاهدات ومنها إنسلاخ القلب من النفس على شبه إنسلاخ النفس من البدن، ثم منها إنسلاخ السرّ من القلب وهو أن يتزع منه ويرتقي مجرّداً عن القلب والنفس والبدن، ثم منها إنسلاخ الخفي من السرّ كشبه إنسلاخ السر من القلب، ثم إنسلاخ [62 b] الخفي من صفاته<sup>5</sup>، ثم إنسلاخ الخفي من الخفي أصلاً وهو فناء وهذا هو الفناء الذي يسمونه فناء الكل. وهذا

<sup>1</sup> أنظر: الطبري، جامع البيان، 254/13؛ ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي، تفسير القرآن العظيم، إحقق: سامي بن محمد سلامة- دار طيبة للنشر والتوزيع، الطبعة الثانية 1420هـ - 1999 م، 508/3؛ الشوكاني، محمد بن علي بن محمد، فتح القدير، دار الفكر، بيروت 1412هـ-1992م، 386/2.

<sup>2</sup> "وإنسلاخ" ساقط من (و).

<sup>3</sup> في (و): جلدي.

<sup>4</sup> "وذلك بالموت، وقد يكون إنسلاخ النفس عن البدن" ساقط من (و).

<sup>5</sup> "ثم إنسلاخ الخفي من صفاته" ساقط من (ب).

انسلاخات سبع مرات فمرة انسلاخ الصفات مرّات كثيرة جعلناها مرة واحدة. وأما الإنسلاخ السادس وهو: انسلاخ الخفي من السر وقد يسمونه فناء ولكنه غلط منهم، لأنه بقي غير الله تعالى بعد وهو الخفي وهذا هو المقام الذي قال أبو يزيد: إنسلخت من نفسي فإذا أنا هو. وهم يسمون ذلك مقام التوحيد ومقام الجمعية ومقام الفناء، فلو كان فانيا لم يكن هو بل كان الله وحده، وإذا لم يكن هو لم يصحّ أن يقول: فإذا أنا هو إذ لا أنا ثمة وإنما الله تعالى وحده فلما صحّ منه أن يقول أنا؛ علم أن ثمة غير الله فلم يكن فناء كاملاً، وأما الإنسلاخ من خير إلى شر وهو انعكاس البالغ<sup>1</sup> إلى الإبتداء بالمقامات والدرجات التي ارتقى فيها فيترل عليها، وإذا نزل إلى ابتدائه، وهو مقام الإيمان<sup>2</sup> فربما يبقى على ذلك ومنهم من لا يبقى والعياذ بالله حتى يتسافل إلى أسفل السافلين ومنهم من يسقط من أعلى مقاماته بمرة واحدة إلى أسفل السافلين<sup>3</sup> كاللعين إبليس وبلعام بن باعورا.

قوله تعالى: □ وَكَلَّمْنَا لِرَفَعْنَاهُ بِهَا... □ (الأعراف/176)

أي: رفعناه إلى أعلى عليين. وهذا دليل على أنه تعالى لم يرفعه بعد إلى درجة المشاهدة، وإنما كان في بدايات مكاشفاته وكراماته.

قوله تعالى: □... وَكَانَتْهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ... □ (الأعراف/176)

أي: اختار الدنيا ورضي به فالله تعالى بيّن أن انتزاله إلى السفلى إنما كان بكسبه وسوء اختياره حيث أضاف الإنسلاخ والأخلاق واتباع الهوى إليه قال: فَأَنْسَلَخَ مِنْهَا وَ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ □... وَأَتَّبَعَ هَوَاهُ... □ (الأعراف/176) وهذا دليل على أنه كان يعدّ في مقامات الكسب والطريقة إلا أنه كوشف<sup>4</sup> له من عالم الملكوت ولم يبلغ بعد إلى الجبروت [63 a] فإن كل ما يجري في عالم الجبروت جبري ليس له للبعد فيه كسب معتبر، فافهم. وقصة بلعام مكتوب في التوراة؛ إن ملكاً من ملوك<sup>5</sup> الشام، اسمه بالق ابن صفور أهدي إليه مالاً كثيراً ليدعو بالشر على بني إسرائيل فجاءه ملك من ملائكة الله تعالى وقال: لا تفعل ذلك فإن الله مع هؤلاء القوم، وامتنع بلعام فزاد بالق في هديته حتى قبل ثم أمر بلعام بالق أن يذبح قربانين ويتصدق بصدقات<sup>6</sup> كثيرة وكانوا في ذلك مدّة مديدة واستولى بني إسرائيل على بعض دياره وقراه، ودعا بلعام على موسى وقومه صلوات الله عليه فلم يؤثر دعاؤه حتى وقع قوم موسى في الزنا وفجروا بنساء القوم فأثر دعاء بلعام وعجزوا بني إسرائيل

<sup>1</sup> في (و): السابع.

<sup>2</sup> " الإيمان " ساقط من (ب).

<sup>3</sup> " ومنهم من يسقط من أعلى مقاماته بمرة واحدة إلى أسفل السافلين " ساقط من (و،ب).

<sup>4</sup> في (و): يوصف.

<sup>5</sup> في (و): بزيادة " نواحي ".

<sup>6</sup> في (ب): تصدقات.



عمن كانوا قاهرين غالبين عليهم من قبل لكن الله تعالى لعن بلعام بن باعورا وجعله مطروداً محجوراً<sup>1</sup> مردوداً. والقصة بطولها أطول من ذلك في التوراة عند اليهود. هذه الآية دلالة على أن الولي لا ينبغي أن يأمن مادام حيا في دار التكليف. وهذا أيضا دليل على أن الكرامات الخارقة للعادة قد يكون<sup>2</sup> للأولياء كما للأنبياء، تفهم إن شاء الله.

قوله تعالى: □...إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرُكْهُ يَلْهَثْ...□ (الأعراف/176)

يعني: مثل بلعام كمثّل الكلب اللاهث، إن طردته وعدوته يلهث<sup>3</sup> وإن تركته يربض في الظل يلهث أيضا، كذا حال هذا الضالّ بلعام بن باعورا إن منعه مما يعمل من عمل السوء، وهو الدعاء على موسى وقومه لا يمتنع وإن تركته لا يمتنع، وإنما ضرب مثله بالكلب إهانة وإنما قال ذلك لأن زجره ومنعه من هذا الدعاء على موسى وقومه، وقد حاجّه مُحاجة<sup>4</sup> مرارا ولم يترجر، وذلك مكتوب في التوراة كذلك أنه منعه ملائكة الله تعالى [63 b] من ذلك مرارا كثيرة، وناصحوه كرامة جمة، فلم يمتنع أعاذنا الله من<sup>5</sup> أمثال ذلك الضلال.

قوله تعالى: □وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَّا يَفْقَهُونَ بِهَا...□

(الأعراف/179)

إعلم أن القلوب جمع واحدها قلب، إسم يُستعمل لمسميات كثيرة والأقرب إلى فهم العوام قلب البدن، وهو قطعة لحم مخصوصة معروفة، ثم قلب النفس في قلب البدن ثم قلب اللطف من قلب النفس فهو في قلب النفس ثم في هذا القلب العقل والروح الذي نسميه سرا وهذا السر قلب القلب الذي فيه العقل، ثم العقل والسر نوران روحانيان، ثم الخفي بعد ذلك سر السر وقلبه وعينه فافهم. وتفصيل ذلك يعرف في كتاب "مرآة الأرواح". إذا عرفت ذلك قوله: □...لَهُمْ قُلُوبٌ لَّا يَفْقَهُونَ بِهَا...□ بها عني بها القلب الذي هو محل السر والعقل ثم النفس إنما يفهم ما يفهم ويعقل ما يعقل بنورالعقل والروح، وقد يكون هذا القلب مستورا تحت القساوة وأنواع الفساد، فيكون العقل والروح لا يُنوران النفس، لأنهما في جوف القلب المسود، فلا يسري نورهما إلى النفس. قال الله تعالى: □كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ...□ (المطففين/14) والرين: هو الصداء على

<sup>1</sup> في (و): محجوراً.

<sup>2</sup> في (و): تكون.

<sup>3</sup> " يعني: مثل بلعام كمثّل الكلب اللاهث، إن طردته وعدوته يلهث " ساقط من (و).

<sup>4</sup> " محاجة " ساقط من (ب).

<sup>5</sup> في (و): عن.

القلوب. قال النبي عليه السلام: {إن القلوب لتصدأ كما تصدأ الحديد، فجلأؤها تلاوة القرآن<sup>1</sup>}<sup>2</sup> وقال النبي عليه السلام: {إذا أذنب عبد ذنبا وقع على قلبه نكتة سوداء فإن أذنب أخرى وقع أخرى حتى يعم القلب.}<sup>3</sup> وإذا كانت القلوب مسودة محجوبة عن الأنوار مظلمة في ذاتها لا يفقه الأنفس بها الشواهد والدلائل والأمارات الدالة على الحق.

قوله تعالى: □...وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا...□ (الأعراف/179)

وإنما أراد بذلك عيون القلوب وهو الروح والعقل الذين أشرنا إليها. □...لَا يُبْصِرُونَ بِهَا...□ لأن المبصر بها إنما هو النفس بواسطة القلب وإذا كان النفس محجوبا عنهما وهما محجوبان [64 a] في القلب، فلا يصل النفس إلى الإنتفاع بها كجوهر مضيء ملفوف في حرقة في بيت مظلم وفيه جماعة لا ينتفعون بضوء الجوهر إذ البيت مظلم وإن كان فيه جوهر مضيء لأن الجوهر في حجاب مظلم، فلو كشف الغطاء عن الجوهر أضاء البيت وانتفع الناس بضيائه. كذا ها هنا سيأتي بعض الكلام في ذلك في كتاب "مرآة الأرواح" في فصل النفس وفصل القلب.

قوله تعالى: □...وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا...□ (الأعراف/179)

فإنما أراد به آذان القلوب وهو الروح والعقل الذي أشرنا إليها، إلا أنهما في حجاب الرين والقسوة كما ذكرنا. والحجاب يمنع وصول المواعظ من الآيات والمواعظ والدلائل إليهما حتى يسمع القلب بهما، فيسمع النفس بواسطة سماع القلب وإنما قلنا إنه أراد بذلك عيون القلوب وإذ أنها لأنهم كلهم كانوا يسمعون ويبصرون بحواسهم الظاهرة.

قوله تعالى: □...أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ...□ (الأعراف/179)

لأن الأنعام لا يسمعون ولا يبصرون الآيات والشواهد ولا ينتفعون بها، كذلك هؤلاء □بَلْ هُمْ أَصْلٌ □ (الأعراف/179) من الأنعام والبهائم لأنه ليس للأنعام والبهائم عيون وآذان في قلوبهم كما للإنسان.

<sup>1</sup> " القرآن " ساقط من (ب).

<sup>2</sup> الهندي، كتر العمال، 148/1، رقم الحديث: 2441

<sup>3</sup> الترميذي، تفسير القرآن، 83، رقم الحديث: 3334، بلفظ: {إنَّ العبدَ إذا أخطأ خطيئةً نُكِنَتْ في قلبه نكتة سوداء فإذا نزع واستغفر وتاب سُقِلَ قلبه؛ وإنَّ عادَ زُيِدَ فيها حتى تعلق قلبه وهو الرآن الذي ذَكَرَ اللهُ □كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قلوبِهِمْ ما كانوا يَكْسِبُونَ □}. هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ؛ ابن ماجه، الزهد، 29، رقم الحديث: 4244، بألفاظ مختلفة.

وللإنسان هذه العيون والآذان الباطنة ومع ذلك ضلوا وكانوا أضل من الأنعام والبهائم<sup>1</sup>. وقد مر بعض الكلام اللائق بهذا الفصل في سورة البقرة عند قوله تعالى: ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ...﴾ (74) وسيأتي<sup>2</sup> وفي سورة المطففين عند قوله: ﴿كَأَلَّا بِلْ رَانَ عَلَيَّ قُلُوبِهِمْ...﴾ (14)

قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا...﴾ (الأعراف/180)

روى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: ﴿إِنَّ لِلَّهِ تَعَالَى تِسْعَةً وَتِسْعِينَ إِسْمًا مِائَةً إِلَّا وَاحِدَةً، إِنَّهُ وَتَرٌ، يَجِبُ الْوَتْرُ، مِنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ.﴾<sup>3</sup> قوله: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ...﴾ معنى هذه الأسماء المذكورة في هذا الحديث لأنها اشتهر بين المسلمين. وأكثر الأدعية يجري بذلك وإن كان أسماء الله تعالى أكثر من ذلك في القرآن والأخبار بلغة العرب ثم بلغات أخرى من لغات الناس ولغات الملائكة والجن وحيوانات [64b] آخر لا تحصى لكن التي بينا ولها هذا الأمر بالدعاء بها لا يكون إلا الأسماء المشهورة في الإسلام<sup>4</sup> بين المسلمين.

﴿... وَذُرُوءًا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ...﴾ (الأعراف/180)

أي: يميلون عن الحق إلى الباطل فينصرفون في أسماء الله تعالى. باشتقاق الأسماء لأصنامهم منها فالشتقوا اللات من الله، والعزى من العزيز، والمنات من المنان، أو الذين يميلون إلى تسميته تعالى بما لا يليق به جلّ وعلا، فيسمونه العقل والجوهر والهيولي<sup>5</sup> والعلة الأولى وعلة العلل وأمثالها. وقال بعض المشايخ: كل اسم من أسماء الله تعالى يبلغ مرتبة من المراتب، فإسم الله يبلغك إلى ولي في حبه، والرحمن الرحيم يبلغانك إلى رحمته، كذلك جميع أسمائه إذا دعوته بها عن خلوص ضمير وصفاء عقد ونعم، ما قالوا فإنه مجرب عندي بذلك. وقال بعضهم: إن وراء الأسماء والصفات صفات لا يحرقها الأفهام، لأن الحق نار يتضرم لا سبيل إليه ولا بد من الإقتحام فيه أي:<sup>6</sup> في ذلك النار، وهذا كلام صحيح ولكن العارف إذا بلغ إليها وقدر على الإقتحام ثم اقتحم لا يحرقه النار ويرى في كل مرقاة عجباً لم يره قط ولا يعلم إليها إسما مفهما ولا عبارة مبنية عنها، لو أخبر غيره بما بأي عبارة أخبر وكذب وأخطأ إلا إشارات مجملة مبهمة نحو قوله تعالى: ﴿وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾

<sup>1</sup> " بهائم " ساقط من (ب). " عيون وآذان في قلوبهم كما للإنسان. وللإنسان هذه العيون والآذان الباطنة ومع ذلك ضلوا وكانوا أضل من الأنعام والبهائم " ساقط من (و).

<sup>2</sup> سيأتي " ساقط من الأصل.

<sup>3</sup> البخاري، الشروط، 18، رقم الحديث: 2585، بالفاظ مختلفة: مسلم، الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، رقم الحديث: 5، بالفاظ مختلفة.

<sup>4</sup> في (ب): الأسماء.

<sup>5</sup> " والهيولي " غير واضح في جميع النسخ.

<sup>6</sup> " والصفات صفات لا يحرقها الأفهام، لأن الحق نار يتضرم لا سبيل إليه ولا بد من الإقتحام فيه أي " ساقط من (و).

(الأعراف/181) أي: يهدون بالله إلى الله وبه يعدلون إليه من الأعيار كلها وهذا كقوله تعالى: □ وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ □<sup>1</sup> (الأعراف/159).

قوله تعالى: □ وَالَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ □ (الأعراف/182)  
أي: سَنَسْتَدْرِجُهُمْ بالنعم إلى النار كلما زادوا خطيئة زادهم الله تعالى نعمة فيتعبرون بها ويفرون من الإستغفار فإذا انتبهوا انتبهوا في الدرك الأسفل من النار.

قوله تعالى: □ أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ... □ (الأعراف/185)  
هذا خطاب عامة [65 a] الكفرة، معناه؛ أولم يتفكروا بما شاهدوا بأعينهم من السموات والأرض حتى يدلهم<sup>2</sup> خلق الله إلى معرفته ومعرفة وحدانيته وعلمه وقدرته. وتفسير الملكوت وقد تقدم في سورة الأنعام.

قوله تعالى: □ إِنَّ وِلِيَّيَ اللَّهِ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ □ (الأعراف/196)  
أي حبيبي الله، والولي هو الحبيب هنا وهو يتولى الصالحين بزيادة التوفيق والعصمة والهداية إلى الحق وما لا يتولى غير الصالحين، بل كلهم إلى أنفسهم.

قوله تعالى: □ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ □ (الأعراف/199)  
روي أن النبي عليه السلام سأل جبريل عن تفسير هذه الآية فقال: {تصل من قطعك، وتعط من حرمك، وتعفو عمن ظلمك، وتحسن إلى من أساء إليك}<sup>3</sup>، □ خُذِ الْعَفْوَ... □ فإنك نبي مؤيد بالسيف مسمى بالقتال في الأمم السالفة فاعف عمن قتل، أعز قومك عندك و هو عمك حمزة بن عبد المطلب، وأمر أمتك بالعرف أي: بمكارم الأخلاق □... وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ □ لا تقابل السفية بسفهة إلا بالرفقة والرحمة وخلق

<sup>1</sup> " أي: يهدون بالله إلى الله وبه يعدلون إليه من الأعيار كلها وهذا كقوله تعالى: □ وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ □ " ساقط من (ب).

<sup>2</sup> في (و): تدثم.

<sup>3</sup> أحمد، مسند، بلفظ: {أفضل الفضائل أن تصل من قطعك وتعطي من منعك وتصفح عمن شتمك}، 250/12، رقم الحديث: 15555؛ أخرجه الحاكم في المستدرک- البر، رقم الحديث: 7325.

الحسن، لو ضربوا سنك<sup>1</sup> بالحجر {فقل: اللهم اهد قومي فإنهم لا يعلمون}.<sup>2</sup> هذا ظاهر التفسير وأما باطنه: خذ العفو على الدنيا والآخرة وأمر بالعرف، أي: بلغ الشريعة وأعرض عن النفس الجاهل و<sup>3</sup>شهواتها.

قوله تعالى: □ وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ... □ (الأعراف/200)

روي أن النبي صلى الله عليه وسلم لما نزل قوله تعالى □... وَأَعْرَضَ عَنِ الْجَاهِلِينَ □ قال: كيف يا ربّ والغضب،<sup>4</sup> فأنزل الله: □ وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ... □ اعتصموا بالله واطلبوا النجاة من نزعات الشيطان بالله □... إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ □ (الأعراف/200) لدعائك.

قوله تعالى: □ إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ □

(الأعراف/201)

يعني: إِذَا مَسَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِالْوَسْوَسَةِ وَالتَّشْوِشِ وَإِرْسَالِ السِّتْرِ وَإِرْحَاءِ الْحِجَابِ عَلَى الْقَلْبِ، تَذَكَّرُوا اللهُ [65b] وَذَكَرُوا إِسْمَهُ جَلَّ وَعَلَا. □... فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ □ مبصر الحق حقاً والباطل باطلاً، وقد ذكرنا في سورة البقرة عند تفسير<sup>5</sup> قوله تعالى: □ فَأَذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ... □ (البقرة/152) أي: ابصر قلوبكم واكشف لكم أسراركم هذا الذي ذكرنا ثمة. ثم إذ تذكروا يردّ الله تعالى عنهم الشيطان ويرفع حجبه ويبصر القلب الذاكِر. وقد ذكرنا ثمة أن أبلغ كلمة الذكر في إفادة بصيرة السر إنما هو كلمته "لا إله إلا الله" وأنه مجرب على ما ذكرنا ثمة، وهذه الآية تدل على أن الاستعاذ بالله منفر للشياطين<sup>6</sup> لأنه تعالى أمر نبيه بالاستعاذ به، وقال في موضع آخر: □ فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ \* □ إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ □ (النحل/98-99) يأتي في سورة النحل إن شاء الله تعالى. وكذلك قال في سورة المؤمنین: □ وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ □ (المؤمنین/97) أعلم أن كبار العرفاء المبصرين بما تفضل الله عليهم في مساس الشياطين على درجات أحدهما: لو قصد الشيطان أن يدنوا منه ويوسوسه يحترق الشيطان في الحال من غير أن يراه. وثانيها: لا يحترق الشيطان في الحال<sup>7</sup> تجرد القصد. ولكنه لو ظهر القصد وتحرك إلى جانب الولي فإن الله تعالى

<sup>1</sup> "ضربوا سنك" ورد في (و،ب): ضربوك.

<sup>2</sup> البخار، الأنبياء، 52، رقم الحديث: 3290، بلفظ: ... وهو يمسخ الدم عن وجهه ويقول: {اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون}؛ مسلم، الجهاد، رقم الحديث: 105.

<sup>3</sup> في (و): في.

<sup>4</sup> لم أجده في المراجع التي رجعت إليها.

<sup>5</sup> "تفسير" ساقط من (و).

<sup>6</sup> في (ب): الشيطان.

<sup>7</sup> "من غير أن يراه. وثانيها: لا يحترق الشيطان في الحال" ساقط من الأصل والمثبت من (و،ب).

يحرقه قبل أن يقترب من الولي وربما يهلكه بطرق آخر غير الإحراق وإنما يراه الولي مفتولاً مقهوراً ثالثها: ربما يراه الولي يقصده بينهما بعد المشرق والمغرب فيحرقه وقوع بصيرة الولي عليه. رابعها: ربما لا يراه الولي حتى يقترب منه فإذا رآه يحترق. خامسها: ربما يراه ولا يفر الشيطان إذا رآه 10 الولي من غير المقصود، فيحصل مقصوده ويرجع سالماً. سادسها: ربما يحصل مقصود الشيطان من الولي، مع أن الولي يراه ويعلم، أنه عدوه، ثم في العاقبة يدمر على شيطانه ويتوب عن موافقته وربما أنه يحصل مقصود الشيطان ويفر سالماً له منكسراً، [66 a] أو يبقى الولي نادماً كبيراً، مقهوراً للشيطان، سابعها: ربما يجتمع عليه عموم الشياطين كلهم ويحاربهم مدة و يدمر ما لا يحصى منهم بالحرق والغرق وأمثالها حتى يتوب على يده من يبقى منهم ويتحمل الجزية بعضهم، وينجوا الولي سالماً وله درجة الغزاة ثم كل ذلك ربما يجري على ولي واحد وربما يجري البعض دون البعض وربما لا يجري شيء من ذلك ولا يرى شيطاناً قط، وأكثر ذلك مجرب عندي، وكل ذلك القوة والغلبة للولي على الشياطين<sup>1</sup> يكون ياغراء الله تعالى إياه عليهم. قال الله تعالى: □بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ... □ (الأنبياء/18).

قوله تعالى: □وَأَذْكُرُ رَبِّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعاً وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ □ (الأعراف/205)

أي: اذكر الله تعالى بقلبك لا بلسانك تضرعاً استكانه وتواضعاً في الباطن □... وَخِيفَةً... □ أي: خوفاً منه في الغدوات والعشيات ولا تكن من الغافلين عن ذكر الله في الباطن في هذين الوقتين، وإنما قلنا: إنه أراد به ذكر الباطن لأنه قال: □وَأَذْكُرُ رَبِّكَ فِي نَفْسِكَ... □، والنفس باطن والذكر فيه يكون باطنا ضرورةً ولأنه كما<sup>2</sup> قال: □.. في نفسك.. □ ذكر بكلمة "في" يقتضي أن يكون في باطن النفس فلا يكون إلا في القلب، لأن الذي هو باطن النفس هو القلب فافهم. وروي عن سهل بن عبد الله رحمة الله عليه أنه قال: في هذه الآية حقاً أقول لكم لا باطلاً يقينا لا شكاً ما من أحد ذهب منه نفس واحد، بغير ذكر الله، إلا وهو غافل.<sup>3</sup>

<sup>1</sup> في (ب): الشيطان.

<sup>2</sup> في (و): لما.

<sup>3</sup> التستري، تفسير القرآن العظيم، ص: 120.

## سورة الأنفال<sup>1</sup> بسم الله الرحمن الرحيم

□ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ... □ (الأنفال/1)  
أي: عن الغنائم.

□ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ... □ (الأنفال/1)

تفسيره الظاهر ظاهر وكامنه: [66 b] كل شيء لله وكل خير لرسول الله، أو نقول: كل شيء لله، لأن الله تعالى خالق كل شيء وللرسول لأن شئى لله والله للرسول فإن الله هو مؤليه، وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك. وقال النبي عليه السلام: {من كان لله كان الله له والرسول لله له وكان كل شيء للرسول عليه السلام.}<sup>2</sup>

قوله تعالى: □ إِيْمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ... □ (الأنفال/2)

إعلم: أن الوجل: خوف في اللغة، وعلى لسان أهل التصوف: اهتزاز القلب لما سمع أو فهم فرحاً أو ترحاً، وحمل الآية على هذا أصح لأنها إنما نزلت فيمن<sup>3</sup> يختص بالصوفية ويختص الصوفية به وهي أحوال القلوب ومعنى الآية: إنما المؤمنون حق الإيمان الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم اهتزت قلوبهم فرحاً أو ترحاً، وغماً أو سروراً، وخوفاً أو طمعاً. أما الفرح: لمن لاحظ لطفه وجماله، والترح: لمن لاحظ قهره وجماله، وهذا عند ذكر الله تعالى، وأما عند تلاوة آيات الله تعالى من القرآن يزيد إيمانهم كما قال: □... وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ

<sup>1</sup> في (ب): بزيادة "مدنية"

<sup>2</sup> لم أعر عليه.

<sup>3</sup> "نزلت فيمن" ساقط من (و).

إِيمَانًا... (الأَنْفَال/2) هذا من أمارات حقيقة إيمان المرء، من لم يجد ذلك من نفسه ووجد الإيمان من نفسه<sup>1</sup> فليعلم أن الإيمان ضعيف ليس كما ينبغي، وهذه الآية عامة في حق عامة المؤمنين، فإن لم يكن كلهم<sup>2</sup> أصحاب المعارف بل إنما نزلت الآية خاصة لهم، بيانا لما هو أمانة إيمانهم. ثم الوجل الذي هو أمانة إيمانهم دلالة لهم أيضا وأنموذجة من أحوال الصوفية التي يعتر بهم في أوقات، ويصدر منهم أمور خارقة للعادة فإنها مع كثرة أنواعها أن<sup>3</sup> الوجل المذكور في الآية قريب منها، وكذا<sup>4</sup> قوله تعالى: □...وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ \* الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ... □ (34-35) في سورة الحج، وذلك القشعريرة المذكورة في قوله تعالى: [67 a] □اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْوَحْيِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانِي تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ... □ (23) في سورة الزمر سيأتي إن شاء الله تعالى، وهذه الآية تدل على أن الإيمان يزيد وينقص كما قدمنا في ابتداء سورة البقرة.

قوله تعالى: □...وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ □ (الأَنْفَال/2)

شرط التوكل في حقيقة الإيمان أيضا، وتوكل عامة المؤمنين: هو طلب الحلال من الرزق مع الرضا بما رزق الله تعالى، والقناعة بالكفاية وإن قل. هذا توكل العامة، وأما توكل الخواص: قد أشرنا إليها في المائدة عند تفسير قوله تعالى: □...وَعَلَىٰ اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ □ (المائدة/23).

قوله تعالى: □أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا... □ (الأَنْفَال/4)

أي: إيمانا صدقا تماما لا خلل فيه لهم □...مَغْفِرَةً... □ (الأَنْفَال/4) من الله إن أذنبوا ولم يشترط التوبة ولا الشفاعة، فيكون مغفرتهم على الله تعالى واجبا بحكم الوعد وإن لم يتوبوا. قال الجنيد: □أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا □ أنهم سبقت لهم من الله السعادة.<sup>5</sup>

قوله تعالى: □...وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ... □ (الأَنْفَال/7)

<sup>1</sup> " ووجد الإيمان من نفسه " ساقط من الأصل. " من نفسه " ساقط من (و). والمنبت من (ب).

<sup>2</sup> " كلهم " ساقط من الأصل.

<sup>3</sup> في (و): فإن.

<sup>4</sup> في (و): كذلك.

<sup>5</sup> السلمى، حقائق التفسير: 262/1.



فالظاهر معلوم، والباطن: وَتَوَدُّونَ قَرِينَا وَالْوَصُولَ إِلَيْنَا بَلَا تَحْمَلُ شَاقَ وَكُلْفَ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ، وقد سبق مني أن ليس الدين بالتمني ولا بالتحلي وإنما الدين: □...جَاهِدُوا فِينَا لِنَهْدِيَهُمْ سَبِيلَنَا... □ (العنكبوت/69) وإن أفضل الأعمال عندي أحمرها عليكم.

□...وَيَقْطَعُ ذَابِرَ الْكَافِرِينَ □ (الأنفال/7)

أي: يقطعهم عنه وعن لطفه ورحمته على سبيل التأييد، ليحق له الحق ويبطل الباطل أي ليصل أهل الوصال وهو الحق إلى الحق ويبطل الباطل أي: يقطع منه من ليس بأهل الوصال.

قوله تعالى: □...أَنِّي مُّمِدُّكُمْ بِأَلْفٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُرَدِّينَ \* وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ... □ (الأنفال/9-10)

وفي آل عمران: □ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ □ (126) أي: ما جعل الله إمداد الملائكة [67 b] لكم إلا لأمرين؛ أحدهما: بشارة لتعلموا أن النصر من عند الله والله معكم بالنصرة، والثاني: تفيدكم الطمأنينة في إيمانكم، إذ إيمانكم بالتوحيد ونبوة النبي صلى الله عليه وسلم حق وصدق وصواب، وما خالفكم باطل. روى جبير عن الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنه قال: هبط جبريل عليه السلام يوم البدر وكان على ميمنة القوم معه خمسمئة ملك، وهبط ميكائيل عليه السلام وكان على ميسرة القوم معه خمسمئة ملك، فذلك قوله تعالى: □...أَنِّي مُّمِدُّكُمْ بِأَلْفٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُرَدِّينَ □<sup>1</sup> أعلم أن الله تعالى مع المؤمنين بشارات مطيبات لقلوبهم وهي أمارات مقيدات للطمأنينة في إيمانهم واعتقادهم وهي ما ذكر في هذه الآية وأمثالها في القرآن كثير، ثم إن هذا وإن لم نشاهد نحن لكنه منقول إلينا متواترا ثم في زماننا هذا قد يكون للأولياء والعرفاء أصحاب البصائر وهي الكرامات والفراسات وذلك مكالمات الملائكة والهواتف والمناجات مع<sup>2</sup> الله تعالى، وذلك قد ينقل منهم إلى غيرهم ولو قدر أنه لا ينقل إلى غيرهم لا بأس يفيد لهم البشارة والطمأنينة ولو نقل إلى غيرهم أفاد لغيرهم أيضا، إن لم ينكر هذا في الكرامات والفراسات وأشباهاها، فأما ما هو أعظم من ذلك إنما يكون لكبارهم في عوالم المشاهدات، فذلك لا يطلع عليها إلا أهلها فافهم. إذا عرفت ذلك هنا فذلك في قوله تعالى: □...إِنِّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ □ (يونس/62) إلى قوله: □ لَهُمُ الْبُشْرَى... □ (يونس/64) ذلك البشري ما يشاهدونها بالبصائر من الملائكة<sup>3</sup> وصفات الله وأشباهاها، كلها مبشرات مؤديات

<sup>1</sup> مسلم، الجهاد، رقم الحديث: 58 بألفاظ مختلفة؛ الترميذي، تفسير القرآن، 8، رقم الحديث: 3081، بألفاظ مختلفة.

<sup>2</sup> في (و): من.

<sup>3</sup> في (و): ملائكة الله.

إلى الطمأنينة واليقين، وهذا كمعجزات الأنبياء دلالات وحجج مؤديات إلى الإيمان لمن قبل منهم كذلك كرامات الأولياء وما فوقها مبشرات<sup>1</sup> لهم ودلالات [68 a] مؤديات إلى اليقين لهم كأهم أنبياء أنفسهم إلى أنفسهم لا غير.

قوله تعالى: □يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ... □ (الأنفال/24)

يعني: أجبوا لهما بالطاعة والسمع والإمتثال إذا دعاكم إلى الجهاد مع الكفرة لأن الجهاد هو الذي كان سبب الحياة الدائم، كما قال الله تعالى: □وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرَزَقُونَ □ (آل عمران/168) هذا ظاهر، والكامن: دعا إلى المجاهدة في الله حق جهاده مع النفس إلى أن يميتة عن سائر الصفات الذميمة فيحيا بالصفات الحميدة شهيدا كما بينا عند تفسير قول الله تعالى: □ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا... □.

قوله تعالى: □...وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ □ (الأنفال/24)

أي: يقطع قلبه مع السر والخفي عن نفسه إلى الله تعالى فيكون النفس بلا قلب وسر؛ والقلب والسر مع الله تعالى بلا نفس هذا إذا أخذ الله يريه تربية حتى يصير ربانيا متخلقا بأخلاق الرب<sup>2</sup> تعالى وقد ورد في الخبر: {إن قلوب العباد بيد الله تعالى}.<sup>3</sup> يعني: قلوب هؤلاء الخواص، وقال: {قلب ابن آدم بين اصبعين من أصابع الرحمن}.<sup>4</sup> هذا هو حال أولياء الكبار فإنه كان الله تعالى مع السر والعقل والقلب والنفس جميعا، ولا يكون ذلك إلا لمن اطمأنت النفس له ولا يكون ذلك الحال<sup>5</sup> لهم دائما إلا لكبارهم النواذر، هذا يكون في دار الدنيا وأما في الآخرة: يستوي في ذلك الكبار وكبار الكبار جميعاً، ولهذا قال في آخر الآية: □...وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ □ يعني: السر والنفس والقلب جميعا يحشرون إلى الله تعالى يوم القيامة فافهم.

<sup>1</sup> " إلى الطمأنينة واليقين، وهذا كمعجزات الأنبياء دلالات وحجج مؤديات إلى الإيمان لمن قبل منهم كذلك كرامات الأولياء وما فوقها مبشرات " ساقط من (و).

<sup>2</sup> " بأخلاق الرب " ورد في (و): بأخلاق الله.

<sup>3</sup> لم أجده بهذا اللفظ.

<sup>4</sup> الترميذي، القدر، 7، رقم الحديث: 2140، بالفاظ مختلفة؛ أحمد، مسند، 178/6، رقم الحديث: 6610، بالفاظ مختلفة.

<sup>5</sup> " الحال " ساقط من (و).

## سورة التوبة<sup>1</sup>

□ بَرَاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ □ (التوبة/1)

فسيحوا في الأرض أربعة أشهر لا ينبغي للمؤمن أن يوافق نفسه في معصية الله تعالى لحظةً فإن وافق فهو فاسق [68 b] فلا ينبغي أن يصبر على<sup>2</sup> معصيته أربعة أيام، فإن أصرّ فهو منافق، فإن أصرّ على أربعة أشهر فهو مشرك عند الصوفية يقتل بالقطع.<sup>3</sup>

قال الله تعالى: □...أَتَخَشَوْنَهُمْ فَأَلَلُّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ...□ (التوبة/13)

ذاته الذي لا يبالي أن يكون العاصي في النار أبداً وما شاء. وأنكر بعض الناس تصوّر الخوف والخشية من ذات الله تعالى ونفسه، وقد شرحنا في آل عمران عند تفسير قوله تعالى: □...وَيَحْذَرُكُمْ أَلَلُّ نَفْسَهُ...□ (28) وقال بعضهم: الخشية من ذاته والخوف من صفاته، قال الله تعالى: □...وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ □ (الرعد/21) أي يخشون ذاته ويخافون صفة كونه معذباً قهاراً منتقماً.

<sup>1</sup> في (و): زيادة "مدنية".

<sup>2</sup> "على" ساقط من (ب).

<sup>3</sup> في الأصل قطع والمثبت من (و، ب).

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ...﴾ (التوبة/18)

مساجد الله تعالى قلوب الصديقية فلا يعمرها إلا الصديقون، وروى: قال الله تعالى لداود: يا داود فرغ لي بيتا أسكنه، وأراد به القلب. وروى أنس ابن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: {الله تعالى لا يسعني شيء ووسعني قلب عبدي المؤمن. هو بيت توحيدى وموضع سرى الذى أودعته تسعاً وتسعين رحمة من رحمتى وترسُ نعمتى ووقائى بحفظها بالمراعات لى عليه} <sup>1</sup> الحديث فى الفردوس.

قوله تعالى: ﴿يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُم بِرَحْمَةٍ مِّنْهُ وَرِضْوَانٍ...﴾ (التوبة/21)

الكلام فى الرضوان قد مر فى مواضع.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ...﴾ (التوبة/25)

دلت الآية على أن النصر من الله والخذلان من العجب.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ...﴾ (التوبة/26)

إعلم: أن السكينة صفة ذاتية لله تعالى وعالمها عالم عظيم لا نهاية لها، لا يبلغها الخواطر والأوهام وفى عالمها عالم الحليم<sup>2</sup> والصبور الشكور والرحيم والغفور وإضرابها، فإذا اطلع على عبد أو قوم أو قرية أو بلدة أو عالم، أفاد لهم الصبر والسكون والحلم [69 a] والشكر والعفو والمحابات والثبات والطمأنينة وأمثالها، وهذا العالم منور، فافهم. وإذا بلغ المرتقى إلى هذا العالم بلغ إلى الأزل وكان أزلياً عبداً، فالأزل سكينة والسكينة أزلي والعبد مخلوق ومن هنا قال تعالى فى البقرة: ﴿...أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ...﴾ (البقرة/248) أي: يأتىكم التابوت ومعه اطلاع الله تعالى عليكم بهذه الصفة ونظره بها إليكم فيفيد لكم الصبر والثبات فى مقابلة الصدق فافهم. وفى سورة التوبة: ﴿...إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ

<sup>1</sup> لم أجد فى المصادر وإنما وجدته فى كشف الحفاء وقال العجلونى: وقال ابن تيمية هو مذكور فى الإسرائيليات وليس له إسناد معروف عن النبي صلى الله عليه وسلم. وقال فى المقاصد تبعاً لشيخه فى اللآلى ليس له إسناد معروف عن النبي صلى الله عليه وسلم ومعناه وسع قلبه الإيمان بي ومحبتى ومعرفى. وإلا فمن قال إن الله يجل فى قلوب الناس فهو أكفر من النصارى الذين خصوا ذلك بالمسيح وحده وكأنه أشار بما فى الإسرائيليات إلى ما أخرجه أحمد فى الزهد عن وهب بن منبه قال إن الله فتح السماوات لحزقيل حتى نظر إلى العرش فقال حزقيل سبحانك ما أعظمك يا رب فقال الله إن السماوات والأرض ضعفن عن أن يسعنى ووسعنى قلب عبدي المؤمن الوداع اللين، ونقل عن خط الزركشى أن بعض العلماء قال إنه حديث باطل وأنه من وضع الملاحدة وأكثر ما يرويه المتكلم على رؤوس العوام على بن وفا لمقاصد يقصدها ويقول عند الوجد والرقص طوفوا بيت ربكم. أنظر: العجلونى، كشف الحفاء، 1253/2، رقم الحديث: 2256.

<sup>2</sup> فى (ب): الحكيم.

عَلَيْهِ... □ (40) أي على النبي عليه السلام. وقال في سورة الفتح: □ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا... □ (4) والمراد بالسكينة؛ في جميع المواضع ما ذكرنا، وقد اختلف أقوال المشايخ في تفسير السكينة لكنهم غلطوا جميعاً حيث قالوا من الرأي غير الرؤية قال بعضهم: السكينة سكون القلب إلى ما يبدو من مجاري الأقدار، وهذا غلط، فإن سكون القلب حكم السكينة لا نفس السكينة، فإن سكون القلب شيء يوجد في القلب، والسكينة شيء ينزل الله تعالى في القلب ألا ترى إلى قوله: □... فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ... □ وقوله: □ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ... □ وقال بعضهم: السكينة التي نزلت على المؤمنين هو سكون قلوبهم إلى ما يخبرهم النبي عليه السلام من الوعد والوعيد والبشارة وأمتاها. وهذا غلط أيضاً لما ذكرنا. قال بعضهم: السكينة سكون القلب مع الله بلا علاقة وهذه إشارة إلى يقين<sup>1</sup> القلب لا إلى السكينة. وإنما السكينة ما ذكرنا لا سكون القلب. وقيل: السكينة هي الطمأنينة عند ورود القضاء، وهذا أيضاً غلط. وذلك حكم السكينة وإنما السكينة شيء ينزل في القلب هي من الله تعالى. وقال بعضهم: السكينة هي التأدب [69b] بأدب الشرع، والتمسك بحبل السنة وهذا غلط، بعيد. لأن التأدب والتمسك بما ذكر كسب العبد، والسكينة من الله ينزل الله<sup>2</sup> على من يشاء من عباده.

قوله تعالى: □ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ... □ (التوبة/31)

□... أَحْبَارَهُمْ... □: علماءهم وشيوخهم. □... وَرُهَبَانَهُمْ... □ أي: شياطينهم، أرباباً من دون الله، ولهذا قال الله تعالى: □... كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ □ (الأعراف/29) □ فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ... □ (الأعراف/30) وقال: □ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ □ (القصص/62) يعني: أين شياطينكم الذين أشركتموني بها. ثم إن هذه الآية تدل على بطلان مذهب الحلولية، حيث قالوا: إن مشايخهم أرباب و إلهة كما يدل على ذلك قوله تعالى: □... وَلَا يَتَّخِذُ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ... □ (آل عمران/64) إلى قوله تعالى: □ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا □ (80) من دون الله، وقد مرّ في آل عمران.

قوله تعالى: □... ثَانِيًا أَنِّي أَنبِئُكُمْ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا... □ (التوبة/40)

أي: بالنصرة والعصمة، لا بالذات، لأن الله تعالى مع كل محذول ومنصور وظالم ومظلوم بالذات لكن الحزن إنما ينتفي إذا علم أن الله معه بالنصرة، لا بالخذلان، ولأن الظاهر من حال الصديق رضي الله عنه أنه كان

<sup>1</sup> في (و): نفس.

<sup>2</sup> " ينزل الله " ورد في (و،ب): ينزلها.

يعلم أن الله تعالى قريب منها أَقْرَبُ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ<sup>1</sup> وإنما كان خوفه حيث لم يعلم النصرة والعصمة من الله تعالى لأن الله تعالى ربما ينصره وربما لا ينصره.

قوله تعالى: □... وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا... □ (التوبة/40)

يعني: ذكر كلمة "الله" تعالى مجرد □... هِيَ الْعُلْيَا... □ وأبلغ من كل اسم من أسمائه، لكن هذا إنما يصلح للمنتهى، أما المبتدي فكلمة "لا إله إلا الله" هي العليا، وذكره أعلى له ما نبين في فصل "الذكر" من كتاب "عيون المعارف". هذه الآية ظاهرة في الدعاء إلى التوحيد [70 a] والتجريد ونظيره قوله: □... وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ... □ (45) وسيأتي في سورة العنكبوت إن شاء الله تعالى.

□ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ... □ (التوبة/59)

هذا طلب الإنقطاع من كل شيء سوى الله إلى الله تعالى وهذا قول المشايخ ومذهبهم، وهو مقام التوحيد عندهم. قوله في هذه الآية: □... إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ □ (التوبة/59) مؤكداً لما سبق من الإنقطاع إلى الله والرغبة إلى ذاته تعالى وحده وعلى ذلك يدل أيضاً قوله تعالى في سورة الإنشراح: □ وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَارْغَب □ (8)

قوله تعالى: □ وَقُلِ اعْمَلُوا فَسَيَرَىٰ اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ... □ (التوبة/105)

فالأية نصٌّ على أن المؤمنين يرون أعمال العباد وإن عملوها خفية، ومعلوم أن جميع المؤمنين لا يرونه، فتعيّن بعض المؤمنين وهم الأولياء وأصحاب الفراسات، قال: {اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله}<sup>2</sup> وهو الذي نقول من كرامات الأولياء.

قوله تعالى: □... وَظَنُّوا أَن لَّا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ... □ (التوبة/118)

أي: علموا أن لا مفرّ من الله إلا إلى الله ومنه قال عليه السلام: {أعوذ بك منك} وقد ذكرنا<sup>3</sup> في موضع آخر؛ إن هذا فرار من ذات الله إلى ذات الله تعالى وذلك هو الفرار عن كون الذات المقدس غير مبالي بخير ولا شرّ ولا نفع ولا ضرر، فمن فرّ من ذاته إلى ذاته، فرّ من كونه غير مبالي بالشرّ إلى كون غير مبالي بالخير. أي: من كونه غير مبالي بالأضرار والضراء إلى كونه غير مبالي بالأنفعا والأنعام وكونه تعالى غير مبالي ليس

<sup>1</sup> (ق/ 16) [أقرب إليه من حبل الوريد]

<sup>2</sup> قد تم تحريجه

<sup>3</sup> في (و): ذكر.

بصفة، فبقي مجرد الذات الفرار عنه إليه، فافهم. وسيأتي زيادة<sup>1</sup> الشرح للفرار من الله إلى الله في سورة الشعراء عند قوله تعالى: □ فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُمْ... □ (21) وكذا يأتي في سورة الذاريات عند قوله تعالى: □ فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ... □ (50).

قوله تعالى: □... قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ... □ (التوبة/123)  
يعني: إبدأ بنفسك إن كانت نفسك كافرة، قاتلها حتى تسلم وتنقاد وتطمئن، ثم قاتل سائر عدائك [70b] الهوى والشهوات والشياطين الأقرب فالأقرب.

قوله تعالى: □ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ... □ (التوبة/128)  
أي مهماتكم مهم له عليه السلام.

□... حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ... □ (التوبة/128)  
أي: على جميع الخيرات لكم.

□... بِالْمُؤْمِنِينَ رَعُوفٌ رَّحِيمٌ □ (التوبة/128)  
هكذا يجب أن يكون الشيخ المرابي في التصوف.

□ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ □ (التوبة/128)  
أي كفاني ربي وحده لا أريد إلا هو. وقد ذكرنا من قبل عند تفسير قوله: □... حَسْبُنَا اللَّهُ... □ إن هذا مقام رفيع، مقام من انقطع من كل شيء إلى ذات<sup>2</sup> الله تعالى والله ولي التوفيق.

<sup>1</sup> "زيادة" ساقط من الأصل.

<sup>2</sup> "ذات" ساقط من (ب).

سورة يونس  
بسم الله الرحمن الرحيم

□...الر...□ (يونس/1)

تقديم وتأخير. الراء ثم اللام ثم الألف، فالراء: دعاؤه، عبيده إليه. ثم اللام: لا مهم ما أسأوا إذا رجعوا إليه، ثم الألف: ألفتهم دعاهم إليه بالموت ولا مهم في الموقف ثم الفهم في الجنة واعتذر إليهم ثم فسر ذلك بقوله: □...أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِّنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ...□ (يونس/2)  
الرأراه دعا الغنم يقول الراعي: رأارأ.



قوله تعالى: □...وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ...□ (يونس/2)

يعني: ثبات قدم ثبات الكلمة الطيبة. قال الله تعالى: □...مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً...□ (إبراهيم/24) إلى قوله:

□يُنَبِّئُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ...□ (إبراهيم/27).

قوله تعالى: □إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا...□ (يونس/4)

بما سبق من الدعاء. □...وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا...□ (يونس/4)

كل ذلك تفسير لما تضمن قوله: □آلر...□ إلى أن قال: □وَاللَّهُ يَدْعُوًا إِلَىٰ دَارِ السَّلَامِ...□ (يونس/25) إلى آخر الآيات.

قوله تعالى: □وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبِهِ...□ (يونس/12)

هذا دعاء فجرة الغافلين، ودعاء المؤمن بالرجاء فيما يرجوا وبالوفاء فيما التزم، ودعاء<sup>1</sup> العارف باليقين

فيما لم يوقن، فإن الموقن [71 a] لا يدعوا وكيف يدعوا إلى ما أيقن أنه كائن أو غير كائن. وقالوا: الدعاء باب

الله الأعظم وهذا<sup>2</sup> صحيح ولكن إنما يطلب فتح الباب من هو خارج الدار، وأدب الدعاء: حفظ الوقت والمكان

وحضور القلب والإيمان وبالإجابة مستحكمة. روي عن النبي صلى الله عليه وسلم: {ادعوا الله وأنتم موقنون

بالإجابة واعلموا أن الله لا يستجيب الدعاء من قلب غافل لاه<sup>3</sup>.

قوله تعالى: □ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ...□ (يونس/14)

أي: جعلناكم علماء عرفاء وأقمناكم مقام آدم عليه السلام، وشرحه قد مرّ في آخر الأنعام والبقرة

فافهم.

قوله تعالى: □قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ...□ (يونس/31) إلى قوله تعالى: □..فَسَيَقُولُونَ

اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ \* فَذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ الَّذِي بَعْدَ الْحَقِّ فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ □ (يونس/31-32)

<sup>1</sup> في الاصل و (و): دعا والمثبت من (ب).

<sup>2</sup> في الأصل و هو والمثبت من (و،ب).

<sup>3</sup> الترميذي، الدعوات ، 66، رقم الحديث: 3479، قال الترميذي: هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ؛ الهندي، كتر العمال، 177/1، رقم الحديث: 3176.

قوله: □...رُبُّكُمْ أَلْحَقُ...□ أي: ربكم الظاهر كما قال: □...أَنَّ اللَّهَ هُوَ أَلْحَقُ أَلْمُبِينُ□ (النور/25) وقال: □...أَفِي اللَّهِ شَكٌّ...□ (إبراهيم/10) قوله: □ فَمَاذَا بَعْدَ أَلْحَقِّ إِلَّا أَلْضَّلَالُ □ أي ليس شيء سوى الله الحق المبين الظاهر إلا باطلاً وظلمةً وضلالاً مثلاً كما قالوا: "ألا كل شيء ما خلا الله باطل." وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم: {أحسن ما قال اللبيد: ألا كل شيء ما خلا الله باطل.} <sup>1</sup> يعني: كل شيء توجهه سرّ بني آدم إليه وشغل قلبه به باطل وضلال وخطأ عظيم إلا الله، ولهذا تبيّن أن الحق اليقين هو الله تعالى، وما سواه لا يكون حق اليقين إلا مجازاً كما أن علم اليقين علمٌ لا يقبل الشكّ، وعين اليقين معانية لا يقبل الإشتباه والتحايل، فافهم. واعلم: أن هذا حث على تفرّغ القلب لله من غير الله ونصّ على صحة ما قال مشايخ الصوفية: إن النفات سر القلب إلى غير الله تعالى لحة ردة. قال ابن عطاء: هلاك الأولياء بلحظات القلوب، وهلاك العرفاء بخطرات السر وهلاك الموحد بإشارات الخفي. [b 71] وقال الشبلي: اللحظة كفر والخطرة شرك، والإشارة مكر. ويعنون: لحظة النفات القلب إلى الدنيا لحظة وبالخطرة النفات السرّ إلى الآخرة خاطراً ويعنون: بالإشارة النفات الخفي إلى ما عند الله سوى الله، فافهم.

قوله تعالى: □وَاللَّهُ يَدْعُوهُ إِلَىٰ دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِيهِ مَن يَشَاءُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ□ (يونس/25) فالدعا إلى دار السلام عام، والهداية إلى السلام خاص <sup>2</sup> فإنه خصّ الهداية إلى صراط مستقيم بالمشيئة، فافهم. والصراط المستقيم إلى السلام وهو الله تعالى لا إلى داره وهي الجنة.

قوله تعالى: □لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا أَلْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ...□ (يونس/26) أي: واحد بعشرة وواحد بمئة، وواحد بسبع مئة. قوله تعالى <sup>3</sup>: □... وَزِيَادَةٌ...□ أي: رؤية الحق تعالى بعين الرأس، فإنّ زيادة ثواب الجنة دخل في قوله: □...أَلْحُسْنَى...□ فقوله زيادة لا بد وأن يكون لفائدة لا يكون من الجنة. وروي في تفسير جوير عن أبان عن الحسن عن أبي موسى الأشعريّ أنه خطب على منبر البصرة قال: سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: □ لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا...□ أهل "لا إله إلا الله"، "الحسنى": الجنة، "وزيادة": النظر إلى وجه ربهم الكريم. <sup>4</sup>

قوله تعالى: □بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعَلْمِهِ...□ (يونس/39)

<sup>1</sup> البخاري، فضائل الصحابة، 56، رقم الحديث: 3628؛ مسلم، الشعر، رقم الحديث: 2.

<sup>2</sup> "فالدعا إلى دار السلام عام، والهداية إلى السلام خاص" ساقط من (و).

<sup>3</sup> "أي: واحد بعشرة وواحد بمئة، وواحد بسبع مئة. قوله تعالى "ساقط من (ب).

<sup>4</sup> مسلم، الإيمان، رقم الحديث: 298؛ الترميذي، صفة الجنة، 16، رقم الحديث: 2552؛ ابن ماجه، الإيمان، 13، رقم الحديث: 187.

هذه كلمة عامة، وإن نزلت بسبب تكذيبهم القرآن والغالب: في سجايا بني آدم أن يكفروا ويكذبوا علم ما لم يعلموا وقبل الناس أعداء ما جهلوا، وقال الله تعالى في سورة الأحقاف في هذا المعنى أيضاً: □... وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَيَسْئَلُونَ هَذَا إِنْكَ قَدِيمٍ □ (الأحقاف/11) فافهم فإن كل ذلك توبيخ لكل مكذب يكذب الأنبياء والأولياء فيما يعلمون منهم ويسمعون.

قوله تعالى: □ وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا... □ (يونس/61) أي: حاضرين، مشاهدين.

قوله تعالى: □... وَمَا يَعْرُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مَثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ... □ (يونس/61) أي: لا يغيب ولا يبعد عن الله تعالى شيء مثقال ذرة في السموات والأرضين [72 a] فلو كان الله تعالى على العرش، والعرش على<sup>1</sup> السموات، كما قال بعض الناس لغرب ما في السموات والأرضين وما تحت الشرى، فاعلم أنه تعالى بمكانه<sup>2</sup> لا يعرب عن شيء من أماكن العالم وما عداها، فافهم. ذكر في تفسير جبير عن ابن عباس في تفسير قوله تعالى: □ ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ □ (3) في ابتداء سورة يونس قال: استوى أمره فوق عرشه فهو فوق بريته وقال ابن عباس: مَنْ زعم أنه صعد من الصخرة التي في بيت المقدس فقد كذب، بل استوى أمره فوق بريته وبطن تحت أرضه فلم يخل منه مكان ولا سماء ولا أرض ولا بر ولا بحر ولا هواء، عز وجل في كل مكان.

قوله تعالى: □ أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ \* الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ \* لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ □ (يونس/62-64) يعني: لا خوف عليهم في الآخرة ولا في الدنيا، لأن الخوف والرجاء صفتان لازمتان للأنبياء والأولياء في دار الدنيا □ يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ □ (النحل/50) أو يقول: لا خوف عليهم غير خوف ربهم ولا هم يحزنون على فوات ما فات عنهم غير الله كما قال: □ لَكَيْلًا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ... □ (الحديد/23) يعني: غير الله لا يفرحهم وجداها ولا يحزنهم فقداها لاستغراقهم منه، ثم اعلم: أن الله تعالى بين أوليائه في هذه الآية فقال: □... الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ... □ فهو لاء هم أولياؤه تعالى

<sup>1</sup> في (و): فوق.

<sup>2</sup> في (ب): لمكانه.

إلا أنه لما كان الإيمان والتقوى أمراً في الباطن لا يطلع عليهما، كل أحد جعل الله لولايته أمانة أخرى دالة عليها فقال: □ لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ... □ وليس البشري في الدنيا إلا بشارة الملائكة لإياهم في الخلوات عند المراقبات والمناجات [72 b] يسمعون الهواتف يبشرونهم بسلام ورحمة ورضوان من الله تعالى وإلى أشبه ذلك كما يبشرون عوام<sup>1</sup> الناس في الأحلام، وهذا أدناهم ومنهم من يناجي الله تعالى بلا واسطة ويناجيه ربه ويسمع منه بلا رسول ولا سفير، كما كان يناجي ويسمع<sup>2</sup> موسى بن عمران صلوات الله عليهم، وليس يوجد ذلك البشارة في الحياة الدنيا إلا هؤلاء الخواص وكان ذلك الآية من أدل الدلائل لعوام الناس على صدق شأن هؤلاء الخواص، فافهم. ويدل على مثل ذلك أيضاً قوله تعالى: □ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا... □ (فصلت/30) إلى قوله تعالى: □ نَحْنُ أَوْلِيَاؤُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا... □ (فصلت/31) وسيأتي في سورة<sup>3</sup> التبريل إن شاء الله.

قوله تعالى: □ فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَاسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ □ (يونس/94)

أي: فاسأل الذين يقرؤون الكتاب أي: التوراة والإنجيل وغير ذلك من كتب الأنبياء يخبرونك بأنا أخيرنا أنبياءهم وكتبنا في كتبهم أوصافك وأوصاف كتابك ونعوت أمتك، هذه فيكون ذلك الاستماع منهم يكون<sup>4</sup> تشبيهاً لفؤادك وأيقاننا لسرك جنت بالحق من الحق وجاءك الحق وهو القرآن وهو حق وصدق، فلا يعتريك الشك فيه<sup>5</sup>، ثم أنه أكد ذلك بالمنع من الإمتراء والكون من الممترين قال: □...فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ □ أي: من الشاكين. روي أنه عليه السلام قال حين ما نزلت هذه الآية: لا أشك لا أشك. وروي أنه عليه السلام قال: □ نحن أولى بالشك من أبينا إبراهيم حيث قال الله تعالى: □ أَوَلَمْ تُؤْمِنْ قَالِ بَلَىٰ وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي □ (البقرة/260) وهذا يدل على أن الشك قد يعترى للمؤمن ولا يبطل به إيمانه، ويدل على مثل ذلك أيضاً قوله تعالى: □ وَكَأَلَّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرٌ لِلْمُؤْمِنِينَ □ (هود/120) أي: جاءك القرآن حقاً وصدقاً بأنباء الرسل نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ<sup>6</sup> [73 a] على نبوتك حيث تعلم أنهم كانوا بشراً مثلك فيما بين الكفرة المنكرة يؤذونهم ويكذبونهم لم يكونوا من الملائكة ولا من الجن

<sup>1</sup> في (و): عوام.

<sup>2</sup> " ويسمع " ساقط من (و).

<sup>3</sup> في (و): بزيادة " حم " .

<sup>4</sup> " يكون " ساقط من (ب).

<sup>5</sup> في (و): منه.

<sup>6</sup> في (و): قلبك.

وكانوا عبيدنا، مختارون وما كانوا إلهة وكانوا يأكلون ويشربون وينكحون وينامون ويموتون ويُقتلون ويُقتلون<sup>1</sup> وكنا نوحى إليهم وحياً ونزل عليهم روحاً بالأوامر والنواهي كما علمنا بك<sup>2</sup> ذلك ولست أنت بدعاً من الرسل ولا أول مرسل إلى الخلق فتثبت بذلك فؤادك ولا يعتريك الشك فيك بأن حالك لهم الجن أو غلبة السوداء والجنون كما كنت في بدئ الأمر {تقول خديجة: إني أخاف أن مسني لم وهي تقول: لا تخف فإن ربك ينصرك ولا يخذلك.} <sup>3</sup> وكذا قول الله تعالى: □ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً □ (الفرقان/32) إلى قوله: □... وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا □ (الفرقان/33) وعلى مثل ذلك يدل أيضاً قوله تعالى: □ وَلَوْلَا أَنْ تَبَتَّنَا لَقَدْ تَرَكْنَا إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلاً □ (الإسراء/74) ذكر في تفسير جبير: أن بني ثقيف أتوا رسول الله وقالوا: لا ندخل في دينك حتى تعطينا خصالاً نفتخر بها على العرب لا نعشر ولا نحشر ولا نحني في صلاتنا وكل رباً<sup>4</sup> لنا فهو لنا وكل ربا علينا فهو موضوع، وأن تمتعنا بالات والعزى سنة ولا تكسرنا بأيدينا عند رأس الحول<sup>5</sup>، وأن وادي الطائف حرام كحرام وادي مكة، وإذا سألك العرب لم فعلت بهم بهم فقل: الله<sup>6</sup> أمرني بذلك وجاء بكتابهم فكتب بسم الله الرحمن الرحيم، هذا من كتاب من محمد بن عبد الله رسول الله لثقيف أن لا يعشروا ولا يحشروا ولا يحنوا. فنظر الكاتب إلى النبي صلى الله عليه وسلم والنبي ساكت فقام عمر رضي الله عنه وسل سيفه وقال: أسعرتم يا معشر ثقيف قلب نبينا أسعر الله قلوبكم وقبوركم ناراً ويوتكم ناراً<sup>7</sup>، قلوا: يا ابن الخطاب لسنا إياك نكلم [73 b] إنما نكلم محمداً، فأنزل الله تعالى: □ وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُوكَ عَنِ الَّذِينَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ □ (الإسراء/73) قوله: □ وَلَوْلَا أَنْ تَبَتَّنَا □ يعني: بالسكوت ثبتنا لسانك □... لَقَدْ كِدْتَ تَرَكُنْ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلاً □ (الإسراء/74) وكذلك يدل على مثل ذلك قوله تعالى: □ فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ أَنْ يَقُولُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ كِتَابٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ... □ (هود/12) وكذا يدل على هذا قوله تعالى: □ أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّهِ... □ إلى قوله: □... وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فَالنَّارُ مَوْعِدُهُ فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِّنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ □ (هود/17) وأمثال ذلك في

<sup>1</sup> " يقتلون " ساقط من (ب).

<sup>2</sup> " بك " ساقط من (و).

<sup>3</sup> البخاري، بدء الوحي ، 1 ، رقم الحديث: 3، بلفظ: ... فرجع بها رسول الله صلى الله عليه وسلم يرجف فؤاده، فدخل على خديجة بنت خويلد رضي الله عنها فقال: {زملوني زملوني}. فرملوه حتى ذهب عنه الروع، فقال لخديجة وأخبرها الخبر: {لقد خشيت على نفسي}. فقالت خديجة: كلا والله ما يخزيك الله أبدا، إنك لتصل الرحم، وتحمل الكل، وتكسب المعدوم، وتقري الضيف، وتعين على نوائب الحق.؛ مسلم، الإيمان ، رقم الحديث: 252، بألفاظ مختلفة.

<sup>4</sup> " وقالوا: لا ندخل في دينك حتى تعطينا خصالاً نفتخر بها على العرب لا نعشر ولا نحشر ولا نحني في صلاتنا وكل ربا " ساقط من (و).

<sup>5</sup> في (ب): الحلول.

<sup>6</sup> في (و): إن الله.

<sup>7</sup> " ناراً " ساقط من (ب).

<sup>8</sup> أنظر: الزمخشري، جار الله أبي القاسم محمود بن عمر، الكشاف، - مكتبة العبيدة، الرياض لا.ت. 538/3؛ الألويسي، محمود أبو الفضل، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، - دار إحياء التراث العربي، بيروت لا.ت. 127/15، أبو السعود، محمد بن محمد العمادي، إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم دار إحياء التراث العربي - بيروت لا.ت، 187/5.

القرآن كثير وقد مر بعض الكلام في ذلك في سورة الأنعام عند قوله تعالى: □ فَلَآ تُكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ □  
(الأنعام/114) ثم إن ذلك يدل على أن أحوال<sup>1</sup> الأولياء والعرفاء لا يخلوا أيضاً عن مثل ذلك الشكوك سيما  
عند اجتماع الناس على تشكيكهم فيما هم فيه ذاك خيالات وما لحوليات ووساوس الشياطين وهو أحسن  
النفوس وإلقاء العفاريت وأمثالها، فكان قصص الأنبياء وحكايات المشايخ المتقدمة والتفكير في أحوالهم تنبيهاً  
لفؤادهم على ما هم فيه كما للأنبياء ولهذا قالوا: لا بد للمريد الساري من الشيخ الماهر الفاضل العارف العالم  
بواقعات المشايخ وأحوالهم وكراماتهم وأوجادهم وأوقاتهم، فافهم وتبّت إن شاء الله تعالى.

## سورة هود

بسم الله الرحمن الرحيم

□...□ (هود/1)

قلت: يا ربّ علمني تفسير ذلك، قال: أدركت السر في سورة المتقدمة.

---

<sup>1</sup> في (ب): بزيادة " الأنبياء " .

قوله تعالى: □ أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيْنَةٍ مِّن رَّبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ... □ (هود/17) إلى قوله: □ ... فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِّنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ... □ (هود/17)

تفسير آخر الآية قد مرّ في سورة المقدمة عند قوله تعالى: □ فَإِن كُنْتَ فِي شكٍّ [74 a] مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ... □ (يونس/94) وأما ابتداء الآية معناه: أنّ من كان على بينة من الله تعالى لا يكون كمن ليس له بينة منه جلّ وعلا، فأما الذي □... عَلَىٰ بَيْنَةٍ مِّن رَّبِّهِ... □ من هو: فهو النبي صلى الله عليه وسلم ثم الولي الذي يستفسر من الله تعالى ما يشكل عليه فيجيبُ ربه جلّ وعلا ويسمع منه فهو على بينة من ربه. وقال في سورة الأنعام: □ أَقُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيْنَةٍ مِّن رَّبِّي... □ (الأنعام/57) وفي سورة محمد (هود): □ أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيْنَةٍ مِّن رَّبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ □ (هود/17) أي: يقبل منه تفسيره من يقبل<sup>1</sup> ويصدق ويؤمن به.

قوله تعالى: □ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أُولَٰئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَىٰ رَبِّهِمْ وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَٰؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ... □ (هود/18)

قال بعض المشيخ: المفتري: من اتخذ أحوال السادات بدعواه لنفسه حالاً، وأظهر لنفسه مشاهدة مالا يشهده أولئك الذين تفضحهم<sup>2</sup> الله في الدنيا بكذبهم بأن يطلع عليهم الذين يشهدون حقائق الأشياء، فيشهدون بكذبهم عند الناس ويقولون: □... هَٰؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ... □ وادعوا لأنفسهم مشاهدة ما لم يشاهدوا.

قوله تعالى في قصة لوط: □... وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا تُرِيدُ □ (هود/79)

قال الجنيد: سمعت السري يقول: رأيت رب العزة في المنام فقال: يا سري خلقت الخلق وخلقْتُ الدنيا، فذهب مع الدنيا تسعة أعشار الخلق فبقي معي عُشرٌ، ثم خلقتُ الجنة فذهب مع الجنة تسعة أعشار، ما بقي وبقي معي منهم عُشر العُشر ثم سلطتُ عليهم البلياء ففر<sup>3</sup> من البلياء<sup>4</sup> تسعة أعشار ما بقي فبقي عشر عشر العشر، فقلت: ما تريدون لا الدنيا أردتم ولا الجنة طلبتم ولا من البلياء ففرتم، فأجابوني فقالوا: إنك لتعلم ما

<sup>1</sup> " يقبل " ساقط من (ب).

<sup>2</sup> في (و): يفضحهم.

<sup>3</sup> في (ب): فذهب.

<sup>4</sup> " تسعة أعشار، ما بقي وبقي معي منهم عُشر العُشر ثم سلطتُ عليهم البلياء ففر من البلياء " ساقط من (و).

نريد، قلتُ: إني أريد عليكم من البلايا مالا يطيق له الرواسي، فقالوا: لست<sup>1</sup> الفاعل بنا قد رضينا، [74 b] قلتُ: فأنتم عبادي حقاً.<sup>2</sup>

قوله تعالى: □.. ثُمَّ تُوْبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ □ (هود/61)  
قريب بالذات، مجيب بالصفات.

قوله تعالى: □ وَكُلًّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ... □ (هود/120)  
دليل على أن الله تعالى يعمل بعض الأعمال بالأسباب والوصائل حيث أخبر أنه يثبت فؤاد نبيه بأنباء الرسل وقصصهم. وبعض الكلام في ذلك قد مرّ في السورة المتقدمة عند قوله: □ فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ... □ (يونس/94).

قوله تعالى: □ وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ □ (هود/123)  
الآية دلائل على صحة ما يقوله المشايخ في السير إلى الله وكذا قوله: □ إِنَّ إِلِيَّ رُبُّكَ أَلْرُّجَعِي □ (العلق/8) وقوله: □...إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ... □ (المائدة/105) وأمثالها كثير، كلها يدل على أن الرجوع إلى الله تعالى متصور، كائن والكل دائم في السير إلى الله تعالى، وكذا قوله تعالى: □...وَإِلَى اللَّهِ أَلْمَصِيرُ □ (آل عمران/28) □ أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ... □ (الشورى/53) □ أَرْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً □ (الفجر/128) وكذا قوله: □...تُوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نُّصُوحًا... □ (التحریم/8) □ وَأَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ... □ (هود/90) □...وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ □ (هود/88) فكل ذلك دليل<sup>3</sup> على إمكان<sup>4</sup> الرجوع والنجي والذهاب إلى الله تعالى كما قال إبراهيم عليه السلام: □...إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي... □ (الصفات/99) بل كل شيء في السرّ والرجوع إلى الله تعالى دائماً، أبداً، طوعاً أو كرهاً، شائباً أو آيباً، شاكراً أو كفوراً<sup>5</sup> غير أن الرجوع بالتوبة والإنابة إلى الله تعالى رجوع بالأدب والحرمة والكسب والإختيار وذلك سير في الطريقة إلى الله تعالى حتى يصير إليه، فإذا وصل إليه جلّ وعزّ فقد انتهى سيره إلى الله تعالى، ومن هنا

<sup>1</sup> في (و): بزيادة "أنت".

<sup>2</sup> السلمي، حقائق التفسير، 322/1.

<sup>3</sup> "دليل" ساقط من الأصل.

<sup>4</sup> في الأصل: أماكن.

<sup>5</sup> "□...إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي... □ (الصفات/99) بل كل شيء في السرّ والرجوع إلى الله تعالى دائماً، أبداً، طوعاً أو كرهاً، شائباً أو آيباً، شاكراً أو كفوراً" ساقط من (و).



قال: □ إِنَّ إِلِيَّ رُبُّكَ أَلْرُجْعَى □ أي: المنتهى يعني: لا منتهى للسائرين إلا إلى الله تعالى ولا مفر ولا مقر<sup>1</sup> إلا إليه، فَإِنْ قَلْتَ: فعلى هذا يلزم أن يكون كل كافر وفاجر واصلاً إليه تعالى، فما الفرق بين الصالحين والطالحين؟ قلتُ: الفرق: هو أن الصالحين يتنعمون في صفات<sup>2</sup> الألفاف ونعوت [75 a] الكرم والنعم وإن الطالحين يحترقون بنيران القهر والنقم ومن هذا قال النبي عليه السلام: ﴿إني أعوذو برضاك من سخطك وأعوذ برحمتك من نعمتك.﴾ { تفهم، إن شاء الله وحده.

## سورة يوسف

---

<sup>1</sup> " ولا مقر " ساقط من (ب).

<sup>2</sup> في (ب): صفة.

## بسم الله الرحمن الرحيم

□...يَأْتِ إِيَّيْ رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا...□ (يوسف/4)

إلى آخر الآيات الثلاثة، فيها علوم كثيرة من علوم التصوف؛ الأول: قوله: □...إِيَّيْ رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا...□ دل على بطلان قول من يقول: إن رؤيا الصوفية في وارداتهم وواقعاتهم وأحوالهم خيالات لا وجود لها، فإنه عليه السلام قال: □...رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا...□ فلو كان خيالا لا وجود لها، لما قال: □...رَأَيْتُ...□ لأن تخيل الخيال لا يسمى رؤية، ودل على صحة ذلك أيضا أنه سمي ما رأى شمسا وقمرًا وكواكب، وأخبر أنه رأى سجودهم سجوده فلو كان ذلك تخيلاً فأعلى درجاتهم الخيال أن يفيد الوهم لا الرؤية الحقيقية، وكان من حقه أن يقول: توهمت خيالا كشمس الشمس والقمر والكواكب، ألا ترى أن من تخيل له الشخص من البعيد<sup>1</sup> لا يصح أن يقول<sup>2</sup>: رأيت زيدا وكيف يقول ذلك وهو لا يدري أنه شخص لا فضلا على كونه زيدا لكن يقول: تخيلاً وترايا لي خيالا كشمس الشخص حتى أنه لو رأى معاينة شخصا من البعيد<sup>3</sup> فظنه زيدا، أصح أن يقول: رأيت شخصا، ولا يصح أن يقول: رأيت زيدا، ولو قال ذلك كان مخطئا إذ ترجح فيه جهة الكذب على جهة الصدق لكثرة الأشخاص غير زيد فيلحق بالكذب احتياطاً فلا يحل أن يقول: رأيت، إذ ثبت ذلك نقول في مسألتنا هنا لما قال يوسف عليه السلام □يَأْتِ إِيَّيْ رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ□ دل على أنه كان رؤية وعياناً لا خيالاً، ودل على صحة ذلك أيضاً أن يعقوب عليه السلام صدقه فيما قال لم يقل ذلك خيال [75 b] كاذب لا شمس ولا قمر فقال: □...لَا تَقْضُصْ رُؤْيَاكَ عَلَىٰ إِخْوَتِكَ...□ (يوسف/5) سماه رؤياً ومنعه من أن يقص لغيره من الحساد، وذلك دليل على صحة ما قلناه أنه: أول وعبر ما رأى وبشره بتعبيره فلو كان خيالاً لم يكن له تعبير ولا يصح منه أن يعبره، فلما عبر دل على صحة رؤية وحقيقة ما رآه، ثم دل على صحة ما قلناه أيضاً أنه ظهر بعد أيام آثاره وتعبيراته حيث: □...وَحَرُّوْا لَهُ سُجْدًا...□ (يوسف/100) وقال يوسف عليه السلام: □...يَأْتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ...□ (يوسف/100) يدل عليه أيضاً قول يوسف عليه السلام: □...فَدَّ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا...□ (يوسف/100) فلو كان خيالاً كاذباً استحال أن يجعل حقاً وصدقاً ويدل على صحة ذلك أيضاً أن الله تعالى أخبر النبي محمداً عليه السلام على يدي جبريل عليه السلام بذلك الرؤيا بعبارة الرؤية وجعلها في كتابه الكريم القرآن العظيم. فمن قال أنه خيال يضحك على لحيته من ركاكة عقله. الثاني من فوائد الآية في طريقتنا: هو أن المرید المتدي لا بد له من شيخ

<sup>1</sup> في (و): بعيد.

<sup>2</sup> " والكواكب، ألا ترى أن من تخيل له الشخص من البعيد لا يصح أن يقول " ساقط من (ب).

<sup>3</sup> في (و): بعيد.

ناصح ومعلم مرشد يرشده إلى مطلوبه ويُعلمه صلاحه وفساده في سره، ويخبره بآفاته وأصداته في سبيله، وينبئه عن إشارات وارداته ودلالات واقعاته، فإن يوسف عليه السلام رجع بواقعاته إلى أبيه يعقوب صلوات الله عليه ثم أرشده شيخه ونصحه وأمره بأخفائه عن حساده. الثالث: دلت الآية على أنه يجب على المرید الإخفاء لواقعاته وارداته عن جميع الناس غير شيخه. وإن يعقوب عليه السلام أمر يوسف بأخفا رؤياه عن أخوته، وإذا وجب الإخفاء عن الإخوة الذين هم كانوا إخوته ديناً ونسباً وكانوا أنبياء وأولاد الأنبياء، فالآن يجب أن يكون إخفاؤه عن الأجانب أولى وأحرى وكيف وهو أنه بين السبب الموجب للإخفاء فقال: □...فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا...□ (يوسف/5) يعني يكيدوا لك حسداً عليك [76 a] لأن الحسد مركب في حيلة الإنسان وهو باب من أبواب الشيطان، والشيطان عدوٌّ مجد<sup>1</sup> في عداوته فيدخل من بابه فيترغ بينك وبين اخوتك من طريق الحسد. الرابع: دلت الآية على أن حسد الحساد وغيره الأغيار مؤثرة في تغيير ما بشر الله تعالى من حيث أن يعقوب عليه السلام خوفه بكيد أخوته لتغيير هذه البشارة فلولا أن التغيير ممكن وإلا لما خاف يعقوب<sup>2</sup> عليه السلام من ذلك ولا خوف يوسف عليه السلام بذلك. الخامس: دلت الآية على أن الشيطان إذا رأى آثار النبوة والولاية وأمثالها عند إنسان فإنه يقوم يفسد ذلك عليه، فإن يعقوب عليه السلام أحال بذلك الكيد في آخر الآية إلى الشيطان قال: □ إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُّبِينٌ □ (يوسف/5) يعني: إن الشيطان يحمل الإخوة على الكيد والمكر مع يوسف عليه السلام. السادس: دلت الآية على أن الرؤيا يعبر<sup>3</sup> تعبيراً، فإن يعقوب عليه السلام عبر رؤيا يوسف عليه السلام ولم يتركه مهملاً ولم يلغه إلقاءً. السابع: دلت الآية على أنه يعدل بتأويلها عن الظاهر إلى الدلالة والإشارة فافهم جداً. لأن كثيراً من الناس غلطوا وأدى غلطهم في ذلك إلى التشبيه والتجسيم، فلا ينبغي أن يركن<sup>4</sup> المرید السالك<sup>5</sup> إلى ظواهر<sup>6</sup> الواقعات ولا يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم، وهي المشايخ المتقدمة، المتقدمة بالمعرفة والكياسة، فإن قلت: ما فائدة الأعراض عن ظواهر المنامات والواقعات إلى التأويلات والدلالات؟ قلت: لله تعالى في ذلك حكم وفوائد للعباد يشير إلى البعض نقول منها أحواج<sup>7</sup> المریدين إلى المشايخ العلماء الراسخين توقيراً وتعظيماً لهم وتشبيهاً<sup>8</sup> فيما هم فيه، ومنها أخفاء المحب حبيبه عن اطلاع الأغيار، الأغيار، فإن المرید إذا كان محبوباً فيحب محبه أن يعامله ويكامله على خفية من الأغيار وأغيار هذا الباب هم

<sup>1</sup> في (و): محسد.

<sup>2</sup> " يعقوب " ساقط من (ب).

<sup>3</sup> في (و): تعبر.

<sup>4</sup> في (و): يركز.

<sup>5</sup> في (و): الصادق.

<sup>6</sup> في (ب): ظاهر.

<sup>7</sup> في (و): اخراج.

<sup>8</sup> في (ب): بزيادة " للمريدين".

للملائكة والإنس والجن جميعاً [76 b] وهم أصاب الغير والأحساد وقلّ ما يوجد<sup>1</sup> الخلوّة عن هذه الأقوام الثلاثة فيعامل معه محبّبه بالإشارة ويكامله بالكنايات كالعاشق إذا وصل إلى معشوقه في ملاء من الأعداء<sup>2</sup> وزحمة من الأقرباء والجيران، فإنما يكامله بلسان آخر غير لسان القوم ويعامله بالإشارات كي لا تطلع عليه الأغيار على ما جرى بينهما<sup>3</sup> قال الشاعر: إشارات بأطراف البنان وودعت وأومت يعنيها؛ متى أنت راجع. ثم الشيخ الراسخ الراسخ في العلم سفير ومعبر، فافهم. الثامن: دلت الآية على أنه يجوز أن يكون<sup>4</sup> الواقعة واحدة، تعبيرات جهة مختلفة، كل تعبير يناسب الواقعة من وجه آخر، فإن يعقوب عليه السلام عبر ذلك<sup>5</sup> الرؤيا على اختيار<sup>6</sup> الله تعالى ابنه يوسف عليه السلام وعلى تعليمه إياه تأويل الأحاديث، وهي الوقائع الحادثات وعلى أتمام نعم الله على يوسف وعلى آل يعقوب بكلهم<sup>7</sup> رجالهم ونساءهم، وذلك النعمة والنبوات والولايات وكل ذلك أنواع مختلفة يناسب<sup>8</sup> رؤياه من وجوه مختلفة. والتاسع: يجوز أن يعلم الشيخ تأويلات الرؤيات بعضها ولا يعلم كلها ثم ثم المرید<sup>9</sup> صاحب الواقعة أو غيره يعلم البعض الباقي فإن يوسف عليه السلام علم تأويلات آخر غير ما أخبره أبوه وقال<sup>10</sup>: □ وَرَفَعَ أَبُوئِهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا وَقَالَ يَا بْتَ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا... □ (يوسف/100) يعني: وقوعهم على وجوههم له سجدا، تعبير ما كان رأى أحد عشر كوكباً يسجدونه والشمس والقمر جعل الكواكب أحد عشر إخوة له وجعل أبوه وامرأة أبيه التي هي خالته شمسا وقرماً ثم جعل تعبيراً آخر قال: □... وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ... □ (يوسف/100) وجعل تعبيراً آخر وهو محبتهم إليه فقال: □... وَجَاءَ بِكُمْ مِّنَ اللَّبْدِ... □ (يوسف/100) والعاشر: دلت الآية أيضا على أنه قد يكون في الرؤيا ما يكون خيالا وأضغاث أحلام ويكون كذباً غير صدق وهو إلقاء الشيطان<sup>11</sup> وهو أحبس النفس وأنغاث [77 a] الأحلام<sup>12</sup> والصادرة من امتزاجة أوصاف الذميمة القائمة في النفس، فإن يوسف عليه السلام قال: □... وَقَالَ يَا بْتَ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا... □ (يوسف/100) دلّ فحوى

<sup>1</sup> في (و): توجد.

<sup>2</sup> " من الأعداء " ساقط من الأصل.

<sup>3</sup> " بينهما " ساقط من (و).

<sup>4</sup> " أن يكون " ساقط من الأصل. والمثبت من (و،ب).

<sup>5</sup> في (و): تلك.

<sup>6</sup> في (ب): اجتناء.

<sup>7</sup> في (و): كلهم.

<sup>8</sup> في (و): تناسب.

<sup>9</sup> في (ب): بزيادة " الكامل ".

<sup>10</sup> في (ب): بزيادة " حسين ".

<sup>11</sup> في (ب): الشياطين.

<sup>12</sup> " ويكون كذباً غير صدق وهو إلقاء الشيطان وهو أحبس النفس وأنغاث الأحلام " ساقط من (و).

قوله: □... قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا... □ إن منها مالا يجعلها الله تعالى حقاً<sup>1</sup> وذلك ما أشرنا إليه. الحادي عشر: دلت الآية على أن الشيخ يجب أن يكون بصيراً بمعادات الشيطان للمريد ويعلم أنه من أي طريق يأتي المريد فيحذر منها ويعلمه. فإن يعقوب عليه السلام علم أن<sup>2</sup> الشيطان في معادات يوفى في الحال من قبل الإخوة فقال ليوسف: □... لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَىٰ إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُّبِينٌ □ (يوسف/5) أحال ذلك الكيد إلى الشيطان ثم لم ينفعه التحذير حتى عمل الشيطان فساده ثم إن يوسف عليه السلام أحال ذلك إلى الشيطان فقال: □... نَزَغَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي... □ (يوسف/100) ثم أعلم عند<sup>3</sup> ذلك أن كل رؤيا كان من الله يصحح الله تعالى لا محالة يعني: يظهر تأويلها<sup>4</sup> لا محالة فإن الله تعالى لا يخلف الميعاد وكل ما كان من الشيطان يردّها ولا يجعلها حقاً قط لأن الله تعالى وعد بذلك قال: □... فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْفِي الشَّيْطَانَ... □ (الحج/52) وأما ما كان من هو أحبس النفس فما كان من نفس الأمانة بالسوء فإنه لا<sup>5</sup> يحققها إلا نادراً لأنه قرين الشيطان وما كان من النفس المطمئنة، فإنه يحققها إلا نادراً لأنه قرين الملك، وأما ما كان من النفس اللوامة فآكثرها يحققها لأنه في موضع النظر والرحمة والمغفرة فالظاهر الغالب فيما يرى أن يكون مليكاً وإنما كان النادر من النفس المطمئنة كذباً ومن الأمانة بالسوء صدقاً لأنهما مادّة، أما في قيد الحياة في دار التكليف كانا في مقام الخوف والرجاء فافهم. فإن قال قائل: ما معنى التحقيق من الله الرؤيا، قلنا معناه: إظهار تأويله على وجه دلت الرؤيا فافهم. ثم الذي يدل على ما أشرنا إليها من الأمور والأحكام [77b] المستخرجة من هذه الآيات آيات أخر كثيرة واردة في القرآن في باب الرؤيا نحو قوله تعالى في حكاية ملك مصر: □ وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَىٰ سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ... □ (يوسف/43) إلى آخر الآيات. كلها يدل على أمثال ما استخرجنا من قصة يوسف عليه السلام وكذلك قول إبراهيم عليه السلام: □... يَبْنِيْٓ إِنِّي أَرَىٰ فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانظُرْ مَاذَا تَرَىٰ... □ (الصافات/102) وإلى أمثال ذلك كلها كثيراً ما توجد<sup>6</sup> في القرآن، كلها تدل على ما قلنا فافهم. غير أن قصة يوسف عليه السلام دلّ على حرف واحد دلالة خاصة وهو: أن المريد يجب عليه أن يحفظ رؤياه من أن يطلع عليه كل أحد من الناس فافهم واحفظ جداً. ولا تعتمد على صداقة الصديق وإخوة الإخوة، فإن إخوة يوسف عليه السلام عملوا ما إنما عملوا من التغريب والتفريق بينه وبين أهله كما عمل الشيطان من عداوته بآدم عليه السلام أخرجه وزوجته من أرض الجنة إلى تربة الغربة ومن حالة الغنية والروح والراحة إلى حال الشقة<sup>7</sup>

<sup>1</sup> في (ب): بزيادة " صدقا " .

<sup>2</sup> في (ب،و): بزيادة " طريق " .

<sup>3</sup> " عند " ساقط من الأصل.

<sup>4</sup> " يظهر تأويلها " ورد في (و): تطهير تأويلها

<sup>5</sup> " لا " ساقط من (ب).

<sup>6</sup> في (ب): يوجد.

<sup>7</sup> في (ب): النبوة.

والشدة والفاقة كما هو معروف. وقال بعض المشايخ: إن المرید الضعیف إذا حكى وارداً لغيره من أصحاب السالك في طريقه سلبوه عنه وتركوه محروماً عن ذلك النوع وهذا صحيح مجرب عندي، ورأيت أنه لو كان الحاكلي قوياً أقوى من السامع يستفيد منه السامع من غير أن ينتقص عما للحاكلي شيء ولو حكى الضعیف للقوي شيئاً من واقعاته ربما ينسب ذلك من الضعیف إلى القوي فينضم إلى جنسه من غير قصد القوي ومن غير أن يزيد له شيء لذلك المنسب إليه وما ثمرة ذلك إلا أن يبقى الضعیف محروماً، ولهذا وجب أن يكون الشيخ الراسخ في العلم القائم بالتربية والإقتداء به مأذوناً بالقيام ومأموراً به من الحضرة فإنه مهما كان مأذوناً بذلك فالطلّاعه على منامات<sup>1</sup> المرید وواقعات السالك لا يضرب<sup>2</sup> المرید في حاله ولا يسلب منه أحوال الصالحات بل يمدّها ويسوقها إلى الزيادة ويسلب عنه أحواله الخبيثة الذميمة فيرميها بعيداً ولو كان الشيخ والعياذ بالله غير مأذون يكتسب من المرید أوصاف الذميمة من غير أن ينتقص من المرید [78 a] شيء من أوصاف الذميمة ويسلب أوصافه الشريفة ويقذفها إلى الضياع والتلاشي وهذا مجرب فافهم إن شاء الله. فإن قال قائل: كل ما ذكرتم من قصة يوسف عليه السلام وأمثالها من حكايات الأمم السالفة فمن أين يلزمنا الأخذ بها والعمل على وفقتها؟ والثاني: فهل<sup>3</sup> قلتم أنها منسوخة في حق هذا الأمة كالشرايع؟ الجواب قلنا: نعم حكايات الأمم السالفة لكن الله تعالى إنما قص علينا قصصهم لنعبرها ونعمل بها لا لنلقيناها جانباً. قوله لم لا يكون منسوخاً كالشرايع؟ قلنا: أما الحقائق لا يقبل النسخ إنما القابل للنسخ الأحكام الأوامر والنواهي فافهم. ثم أن كون الرؤيا مؤولاً ومعبراً وكون المرید محتاجاً إلى الشيخ للعلم<sup>4</sup>، وكون الرؤيا محفوظاً عن الطلاع الحسود والعدو إلى ما أشبه ذلك ذلك ليس من باب لا يقبل النسخ المعهود المعروف فيما بين العلماء على أنه وإن كان فيها شيء من الأمور القابلة للنسخ نقول: الواجب في كل حكم من الأحكام الشريعة وكل حكمة من الحكم وكل موعظة وعبرة وكل أمر من أمور السالفين التي قصّ الله تعالى علينا، وجب قبولها ووجب أن يستفاد من فوائدها وتقتبس من حكمها وعبرها ونعمل بكلها إلا ما ورد النهي عنها، لأن العقل يحكم بأن الله تعالى إنما قص ذلك علينا لنستفيد منها هذه الفوائد، والقرآن دل على ذلك قال الله تعالى: □ وَكُلًّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرٌ لِلْمُؤْمِنِينَ □ (هود/120) وكذلك قال الله تعالى في سورة الأعراف بعد ما ذكر<sup>5</sup> قصص الأمم السالفة: □... فَأَقْصِصْ الْقِصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ □ (176) وقال في آخر هذه السورة: □ لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ □... (يوسف/111) فلو لم يكن ما في قصصهم من

<sup>1</sup> في (و): مناجات.

<sup>2</sup> في (ب): يغير. في (و): تغير.

<sup>3</sup> في (و): فهذا.

<sup>4</sup> في (ب): المعلم.

<sup>5</sup> " ذكر " ساقط من الاصل.

العبر والحكم والفوائد مأخوذة بما معموله بما كان كل ذلك لغواً ولما قال: □ فَأَقْصُصْ الْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ □ وهذا أمثال ذلك [78 b] في القرآن أكثر من أن يُحصى فلا حاجة إلى التطويل.

قوله تعالى: □... وَقَدْ أَحْسَنَ بَيِّ إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ... □ (يوسف/100)

قال الصادق رضي الله عنه: ولم يقل يوسف وأخرجني من الجب مع أنه أصعب لأنه قد سبق منه

قوله: □... لَا تَتْرِبَ عَلَيْكُمْ أَيُّومٌ... □ (يوسف/92) فلم يذكر لهم فيه جرم.

قوله تعالى: □... إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِّمَا يَشَاءُ... □ (يوسف/100)

أي: قادر مقتدر على كل ما يشاء من الآيادي لعباده إن شاء تجلّى لمن شاء وإن شاء فلا. روي أنه

التقى علي ابن طالب وكعب الأحبار<sup>1</sup> رضي الله عنهما فقال علي لكعب: أنت الذي تزعم أن الصخرة مقام

الرحمن وقال الله تعالى: □... وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ... □ (البقرة/255) فقال كعب: الصخرة أصغر

أم الشجرة وأنه قال: □... مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يُمُوسَىٰ إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ □ (القصص/30) فسكت علي

رضي الله عنه، فقال كعب: يا علي هذا طريق اللطف: □ إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِّمَا يَشَاءُ □ وسيأتي بعض الكلام في

اللطف في سورة عسق عند قول الله: □ اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ... □ (الشورى/19) وقد مر بعضها في سورة الأنعام

عند قوله: □ لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَرَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ □ (الأنعام/153) أعلم: أن شرح اللطف

الذي قاله كعب الأحبار هو ما بينا في كتاب "الجمع بين التوحيد والتعظيم" لبيان الوحدانية وليان العظمة

فافهم.

قوله تعالى: □ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ □ (يوسف/106)

وذلك عامة المؤمنين فإن كل من عمل منهم عملاً لا لله تعالى بل لغيره جعل ذلك الغير معبوده وذلك

كالشهوة واللذة والسقم والصحة والنفع والضرر وأشباهها. ومن هنا قال الله تعالى: □ أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ

هُوَأَهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ... □ (الجنات/23) وقال تعالى: □ أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ

<sup>1</sup> هو: كعب الأحبار (؟ - 32هـ، 652م). كعب بن ماته بن ذي هجن الجيمري، البجلي، العلامة، الحنفي، كان يهودياً فأسلم بعد وفاة النبي<sup>3</sup>، وقدم المدينة من اليمن في زمن عمر بن الخطاب، رضي الله عنه، فجالس الصحابة، وكان يحدثهم عن الكتب الإسرائيلية، ويأخذ السنن عن الصحابة. وكان حسن الإسلام، حدث عن عمر وصهيب وغيرهما. حدث عنه أبو هريرة ومعاوية وابن عباس وذلك من قبيل رواية الصحابي عن تابعي، وهو عزيز نادر. روى عنه عدة من التابعين كاسلم مولى عمر وغيره. وكان له دراية بكتب اليهود وكان يعرف صحيحها من باطلها. سكن الشام في آخر عمره، وكان يغزو مع الصحابة. توفي بجمص وهو ذاهب إلى الغزو، وذلك في أواخر خلافة عثمان، رضي الله عنه، وكان قد بلغ مائة وأربعاً من السنين. (أنظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، 111/3؛ ابن كثير، البداية والنهاية، 523/2)

وَكَيْلًا □ (الفرقان/43) حتى أنه لو عمل الطاعة لثواب الجنة وترك المعصية فراراً من عذاب النار فقد أشرك ولا بد للعارف أن يعمل كل ما يعمل الله تعالى وحده خالصاً مخلصاً.

قوله تعالى: □ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَىٰ بَصِيرَةٍ... □ (يوسف/108)

يعني: ادعوا إلى الله وحده لا إلى الجنة [79 a] ولا إلى الدنيا ولا إلى شيء غير الله تعالى. قوله:

□...عَلَىٰ بَصِيرَةٍ... □ أي: على رؤية ومشاهدة. وهذا دليل على أن الشيخ الداعي للمريد إلى الله تعالى يجب أن

يكون بصيراً راثياً لما يدعوا المريد إليه فإنه قال: □ أَنَا وَمَنْ اتَّبَعَنِي □ (يوسف/108) يعني من اتبعني من المشايخ

من بعدي ثم قال: □ وَسُبْحَانَ اللَّهِ □ (يوسف/108) نزه الله تعالى عن الشرك والأمثال، فافهم جداً إن شاء الله

تعالى.



سورة الرعد  
بسم الله الرحمن الرحيم

□...المر... (الرعد/1)

قلت: يا سيدي وربي وأنا عبدك الضعيف ما معنى ذلك قال رمز الأزل وما

□...تلك آيات الكتاب والذّي أنزل إليك من ربك الحق ولكن أكثر الناس لا يؤمنون

□(الرعد/1)

□ فلا تك في موية... (السجدة/23) من لقاء ربك □ فلا يصدنك عنها من لا يؤمن بها وتتبع

هواه فتردى □ (طه/16) وقد اخترتك واصتفيتك على الناس بكلماتي<sup>1</sup> ومناجاتي واصتفيتك لنفسي فلا تحسد  
ولا تحقد على الحاسدين.

قوله تعالى: □ وإن تعجب فعجب قولهم إذا كُنا تراباً أئنا لفي خلق جديد... □ (الرعد/5)

يعني: إن تعجب يا محمد من اتخاذهم آلهة من الأحجار والأشجار فتعجب أيضاً من انكارهم البعث  
والنشور. أعلم: أن في الآية إشارة إلى أنه لا عجب فكيف تعجب يا محمد، فإن كنت تتعجب من غير العجب  
فتعجب أيضاً من انكارهم الحشر والنشر. قال الترميذي<sup>2</sup>: ليس العجب من العجب العجب: ممن يتعجب من  
العجب إذ لا عجب<sup>3</sup>. وعندي: لا عجب إلا من ليس كمثل شيء في عالم الحيرة والعلم الجهول ونظر الترميذي  
في عالم كمال القدرة، ولم ير عالم الحيرة قط. وقول الجنيد من عالم الحيرة حيث قال: ذهب العجب بقوة سلطان

<sup>1</sup> في (ب): بكلامي.

<sup>2</sup> هو: أبو عبد الله محمد بن علي الترميذي، من كبار الشيوخ وله تصانيف في علوم القوم، صحب ألا تراب النخشي، وأحمد بن خضرويه، وابن الجلاء وغيرهم. (أنظر: القشيري، الرسالة القشيرية، ص: 92)

<sup>3</sup> السلمي، حقائق التفسير، 327/1

العجب، وكل العجب من العجب أن لا عجب.<sup>1</sup> قال الله تعالى: □ وَإِنْ تَعْجَبَ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ... □ إشارة جنيد رحمة الله عليه في ذلك إلى أن لا عجب إلا الله تعالى. وكنتُ أنا مدة في طلب ذلك من السلف إن هل أحد قال الله تعالى عجب، أعجب، العجائب، بل لا عجب إلا هو، فلم أجد إلى الآن وجدت قول [79 b] جنيد، ثم تفسير قول جنيد رحم الله تعالى، يعني: ذهب الله تعالى بقوة سلطان كل العجائب حتى<sup>2</sup> أن من رآه في عالم الحيرة لا يتعجب من شيء غيره من بعده. قوله: وكل العجب من العجب أن لا عجب أي: كل العجب من الله تعالى حيث أنه يشير في هذه الآية أن لا عجب وكيف لا عجب وأنت كل العجب.

قوله تعالى: □... وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ □ (الرعد/8)

أي: كُلُّ شَيْءٍ عِنْدَ اللَّهِ غَيْرَ اللَّهِ بِمِقْدَارٍ وَقَدْرَهُ بِتَقْدِيرِهِ تَعَالَى فِي أَرْزَلِهِ، فَإِنَّهُ عَالَمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرِ لِلتَّعَالَى مَنْ أَنْ يَقْدُرُوا عَلَى<sup>3</sup> مِنَ الْمِقْدَارِ وَالْمُقْيَاسِ. قال جعفر الصادق: كبر في قلوب العارفين محله فصغر عندهم كل ما سواه تعالى.

قوله تعالى: □ لَهُ مُعَقَّبَاتٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ... □ (الرعد/11)

يعني: لله تعالى ملائكة مع الإنسان حفظة له حتى يحفظونه بأمر الله تعالى<sup>4</sup> عن الآفات، يعقبون الآفات عنه ويدفعونها منه. وروي أن لكل أحد من الناس خمسة في الليل وخمسة أخرى في النهار، تصعد<sup>5</sup> طائفة وتزل طائفة أخرى من لم يتزل من قبل قط يمشون معه حيث ما توجه من بين يديه ومن يخلفه ومن يمينه ومن يساره ومن فوقه، ويراهم أولياء الله تعالى بعيون القلوب<sup>6</sup> في بعض الأوقات والأحوال ويكالمونهم ويسمعون منهم ويُسألون ويُجيبون.

□... إِنْ اللَّهُ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ... □ (الرعد/11)

أي: لا يحجب أولياءه عن المشاهدة ما لم يغيروا إرادتهم ومعاملتهم وهذا في حق الأولياء أما في حق سائر المؤمنين: لا يغير عليهم شرف الإيمان وأهلية الولاية والشهادات والأعمال العظام حتى يغيروا معاملة

<sup>1</sup> السلمي، المرجع نفسه، 327/1

<sup>2</sup> في (و): حيره.

<sup>3</sup> "على" ساقط من (و).

<sup>4</sup> "يعني: لله تعالى ملائكة مع الإنسان حفظة له حتى يحفظونه بأمر الله تعالى" ساقط من (و).

<sup>5</sup> في (و): فيصعد.

<sup>6</sup> في (ب): القلب.

الصلاح بالفساد، والفساد بالصلاح. في حق الكفرة: لا يغيّر ما بهم من الدم واللعن وإباحة القتل والسيّ و ضرب الرقّ والجزية عليهم حتى يغيروا ما عندهم من الكفر بالإسلام.

قوله تعالى: □ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا □ (الرعد/11)  
أفضا به قضاء مبرماً.<sup>1</sup>

□... فَلَا مَرَدَّ لَهُ... □ (الرعد/11) [80 a]

ولا دافع ولا معقّب ولا مانع لا الملائكة ولا غيرهم.

قوله تعالى: □ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا... □ (الرعد/15)

فالمؤمن يسجد طوعاً وغير المؤمن يسجد كرهاً وأهل البصائر يشاهدون سجود الكل بعين السر وكذا قول الله تعالى: □... وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ... □ (الإسراء/44) فالأولياء يسمعون تسبيح كل شيء فيعلمون ذلك مشاهدة، ولا يشكّون فيها بخلاف سائر المؤمنين، فإنهم يؤمنون بذلك تصديقاً لكتاب الله تعالى.

قوله تعالى: □ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا... □ إلى قوله تعالى: □...كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ □ (الرعد/17)

الترجمة اللغوي ظاهر وتفسير علماء الظاهر: إن الماء المتزل من السماء مثل القرآن. وأما تفسيره عند العرفاء: □ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ... □ الربوبية □...مَاءً... □ أي: رشاشاً من نوره إلى أسرار قلوب عباده حيث شاء فمنهم من أصابه ذرة ومنهم من أصابه قطرة ومنهم من أصابه صباً عليه كالميزاب ومنهم من أصابه نهراً ومنهم من أصابه بحر غرق فيه ثم ذلك الرش من نوره. □...فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ... □ لكل أحد بقدر ما أصابه □...فَأَحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا... □ يعني بالزبد: الأوصاف الخبيثة من النفس الأمارة بالسوء حتى صفت فصارت مطمئنة ثم مثل تمثيلاً آخر لإحتمال ذلك السيل هذه الأوصاف الذميمة بتطهير النار الجواهر يخرج منها الخبائث فيبقى الجوهر صافياً.

قال الله تعالى: □...وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلَهُ... □ (الرعد/17)

<sup>1</sup> " أفضا به قضاء مبرماً " ورد في (و): قضائه قضا سرها.

أي حيث يحترق بالنار ويزول عن الجوهر كذلك أوصاف الخبيثة بسيل الرشاش فافهم. أعلم: أن ذلك الرش من نوره هو الذي ورد في الحديث: {إن الله تعالى خلق الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره فمن أصابه اهتدى ومن اخطأ ضلّ وغوى} كما نبين في كتاب "عيون المعارف" من الأحاديث في فصل "ماهية النفس والروح" [80b] فافهم.

□ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ □ (الرعد/17)

يعني: الأوصاف الذميمة يذهب جفاء ويعود لا شيء. وأوصاف الحميدة تمكث في النفس للمطمئنة.

قوله تعالى: □ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ... □ (الرعد/28)

أي: يذكرونه باللسان والقلوب، إن وافقهم القلوب في الذكر ويسبحونه ويهللونه ويطمئنون إلى ذلك ويفرحون به ويُفلحون.

قوله: □...أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ □ (الرعد/28)

أي: قلوب الخواص تطمئن بالمشاهدة إياه ولا تطمئن بغيره، أراد بالذكر المشاهدة فإن الذكر بالقلب<sup>1</sup> للمذكور موجود في المشاهدة أبلغ منه في غير المشاهدة بكثير فإن المشاهدة يفيد لليقين<sup>2</sup>، والإيمان لا يفيد ذلك فافهم.

قوله تعالى: □ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَىٰ لَهُمْ وَحُسْنُ مَآبٍ □ (الرعد/29)

يعني: الجنة لهم. أما العرفاء<sup>3</sup> من أهل المشاهدات فلا توبى لهم إلا الله تعالى وليس حُسْنُ مَآبٍ لهم إلا هو جل وعلا.

قوله تعالى: □...لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ □ (الرعد/38)

أي: الوقت كل شيء وكل عمل وكل خير أو شر وقليل وكثير كتاب مكتوب فيه ذلك الوقت أجل كذا يطالعه الملائكة.

<sup>1</sup> " فإن الذكر بالقلب " ورد في (ب): فإن ذكر القلب.

<sup>2</sup> " يفيد لليقين " ورد في (و): بعد اليقين.

<sup>3</sup> " العرفاء " ساقط من (ب).

قوله تعالى: ﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ...﴾ (الرعد/39)

أي: يَمْحُوا من ذلك الأجل المكتوب ويثبت غيره حتى يمحو الصفات الذميمة ويثبت الحمية مكانها أي: بغيرها من صفات الذم إلى صفة المدح، ويبدل سيئات العبد بالحسنات وإلى أمثالها فافهم.

﴿...وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ (الرعد/39)

يعني: القضاء المبرم عنده تعالى لا يطلع عليه غيره. وعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال:

{﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾، يَمْحُوا من الأجل ما يشاء ويزيد فيه ما يشاء} <sup>1</sup>

## سورة إبراهيم<sup>2</sup>

بسم الله الرحمن الرحيم

[81 a] ﴿الرَّ كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ (إبراهيم/1)

وكذا قوله في هذه السورة: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ...﴾ (إبراهيم/5) أي: من ظلمات الكفر إلى نور الإيمان ثم إلى نور الإحسان، وذلك يدل على صحة ما يشاهد الأولياء الكفر: ظلمة، والإيمان: نوراً كالسراج، وهكذا يشاهدون الصفات والمعاني والأرواح كلها نوراً ويرون القرآن نوراً، وقد سمي الله تعالى القرآن نوراً في كثير المواضع قال الله تعالى: ﴿...فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنزِلَ مَعَهُ...﴾ (الأعراف/157) وقال أيضاً: ﴿...وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا﴾ (النساء/174) وقال تعالى: ﴿فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي أَنْزَلْنَا...﴾ (التغابن/8)<sup>3</sup> هكذا كل ما في القرآن من الأنوار والظلمات أراد بها ظلمات الكفر. والظلم والمعاصي وأنوار الإيمان والطاعة والقرآن وكتب الله وأنبياء الله تعالى وأمثال ذلك، ألا أن الله تعالى سمي نبينا عليه السلام نوراً وسراجاً منيراً في القرآن قال الله

<sup>1</sup> لم أعثر عليه.

<sup>2</sup> في (ب): بزيادة "مكية".

<sup>3</sup> وقال أيضاً: ﴿...وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا﴾ (النساء/174) وقال تعالى: ﴿فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي أَنْزَلْنَا...﴾ (التغابن/8) ساقط من (و).

تعالى: □...إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا \* وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا □ (الأحزاب/45-46) وقال تعالى: □يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ... □ (الصف/8) أي سراج المنير وهو النبي عليه السلام. قال تعالى: □يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُنِيرٌ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ □ (الصف/8) وقال: □...قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ □ (المائدة/15) أراد بالنور نبينا<sup>1</sup> عليه السلام وبالكتاب القرآن. فإن قال قائل: إنما نرى النبي شخصا مجسما لا نورا، قلنا: إنما النبي هو النور وهو نفسه الذي قال: {أول ما خلق الله نوري}<sup>2</sup> وهو الذي قال: {كنت نبيا وآدم بين الماء والطين} وهو الذي يشاهده الأولياء وسمينا نفساً في "كتاب المرأة" فافهم.

قوله تعالى: □ قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ □ (إبراهيم/10) يعني: ليس في الله شك أنه كائن، ثابت، موجود، قديم، أزلي، أبدي، لا ريب في معرفته ذلك ولا شك، وإنما قالت الرسل ذلك كذلك إخبارا عن معرفتهم، فهم<sup>3</sup> كانوا يعرفونه تعالى ضرورة وبقينا مستفادا [81 b] من مشاهدة السر في القلب، ما كان يعتبرهم الشك في ذلك كالعرفاء من أولياء الله، ثم تبهوا أمهم على الإستدلال بخلق السموات والأرض ليصلوا بها إلى المعرفة الإستدلالية بالله تعالى إذ لم يكن لهم مشاهدة فقالوا: □... فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ... □ أي خالق السموات والأرض فالستدلوا بالخلق على الخالق.

□...مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ... □ (إبراهيم/24) فالكلمة الطيبة قول "لا إله إلا الله" والشجرة الطيبة هي الإيمان، فأصل الإيمان ثابت في القلب وفرعه الأغصان في السماء وهي كلمة "لا إله إلا الله" كما قال: □...إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ... □ (فاطر/10).

قوله تعالى: □تُؤْتِي ثَمَرَهَا فِي أَوْقَاتِهَا وَهِيَ الْأَعْمَالُ الصَّالِحَةُ، ثَمَرَةُ الْإِيمَانِ وَذَلِكَ الثَّمَرَةُ عَلَى أَغْصَانِ الْإِيمَانِ فَكَانَ فِي السَّمَاءِ أَيْضًا مَعَ الْأَغْصَانِ قَالَ: □...إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ... □ (فاطر/10) روي عن أنس عن النبي عليه السلام: {ليس من الكلام شيء إلا والشفتان يلتقيان بها إلا ما كان من شهادة أن لا إله إلا الله فإن الشفتين لا يلتقيان بها من حلاوتها وعظمتها فاستكثروا من التوحيد في ابتداء كلامكم وآخره}.<sup>4</sup>

<sup>1</sup> في (ب): بزيادة " محمد "

<sup>2</sup> العجلوني، كشف الخفاء، 1/265، رقم الحديث: 827

<sup>3</sup> في (ب): لأهم.

<sup>4</sup> الهندي، كثر العمال، 1/125، رقم الحديث: 1864

قوله تعالى: □ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الآخِرَةِ... □ (إبراهيم/27)

فالقول الثابت هو كلمة "لا إله إلا الله محمد رسول الله"، يعصم الله تعالى بها دماءهم وأمواهم وأهاليهم ويثبتهم على الحق ويعصمهم عن الباطل في الدنيا والآخرة، يعصمهم عن النار ويدخلهم الجنة بها، قال النبي عليه السلام: {من قال لا إله إلا الله خالصاً مخلصاً دخل الجنة}.<sup>1</sup> قال أهل التفسير: القول الثابت في الحياة يعني: في القبر وذلك إن النبي عليه السلام وصف المنكر والنكير فقال عمر رضي الله عنه: بأبي أنت وأمي ومن يطيق الكلام عند ذلك الموطن، فأنزل الله تعالى: □ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الآخِرَةِ □ إلى قوله: □ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ □<sup>2</sup> (إبراهيم/27) قال ابن عباس يجهل الله الظالمين [82 a] عن التوحيد في دار الدنيا وفي الآخرة في قبورهم إذا سأل منكر ونكير فيقول: هاهاه لا أدري، فيضربانه ضربة يشتعل قبره ناراً قال ابن عباس: لو ضرب الجبل العظيم لصار تراباً.<sup>3</sup>

قوله تعالى: □... وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا... □ (إبراهيم/34)

يعني: نعمة معرفة ذاته وصفاته والإنس ولهذا قال: "لا تحصوها" إذ لا نهاية لها، فافهم إن شاء الله.

<sup>1</sup> البخاري، العلم، 49، رقم الحديث: 128، بلفظ: {يا معاذ بن جبل}. قال: لبيك يا رسول الله وسعديك، قال: {يا معاذ}. قال: لبيك يا رسول الله وسعديك، ثلاثاً، قال: {ما من أحد يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، صدقاً من قلبه إلا حرمه الله على النار}. قال: يا رسول الله، أفلا أخبر به الناس فيستبشروا؟ قال: {إذا يتكلموا}. وأخبر بها معاذ عند موته تأمناً؛ مسلم، الإيمان، رقم الحديث: 43.

<sup>2</sup> أنظر: الطبري، جامع البيان، 602/16؛ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم 297/2؛ الشوكاني، فتح القدير، 153/3.

<sup>3</sup> لم أعره عليه.

## سورة الحجر<sup>1</sup>

بسم الله الرحمن الرحيم

□ وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاظِرِينَ \* وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ \* إِلَّا مَنْ  
أَسْتَرَقَ السَّمْعَ فَاتَّبَعَهُ شَهَابٌ مُبِينٌ □ (الحجر/16-18)

وقال في آية أخرى: □ إِنَّا زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ \* وَحَفِظْنَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَّارِدٍ \* لَا  
يَسْمَعُونَ إِلَى الْأَمَلِ الْأَعْلَىٰ وَيُقَذَّفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ \* دُخُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ \* إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ  
فَاتَّبَعَهُ شَهَابٌ ثَاقِبٌ □ (الصافات/6-10) كل ذلك الآيات وأمثالها كثير في القرآن تدل على وجود الجن  
والشياطين وعلى وقحاتهم وحرصهم في الفساد حتى يطعمون في الْأَمَلِ الْأَعْلَىٰ ويُزاحمون الملائكة في السماء،  
فكيف حال مسكين ابن آدم في أيديهم مع عداوتهم<sup>2</sup> مع أولاد آدم صلوات الله عليه أشد منها مع الملائكة لما  
سبق من طرد إبليس وذويه من الحضرة بسبب آدم عليه السلام، لولا أن الله تعالى يحفظ عباده من شرهم  
لأهلكوهم من عند آخرهم بلحظة لكنه تعالى<sup>3</sup> يحفظ المؤمنين والكافرين جميعاً بالحفظة قال: □ لَهُ مُعَقَّبَاتٌ مِّنْ بَيْنِ

<sup>1</sup> في (ب): بزيادة " مكية " .

<sup>2</sup> في (و): بزيادة " معهم عداوتهم " .

<sup>3</sup> " يحفظ عباده من شرهم لأهلكوهم من عند آخرهم بلحظة لكنه تعالى " ساقط من (و) .



يَدِيهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ... □ (الرعد/11) على ما تقدم شرحه في السورة المتقدمة ثم أنه تعالى وحفظته جلّ وعلا، إنما يمنعونهم من إهلاك الناس ولا يمنعونهم من الدعاء إلى الفساد والفتنة [82 b] ألا ترى<sup>1</sup> إلى قول الشيطان: □... إِنَّ اللَّهَ وَعَدُّكُمْ وَعَدَّ الْحَقَّ وَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي... □ (إبراهيم/22) وإنما يمنع من هذا الدعاء لأن الله حكم أن يكون العاقل مأموراً مكلفاً بالامتناع من الفساد والفتنة مع دعاء الشياطين<sup>2</sup> ودعاء النفس والهوى والشهوات له إلى ذلك حتى يشبههم على ذلك الإمتناع والإجتناب ثواباً عظيماً، ثم أنهم مكنهم من دفع شر الشياطين عنهم بأنواع ذكر الله تعالى بالقلب واللسان. قال الله تعالى: □ إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ □ (الأعراف/201) وقال أيضاً: □ فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ \* إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ □ (النحل/98-99) وقد ذكرنا في مواضع أخرى أنهم كيف يدعون الناس إلى الفتنة والفساد وهو أنهم يوحون في آذان رؤوسهم، فإن تعذر عليهم قربان القلوب يوحون في آذان رؤوسهم، فإن تعذر ذلك ينادون من بعيد فيسمعون ويظنون أن ذلك خطر في قلوبهم ولا يعلمون أن ذلك أمر سمعوا من الشيطان، ثم كل ذلك مشاهد ومعين عند أهل الصفاء من الصوفية فافهم.

قوله تعالى: □ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ □ (الحجر/21)

يعني: ما من شيء في الدنيا والآخرة من الخير والشر والضر والنفع إلا عندنا في عالما، وما نزله في الدنيا والآخرة من النعم والنقم والجنة والنار إلا على قدر قليل أقل من الأقل؟؟ لأن ما عند الله تعالى فكل شيء على حدة، لا نهاية لها وما في الجنة والنار والدنيا والآخرة مقدرة<sup>3</sup> بمقدار وغاية فكان بالإضافة إلى ما عند الله تعالى لا شيء، ولهذا يستعفي هؤلاء المشايخ من الدنيا والآخرة والجنة والنار ويفر عنها إلى ما عند الله تعالى فإنه يجد عنده كل ما يشاء ويختار، ويدل على مثل ذلك قوله تعالى: □ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ \* [83 a] فِي مَقْعَدٍ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ □ (القمر/54-55) بين في هذه الآية إن المتقين في جنات ونهر اللاتي عند الله تعالى، وما يكون عند الله لا يكون في عالم الجسمانية ولا يكون في عالم الحق تعالى، فإنه ليس يخفى على العقلاء أنه تعالى مزره أن يكون في عالم الأجسام أو الأجسام في عالمه جلّ وعلا وأما "مقعد صدق" سيأتي بعض الكلام فيه في سورة القمر. فإن قال قائل: قال الله تعالى: □... وَمَا نُنزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ □ كيف يُنزل الروحاني إلى عالم الأجسام، قلنا: كما يصعد الجسماني إلى عالم الروحانيات وهو أشخاص المتقين. وإنه تعالى لطيف لما يشاء قادر

<sup>1</sup> في (ب): يرى.

<sup>2</sup> في (و): الشيطان.

<sup>3</sup> " قليل أقل من الأقل لأن ما عند الله تعالى فكل شيء على حدة، لا نهاية لها وما في الجنة والنار والدنيا والآخرة مقدرة " ساقط من (و).

على ما يشاء غير بعيد من اقتداره أن يجعل الجسماني روحانياً كما أنه غير بعيد أن يجعل الروحاني جسمانياً والمعدوم موجوداً والموجود معدوماً فافهم. ولا تكن من المنكرين.

قوله تعالى: ﴿...إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِّنْ صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْتُونٍ \* فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ﴾ (الحجر/33-34)

وقد ظن بعض الناس إن ذلك الروح<sup>1</sup> الذي نفخ في آدم عليه السلام بعض من ذات الله وصفاته جل وعلا، وهؤلاء هم الحلولية والفلاسفة الدهرية والتناسخية منهم، وهذا محال، وإنما هو الروح الخاص الذي خلق الله تعالى لآدم عليه السلام وجبل<sup>2</sup> في نفسه صلوات الله عليه غير أنه تعالى شرفه بالإضافة إليه قال: ﴿...روحي...﴾ كما قال للكعبة: ﴿...بيتي...﴾ (البقرة/125) (الحج/26) وشرفه أيضاً بزيادة النظر إليه ما لم ينظر إلى غيره من الملائكة والجن، وذاك نظر خاص بما شاء من الصفات على ما نفسره في الكهف عند قوله: ﴿...لَوْ أَطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ...﴾ (18) وفي طه عند قوله: ﴿...وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِّنِّي...﴾ (39) وسيأتي شرحه بأبلغ من جميع ذلك في كتاب "عيون المعارف" في فصل "ماهية النفس والروح". وإنما أمر الملائكة بسجوده [83b] لاختصاص نظره ذاك به<sup>3</sup>، فكأنهم سجدوا لصفة الله تعالى ونظره وهذا كما وجد اختصاص ذاك النظر بالكعبة أيضاً إضافة إلى ذاته وأمر بالتوجه إليه والسجود قال: ﴿...فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ...﴾ (البقرة/144) وقال: ﴿...وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ...﴾ (البقرة/144) وهكذا يقول في قوله تعالى في حق عيسى عليه السلام: ﴿...وَرُوحٌ مِّنْهُ...﴾ (النساء/171) تفهم إن شاء الله.

قوله تعالى: ﴿...إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّمُتَوَسِّمِينَ﴾ (الحجر/75)

أي: للمتفرسين<sup>4</sup>. وروي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ﴿اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله﴾، ثم قرأ ﴿...إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّمُتَوَسِّمِينَ﴾ والمتوسم في اللغة: هو الذي يتثبت في النظر حتى يعرف حقيقة، سمت الشيء وقيل سمته أي: علامة، فدللت الآية على صحة<sup>5</sup> ما للعرفاء من الفراسة وهي رؤية أمور التي لا يراها عامة الناس.

<sup>1</sup> في (و): النور.

<sup>2</sup> في (و): حبل.

<sup>3</sup> لاختصاص نظره ذاك به "ورد في (و): لا في فصل اختصاص نظره ذلك. والمثبت من الأصل و (ب).

<sup>4</sup> في (ب): للمتفرسين.

<sup>5</sup> صحة "ساقط من الأصل والمثبت من (و،ب).

□ فَأَصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ □ (الحجر/94)

أي: أذ الرسالة ثم ارجع إلى الخلوة عن المشركين، وهم ابناء الدنيا وعباد الهوى كلهم، وراقب مشاهدة الحق تعالى، وعلى مثل ذلك يدل أيضاً قوله تعالى: □ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ □ (الأعراف/199) أي: لا تؤذ من يؤذيك وقابل السيئة بالحسنة وأمر الناس بالمعروف ثم اعرض عن الجاهلين بما عند الله وارجع إلى الخلوة واجتهد في المراقبة طلباً للمشاهدة بعين السر وهكذا قوله تعالى: □ فَأَعْرِضْ عَنِ مَنْ تَوَلَّىٰ عَنِ ذِكْرِنَا... □ (النجم/29) وأمثالها في القرآن كثير، كلها أمر النبي عليه السلام بالخلوة والذكر والمراقبة.

قوله تعالى: □ وَلَقَدْ نَعَلْنَا لَكُمُ الْعَيْنَ لِنُبَيِّنَ لَكُمْ آيَاتِنَا فَتَدَبَّرُوا وَكُنَّ حَرَامًا لَّكُمُ الْعَيْنَ لِنُبَيِّنَ لَكُمْ آيَاتِنَا فَتَدَبَّرُوا □ (الحجر/97)

من حسدهم يقولون: معلّم مجنون، ساحر، كذاب، كاهن<sup>1</sup>، شاعر ثم أمره عليه السلام بالذكر والخلوة والعبادة المؤدية إلى اليقين. فقال تعالى: □ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ □ (الحجر/98) □ وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ □ (الحجر/99) يعني لكي يأتيك اليقين. وهو المعرفة الضرورية بذات الله تعالى وبصفاته [84a] جلّ وعلا. ومن هنا أخذ المشايخ المحافظة على الخلوة عن الناس مع الذكر والمراقبة المؤدية إلى المشاهدة التي فيها اليقين بذات الله تعالى وبصفاته<sup>2</sup> جلّ وعلا، فافهم جدّاً.

<sup>1</sup> " كاهن " ساقط من الأصل والمثبت من (و،ب).

<sup>2</sup> في (ب): صفاته.

## سورة النحل<sup>1</sup> بسم الله الرحمن الرحيم

□ يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ... □ (النحل/2)  
بأمره تعالى وتقدس.

□ ...عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ... □ (النحل/2)

الأنبياء والأولياء. هذه الآية نص ظاهر في الأنبياء والأولياء جميعاً لأن قوله : □...عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ... □ عمّ كل من يشاء بذلك الوحي فلا يختصّ بالأنبياء دون الأولياء، فإن قال قائل: وصفه بوصف<sup>2</sup> الأمر<sup>3</sup> بالإنذار وذلك للأنبياء خاصة قال: □...أَنْ أُنذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا... □ (النحل/2) قلنا: بل ولاية الإنذار ثابت لعموم العلماء فضلا من الأولياء فلا يختصّ الآية بالأنبياء، ولهذا الوجه قوله تعالى: □ وَعَلَى اللَّهِ قَسْدُ

<sup>1</sup> في (و،ب): بزيادة " مكية " .

<sup>2</sup> في (و): بوصف .

<sup>3</sup> " الأمر " ساقط من (و) .

السَّبِيل... □ (النحل/9) أي: إلى الله الصراط المستقيم. فإن قلت: المذكور كلمة على دون كلمة "إلى" قلت: كلمة "على" أبلغ في إفادة الوصول والإتصال بما دخل عليه من كلمة "إلى" ترى<sup>1</sup> أنه لو قال قائل: ملك فلان إلى خراسان لا يقتضي أن يكون ملك على خراسان وكذا لو قال: إلى بغداد وسبيله<sup>2</sup> على بغداد فالأول يقتضي الإقتناع عند باب بغداد، والثاني: يقتضي المرور على بغداد والمجازة عنها.

قوله تعالى: □... وَمِنْهَا جَائِرٌ... □ (النحل/9)

يعني: من السبيل<sup>3</sup> جَائِرٌ أي: مائل إلى الآخرة، فذلك أيضاً سبيل إلى المقصود دنى: □... وَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ □ (النحل/9) إلى قصد السبيل لكنه لا يشاء إلا للخواص فافهم.<sup>4</sup>

قوله تعالى: □ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى... □ (النحل/60)

يعني: لهم حيات وعقارب والله الوحيدة في الإلهية والربوبية وله الملكية [84 b] والملك على كل شيء سواه، وإن كل شيء من الملائكة والأنبياء والأولياء والإنس والجن وغير ذلك من المخلوقات<sup>5</sup>، بالإضافة إليه جل وعلا عبد ذليل خاشع متضرع له تعالى: □ إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا □ (مرجم/93) وهذا ردُّ على المشركين الذين قالوا إن الملائكة بنات الله تعالى فقال: □ وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ... □ (النحل/57) إلى قوله: □... وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى... □ (النحل/60) وهذا دليل على بطلان مذهب الحلولية وعلى بطلان قول من يقول: "إن العبد يصير ربا<sup>6</sup> لها بالمجاهدة"، وكذا قوله تعالى: □ إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا □ يدل على طلان مذهبهم، تفهم إن شاء الله.

قوله تعالى: □ وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ... □ (النحل/68)

فإذا جاز الإيحاء إلى النحل فلأن يجوز إلى الولي الذي هو أكرم من النحل أولى وأحرى. فإن قال: المراد من الإيحاء خلق اليقين فيه بأعماله قلنا: قوله هكذا في حق الولي يخلق الله تعالى فيه اليقين بذات الله تعالى وبصفاته وبأمور آخر، لا يهتدي إليه عقول العقلاء ولا يدر كها حواسهم.

<sup>1</sup> في (ب): الا يرى.

<sup>2</sup> " إلى بغداد وسبيله " ورد في (و): سبيله إلى بغداد.

<sup>3</sup> في (و،ب): السبيل.

<sup>4</sup> " لكنه لا يشاء إلا للخواص فافهم " ساقط من الأصل والمثبت من (و،ب).

<sup>5</sup> في الأصل: مخلوقات. والمثبت من (و،ب).

<sup>6</sup> في الأصل: عبداً. ولعل الصواب ما أثبتناه.

قوله تعالى: □ وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِّنْ أَنفُسِهِمْ... □ (النحل/89)  
قد مرّ في سورة النساء.

قوله تعالى: □ فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ \* إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ □ (النحل/98-99)  
تدل<sup>1</sup> هذه الآية على أن الإستعاذة بالله من الشيطان مبعدة للشيطان ومانعة من وساوسه ودلت أيضاً على أن ليس للشيطان قدرة وقوة على المؤمنين المتوكلين على الله تعالى، والكلام في مثل ذلك قد مر في آخر سورة الأعراف.

قوله تعالى: □ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثِيَٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً... □ (النحل/97)  
روي عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: {الحياة الطيبة هي القناعة}<sup>2</sup> وقال أبو يعقوب السوسي<sup>3</sup>: الحياة الطيبة هي عيش الفقراء الصبر<sup>4</sup> وقيل: عيش الفقراء [85 a] الراضين. وقال سهل ابن عبد الله: هي أن يتزع من العبد تدييره ويردّ تدييره<sup>5</sup> إلى تدبير الحقّ فيه.<sup>6</sup> وقال الجريري: هو العيش ومع الله والفهم عن الله تعالى.<sup>7</sup> وقال ابن عطاء: روح النفس<sup>8</sup> وصدق نية القلب.<sup>9</sup> وقال جعفر: هي المعرفة بالله وصدق وصدق المقام مع الله وصدق الوقوف مع الله.<sup>10</sup> وقال بعضهم: هي الإستغناء بالله لا يريد بدلاً ولا عنه حولاً. وعندني: الحيات الطيبة مجموع ما قال<sup>11</sup> المشايخ مع زيادة وهي: صحبة الصوفية في دار فيها ماء جارٍ وقوت راتب، وحمام في الشتاء، وماء الجليد في الصيف مع القناعة بذلك وإنما قلت ذلك لأن الله تعالى وعندني بالحياة

<sup>1</sup> في الأصل: يدل.

<sup>2</sup> لم أعر عليه.

<sup>3</sup> لم أجد من ترجمه.

<sup>4</sup> السلمي، حقائق التفسير، 374/1

<sup>5</sup> "تدييره" ساقط من (و).

<sup>6</sup> التستري، تفسير القرآن العظيم، ص: 126

<sup>7</sup> السلمي، حقائق التفسير، 374/1

<sup>8</sup> في (و): اليقين.

<sup>9</sup> السلمي، حقائق التفسير، 374/1

<sup>10</sup> السلمي، المرجع نفسه، 374/1

<sup>11</sup> في (و): بزيادة "هؤلاء".

الطبية في كتاب كتب إليّ وقال فيها: فَلَنُحْيِيَنَّكَ حَيَاةً طَيِّبَةً عَقِيبَ ابْتِلَائِكَ تِسْعَةَ وَثَلَاثِينَ يَوْمًا ثُمَّ أَنْعَمَ عَلَيَّ بِالْحَمَى إِلَى أَنْ تَمَّ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ رَزَقَنِي ذَلِكَ الَّذِي ذَكَرْتُ وَكَانَتِ الْحَيَاةُ الطَّيِّبَةَ هَذِهِ.

قوله تعالى: □ أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ... □ (النحل/125)

اعلم: أن سبيل الرب ما يصل به إلى الرب تعالى ما لا يصل إلى الدنيا والآخرة وذلك هي الطريقة المعروفة عند الصوفية. والحكمة المذكورة هنا هي فطنة الشيخ المري وفهمه لكل ما يصلح لكل أحد من المريد، فإن طباعهم مختلفة متباينة بونا بعيداً؛ فمنهم من يصلح كثرة الصوم وقلة الصلاة،<sup>1</sup> ومنهم من يصلح قلة الصوم معاً، ومنهم من لا يصلح له كثرة ذلك وإنما يصلح له الزهد عن الدنيا، ومنهم من يصلح الكسب ومنهم من يصلح الخدمة ومنهم من يصلح العنف والشدة في المجاهدة على النفس، ومنهم من يصلح<sup>2</sup> الترفية والتسهيل، ومنهم على هذا الوجه فافهم. فإدراك ذلك هي الحكمة المذكورة هذا<sup>3</sup>. وأما الموعظة الحسنة هي استعمالهم في أعمال الطريقة بالمدارة والرفق والشفقة الكاملة عليهم مع اعلامهم بأنه<sup>4</sup> لا يريد بذلك إلا علو مقامهم وارتفاع وارتفاع درجاتهم وإيصالهم إلى نعيم لا عين [85 b] رأت ولا أذن سمعت ولا خطرت ببال بشرٍ.

قوله تعالى: □ وَجَادِلْهُمْ بَالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ □ (النحل/125)

أي: كالمهم بعبارات لطيفة وكلمات طيبة ولينهم ومل إليهم<sup>5</sup> ولا تقل عليهم حيث ما تأمر وتنهى وتدعوا وتصرف فإن ذلك أوقع في قلوبهم وأنفع لهم، فكان ذلك الآية تعليماً لما شيخ الصوفية وإن كان الخطاب مع النبي عليه السلام. لأن النبي داع لعموم الناس إلى دار السلام وهي<sup>6</sup> الجنة ودعاؤه الخواص إلى الله تعالى وحده هي ما أشرنا إليه ويربي به من بعده عليه السلام في ذلك كبار مشايخ الصوفية، وكذا قول الله تعالى: □ فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ... □ إلى قوله: □... فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ... □ (آل عمران/159) كل ذلك تعليم مشايخ الصوفية. وكذلك كل ما كان في القرآن تعليم النبي عليه السلام كيفية لمصاحبه مع الأصحاب والشفقة على الأمة، والشفاعة لهم ودعاؤهم إلى الله وإلى شريعته، خطاب لمشايخ الصوفية أيضاً يجب عليهم استعمالها مع المريدين فافهم جداً إن شاء الله.

<sup>1</sup> في (ب): بزيادة " ومنهم بالعكس ".

<sup>2</sup> في (ب): بزيادة " لهم ".

<sup>3</sup> "هذا" ساقط من الأصل و(و). والمثبت من (ب).

<sup>4</sup> في (و): فإنه.

<sup>5</sup> " ولهم ومل إليهم " ورد في (و): ولن لهم ومل لهم . ورد في (ب): وأن لهم ومل إليهم.

<sup>6</sup> في الأصل: وهو.

قوله تعالى: □ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا... □ (النحل/128)

أي: مع المؤمنين المتقين

□... وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ □ (النحل/128)

أي: مع المحسنين المرتقين إلى عالم الإحسان الموقنين بالله وبوحدانيته تعالى يعني: معهم بذاته ويرشدهم إلى الصواب ويصرفهم عن الباطل هذا هو فائدة تخصيص فائدة المتقين والمحسنين والله أعلم.

### سورة بني اسرائيل (الإسراء)<sup>1</sup>

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى: □ وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ... □ (الإسراء/13)

يعني: الكتاب الذي [86 a] كُتِبَ فِي الْأَزْلِ، بما له وبما عليه، وذلك كتاب روحاني ملاصق لعتق النفس دون البدن ولا يفارقه في الموت والحيات والدنيا والآخرة ولهذا قال: □ كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيِّينَ □ (المطففين/18) □ كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَّارِ لَفِي سَجِّينٍ □ (المطففين/7) أخبر على كون الكتاب في عليين وفي سجّين. والمراد منه الأخبار بكون صاحب الكتاب فقس عليين وفي سجّين. ولكن لما كان الكتاب ملازماً لصاحب الكتاب كان الإخبار بكون الكتاب ثمة إخباراً بكون صاحب الكتاب ثمة. ثم<sup>2</sup> النفس المطمئنة بعد

<sup>1</sup> في (و): بزيادة "مكية".

<sup>2</sup> في (و): إن.



الموت<sup>1</sup> يرجع إلى عليين بدلالة هذه الآية بدلالة قوله تعالى: □ يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ \* ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً □ (الفجر/27-28) وكذلك نفوس الكفار في سجين بدلالة هذه الآية وقوله: □... كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ... □ (المجادلة/22) وقوله: □ خَتَمَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ... □ (البقرة/7) وأمثال ذلك طرف من الكتاب.

قوله تعالى: □... وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا □ (الإسراء/13)

يعني: كتاب أكساب طاعاته ومعاصيه مالاها على حفظته الكرام في أوقاته وأيامه وشهوره وأعوامه إلى آخر عمره وذلك الكتاب أيضا روحاني بياضه وسواده وأقلامه ودواته وكتابه جميعا يشاهدها أصحاب القلوب والبصائر ببصائر سرائرهم يقال له: □ أَفْرَأُ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا □ (الإسراء/14) روي عن عمر رضي الله عنه أنه قال: "حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا، وزنوا أعمالكم قبل أن تزنوا<sup>2</sup> وتزبنوا للمعرض الأكبر قبل أن تعرضوا."<sup>3</sup>

قوله تعالى: □ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ... □ (الإسراء/23)

فظاهر هذه الآية حجر ومنع عن العبادة؛ رغبة في الجنة وخوفا<sup>4</sup> من النار، لأن العبادة لرغبته الجنة وخوف النار يكون عبادة الجنة والنار، وإنما العبادة لله تعالى أن يعبدوه رغبة فيه وخوفا منه وهذا كما قال في موضع آخر [86b]: □ وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَارْغَبْ □ (الشرح/8) وقال: □... وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَإِلَىٰ اللَّهِ الْمَصِيرُ □ (آل عمران/28) □... يُرِيدُونَ وَجْهَهُ... □ (الأنعام/52) □... وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ... □ (الأحزاب/39) قال النبي عليه السلام: {اللهم إني أعوذ بك منك وأفر منك إليك} كل ذلك يؤكد ما قلناه.

قوله تعالى: □ تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِّن شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِن لَّا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ... □ (الإسراء/44)

وقد مر الكلام فيها من قبل، إن هذا التسبيح يسمعه أصحاب القلوب والبصائر من الأنبياء والأولياء بإذن سرائرهم.

<sup>1</sup> " بعد الموت " ساقط من الصل والمثبت من (و،ب).

<sup>2</sup> في الاصل: تزبنوا.

<sup>3</sup> أنظر: ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، 213/8؛ ابن الجوزي، عبد الرحمن بن علي بن محمد، زاد المسير في علم النفس، -المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الثالثة، 1404هـ - 351/8

<sup>4</sup> في (ب): رهبة.

قوله تعالى: □ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ... □ (الإسراء/57)

فالوسيلة إلى الله تعالى هي التي يتوسل بها إلى الوصال إليه جلّ وعلا وذلك هو المجاهدة والأذكار باللسان والقلب، والمراقبات في الخلوات، وكل من كان "أقرب" إلى الله تعالى يعني: من كان أوصل إليه أشد طلباً للوسيلة لأنه ما من وصال وقرب إلا فوقه درجات الوصال بلا نهاية ومن كان أقرب كان أعرف به وكان أشد طلباً للزيادة فافهم.

قوله تعالى: □... إِنْ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ... □ (الإسراء/60)  
والكلام في الإحاطة والخيطة قد مر في سورة البقرة.

قوله تعالى: □ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا □ (الإسراء/61) إلى قوله: □ إِنْ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ... □ (الإسراء/65)

إعلم: أن الكلام في إفساد الأبالسة والشياطين وعداوتهم من نبي آدم قد مر في مواضع، وهاهنا □... قَالَ أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا □ فهذا غاية الإنكار من اللعين على الله تعالى نظراً منه إلى طينة آدم ولو نظر إلى الأمر والأمر كان خيراً له. وقال في موضع آخر: □... لَمْ أَكُنْ لَأَسْجُدْ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ... □ (الحجر/33) فهاهنا نظر إلى كونه ولم ينظر إلى المكوّن وهو الله تعالى، كأنه أنكر بذلك كون نفسه مخلوقاً بقدرة الله تعالى ويبين ذلك<sup>1</sup> قوله: □... لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ □ (الحجر/33) أثبت كون [87 a] آدم مخلوقاً<sup>2</sup> □... مِنْ صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ □ ولم يذكر كونه مخلوقاً من لا شيء، فلو علم ذلك علم أنه مثل آدم عليه السلام في الخلقة غير أن الله تعالى شرف آدم صلوات الله عليه على الملائكة بفضله وجوده ولو علم أنه مكون مخلوق وعلم أن الطاعة والإنقياد لخالقه ومكون من أهم الأمور له.

قوله تعالى: □ وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُوكَ عَنْ آلِدِي أَوْحِينَا إِلَيْكَ لِنَفْتَرِي عَلَيْهَا غَيْرَهُ وَإِذَا لَا تَأْخُذُوكَ خَلِيلًا \* □ وَلَوْلَا أَنْ تَبَيَّنَّاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا □ (الإسراء/73-74)  
والكلام في ذلك قد مرّ في سورة يونس عند قوله: □ فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِّمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ... □ (يونس/94)

<sup>1</sup> "ويبين ذلك" ورد في (ب): ومن ذلك.

<sup>2</sup> "بقدرة الله تعالى ويبين ذلك قوله: □... لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ □ (الحجر/33) أثبت كون آدم مخلوقاً " ساقط من (و).

قوله تعالى: □ وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا □ (الإسراء/81)

أي: جاء خليفة الحق تعالى على وجه الأرض وزهق الشيطان وتلاشى وهكذا قوله تعالى: □ بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ... □ (الأنبياء/18) أي يقذف خليفة الله تعالى على الشيطان وجنوده وخليفة الله هو النبي ثم من بعده الولي فافهم. وسيأتي بعض الكلام في ذلك في سورة الأنبياء.

قوله تعالى: □ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي... □ (الإسراء/85)

اختلف المشايخ في الروح ماهو؟ قال بعضهم: الروح: عبارة والقائم بالإحياء هو الله لا غير وهؤلاء هم الحلولية. وقال بعضهم: الروح: شعاع الحقيقة وهو شعاع يختلف آثارها في الأجساد وهذا قريب مما سبق وكل واحد منهما مأخوذة من أصول الفلاسفة. وسئل أبو سعيد الخراز عن الروح مخلوقة؟ قال: نعم لولا ذلك لما أقرت بالربوبية حين قال: بلى، والروح هي التي أوقع على البدن، اسم الحياة وبالروح، ثبت العقل وبالروح قامت الحججة ولو لم يكن الروح كان العقل متعطلاً<sup>1</sup> لا حجة عليه ولا له.<sup>2</sup> وعن ابن عطاء أنه قال في الروح: فالأصل أنها مخلوقة لكنها ألطف المخلوقات وهي أصفى الجواهر وأنوارها بما يرى المغيبات وبها يكون الكشف لأهل الحقائق.<sup>3</sup> اعلم أن كل ما قال هؤلاء في أوصاف [87 b] الروح صحيح، وإنما أرادوا بهذا الروح الذي فسروه وما يسمونه سراً وحقيقة ما أشرت إليه في كتاب "مرآة الأرواح" والكل مخلوق غير القدرة فإنها صفة الله القائم بذاته جل وعلا غير حال في شيء من الأشياء خلافاً للحلولية والدليل على بطلان مذهبهم، قدم مر في كثير من الآيات نحو قوله تعالى: □ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكَفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ □ (آل عمران/80) ونحو قوله تعالى: □ ... أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى!... □ (الأعراف/172) ونحو قوله تعالى: □ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ... □ (المائدة/17) فافهم جداً.

<sup>1</sup> في (و): معطلاً.

<sup>2</sup> السلمي، حقائق التفسير، 395/1

<sup>3</sup> السلمي، حقائق التفسير، 395/1

## سورة الكهف<sup>1</sup>

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال الله تعالى: □...إِنَّهُمْ فَتِيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى □ (الكهف/13)

يعني: زدناهم نور أسرارهم شاهدوا لطفنا وجمالنا، وهذه زيادة الهدى لهم، كانت جذبة لهم من الله فألحقهم بالأنبياء والصدّقين بمرّة كلمح بالبصر.

□ وَرَبَطْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا... □ (الكهف/14)

يعني: قوينا قلوبهم إذ قاموا مستغفرين قاموا بنا<sup>2</sup>: □...فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ... □ (الكهف/14) وهاجروا قومهم بنا وباتوا بنا فناموا □...ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تَسْعًا □ (الكهف/25)

<sup>1</sup> في (و،ب): بزيادة " مكية " .

<sup>2</sup> " يعني: قوينا قلوبهم إذ قاموا مستغفرين قاموا بنا " ساقط من (و).

كقيلولة واحد ساعة، ما جاعوا وما عطشوا وما أثر في أجسادهم اختلاف الأزمنة بالحر والبرد والجوع والعطش وغيرها إذ كان الله معهم حافظاً وكافلاً، وهكذا يكون حال كل مريد صادق الإرادة، صادق<sup>1</sup> النية يربط على قلبه وسرّ به فلا يبالي بالبلايا ولا يتجسر بالمشاق ويكون الله تعالى كافلة كافية ويمرّ به في واديه حتى يصل إليه ويستقر لديه وهكذا وعد الله السالكين في طريقه بقوله جل وعلا: □ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ □ (العنكبوت/69) [88 a]

□... لَوْ أَطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمُلَمْتَ مِنْهُمْ رُعبًا □ (الكهف/18)

أي: مما تقف على ما عليهم من آثار هيبه الحق تعالى وذلك إن الله تعالى صفات لا تحصى<sup>2</sup> وأن له تعالى بكل صفة نظراً وتجلياً مختلفاً فإذا نظر إلى عبد من عبده بصفة الجلال والهيبه صار ذلك العبد مهيباً بما به كل شيء وإن تجلّى بصفة الجلال<sup>3</sup> والهيبه أيضاً هاب ذلك العبد وتاه ولاه وخرّ صعقاً وربما مات في الحال وكذا إن نظر إلى عبد بصفة اللطف والجمال صار ذلك العبد جميلاً لطيفاً في عين الخلق من رآه تاه وإلها في بوادي محبته، وكثير من يحترق شوقاً إلى لقاءه، وإن تجلّى له بذلك الصفة أفاد له لذة وسروراً بجماله ولطفه مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطرت ببال بشر فيدهش به ويغمى عليه وربما يموت فرحاً وسروراً وإنما نظر الحق تعالى إلى أصحاب الكهف ليهمم كل وحش وسبع يعود إلى الغار فيفر عنهم، وعلى هذا ففقس نظره تعالى وتجليه بكل واحد من صفاته لمن يشاء من عباده، وإلى هذا أشار الواسطي قال: من كان حظه من اسمه الأول كان شغله بما سبق، ومن لاحظ اسمه الآخر كان مرتبطاً بما يستقبله ومن كان حظه من اسمه الباطن زين باطنه بأنوار العصمة وعنى بالإسم الوصف تفهم<sup>4</sup>. ومن كان حظه من اسمه الظاهر لاحظ عجائب قدرته ومن كان حظه من اسمه الباطن لاحظ ما جرى في السرائر من أنواره. وقال ابن عطاء: من كان حظه من اسمه الظاهر زين ظاهره بأنوار الخدمة.

قوله تعالى: □... وَأَذْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ... □ (الكهف/24)

مع نسيانك كل شيء سواه جل وعلا، لأن الذكر الكامل غرق الذاكر في المذكور وهذا لمن كان في عالم الفناء وما دونه. وأما من كان ارتقى إلى عالم البقاء وتمكن فيه فإنه يذكره ذكراً كاملاً من غير نسيان

<sup>1</sup> في الأصل (رب): صدق والمثبت من (و).

<sup>2</sup> في الأصل: لا يحصى.

<sup>3</sup> " والهيبه صار ذلك العبد مهيباً بما به كل شيء وإن تجلّى بصفة الجلال " ساقط من (و).

<sup>4</sup> " ومن كان حظه من اسمه الباطن زين باطنه بأنوار العصمة وعنى بالإسم الوصف تفهم " ساقط من (ب).

الأشياء، والآية وإنما وردت تعليماً لمن يرتقي إلى عالم البقاء وتمكن فيه<sup>1</sup> [88 b] قال الجنيد رحمة الله عليه: حقيقة الذكر فناء الذاكر في المذكور أراد به نسيان كل شيء غير المذكور.<sup>2</sup> فإن قلت إذا نسي كل شيء نسي الذكر أيضاً وكيف يذكر من نسي الذكر؟ قلنا: هذا<sup>3</sup> ليس ذكر اللسان حتى لا يتأني إلا مع ذكر القلب لذكر اللسان وإنما هو ذكر السر للمذكور يستغني عن ذكر ما دونه من ذكر اللسان والقلب وغيرهما على أنه ليس من الخيال أن يغرق الذاكر بذكر القلب<sup>4</sup> في المذكور وينسى كل شيء سواه ولسانه يجري بذكر كلمات هي ذكر المذكور أو ذكر شيء آخر، الا ترى أنه كم من إنسان ذاكر باللسان أو قارئ القرآن في الصلاة أو غير الصلاة وهو غرق في ذكر معاملة ومحاسنته في الأسواق أو في دواوين الظلمة وأمثالها. وهكذا<sup>5</sup> كما قال: "لا لأني أنساك أكثر ذكراك ولكن بذلك يجري لساني".

قوله تعالى: □ وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ... □ (الكهف/28)

يعني: رابط نفسك معي في طلبي ودعائي كدعائهم وهم لا يريدون بدعائهم وطلبهم غير وجهي خاصة لا الدنيا ولا العقبى □... وَلَا تَعُدُّ عَيْنًاكَ عَنْهُمْ... □ (الكهف/28) فإني معهم وهم معي فتجدوني عندهم.

قوله تعالى: □ وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِفَتَاهُ لَا أَبْرَحُ حَتَّىٰ أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا □ (الكهف/60)

فالأية يقتضي أن يكون المرید في إرادته<sup>6</sup> ونيته في طلب الشيخ الرشيد إلى ذلك الشأن كصدق موسى عليه السلام حتى يجد المقصود قال: □... لَا أَبْرَحُ حَتَّىٰ أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا □ يعني امضي إلى آخر العمر وإنما قال مجمع البحرين لأنه كان الله تعالى أخبره بأنه إنما يجد الخضر عند مجمع البحرين ولم يبين أين مجمع البحرين، ومجمع البحرين قد يوجد في مواضع جهة ليكون أشد على الطالب يمنحن بها صدق نيته وهمته وإنما قال: □... حَتَّىٰ أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ... □ ولم يقل حتى أبلغ إلى الخضر لأن الله وعده أن يجده ثمه فاعلم أنه يجده ثمه لا محالة وكذلك<sup>7</sup> الآية يقتضي أن لا يسافر المرید جريدة وحدة فإن موسى عليه السلام لو يتجرد بل سافر [89 a] مع الفتى وهو يوشع بن نون صلوات الله عليهما، وكذلك يقتضي الآية أيضا فيما؛ إذا سافر المرید في طلب الشيخ أن لا يقعد في مسافرتة مقيماً حتى يصل إلى من يطلبه وينقطع رجاؤه من الوصول إليه في

<sup>1</sup> " وتمكن فيه " ساقط من (و، ب).

<sup>2</sup> السلمي، حقائق التفسير، 409/1

<sup>3</sup> " هذا " ساقط من (و).

<sup>4</sup> " وغيرهما على أنه ليس من الخيال أن يغرق الذاكر بذكر القلب " ساقط من (و).

<sup>5</sup> في (ب): وهذا.

<sup>6</sup> في الأصل (و) بزيادة " صدق " والمثبت من (ب).

<sup>7</sup> في (و): بزيادة " تلك ".

الدنيا بأن يعلم قطعاً أنه ارتحل من الدنيا لأن موسى عليه السلام قال: □...لَا أَبْرَحُ حَتَّىٰ أُبْلَغَ مَجْمَعِ  
الْبَحْرَيْنِ...□ الذي أجد مقصودي عنده.

قوله تعالى: □فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنِهِمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا...□ (الكهف/61)

أضاف الله تعالى نسيان الحوت إليهما جميعاً وقد صدق الله وهو أصدق القائلين لأنهما جميعاً نسياه غير  
أن يوشع ابن نون أضاف النسيان إلى نفسه فقال: □...فَاتِي نَسِيْتُ الْحُوتِ...□ (الكهف/63) فلم يضيف إلى  
موسى حفظاً للأدب وهكذا يجب على المريء. وقيل: إنما أضاف إلى نفسه وحده لأنه رأى الحوت المشوي حيث  
وقع في الماء وحي وفرّ ولم يره موسى عليه السلام فنسي أن يخبر موسى بما رأى فكان النسيان أبعد ولهذا أضاف  
إلى الشيطان.

قوله تعالى: □فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِفَتَاهُ آتِنَا غَدَاءَنَا...□ (الكهف/62)

يدل على أن المسافر المريء لو كان معه معلوم من الزاد بخلاف الشيخ المنتهي في التوكل لأن  
موسى عليه السلام كان معه زاد وأن خضر عليه السلام كان<sup>1</sup> مجرداً حتى احتاج إلى السؤال: □...إِذَا آتَيْتَ أَهْلَ  
قَرْيَةٍ اسْتَطَعْنَا أَهْلَهَا...□ (الكهف/77) يعني خضر وموسى: □...اسْتَطَعْنَا أَهْلَهَا...□ أو موسى ويوشع  
صلوات الله عليهما اسْتَطَعْنَا أَهْلَهَا لكنهما كانا ضيفين تابعين لخضر فكان ضيافتهما على الخضر فسؤالهما كانا  
سؤال الخضر عليه السلام ودل ذلك الآية على أن المتوكل وإن كان بليغاً في توكله جاز له الإستطعام عن الناس  
لضيفه ونفسه<sup>2</sup> لأنهما استطعا فافهم. ودل أيضاً على أنه يجوز أن يكون للمريء مريدٌ آخر هو تلميذه فإنه كان  
موسى مريد الخضر ويوشع مريد موسى وتلميذه فافهم.

□قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغُ فَأَرْتَدَّ عَلَيَّ آثَارِهِمَا قَصَصًا□ (الكهف/64)

دلالة على أن المريء إذا علم أنه أخطأ الطريق إلى الشيخ المطلوب ينبغي أن يرجع إلى طلب الثواب<sup>3</sup>  
إني<sup>4</sup> أخطأت [89 b] الشيخين مرتين ورجعت حتى أصبت الثالث شيخاً كفاني الله به.

□فَوَجَدَا عَبْدًا مِّنْ عِبَادِنَا آتِيَاهُ رَحْمَةً...□ (الكهف/65)

<sup>1</sup> "كان" ساقط من الأصل.

<sup>2</sup> ونفسه "ساقط من الأصل و (و) والمثبت من (ب).

<sup>3</sup> في (و): الصواب.

<sup>4</sup> في (و): وإذا.

يعني: وجد الخضر وهذه الآية حجة على الحلولية وعلى كل من يقول: أن الشيخ المتصوف لا بد أن يكون بلغ إلى الربوبية واتصف بالألوهية لأنه كيف ما قدر لا يكون أبلغ من خضر عليه السلام حيث احتاج موسى بن عمران كليم الله تعالى إلى التلمذ به والتعلم منه قال: □... هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَيَّ أَنْ تُعَلِّمَنِي... □ (الكهف/66) ثم مع ذلك أخبر الله تعالى أنه كان عبداً من عباده قال الله تعالى: □ فَوَجَدَا عَبْدًا مِّنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا... □ (الكهف/65) أي: شفقة<sup>1</sup> على الخلق بما حرق سفينة المساكين وقتل الغلام وإقامة الجدار.

قوله تعالى: □... وَعَلَّمْنَاهُ مِن لَّدُنَّا عِلْمًا □ (الكهف/65)

فالعلم اللدني: هي معرفة الله تعالى ذاته وصفاته علماً يقيناً عن مشاهدة بصائر القلوب وهذا هو الصحيح، وإن شئت قلت: □... آتَيْنَاهُ... □ أي: نوراً وبصيرة يبصر بها مالا يبصر بالعيون والعقول وقوله: □... وَعَلَّمْنَاهُ مِن لَّدُنَّا عِلْمًا □<sup>2</sup> هي العلم بالأشياء المغيية التي لا تعرف بالعقل والشرع والحواس.

قوله تعالى: □... هَلْ أَتَّبِعُكَ... □ (الكهف/66)

تدل على أن المرید لا ينبغي أن يصاحب ويتبع الشيخ إلا بإذنه وكذلك يدل الآية على أن الأعلى في درجات العلم النبوة والولاية جاز أن يتبع ويتلمذ ويقتدي بمن هو أدنى منه في علم يوجد عنه ولا يوجد عند المرید، فإن موسى عليه السلام كان أعلى من خضر بالنبوة وبعلم<sup>3</sup> الحلال والحرام ومع هذا اتبع خضراً ليستفيد منه ما عنده ويدل ذلك أيضاً على أن التعليم والتعلم مما يجوز ويجري في أبواب التصوف والعلوم اللدنية التي لا يتعلم من الشرع. ويدل ذلك أيضاً على أن الطالب المتعلم لذلك ينبغي أن يكون مسترشداً أي طلباً<sup>4</sup> لا متعتاً ولا مجرباً ولا ممتحناً مجدداً في الطلب لا عابثاً ولا متفرجاً لأن موسى عليه السلام [a 90] قال: □ عَلَيَّ أَنْ تُعَلِّمَنِي مِمَّا عَلَّمْتَنِي رُشْدًا □ أي: طلباً للرشد بالجد لا متعتاً ولا دعياً.<sup>5</sup>

قوله تعالى: □ قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا... □ (الكهف/67)

<sup>1</sup> " أنه كان عبدا من عباده قال الله تعالى: □ فَوَجَدَا عَبْدًا مِّنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا... □ (الكهف/65) أي: شفقة " ساقط من (و).  
<sup>2</sup> " فالعلم اللدني: هي معرفة الله تعالى ذاته وصفاته علماً يقيناً عن مشاهدة بصائر القلوب وهذا هو الصحيح، وإن شئت قلت: □... آتَيْنَاهُ... □ أي: نوراً وبصيرة يبصر بها مالا يبصر بالعيون والعقول وقوله: □... وَعَلَّمْنَاهُ مِن لَّدُنَّا عِلْمًا □ " ساقط من (ب).  
<sup>3</sup> " وبعلم " ساقط من الأصل و (و). والمثبت من (ب).  
<sup>4</sup> " أي طلباً " ساقط من (و،ب).  
<sup>5</sup> في (و،ب) قد تكرر هذا القسم: " □ قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبِغُ فَأَرْمِدْ عَلَيَّ آثَارَهَا قِصْصًا □ (الكهف/64) دلالة على أن المرید إذا علم أنه أخطأ الطريق إلى الشيخ المطلوب ينبغي أن يرجع إلى طلب الثواب إني أخطأت الشيخين مرتين ورجعت حتى أصبت الثالث شيخاً كفاي الله به. " لعله سهو من المستسخين.



كان هذا دعوى خضر عليه السلام بالقطع ولهذا لم يقل إن شاء الله، قيل: إنما قطع هو على موسى بانك لا تستطيع معي صبراً لأنه علم بالمكاشفة أنه لا يستطيع معه صبراً. وهذا غير سديد عندي، إذ لو علم هو ذلك لم يكذب علمه ومع هذا لم يكن كما قال لأن موسى عليه السلام صبر معه ولم يظهر منه قلة الصبر معه بل الأمر على العكس، فإن الخضر هو الذي لم يصبر معه حيث: □ قَالَ هَلْدَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ... □ (الكهف/78) وكذا شرط مع موسى عليه السلام في الإبتداء: □ قَالَ فَإِنْ أَتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا □ (الكهف/70) وهذا من علامة أنه كان يصبر على سؤال موسى عليه السلام فمئنه من السؤال ولأن هذا الشرط كان نوع مكر معه حتى يفارقه بسبب سؤاله منه والذي يؤكد هذا الكلام هو أنه أكثر منه تفريق موسى عليه السلام كان يقول في كل ساعة: □ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا □ (الكهف/72) وإن موسى عليه السلام مع حدته كان يتحمل منه ذلك ويلا منه في الجواب كقوله: □ قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا □ (الكهف/73) وقوله: □... إِنْ سَأَلْتَكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَاحِبْنِي... □ (الكهف/76) وكان ذلك من موسى عليه السلام اعتذاراً إليه وتواضعاً له وملاينة في مقابلته تقريره إياه. ثم إن جميع ذلك يدل على أن المريد التلميذ بشيخ يجب أن يكون حولاً متواضعاً للشيخ وإن كان الشيخ يؤديه ويستخف به من غير جرم له وإنه يرجع إليه متعذراً مقرأً بالذنب الذي لم يذنبه كما عمل موسى عليه السلام فإن قيل قائل: لم لم يصبر الخضر مع موسى صلوات الله عليهما وإن موسى كان أعلى درجة منه عند الله تعالى ورضي بالتعلم منه قلنا: قال بعض المشايخ لأنه كان وحشا من الخلق فأراً منهم إلى الخالق وهذا بعيد عندي فإنه يصاحب [90 b] عامة الأولياء كثيرا وربما يدخل في الأسواق ومواقف الخلق ومجامع الناس وصحب ذوالقرنين في الظلمات وإنما كان يجتنب عن موسى عليه السلام لأنه كان صموتا طويلا الصمت ورأى موسى كليماً خاف أن يكثر الكلام عليه ولأن موسى عليه السلام كان خشيناً في كلامه ولهذا قال الله تعالى: □ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا... □ (طه/44) وسنين بعض<sup>1</sup> خشونة كلامه من بعد إن شاء الله تعالى ولأنه<sup>2</sup> موسى يبدأ بالكلام والسؤال منه قال: □... هَلْ أَتَّبَعُكَ عَلَيَّ أَنْ تُعَلِّمَنِي... □ وكان من حق موسى عليه السلام أن لا يبدأ بالكلام بعد السلام، بل يصبر فإن الخضر يسأل له عن حاجته منه لا محالة فإذا سأله أجابه بما سأل وهذا هو أدب المريد بالكلام مع الشيخ، ولا يكثر الكلام ولا السؤال ولا الجواب عنده ودل ذلك أيضاً على أنه يجوز للشيخ أن يصد المريد من صحبته وإن كان للمريد كبيراً صادقاً في الطلب أهلاً للصحة مثل موسى عليه السلام، فكيف إذا لم يمكن أهلاً، ودل أيضاً على أن واردات الصوفية يجب حفظها وإخفاءها عن عامة الخلق لأنه فر من موسى عليه السلام كي لا يطلع على أسراره فكيف عامة الناس فافهم إن شاء الله.

<sup>1</sup> " بعض " ساقط من (ب).

<sup>2</sup> في (ب): بزيادة " رأى " .

قوله تعالى: □...فَإِنْ أَتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ...□ (الكهف/70)

الآية يدل على أنه للمريد أن يكثر السؤال والإعتراض على الشيخ وإن رأى شيخه على خطيئة لأنه مع موسى عليهم السلام من السؤال والإعتراض مطلقاً فإن موسى عليه السلام قبل ذلك مطلقاً. ثم إن موسى عليه السلام لما رآه يحرق السفينة وعلم أن ذلك في الشريعة ظلم، أنكر عليه بناء على شريعته ولم يكن بُدَّ من الإنكار إذ ذاك شريعته عليه السلام وكان قد نسي تركية الله تعالى لخضر وتصويبه إياه حيث قال: □فَوَجَدَا عَبْدًا مِّنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِن لَّدُنَّا عِلْمًا□ (الكهف/65) فاعترض بما اعترض فخطأه الخضر في هذه الإعتراض ورجع موسى عليه السلام بالإعتذار إليه واعترف<sup>1</sup> [91 a] موسى أن سؤاله واعتراضه عليه كان خطأً.

قوله تعالى: □...سَأْتِبُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا□ (الكهف/78)

دللت الآية بفواحيها على أنه لا ينبغي للشيخ أن يعمل عملاً بحضرة المريدين ظاهره منكر وإن كان باطنه حسناً عند الشيخ، ولو كان عملاً لا بد له من<sup>2</sup> أن يعمل به بعلمه على خفية من المريدين كي لا يقع المريدين في وبال الإنكار عليه، فإن أمن عن انكارهم الظاهر لا يأمن عن الريبة<sup>3</sup> في الباطن وفي ذلك فساد المريدين ويدل على أنه لو اتفق له مثل ذلك العمل يجب عليه أن يزيل إنكارهم ببيان ما عمل وتأويل ما صدر منه سواء طلبوا منه البيان أو لا كما فعل خضر عليه السلام: □...سَأْتِبُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا□ ودلت الآية أيضاً على أنه<sup>4</sup> لا ينبغي للمريد إذا لا يتكلم مع الشيخ أن يخشوشن كلامه ويرتفع صوته ولا يسأله إلا عن ضرورة واخشوشن كلام موسى عليه السلام حيث اعترض وأنكر على شيخه، فإن كان لا بد له من السؤال يقول: ما فائدة عملك ذلك ولا يقول: أفعلتَ هذا ليقع فساد كذا ويطلب حق فلان هذا شيء نكر منكر. ودلت الآية على جواز دريوزجة الصوفية لأنها استطعما أهلها. ودلت الآية على أن الشيخ إذا ضجر من المريد وأراد أن يفارقه لا ينبغي أن يفارقه بلا عذر ظاهر، فإن الخضر لما أحب الإنفراد ولم يرد مصاحبته موسى عليه السلام ولم يدفعه من نفسه ولم يفارقه بلا عذر لكنه شرط عليه<sup>5</sup> شرطاً علم أنه لا يبقى بذلك الشرط حتى يفارقه بذلك العذر. ودلت الآية على أنه يجوز للشيخ أن يفارق المريد بعذر ظاهر ويجوز أن يحتال في إنشاء العذر بأمر مباح

<sup>1</sup> في الأصل: وارتكب. والمثبت من (و،ب).

<sup>2</sup> " من " ساقط من (و).

<sup>3</sup> في (ب): ريبة.

<sup>4</sup> " على أنه " ساقط من الأصل. والمثبت من (و،ب).

<sup>5</sup> " فإن الخضر لما أحب الإنفراد ولم يرد مصاحبته موسى عليه السلام ولم يدفعه من نفسه ولم يفارقه بلا عذر لكنه شرط عليه " ساقط من (و).

حتى يفارقه بذلك العذر كما عمل الخضر عليه السلام. ودلت الآية أيضاً على أنه يجوز للشيخ وإن كان كبيراً في علمه وعمله ويحتاج إليه كبار المريدين أن يفر عنهم ويتجرد بنفسه فإن موسى عليه سلام مع جلال قدره احتاج [91 b] إلى صحبة خضر، وإن الخضر عليه أحال في التفرد عنه. ودلت الآية على أنه لو رأى المرید شيخه على كبيرة عظيمة في الشريعة لا ينبغي أن ينكر عليه لأن خرق السفينة وقتل الغلام كان من أعظم الكبائر في ظاهر شريعة موسى عليه السلام وأنكر موسى على خضر بذلك ومع هذا كان الإنكار خطأً ورجع موسى إليه معتذراً، هذا كله إذا كان الشيخ كبيراً كاملاً في علم الحقائق بليغاً واصلاً تماماً فيها وإن كان ناقصاً والمرید أكمل منه في علم الشريعة والحقيقة واطلع على مقام الشيخ أنه دونه في علم الفرائض والسنن والحقائق والطرق فالآن حلّ له أن ينكر عليه فيما يخطئ ويرشده إلى الصواب ويحمله مثل ما يحبل الإمام الكبير أديبه بقدر ما تأدّب منه لأنه الآن انقلب المرید شيخاً والشيخ مریداً فافهم. جميع ذلك المقتصر<sup>1</sup> من شرح هذه الآيات تهدي بها إلى زوائد تفریقاً بها واعلم أن فوائد قصة موسى وخضر في هذه الآيات هي تعليم آداب الشيوخ والمريدين والله ولي التوفيق. روي عن عمر ابن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: {قال موسى للخضر أوصني بوصية ينفعني الله تعالى بها قال: اعلم أن قلبك وعاء فانظر ما تحشوا به وعاءك وانحرف عن الدنيا وانبذها ورائك فإنها ليست لك<sup>2</sup> ولا لك فيها محل قرار.} <sup>3</sup> وإنما جعلت بلغة العباد<sup>4</sup> ليتزودوا فيها للمعاد. وروي أبي ابن كعب عنه عليه السلام أنه قال: {رحم الله أخي موسى لو صبر على صاحبه لأراه العجب العجيب ولكن عجل.} <sup>5</sup> وروي عن ابن عباس أنه قال: {رحم الله أخي موسى لو صبر لاقتنباها عنه ألف باب.} <sup>6</sup> وروي أن تعالى قال: يا موسى هكذا صحبة المخلوقين فارقتك خضر بثلاث جفوات فلم لا تصاحب مع من لا يقطع عنك.

قوله تعالى: □ إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَآتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا \* فَأَتْبَعَ سَبَبًا □ (الكهف/84-85)

[92a]

اعلم أن تمكين الله تعالى لذي القرنين هو في الأرض؛ هو أن يجعل الأرض وما عليها في طاعته وروي كان كذلك حتى أنه لو أراد أن يطوي له الأرض انطوى، ولو أراد انقلب حجرها ومدرها ذهباً وإن أراد أن يمشي على الماء أو يطير في الهواء أو يطيعه الوحوش والطيور كان له جميع ذلك، والظاهر أن ذلك الرواية

<sup>1</sup> في (و): المختصر.

<sup>2</sup> في (و): بزيادة " بدار " .

<sup>3</sup> الهندي، كثر العمال، 2139/2، رقم الحديث: 44176.

<sup>4</sup> في (ب): للعباد.

<sup>5</sup> البخاري، العلم، 44، رقم الحديث: 122، بلفظ: ... قال النبي صلى الله عليه وسلم: {يرحم الله موسى، لوددنا لو صبر حتى يقص علينا من أمرهما.}؛

مسلم، الفضائل، رقم الحديث: 172.

<sup>6</sup> لم أعره عليه.

صحيحة، لأن تمكين الله تعالى إياه في الارض تقتضي ذلك فافهم. ثم كان ذلك الكرامات له تقتضي<sup>1</sup> جواز ذلك لغيره من الأولياء، فافهم ولا تنكر إن شاء الله.

قوله تعالى: □ الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنِ ذِكْرِي وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا □ (الكهف/101) يعني: الذين كانت أسرارهم في غطاء عن مشاهدته تعالى عن الذكر المشاهدة بالسرّ وبصيرة القلب وعين بالأعين الأسرار التي هي عيون القلوب، وأما عين الحدقة لم يكن في غطاء فإنهم يرون السماء والأرض وما بينهما. □... وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا □ لا يتمكّنون من الإستماع مني بأذان قلوبهم وأسرارهم لا بأذان رؤوسهم فافهم.

قوله تعالى: □... لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لَكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ... □ (الكهف/109) يعني: بكلمات القرآن كلام الله تعالى خاصة لا تحصى<sup>2</sup> فوائد عجائبه<sup>3</sup> من حروفه وكلماته وآياته وسوره جملته وتفصيله والإشارة الجمالية إلى ذلك هو أن لكل حرف من القرآن على حدة معان شتى ثم لكل كلمة معان شتى غير معان الحروف ثم لكل الكلمتين معان شتى غير معان الكلمة وعلى هذا كل ثلاث كلمات وأربع كلمات كذلك لكل آية<sup>4</sup> ثم لكل سورة ثم لجملة القرآن مجموعاً عجائب الفوائد ولا تحصى والإشارة المقتصرة إلى ذلك أن الألف معناه الله الواحد الفرد الوتر المجرد عن الخالق ومعنى الصراط المستقيم أيضاً معناه الألف والإنس بالله وحده وأمثال ذلك فافهم. وأما الكلمة فاعتبر بكلمة الله تعالى فلا يحصى معانيه وفوائده وقد اندرج في ضمنها كل فوائد أسماء الله تعالى على ما بينا في ابتداء الكتاب هذا فوائد كلمة الله تعالى ثم إذا ضم إليها [92 b] كلمة أخرى فقال: "عبد الله" أو قال: خلق الله أو بيت الله كان لذلك فوائد جمة أخرى غير فوائد مجرد كلمة الله تعالى وكلمة العبد ثم لو ضمّ إليه كلمة ثالثة فقال: "إني عبد الله"<sup>5</sup> كان لذلك معان أخرى غير ما كان فيما تقدم ثم لكل آية ولكل سورة فوائد أخرى لا تحصى. ثم لجملة القرآن مجموعاً فوائد لا تحصى نحو أن يقول القرآن نور والقرآن هدى والقرآن معجزة والقرآن غني<sup>6</sup> والقرآن شفاء والقرآن رحمة والقرآن نعمة وعلى هذا الوجه تفهم إن شاء الله فإنه لا يحصى فوائد القرآن. هذا هو معنى قوله تعالى: □ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لَكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي □ وكذلك تفسير قوله تعالى: □ وَلَوْ أَنَّمَا فِي

<sup>1</sup> في الأصل: يقتضي.

<sup>2</sup> في الأصل: لا يحصى.

<sup>3</sup> "فوائد عجائبه" ورد في (و،ب): عجائب فوائده.

<sup>4</sup> "لكل آية" ساقط من الأصل. والمثبت من (و،ب).

<sup>5</sup> في (و): إن عند الله.

<sup>6</sup> في (و): بزيادة "والقرآن شفيح".

أَلْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ... □ (27) في سورة لقمان ثم إن جميع هذه المعاني والفوائد لا يعلمها إلا الله تعالى وما يعلمها الأنبياء والملائكة منها قليل وما يعلمها الأولياء وقليل من قليل وما يعلمها علماء الشريعة قليل من قليل القليل وهذا تفسير قوله أيضا: □...وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ □ (الأنعام/59)

سورة مريم  
بسم الله الرحمن الرحيم

□ كهيعص □ (مريم/1)

معناه: كاف هذا. يا، عين، وصاد: مرحة<sup>1</sup> لذويك وموعظة لأمتك وبشارة للمتقين، وإنذاراً للكافرين  
ما هذا الذي هو كاف □ ذكُرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدُهُ زَكْرِيَّا □ (مريم/2) إلى قوله: □ وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ... □  
(مريم/16) □ وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ... □ (مريم/41) □ وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ مُوسَى... □ (مريم/51)  
□ وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ... □ (مريم/54) □ وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ... □ (مريم/56) إلى آخر السورة  
قال: □ فَإِنَّمَا يَسِرُنَاهُ بِلِسَانِكَ لِنُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَنُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لُدًّا □ (مريم/97) [93 a] □ وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ  
مِّن قَوْمٍ هَلْ نَحْسُ مِنْهُمْ مِّنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا □ (مريم/98) فإن قلت: لم سماه عيناً صاداً قلت: لأنه عين  
الحقيقة<sup>2</sup> وينوع المكرمة صاد الإنس والجنّة<sup>3</sup> عن الجحيم الجنة<sup>4</sup> ثم قلت: يا رب ما معنى □ كهيعص □ قال:  
كفاك ما كتبت.

قوله تعالى: □... فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ أَن سَبِّحُوا... □ (مريم/11)

أي: أشار بأطرافه إليهم أن سبحوا، سمي الوحي وحياً لكونها أعلاماً وأفهاماً بالإشارة غير النطق  
وهكذا يكون عموم واردات الأولياء بالإشارة.

قوله تعالى: □... فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا... □ (مريم/17)

قيل: نوراً من أنوارنا فالخلق منه عيسى عليه السلام والصحيح أنه كان جبريل عليه السلام.

□ وَهَزَيَّا إِلَيْكَ بِجِدْعِ الْتَّخْلِةِ تُسَاقِطُ عَلَيْكَ رُطْبًا غَنِيًّا □ (مريم/25)

<sup>1</sup> في (ب): ورحة.

<sup>2</sup> في (ب): الخليفة.

<sup>3</sup> في (و): الجن.

<sup>4</sup> في (و): إلى الجنة.

قال: كانت يابسة فلما اهتزت اخضرت فأورقت وأثمرت وسقطت<sup>1</sup> ثمارها بين يديها الرطب الجني.  
قيل: هذه كرامة عيسى عليه السلام، وقيل: كرامة مريم وعندي: كرامتهما جميعاً ومعجزة عيسى عليه السلام.

□ قَالَ أَرَأَيْتَ أَنْتَ عَنْ آلِهَتِي يَا بَرَاهِيمُ... □ (مريم/46) إلى قوله: □ قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ... □ (مريم/47)

قال أبو بكر بن طاهر: لما بدا كلام الجهال منه وهو الدعوة إلى آلهته واتباع طريقته والوعيد على ذلك إن خالفه جعل جوابه جواب الجهال وهو السلام لأن الله قال: □ ... وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا<sup>2</sup> □  
(الفرقان/63).

قوله: □ يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفِدَاءً □ (مريم/85)

أي ركبناً على براق معارفهم.

قوله تعالى: □ إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا □ (مريم/93)

هذه الآية حجة قاطعة على من يزعم: أن العبد يصير رباً ويخرج من العبودية إلى الحرية بالترية ومجاهدات الصوفية، وإن الشيخ الولي أو النبي يتجاوز عن العبودية إلى الربوبية وقد بينا ذلك في غير موضع فافهم.

<sup>1</sup> " وأثمرت وسقطت " ساقط من (ب).

<sup>2</sup> السلمي، حقائق التفسير، 427/1

## سورة طه<sup>1</sup>

بسم الله الرحمن الرحيم

[93 b] □ طه □ (طه/1)

معناه: طأها يعني: طأ الأرض في صلواتك برجليك. روى أنه كان يقوم بأحد رجليه في الصلاة فقال تعالى: طأء الأرض بقدميك<sup>2</sup> لأننا ما أنزلنا عليك القرآن والشريعة لتقوم بأحد رجليك فشقق عليك وتتعب بما نفسك.

قوله تعالى: □ أَلرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى □ (طه/5)

قال ابن عطاء: استوى على العرش إظهار القدرة لا مكان الذات.<sup>3</sup> وعندني: ظاهر الآية معلوم صحيح لا حاجة إلى التأويل، استوى على العرش بلا كيف، كما أنه خلق العرش بلا كيف وكما أنه لا كيف لذاته ولا صفاته فافهم. أو يقول: استوى على العرش خاصةً تجلاً خاصاً بصفته خاصةً للعرش ومثاله على سبيل التقريب مثال<sup>4</sup> تجلي الشمس على الأرض شعاعه إذا تشرَّق على الأرض بلا حجاب سحاب.

قوله تعالى: □ ... فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ... □ (طه/7)

أي: يعلم سرِّك وما هو أخفى من سرِّك وهو الغيب الذي لا يعلمه إلا الله تعالى. ومن هنا سمي المشايخ الروح الأقرب أخفى، والروح الذي هو الهمة سرّاً، وشرِّح ماهيتها في "كتاب المرأة" فافهم.

قوله تعالى: □ ... فَأَخْلَعُ نَعْلَيْكَ... □ (طه/12)

أحد النعلين: الدنيا وما فيها والنعل الآخر: الآخرة وما فيها. إنك بواد الفرد الحق القدوس من الشرك المتزه من الشريك.

<sup>1</sup> "سورة طه" ساقط من الأصل. وفي (و،ب): بزيادة "مكية".

<sup>2</sup> "برجليك. روى أنه كان يقوم بأحد رجليه في الصلاة فقال تعالى: طأء الأرض بقدميك" ساقط من (ب).

<sup>3</sup> السلمي، حقائق التفسير، 435/1.

<sup>4</sup> "مثال" ساقط من الأصل. والمثبت من (و،ب).



□ وَأَنَا أَحْتَرُّكَ... □ (طه/13)

أي: من الخلق اصطفتيك لمسارتي ومناجاتي كما تكلمني.

قوله تعالى: □ إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي... □ (طه/14)

وحدي ولا تعبد غيري من الدنيا والآخرة والجنة والنار والنفس والهوى.

قوله تعالى: □ وَمَا تَلَكَ بِيَمِينِكَ يُمُوسَىٰ \* قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا... □ (طه/17-18)

لما كان موسى مبتدئاً في استماع كلام الحق هيئته استماعه حتى أضاف العصا إلى نفسه وأجاب عما لم يسأل، ولولا أن الله تعالى انبسط إليه وربط على قلبه بسؤاله عن ماهية العصا التي كانت معه سنين وأعواماً، لو سأله عن مسألة معضلة لهام موسى أو خرّ صعقاً لكن الله أرحم الراحمين كلمه على قدر قوته، ومع هذا خلط موسى عليه السلام حتى ذكر طويلاً في الجواب ولم يسأله عنه ثم أعلم الله تعالى أن ليس ذاك عصاه وإنما هي آية من آيات الله تعالى [94 a] وإذا كان هذا حال موسى كليم الله تعالى وأنه من أكابر الأنبياء فكيف حال الأولياء عند مشاهدة العظمة والجلال فافهم.

قوله تعالى: □ إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّكَ مَا يُوحَىٰ □ (طه/38)

على الأولياء والأنبياء وذلك هو الذي يسميه المشايخ واقعات وواردات يسمع ملكاً ويهتف إليه ويكلمه كذلك سمعت هي من الهاتف الملك يقول: □ أَنْ أَقْذِفِيهِ فِي التَّابُوتِ فَأَقْذِفِهِ فِي آلِيمٍ... □ (طه/39) وكانت هي تخاف من القائه في البحر فقال هاتفاً: □... وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي... □ (القصص/7) □... فُلِّقْهُ آلِيمٌ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذُهُ عَدُوٌّ لِي وَعَدُوٌّ لَهُ... □ (طه/39) □... إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ □ (القصص/7) ففعلت وكانت أم موسى من اولياء الله تعالى حيث كلمها الملائكة كرامة لها.

قوله تعالى: □... وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِّنِّي وَلِتُصْنَعَ عَلَىٰ عَيْنِي □ (طه/39)

يعني: اطلعت عليك بصفة المحبة ونظرت فيك بحبي لك فأفاد اطلاع عليك بها وصف الحبوية لك فاحبك كل من رآك. وتفسير الإطلاع بالحبوة والنظر بالحب والإلقاء<sup>1</sup> هو: صب الرشاش المذكور في الحديث سيأتي في كتاب "عيون المعارف" إن شاء الله تعالى. اعلم: أن الله تعالى لو تجلى له بوصف المحبة أفاد الحب بحيث

<sup>1</sup> في (ب): والألف.

هام واقعاً<sup>1</sup> من الحب لله وهذا على مثل<sup>2</sup> ما بينا عند قصة أصحاب الكهف: □... لَوِ أَطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا... □ (الكهف/18) قال ابن عطاء: ألقى عليه لطفاً لا يراه أحداً إلا حبه.<sup>3</sup> قوله: □... وَلِتُصْنَعَ عَلَيَّ عَيْنِي □ أي: لتصنع بك وأنا أراك وأشاهدك وأحفظك وأنصرك.

قوله تعالى: □ وَأَصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي □ (طه/41)

قال الخراز في ذلك: فمن أين وإلى أين فمته وإليه وله<sup>4</sup> وبه وفناء فئانه لبقاء بقائه. قال فارس: خلصتك لي حتى لا تصلح لغيري. قال بعضهم: إن أولياء الله رهائن الله في أشباحهم، قد خباهم وأخفاهم في أنفسهم من انفسهم لنفسه، وهذا مقام الإصطفاء والإصطناع الذي قال الله لموسى: □ وَأَصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي □ قال سهل: اي: جعلتك مفرداً إلي بالتحريم<sup>5</sup> [94 b] لا يشغلك عني شيء.<sup>6</sup> قال أبو سعيد: فطرتك على وجه لا تصلح إلا لعبادتي.<sup>7</sup> وقال أيضاً: من غير الله تعالى لم يكلم موسى إلا في جوف الليل وغيبية عن كل ذي حس حتى لم يحضر كلامه معه أحد سواه. قال قتادة: صنعتك صنعة تدعوا إلي لا إلى نفسك وغيرك يدعو إلى نفسه لا إلى<sup>8</sup>. وعندني: كل هذه الأقوال بعيد عن المراد غير قول من قال: أن أولياء الله رهائن الله في أشباحهم أخفاهم في أنفسهم من انفسهم لنفسه، هذا القول قريب غير أنه ليس بأشرح من أصل كلام الله تعالى وشرحه البليغ الذي لا يمكن أن يشرح بأبلغ من ذلك: □ وَأَصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي □ أي: خلقتك لأسارك وتسايري لا يطلع على مسارتنا ملك مقرب ولا نبي مرسل. اعلم: أنه لا يفهم ذلك التفسير إلا من كان من أهل السرائر مع الحق ولا يكون كل أحد من الأنبياء والأولياء مصطفاً لذلك فافهم. ولا أرى أحداً في ذلك المسارّة وأبلغ درجة عند الله تعالى من موسى عليه السلام يدل على ذلك تخصيص الله تعالى إياه بقوله: □ وَأَنَا أَخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى □ (طه/13) □ وَأَصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي □ □... وَالْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِّنِّي وَلِتُصْنَعَ عَلَيَّ عَيْنِي □ ويدل على ذلك أيضاً ما روي: {إن أهل الجنة كلهم جرد مرد مكحولون غير موسى ابن عمران فإن له لحية إلى سرية.<sup>9</sup>}

قوله تعالى: □ قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَى □ (طه/46)

<sup>1</sup> في الأصل: وامقا.

<sup>2</sup> في (ب): مثال.

<sup>3</sup> السلمي، حقائق التفسير، 444/1.

<sup>4</sup> في (ب): وبه.

<sup>5</sup> في (ب): بالتجريد.

<sup>6</sup> التستري، تفسير القرآن العظيم، ص: 120.

<sup>7</sup> السلمي، حقائق التفسير، 444/2.

<sup>8</sup> السلمي، المرجع نفسه، 444/2.

<sup>9</sup> الترميذي، صفة الجنة-8، رقم الحديث: 2539، بلفظ: {أهل الجنة جرد مرد كحلي لا يفنى شباهم، ولا تبلى ثيابهم} قال الترميذي: هذا حديث غريب.

أي: معكما بالذات والصفات جميعاً، أنصركما وأخذل من عاداكما.

قوله تعالى: □...لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا □ (طه/98)

أي: ذاتا وعلماً وسائر الصفات، لأن العلم لا ينفك عن الذات ولا الذات عن سائر الصفات.

قوله تعالى: □...وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا □ (طه/110)

قال الواسطي: كيف يحيط به علما مع أنه لا يحيط بنفسه علماً.<sup>1</sup> ولا يحيط بالأرض والسماء علماً مع أنه شاهده بعين الرأس وقد صدق الواسطي، وأصدق من ذلك أنه: لو أحاط بنفسه وبجميع صفاته وأحاط بجميع العالم علماً جملةً وتفصيلاً حتى علم قليلها وكثيرها [95 a] فإنه محال أن يحيط بالله تعالى علماً أبداً، و ليس كل من يحيط بما يحاط عليه يحيط بما لا يحاط عليه، ولا من يحيط بالمتناهي علماً<sup>2</sup>، والأصل فيه أن تعلم<sup>3</sup> أن المتناهي لا يحيط بغير المتناهي بوجه ما.

قوله تعالى: □وَعَنْتِ أُلُوجُهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ... □ (طه/111)

أي: عنت وجوه الأولياء والأعداء جميعاً ثم □...وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا □ (طه/111) أي<sup>4</sup>: شركاً شركاً وكفراً.

قوله تعالى: □...وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا □ (طه/114)

بذاتك وصفاتك فإن ذاك لا نهاية لها، فما من زيادة العلم بما إلا وفوقها زوائد لانهاية لها، وهكذا نقول: فيما علم آدم عليه السلام علمه ذاته تعالى وصفاته وأسمائها لأن ذلك أشرف العلوم ولا نقول: إن ذلك من جنس ما علم الخضر فعلم بما أن المصلحة في حرق السفينة وقتل الغلام وإقامة الجدار لأنه سهل، وإنما الشرف في معرفة ذاته وصفاته وأسمائه تعالى.

قوله تعالى: □وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى □ (طه/124)

<sup>1</sup> السلمي، حقائق التفسير، 449/1.

<sup>2</sup> في (و،ب): بزيادة "يحيط بغير المتناهي علماً".

<sup>3</sup> في (و): يعلم.

<sup>4</sup> في (ب): أو.

وهذا لأن من أعرض عن ذكر الله تعالى باللسان لا يكون له ذكر القلب ومن ليس له ذكر القلب والسرّ فهو في ضنكٍ وظلمة في الدنيا لا يشاهد الحق ولا يسمع منه ولا يلج ملكوت السموات ولا يرتقي إلى الجبروت والفراديس العلى ويبقى على وجه الأرض كالبهائم، ثم لا يكون له من الملكوت والجبروت إلا القدر<sup>1</sup> الذي يقوم عليه وينام فيه ويدفن هذه ثمرة الإعراض عن ذكر الله تعالى في دار الدنيا، فكيف في دار الآخرة، فافهم إن شاء الله تعالى.

---

<sup>1</sup> في (ب): المقدار.

## سورة الأنبياء<sup>1</sup>

بسم الله الرحمن الرحيم

□ أَقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ... □ (الأنبياء/1)

أي: قرُبَ يوم القيامة فيها حسابهم.

قوله تعالى: □ لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ... □ (الأنبياء/3)

مشغولة بالدنيا وما فيها على الآخرة والعاقبة، وإنما أضاف الهوى إلى القلب لأن العامل المخاطب هو النفس والقلب في الباطن دون ظاهر<sup>2</sup> البدن والجوارح.

قوله تعالى: □... فَاسْتَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ □ (الأنبياء/7)

أي: فَاسْتَلُوا كل علم عن أهلها<sup>3</sup> وأهل كل علم ما كثرت رياضاتهم فيها وممارستهم ومشاهدتهم لها.

قوله تعالى: □ بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ □ (الأنبياء/18) [95 b]

أي: نلقي خلفنا وهم الأنبياء والأولياء، إذ كل واحد منهم آدم وقته فيدمغه كما أدمغه آدم عليه السلام أي يخطم الشيطان وجنوده. □... فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ □ أي: هالك متلاشي، فالحق: هو الله تعالى ومن يشاء الله، والباطل: هو الشيطان فافهم. وقد مرت الإشارة إلى ذلك في سورة بني اسرائيل وهذا مجرَّب لنا مع شياطين الجن والإنس جميعاً فدمغتهما.

<sup>1</sup> في (و،ب): بزيادة "مكية".

<sup>2</sup> في (و،ب): ظواهر.

<sup>3</sup> " كل علم عن أهلها " ورد في (و): كل عالم من أهلها.

قوله تعالى: □...وَهُمْ مِّنْ خَشِيَّتِهِ مُشْفِقُونَ □ (الأنبياء/28)

يعني: الملائكة لا يسبقون الله تعالى بالقول ولا يشفعون إلا لمن ارتضى، وهم من خشية ذات الله تعالى وصفاته جلّ وعلا. □...مُشْفِقُونَ □ خائفون كما قال في الرسل: □...وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ... □ (الأحزاب/39)

قوله تعالى: □كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ... □ (الأنبياء/35)

أي: موت الصفات النفس. فالولي ذائق هذا موت النفس عن الأوصاف الحبيثة فيكون بهذا الموت شهيداً وهو يمشي على وجه الأرض حياً. □وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ □ (آل عمران/169) والفنى ذائق موت النفس عن الروح والعقل والدين والأوصاف الحميدة فيكون ميتاً<sup>1</sup> غير حي في الدارين وليته كان ميتاً بل لا يموت فيها ولا يحيى: □...وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَاباً □ (النبا/40) قال جنيد رحمة الله عليه: من كان حياته بنفسه كان مماته بذهاب روحه<sup>2</sup> ومن كان حياته بربه فإنه ينقل من حياة الطبع إلى حياة الأصل وهو الحياة على الحقيقة.<sup>3</sup>

قوله تعالى: □وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ... □ (الأنبياء/47)

فذلك الموازين روحانية كفتاه صفة الله تعالى القسط والعدل وشاهنها قدرته جل جلاله.

قوله تعالى: □إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ... □ (الأنبياء/101)

أي: سبقت محبتنا إياه في الأزل وسبقت نورنا إليه حيث خلقنا الأرواح قبل الأجساد بألف عام ثم رششنا من نورنا على بعضها فمن أصابه اهتدى لأنه سبقت ذلك الحسنى له ومنهم من صببنا عليه نورنا صباً كالمنطق والنهر والوادي والبحر فأولئك هم الأنبياء والأولياء سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ ذلك [96 a] فافهم.

قوله تعالى: □...وَهُمْ فِي مَا أَشْتَهَتْ أَنفُسُهُمْ خَالِدُونَ □ (الأنبياء/102)

<sup>1</sup> في (و): موتاً.

<sup>2</sup> " قال جنيد رحمة الله عليه: من كان حياته بنفسه كان مماته بذهاب روحه " ساقط من (و).

<sup>3</sup> السلمى، حقائق التفسير، 6/2.

وقال ابن عطاء: للقلوب شهوة وللأرواح شهوة وللنفوس شهوة وقد جمع<sup>1</sup> لهم في الجنة جميع ذلك،  
فشهوة القلوب: المشاهدة والرؤية<sup>2</sup>، وشهوة النفس: الإلتذاذ بالراحة.<sup>3</sup>

قوله تعالى: □ لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ... □ (الأنبياء/103)

قيل: هو النداء: يا أهل النار خلود ولا موت، ويا أهل الجنة خلود ولا موت، وكذلك قوله: □ قَالَ  
أَحْسَنُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ □ (المؤمنون/108) هذا هو الفزع الأكبر، فافهم إن شاء الله تعالى.

---

<sup>1</sup> في (و): فيجمع لهم.

<sup>2</sup> "فشهوة القلوب: المشاهدة والرؤية" ورد في (و،ب): فشهوة الأرواح: القرب.

<sup>3</sup> السلمي، حقائق التفسير، 16/2.

## سورة الحج<sup>1</sup>

بسم الله الرحمن الرحيم

□ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّنْ تُرَابٍ... □ (الحج/5)

الآيات دلالة وحجة ظاهرة لنا على الفلاسفة وعلى كل من يزعم: أن النفس والروح المخاطب المكلف معناه روحاني ليس بجسم ولا مخلوق من التراب. وقد قررنا ذلك في كثير من كتبنا نحو "المحكّ والمرآة" وغيرهما.

قوله تعالى: □ وَهُدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهُدُوا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ □ (الحج/24)

فالقول الطيب: ذكر "لا إله إلا الله"، وصراط الحميد: صراط الله إلى الله، والحميد: هو الله جل وعلا.

قوله تعالى: □... وَيَشْرِي الْمُخْبِتِينَ □ (الحج/34)

أي: المتواضعين المطمئنين إلى الله تعالى: □... الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ... □ (2) وقد مر في

سورة الأنفال.

قوله تعالى: □ لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دِمَآؤُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَىٰ مِنْكُمْ... □ (الحج/37)

فالله تعالى متره عن تناول اللحوم والدماء. □... يَنَالُهُ التَّقْوَىٰ مِنْكُمْ... □ وذلك هو تقوى العبد، أي:

احترازه من الدنيا والآخرة وعن كل موجود ومعدوم إلا الله تعالى وحده لا غير وأما التقوى عن المعاصي

<sup>1</sup> في (و): بزيادة "مكية".



والإحلال بالفرائض خوفاً من النار ورغبة في الجنة، فإن الله تعالى متره من أن يناله ذلك التقوى كما هو متره من تناول اللحوم والدماء، وسيأتي بعض الكلام في التقوى في كتاب "إصلاح الأخلاق".

□ إِنَّ اللَّهَ يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا... □ (الحج/38) إلى قوله تعالى: □...وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ [96 b] لَهَدَمْتُمْ صَوَامِعَ وَبِيَعٍ وَصَلَوَاتٍ وَمَسَاجِدُ... □ (الحج/40)

قال ابن عطاء: إن الله تعالى يدافع بالكفار عن المؤمنين وبالعصاة عن المطيعين، وبالجهال عن العلماء.<sup>1</sup> وروي في بعض الأخبار: إن الله تعالى إذ انتقم لإوليائه انتقم بأعدائه، وإذا انتقم لنفسه انتقم بأوليائه، يعني: كما انتقم من فرعون بموسى عليه السلام، وانتقم عن بني إسرائيل حيث قتلوا أنبياء الله بنخت نصر وبالجوس فافهم إن شاء الله وحده.

□...فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبَ الَّتِي فِي الصُّدُورِ □ (الحج/46)

هذه الآية يدل على أن للقلب عينا يرى بها، وهو الذي يقول: إن له عيناً وآذاناً ولساناً يرى ويسمع ويتكلم وإن له قلباً هو السر، ثم السر كله عين وكله أذن، وكله لسان يتكلم<sup>2</sup>، وكله قلب وهو قلب القلب فافهم.

□ قوله تعالى: □ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانَ فِي أُمْنِيَّتِهِ... □

(الحج/52)

يعني: إذا قرأ وأدى الرسالة ألقى<sup>3</sup> الشيطان فيها ما ليس منها طلباً لتشويش الأمر عليهم، لكن الله ينسخ ما يلقي الشيطان ويخبر الرسول، إن ذلك ليس من الله تعالى وإنما هو إلقاء الشيطان. وإذا كان حال النبي والرسول المبعوث إلى الناس هذا حتى لا ينجوا من إلقاء الشيطان فلا يحل للولي أن يأمن في وارداته من إلقاء الشيطان ولو لم يكن ماهراً في شأنه وكان مبتدياً لا ينبغي أن يعتمد<sup>4</sup> على شيء من واقعاته ما لم يعرض على شيخه.

□ قوله تعالى: □ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ... □ (الحج/62)

<sup>1</sup> السلمي، حقائق التفسير، 25/2.

<sup>2</sup> " يتكلم " ساقط من (ب).

<sup>3</sup> في الأصل: أدى.

<sup>4</sup> في (و): يعمل.

تفسيره ما مر في سورة الأنبياء عند قوله: □ بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ... □ (18)

قوله تعالى: □ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَاستَمِعُوا لَهُ... □ (الحج/73)

أي جعل لي مثل يعني: المشركين جعلوا أصنام الأحجار والأشجار شركاء الله تعالى في إلهية وعبودية يعبدونها ويسمونها آلهة.

ثم قال تعالى: □ مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ... □ (الحج/74)

أي: ما وهموا وما فهموا حق قدر المعبود جل وعلا فإنه تعالى وتقدس : □ لَقَوِيَّ عَزِيزًا □ (الحج/74) إن تجلّى لجبل<sup>1</sup> لحة صار الجبل: □... ذكًا وخرّ موسى صِعقًا... □ (الأعراف/143) [97 a] وما اتخذ هؤلاء معبوداً لهم عجزة لا يقدر واحدة منها على ذب الذباب عن نفسها فكيف يقاس الملائكة بالحدادين.

قوله تعالى: □ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ... □ (الحج/78)

قالوا: للمجاهدة<sup>2</sup> على أنواع المجاهدة مع أعداء الله تعالى والمجاهدة مع الشياطين<sup>3</sup> والمجاهدة مع النفس. وعندني: المجاهدة المذكورة في هذه الآية هي: الإرتقاء في عالم الحقيقة والمعراج في عالم<sup>4</sup> الجبروت وهو الذي يسميه<sup>5</sup> المشايخ "سيراً في الله"، وإنما قلنا ذلك لأنه تعالى ذكر بكلمة في هكذا تقول في قوله تعالى: □ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا... □ (العنكبوت/69) فإن قال قائل: السير في الجبروت تكون جبرياً لا يكون للعبد فيه اختيار، كيف يأمر بذلك ويقول: □ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ... □ قلنا: ولا يخلوا ذلك المعاريح عن نوع اختيار لكبار الأولياء<sup>6</sup> حتى يكون منهم، من يرتقي في يوم وليلة مراراً كل مرقات ما بين الشرى إلى الشرى وزيادة وزيادة ولا يقف عن الإرتقاء إلا إذا مل<sup>7</sup> ويقف لضرورة الكلاله، وإن شاء يقف في كل مرقة مع المكنة من الإرتقاء ويجد من ذاته أنه مختار<sup>8</sup> في ذلك غير مضطر، فإن قال: كيف يصل الخلق إلى الحق حتى يكون له سيرا في الله قلنا: اعلم: أن الخلق لا يصل إلى الله<sup>9</sup> تعالى وصول جسم إلى جسم أو حلول عرض في جسم أو حلول

1 " لجبل " ساقط من (ب).

2 " قالوا: للمحاداة " ساقط من (و).

3 " مع الشياطين " ورد في (و): تمنع الشيطان. و في (ب): مع الشيطان. لعل الصواب ما أثبتناه.

4 " عالم " ساقط من (ب).

5 في (ب): سمته.

6 في (و): الأنبياء.

7 في الأصل و (ب): سل والثبت من (و).

8 في (و): يختار.

9 في (ب): الحق.

جسم في المكان والجهة تعالى الله عن ذلك وأنه<sup>1</sup> تعالى بائن عن الخلق، والخلق بائون منه جلّ وعلا مع أنه تعالى أقرب إلى كل شيء: □... مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ □ (ق/16) □... لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ... □ (سبأ/3)، لكنه إذا صفى نفس العبد بالتربية الكاملة أضاء وأشرق وهو المشكاة ومعه الروح الذي في القلب نسميه همّة وسراً وروحاً وهو المصباح المذكور في قوله تعالى: □... أَلْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ... □ (النور/35) وانضم إليها نار المحبة وزيت الإيمان اشتعل نورها وارتفع شعاعها إلى عوالم الروحانيات، وهذا معراجها إلى ثمة ثم أنه يرتقي ثمة إلى ما شاء إن قدر، ثم [97 b] في ذلك العالم نور من جملة الروحانيات يسمى روح القدس، وهو مرآة لمشاهدة الحق تعالى، فإذا نظر هذا النفس بمذ السر وهو كله عين كما عرف في كتاب "مرآة الأرواح" شاهد الحق تعالى ثم رأى بقوة لطف الحق تعالى نفسه<sup>2</sup> قائماً أو قاعداً أو صاعداً أو نازلاً على أي حال كان هو فترايا له أنه يرتقي في الله أو يتزل في الله وهو في الحقيقة لا يكون في ذات الله تعالى ولا في صفاته ولا في مرآة روح القدس وهذا كمن يمرّ على ساحل البحر وفي يده مرآة فإذا نظر في المرآة رأى البحر فيها ورأى نفسه في البحر كأنه يمرّ في البحر وهو في الحقيقة بائن عن البحر والمرآة جميعاً وإنما هو في عالمه يمشي فافهم. وهكذا يروونه تعالى يوم القيامة أهل الجنة بأعينهم إذ الإتصال والإنفصال والإقتراب والإبتعاد بالمسافة له تعالى محال، وقد مر بعض الكلام في مثل ذلك في سورة البقرة عند قوله: □ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِّنَ الْعَمَامِ... □ (210) ثم قال في سورة البقرة: □... وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ... □ (87) يعني بما ذكرنا من المرآة الروحانية والذي يؤكد هذا التفسير قوله تعالى: □ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ □ (العنكبوت/69) أخبر أن الله تعالى مع المحسنين وما قلناه يؤكد معنى المعية ويؤكد معنى المحسنية للعبء أيضاً لأن الحسن هو المرتقي إلى عالم الإحسان فوق عالم الإيمان وهو عالم المشاهدة، ألا ترى إلى قوله عليه السلام حيث استقرّه جبريل عليه السلام قال: {ما الإحسان؟ قال: أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك.} وكذلك قال للحارثة حيث قال: {كأني أنظر إلى عرش الرحمن بارزاً.} الحديث قال له النبي صلى الله عليه وسلم: {أحسنْتَ فالزم} معناه أصبْتَ عالم الإحسان. وفي رواية أخرى قال: {أصبْتَ فالزم}<sup>4</sup> وإذا كان الحسن هو من أصاب إلى عالم الإحسان، وعالم الإحسان هو عالم المشاهدة. [98 a] ثم قال الله تعالى: □... وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ □ عقيب قوله: □ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا... □ تعين جمل الآية على المجاهدة في الله على ما ذكرناه من التفسير. ليكون المجاهد فيه تعالى محسناً فيصرف آخر الكلام إلى أوله تفهم إن شاء الله

<sup>1</sup> " الله تعالى وصول جسم إلى جسم أو حلول عرض في جسم أو حلول جسم في المكان والجهة تعالى الله عن ذلك وأنه " ساقط من (و).

<sup>2</sup> " نفسه " ساقط من (و).

<sup>3</sup> " هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِّنَ الْعَمَامِ... □ ساقط من (و).

<sup>4</sup> الطبراني، معجم الطبراني الكبير ، رقم الحديث: 3367. بألفاظ مختلفة.

وحده. ويؤكد ذلك أيضاً قوله تعالى: ﴿...هُوَ أَجْتَبَاكُمْ...﴾ (الحج/78) تبين أن<sup>1</sup> هذا خطاب المجتبيين من المؤمنين وهم أولياء الله تعالى، فإن المجتبي من المؤمنين لا يكون إلا الولي الذي أشرنا إليه ويؤكد ذلك أيضاً قوله تعالى: ﴿...وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ...﴾ (الحج/78) دلّ على أن قوله: ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ...﴾ ليس تكليفاً في الدين والإسلام وإنما هو أمر فوق الدين وهو الإحسان، والدين هو الإسلام على ما قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ...﴾ (آل عمران/19) والإسلام هو أن تقيم الصلاة وتؤدي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت. هكذا فسّر النبي عليه السلام وجعلها أول درجة ثم فوّه الإيمان ثم فوّه الإحسان فلو كان الأمر بالجهاد أمراً بالجهاد في الدين لكان حرج في الدين، لأن الجهاد بمجرد ينبئ عن تحمل الحرج والمشاق، ثم إذا كان مأموراً بها مفروضاً على المكلف كان من أبلغ الحرج<sup>2</sup> فعلم أن ذلك أمر بالجاهدة في عالم الإحسان كما قلنا، ويؤكد ذلك أيضاً قوله: ﴿... فِي اللَّهِ حَقٌّ جِهَادِهِ﴾ أضاف الجهاد إلى الله تعالى بماء الكناية فيقتضي أن يكون الجهاد أخصّ المجاهدات به تعالى، وما قلناه من الجهاد أخص به تعالى<sup>3</sup> لكونه جهاداً فيه به تعالى و يؤكد ذلك أيضاً: ﴿... لِنَهْدِيَهُمْ سُبُلَنَا...﴾ أي لنسهلن لهم سبيل المعارج إلينا لا إلى غيرنا من الدنيا أو الآخرة وما فيها فافهم. ويدل ذلك أيضاً على أن الولي وإن بلغ في الولاية والتعرف<sup>4</sup> أقصى الغايات لا بد له من المحافظة على أركان الإسلام والإيمان خلافاً للمباحية الذين يسمون أنفسهم "ملامية"<sup>5</sup> وإنما قلنا ذلك لأن الله تعالى منّ عليهم بأن لم يجعل عليهم في الدين والإسلام من حرج فلو لم يكن عليهم حدود الإسلام وأحكامها لم يكن في نفي الحرج عنها [98 b] معناً إذ كان أصل العمل منفياً فأية حاجة إلى نفي وصف الحرج.

قوله تعالى: ﴿...لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيداً عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ...﴾ (الحج/78)

<sup>1</sup> " تبين أن " ورد في (ب): الآيتين.

<sup>2</sup> " والمشاق، ثم إذا كان مأموراً بها مفروضاً على المكلف كان من أبلغ الحرج " ساقط من (و).

<sup>3</sup> " وما قلناه من الجهاد أخص به تعالى " ساقط من (ب).

<sup>4</sup> في (و): والتقرب.

<sup>5</sup> الطائفة الملامية: طائفة من الصوفية يسمون الطائفة الملامية الطائفة الملامية، والطائفة الذين يصعقون عند سماع الأنعام الحسنة، الملامية الطائفة الملامية ثلاثة أنواع، تطلق على ثلاثة أنواع: النوع الأول تطلق على الذين لا تأخذهم في الله لومة لائم، وهم الذين لا يباليون بلوم، اللوم في ذات الله والقيام بأمره والدعوة إليه، وهؤلاء ممدوحون أبرار. ثانياً: النوع الثاني تطلق على التي إذا وقعت في سيئة لامت نفسها، وأنتهت، وهذه محمودة أيضاً. النوع الثالث: تطلق الملامية على الذين يفعلون ما يلامون عليه، ويظهرون ما لا يمدحون عليه، وهي التي تخفي فعل الخير وإخامد، وتظهر فعل الشر، ويقصدون بذلك مخالفة المرائين، وهو من يظهر الخير، ويضمّر الشر، وهذه الطائفة مذمومة، وهم جماعة من الصوفية لهم طريقة معروفة تسمى طريقة أهل الملامية، يعني: تجد الواحد منهم يقول: أنا أصلح باطني ولا علي من الظاهر، فتجده يذهب يسرق حتى يلومونه الناس ويذمه الناس، يقول: أنا باطني صالح، لكن ما علينا خلي الناس يذمونه، ما علينا يسرق أمام الناس، ويفعل، يفعل أشياء، ويزعمون أنهم يحتملون ملام الناس لهم على ما يظهره من الأعمال السيئة؛ ليخلص لهم ما يظنونهم من الأحوال، يقول: أنا أعمل أشياء في الظاهر يذميها الناس عليها ويلوموني حتى يصلح باطني. (أنظر: علي بن أبي العز، شرح العقيدة الطحاوية، مؤسسة الرسالة، بيروت 1418هـ-1998م، 771/2)

وقد مر في سورة النساء فلا نعيد.

قوله تعالى: □...وَأَعْتَصِمُوا بِاللَّهِ...□ (الحج/78)

أي: بذاته جل وعلا تمسكوا فإنه: □...فَنِعْمَ الْمَوْلَىٰ وَنِعْمَ النَّصِيرُ□ (الحج/78) ولا تعتصموا بالجنة عن الجحيم ولا بأعمالكم الحسنات عن السيئات، ولا بديناكم ولا بقربانكم ولا بعيدكم ولا بأيمانكم، فإنه نعم المولى لا مولى لكم مثله ولا ناصر غيره، ولا يصلحكم ويصلح شؤونكم، ولا يقضي<sup>1</sup> حوائجكم غيره تعالى وتقدس.

## سورة المؤمنین<sup>2</sup>

بسم الله الرحمن الرحيم

□قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ□ (المؤمنون/1) إلى قوله: □الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ□

(المؤمنون/11)

هذا كله لعامة المؤمنين، دون المحسنين الذين هم في عالم الإحسان<sup>3</sup>، ولهذا قال: □...يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ...□ يعني: يرثون جزاءً على أعمالهم على قدر طاقتهم. فأما المحسنون الخارجون عن ذلك لأنهم مع الله تعالى في نعيم لا يوصف ولا يفهم بالوصف مع أنهم يشاركون جميع أهل الجنة في نعيمهم حاضرون معهم في كل فراديسهم لا يفوقهم شيء من نعيم أهل الجنة تفهم إن شاء الله. وإنما وصف المحسنين في هذه السورة حيث قال: □إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ□ (المؤمنون/57) □وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ□ (المؤمنون/58) □وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ□ (المؤمنون/59) يعني: لا يشركون الجنة والنار والدنيا والآخرة في الرغبة إليها والرغبة منها<sup>4</sup> إلى قوله تعالى: □وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ□ (المؤمنون/60) يعني يعملون أعمالهم الطاعة □وَقُلُوبُهُمْ□ أي: بواطنهم خائفة من الإلتفات إلى الطاعات ويرون □ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ□ لا إلى الجنة والنار.

<sup>1</sup> في (ب): يقتضي.

<sup>2</sup> في (و،ب): بزيادة " مكية " .

<sup>3</sup> في (ب): الإيمان.

<sup>4</sup> في (و): عنها.

□ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ طِينٍ □ (المؤمنون/12) إلى قوله: □...فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ

الْخَالِقِينَ □ [99 a] (المؤمنون/14)

اعلم أن الله تعالى خلق الإنسان على ما ذكر من الأطوار العجيبة والأشكال اللطيفة، ووضع فيه غرائب الألفاظ التي لا يعرفها إلا العرفاء والحكماء الأكياس، وكان هو بعد<sup>1</sup> جسمانياً جسداً لا خوار له، فلما نُفخ فيه الروح الذي خلقه قبل خلق الأجساد بعام الفتي وهو السر وألحق به الخفي ووضع فيه حبة العقل ورتب القلب والنفس أحسن الترتيب<sup>2</sup> فالآن صعد عن مكان الجسمانيات وامتاز عن الحيوانات وقرب من الروحانيات، الآن كان مكرماً ممتازاً عن عموم المكونات ملكاً مسلطاً على جميع من في الأرض سلطاناً مسخراً لهم فقام شاهداً بما أنعم الله تعالى عليه مثبياً مادحاً لصانعه وخالقه جل وعلا وقال بلسان حاله: □...فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ □ وهذا حال كل<sup>3</sup> إنسان في ابتداء خلقه، لأن الله تعالى خلق الكل كمثل الذر في ظهر آدم وحرر الكل في طينة آدم ولهذا قال: □ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ طِينٍ \* ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ □ (المؤمنون/12-13) والذي جعله نطفة في قرار مكين بعد ما خلقه من سلالة من طين هو أولاد آدم وسيأتي زيادة الشرح لذلك في "مرآة الأرواح" في فصل النفس، غير أن من سبقت له القدر والقضاء بالشفاعة يترى عن ذلك ويتراجع فقري إلى أسفل السافلين، بسوء اختياره وقبح أكسابه، يدل على ذلك قوله تعالى: □ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ \* ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ \* إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ... □ (التين/4-6) فافهم.

قوله تعالى: □ قُلْ لِّمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ \* سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ □ (المؤمنون/84-85)

فالله تعالى نفى مُلك العباد في هذه الآية على الإطلاق والعموم عن جميع الأشياء التي في الأرض مع الأرض وجعل كلهم جميعاً مع جميع الأشياء<sup>4</sup> ما في الأرض مملوكاً له تعالى، وقال أيضاً في مواضع آخر: □...وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا... □ (المائدة/17) □...وَلِلَّهِ خَزَائِنُ [99 b] السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ... □ (المنافقون/7) وقال: □ إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا □ (مريم/93) ومن هنا قال

<sup>1</sup> " بعد " ساقط من (ب).

<sup>2</sup> " أحسن الترتيب " ساقط من الأصل (و). والمثبت من (ب).

<sup>3</sup> " كل " ساقط من (ب).

<sup>4</sup> " الأشياء " ساقط من (و).

مشايخ الصوفية: لا ملك للصوفي ومن ادعى الملك خرج عن حد<sup>1</sup> التصوف. وقال بعضهم: مال الصوفي مباح ودمه مُهْدَر<sup>2</sup> أي: لا مانع لأحد من تناول ماله فإن مال الله ومن تناوله عبد الله والله تعالى إنما خلق الأشياء<sup>3</sup> لعباده فقال: □ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا... □ (البقرة/29) ولا قصاص ولا دية على قاتله ولا خصومة بينه وبين قاتله يوم الحشر لأنه عبد الله، فولاية الخصومة في دمه إلى الله تعالى، ولو خصم خرج عن حد التصوف فافهم إن شاء الله.

قوله تعالى: □ أَدْفَعْ بِاللَّيِّ هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ... □ (المؤمنون/96)

أي: صدوهم عن النار إلى الجنة ومن السيئات إلى الحسنات بما أعطيناك من مكارم الأخلاق والأوصاف الحسنة المحمودة فإنك: □...وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظًا لَاقَلْبًا لَانْفِصُوا مِنْ حَوْلِكَ... □ (آل عمران/159) وهكذا قوله تعالى لموسى عليه السلام: □ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيِّنًا... □ (طه/44) ثم هكذا يجب أن يكون كل شيخ مع المريدين كلهم، فإن تعليم النبي عليه يكون تعليماً لأمته.

قوله تعالى: □ وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ □ (المؤمنون/97) وقد مرّ الكلام في آخر

الأعراف.

قوله تعالى: □ فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ... □ (المؤمنون/116)

يعني: تعالى عن الأوهام والظنون والأفكار والمفهوم أن يحيطوا به وترافع عن العقول والعلوم والوهم والخفايا أن يشملوا به أو بصفة من صفاته تعالى وتقدس عن الشبه والمثل والشكّ والنظير والصورة المصورة لا يدركون بالحواس الخمس ولا يحيطون به علماً، وعنت الوجوه للحي القيوم وقد خاب من حمل ظلماً.

<sup>1</sup> "حد" ساقط من (ب).

<sup>2</sup> في (و،ب): هدر.

<sup>3</sup> "الأشياء" ساقط من (ب).

## سورة النور<sup>1</sup>

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى: □ سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا... □ (النور/1)

يعني: سورة النور وحدها سورة أنزلناها [100 a] □... □ وَفَرَضْنَاهَا... □ أي: أوحينا العمل بما فيها.

□... □ وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ... □ (النور/1)

ظاهرات محكمات. قال بعضهم: لو لم يكن فيها إلا براءة الصديقة بنت الصديق حبيبة الحبيب لكان

كثيراً. وأنا أقول: لو لم يكون فيها إلا آية النور لكان أكثر من الدنيا والآخرة لا يسعها السموات والأرض ولا

يحملها العرش والكرسي ولا يطيقها<sup>2</sup> إلا أسرار الأولياء وهم العرفاء وخفايا البلغاء فافهم.

□ الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ... □ (النور/26)

---

<sup>1</sup> في (ب): بزيادة "مدنية".

<sup>2</sup> في الأصل: يقطعها.



يعني: □ أَلْخَبِيثَاتُ... □ من الدنيا □... لِلْخَبِيثِينَ □ من الناس □ والخبيثون □ من الناس □  
□... لِلْخَبِيثَاتِ... □ من الدنيا □... وَالطَّيِّبَاتُ... □ من الدنيا □... لِلطَّيِّبِينَ... □ من الناس □... وَالطَّيِّبُونَ... □  
من الدنيا □... لِلطَّيِّبِينَ... □ من الناس<sup>1</sup> هذا قريب من قوله تعالى: □ يَأْتِيهَا الرُّسُلُ كُلُّوْا مِنَ الطَّيِّبَاتِ... □  
(المؤمنون/51) وقوله تعالى: □ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا  
فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ... □ (الأعراف/32) وقوله: □... كُلُّوْا مِنَ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا  
لِلَّهِ... □ (البقرة/172)

قوله تعالى: □ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَعْضُوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ... □ (النور/30)

قال بعض المشايخ يعني: عضوا ألبصار رؤوسهم عن المحارم وأبصار قلوبهم عن كل ما سوى الله تعالى.

قوله تعالى: □ أَللَّهُ نُورٌ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ... □ (النور/35)

اعلم أن تفسير هذه الآية مما علمني ربي في عالم النور على النور وذلك العالم فوق عالم الفناء وفوق عالم العلم المجهول وهو الذي يسمونه عالم الحيرة فعلمني حتى أيقنتُ ثم كتبت ههنا وذلك أن الله تعالى عني بالسموات عالم الجبروت وعني بالأرض عوالم<sup>2</sup> الملكوت من فوق العرش إلى تحت الفرش. ونعني بالجبروت عوالم الأرواح، وبالملكوت عوالم الأجسام ثم مثل لنوره على سبيل التقريب إلى الأفهام فإنه تعالى جلّ عن المثل وتتره عن التطير.

فقال: □... مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ... □ (النور/35)

وأراد بالمشكاة: النفس المؤمنة المطمئنة الطاهرة الطيبة الصافية.

قوله تعالى: □... فِيهَا مِصْبَاحٌ... □ (النور/35)

عُني بالمصباح: [100 b] الروح التي نسميه نحن سراً، فذاك ملك أرواح الإنسان والعقل وزيره كما عُرف في غير موضع بشرح واضح.

قوله تعالى: □... أَلْمِصْبَاحُ فِي رُجَاةٍ... □ (النور/35)

عُني بالرجاجة: القلب ثم بين صفاء الرجاجة التي هي بمعنى القلب.

<sup>1</sup> في (و): بزيادة في الدنيا.

<sup>2</sup> في (و): عالم.

فقال: □... كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ... □ (النور/35)

منسوب إلى الدرّ الصافي.

قوله تعالى: □... يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ... □ (النور/35)

أي: من ثمرة شجرة مباركة، فكلمة من دلت على الثمرة عني: بالشجرة المباركة كلمة "لا إله إلا الله" وهي أحد شطر الإيمان المكتسب وهي المراد بقوله تعالى: □ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ... □ (إبراهيم/24) والشطر الثاني: الإيمان المكتسب هو تصديق القلب وهو الاعتقاد الحاصل بالنظر والاستدلال العقلي وذلك الشطر هو المراد بالزيتون المذكور في هذه الآية، ولهذا قال: □ زَيْتُونَةٍ لَّا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ □ (النور/35) أي: اعتقاد كسي استدلالي غير مأخوذ من أهل الشرق والغرب تقليداً.

ثم قال: □... يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ... □ (النور/35)

يعني: بالزيت الركن الثالث للإيمان وذلك إيمان عطائي وهو الذي قال الله تعالى: □... كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ... □ (المجادلة/22) فالمؤمن الكامل إنما يكون بهذه الأركان الثلاثة أحدها: عطائي والثاني: كسباني. فالعطائي هو المراد بالزيت، والكسباني هو الذي تصديق القلب واعتقاده هو المراد بالزيتون، والركن الآخر وهو ذكر اللسان بكلمة "لا إله إلا الله" هو المراد بقوله من □... شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ... □ وهي الكلمة الطيبة كشجرة الطيبة المذكورة في سورة إبراهيم وليس من المحال أن يتصف العطائي بوصف الكسب كتربية الوالد ولده، فالولد عطائي وتربة الوالد كسبي فافهم. قوله تعالى: □... يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ... □ يعني: يكاد إيمان العطائي يضيء ولولم تمسه نار المحبة، والمراد من النار: هي المحبة فإذا مسه ذلك فهو نور على نور وهذا شأن يكون لجميع [101 a] المؤمنين وأن الله تعالى ما أراد ضرب مثل نوره بذلك فحسب وإنما مثل المشكاة ونورها وأراد بالمشكاة نفس الإنسان ولم يرد به نفساً مؤمناً مطلقاً وإنما أراد بها نفوساً مطمئنة التي صارت في الصفاء والطمأنينة كسبه السر والخفي تجاوز عنهما حتى صار تبعاً لهذا النفس في عوالم الجبروت، فضياء هذا النفس هو الذي ضرب الله به المثل وذلك إنما يكون للأنبياء وكبار الأولياء. فإن قال قائل: هلاً حملتم المشكاة والزجاجة والمصباح والشجرة والزيتون<sup>1</sup> والنار على ظواهرها، فلم حملتم المشكاة على النفس والسراج على السر والزجاج على القلب إلى آخر ما ذكرتم، قلنا: إنما يحمل مسمياتها اللغوية وحملنا على ما حملنا بعد ما علمنا الله تعالى ذلك لأن الله تعالى ضرب لنوره ذاته جل وعلا مثلاً بنور هذه الأشياء على سبيل التقريب، وقد علمنا

<sup>1</sup> في (و): بزيادة "والزيت".

بمشاهدة بصائر القلوب أن أنوار هذه الأشياء إذا اجتمعت وارتفعت وعلت كان هو الأقرب إلى نور الله لأنها أقوى الأنوار وألطف وأبعد سيراً وأعلى مسيراً من سائر الأنوار، ألا ترى إن أقوى الأنوار التي يدركها العقلاء بجواسمهم هي نور الشمس والقمر ومع هذا لم يضرب الله تعالى بها المثل لنوره جل وعلا، لأن نور النفس الإنسان وشعاعه إذا اجتمع بما ذكرنا من الأنوار يصل إلى ذات الله تعالى وصفاته جل وعلا علماً وفهماً وإيماناً مالا يصل نور الشمس والقمر فيعلمه ويفهمه ويؤمن به تعالى ذاته وصفاته هذا نور كل أحد<sup>1</sup> من المؤمنين، فكيف من صفى نفسه وطهر قلبه من الدنيا والآخرة ووجل في عالم الطمأنينة وارتفع وارتقى بذاته إلى عوالم الذات والصفات وسار في الله سيراً مشاهداً بنفسه معائناً بقلوبه وأسراره وهم الأنبياء وكبار الأولياء فلم يكن أقرب الأنوار إلى الله تعالى عند العقلاء الذين خاطبهم الله تعالى بهذه الآية في غير ذلك فوجب<sup>2</sup> حمل هذه الآية على ما حملنا بخلاف ظواهر هذه الألفاظ والكلمات [101 b] وهي المشكاة، فإنها كوة مبيضة بالحص، مفتوحة إلى بيت محمص. وقيل: المشكات: صندوق صغير يُوضع السراج فيها ويعلق من اليد من يمشي في ليلة مظلمة والزجاج حجر والشجر خشباً والزيت والزيتون كل ذلك من الأجسام الكثيفة لا ضياء لها ولا شعاع ولا يرى بنفسه شيئاً ولا يرى غيره شيئاً وإذا لم يضرب المثل لنور الله تعالى بالشمس والقمر فلأن لا يضرب المثل بذوات هذه الأشياء أولى وأحرى، فوجب حمل هذه الكلمات على المجاز اللائق بالكلام المناسب فيه، فحملنا على ما حملنا لما بينا أنها أقرب الأنوار إلى نور الله تعالى وهو نفس الإنسان والذي نشرح ذلك أن الله تعالى أدخل كاف التشبيه في المشكاة فلزم أن يكون المشكاة مثل مثل نور الله تعالى لا مثل نور الله تعالى فكان مثل نور الله تعالى هو الإنسان والذي يؤكد ذلك ما في الآية الثانية قال تعالى: ﴿فِي بُيُوتٍ أُذُنَ اللَّهِ...﴾ (النور/36) إلى قوله: ﴿رِجَالٌ لَا تُلْهِهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ...﴾ (النور/37) بين أن المشكاة مثل خواص الإنسان لا مثل الله تعالى لا بما مثل الله هو الإنسان وزيادة التقرير لذلك في كتاب فضائل<sup>3</sup> الإنسان ثم الذي يؤكد ما قلنا قول الله تعالى: ﴿... إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً...﴾ (البقرة/30) أراد بالخليفة آدم عليه السلام ومعلوم أن الخليفة كما يحكي حكاية المخلوق عنه ويقرب<sup>4</sup> إليه فيما يخلف عنه ويدل على ذلك أيضاً قول النبي صلى الله عليه وسلم: {خلق الله آدم على صورته} قال في التوراة: ويقرأ الوهيم ائهووا ذوم بصلمينوا كذمو ثينوا بصيلم الوهيم بورو اذوم. وشرح ذلك في كتاب "مرآة الأرواح" وإنما يتجلى هذا التفسير كاملاً لمن عرف أرواح الإنسان في كتاب "مرآة الأرواح" فافهم. وروى عن ابن مسعود: مثل نوره في قلب المؤمن كمشكاة نص من قلب المؤمن ظرفاً لذلك المثل فانقطع هذا السؤال تفهم [102a] إن شاء الله.

<sup>1</sup> " فيعلمه ويفهمه ويؤمن به تعالى ذاته وصفاته هذا نور كل أحد " ساقط من (ب).

<sup>2</sup> " فوجب " ساقط من الأصل و(و). والمثبت من (ب).

<sup>3</sup> في الأصل : فضل.

<sup>4</sup> في (و): مقرب.

قوله تعالى: ﴿ فِي بُيُوتٍ أُذِنَ لِلَّهِ أَنْ تَرْفَعَ... ﴾ (النور/36)

يعني: أن ترفع عن القلوب ذكر كل شيء غير ذكر الله تعالى وذلك قوله تعالى: ﴿...وَيُذَكَّرُ فِيهَا  
أَسْمُهُ... ﴾ (النور/36) يعني: اسم الله تعالى وقد يذكر البيت ويراد به القلب. روي في بعض الأخبار إن الله  
تعالى قال: يَا دَاوُدَ فَرِّغْ لِي بَيْتًا أَسْكُنْهُ فِيهِ. أراد بالبيت قلبه عليه السلام كما أراد بالمشكاة: النفس.

قوله تعالى: ﴿...رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَن ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ (النور/37)

أي: لا يشغلهم تجارة ولا بيع عن الحضور عند الله تعالى والكون مع الله تعالى والمشاهدة لله والمكالمة مع  
الله تعالى وهذا هو الخلوة في الملاء وذلك حال كبار الأنبياء والأولياء ويمكن أحدهم بالمعاملة والمشاهدة  
والمناجات مع الله تعالى في الحالة التي يعامل مع الناس معاملات الدنيا كالبيع والشراء وأمثال ذلك وهذا قليل  
من الأولياء. وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: ﴿...رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَن  
ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ هم الذين يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله. <sup>1</sup> { ومنهم من يتمكن من ذلك وهو يصلي  
ويذكر الله تعالى باللسان ويقرأ القرآن وإن كان لا يتمكن في البيع والشراء وهؤلاء هم القليلون أيضاً. ومنهم  
من لا يتمكن من ذلك <sup>2</sup> أيضاً إلا مع الفراغ عن سائر معاملات الدنيا طاعتها ومناجاتها مع أنه في السوق يرى  
ويبصر ويسمع أحوالها ولا يظهر فيه وفي وجهه وجوارحه تغيير وهذا أيضاً قليل من قليل القليل، وكل ذلك <sup>3</sup>  
التمكينات من باب التمكين من الخلوة في الملاء ومنهم من لا يتمكن من ذلك إلا في خلوة عن الناس كلهم في  
بيت مظلمة مشدود العينين والأذنين لا يبصر ولا يسمع ولا يدرك شيئاً من الدنيا ولكنه مستيقظ صحيح غير  
متغير. ومنهم من لا يتمكن ذلك إلا إذا غلبت الحالة عليه وتغير نفسه من حال الصحة واسترخى جوارحه ]  
[102b] واسترسل مفاصله وتستر عقله مع أنه غير نائم بل هو أيقظ من النائم. ومنهم من لا يتمكن من ذلك  
إلا وأن يكون بين النوم واليقظة وهذا يشبه صاحب الحالة الغالبة. ومنهم من لا يتمكن من ذلك حتى يستغرق في  
نومه، والنوم أخ الموت وهذا هو أدنى وأنزل الواصلين فافهم إن شاء الله.

قوله تعالى: ﴿...وَأَقَامِ الصَّلَاةَ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ... ﴾ (النور/37)

<sup>1</sup> لم أعثر عليه.

<sup>2</sup> "من ذلك" ساقط من الأصل.

<sup>3</sup> في (و): تلك.

يعني: لا تلهيهم ولا يشغلهم عن المشاهدة والمناجات أيضاً إقامة الصلاة وأداء الزكاة وإنما كُسِرَ إقام وإيتاء اتباعاً لذكر الله تعالى بعلّة المجاورة كقولهم: "حجر ضبّ خرب وماء شنّ باردٍ" أي خرب وبارد<sup>1</sup>.

قوله تعالى: □...يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ □ (النور/37)

أي: يخافون لقاء الله تعالى يوم القيامة إذ لا يؤمنون أن يكونوا محجوبين عنه تعالى في ذلك اليوم.

قوله تعالى: □لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا... □ (النور/38)

يعني: يجازيهم وينيبهم الجنة مع أنه<sup>2</sup> تعالى لا يحرمهم عن مقصودهم الأصلي وهو جوار الحق تعالى والوصول إلى مشاهدته جل وعلا.

□...وَيَزِيدُهُمْ مِّنْ فَضْلِهِ... □ (النور/38)

أي: يزيد في قريهم وجوارهم ومشاهدتهم ومكالمتهم على ما لعامة المؤمنين، وذلك<sup>3</sup> الزيادة فضل مطلق لا جزاء ولا ثواب على طاعة فإن الله: □...يَرْزُقُ مَن يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ □ (النور/38)

قوله تعالى: □...حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ... □ (النور/39)

مترصداً لحجته إلى أجله: □إِنَّ رَبَّكَ لَبَلِْمُرْصَادٍ □ (الفجر/14) □...فَوْقَاهُ حِسَابَهُ... □ (النور/39)  
عرض عليه أعماله ليرى جملة أعماله مجموعة ويرى أنه ليس جزاءه إلا النار المؤبد.

قوله تعالى: □...وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ... □ (النور/39)

لا يدل على أنه يرى الله تعالى لأن وجود الله تعالى يكون كوجود الأعمى عقرباً لدغته أو حيةً لسعته أو جمرةً أحرقتة.

قوله تعالى: □...وَمَنْ لَّمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِن نُّورٍ □ (النور/40)

<sup>1</sup> "أي خرب وبارد" ساقط من (ب).

<sup>2</sup> "أنه" ورد في (ب): الله.

<sup>3</sup> في (و): تلك.

يعني: أنوار الباطن من السرّ والخفي والإيمان والمحبة فإن الكل ذلك [103 a] عطاء الله تعالى كما عرف من قبل غير أن المحبة ربما يتصف بكسب العبد وربما لا يتصف فيكون جبرية، وأما الإيمان لا بد له من الإتصاف<sup>1</sup> بالكسب لأنه من أعظم تكاليف العباد.

قوله تعالى: □ وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ... □ (النور/52)  
بالإمتثال الأوامر والنواهي واجتناب الحارم والمعاصي.

□... وَيَخْشَى اللَّهَ وَيَتَّقِهِ... □ (النور/52)

أي: يخشى الله ذاته وحده وصفاته معه ويتقه ذاته وصفاته وحده. فإن قال قائل: هذا القول بظاهره يقتضي الفرار عن الله إلى غيره، قال تعالى: □... وَأَتَّقُوا النَّارَ... □ (آل عمران/131) أي: فروا عنها □ وَأَتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً... □ (الأنفال/25) قلنا: أما الخشية هي: التواضع والخشوع والإستكانة والتذلل لله تعالى ليس في ضمنه الفرار عنه، وأما الإتقاء: وهو أن يتقي بالله من الله إلى الله وهذا قول النبي عليه السلام: {إني أعوذ بك منك} يفر بذاته من ذاته إلى ذاته لكونه غير مبال بالخير ولا بالشر ألا ترى إلى قوله تعالى هؤلاء في الجنة ولا أبالي وهؤلاء في النار ولا أبالي فيفر ممن لا يبالي بالشر والضر إليه فإنه هو الذي لا يبالي بالنفع والخير ليجعله غريق الآيادي والنعم تلاشى ولا يبالي على أنا وإن قلنا أنه يتقي صفاته ويفر إلى صفاته جاز<sup>2</sup> لكنه عدول إلى التأويل، وهذا نحو أن يفر من قهره وجبره وسخطه وغيظه وانتقامه إلى لطفه وكرمه وجوده وفضله ورحمته ومحبته ومغفرته ورضوانه كما قال النبي عليه السلام: {اللهم إني أعوذ براك من سخطك وأعوذ من نعمتك برحمتك وأعوذ من عقوبتك وأعوذ بك منك} والأول أصح لأنه عمل بظاهر الآية.

<sup>1</sup> " الإتصاف " ساقط من الأصل (و). والمثبت من (ب).

<sup>2</sup> " جاز " ساقط من (ب).

## سورة الفرقان<sup>1</sup>

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: □ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِّنَ الْمُجْرِمِينَ... □ (الفرقان/31)

وقد مر الكلام في سورة الأنعام [103 b]

قوله تعالى: □ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ... □

(الفرقان/32)

---

<sup>1</sup> في (و): بزيادة "مكية". وفي (ب): بزيادة "مكية مدنية".

وقد مر في سورة يونس عند قوله: □ فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ... □ (يونس/94)

قوله تعالى: □ أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوَاهُ... □ (الفرقان/43)

وقال في سورة الجاثية: □ أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوَاهُ... □ (الجاثية/23) اعلم: أن هذه الآية حجة كبيرة على صدق ما ذهب العرفاء؛ أن من تعلّق قلبه بشيء غير الله تعالى ومال فؤاده إلى شيء سوى الله جلّ وعلا خوفاً وطمعاً<sup>1</sup> أو رجاء ومحبّة أو إرادة والتفاتاً لحظة أو خطرةً لحظة فهو مشرك أو كافر بالله تعالى حقيقة، وهذا كنحو أن يألف كثرة<sup>2</sup> الصوم والصلاة والحج والجهاد يفترض عليه الإحتراز عنها حتى لا يعمل شيء من ذلك إلا بقدر الفرائض والسنن في الشرع فحسب. وكذا من أحبّ أن يلبث الثوب النفيس والحلق وأحبّ أن يعظم الفقراء<sup>3</sup> أو يستطعم الفقراء فإن رياضة الواجبة المفروضة عليه أن يرتض<sup>4</sup> بخلاف إرادته ويصانع في خلاف هَوَاهُ ويجاهد<sup>5</sup> نفسه بالحمل على خلاف ما يهوى إلا<sup>6</sup> ما افترض عليه شرعاً ولا يجب الله تعالى لأجل أياديه إليه بنعيم الدنيا والآخرة ولا يخافه لأجل بلياته وعقوباته في الدنيا والآخرة فإن ذلك إشراك في الإرادة والمحبة والخوف والرجاء وإنما خوف ومحبة دنية، ألا ترى أن كل أهل الدنيا يحبون عبيدهم وأيادهم وحميرهم وبغالهم وسائر أموالهم لأجل منفعتها لا لأعينها فلا يكون ذلك محبة أعيانها بل محبة أعيانها أو محبة مشتركة كذلك محبة الله وإرادته جلّ وعلا رغبة في الجنة وخوفاً من النار هي محبة الجنة وخوف من النار لا محبة الله تعالى أو مشتركة، والله تعالى أغنى الشركاء<sup>7</sup> كما عُرِفَ في فصل الربا فافهم، فإن ذلك معقول جداً ثم إن ذلك المعقول تقرر وتؤكد بقوله تعالى: □ أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوَاهُ... □ [104 a] يعني: يعمل طاعته على ما يهوى فذاك طاعة الهوى وكان الهوى معبوداً لها له فهذا اتّخاذ الهوى في طاعة الله تعالى فكيف في المناجات وكيف في المعاصي فافهم. وعلى مثل ذلك يدل قوله تعالى: □ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا □ (الكهف/110) أي: من كان يرجوا القرب والوصول إلى الله تعالى وصفاته جلّ وعلا فلا يشرك بعبادة الجنة والنار والنفع والضرر، يعبد<sup>8</sup> لأجل الرغبة في ذلك والرغبة عن ذلك نص الله تعالى هذه الآية على كون ذلك شركاً فإن قال: أليس ان الشريعة لا يكفر هؤلاء قلنا: لا بل الشريعة عبارة عن هذه الآيات

<sup>1</sup> "طمعاً" ساقط من (و).

<sup>2</sup> في الأصل: كثيرة.

<sup>3</sup> "أن يعظم الفقراء" ورد في الأصل (و): "وأحب أن يطعم الفقر" والمثبت من (ب).

<sup>4</sup> في (ب): يرتاض.

<sup>5</sup> في (ب): جاهد.

<sup>6</sup> "إلا" ساقط من (و).

<sup>7</sup> "أغنى الشركاء" ورد في (و): أغنى الأغنياء عن الشرك.

<sup>8</sup> في (و): تعبده.



والنصوص وذلك ظاهر في تكفرهم وإشراكهم واتخاذهم غير الله تعالى آلهة غير أن علماء الإسلام لم تشددوا<sup>1</sup> تسهياً على الناس كي لا يفروا عن الدين والإسلام ومعنى تسهيلهم أنهم ما أجروا عليهم أحكام الكفرة<sup>2</sup> والمشركين لكنهم ما أفتوا بأن ما قلناه ليس بكفر ولا شرك كعمالتهم مع المنافقين وهذا كقولهم في المرئ لا يكفرونه ظاهراً وإن كان الرياء شركاً خفياً كما ورد في الأحاديث أنه عليه السلام قال: {الرياء شركٌ خفيٌّ}<sup>3</sup> على أنا وإن قلنا: إن ذلك ليس بكفر ولا شرك في الشريعة لكنه لا يخرج من أن يكون كبيرة عظيمة كسائر الكبائر يدخل صاحبها النار بها ما شاء الله ثم يخرج كما في الرياء قال الله تعالى: □ فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ □ (الماعون/4) والويل ذكّة من دركات جهنم كذلك ويل للذين اتخذوا أهواءهم معبودة لهم، ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم: {تعس عبد الدينار وعبد الدراهم وعبد القטיפه وعبد الحميصه إن أعطي رضي وإن لم يعط غضب تعس وانتكس.}<sup>4</sup> {تعس أي: كب. وروى ثوبان عليه السلام: {تباً للذهب والفضة يقولها ثلاث مرات} فقال عمر رضي الله عنه أي: تتخذ فقال لساناً ذاكراً وقلنا شاكراً [104 b] وزوجة مؤمنة. هذا إنما في الشريعة أما في الطريقة أمثال ذلك كفر صريح. ألا ترى أن المشايخ يسمون ترك الصلاة زندقة وتاركها زنديقاً وإن لم يترك إلا فرضاً واحداً بسبب آفة عظيمة كالغرق والحرق وأمثالها. ومشايخ الطريقة كانوا علماء مجتهدين وقالوا هذا القول عن أخبار وآيات، ومعقول كما رأيت فكانت المسألة مختلفة فيها بين علماء الإسلام ويؤكد ذلك أيضاً ما يأتي في ابتداء سورة الشعراء عند قوله تعالى: □ فَفَرَزْتُ مِنْكُمْ ... □ (الشعراء/21) وسيأتي في كتاب "عيون المعارف" في فصل مفرد أيضاً.

قوله تعالى: □ أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظُّلَّ... □ (الفرقان/45)

هذه الآية شاهدة على ما يقوله المشايخ الصوفية: نحن نعرف الله بالله ونعرف حدوث العالم وأمثالها بالله والعامّة تعرف الرب بالاستدلال والنظر أو بتقليد العلماء<sup>5</sup> والأنبياء، قال الله تعالى للعامّة: □ أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَىٰ الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ □ (الغاشية/17) □ قُلْ أَنْظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ... □ (يونس/101) وأمثالها كثير

<sup>1</sup> في (و): يشددوا.

<sup>2</sup> في (و): الكفر.

<sup>3</sup> لم أجده بهذا اللفظ وإنما وجدته بألفاظ مختلفة في ابن ماجه، الفتن، 16، رقم الحديث: 3989. بلفظ: { حَدَّثَنَا حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى. حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ. أَخْبَرَنِي ابْنُ لَهَيْعَةَ عَنْ عَيْسَى ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ؛ أَنَّهُ خَرَجَ يَوْمًا إِلَى مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَوَجَدَ مُعَاذَ بْنَ جَبَلٍ قَاعِدًا عِنْدَ قَبْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْكِي. فَقَالَ: مَا يُبْكِيكَ؟ قَالَ: يُبْكِينِي شَيْءٌ سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: إِنَّ يَسِيرَ الرِّبَاءِ شِرْكٌ... □؛ أخرجه الحاكم في المستدرک، معرفة الصحابة، 328/3 رقم الحديث: 5248، بلفظ: {إن أدنى الرياء شرك... □؛ الهندي، كثر العمال، 376/1، رقم الحديث: 7478

<sup>4</sup> البخاري، الجهاد، 69، رقم الحديث: 2730، بلفظ: {تعس عبد الدينار، والدراهم، والقטיפه، والحميصه، إن أعطي رضي، وإن لم يعط لم يرض. □؛ ابن ماجه، الزهد، 8، رقم الحديث: 4135؛ الهيثمي، مجمع الزوائد، الزهد، 467/10، رقم الحديث: 17926، بألفاظ مختلفة.

<sup>5</sup> "والعامّة تعرف الرب بالاستدلال والنظر أو بتقليد العلماء" ساقط من (ب).

في القرآن. وقال للخواص: □ أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ... □ أي: رأيت ربك كيف<sup>1</sup> مد الليل إلى النهار، ولو شاء لجعله ساكناً أي: مستمراً، سرمداً إلى يوم القيامة.

قوله تعالى: □... ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا □ (الفرقان/45)

أي: مميّزاً<sup>2</sup> بين الليل والنهار ولو سكنه أبداً لو يتبين الليل قط. وهكذا قوله تعالى: □ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ □ (الفجر/6) □ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ □ (الفيل/1)<sup>3</sup> □ أَلَمْ تَرَ أَنَا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَؤُزُّهُمْ أَزًّا □ (مريم/83) □ أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ إِسْرَائِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى... □ (البقرة/246) □ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ □... □ (البقرة/243) □ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ... □ (البقرة/258) وأمثال ذلك كثير وإن كان كل ذلك خطاب النبي [105a] محمد صلى الله عليه وسلم بظواهرها عمّ جميع الأولياء الذين لهم هذه الحالة والذي يشكل على الناس من ذلك أنه كيف رآه ولم يكن هو موجوداً ثمّة فقال لهم طريقة رؤيته أنه رآه روحه ثمّة فيتذكر الآن وإن شاء نظر في الحال ورأى كما بيّنا في ابتداء سورة البقرة: أن الولي يشاهد ويرى ما كان وما يكون في الأزل والاباد والحال فافهم.

قوله تعالى: □... كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ... □ (الفرقان/45)

على قول المشايخ: هي الدنيا ظل العقبي أي: النموذجة العقبي كظل الشجرة فيها نموذج الشجرة وقالوا: البدن نموذجة النفس والنفس نموذجة الروح ومنهم من قال: الإنسان نموذجة الحق قال: إن الله خلق آدم وتجلّى فيه وإذا تجلّى فيه يكون هو نموذجة لا محالة ولا يبعد عندي ذلك ولهذا قال: □... مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ... □ (النور/35) وقال: □... إِيَّيْ جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً... □ (البقرة/30) وقال عليه السلام: {خلق الله آدم على صورته}

قوله تعالى: □... ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا □ (الفرقان/45)

سماه دليلاً لأنه بالشمس يظهر ماهية الظلّ من المظلّ وقدره وقوته وذاته وفوائده ومعانيه ومنافعه كذلك الدنيا ظل الآخرة ونموذجها وشاهدتها على هذا المثال تفهم إن شاء الله.

<sup>1</sup> في (و): بزيادة " خلق الليل والنهار " .

<sup>2</sup> في (و): مراً .

<sup>3</sup> " بين الليل والنهار ولو سكنه أبداً لو يتبين الليل قط. وهكذا قوله تعالى: □ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ □ (الفجر/6) □ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ □ (الفيل/1) " ساقط من (و).

## سورة الشعراء<sup>1</sup>

بسم الله الرحمن الرحيم

طسّم □ (الشعراء/1)

يعني: يا طيّب، يا سيد، يا محمد.

---

<sup>1</sup> في (ب): بزيادة "مكية".

□ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ □ (الشعراء/2)

□ تلك... □ إشارة إلى قوله تعالى: □ لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ □ (الشعراء/3) وقوله:

□ فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَِذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا □ (الكهف/6) ثم سمي ذلك: □... آيَاتُ الْكِتَابِ... □ فافهم إن شاء الله وحده.

قوله تعالى: □ فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُمْ... □ (الشعراء/21)

أي: فررت منكم إلى ربي إنه هو العزيز الحكيم، يعصمني عنكم، ومن هنا قيل: الفرار عما لا يطاق من [105b] سنن المرسلين، أي: سنة النبي عليه السلام فر من مكة إلى المدينة وسنة إبراهيم عليه السلام فر من بابل إلى الشام وقال: وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّي سَيِّدِينَ، وفرّ إلياس من قومه إلى الجبل، وفرّ عيسى من الأرض إلى السماء الرابع، وفرّ يونس من قومه إلى الفلك المشحون ومن الفلك ومن أهل الفلك إلى جوف الحوت وأمثال ذلك من الأنبياء لا تحصى، وهذا الفرار منهم فرار ظواهر بعد الفرار البواطن إلى الله تعالى، فظهر أن فرار البواطن غلب على الظواهر، فأوجب الفرار على ظواهر الجوارح. واعلم: أن فرار البواطن المأذون فيه نوعان: فرار من صفات الله تعالى إلى صفاته، وفرار من ذات الله تعالى إلى ذاته. أما من صفات الله إلى صفات الله كالفرار من صفة القهر والجبر والجبروت والسخط والغضب والنقمة والانتقام وأمثالها إلى صفة الرحمة والرأفة واللطف والعفو والمغفرة وأمثالها. وأما الفرار من ذات الله إلى ذات الله: بقطع الوسائط والوسائل كلها لا تيسر ذلك إلا لكبار الأولياء والأنبياء، فإن الفرار من الذات إلى الذات يستدعي التجريد والتفريد من كل شيء سواه ثم من بعد التجريد والتفريد يتصور هذا الفرار فيفر به منه إليه وإلى هذا أشار في سورة الذاريات بقوله تعالى: □ فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ \* وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِنِّي لَكُمْ مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ □ (الذاريات/50-51) وفي ذلك إشارة إلى أن الفرار إلى الوسائل والوسائط والصفات والأوصاف جعل آلهة أخرى مع الله تعالى ومنع<sup>1</sup> من ذلك بقوله: □ وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ... □ عقيب<sup>2</sup> قوله: □ فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ... □ ومن هنا قال النبي عليه السلام: {اللهم إني أعوذ بك منك} وهذا [106 a] يؤكد ما قلناه في سورة الفرقان عند قوله تعالى: □ أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ... □ (الفرقان/43) أن حبّ الدنيا والمباحات والحرّمات، بل الميل إلى الطاعات والعبادات مع التعوذ بها اتخاذه الهوى إلهاً، وهنا أشار إلى أن الفرار إلى غير ذات الله تعالى جعل آلهة أخرى مع الله وإن كان فراراً من الصفات إلى الصفات، فكيف الفرار إلى الدنيا وما فيها من

<sup>1</sup> " منع " ساقط من (و).

<sup>2</sup> في (ب): بعد.

الطاعات والمباحات والمعاصي فافهم. وعلى هذا دلّ أيضاً قوله تعالى: □...وَوَظَّنُوا أَنْ لَّا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ... □ (التوبة/118) وقد بيّنا ماهية الداعي إلى الفرار من ذات الله إلى ذات الله في سورة البراءة عند تفسير هذه الآية وسيأتي زيادة الكلام في ذلك في سورة الذاريات عند قوله: □فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ... □.

قوله تعالى: □قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ □ (الشعراء/62)

أي: معي بجميع صفاته<sup>1</sup>. وقال ابن عطاء: معي ربي بعلمه وقدرته سيهديني إلى قربه حتى أكون معه بالمراقبة والرعاية والحفاظة والمشاهدة.<sup>2</sup> وظاهر الآية إنما يقتضي ما ذكرت.

قوله تعالى: □إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ □ (الشعراء/89)

أي: سالم، خال عن كل شيء غير الله تعالى، مملوء غير به<sup>3</sup> وبمحبتته وإرادته تعالى والرضا عنه جلّ وعلا.

قوله تعالى: □وَإِنَّهُ لَتَنزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ \* نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ \* عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ □

(الشعراء/192-194)

يعني: القرآن منزل الله تعالى الذي: □نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ □ أي: جبريل عليه السلام. قوله: □عَلَى قَلْبِكَ... □ دليل على أن إحياء القرآن إلى النبي عليه السلام كان إحياءً إلى القلب والسر الباطن بواسطة جبريل

عليه السلام ولم يكن قراءة على النبي مشافهة مواجهةً كمكاملة بعضنا مع البعض، وهذا ما قال في سورة عسق:

□وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بآذُنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ □ (الشورى/51).

قوله تعالى: □وَمَا تَنْزَلَتْ [106 b] بِهِ الشَّيَاطِينُ \* وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ \* إِنْهُمْ عَنِ

السَّمْعِ لَمْعَزُولُونَ □ (الشعراء/210-212)

أي: أنهم معزولون عن استماع القرآن وأمثالها من الملائكة والأنبياء وغيرهم ودلّ مفهوم الآية على أن

الشياطين كانوا في معرض الإيقاع والتشويش والإلغاء في القرآن غير أن الله تعالى عصم النبي صلى الله عليه

وسلم والقرآن من تشويشهم أما ليس فيه بيان أن الله تعالى عصم الأولياء، فلا بد للأولياء والعرفاء أن يبألغوا في

<sup>1</sup> في (ب): بزيادة " ذاته " .

<sup>2</sup> السلمي، حقائق التفسير، 74/2.

<sup>3</sup> " غير به " ساقط من (و).

حفظ شؤونهم عن تخليط الشياطين، ألا ترى إلى قوله تعالى عقيب ذلك: □ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَن تَنَزَّلُ الشَّيَاطِينُ \* تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ \* يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْثُرُهُمْ كَاذِبُونَ □ (الشعراء/221-223) وفي ذلك إشارة إلى أن الشياطين يتزلون على كل فاجر وكافر لا محالة وهل يفرون من صالح المؤمنين ليس في هذه الآية بياها وما سبق من الآية يشير إلى أنهم غير معصومين عن افساد<sup>1</sup> الشياطين. أما الايات الآخر دلت على أن الشياطين يفرون عن الصالحين عند أذكارهم على ما مرّ في آخر سورة الأعراف تفهم إن شاء الله وحده.

## سورة النمل<sup>2</sup>

بسم الله الرحمن الرحيم

□ طسّ تَلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابٍ مُّبِينٍ □ (النمل/1)

---

<sup>1</sup> في (و): بزيادة " الناس " .

<sup>2</sup> في (و،ب): بزيادة "مكية " .

الطاء: طهارة، سين: سيد الأنبياء، أقسم الله تعالى بطهارة النبي صلى الله عليه وسلم. أن هذه آيات القرآن التي وعدناهم في كتاب مبین، يعني: في التوراة وذلك أن الله تعالى وعدهم<sup>1</sup> في التوراة بمجيء النبي العربي من حراء مكة ومعه جماعة أشداء على الكفار وأنه تعالى يعطيهم كتاباً وتوقيعاً معنوياً كما قال في آخر التوراة بعد ما ذكر مجيء موسى من سينا ومجيء عيسى من ساعير قال: وهو فيع ميها رقرورون يعني: استعلن من جبل حراء مكة ثم ذكر كلاماً طويلاً في [107 a] وصف جماعة يكونون مع الذي يظهر من حراء مكة إلى أن قال: أيش دوث لوموا أي: أعطى نوراً كتاباً معنوياً لهم: أيش أتش أست، بلغة عبري دوث كتاب باعنوان لوموا، أي: لهم وإنما سمي الكتاب "أيش" لأنه نور ونار، نور المؤمنين ونار للكافرين وكتاب الله تعالى يسمى نوراً كما يسمى التوراة والقرآن في كثير من المواضع فافهم.

قوله تعالى: □ إِنْ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْمَالَهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ □ (النمل/4)

أي: طيبنا لهم أعمالهم ووكناهم إلى أنفسهم وأعظم عقوبة العاصي أن يكله الله تعالى إلى معصيته فلا ينيه ولا يوفق له الأفاقة عن غفلته فيصير المعصية له طيبة محمودة عنده غير مذمومة، ثم ينصف الشيطان إلى نفوسهم فيأول معاصيهم لهم ويرخص بأعدار فاسدة ويؤمل لهم التوراة في آخر العمر قال في هذه السورة: □... وَزَيَّنَّا لَهُمُ الشَّيْطَانَ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ □ (النمل/24) فعند ذلك يستولي<sup>2</sup> عليهم العمى والجهل وظلمة المعاصي وذلك مثل ما ترى من شراب الخمر كف حرصهم عليها مع نيتها ومرارتها ومرض خمارها وفساد الدماغ بها وهلاك النفس وفساد العقل والدين والدنيا بها وهكذا من عاود السرقة لا يمتنع منها حتى يصلب، ومن عاود الزنا واللواط كذلك على هذا فقس سائر المعاصي. لا ينبغي أن يعاود الإنسان معصية إن اتفقت منه في وقت ما وإلا فيصير عادة مجبولة وذلك قوله تعالى: □... زَيَّنَّا لَهُمُ أَعْمَالَهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ □... وقوله: □... وَزَيَّنَّا لَهُمُ الشَّيْطَانَ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ □ (النمل/24) روي أن رجلاً في زمن نبي قال: يا رب كم أذنب ولا تعاقب فأوحى ذلك النبي: قل له كم أعاقبك وأنت لا تشعر، اعقوبة أشد من أن خليت بينك وبين مخالفتي.

قوله تعالى: □ وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُودَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا... □ (النمل/15)

يعني: علم المعرفة التي خص بها الأنبياء [107 b] والأولياء دون سائر المؤمنين. ولهذا قال: □... أَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ □ (النمل/15) وقال بعضهم: معرفة الله تعالى ومعرفة

<sup>1</sup> في (و): بشرهم.

<sup>2</sup> في (و): يستولي.

النفس جميعاً واحتج بقول علي رضي الله عنه: "من عرف نفسه فقد عرف ربه"<sup>1</sup> وعندي المراد منه معرفة الله تعالى ذاته وصفاته جلّ وعلا وحده.

قوله تعالى: □ قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ... □ (النمل/40) هذا قول آصف بن برخيا ولم يكن نبياً بل كان ولياً صاحب حال قويٍّ وإنما قال ذلك عند غلبة الحال عليه وهو في عين<sup>2</sup> الجمع قال: أَنَا آتِيكَ بِهِ وهو وكان هذا كلام الحق تعالى أجراه على لسانه كقوله: سبحانه أجرى على لسان أبي يزيد رحمة الله عليه وقوله: "أنا الحق" على لسان الحسين وأمثالها كثير. كلام الله يجري على ألسنتهم وهو<sup>3</sup> في عين الجمع مغلوب الأحوال كما قال: □...مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يُمُوسَىٰ إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ □ (القصص/30) قال بعض المشايخ □...أَنَا آتِيكَ بِهِ...□ أي: بالله لا بنفسي وحدي وهذا غير سديد لأنه لو جعل هاء به راجعة إلى الله تعالى كان معناه: أنا أجيء إليك مع الله والمستول أن يؤتبه عرشها. وقال بعضهم: □...الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ...□ أي: عنده اسم الله الأعظم وهذا عدول عن ظاهر الكلام مع أنه لا فائدة في هذا التأويل لأنه كيف ما كان ما أتى بعرشها إلا الله تعالى وكيف ما كان من الله ومن آصف فإنما نُقل عرشها بلحظة في مكان الروحانيات حيث لا بعد لبعيدها فافهم إن شاء الله وحده. ثم مثل ذلك الكرامات كثيراً ما يكون لأولياء الله تعالى وهي طي الأرض والنفاز في الجدار وأمثالها.

قوله تعالى: □ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ... □ (النمل/59)

أمر النبي عليه السلام أن يقول: الحمد لله ويقول سلام على عباد الله الذين اصطفاهم وهم الأنبياء والأولياء لأن أمانة الإصطفاء ظاهرة عندهم. قال النبي عليه السلام: {إذا أحبَّ الله عبداً ابتلاه فإن صبر اجتبه وإن رضي اصطفاه.} وكان الرضا بالبلاء من أمانة الإصطفاء.

قوله تعالى: □ وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ... □ (النمل/88)

قال السهلي: هي الدنيا تحسبها [108 a] الجاهل واقفةً وهي تنقضي وتمرُّ مَرَّ السَّحَابِ.<sup>4</sup> قال ابن عطاء: الإيمان ثابت في قلب العبد كالجبال الرواسي وأنواره تخرق الحجب الأعلى تمرُّ مر السحاب لا يلتفت إلى شيء سواه، والإقرار مع غيره. وهذا القول صحيح غير أنه لا يكون صعود ولا ارتقاء إلا مع نور الحبة وتبعاً

<sup>1</sup> أنظر: السلمي، حقائق التفسير: 86/2؛ السيوطي، جلال الدين بن أبي بكر، ذيل الموضوعات، المطبع العلوي، لكتو 1303، ص: 203.

<sup>2</sup> في (ب): غير.

<sup>3</sup> في (ب): أغم.

<sup>4</sup> التستري، التفسير القرآن العظيم، ص: 120.



لنور النفس والسر فيدخل الجبروت الأعلى بذلك الشروط<sup>1</sup> كما عرف عند تفسير آية النور في سورة النور ويؤكد ذلك قوله تعالى عقيب ذلك: □...صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَتَقَنَ كُلَّ شَيْءٍ...□ (النمل/88) يعني: هذا الإيمان بهذا القوة صنع الله تعالى فطرة التي فطر الناس عليها وصبغته جل وعلا، وليس أحسن من الله صبغة قال تعالى: □...كُتِبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانُ وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ...□ (المجادلة/22) والروح هو السر ثم ارتقاء ذلك إلى أعلى عليين مما يشاهدها العرفاء بأسرارهم ويعلمون ضرورة أنها كيف تصعد وترقى<sup>2</sup> وذلك معاريجهم فافهم.

### سورة القصص<sup>3</sup>

بسم الله الرحمن الرحيم

---

<sup>1</sup> في (ب): الشرط.

<sup>2</sup> في (و): ترتقي.

<sup>3</sup> في (ب): بزيادة "مكية".

□ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ... (القصص/7)

فهذا الوحي جاز أن يكون إلقاء في قلبها ابتداءً والأصح أنه كان مكاملة بحروف وأصوات كما حكى الله تعالى قال: □...أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خِفَتْ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ... (القصص/7) وهذه المكاملة كانت من الله تعالى أو بواسطة ملك وهاتفٍ ثم سألتُ ربي تعالى مناجاة قال الذي كلمتها بذلك وأم موسى لم تكن نبيا ومع هذا كرمها الله تعالى بذلك الكرامات فكذا سائر أولياء الله تعالى من أمة محمد صلوات الله عليه. ثم في هذه الآية إشارة إلى وجوب تسليم الأمور كلها إلى الله تعالى في الأحوال كلها فإنها خافت على ولدها من العدو أن يقصده بضرر فقال الله تعالى لها فإذا خفتِ □... فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ... معناه: إذا خفت عليه سلميه إلينا ثم القيه في اليم. روي عن ابن عطاء قال: ما دمت تحفظ نفسك بتدبيرك فهو على شرف الهلاك فإن أزلت عنها تدبيرك وسلمتها إلى مدبرها حينئذ يرجي لها الخلاص.<sup>1</sup> [108 b] أنه سأل أبا عمران فقيرٌ فقال: ما تقول فيمن عقد على نفسه يعني: نذر نذراً فقال: يمضي في عقده فقال: إذا لحقه عجز قال: لا يخطوا مع العجز خطوة قال: العقد يطالبه بإيفائه وهو يخاف من عجزه فقال أبو عمران<sup>2</sup>: فإذا خفت عليه فألقه في اليم. وروي عن يوسف ابن حسين الرازي<sup>3</sup> أنه قال: أمرت أم موسى بأمرين وهيت هيين وبشرت بشارتين فلم ينفعها ذلك دون الربط على القلب، أما الأمر والنهي والبشارة في هذه الآية: □...أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خِفَتْ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ □ (القصص/7) وأما الربط قال الله تعالى عقيب ذلك: □...إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَىٰ قَلْبِهَا... (القصص/10)

قوله تعالى: □...أَنْسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا... (القصص/29)

كان ذلك نار الخبة، تجلت له، فظنه نار الحطب وفهم بسرّه فأنس فوجد الأنس بما من باطنه □... قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا... (القصص/29)

<sup>1</sup> السلمي، حقائق التفسير، 99/2.

<sup>2</sup> هو: اخاسبي: بضم الميم، وفتح الحاء، وكسر السين المهملة، وفي آخرها الباء الموحدة، هذه نسبة أبي عبد الله الحارث بن أسد اخاسبي، وقيل له هذه النسبة لانه كان يجاسب نفسه، وقيل كانت له حصي بعدها ويجسبها حالة الذكر. والحارث أحد من اجتمع له الزهد والمعرفة بعلم الظاهر والباطن، وحدث عن يزيد بن هارون ومحمد بن كثير الكوفي وغيرهما، روى عنه أبو العباس أحمد بن محمد بن مسروق الطوسي وغيره، وله كتب كثيرة في الزهد وفي أصول الديانات والرد على المخالفين من المعتزلة والرافضة وكتبه كثيرة الفوائد جمّة المنافع. (السمعي، أبو سعد عبد الكريم بن محمّد بن منصور التميمي، الأنساب، مكيبه ابن تيمية، القاهرة 1405هـ-1984م، 11/151)

<sup>3</sup> هو: شيخ للرأي والجمال في وقته وكان نسيج وحده في إسقاط التصنع. وكان عالماً أديباً، صحب ذا النون المصري وأبا تراب النخشي، ورافق أبا سعيد للخراس، مات سنة أربع وثلاثمائة. (أنظر: القشيري، الرسالة القشيرية، ص: 93.)

□ فَلَئِمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْأَوَادِي الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يُمُوسَىٰ إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ □ (القصص/30)

فالله تعالى يتكلم من حيث يشاء تارة يقول على لسان أبي يزيد: "سبحاني ما أعظم شأنني" وتارة ينطق على لسان عمر على المنبر في المدينة يقول: "يا سارية الجبل الجبل" <sup>1</sup> ولا يدري عمر ما يجري على لسانه وسارية بنهاوند يسمع ويعلم ما يسمع، وتارة ينادي: □...مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يُمُوسَىٰ إِنِّي أَنَا اللَّهُ... □ تعالى والمستبعد لذلك من نقصان الإيمان لا يدري أن قدر الولي عند الله أعظم من كل أشجار العالم فإذا جاز أن يتكلم من الشجرة فهلا جاز أن يتكلم <sup>2</sup> على لسان عمر وأبي يزيد وغيرهما وهذا مما يكثر عند الأولياء.

قوله تعالى: □ وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ □ (القصص/51)

قالوا: يعني: اتبعنا الموعظة الموعظة والرسول الرسول والدليل الدليل لعلهم يتذكرون. تفكرت ذات يوم فيما نكتب نحن لكلمة واحدة تفسيرين مختلفين أو يفسر كل أحد من كبار العلماء والعرفاء تفسيراً [ 109a ] على خلاف تفسير صاحبه الحق واحداً والكل صواب فغلب النوم علي <sup>3</sup> فرأيتني أقرأ هذه الآية □ وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ □ فتبين لي أن أقوال كبار العلماء والعرفاء كلها من الله تعالى، توصيل لكثرة الذكر والمواعظ فرجما يتذكر بهذا من لا يتذكر بذلك وهذا موافق لقول النبي عليه السلام: {اختلاف أمتي رحمة} <sup>4</sup> فافهم.

قوله تعالى: □ وَمَا أُوْتِيتُمْ مِّنْ شَيْءٍ فَمَتَّعْ أَلْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّهَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ... □ (القصص/60)

<sup>1</sup> هو سارية بن زعيم بن عبد الله. وكان من قصته أن عمر رضى الله عنه أمره على جيش وسيره إلى فارس سنة ثلاث وعشرين، فوقع في خاطر سيدنا عمر وهو يحطب يوم الجمعة أن الجيش المذكور لاقى العدو وهم في بطن واد وقد هموا بالهزيمة، وبالقرب منهم جبل، فقال في أثناء خطبته: يا سارية، الجبل الجبل! ورفع صوته، فألقاه الله في سمع سارية فاتحار بالناس إلى الجبل وقتلوا العدو من جانب واحد، ففتح الله عليهم. (أنظر: الطبري، محمد بن جرير أبو جعفر، تاريخ الطبري تاريخ الأمم والملوك، دار الكتب العلمية - بيروت 1407/2 553؛ السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر، تاريخ الخلفاء، تحقيق: محمد محي الدين عبد الحميد، مطبعة السعادة - مصر، الطبعة الأولى، 1371 هـ - 1952 م، ص: 117/1، الحميري، محمد بن عبد المنعم، الروض المعطار في خبر الأقطار، المحقق: إحسان عباس مؤسسة ناصر للثقافة - بيروت 1980 م. 442/1)

<sup>2</sup> في (ب): ينطق.

<sup>3</sup> في (و): بزيادة " في الحال "

<sup>4</sup> الهندي، كثر العمال، 1294/1، رقم الحديث: 28686، قال العجلوني: وهو مرسل وضعيف. أنظر: العجلوني، كشف الخفاء، 62/1، رقم الحديث:

يعني: كل<sup>1</sup> ما أُوتِيتُمْ في الدنيا فهي قاطعكم عن الله تعالى يدخل في ذلك كل<sup>2</sup> حلال وحرام وفرض وسنة وغير ذلك مما ينطق عليه اسم الشيء، وإنما كان قاطعاً لأنها متاع الدنيا وزينتها {حب الدنيا رأس كل خطيئة<sup>3</sup>} وتضمن ذلك الكلمة أيضاً متاع الجنة وزينتها فإنها أيضاً متاع وزينة هي غير الله تعالى وغير صفاته جل وعلا ليست عند الله تعالى ولا في عالمه جل وعلا فيكون كمتاع الدنيا وزينتها والله تعالى حكم بكون جميع ذلك قطعاً بقوله: ...وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى!... □ معناه فرّوا عن متاع الدنيا وزينتها وما يشبهه إن أردتم ما عندنا، فإن ما عندنا لا يجتمع مع ما عند غيرنا. قال بعض المشايخ: ...وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى!... □ يعني: الجنة وما فيها خير وأبقى. ثم قال هذا خطاب عوام المؤمنين، وقال للخواص: فالله خير وأبقى وعندي: أن ذلك خطاب الخواص يدعوهم إلى عوالم الحقيقة والصفات وهي عوالم التلوينات قوله: ...وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى!... □ خطاب خواص الخواص يدعوهم إلى عالم الحقيقة والذات وهو عالم التمكين، وخطاب عامة المؤمنين في مواضع آخر نحو قوله تعالى: □ بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا \* وَالْآخِرَةَ خَيْرٌ وَأَبْقَى! □ (الأعلى/16-17) وقوله تعالى: □ وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ □ (الرحمن/46) □ ذَوَاتَا أَفْنَانٍ □ (الرحمن/48) □ مُدْهَمَّاتٍ □ (الرحمن/64) □ فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ □ (الرحمن/68) □ فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّاخَتَانِ □ (الرحمن/66) □ فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ رِزْجَانٍ □ (الرحمن/52) □ فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حَسَنَاتٌ □ (الرحمن/70) □ حُورٌ مَقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ □ (الرحمن/72) □ لَمْ يَطْمِئِنَّهُنَّ أَنْسَ قُلُوبُهُمْ وَلَا جَانٌّ □ (الرحمن/74) □ مُتَكَبِّرِينَ عَلَى فُرُشٍ بَطَّانِيهَا [109 b] مِنْ إِسْتَبْرَقٍ وَجَنَى الْجَنَّةِ دَانَ □ (الرحمن/54) □ مُتَكَبِّرِينَ عَلَى رَفْرَفٍ خُضْرٍ وَعَبْقَرِيٍّ حِسَانٍ □ (الرحمن/76) وأمثال ذلك كثير يعود إلى الجنة الجسمانية وما فيها لأهل الجنة من بني آدم وما تقدم دعاء الروحاني إلى الروحاني تفهم إن شاء الله وحده.

قوله تعالى: □ وَنَزَعْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ... □ (القصص/75)

أي: أخرجنا من كل قوم ولياً أو نبياً يشهد عليهم بما عملوا ثم قلنا للكفرة والفجرة □...هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ... □ فإذا لم يكن لهم برهان علموا أن الحق مع الله وأن الحججة البالغة لله تعالى وقد شرحنا ذلك شرحاً بيناً في النساء<sup>4</sup> عند قوله تعالى: □ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ... □ (النساء/41)

قوله تعالى: □ وَأَبْتَعُ بِمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ... □ (القصص/77)

<sup>1</sup> في (و): بزيادة " شيء".

<sup>2</sup> " كل " ساقط من (ب).

<sup>3</sup> " خطيئة " ساقط من الأصل.

<sup>4</sup> في الأصل: المائدة.

أي: اشتر بما آتاك الله من أموال الدنيا أموال الآخرة.

□...وَلَا تَنسَ نَصِيْبَكَ مِنَ الدُّنْيَا...□ (القصص/77)

أي: نصيبك التي نصيبك في الآخرة بما قدمت من الدنيا وبعثت إلى الآخرة.

قوله تعالى: □...وَأَحْسِنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ...□ (القصص/77)

أي: أحسن العبودية لربك كما أحسن الربوبية لك ربك.

قوله تعالى: □تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فُسَادًا...□

(القصص/83)

يعني: لا يريدون تسلطاً على أهل الأرض واستحقاقاً لهم ولا فساداً في أهلها من الظلم واطرابها يعني:

يجعلها للذين يريدون علواً من الأرض إلى عليين ولا يريدون علواً في الأرض لأن العلوّ في الأرض دنو إلى أدنى

وأسفل وهو الدنيا محال لطالب العلوّ في الأرض أن يكون له علواً عن الأرض إلى دار السلام التي هي الحياة

الدائمة<sup>1</sup>. قال ابن عطاء: العلوّ في الأرض هو النظر إلى النفس، والفساد: هو النظر إلى الدنيا.<sup>2</sup>

قوله تعالى: □إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَىٰ مَعَادٍ...□ (القصص/85)

أي: لرادك إلى ابتداء خلقتك وهي مقام المشاهدة حيث خلق الأرواح قبل الأجساد وذلك □في مقعدٍ

صِدْقٍ عِنْدَ مَلِيكَ مُقْتَدِرٍ □ (القمر/55)

قوله تعالى: □وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ [110 a] إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ

الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ □ (القصص/88)

هذا فهي عن اتخاذ النفس والهوى والشهوات والإرادات والمرادات المتباينة والدنيا والآخرة بجميع ما

فيها آلهة معبودة كما بيّنا في سورة الفرقان عند قوله تعالى: □أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ...□ (43)

قوله تعالى: □...كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ...□ (القصص/88)

<sup>1</sup> في (ب): الأبدية.

<sup>2</sup> السلمي، حقائق التفسير، 111/2.

أي: كل شيء غير ذاته تعالى ليس بشيء قوله: □... إِلَّا وَجْهَهُ... □ أي: إلا ذاته لأن ذاته كله وجه وسمع وبصر وعلم وقدر وهذا كما قال بعض المتكلمين إن الله عالم بعلم هو، هو قادر بقدره هي<sup>1</sup>، هو حي بحياة هي، هكذا إلى آخر صفاته تعالى □... لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ □ (القصص/88) بعد الحشر والإعادة إلى الوجود والبعث عن القبور فافهم.

---

<sup>1</sup> " هو قادر بقدره هي " ساقط من (و).

## سورة العنكبوت

بسم الله الرحمن الرحيم

□الم \* أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ □ (العنكبوت/1-2)

يعني: أظن هؤلاء الأنام أن لا يطلب منهم حقيقة الإيمان، ويقتصر على وجود النفوة بما ظاهراً أو لا يرون أن ذلك يوجد من المنافقين الذين هم □...في الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ... □ (النساء/145) □...وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ □ أي: في الدنيا بآفاتهما وفي الآخرة بسياستها فافهم.

□وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ □ (العنكبوت/3)

أي: فتناهم في الدنيا بالتكاليف والمجاهدات فظهر فيها الصادق والكاذب، بأن قابلها الصادق بالإنقياد والإمتثال والصبر على مشاقها والشكر على نعمائها وغنائها وقابلها الكذب بالخلاف والعصيان والإمتناع من تكاليفها والجزع على مصابيحها ومشاقها.

قوله تعالى: □أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا... □ (العنكبوت/4)

بالموت □سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ □ (العنكبوت/4) □إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمُرْصَادِ □ (الفجر/14) يرصدهم عند باب الموت والأجل [110 b] □...وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمْرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُو أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنفُسَكُمُ الْيَوْمَ تُجْرَزُونَ عَذَابَ الْهُونِ... □ (الأنعام/93)

قوله تعالى: □أَمْ مَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ اللَّهِ... □ (العنكبوت/5)

يعني: يرجوا الوصول إلى الله □...فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ... □ (العنكبوت/5) أي: الموت آتٍ وهو أجل وصول المؤمنين إلى الله تعالى.

قوله تعالى: □فَأَمَنْ لَهُ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّي... □ (العنكبوت/26)

أي: مهاجر عن كل شيء إلى تعالى إذ لا يصح الرجوع إليه إلا بالإنفصال عن كل شيء سواه. وقد مرّ أمثال ذلك في كثير من المواضع.

قوله: □ امثل الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَا مَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا... □ (العنكبوت/41)

هذا عام في كل من اتخذ ولياً محبوباً دون الله تعالى سواء أحب شيئاً من الطاعات أو أحب نبياً أو ولياً أو الدنيا أو الآخرة أو النفس والأهل والولد. فإن قال قائل: إن في الشرائع حب الأنبياء والأولياء فرض أو مستحب قال الله تعالى: □ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا... □ (المائدة/55) وقال: □ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ... □ (التوبة/71) قلنا: نعم حب الأنبياء والأولياء على المرئيين فرض لكن الحب في الله والبغض في الله ينبغي أن لا يجهم إلا الله وهكذا معنى ولاية الرسول والمؤمنين بعضهم بعضاً، يجب أن يكون في الله كما ذكرنا. ألا ترى إلى قوله تعالى عقيب ذلك □...يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ... □ (التوبة/71) يعني: يعملون كل ذلك الأعمال لله تعالى لا بعضهم لبعض.

□...إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ... □ (العنكبوت/45)

يعني: من الكبر وهو المنكر ومن الخيلاء وهو الفحشاء. قال النبي عليه السلام: {من وضع جبينه على الأرض لله تعالى برئ من الكبر والخيلاء} <sup>1</sup> ولكن هذا إذا صحت عزيمة الصلاة لله تعالى قوله عقيب ذلك □...وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ... □ (العنكبوت/45) أي: أكبر [a 111] في نفي الكبر والخيلاء ومحو الأوصاف الذميمة الفاحشة كلها، وذلك مجرب عند المشايخ <sup>2</sup> ولا سيما ذكر الله بكلمة "لا إله إلا الله"، فإن جربتها شيئاً عظيماً ورأيت الأوصاف الذميمة عند ذكرها تنفلت من البدن كاتفلات الطير من قبضة الصياد على صفة السباع والدوات والهوام والطيور عند وصلة هذه الكلمة فافهم. وقال كثير من مشايخ الصوفية <sup>3</sup> في قوله: □...وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ... □ أي: ذكر الله خير وأكبر لكم من ذكركم لله تعالى وهذا أيضاً قريب فإن ذكر الله تعالى لنا بالقبول ونظر الرحمة والجود والفضل ينفي عنا الأوصاف الذميمة وكان أكبر من الصلاة في تطهيرنا <sup>4</sup> تفهم إن شاء الله. وهذا نظير □...وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا... □ (التوبة/40) وقد مرّ في سورة التوبة فافهم وسيأتي في فصل الذكر في كتاب "عيون المعارف" فاطلب ثمة إن شاء الله.

قوله تعالى: □ يِعْبَادِي الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ فَإِيَّايَ فَاعْبُدُونِ □ (العنكبوت/56)

<sup>1</sup> لم أعثر عليه.

<sup>2</sup> في (و): بزيادة "الصوفية".

<sup>3</sup> في الأصل: التصوف والمثبت من (و،ب).

<sup>4</sup> في الأصل و (و) تطهرنا والمثبت من (ب).



أي: عوالم الروحانيات المراقية والمعارض إلي واسعة بلا نهاية فاعرجوا عليها إلينا □...فَأَيَّيَ فَاعْبُدُونِ □  
أي: فكوا أرقابكم عن رق كل ما سواي، فإن الفكك بأيديكم. قيل: إذا صحت العبودية صحت الحرية عن  
سوى الله تعالى. وعندني: إذا انقطع وسائط العبد وعلائقه من أغيار الله تعالى فقد ساؤوا سيده في الحرية غير أن  
العبد عبده الحر والسيد ربه الحرّ وبل حرية العبد أقوى فإنه الان ليس على العبد لسيدته غير العبودية وعلى  
السيد سائر حوائج العبد والقيام بشرائط السيادة وفرائض الربوبية وأداء أوصاف حقوق الكرم والجود والفضل  
والوفاء بالعهود وأداء حفود العقود لوجود الوعد بالكل والقدرة الكاملة على أداء الكل وقيام المتقاضي على  
الباب وهذا كمال حاجات العبد، قال الله تعالى: □...وَمَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ □... (التوبة/111) وقال:  
□...وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ □... (البقرة/40) ووفاء العبد [111 b] بالعهد هو اخلاص العبودية لا  
غير فبقي عليه الوفاء بعهوده يؤد بها إلى الأبد كما قال: □...خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا □ (التغابن/9) ألا ترى عبداً  
انقلب سيدها غير هذا يقوم سيده بخدمته أبداً دائماً سبحان من لا نهاية لكرمه وفضله ومننه، سبحان من بوجوده  
جعل عبده سيدهاً وقام بخدمته أبداً.

قوله تعالى: □ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ □... (العنكبوت/57) وقد مر في آل عمران.

قوله تعالى: □ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ □ (العنكبوت/59)

□ يتوكلون □: أي صبروا عن ادّحار الرزق اليوم للغد.

□ وَكَأَيِّن مِّن ذَا بَعَّةٍ لَّا تَحْمِلُ رَزْقَهَا اللَّهُ □... (العنكبوت/60)

اليوم للغد فالله يرزقها في الغد كما يرزقها في اليوم قوله تعالى: □ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا

وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ □ (العنكبوت/69)

## سورة الروم<sup>1</sup>

بسم الله الرحمن الرحيم

□ يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ □ (الروم/7)

أي: عن آخرتهم الباطنة غافلون. قال النبي عليه السلام: {من أحب دنياه أضر بآخرته}<sup>2</sup> وقال بعض المشايخ: من ركن إلى الدنيا حُجِبَ عن الآخرة ومن ركن إلى الآخرة حُجِبَ عن الله تعالى ولهذا قال النبي عليه السلام: {من أصبح وهمه غير الله فليس من الله}<sup>3</sup> وروي عن النبي عليه السلام: {الدنيا حرام على أهل الآخرة والآخرة حرام على أهل الدنيا وهما<sup>4</sup> حرامان على أهل الله تعالى}.

قوله تعالى: □ وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ... □ (الروم/27)

يعني: الإعادة أهون من البداية عند العقلاء، وعند الله تعالى، الإعادة كاللبدية والبداية كالإعادة كلاهما أهون عليه من لحة البصر.

قوله تعالى: □ ...وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ... □ (الروم/27)

أي: في الجبروت والملكوت، وتفسير "مثل الأعلى" قد مر في سورة النحل.

قوله تعالى: □ فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا... □

(الروم/30)

أي: قوم وجه<sup>5</sup> قلبك للدين حنيفاً<sup>6</sup> والإسلام والإيمان التي هي مكتوبة في قلبك<sup>1</sup> كما قال: □... كَتَبَ □... كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ... □ (المجادلة/22) قوله: □... فَطَرَ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا... □ أي: ذلك الإيمان خلقه الله وهي التي خلق الناس عليها.

<sup>1</sup> في (ب): بزيادة "مكية".

<sup>2</sup> أحمد، مسند، 7/15 رقم الحديث: 19585؛ أخرجه الحاكم في المستدرک، الرقاق، 449/4، رقم الحديث: 7934، قال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه؛ الهندي، كتر العمال، 310/1، رقم الحديث: 6146.

<sup>3</sup> أخرجه الحاكم في المستدرک، الرقاق، 459/4، رقم الحديث: 7970؛ الهندي، كتر العمال، 329/1، رقم الحديث: 6267.

<sup>4</sup> في (ب): والدنيا والآخرة.

<sup>5</sup> "وجه" ساقط من (ب).

<sup>6</sup> "حنيفاً" ساقط من (و).

قوله تعالى: □ فَآتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ... □

(الروم/38)

أي: يريدون ذات الله تعالى وقد مرّ الكلام في إرادة ذات الله في غير موضع سيما في سورة الأنعام عند

قوله: □ وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْعَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ... □ (52)

---

<sup>1</sup> " التي هي مكتوبة في قلبك " ساقط من (ب).

## سورة لقمان<sup>1</sup>

بسم الله الرحمن الرحيم

□ وَإِذْ قَالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ... □ (لقمان/13)

خاطب الإبن ظاهراً وهو يعظ عامة عقلاء المؤمنين والكافرين جميعاً.

قوله تعالى: □... إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ □ (لقمان/13)

أي: كبير هائل وكيف لا يعظم وهو ظلم العبد في جنب السيد.

قوله تعالى: □... وَأَتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ... □ (لقمان/15)

والمنيون إليه تعالى هم الأولياء الخواص لأنهم هم الذين قطعوا أسرارهم عن كل شيء سوى الله تعالى

وغسلوا قلوبهم وأيديها وأرجلها عن الدنيا والآخرة والنفس جميعاً وهم الذين أنابوا، وهذا سبيلهم.

قوله تعالى: □... وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعْمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً... □ (لقمان/20)

فالظاهرة: الجوارح السليمة كالعين والأذن واللسان وأسنان واليد والرجل وأمثالها، والباطنة: النفس

والعقل والقلب والسر والخفي. وروي عن عطاء: {قال: سألت ابن عباس عن قول الله: □... وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ

نِعْمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً... □ قال: هذه من مكنون علمي سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: أما الظاهرة:

فما سوا من خلقك وأما الباطنة: فما ستر من عيوبك [112 b] ولو أبداها لقلاك أهلك.} <sup>2</sup>

قوله تعالى: □ وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ... □ (لقمان/22)

أي: من يسلم ذاته وصفاته إلى الله تعالى وخشع له تعالى بالعبودية. والآية قد مرّ في سورة النساء.

قوله تعالى: □... فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى... □ (لقمان/22)

<sup>1</sup> في (و،ب): بزيادة "مكية".

<sup>2</sup> الهندي، كتر العمال، 170/1، رقم الحديث: 3024.

أي: استمسك بالحقيقة وارتقى إلى عالم الإحسان.

قوله تعالى: □ وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ... □ (لقمان/27)

مرت في آخر سورة الكهف.

قوله تعالى: □ ذَلِكَ بَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ... □ (لقمان/30)

قد مر الكلام في سورة الإسراء عند قوله تعالى: □ وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ... □ (81)

## سورة السجدة<sup>1</sup>

بسم الله الرحمن الرحيم

□...ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ...□ (السجدة/4)

قد مرّ في سورة طه.

قوله تعالى: □...مَا لَكُمْ مِّن دُونِهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ □ (السجدة/4)

أي: ليس لكم من ولي ولا شفيع إلا الله، أو من أذن الله تعالى.

قوله تعالى: □ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ

□ (السجدة/5)

اعلم أن هذه الآيات من قوله تعالى: □ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا...□

(السجدة/4) إلى قوله: □...وَجَعَلَ لَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ □ (السجدة/9) كلها بيان

ماهيته فقال: □ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ...□ (السجدة/4) كلمة الذي إشارة

إلى مَنْ له هذه الصنائع وهو الله تعالى. □...ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ...□ (السجدة/4) ثم □ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ

السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ...□ (السجدة/5) تدبيره إلى السماء أي: يعود من عالم الملكوت إلى عالم الجبروت.

□ ذَلِكَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ \* الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِن طِينٍ \*

ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِن سُلَالَةٍ مِّن مَّاءٍ مَّهِينٍ \* ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ...□ (السجدة/6-9) ذلك الذي خلق جميع

ذلك على هذا الوجه ولا يقدر على ذلك غيره تعالى. أما قوله: □ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ...□ يعني:

يدبر أولاً شؤون السماء ثم شؤون الأرض وُعْنَى [113 a] بالسماء: عوالم الجبروت، وبالأرض: عوالم الملكوت

□...ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ...□ (السجدة/5) يعني: ثم يعود<sup>2</sup> تدبيره إلى عالم الجبروت. وهاء إليه راجع إلى السماء وهذا

كقولهم: تذكّرنا البارحة من السها إلى الجبل ومن البر إلى البحر ومن السماء إلى الأرض. ثم رجعنا إلى أول

الحديث وفرغنا عنه ختمنا عليه لا يفهم من ذلك الصعود والتزلزل والتردد سهلاً وجبلاً وبراً وبحراً وسماءً

وأرضاً. وتردّد ذوات المتحدّثين وإنما المراد تردد حديثهم وصعودها ونزولها كذا قول الله: □ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ

<sup>1</sup> في (ب): بزيادة "مكية".

<sup>2</sup> "يعني: ثم يعود" ساقط من (ب).

السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ... □ ذاته تعالى حاضرٌ غير غائب ولا عاجز عن شيءٍ مثقال ذرة لا يكون عروجه ونزوله تعالى بفراغ المكان وشغل مكان آخر. فإن قال قائل: عالم الجبروت اسم يستعمل لعوالم الحق تعالى وتدير الشؤون تدبير الخلق فأبي خلق في عالم الحق يدبر<sup>1</sup> شؤونها وأنتم قلتم يدبر أولاً شؤون السماء، وعنى بالسماء عوالم الجبروت، قلنا الجبروت: اسم يستعمل لعوالم الحق تعالى وصفاته جل وعلا ويستعمل لعوالم الأرواح والروحانيات أيضاً كالملكوت، يستعمل لعوالم الأجسام والأعراض ثم عوالم الأرواح والروحانيات دون عوالم القديم تعالى، والأرواح والروحانيات كلها مخلوقة، وهذا العوالم هو: العوالم التلويينات التي إذا ارتقى إليه العارف يرى العجائب وشاهد صفات الحق تعالى وذاته جل وعلا بواسطة مرآة روح القدس، وذاك روح القدس: نور خاصٌ وروح مخصوص، مخلوق في عالم الروحانيات فافهم. فالله تعالى يدبر أولاً شؤون الأرواح والروحانيات الذين هم في عالم الجبروت ثم يدبر شؤون أهل عالم الملكوت. فإن قال قائل: أي شيء يدبر وقد فرغ من الخلق والخلق الحديث وجف القلم بما هو كائن، قلنا: □ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ □ (الرحمن/29) كلام الله تعالى والذي وقع الفراغ عنه وجف القلم به ذاك حكم القدر والقضاء في بدء الإنشاء جملة □ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ □ شأن الأداء والقضاء [113 b] كما دبر وقوله: □ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ... □ فهذا تدبير كل ألف سنة مرة بلمحة وهو تغيير المقادير وتجديد المناشير ونصب الأسباب وفتح الأبواب جملةً بالإضافة إلى ما في كل يومٍ تفصيلاً بالإضافة إلى بدء الكون، ثم في كل سنة أيضاً تدبير آخر وذلك ليلة القدر على قول البعض. والصحيح أنه: ليلة البرآة في منتصف شعبان. قال الله تعالى في سورة الدخان: □ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ... □ (3) يعني: القرآن □... فِي لَيْلَةٍ مُّبَارَكَةٍ... □ إلى قوله: □ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ □ (الدخان/4) أي: يُفْرَقُ مَقْدَرَاتٌ<sup>2</sup> سنة من مقدرات الف سنة من حوائج العباد فافهم إن شاء الله تعالى ثم اشكل على تفسير قوله تعالى: □... كَانَ مَقْدَرُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ □ فارتقيت إلى أعلى عليين وقمتُ على مقامي فسألته عن ذلك فأخذني بيمينه فهزني وحركني ولم يبق مني شيء أشاهده ثم أنشأني ثم أخذ إدريس النبي عليه السلام في وصف الأنبياء وألقمني وألقمته ثم طال قامتي وترافع إلى ما لا يبلغ وهمي وفهمي من مقامي هذا إلى رأسي كأني خط من نور كعين الشمس ثم طال هو إلى رأسي وعمل عملاً في رأسي لم أدر أي شيء عملَ ثم قال: اكتب فرجعتُ إلى نفسي وكتبتُ هذا □ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ... □ كان مقدار ما دبر حوائج □... أَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ □

□ ذَلِكَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ... □ (السجدة/6)

<sup>1</sup> في (و): يدبرها.

<sup>2</sup> في الأصل: مقدار.

لا يشتهه عليه اختلاف الصنائع ولا يخفى عليه دقائق الحكم، عزيز لا يعجزه صعب الأمور ولا يشقّ عليه أعظم الخطوب، رحيم برحمته.

□...أَحْسَنَ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ...□ (السجدة/7)

إذا علمت تفسير هذه الآية هنا فاعلم تفسير سأل سائل إلى قوله: □إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا \* وَرَأَوْهُ قَرِيبًا □ (المعارج/6-7) لأن ذلك يشبه ذلك وبينهما بون بعيد<sup>1</sup> فنقول قوله تعالى: □سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ □ (المعارج/1) يعني: نضربن الحارث □وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِن كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِّنَ السَّمَاءِ أَوْ أُنزِلْ عَلَيْنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ \* وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ...□ (الأنفال/32-33) ثم قال: هذا العذاب واقع بهم لا محالة ولكن □يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْمُهْلِ \* وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ □ (المعارج/9) وأما اليوم لا يعذبهم [114 a] بذلك وأنت فيهم ولا دافع له □مَنْ أَلَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ □ (المعارج/3) أي: رب المعارج ومالكها وذلك المعارج هي المدارج والمقامات لأصحاب المعارج من الملائكة وأرواح الأنبياء والأولياء وهي عوالم الأرواح والروحانيات، وهذا من أدل الدلائل على صحة أقوال الصوفية والمدارج التي لهم عليها يعرجون إلى عالم الحق وينكر عليهم سائر الأغيار ويستحيلون ذلك.

قوله تعالى: □تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ...□ (المعارج/4)

أي: هذه المعارج والمدارج في صفات التلويينات وكذلك الروح يعرج في هذه العوالم يعني: بالروح أرواح الخواص ذكر بالالف واللام للإستغراق غير أنه خرج منها أرواح العامة بالقرآن فتعين أرواح الأنبياء والأولياء خاصة. قوله تعالى: □...إِلَيْهِ...□ (المعارج/4) يعني: إلى الله، فالهاء: في إليه راجع إلى الله ذي المعارج تعالى وتقدس وهذا سير ومعراج في الله بالله من الله إلى الله مع الله، لأنه في عالم الحقيقة وعالم الصفات، فإن قال: عروج الملائكة يكون عروج أرواحهم أو ذواتهم قلنا: الملائكة الذين هم أرواح محض فذواتهم أرواحهم تعرج ذواتهم كأرواح الأولياء، وأما الملائكة الذين هم أجساد لطيفة كالأنوار الخسوسة فساكنهم السموات والأرض وعوالم الملكوت وهم الذين حول العرش حاقون فإن معارجهم إلى الجبروت لأرواحهم ولا تعرج أجسادهم إلا أن يجعلهم الله تعالى أطف وأصفي كنفوس الأولياء تفهم.

قوله تعالى: □...فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ □ (المعارج/4)

<sup>1</sup> " يشبه ذلك وبينهما بون بعيد " ورد في (و): تشبيه ذلك وسيأتون بعيد.



وهو يوم القيامة أي: لا دافع لوقوع، لوسأل سائل من العذاب في مدة خمسين ألف سنة تمطر عليهم الحجارة والنحاس والشواذ من النار وذلك يوم واحد من أيام الآخرة وإنه قصير بالإضافة إلى الأزل والأبد كما أن اليوم الواحد<sup>1</sup> بالإضافة إلى أيام الدنيا من<sup>2</sup> أوّها إلى آخرها قليل، وفي ذلك اليوم تعرج الملائكة وأرواح الأنبياء والأولياء في المعارج إلى ربّ المعارج بلحظة.

□ فَأَصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا □ (المعارج/5)

فإنهم لا يبصرون ولا يدرون على ما يبصرون إنهم يرون [114 b] ذلك اليوم بعيداً، فإن الإنسان خلق عجولاً □ وَتَرَاهُ قَرِيبًا □ (المعارج/7) فإن كل ما هو آت فهو قريب.

□ يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاوَاتُ كَالْمُهْلِ □ (المعارج/8)

ما ذلك اليوم يوم يكون السماء كالمهل أي: النحاس المذاب.

□ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ □ (المعارج/9)

كالصّوف المصبوغ المندوف تفهم إن شاء الله وحده. رجعنا إلى سورة السجدة.

قوله تعالى: □ ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ... □ (السجدة/9)

أي: سوى خلقته وأحسن صورته في رحم أمه ثم نفخ فيه من روحه الذي خلق قبل خلق<sup>3</sup> الأجساد على ما نشرحه في فصل ماهية النفس والروح في كتاب "عيون المعارف" إن شاء الله.

قوله تعالى: □...وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ □ (السجدة/13)

روي أنه سئل الشبلي عن هذه الآية فقال: يا ربّ املأها من الشبلي واعف عن عبيدك ليتروّح الشبلي بتعذيبك كما يتروّح جميع عبيدك بالعوافي. اعلم: أن لهذه المقال مقامات أحدهما: أعلى والآخر أدنى، ولا أرى الشبلي على واحد منهما ولا أحداً من الخلق. أما المقام الأدنى فهو انقطاع رجاء المشتاق عن الوصال مع انتهاء احتراق نار الشوق إلى حيث يحترق بها نار جهنّم كما يحرق الكبريت بنيراننا هذه، فيتروّح المشتاق باحتراق

<sup>1</sup> " بالإضافة إلى الأزل والأبد كما أن اليوم الواحد " ساقط من (ب).

<sup>2</sup> " والشواذ من النار وذلك يوم واحد من أيام الآخرة وإنه قصير بالإضافة إلى الأزل والأبد كما أن اليوم الواحد بالإضافة إلى أيام الدنيا من " ساقط من (و).

<sup>3</sup> " خلق " ساقط من (و).

جهنم باشتياقه ويسكن احتراق الشوق بذلك كما يُسكن<sup>1</sup> نار التنور بإلقاء الحطب الرطب عليها ويتروّح أيضاً بكونه محسوباً<sup>2</sup> عند الحبوب حيث أدى به حق القول. أما المقام الأعلى: هو التمكن من الحبوب حيث يرى الإنقطاع محالاً والإنفصال من الوصال غير جائز ولا ممكن فيستيقن أن يكون مع الحبوب في أي محلّ حلّ وإذا كان كذلك يغلب<sup>3</sup> لذة الوصال شدة احتراق نار جهنم كما يغلب حلاوة الوصال مرارة احتراق المحبة الغالبة. وهذا القول بعيد من مقامات اليقين<sup>4</sup> ولا أرى الشبلي ولا أحداً من الموقنين<sup>5</sup> ثمة وإنما أرى ذلك من حسابان الحلولية المتبعة للظنون الكاذبة.

قوله تعالى: □...يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا... □ (السجدة/16) [115 a]

قال جعفر: خوفاً من ربهم وطمعاً في ربهم.<sup>6</sup> وهذا أصح الأقوال. قال محمد بن علي: خوفاً من سخطه وطمعاً في رضوانه وهذا أيضاً قريب.<sup>7</sup> وقال بعضهم: خوفاً من النار وطمعاً في الجنة وهذا بعيد وإنه على مذاق العامة. قال بعضهم: مَنْ عبد الله بالخوف دون الرجاء وقع في بحر القدر، وَمَنْ عبد الله بالرجاء دون الخوف وقع في بحر الجبر، وَمَنْ عبد الله بالمحبة دون الخوف والرجاء وقع في بحر التعطيل، يعني: الإباحة وضياع الطاعة، وَمَنْ عبد الله بالخوف والرجاء والمحبة نال الإستقامة في الدين وهذا قول حسن.

قوله تعالى: □وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِّنْ لِّقَائِهِ... □ (السجدة/23)

أي: فلا تكن في شكٍّ من لقاء موسى ربه بعين السر في الدنيا وبعين الرأس في العقبى.

قوله تعالى: □فَلَا تَعْلَمْ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ... □ (السجدة/17)

أي: من قرّة أعين السرّ وهو غبار تراب قدم القدم.

قوله تعالى: □فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ... □ (السجدة/30)

<sup>1</sup> في (و): سكن.

<sup>2</sup> في (و،ب): محبوباً.

<sup>3</sup> في (و): غلب.

<sup>4</sup> في (و): النفس.

<sup>5</sup> في (و): المؤمنين.

<sup>6</sup> السلمي، حقائق التفسير، 137/2.

<sup>7</sup> السلمي، نفس المرجع، 137/2.

أي: اعرض إلينا عنهم ولا تشتغل بهم فؤادك وانتظر ترادف الآيادي منا إليك. وهذا أمر بالمراقبة  
والخلوة المعروفة عند الصوفية.

□...إِنَّهُمْ مُنْتَظِرُونَ□ (السجدة/30)

منا القمتَ واللعنَ والسخطَ.

## سورة الأحزاب

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ...﴾ (الأحزاب/1)

أي: اتق الله ذاته أن يكون لسرك الثفات إلى غيره. فقال النبي عليه السلام: {اللهم إني أعوذ بك منك} أي: لا أطيع تقواك حق تقاتك إلا بعونك وعصمتك.

قوله تعالى: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِّن قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ...﴾ (الأحزاب/4)

يعني: يشتغل بأحد القلبين بأمور الدنيا والآخرة يتوجه إلى الله تعالى والإعراض عن الله إلى الدنيا ردة فلم يبق إلا الإعراض عن الدنيا والتوجه<sup>1</sup> إلى الله تعالى بالكلية وهو أن يتق الله تعالى ذاته حق تقاته ولا يطيع الكافر والمنافق ويتبع ما يوحى إليه من ربه ويتوكل على الله ولا يلتفت إلى غير الله.

قوله [115 b]: ﴿النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ...﴾ (الأحزاب/6)

قال النبي عليه السلام: {أنا من الله والمؤمنون مني} وقد ثبت أن الله تعالى أولى بالنبي من نفسه فذلك ﴿النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ...﴾ أي: له ولاية على المؤمنين يحكم عليهم ما شاء كما أن الله تعالى ولاية على الأنبياء والأولياء والخلق كلهم، يحكم عليهم ما شاء، وحمل بعضهم ذلك الأولوية على محبته بناءً على ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: {لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من نفسه وماله وولده والناس أجمعين}.<sup>2</sup>

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنكَ وَمِنْ نُوحٍ...﴾ (الأحزاب/7)

<sup>1</sup> " والتوجه " ساقط من (ب).

<sup>2</sup> البخاري، الإيمان، 7، رقم الحديث: 15؛ مسلم، الإيمان، رقم الحديث: 70.

إنما أخذ منهم ذلك الميثاق عند ميثاق الذرية وإنما أخذ الميثاق من هؤلاء الخمسة الرسل لأنهم أصحاب الشرائع العظام وكان الميثاق معهم ميثاقاً مع أمهم، أخذ الميثاق مع الخمسة<sup>1</sup> خاصة، ومن النبيين كلهم عامة.

قوله تعالى: □...لَيْسَ أَلصَّادِقِينَ عَن صِدْقِهِمْ...□ (الأحزاب/8)

أي: عن صدق صدقهم لا عن مجرد صدقهم لأنه لما سماهم صادقين فقد ثبت صدقهم بتسميته تعالى إياهم صادقين. وحصل الفراغ عن السؤال وإنما الأشق والأدق صدق الصدق، والصدق هو: موافقة النية العمل، وصدق الصدق هو: موافقة النية نية العمل كان يصلي نواياً بصلاته لله تعالى ونية صلته لله يكون خالصاً لله تعالى فأخذ النبيين هي: نية الصلاة لله تعالى ونية الأخرى نية النية، والأولى أن يقول أحدهما الصلاة والأخرى هي نية الإخلاص لله تعالى ذاته نفسه لا يشوبه إرادة الجنة والنار وكراهة النار والفرار من سخطه إلى رضوانه بل يكون لله بالله في الله من الله مع الله إلى الله، فمثل ذلك التشديد في الميثاق وإشهاد مثل ذلك الرسل لا يكون إلا لمثل ذلك المعهود إليه فمن الذي يتجاسر على التقدم لجواب هذا السؤال غير من اصطفاه الله تعالى لذاته بذاته [116 a] أما إني عجزتُ عن ذلك فوضتُ أمري إلى خالقي.

قوله تعالى: □مَنْ أَلْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا أَللَّهَ عَلَيْهِ...□ (الأحزاب/23)

يعني: الأنبياء ثم الأولياء صبروا على شدائد الدنيا حتى ماتوا وكان صبرهم لله بالله في الله تعالى ذاته لا يشوبه غرض غيره تعالى.

قوله تعالى: □وَإِنْ كُنْتُمْ تُرِيدُونَ أَللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالدَّارَ الْآخِرَةَ...□ (الأحزاب/29)

الآية تدل على: أن إراد الله تعالى ذاته مرغوب فيه كإرادة الرسول والدار الآخرة. لأن الله تعالى خصَّ إرادة ذاته تعالى منهم ها هنا وهو الذي يقول: إن ذاته تعالى مراد ومحبوب ومرغوب ومطلوب ومرجوع إليه وبدل الآية أيضاً على أنه قد يجتمع هذه الإرادات الثلاثة وهي إرادة الله تعالى وإرادة الرسول وإرادة الدار الآخرة، لأن الله تعالى جمع بينها لكل واحد منهن والدليل على أنه قد يحصل الكل لواحد إذا أراد الكل وسلك سبيلها وسعى لها هو أن الله تعالى ما ردَّ إليهن شيئاً من هذه الإرادات حيث قلن: أردنا الله ورسوله والدار الآخرة ولكن صوبهن بهذه الإرادات وأخبرهن بحصول مرادهن بقوله تعالى: □...فَإِنَّ أَللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا □ . (الأحزاب/29)

<sup>1</sup> " مع الخمسة " ساقط من (ب).

قوله تعالى: ...وَيَخْشَوْنَہُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ... (الأحزاب/39) □  
ذاته جل وعلا فهؤلاء هم الأنبياء والأولياء وقد مرّ في غير موضع فلا نطول.

قوله تعالى: □يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا □ (الأحزاب/41)

هذا خطاب عامة المؤمنين، بذكر اللسان وحضور القلب وخطاب الخواص بمراقبة السر على الدوام،  
وخطاب خواص الخواص: بدوام المشاهدة والمواظبة معه أبداً.

قوله تعالى: □تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ... □ (الأحزاب/44)

أي: تحيتهم لله تعالى يوم يلقونه سلام وتحية الله تعالى أيضاً لهم سلام، وذلك قول الله تعالى: □سَلَامٌ قَوْلًا  
مِّن رَّبِّ رَحِيمٍ □ (يس/58) وتحية بعضهم بعضاً أيضاً سلام في ذلك اليوم وذلك قوله تعالى: □لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا  
لَغْوًا وَلَا تَأْتِيهَا إِلَّا قِيلاً سَلَامًا سَلَامًا □<sup>1</sup> (الواقعة/25) وتحية الملائكة [116 b] أيضاً لهم سلام: □...وَقَالَ  
لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ... □ (الزمر/73) □...وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِّن كُلِّ بَابٍ \* سَلَامٌ  
عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ □ (الرعد/24)

قوله تعالى: □يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا □ (الأحزاب/45) إلى قوله تعالى: □وَبَشِّرِ

الْمُؤْمِنِينَ بِأَن لَهُمْ مِّنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا □ (الأحزاب/47)

وهذا أرجى كلمة في القرآن، فإن فضل الكبير معهما كان من الله تعالى، كان أدناها؛ أن يفتح لهم ثانية  
أبواب الجنة ويغلق دونهم سبعة أبواب جهنم. فإن الفضل والجلود صفة من صفات الله تعالى وقد عرف أنه لا  
نهاية لكل واحد من صفاته جلّ وعلا، لو جُمعَ كباثر المؤمنين كلها من كلهم بأسرهم لا يوازي قطرة من قطرات  
بحار فضل الله تعالى، فكيف إذا وصف الفضل بالكبير تعلم قطعاً أنه يكون أكبر من قطرة من بحر فأبي بقاء  
لكباثر المؤمنين في مقابلة هذا الفضل. ثم إن هذه الآية عامة مطلقة لا فضل بها بين مؤمن ومؤمن تفهم إن شاء الله  
تعالى.

قوله تعالى: □يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى فَبَرَأَهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ

وَجِيهًا □ (الأحزاب/69)

<sup>1</sup> " بعضاً أيضاً سلام في ذلك اليوم وذلك قوله تعالى: □لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْتِيهَا إِلَّا قِيلاً سَلَامًا سَلَامًا □ ساقط من (و).

هذا هي العامة المؤمنين الذين هم يؤذون الأنبياء والأولياء المؤمنين المتقين بما لا يعلمون فافهم. وطيب قلبك بما يؤذيك جاهل فإن الله خصم يخاصمه عنك.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾ (الأحزاب/72)

اعلم: أن الله تعالى عرض الأمانة على السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وعلى جميع ما فيها من الأحياء والحيوان في الأزل حين دبر القضاء والقدر وذلك التدبير والعرض كان في حكمته تعالى فعرض بنفسه وردّ بذاته وقبل عن آدم بذاته جلّ وعلا، إذ علم من كمال علمه أن آدم لا يبالي بقولها ولا يلتفت إلى عاقبتها ولا يبالي بأن يفيء أو لا يفيء وإنما دبر وقدر ذلك في الحكمة [117 a] في الأزل على تقدير أن يحبي ذلك الأشياء ويقدر ويقوي على الأعمال ويعطى عقلاً مميّزاً أو الآن صالحة. ومع هذا اعلم أنها لا يقبل ذلك أي: لا يصلح لتحمل ذلك الأمانة إلا آدم عليه السلام وأولاده، فهذا هو معنى عرض الأمانة على كل شيء، ومعنى ردها لذلك عدم أهليتها، فلما خُلِقَ آدم عليه السلام وعُرضَ عليه هذه الأمانة فوثب عليها قبولاً وكيف لا يقبل وقد جرى في القدر أنه يقبل وكيف وهو كان متعيناً لتحمل ذلك الأمانة فلم يكن بدّ من القبول. روى ابن عباس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: {قال الله تعالى لآدم: يَا آدَمُ ابْنِي عَرَضْتُ الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ فَلَمْ يُطَقِّهَا، فَهَلْ أَنْتَ حَامِلُهَا بِمَا فِيهَا، قَالَ: وَمَا لِي مَا فِيهَا؟ قَالَ: إِنَّ حَمَلْتُهَا أَجْرَتْ وَإِنْ ضَعَيْتَهَا عَذِبَتْ فَقَالَ: قَدْ حَمَلْتُهَا بِمَا فِيهَا فَلَمْ يَلْبَثْ<sup>1</sup> فِي الْجَنَّةِ إِلَّا مَا بَيْنَ صَلَاةٍ<sup>2</sup> فَإِنْ قُلْتَ: مَاذَا الْأَمَانَةُ الَّتِي تَحْمِلُهَا وَقَبَلَهَا آدَمُ وَذَرِيَّتُهُ قُلْتَ: هِيَ الْوَفَاءُ بِأَدَاءِ التَّكْلِيفِ<sup>3</sup> وَالْقِيَامُ بِالْإِنْقِيَادِ لِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَنَوَاهِيهِ جَلَّ وَعَلَا فِي عَالَمِ الْأَجْسَامِ الْكَثِيفَةِ وَاللَّطِيفَةِ وَعَوَالِمِ الْأَرْوَاحِ اللَّطِيفَةِ وَالْأَلْطَفِ وَالْأَلْطَفِ الْكَثِيفَةِ كَهَذِهِ الطَّاعَاتِ الشَّاقَّةِ بِالْبَدَنِ وَالْجَوَارِحِ. وَأَمَّا عَوَالِمِ الْأَجْسَامِ اللَّطِيفَةِ وَهِيَ: أَعْمَالُ النَّفْسِ وَالْقَلْبِ وَهَذَا كَالنَّظَرِ وَالْفِكْرِ لِلْقَلْبِ. وَالْأَعْمَالُ بِحَوَاسِ الْخَمْسِ وَهِيَ: النَّفْسُ وَالْقَلْبُ وَهُمَا: جِسْمَانِ لَطِيفَانِ، وَالْقَلْبُ أَلْطَفُ مِنَ النَّفْسِ. وَأَمَّا فِي عَوَالِمِ الْأَرْوَاحِ وَالرُّوحَانِيَّاتِ وَهِيَ: أَعْمَالُ النَّفْسِ أَيْضاً وَلَكِنْ بِالْعَقْلِ وَالسَّرِّ، فَبِالْعَقْلِ حِفْظُ الْأَدَابِ ثَمَّةً وَبِالسَّرِّ الْمَشَاهِدَةَ وَالْمَكَامِلَةَ وَالتَّرْقِيَّ فِي عَوَالِمِ الرُّوحَانِيَّاتِ وَفِي عَوَالِمِ الْحَقِّ تَعَالَى، تَفْهَمُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ وَحْدَهُ. وَلَا يَصْلِحُ لِلْجَمْعِ بَيْنَ هَذِهِ التَّكْلِيفِ بِالْوَفَاءِ وَالْأَدَاءِ إِلَّا آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَعَ ذَرِيَّتِهِ. فَإِنْ قُلْتَ: مَتَى عَرَضَ عَلَى آدَمَ وَذَرِيَّتِهِ هَذِهِ الْأَمَانَةَ قُلْتُ: حِينَ أَخَذَ مِنْ صَلْبِ آدَمَ ذَرِيَّتَهُ قَالَ: [117 b] أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ؟

<sup>1</sup> في (ب): يثبت.

<sup>2</sup> الهندي، كتر العمال، 742/1، رقم الحديث: 15142

<sup>3</sup> في (ب): التكليف.

قالوا: بلى ثم عرض عليهم سائر التكالف التي هي فروع الإيمان فافهم. هذا تفسير الأمانة على مذاق الخواص والعوام، فأما خواص الخواص؛ يعلمون أن ذلك الأمانة ما هي إلا هو يشهد بذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم عن الله تعالى: {ما وسعني أرضي ولا سمائي ووسعني قلب عبدي المؤمن} وقوله: {أنا عند ظن عبدي بي} <sup>1</sup> والظن: في القلب. وقوله: {يا داود فرغ لي بيتاً أسكن فيه} المراد: القلب. قوله تعالى: □... إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا □ أي: ظالماً جاهلاً حيث شغل بيتي ومكابي بالبقور والحمير والدود والعقارب ولم يفر عنها لي عن غيري كان ظالماً لوصف الشيطنة وجهولاً بالبهيمية وذلك من أوصافه على ما يأتي في سورة التين.

## سورة السبأ<sup>2</sup>

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى: □...عَالِمِ الْغَيْبِ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغُرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ □ (السبأ/3)  
 أي: مبين في علمه تعالى، وهذه الآية من أدلّ الدلائل على أنه تعالى بكل مكان، قريب من كل شيء أقرب من جبل الوريد غير أنه تعالى مكانه جلّ وعلا لا يخالط مكانه جلّ وعلا مكان الأجسام ولا الأجسام يخالطه ومكانه جلّ وعلا.

## سورة فاطر

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى: □...يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ... □ (فاطر/1)  
 يعني: يزيد من أوصاف الكمال والنقص ما يشاء كالإيمان كُتِبَ في قلوب المؤمنين والكفر طبع بها على قلوب الكافرين وختم بها أفئدتهم، وإن أفضل ما زاد الله تعالى في الخلق ما رش عليهم من نوره حين خلقها في

<sup>1</sup> البخاري، التوحيد، 15، رقم الحديث: 6970، بلفظ: {يقول الله تعالى: أنا عند ظن عبدي بي، وأنا معه إذا ذكرني، فإن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي، وإن ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منهم، وإن تقرب إلي شيراً تقربت إليه ذراعاً، وإن تقرب إلي ذراعاً تقربت إليه باعاً، وإن أتاني يمشي أتيته هرولة}؛ مسلم، الذكر، رقم الحديث: 2.

<sup>2</sup> في (ب): بزيادة "مكية".



ظلمته، ثم الأفضل من بعد ذلك نظره تعالى إلى عباده بصفات اللطف والرحمة والرفقة والكرم فهذا النظر قريب [118 a] من ذلك الرّشّ، بل هما واحد، غير أن ذلك الرّشّ صارت لآزمة لهم لا ينفكّ عنهم ولا يحتجب منهم فافهم.

قوله تعالى: □ مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا... □ (فاطر/2)

هذه الرحمة زيادة على تلك الزيادة السابقة وأفضل الرحمة من الله تعالى هي التي تقضي إلى التجلي بذاته وصفاته تعالى وتجلّاه تعالى يكون على قدر أنصاهم من رشاش نوره، فمنهم من يشاهد ذاته تعالى وصفاته كلها، ومنهم من يبقى في حجاب صفة واحدة لا يجاوزها، ومنهم من يجاوز البعض ويبقى في البعض، والويل لمن كان في حجاب صفات نفسه، ثم في ذلك بشارة عظيمة للأولياء الذين هم أصابوا لحظة من تجلي الحق تعالى وشاهده بعين السرّ لحة لأن الله تعالى نفى مطلقاً أن يكون لذلك الرحمة مُمْسِكاً قطّ.

قوله تعالى: □ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعاً... □ (فاطر/10)

أي: من كان يريد العزة فاليردّ الله تعالى وليتبع الوصال إليه بذكره الدائم، فإن العزة كلها عنده يصيب بها من يشاء من عباده، وكيف يطلب العاقلة العزة عند من كان نطفةً منتنة ثم دماً قدرة ثم مضغة كريمة ثم وعاء أقذار مختلفة بول وروث ودم وبلغم وأشباهاها، ثم عن قريب جيفة كريمة متنة وإنما العزة للملك القدوس الذي لا يعجزه شيء ولا يشينه عيب الذي لا نهاية لجبال عزه وجمار قدسه الذي ليس كمثلته شيء.

قوله تعالى: □...إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ... □ (فاطر/10)

يعني: إلى الله تعالى، يصعد ذكر الله باللسان والعمل الصالح يرفع العامل إلى الله جل وعلا، وأما العمل الصالح كل طاعته مخلصه لله تعالى، لا يشوبه إرادة الدنيا والآخرة، ولا شيء غير الله تعالى.

قوله تعالى: □ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ... □ (فاطر/15)

أي: أنتم محتاجون إلى الله تعالى ذاته وصفاته، والله الغنيّ عنكم وعن كل شيء، والحميد من لا يفتقر إلى شيء ويفقر إليه كل شيء وما ذلك إلا الله الواحد. قال الواسطي: أفقر الفقراء من ستر الحق حقيقة [118b] حقه له عنه، والغني: من كاشف الحق حقيقة حقه له. قال الشبلي: الفقر يجرّ البلاء وبلاؤها كلها عزّاً. وقال الجنيد: الفقر يجرّ البلاء وبلاؤها كلها علم. فإن قال قائل: فما الفقر؟ وما الغني عندكم؟ قلت: اعلم: أن الفقر لله محال وأما فقر العباد نوعان: فقر السعداء، وفقر الأشقياء. فأما فقر الأشقياء: هو الحرمان عن الحقّ تعالى

وكما لها الحرمان عن كل خير في الدنيا والآخرة. وأما فقر السعداء: هو فقدان كل شيء لهم غير الله تعالى وأما الغنى: فالغنى المطلق لله تعالى، وأما غناء العبد: وجدانه الحق، وكمال الغنى وجدان الحق مع فوات كل شيء عنه سواه، ومن هنا قال مشايخ الصوفية: الفقر: إذا تمّ هو الله يعني: لم يبق له شيء غير الله تعالى وكان الله له بلا زحمة، فكان فقره كاملاً وغناه بالله كاملاً فافهم.

قوله تعالى: □ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ □ (فاطر/19)

يعني: <sup>1</sup> المؤمن والكافر ولا الظلمات والنور، أي: لا الكفر ولا الإيمان ولا الظل ولا الحرور، أي: لا الجنة ولا النار. <sup>2</sup>

□ وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ □... (فاطر/22)

أي: لا يستوي أهل الله وأهل الشيطان.

□... وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّنْ فِي الْقُبُورِ □ (فاطر/22)

أي: في قبور الغفلة وظلمات الجهل.

قوله تعالى: □ إِنَّ اللَّهَ يُمَسِّكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِن زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِّن بَعْدِهِ

□... (فاطر/41)

بمسك بذاته القادر تعالى بلا آلة خلافاً لمن قال: إن السموات والأرضين <sup>3</sup> وأفلاك والأركان الأربعة كل واحد منهما قائم في حيزها بطبعها.

قوله تعالى: □... إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ □... (فاطر/28)

يعني: العلماء بالله تعالى هم الذين يخشون الله تعالى ذاته، فأما غير العلماء بذاته وصفاته جلّ وعلا، إنما يخشون فوات الجنة ودخول النار، أو فوات الحياة في الدنيا، وفوات ما فيها من النعم. قال بن عطاء: الخشية أتم من الخوف لأنها صفة العلماء <sup>4</sup>. قال جعفر: خشية العلماء من ترك الحرمة في العبادات وترك الحرمة في الأخبار

<sup>1</sup> في (و): بزيادة " لا يستوي "

<sup>2</sup> " أي: لا الكفر ولا الإيمان ولا الظل ولا الحرور، أي: لا الجنة ولا النار " ساقط من (و).

<sup>3</sup> في (و): والأرض.

<sup>4</sup> السلمي، حقائق التفسير، 160/2

عن الحق، وترك الحرمة [119 a] في متابعة الرسول، وترك الحرمة في خدمة الأولياء والصدّيقين.<sup>1</sup> وعندي: خشية العلماء من بوادر البسط في عالم<sup>2</sup> الأُنس.

قوله تعالى: □ اٰمَّ اُوْرثْنَا اَلْكِتَابَ اَلَّذِيْنَ اَصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا... □ (فاطر/32)

الآية يعني: بعد هلاك أمم السالفة، أورثنا القرآن لأمة محمد صلى الله عليه وسلم، فالله تعالى أخبر أنه جلّ وعلا اصطفاهم من عباده تعالى هذا في القرآن، وقد أخبر في كتب الأنبياء<sup>3</sup> المتقدمة أيضاً بذلك قال في التوراة عند وصف نبينا محمد عليه السلام: وهو فيع مهيار قورون ثم وصف أمته فقال: وأورثوه ميرى ووث قوذوش ميمينوا. يعني: ومعه جماعة كثيرة مقدسة عن يمينه وذكر إلى أن قال: كل قذو شوايبو ريخوا. يعني: كل مقدّسة بيدك والمقدّس والمصطفى واحد. وقال في كتاب أشعياء النبي عليه السلام: إني قد أجريت الماء في البرية في أسيمون ليسرب<sup>4</sup> شعبي المصطفى هذا الشعب الذي اخترت يشرب هذا فضل كبير في كتاب أشعيا ذكر الله تعالى في حق حجج بيت الله تعالى في البادية أردناها مشرحاً في كتاب "دلائل النبوات". فالله تعالى أخبر عن كوفهم المصطفى مختارين بقوله: الشعب الذي اخترت يشرب، فإن قال قائل: بم يعلم أحدكم أنه داخل في اصطفاء الله تعالى المذكور هنا بعد ما جمعت الآية في اصطفاء الظالم والمقتصد والسابق بالخيرات. قلنا: إنما يعلم بعلامة يجدها في قلبه وهو الإيمان بالله تعالى وملائكته وكتبه ورسله وبمحمد صلى الله عليه وشريعته وإنما قلنا ذلك لأننا علمنا ضرورة من أديان سائر الأنبياء: أن الله تعالى لا يصطفى الكفرة فخرجت الكفرة من الآية ودخل الظلمة المؤمنين لأن الله تعالى بين في الآية وقال: □...فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ... □ (فاطر/32) ومولا ذلك لكننا نقول؛ لا يدخل ظلمة المؤمنين في الإصطفاء أيضاً كالكفرة، والظاهر أن هذه الكرامة لأمة محمد صلى الله عليه وسلم خاصة أن [119 b] يكون ظالموهم مصطفين.

قوله تعالى: □ اٰمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ □ (فاطر/32)

<sup>1</sup> أنظر: السلمي، حقائق التفسير: 160/2

<sup>2</sup> في (و): عوالم.

<sup>3</sup> " الأنبياء " ساقط من (و).

<sup>4</sup> في (و): ليشرب.

قال الحسن البصري<sup>1</sup> رحمة الله عليه: الظالم لنفسه من<sup>2</sup> ترجحت سيئاته على حسناته، والمقتصد؛ من استوى حسناته وسيئاته، والسابق بالخيرات من ترجحت حسناته على سيئاته.<sup>3</sup> قال بن عطاء: الظالم: النفس والمقتصد: القلب، والسابق: بالروح<sup>4</sup> وما قاله الحسن أحسن.

قوله تعالى: □... ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ □ (فاطر/32)

يعني: اصطفأونا لهم فضل كبير. فإن قال قائل: هلا حملتم ذلك على الأولياء والعلماء لسبب أن الله تعالى أخبر أنه أورث الكتاب الذين اصطفاهم، ومعلوم؛ أن إراث الكتاب للعلماء والأولياء دون الجهال قلت: أما كل من آمن بهذا الكتاب فقد أصاب ميراثه ومن لم يؤمن فهو كافر خارج عن الإصطفاء. اعلم: أن هذه الآية لهذه الأمة بشاراة عظيمة عامة<sup>5</sup> ليس لهم بشاراة أعم من ذلك وأعظم من ذلك وأفضل من ذلك لأنه جمع بين الظالم والمقتصد والسابق بالخيرات في الإصطفاء بعد ما نصّ على أسماء كل واحد من الطوائف وبشرهم بالإصطفاء والإصطفاء من أعلى مقامات المقرّبين فافهم. وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: {سابقنا سابقاً ومقتصدنا ناج وظالمنا مغفور له.<sup>6</sup> صدق الله وصدق رسول الله.

قوله تعالى: □جَنَّاتٌ عَدْنٌ يَدْخُلُونَهَا... □ (فاطر/33)

يعني: هؤلاء الثلاثة نفر جنات عدن يدخلونها<sup>7</sup> إلى قوله: □ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ □... (فاطر/34) أي: حزن ترك الآدات في الخدمة في الغيبة والحضور وخوف الإنقطاع من المقصد الأقصى. هذا للسابقين خاصّةً وحزن المحاسبة والمؤاخذة وحزن الفوت ونفقات العيال هذا للمقتصدین. وحزن التأديب في العذاب وهذا للظالمين.

<sup>1</sup> هو: والحسن بن أبي حسن البصري، أبو سعيد، إمام أهل البصرة، وخير أهل زمانه، ولد لستين بقيت من خلافة عمر، وسمع خطبة عثمان، وشهد يوم الدار، أبوه مولى زيد بن ثابت، وأمه مولاة أم سلمة، وكان ربما أعطته أم سلمة نديها في صغره، تعلله به، حتى تجيء أمه، فيدر عليه، فيروون أن علمه وفصاحته وورعه من بركة ذلك، وكان جميلاً، فصيحاً، قال أبو عمرو ابن العلاء: ما رأيت أفصح من الحسن والحجاج، قيل: ولا أشعر من ربيعة والعجاج، وقال ابن سعد في طبقاته: كان جامعاً، عالماً، رقيقاً، فقيهاً، حجة، مأموناً، عابداً، ناسكاً، كثير العلم، فصيحاً، جميلاً، وسيماً. (أنظر: ابن العماد، شذرات الذهب، دار الكتب العلمية، بيروت- 136/1)

<sup>2</sup> " لنفسه من " ساقط من (و،ب).

<sup>3</sup> السلمي، حقائق التفسير: 161/2

<sup>4</sup> في (ب): الروح. السلمي، المرجع نفسه: 161/2

<sup>5</sup> " عامة " ساقط من الأصل.

<sup>6</sup> الهندي، كتر العمال، 1/1305 رقم الحديث: 2925؛ السيوطي، الجامع الصغير، 4/395، رقم الحديث: 4614، قال السيوطي: حسن

<sup>7</sup> " يعني: هؤلاء الثلاثة نفر جنات عدن يدخلونها " ساقط من (و،ب).

□ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ □ (فاطر/34)

غفور للظالمين، شكور للسابقين، متفضل للمقتصدین.

سورة يس<sup>1</sup> [120 a]

بسم الله الرحمن الرحيم

□ يس □ (يس/1)

يا سيد. هذا خطاب النبي محمد عليه السلام، هكذا قال جعفر الصادق<sup>1</sup> وكثير من المفسرين<sup>2</sup>. وهذا عادة العرب يقولون: يا مالُ يا صاح. قرأ النبي عليه السلام على المنبر ونادوا يا مالك. وقال امر القيس أصحاب

---

<sup>1</sup> في (و،ب): بزيادة "مكية".

ترى برقاً أريك وميضاً. وقال النبي عليه السلام: {أبا هريرة عن أبي هريرة وقد سألتني بعض أخواني عن قلب "يس" قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم<sup>3</sup>: إن لكل شيء قلباً وقلب القرآن يس<sup>4</sup> فما قلب يس؟ فنظرت بسري في سورة يس، فإذا ثلاثة أنوار قد ارتفعت من ثلاثة آيات والواسطاني منها أطول، وارتفع نور من سين يس، ونور آخر من سين: □ فَسُبْحَانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ □ (يس/83) وترفعاً جميعاً ثم مالت رؤوسهما واتصلا كالقوس. والآيات الثلاثة هي قوله: □ وَآيَةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيِّتَةُ أَحْيَيْنَاهَا... □ (يس/33) □ وَآيَةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ... □ (يس/37) □ وَآيَةٌ لَهُمُ أَنَّا حَمَلْنَا... □ (يس/37) وشكل ذلك الأنوار هذا الذي كتبنا هنا يعني: قلب يس هذه الآيات الثلاث وما بينها: □ وَآيَةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ... □ (يس/33) إلى قوله: □ إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعاً إِلَىٰ حِينٍ □ (يس/44) وقلب القلب: □ وَآيَةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ... □ إلى قوله: □... يَسْبَحُونَ □ (يس/40) وفي ذلك إشارة خاصة على بشارة خاصة غير خاصة وأشار بذلك البشارة مراراً حتى أيقنته وسيأتي بعض الكلام في ذلك في كتاب "أصول مذاهب العرفاء" إن شاء الله وحده.

قوله تعالى: □ وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ \* إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ [120 b] \* عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ □

(يس/2-4)

أقسم الله تعالى بالقرآن؛ إن السيد صلى الله عليه وسلم مرسل كسائر المرسلين.

□ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ □ (يس/4)

أي: صراط قويم قصداً إلى الله تعالى لا ميل ولا عوج فيها. وفائدة هذه اليمين من رب العالمين؛طمأنينة قلب السيد، فإنه وإن كان عالماً بأنه من المرسلين كان مفتقراً إلى زيادة الطمأنينة، فأفاد ذلك اليمين هذه الطمأنينة الزائلة، وهذا قريب مما سبق في سورة يونس: □ فَإِن كُنْتَ فِي شَكٍّ مِّمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ... □ (94) روى جماعة عن معاذ بن جبل وكعب الأحبار أنهما قالوا: □ يس □ قسم؛ أقسم الله تعالى به لحمد صلى الله عليه وسلم: يا محمد □ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ □.

<sup>1</sup> السلمي، حقائق التفسير: 161/2

<sup>2</sup> أنظر: السلمي، حقائق التفسير، 171/2؛ القشيري، لطائف الإشارات، القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، دار الكاتب العربي، القاهرة

1387هـ-1967م، 15/4

<sup>3</sup> "أبا هريرة عن أبي هريرة وقد سألتني بعض أخواني عن قلب "يس" قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم "ساقط من (و).

<sup>4</sup> الترميذي، فضائل القرآن، 6، رقم الحديث: 2887، بلفظ: {إن لكل شيء قلب وقلب القرآن يس، ومن قرأ يس كتب الله له بقراءتها قراءة القرآن عشر

مرات}، هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث حميد بن عبد الرحمن. وبالبرص لا يعرفون من حديث قتادة الا من هذا الوجه. وهارون أبو محمد

شيخ مجهول.؛ المبار كفوري، تحفة الأحوذى، فضائل القرآن، 1784، رقم الحديث: 2962.

<sup>5</sup> في (و): قويم.

قوله تعالى: □ قِيلَ أَدْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ يَلَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ \* بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ □

(يس/26-27)

قال بعض المشايخ: هذا رؤية الخلق في حضرة الحق وذلك غير ممدوح عندهم. وعندني: إن كان العبد قوياً في سره لا يضره رؤية الخلق مع رؤية الحق، لأنه لا يختل شأنه في رؤية الحق وما يجري معه من الأسرار ألا ترى السيد عليه السلام في مكان الأعلى في وقت أو أدنى، قال له الحق تعالى: "السلام عليك أيها النبي، قال: "السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين" كان ذلك منه رؤية الخلق في الحضرة، لكنه لما كان قوياً قادراً على الجمع بين الرؤيتين من غير خلل في الرؤية الأعلى، كان ذلك منه محموداً ممدوحاً عليه وبيان أنه لم يكن رؤية الخلق في تلك الحالة موحية للنقص والخلل في المشاهدة الأعلى كما قال الله تعالى في وصفه عليه السلام: □ مَا زَاغَ أَبْصَرُ وَمَا طَغَى □ (النجم/17) أي: لم يلتفت البصر عنه إلى غيره<sup>1</sup> يمينا وشمالاً فعلم أنه مع رؤية الخلق في تلك الحالة موحية<sup>2</sup> لم يزغ بصره عن الله تعالى، وكان ذلك حسناً ممدوحاً فافهم. فأما من كان ضعيفاً لا يمكنه الجمع بين الرؤيتين، فالتفتاته إلى الخلق بالإختيار عند مشاهدة الحق حق فاسد.

قوله تعالى: □ إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ آيَوْمَ فِي شُغُلٍ فَاكِهُونَ □ [121 a] (يس/55)

قال طاوس<sup>3</sup>: لو علموا عمن شُغِلُوا ما هتّاهم. وقال ابن عطاء: شغلهم استصلاح أنفسهم لميقات المشاهدة وسئل عن قوله عليه السلام: {أكثر أهل الجنة البله قال: لأنهم في شغلهم فاكهون، وأشغلهم النعم عن المنعم.} <sup>4</sup> وقال بعضهم: من رضي بالجنة عن الله فهو أبله. وعندني: كبار الأصفياء<sup>5</sup> في المشاهدة الدائمة مع الحق

<sup>1</sup> " إلى غيره " ساقط من (و).

<sup>2</sup> " موحية " ساقط من (و،ب).

<sup>3</sup> هو: طاوس بن كيسان، اليماني، الجندي، الخولاني، أحد الأعلام علماً وعملاً، وُلِدَ فِي دَوْلَةِ عُثْمَانَ -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- أَوْ قَبْلَ ذَلِكَ. أَخَذَ عَنِ عَائِشَةَ وَطَائِفَةٍ، وَحَدِيثُهُ فِي دَوَائِمِ الْإِسْلَامِ، وَهُوَ حُجَّةٌ بَاتَّفَاقٍ. قَالَ عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ: مَا رَأَيْتُ أَحَدًا قَطُّ مِثْلَ طَاوُوسٍ، وَمَا لِي عَمْرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ كَتَبَ إِلَيْهِ طَاوُوسٌ: إِنْ أَرَدْتَ أَنْ يَكُونَ عَمَلُكَ كُلَّهُ خَيْرًا، فَاسْتَعْمِلْ أَهْلَ الْخَيْرِ، فَقَالَ عَمْرٌ: كَفَى بِهَا مَوْعِظَةً، تَوَفَّى حَاجًا بِمَكَّةَ، قَبْلَ يَوْمِ التَّرْوِيقَةِ يَوْمَ، وَصَلَى عَلَيْهِ هِشَامُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ، وَأَرَادَ الْخُرُوجَ عَلَيْهِ فَلَمْ يَقْدِرْ، لِكَثْرَةِ النَّاسِ، وَوَضَعَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ فِي أَيِّ تَالِبِ السَّرِيرِ عَلَى كَاهِلِهِ، وَسَقَطَتْ فَلَئْسَتْ، وَمَزَقَ رِدَاؤُهُ مِنْ خَلْفِهِ، لِلزَّحَامِ، قِيلَ: إِنَّهُ وَلِيَ صِنْعَاءَ [ص 134] وَالْجَنْدِ، وَوَلِيَهُ بَعْدَهُ ابْنُهُ عَبْدُ اللَّهِ، قِيلَ: سَأَلَ طَاوُوسٌ عَنِ مَسْأَلَةٍ، فَقَالَ: أَخَافُ أَنْ تَكَلِّمْتَهُ، وَأَخَافُ أَنْ سَكَتَ، وَأَخَافُ أَنْ أَخَذَ بَيْنَ الْكَلَامِ وَالسُّكُوتِ، وَكَانَ أَعْلَمَ التَّابِعِينَ بِالْحَلَالِ وَالْحَرَامِ. (أنظر: ابن العماد، شذرات الذهب، 134/1؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 40/5).

<sup>4</sup> الهيثمي، مجمع الزوائد، الأدب، 152/8، رقم الحديث: 13050؛ الفردوس للديلمي، 362/1، رقم الحديث: 1463، السيوطي، الجامع الصغير، 79/2، رقم الحديث: 1379، قال السيوطي: ضعيف.

<sup>5</sup> في (و): الأولياء.

الحق تعالى في عوالم الحق مع أنهم يشاركون لكل أهل الجنة في كل نعيمهم في كل الأحوال على الدوام لا يفوتهم من نعيمها ولذا تم شيء قط ولهذا أصل كبير وهو أن الواحد منا يمكنه أن يكون في جميع أماكن الجنة بالنفس والبدن جميعاً بأن يستتبع النفس مطمئنة والروح الغالبة بدنها فيدخلها في عالم<sup>1</sup> الأرواح ثم ذاك العالم وإن كان لا نهاية لطولها وعرضها وسعتها ولكن أفاقها لا يبعد بعضها من بعض ويكون أبعدا أقربها أقرب من جبل الوريد من الجيد.

قوله تعالى: □ سَلَامٌ قَوْلًا مِّن رَّبِّ رَحِيمٍ □ (يس/58)

قال ابن عطاء: السلام جليل الحظر وعظيم المحل وأجله حظراً، كان في المشاهدة والمكافحة من الحق حين يقول: □ سَلَامٌ قَوْلًا مِّن رَّبِّ رَحِيمٍ □<sup>2</sup>

قوله تعالى: □ فَسُبْحَانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ □ (يس/83)

□ بِيَدِهِ □ أي: بذاته وجود كل شيء وبقاؤه وفناؤه يوجد كلمح بالبصر<sup>3</sup> يتجلى صفة الخالقية ويفي بأسرع من ذلك، والله ولي التوفيق.

#### سورة الصافات<sup>4</sup>

بسم الله الرحمن الرحيم

□ إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوَاحِدٌ □ (الصافات/4)

<sup>1</sup> في (و): عوالم.

<sup>2</sup> السلمى، حقائق التفسير: 173/2

<sup>3</sup> في (ب): البصر.

<sup>4</sup> في (ب): بزيادة " مكية " .



معناه: واحد، كامل، شامل، محيط بكل شيء أحد، واحد، فرد، وتر، عظيم، كبير، علي، رفيع، واسع لا قد له في الوجدانية ولا حد في الفردانية ولا نهاية لعظمته ولا غاية للكبريائه، سبحان الذي تاهت الأرواح الجليلة في ميادين أحديته حارت الأسرار والعقول في بحار عظمته □ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ □ (الشورى/11)

قوله تعالى: □ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ □ [121 b] (الصافات/40)

قال أبو عثمان المغربي: الإخلاص ما لا يكون للنفس فيه<sup>1</sup> حظٌ بحال وذلك إخلاص العوام، وأما إخلاص الخواص؛ ما يجري بهم لا عليهم فيبدوا منهم الإقبال وهم عنها لمعزل يظهر عنهم الطاعات ولا يقع منهم إليها رؤية ولا بها اعتداد فذلك إخلاص الخواص<sup>2</sup>. وعندي: كل ذلك حشوٌ والعبد<sup>3</sup> المخلص هو الذي أخلص نفسه عن عبودية أغيار الله<sup>4</sup> تعالى كلها.

قوله تعالى: □ إِذْ جَاءَ رَبُّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ □ (الصافات/84)

أي: مسلم فارغ عن كل شيء سوى الله تعالى وقوله □ إِذْ جَاءَ رَبُّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ □ دليل على أن المجيء والذهاب إلى الله تعالى ممكن متصور وكذا قوله تعالى: □ وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَيَّهْدِينِ □ (الصافات/99) يدل على ما قلناه من الذهاب إلى الله تعالى من إبراهيم عليه السلام، وهذا هو الذي يقول المشايخ في السير إلى الله تعالى في الطريقة المشهورة عندهم وإن ذلك مرغوب، محبوب عندهم من سنن الأنبياء المرسلين والأولياء فافهم.

## سورة ص 5

بسم الله الرحمن الرحيم

<sup>1</sup> " للنفس فيه " ورد في (ب): فيه للنفس.

<sup>2</sup> السلمى، حقائق التفسير: 176/2.

<sup>3</sup> " والعبد " ساقط من (ب).

<sup>4</sup> في (و): غير الله.

<sup>5</sup> في (و،ب): بزيادة " مكة ".

□□ص (1/ص)

محمد عليه السلام يصد الناس عن الشرك إلى التوحيد ومن الباطل إلى الحق ومن النار إلى الجنة. أقسم الله تعالى بالنبى صلوات الله عليه وبالقرآن □... ذِي الذِّكْرِ □ (ص/1) أي: ذكر الله تعالى وصفاته جلّ وعلا وذكر الرسول وذكر قومه وأمته وشريعته وقال تعالى: وأنه لذكر لك ولقومك أقسم بذلك: □بِلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ □ (ص/2) امتناع من الحق وعداوة وخلاف لرسول الحق.

قوله تعالى: □يَا ذَاؤُودُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً □ (ص/26)

في زمانك كما جعلنا آدم خليفة في الأرض في زمانه صلوات الله عليهما.

□... هَبْ لِي مُلْكًا لَّا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي □ (ص/35)

أي هب لي فقراً عن كل شيء سواك وهو الغنى بالله تعالى ثم قال: □... لَّا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي □ إنما قال ذلك غيرة على الله فغار أن يكون [122 a] مثل ذلك الفقر والغنى والقربة مع الحق تعالى. فإن قال قائل: إنما سأل سليمان عليه السلام مُلك الدنيا بدليل أن الله تعالى لما أجاب دعوته وإنما وهب له مُلك الدنيا<sup>1</sup> قال الله تعالى: □فَسَخَّرْنَا لَهُ الرِّيحَ... □ (ص/36) إلى قوله: □وَالشَّيَاطِينَ... □ (ص/37) إلى قوله: □هَذَا عَطَاؤُنَا... □ (ص/39) قلنا لا بل لا تظن بمثل سليمان عليه السلام أن يسأل الله ملك الدنيا فإنها جيفة مبغضة عند الله وأولياؤه معصومة عن طلبها فكيف الأنبياء {وَحَب الدنيا رأس كل خطيئة} فكيف بنى الله<sup>2</sup> أن يطلب ملك الدنيا غير أن الله تعالى لما أجاب دعوته فيما طلب من ملك الأعظم وهو الفقر الكامل والغنى بالله تعالى جعل الله تعالى له مُلك الدنيا من غير مسألة فإن ذلك سنة الله تعالى، قال الله تعالى: □مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ... □ (الشورى/20) أي: نزد له حرث الدنيا على حرث الآخرة، ثم إن سليمان عليه السلام لما لم يرد حرث الدنيا ولا حرث الآخرة وإنما أراد الله تعالى فرداً مجرداً عن كل شيء زاد الله تعالى على مراده حرث الدنيا والآخرة جميعاً، وإنما وهبه الله تعالى مُلك الدنيا ليكون علامة على أنه تعالى أجاب دعوته فيما سأل فإنه هكذا سنة الله تعالى مع أنبيائه وأوليائه جلّ وعلا، إذ جرى لولي أو نبي مع الله تعالى أحوال ومكالمات فإنه يظهر لهذا الولي في عالم<sup>3</sup> الظاهر ما يلائم بغير ما جرى فيكون كالتصديق المصدق لذلك الواقعة فيعلم بذلك أنها ليست من وساوس الشياطين<sup>4</sup> وإلقاء الأبالسة وإنما<sup>1</sup> هي القاء الله تعالى وإجأؤه إليه جلّ وعلا كذلك مُلك الدنيا

<sup>1</sup> في (و): بزيادة " بدليل "

<sup>2</sup> " بنى الله " ورد في (ب): يظن نبي الله.

<sup>3</sup> في (ب): عوالم.

<sup>4</sup> في (ب): الشيطان.

لسليمان عليه السلام كان إمارة وكان علامته على أن الله تعالى أجاب دعوته فيما طلب من كمال الفقر والغناء بالله تعالى، تفهم إن شاء الله تعالى.

قوله تعالى: □ وَأَذْكُرْ عِبَادَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ أُولِي الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ □ (ص/45)

يعني: أولى القوة على النفس والهوى والشيطان. □ وَالْأَبْصَارِ □ يعني: بصيرة النفس والقلب والعقل والسر والخفي.

قوله تعالى: □ إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ [122 b] ذِكْرَى الدَّارِ □ (ص/46)

يعني: أخلصنا هؤلاء الأنبياء عن ذكر دار الدنيا ودار الآخرة، أي: أخلصنا بواطنهم وسرائرهم عن حب الدارين جميعاً. والخالصة التي أخلصهم الله تعالى بها ماذا؟ فنقول: إنما هي بحر الربوبية في عليين إلا على بحر لا نهاية لها ولا ساحل إلا من الجانب الغربي، وعلى الساحل سرير النبي محمد صلى الله عليه وسلم متوجها إلى المشرق ومقابلا للبحر وجانب المشرق مُشرق كالشمس، كأن الشمس قريب من الطلوع، فإذا أراد الله تعالى بعبد إخلاصه من كل شيء غيره خضر العبد ثمة ووقف بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم فيطلع ملكٌ مُهيبٌ من قِبَلِ المشرق من البحر ويأتي راجلا متوجها إليه، فإذا قَرَّبَ من الساحل مقدار ميل دعاه إليه، فيقول له النبي عليه السلام: اذهب إليه، فيذهب إليه، فيأخذه الملك بناصيته ويغمسه<sup>2</sup> في ذلك البحر مراراً كما يغمس<sup>3</sup> القصار ثوبه في الماء فيخرج، ولم يبق منه غير الرأس والعروق، وفي وسطه عمودٌ كالعمود<sup>4</sup> من العاج كشبه ذلك، فذلك البحر يسمى خالصة وهي بحر الربوبية وذلك الملك أقرب المقرين، اسمه المخلص ومن ذلك قوله تعالى: □ إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ □ ذكر بالألف واللام فيعم الدارين جميعاً خلصهم الله تعالى عنها جميعاً، فكانوا مخلصين له تعالى وتقدس. واعلم أن هذا البحر هو الذي يسميه الصوفية عالم الفناء أم مقام الفناء، تربية الرجال فيها مختلفة منهم من يبلغ إلى فناء الفناء بلحظة منهم بأيام كثيرة ومقامات حجة كما بينا في مواضع حجة من كُتِبنا وخاصة في كتاب المسائل، والمذكور كان حالتي وسيرتي تفهم إن شاء الله وحده.

قوله تعالى: □...إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِّن طِينٍ □ (ص/46) □ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي... □

(ص/72)

<sup>1</sup> " وإنما " ساقط من (ب).

<sup>2</sup> في (و): يغمسه. غمس في اللغة: الشيء في الماء وغيره: غمره به. (المعجم العربي الأساسي، المنظمة العربية للتربية والثقافة والعلوم، تونس 1988م، ص/902)

<sup>3</sup> في (و): يغمش.

<sup>4</sup> في (و): كالعماد.

قد مرّ الكلام في هذا الروح الذي نفخ في آدم وأضافه إلى ذاته فلا نعيد هنا.

قوله تعالى: ﴿أَقْلُ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ \* أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ﴾ (ص/67-68)

يعني: القرآن نبأ عظيم فيه إخبار الآخرة من الحشر والنشر والجنة والنار [123 a] والحساب والميزان وأشباهها، وأنتم عن هذا النبأ العظيم معرضون، ولا يتأملون في آياتها كغنم القصاب، بل أضل وأجهل.

﴿مَا كَانَ لِيَ مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى إِذْ يَخْتَصِمُونَ \* إِنْ يُوحَىٰ إِلَيَّ...﴾ (ص/69-70)

يعني: ما علمت أن الملاء غاروا علي حين علموا أن الله تعالى يوحى إليّ هذا القرآن ولكن الله تعالى أعلمني ذلك، وهذا كما أنهم غاروا على آدم عليه السلام حين قال الله تعالى للملائكة: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ (البقرة/30) ﴿خَالِقٌ بَشَرًا مِّن طِينٍ﴾ (ص/70) هذا لتعلم أن الملك لا يخلوا عن الغيرة ولا الأنبياء فتحفظ الأسرار التي بينك وبين الله تعالى ويتعظ بأولاد يعقوب عليه السلام، وأمثالهم كثيرة، قال عليه السلام: {السعد غيور وأنا أغير من سعد والله أغير منا}.<sup>1</sup>

## سورة الزمر<sup>2</sup>

<sup>1</sup> أحمد، مسند، 87/14 رقم الحديث: 18057: {قال سعد بن عباد لو رأيت رجلا مع امرأتي لضربته بالسيف غير مصفح فيبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أتعجبون من غيرة سعد والله لأنأ أغير منه والله أغير مني ومن أجل غيرة الله حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا شخص أغير من الله ولا شخص أحب إليه العذر من الله من أجل ذلك بعث الله المرسلين مبشرين ومنذرين ولا شخص أحب إليه مدحة من الله من أجل ذلك وعد الله الجنة}؛ الهيثمي، مجمع الزوائد، الحدود والديات، 394/6، رقم الحديث: 10556.

<sup>2</sup> في (ب): بزيادة "مكية".

## بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى: ...فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ \* أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ... □ (الزمر/2-3)

أما العبادة المخلصة التي تقدست عن العُجب والشرك والرياء والهوى وإرادة الجزاء في الدنيا والاخرة ولا يرى فيها غير الله تعالى، هذا اخلاص العبادة لله تعالى. إنما المراد من الآية: هو اخلاص الدين، والدين هو الإسلام، قال الله تعالى: □ وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِيناً فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ... □ (آل عمران/85) وقال: □ إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ □ (آل عمران/19) ثم الإسلام إذا تم فهو الإيمان، والإيمان إذا تم فقد دق باب الإحسان.

□ إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ □ (الزمر/7)

لما أخبر الله تعالى أنه غني عنا، ولا حاجة له إلينا ولا إلى أحد، ولا يضره كفر العباد ولا ينفعه شكرهم، رأى بعض الأهواء والنفوس يميل إلى قلة المبالاة بالكفر والشرك والإمتناع من الشرك فيها لكون بذلك، استدرك ذلك الله جل وعلا فقال: □...وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ □ وليعلم أن ليس الشرك والشكر عنده تعالى سواءً.

قوله تعالى: □ وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ... □ (الزمر/17)

الطاغوت: الهواء. [123 b]

□...لَهُمُ الْبَشَرَىٰ... □ (الزمر/17)

يعني: بشرى المكاشفات في الدنيا قبل الموت يقظة كما قال في سورة يونس: □ لَهُمُ الْبَشَرَىٰ فِي الْحَيَاةِ

الدُّنْيَا... □ (64)

قوله تعالى: □ أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَىٰ نُورٍ مِّن رَّبِّهِ... □ (الزمر/22)

يعني: نور قبره بنور المصباح الذي فيه وهو السر كما بينا في تفسير آية النور في سورة النور ثم كتب الإيمان في هذا القلب فهو قوله: □ أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ... □ قوله تعالى: □...فَهُوَ عَلَىٰ نُورٍ مِّن رَّبِّهِ... □ عني بالنور من ربه: الرشاش الذي رش على النفس على ما عرف في غير موضع، وذلك هو اطلاق نور

الحق تعالى بذاته وصفاته ونظيره جل وعلا إلى هذا النفس بذاته وصفاته وذلك قوله تعالى: □ أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّن رَّبِّهِ... □ عن عبد الله ابن مسعود رضي الله عنه قال: {بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس ونحن حوله إذ تلا هذه الآية: □ أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّن رَّبِّهِ... □ قال: أتدرون ما ذلك النور وما ذلك الشرح؟ قالوا: الله ورسوله اعلم، قال: □ أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ... □ يعني: أفمن رحب الله صدره بعجائب القرآن حتى يصدق به، أما النور: فإن النور إذا دخل جوف العبد انفسح لذلك صدره وانشرح. قالوا: يا رسول الله، هل لذلك علامة أو فهل من آية؟ قال: نعم؛ التجافي عن دار الغرور، والإجابة إلى دار الخلود وحسن الإستعداد للموت قبل نزول الموت<sup>1</sup>، عباد الله كونوا ينايع العلم.} <sup>2</sup> حدود القلب سراج الليل أحلاس البيوت خلقان الثياب يُعرفون من أهل السماء<sup>3</sup> يخفون<sup>4</sup> على أهل الأرض.

قوله تعالى: □... فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِّنْ ذِكْرِ اللَّهِ... □ (الزمر/22)  
أي: ويل للمحجوبة قلوبهم عن طلب مشاهدة الحق.

قوله تعالى: □... تَقَشَّعُ مِنْهُ جُلُودٌ... □ (الزمر/23)  
قد مرت في سورة الأنفال.

قوله تعالى: □ أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ... □ (الزمر/36)  
قطع الله تعالى سائر الخلق عن وسائل الخوف والرجاء عن غيره جل وعلا بهذا الآية.

قوله تعالى: □ أَلَلَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا... □ (الزمر/42)  
□ الْأَنْفُسُ □: جمع النفس وهي التي بيّناها [a 124] في كتاب "مرآة الأرواح" وقوله: □ يَتَوَفَّى  
□ الْأَنْفُسُ □ أي: يمسخها على مكانها البدن، غير أنه يُزيلها عن مكان البدن إلى مكان الأرواح لمن مات عقيب النوم، وذلك اخراجها عن البدن وإن كان لا مسافة بين مكان الأجسام ومكان الأرواح، لكن مع هذا ما يكون في عالم الأرواح يكون خارجاً عن مكان الأجسام باننا عنها على ما نبين في كتاب "مرآة الأرواح" إن شاء الله

<sup>1</sup> "نزول الموت" ورد في (ب): نزوله.

<sup>2</sup> أخرجه الحاكم في المستدرک، الرقاق، 453/4، رقم الحديث: 7944، بالفاظ مختلفة؛ الهندي، كتر العمال، 50/1، رقم الحديث: 302.

<sup>3</sup> "يعرفون من أهل السماء" ورد في (و،ب): معروفون في أهل السماء.

<sup>4</sup> في (ب): مخفون.

تعالى. وذلك الإخراج إنما يكون بتسليمها إلى قبضة مَلِكِ الموت، وليردّها إلى سجين أو إلى عليّين، هذا في نفس كان مكانه في عليّين، وهي درجات الملائكة، فلو كان النفس عالياً رفيعاً تجاوز عن درجات الملائكة وارتقى عنها، فإن الله تعالى يستوفي من ملك الموت فإنه عليه السلام لا يتجاوز عن مقام المعلوم ومقام هذا النفس الأعلى من ذلك، ويتولاه الحقّ تعالى عن ذلك بلا واسطة ملكٍ حتى يبلغ إلى مقامه. وقال بعض المشايخ: ليس لي ما يصل إليه يد ملك الموت، يريد أن نفسه يتجاوز عن مقام ملك الموت<sup>1</sup>، فعلى هذا يكون قابض نفسه هو الله تعالى بلا واسطة ملك وهذا أرواح الأنبياء. هذا صحيح عندي فافهم. أما الذي: □...لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا...□ (الزمر/42) هو الله الذي يتوفاها ويمسكها أيضاً في البدن ولكن لا يُخْرِجُهَا من البدن ولهذا يتنفس النائم ليبقي نفسه في حصار البدن.

قوله تعالى: □...فَيَمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الَمَوْتَ...□ (الزمر/42)

أي: يُخْرِجُهَا من عالم البدن إلى عالم الأرواح □...وَيُرْسِلُ الْأَخْرَىٰ...□ يعني التي نام يرسلها، ومعنى الإرسال: هو ترك الإمساك، ثم إن عند الموت ترجع النفس المؤمنة إلى روحه أعني: سره وخفيه في عليّين، والنفس الكافرة ترجع إلى سجين، وأما عند النوم إذا أمسك الله تعالى النفس عجز القلب والعقل عن العمل وحار وبقي الروح وهو السرُّ فارغاً عن النفس فيشتغل بمطالعة الروحانيات، فيرى ما يرى، وذلك رؤيا النوم. إذا عرفت ذلك ظهر أيضاً تفسير قوله تعالى: □وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ...□ (الأنعام/60) أما قوله تعالى: □قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ [124 b] الَمَوْتَ...□ (السجدة/11) أي يقبض أنفسكم ملك الموت عند الموت، وهذا كما ان الله تعالى توفي الأنفس حين موتها يسلمها إلى ملك الموت ليردها إلى مكانها في السجين أو في عليّين على ما مرّ ويوافق ذلك أيضاً قوله تعالى: □وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمْرَاتِ الَمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوْا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ...□ (الأنعام/93) الموت وقد ذكرنا في موضع آخر إن الله تعالى إذا أراد أن ينعم على عبده في قبره وينور بدنه في روضته، أو أراد أن يعذبه عذاب القبر، جمع الروح والعقل والنفس مع البدن في القبر نقيم إن شاء الله تعالى.

قوله تعالى: □لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ...□ (الزمر/63)

أي: بيده مفاتيح كل خير وشر ومغاليقها.

قوله تعالى: □...لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ...□ (الزمر/6)

<sup>1</sup> " يريد أن نفسه يتجاوز عن مقام ملك الموت " ساقط من (و،ب).

قال ابن عطاء: أي: لو طالعت بسرك غيري ليحرمنَّ حظك من قربي<sup>1</sup> وقال هذا شرك الملاحظة والإلنفات إلى غيره. قال جعفر: لأن نظرت إلى سواه لتحرمنَّ لقاءه في الآخرة.<sup>2</sup> قال سهل: لئن أشركت في الأعمال الظاهرة وهي الرياء ليحبطنَّ عملك ولإن أشركت باطناً وهو اللهم ليحبطنَّ إيمانك.<sup>3</sup> وعندي: لو أردتني وأردت معي غيري فإنك أحد المرادين لا محالة. فهذا احباط أحد الإرادتين فطوبى لمن فاتته مراد غير الله تعالى.

قوله تعالى: □ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ... □ (الزمر/67)

أي: ما عرفوا عظمة الله تعالى وكبرياه حق العظمة والكبرياء حق معرفته، ذلك أن يعرف أنه لا غاية لعظمته ولا نهاية لكبريائه، ولهذا قال تعالى عقيبه: □... وَالْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ... □ (الزمر/67) قالها على سبيل التقريب للعظمة والكبرياء إلى فهوم الخلق وإلا فطى السموات والأرض والعرش والكرسي، وألف ألف مثلها ذرة في قطيرة من قطرات بحار العظمة والكبرياء وما أمره لأمثالها إلا واحدة كلمح بالبصر. وروي عن جنيد رحمة الله عليه قال: متى كانت منشورة حتى صارت مطوية وكل الكون كخردلة أو جناح بعوضة أو أقل منها، قال: وكذا قوله: □... فَأَتِمَّ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ... □، (الرعد/33) كيف لا يستحيل قيامه على هذا الكون الذي لا يزن [125 a] عددة ذرة عنده، بل قيامه نفسه لنفسه.<sup>4</sup> اعلم أن قوله تعالى: □... فَأَتِمَّ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ... □ يدل على: أنه تعالى بكل شيء محيط، ولا يعزب عنه مثقال ذرة، كما عرف في موضع آخر.

قوله تعالى: □ وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا... □ (الزمر/69)

قال قوم: قلوب المؤمنين أشرقت بنور التوحيد، وقال آخرون: أشرقت الأرض بأولياء الله تعالى، وعندي: أشرقت الجبروت بذات الحق والملكوت بصفاته الحقيقة. وقال قوم: أشرقت الأرض بنور ربها يوم القيامة، وعندي: في كل الأيام فافهم.

<sup>1</sup> السلمى، حقائق التفسير: 192/2

<sup>2</sup> السلمى، المرجع نفسه: 192/2

<sup>3</sup> السلمى، المرجع نفسه: 192/2

<sup>4</sup> السلمى، المرجع نفسه: 204/2



## سورة (حم المؤمن) غافر<sup>1</sup>

بسم الله الرحمن الرحيم

□ حم □ (غافر/1)

أي: حم

□ تَتْرِكُ أَلْكِتَابِ... □ (غافر/2)

أي: قضاؤه وقدره من الله العزيز الحكيم.

□... أَلْعَلِيمِ... □ (غافر/2)

يقال: حم الله تعالى وأحم<sup>2</sup> أي: قضا وقدر عن علي رضي الله عنه: الموت حق والحياة باطل وكل ما

حم الإله نازل.

قوله تعالى: □ رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ... □ (غافر/15)

رافعها<sup>3</sup> □... ذُو الْعَرْشِ... □ : مالكها □... يُلْقِي الرُّوحَ... □: يلقي الوحي على من يشاء من عباده

الأنبياء والأولياء والصدّيقين. قال ابن عطاء رحمة الله عليه: الأرواح أنواع جمّة وحياة الخلق على حسب ما ألقى

إليهم من الروح، فمنهم من ألقى إليه روح الرسالة، ومنهم من ألقى إليهم روح النبوة<sup>4</sup>، ومنهم من ألقى إليه

روح الصدّيقية، ومنهم من ألقى إليه روح الشهادة، ومنهم من ألقى إليه روح الصلاح ومنهم من ألقى إليه روح

العبادة والخدمة، ومنهم من ألقى إليه روح الهداية<sup>5</sup>، ومنهم من ألقى إليهم روح الحياة فقط فهو ميت في الباطن

<sup>1</sup> في (و): بزيادة "مكية".

<sup>2</sup> "يقال: حم الله تعالى وأحم" ساقط من (و).

<sup>3</sup> "رافعه" ساقط من (و).

<sup>4</sup> "ومنهم من ألقى إليهم روح النبوة" ساقط من (ب).

<sup>5</sup> "ومنهم من ألقى إليه روح العبادة والخدمة، ومنهم من ألقى إليه روح الهداية" ساقط من (ب).

وإن كان حياً في الظاهر.<sup>1</sup> هذه الإشارة من هذه الإمام صحيح وهي التي ذكرنا إن الله تعالى صفات جمة فيطلع على عبادته بما يشاء من الصفات، وينظر بما إليهم، فإن اطلع بصفة المحبة شلاً، صار المنظور إليه محبوباً عند الخلق وإن نظر بصفة الغضب وألمقت صار مبعوضاً ممقوتاً عند الخلق فهذا هو إلقاء الروح، قال الله تعالى: □...وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ [125 b] مَحَبَّةً مِّنِّي... □ (طه/39) والكلام في مثل ذلك قد مرّ في سورة طه عند قوله تعالى: □...وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِّنِّي... □

---

<sup>1</sup> السلمي، حقائق التفسير: 208/2.

## سورة (حم السجدة) فصلت<sup>1</sup>

بسم الله الرحمن الرحيم

□ حم □ (فصلت/1) □ تَتْرِيْلٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ □ (فصلت/2)

يعني: القرآن تَتْرِيْلٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ.

□ ... وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِيْ آكِنَّةٍ... □ (فصلت/5)

في غطاء ورين وغطاء وظلمة وغفلة.

□ ... وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ... □ (فصلت/5)

أي: صَمَمٌ عن الخير واستماع الحق.

□ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَاستَقِيمُوا إِلَيْهِ □ (فصلت/6)

أي: استقيموا في كل أعمالكم، أعمال القلوب وأعمال الجوارح إليه يعني: إلى الله تعالى ذاته لا تميلوا

يميناً وشمالاً إلى الجنة والنار، والدنيا والآخرة، يبطل بذلك توحيدكم وتكون مشركين بأهنتكم الواحد فتكون في

الويل فإن الويل للمشركين.

قوله تعالى: □ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ استَقَامُوا... □ (فصلت/30)

إلى الله تعالى، كما قال: فاستقيموا إليه

<sup>1</sup> في (و،ب): بزيادة " مكية " .

□...تَنْزَلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ... □ (فصلت/30) إلى قوله: □ نَحْنُ أَوْلِيَاؤُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي  
الْآخِرَةِ... □ (فصلت/31)

هذه الآية في حق الخواص غير عامة المؤمنين، فإن عامة المؤمنين لا يستقيمون إلى الله تعالى وغاية  
استقامتهم إلى الجنة، ونزول الملائكة بهذه الإشارة لا يكون إلا لمن يراهم حين نزولهم ويسمع منهم قولهم:  
□...أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا... □ (فصلت/30) إلى قوله: □ نَحْنُ أَوْلِيَاؤُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا... □ ويشاهد  
مصاحبهم ومجالستهم معهم في المجالس وموافقتهم معهم<sup>1</sup> في مخرجهم ومدخلهم، وهؤلاء هم خواص الأولياء  
وذلك هو موالاتهم في الحياة الدنيا وسيكون موالاتهم في الآخرة أيضاً كذلك فافهم.

قوله تعالى: □ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ... □ (فصلت/33)

قيل: الداعي إلى الله؛ هو المؤذن، وقال بعضهم: هو النبي عليه السلام. وعندني: الداعي إلى الله؛ من  
يدعوا إلى الله وحده، ولا يدعوا إلى الوسائط، والدعاء إلى الله؛ هو الدعاء إلى ذاته وصفاته لا إلى الوسائط،  
وأعني بالوسائط: الجنة والثواب وأمثالها. ثم على هذا التفسير كان النبي صلى الله عليه وسلم داعياً إلى الله تعالى  
قال: {أمرت [126 a] أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله.} <sup>2</sup> لقوله أنه: □...دَعَا إِلَى اللَّهِ... □  
تعالى وحده ونفى آلهيته غيره تعالى، فمن قال "لا إله إلا الله" خالصاً، مخلصاً، ظاهراً، باطناً فقد دعا إلى الله تعالى،  
فيجب عليه أن يثبت قدمه على ذلك، ثم من كان دعاؤه على هذا المثال فهو دعا إلى الله، فأما المؤذن في الأذان  
داعٍ إلى الصلاة، لا إلى الله تعالى.

قوله تعالى: □ وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ... □ (فصلت/36)

أي: يلقين<sup>3</sup> في باطنك أو ظاهره فساداً كالحقد والحسد والغضب والرياء والعجب والكذب والسب  
والضرب بغير حق وأمثالها: □...فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ... □ (فصلت/36) فإنك لا تقدر بنفسك على طرد الشيطان  
عنك. وسئل أبو حفص الحداد<sup>4</sup> بما يتخلص المؤمن عن الشيطان؟ قال: بتصحيح العبودية، لأن الله تعالى يقول:  
□ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ... □ (الإسراء/65)

<sup>1</sup> في (ب): بزيادة " ولعله سهو من الناسخ.

<sup>2</sup> البخاري، الإيمان، 15، رقم الحديث: 25؛ مسلم، الإيمان، رقم الحديث: 34، بألفاظ مختلفة.

<sup>3</sup> في (و): يلتفت.

<sup>4</sup> هو: أبو حفص الحداد، استاذ الجنيد، يخرج بين العشاءين ويسأل من باب أو بابين (وكان) ابن أدهم يفطر كل ثلاث ليال ليلة وليلة فطره يطلب من الابواب  
(وكان) سفیان الثوري يسافر من الحجاز الى اليمن ويطلب في الطريق (أنظر: التيسير بشرح الجامع الصغير، زين الدين عبد الرؤوف المناوي-مكتبة الإمام

الشافعي - الرياض، 1408هـ - 1988م، الطبعة: الثالثة - 816/2.

<sup>5</sup> السلمي، حقائق التفسير: 219/2.

قوله تعالى: □ سَتْرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ... □ (فصلت/53)

أما في الآفاق، يعني: السموات والكواكب والشمس والقمر والهلال والبدر والرياح والسحاب والثلج والمطر والبرد والجبال والبحار والنبات والأشجار والطيور والدواب والطعام والشراب وأمتائها، أما في أنفسهم وهي: العالم الكبرى، ولها ظاهر وباطن، فالظاهر: الرأس وما فيها من العجائب، نحو الوجه والخذ والعين والأذن واللسان والأسنان والذوق والشم وأمتائها وكذلك البدن والصدر والبطن والظاهر والجوف والأمعاء والكبد والطحال والقلب والرؤية وأمتائها، وأما الباطن: فهي القلوب والأرواح والعقول والأسرار كل ذلك للنفوس في النفوس بما يطالع النبي والوليّ عالم الملكوت والجبروت، وذلك أعجب الخلق وأعظمها، فلذلك قوله تعالى: □ سَتْرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ... □ ثم الآيات التي يريهم في الآفاق وفي أنفسهم، فهي كل ما يدل على وجود ذات الله تعالى وثبوت صفاته جلّ وعلا في السموات والأرض، وهي في الأنفس، وهذا على مذاق العلماء والمتكلمين وسائر العامة. [126 b] أما على مذاق<sup>1</sup> المتصوفين: □ سَتْرِيهِمْ آيَاتِنَا... □ أي: ذاتنا وصفاتنا فيرون إلى... □ أن يتبين لهم الحق... □ (فصلت/53) والحق هو الله تعالى كما قال: □ ... أن الله هو الحق المبين □ (النور/25)

قوله تعالى: □ أَلَا إِنَّهُمْ فِي مَرِيَّةٍ مِّنْ لِّقَاءِ رَبِّهِمْ... □ (فصلت/54)

أي: في شك من رؤية ربهم ومن جوعهم إليه.

□ ... أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ □ (فصلت/54)

أي: أنهم غلطوا، حيث شكوا وراىوا أنهم لا ملاقات بينهم وبين الله تعالى فإن الله تعالى محيط بكل شيء لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات والأرض.

<sup>1</sup> " العلماء والمتكلمين وسائر العامة. أما على مذاق" ساقط من (و،ب).

## سورة الشورى<sup>1</sup>

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: □ حَمَّ \* عَسَق □ (الشورى/1-2)

أي: قضى الله. □ عَسَق □ وهو الخبة الغالبة على الحب تلتهب<sup>2</sup> عند الفراق ويحترق ويسكن عند الوصال وتلتذ<sup>3</sup>. معناه: إن الله قضى محبته لله تعالى لك يا محمد حتى تحبه وأحبك الله تعالى كما تحبه محبة غالبة.

قوله تعالى: □ كَذَلِكَ يُوحِي إِلَيْكَ... □ (الشورى/3)

كما أحبك أوحى إليك على قدر محبتك.

□... وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ... □ (الشورى/3)

أي: على قدر محبتهم<sup>4</sup> يوحى الله تعالى إليهم.

قوله تعالى: □... لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ □ (الشورى/11)

<sup>1</sup> في (و،ب): عَسَق

<sup>2</sup> في (و،ب): يلتهب.

<sup>3</sup> في (و): يلتذ. وفي (ب): يتلذذ.

<sup>4</sup> " على قدر محبتك. □... وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ... □ (الشورى/3) أي: على قدر محبتهم

وسألني سائل عن شرح كيفية نفي المثل عن الله قلتُ له: كأنك لو شرحتُ لك لا تطيق فهمها، قال: نعم أطيع، قلتُ: كيفيته ما لو شرحت لك قلتُ جُنَّ فلانٍ يتوني بسلسلة أضع على يديه وأقيد بها رجله، تفهم إن شاء الله. قال: اشرح فيني لا أقول هذا. قلتُ: ألم أقل لك إنك لا تطيق فهمَ شرح ذلك وقد شرحتُ ولم تشعر به كأنك لم تسمع شيئاً، فاعلم أنه ليس لمثل من □ ليث كمثلته شيء □ غيره شرحٌ أشرح مما ذكرت غير أن فوقه الذوق والمشاهدة. والآن أقول معنى قوله تعالى: □... لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ... □ أي ليس كهو شيء غيره وشرح كيفية نفي الكيف والمثل، هو أنه الواحد الأحد لا كأحاد الآحاد، والفرد الوتر لا كالأفراد، كُلُّ بلا كثرة، ووحده بلا قلة، وفرد بلا علة، وحدته أدق مما قالها المعطون، وعظمته أجل مما قالها المشبهون، واحد لا يعدد، وواسع لا يحدد، لا غاية لعظمته [127 a] ولا نهاية لكبريائه، ولا حدٌ لوحدانيته، ولا قدَّ لفردانيته، واحد يستحيل عند العقل عظمته، وعظيم يستحيل عند الفهم وحدته، واحد عظيم فرد وتر كبير كل فرد أحدٌ وحدٌ، صمدٌ، صبورٌ، غيورٌ، بارٌّ، كريمٌ، قهارٌ، نافعٌ، ضارٌّ، حلِيمٌ، جبارٌ، باطنٌ، خفيٌّ، ظاهرٌ، جليٌّ، شمسٌ أخفى من الليل، وليلٌ أضوء من النهار، شيءٌ بديع، وذاتٌ عجيبٌ، □... لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ □ مَرَّةً عن الأَيْنِ والأوانِ والحين والزمان والكون والمكان، كان بكل مكان حيث لم يكن المكان، خلق المكان والحين والزمان وهو على ما كان من المكان والحين والزمان، زمانه آزال وآباد؛ لا ماضي ولا مستقبل، لكنه حالٌ لا مألٌ ولا زوالٌ، كما أن مكانه رفيعٌ، عميقٌ، عريضٌ، بسيطٌ، واسعٌ، شاسعٌ، بعيدٌ، مديدٌ؛ لا غاية ولا نهاية ولا رجا بها وآفاقها، لكنه لا يبعد ولا مسافة لأرجائها وآفاقها، بعيدها أقرب من جبل الوريد، وقربها أبعد من كل بعيد، □... وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ... □ (الحديد/4) □... وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ □ (يوسف/13) تنظرون إليه وأنتم لا تبصرون، □ لا يَعْرُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ... □ (سبأ/3) وهو: □... بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ □ (فصلت/54) رابع كلِّ ثالثٍ، وسادسٌ كلِّ خامسٍ، □... فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ □ (البقرة/115) لا يقال لمكانه "أين"، ولا لزمانه "حين"، كما لا يقال لمكانه "ثم"، ولا لزمانه "ثم"، لا يقال لذاته "مِم"، ولا لصفاته "لِم"، ولا لنعوته "بِم"، ولا "كيف" لكيفه، ولا "أين" لأينه، ولا "حيث" حيث له الحيث، لا يشبه كيفه كيفكم، ولا أين لأينكم، ولا حيثه حيثكم، ولا ذاته ذاتكم، ولا صفاته صفاتكم، ولا نعوته نعوتكم، ولا تقيسوا الذات بالذات ولا الصفات بالصفات، ولا النعوت بالنعوت □ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ □ (ق/37) □... لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ □.

قوله تعالى: □ لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ... □ (الشورى/12)

قد مرَّ في سورة الزمر.

قوله تعالى: □ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ [127 b] مَا وَصَّىٰ بِهِ نُوحًا... □ (الشورى/13) إلى قوله: □... □ أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ... □ (الشورى/13)

هو التوجه إلى الله تعالى وإقامته أن لا يتوجه إلى غيره في باطنه قط. وهو المراد من قوله تعالى: □ فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ... □ (هود/112) الآية يؤكد ذلك □... □ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ... □ أي لا يلتفتوا إلى غير المقصد الأعلى بذواتكم وصفاتكم وأعمالكم. قوله تعالى: □... □ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ... □ من الدين لأنهم لا يفهمون ذلك التوحيد البليغ فتفرقوا في عوالم الشرك. والصحيح أنه كبر ذلك على المشركين وعلى عامة المؤمنين<sup>1</sup> أيضاً، ولا يطبقها إلا الأنبياء وكبار الأولياء، ولهذا قال النبي عليه السلام: {استقموا ولن تحصوا ولن تطبقوا استقامة التي أمرتم بها}<sup>2</sup>

قوله تعالى: □... □ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ □ (الشورى/13)

أي يختار الله تعالى من يشاء من عباده لمشاهدته ومجالسته وذلك الإجابة إشارة إلى الجذبة الواردة في الحديث: {جذبة من جذبات الحق توازي عمل الثقلين}<sup>3</sup> ولا يكون ذلك لكل أحد من الأولياء وإنما يكون لخواص الخواص. قوله تعالى: □... □ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ □ فذلك الهداية إلى ذات الله تعالى أيضاً ولكن لعامة الأولياء الذين يسلكون الطريقة في طلب الحق، وأول منازل الطريقة: التوبة ثم الإنابة إلى الله تعالى، وإذا وصل المرید إلى مقام الإنابة فإن الله تعالى يهدي به إليه تعالى لا محالة بقوله جل وعلا: □... □ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ □

قوله تعالى: □ اِسْتَعْجِلْ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا... □ (الشورى/18)

يعني: يستعجل القيامة المشركون فافهم. لا يخافونها بناً على ظنهم أنها غير كائنة. قيل: أنه لما أخرج الحسين بن منصور للقتل قام وقال: حسب الواحد أفراد الواحد له ثم خرج يتحجر في قيده وهو يقول:

نديمي غير منسوب إلى شيء من الحيف      سقاني مثل ما يشرب كفعل الضيف بالضيف  
فلما دارت الكأس دعا بالنطع والسيف      كذا من يشرب الراح مع التين في الصيف<sup>4</sup> [128 a]

<sup>1</sup> في (ب): المسلمين.  
<sup>2</sup> ابن ماجه، الطهارة، 4، رقم الحديث: 277، بألفاظ مختلفة؛ أحمد، مسند، 306/16، رقم الحديث: 22335، بألفاظ مختلفة؛ أخرجه الحاكم في المستدرک، الطهارة، 209/1، رقم الحديث: 449، بألفاظ مختلفة.  
<sup>3</sup> كشف الخفاء للعجلوني، 52/2، رقم الحديث: 1069  
<sup>4</sup> السلمي، حقائق التفسير: 226/2



ثم قال □ اِسْتَعَجِلْ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ □  
(الشورى/18) ثم ما نطق بعد ذلك حتى فُعلَ به ما فُعلَ.

قوله تعالى: □ اَللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ... □ (الشورى/19)

اعلم؛ أن الله تعالى لطيف ذاته وصفاته ولطيف صنائعه، أما لطف ذاته تعالى<sup>1</sup> لا يعرف إلا كبار الأنبياء والأولياء بالمعينة عند البلوغ أى: عوالم الخيرة والعلوم المجهولة بعد الترقى من عوالم الفناء<sup>2</sup> إلى فناء الفناء وذلك أمر لا ينبى عنه العبارة ولا يخبر به الإشارة، وهو الذي ليس كمثل شىء وهو اللطيف الخبير. أما لطف صفاته لا يعرف أيضاً إلا بالمشاهدات في أنواع التجلي، وضروب الشروق على القلوب، والطلوع في الأسرار. وأما لطف صنائعه فمن وجوه شتى، وأمكن ادراكها بالعقول دون الوصول إلى مشاهدة الحقيقة والحق، فمنها سرعة اخلاق العظام<sup>3</sup> وعجلة انقياد العجائب من الخلق ينشوا العرش بلمحة ويبدوا الفرش بقلبة □ وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ □ (القمر/50) ومنها لطافة الودائع في الخلائق كما السمع في الآذان، والكلام في اللسان والإنسان والحناجر واللهوات والشم في الخياشيم، والذوق في الأفواه والحلاقيم، والرؤية في البصر<sup>4</sup> والمشاهدة في الأسرار والظلام في الليل، والضياء في النهار، والرطوبة والحرارة في النار، والكتافة في الطين، واللطافة في الهواء وعلى هذا ففسق فإنها أكثر مما تُحصى وتعد، وإن عدها الخلائق من الجن والإنس والملائكة اجمعين بمداد سبعة أبحر، وأقلام ما في الأرض من الأشجار، لنفدت البحار والأشجار وما نفدت لطائف الودائع من الله تعالى في خلقتها، ومنها لطائف النظام والحسن والنسق المستحسن، والترتيب الحميد الجميل في كل أحد من آحاد الخليقة على حدة كما ترى من مراكب الكواكب وحركات أفلاك ورسوم النجوم، وأرعاد الرعود، وتبسم<sup>5</sup> البروق، وبكاء الغيوم، والأقلاق الأرض، وأظلال السماء ونظام الفصول من الصيف والشتاء والربيع والخريف والأشجار [128 b] والأنوار والحبوب والثمار والعيون والأنهار والجبال والبحار والطيور والصيد والذوال وأمتانها أكثر مما يحصى في كل جنس من أجناسها، ونوع من أنواعها، وكل واحد من أحادها عجائب النظام والنسق، لا يدركها إلا أكياس العقلاء والعلماء وبدقائق الحقيقة، ومنها لطائف الآيات والنعم والجود والفضل والكرم التي لا نهاية لعددتها، ولا غاية لمددها، لا يبلغها الأوهام، ولا يحصرها الأفهام، وذلك مثل ما ترى في

<sup>1</sup> " وصفاته ولطيف صنائعه، أما لطف ذاته تعالى " ساقط من (و،ب).

<sup>2</sup> " والعلوم المجهولة بعد الترقى من عوالم الفناء " ساقط من الأصل والمثبت من (و).

<sup>3</sup> في (و): العظيم.

<sup>4</sup> في (و،ب): الأبحر.

<sup>5</sup> في (و): تفسح.

النفوس الناس وأبدانهم من أنواع الجوارح الضجيحة المزينة بأنواع الزينة، كاليدنين والرجلين والعينين والأذنين والخذنين والحاجبين والأسنان واللسان والشفنتين والأنف والجبين ومن القرق إلى القدم تحت كل شعرة ألف نعمة، فقس على ما أشرناك<sup>1</sup>، فإني لو حصرتها لعجزت عنها، هذه ظاهرة والنعم الباطنة في الإنسان أيضاً أضعاف الآيات الظاهرة كالقلب والكبد والإمعاء والمعدة وفي القلب عجائب المعاني والقوى والعقل والسر والإيمان وغيرها من الأرواح وهكذا في الكبد والدماغ، في الرأس أرواح وقوات عجيبة، غريبة، لو عدناها لطلال الكتاب. وأما النعم التي بها على الناس خرج أبدانهم ونفوسهم، فإنه تعالى ما خلق الأرض والسماء وما بينهما إلا لمنافع العباد ومصالحهم نقيراً ولا قظميراً قليلاً ولا كثيراً ومن جعلتها الشرائع والأحكام وإرسال الأنبياء والرسول والكتب والصحف فكذلك الآخرة الجحيم والجنة كلها خلقها لمصالح العباد ومنافعهم. لا يخفى على العلماء العقلاء شيء مما ذكرنا ثم الله تعالى مع جميع ذلك له في كل لحظة تجدد نعم وأيدي كل يوم هو في شأنه وشأنه تجديد الآلاء والآيادي والنعماء، ألا ترى<sup>2</sup> أنه تعالى كيف يجدد على عبده في كل لحظة<sup>3</sup> عقله وعلومه ويحفظ عليه حياته وقوته وبقائه وصحته ويترتب<sup>4</sup> كل يوم رزقه وقوته<sup>5</sup> ومسكنه وملبسه ومنكحه ومركبه [129a] ثم يترتب جميع ذلك لجميع ذلك من في عياله رجاله ونسائه وخدمه وخوله واجرائه، بنيه وبناته آباءه وأمهاته وخيله وبغاله وحميره وجماله وبقوره وأغنائه، ثم مع ترتيب أرزاق هؤلاء وتديير قضاء حوائجهم لا يزال<sup>6</sup> قائماً، دائماً، أبداً عليهم آناء الليل وأطراف النهار يحفظهم عن الآعادي ويعصمهم عن الأضداد لا ينال لحظة ولا يغفل عنهم نحة أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت ولا يعمل عدا من عبيدكم لسيده الذي اشتراه ورباه وعلمه وأدبه ثم اعتقه وموله وزوجه ابنته هذا الذي يعمل الملك الجبار العزيز القهار المتكبر المتعال الغني القوي المستغني عن كل<sup>7</sup> خليقة لعبده الضعيف الدليل الفقير المحتاج إليه في كل لحظة ألف ألف حاجة لا بل لا يعمل من هذا البر ذرة ولا من هذا البحر قطرة على تقدير القدرة فكيف مع العجز. هذه إشارة إلى طرف طرف من لطافة اللطيف ولطفه الشريف في صنائعه على سبيل الإجمال والإقتصار، فإن التفصيل خارج عن وسع البشر. قول الله: □... لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ □... يعني: بجميع عباده؛ برهم وشركهم، شاكرهم وكافرهم، يرزق من يشاء، وإنما نزلت الآية في لطف الصنائع، تفهم إن شاء الله، قد مر الكلام في ذلك أيضاً في سورة الأنعام عند

<sup>1</sup> في (و): أشرتكم.

<sup>2</sup> في (ب): الا يرى.

<sup>3</sup> " لحظة " ساقط من الأصل. والمنبت من (و).

<sup>4</sup> في (ب): ترتب.

<sup>5</sup> " ويترتب كل يوم رزقه وقوته " ساقط من الأصل والمنبت من (و).

<sup>6</sup> في (ب): لا ينال.

<sup>7</sup> " كل " ساقط من (ب).

قوله تعالى: □ لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ □ (103) وفي سورة يوسف عند قوله تعالى: □... إِنْ رَبِّي لَطِيفٌ لِّمَا يَشَاءُ... □ (100)

قوله تعالى: □ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَإِنْ يَشِئِ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلَىٰ قَلْبِكَ... □ (الشورى/24)  
معناه: يختتم على قلبك ختم اليقين<sup>1</sup> بالتوحيد، بتابع الحجة، فلا يلتفت إلى الخلق ثم: □... وَيَمْحُ اللَّهُ الْأَبْطَالَ وَيُحِقُّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ... □ (الشورى/24) وقال بعض المفسرين: يختتم على قلبك إن قلت علينا غير الحق. وروي أنه قرأ إمام هذه الآية والشبلي خلفه، فلما سمع ذلك من إمامه جعل يقول: هذا يخاطب الأحباب، حتى فرغ إمامه عن الصلاة فدل [129 b] ذلك على أن الوحي إلى القلب حيث عبر يختتم القلب، وعنى به منع الوحي فافهم جداً.

قوله تعالى: □ اسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ... □ (الشورى/47)  
قال الجنيد: استجابة الحق إنما يتحقق لمن يسمع هواتفه وأوامره فيتحقق له الإجابة بذلك السماع، ومن لم يسمع كيف يجيب وأين له محل الجواب.<sup>2</sup>

قوله تعالى: □ وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا... □ (الشورى/51)  
يعني: في المنام.

□ أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ... □ (الشورى/51)  
الصفات لمن وصل إلى عوالم الصفات وهي عالم الحقيقة، يشاهد من وراء الصفات ويكالم من وراء حجاب الأوصاف.

□... أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا... □ (الشورى/51)  
ملكاً وهو جبريل عليه السلام أو غيره صلوات الله عليهم أجمعين. هذه المكالمة على هذه الهيئة إنما يكون لمن بقي بشراً، فأما من زالت أوصاف البشرية عنه وارتقى إلى عوالم فناء الفناء فإنه يكالمه شفاهاً وحياناً وليس من

<sup>1</sup> في (و): النفس.

<sup>2</sup> السلمى، حقائق التفسير: 229/2.

الشرط زوال أوصاف البشرية دائماً مستمراً بل في أي وقت زالت البشرية كان المحب المرید أهلاً للمكاملة شفاهاً وعباناً، تفهم إن شاء الله وحده.

قوله تعالى: □ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحاً مِّنْ أَمْرِنَا... □ (الشورى/52)

يعني: كما ذكرنا أرسلنا إليك جبريل فأوحى إليك روحاً<sup>1</sup>، أي: هذا القرآن وهو روح الأرواح وحياة القلوب □... مِّنْ أَمْرِنَا... □ يعني: بأمرنا وإشارتنا.

□... ما كنت تدرى ما أَلَكِتابُ ولا أَلِإيمانُ □ (الشورى/52)

أي: كنت أمياً لا تقرأ الكتاب ولا تعرف التكليف.

قوله تعالى: □... وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ □ (الشورى/52)

أي: لتهدي إلى الله ولهذا قال: □ صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ... □ (الشورى/53) وصراط الله إلى الله يكون لا إلى الدنيا والآخرة.

قوله تعالى: □... أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ □ (الشورى/53)

إذ لا مصير إلا وهو الله تعالى ثمة وهو بكل شيء محيط.

<sup>1</sup> " يعني: كما ذكرنا أرسلنا إليك جبريل فأوحى إليك روحاً " ساقط من (و).

## سورة الزخرف<sup>1</sup>

بسم الله الرحمن الرحيم

□ حَمْ \* وَالْكِتَابِ الْمُمِينِ □ (الزخرف/1-2)

□ أقسم الله تعالى بالحروف والكتاب الميم أنه تعالى جعل [130 a] □...القرآن عربيا...□  
(الزخرف/3) بالعربية لأنه أفصح اللغات وأبينها.

□...لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ □ (الزخرف/3)

أي: تفهمون وتعلمون ولا يخفى عليكم مرادها ومعانيها.

□ وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ... □ (الزخرف/4)

يعني: اللوح المحفوظ<sup>2</sup>؛ وهو لوح روحاني ولهذا كان مكانه علياً عند الله تعالى كما قال: □...لَدَيْنَا

لَعَلِّي حَكِيمٌ □ (الزخرف/4)

<sup>1</sup> في (ب): بزيادة " مكية " .

<sup>2</sup> " اللوح المحفوظ " ورد في (و): القرآن في اللوح المحفوظ .

قوله تعالى: □ وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ... □ (الزخرف/36)

قيل: يعني: من أعرض عن القرآن، وقيل: من أعرض عن ذكر اللسان، وقيل: بالقلب، وعندني: من أعرض عن الله ذاته وصفاته وتكاليفه. والإعراض عن ذات الله تعالى وصفاته لا يكون إلا لمن فتح له عالم المشاهدات، والباقي يكون إعراضاً عن تكاليف الله تعالى وأوامره ونواهيته.

قوله تعالى: □ فَلَمَّا آسَفُونَا انْتَقَمْنَا مِنْهُمْ... □ (الزخرف/55)

أي: لما أغضبونا بإنكار رسلنا وردّ كتبنا وآوامرنا ونواهينا انتقمنا منهم، وعزنا عليهم، ونظرنا إليهم بعين القهر وصفة النعمة ودمرنا عليهم ودمرناهم تدميراً.

## سورة الدخان<sup>1</sup>

بسم الله الرحمن الرحيم

□ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ... □ (الدخان/3)

أي: ليلة القدر أنزل الله القرآن جملة ليلة القدر من لوح المحفوظ إلى سماء الدنيا في رمضان. وقيل: ليلة النصف من شعبان.

□ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ □ (الدخان/4)

يعني: أمور السنة الواحدة وحوائج العباد في ذلك<sup>2</sup> السنة، يفرق في هذه الليلة من مقدرات ألف سنة على ما عُرف في سورة السجدة قوله تعالى عن موسى عليه السلام: □ وَإِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا لِي فَأَعْتَزِلُونِ □ (الدخان/21) روي أن بعض أصحاب جنيد وقع له انكار عليه في مسألة جرت له معه، فعزم الرجل أن يعارضه فيما فلما دخل عليه الجنيد نظر إليه وقال: يا فلان □ وَإِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا لِي فَأَعْتَزِلُونِ □

قوله تعالى: □ وَلَقَدْ آخَرْتَنَاهُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ عَلَيَّ الْعَالَمِينَ □ (الدخان/32)

<sup>1</sup> في (و،ب): بزيادة "مكية".

<sup>2</sup> في (و): تلك.

أي: اخترناهم واجتبيناهم على عالم زمانهم [130 b] مع علمنا بهم وبما يصدر منهم من الجنائيات وما يقتربون من أنواع المعاصي والمخالفات، فلم يؤثر ذلك في سابق علمنا بالإجتناب والاختبار لهم.

### سورة الجاثية

بسم الله الرحمن الرحيم

□ أفرأيت من اتخذ إلهه هواً... □ (الجاثية/23)  
والكلام في ذلك قد مرّ في سورة الفرقان.

□ وتروى كل أمة جاثية... □ (الجاثية/28)

يوم القيامة تجثوا كل نفس على ركبتهما تجادل عن نفسها كما قال تعالى في موضع آخر: □ يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها... □ (النحل/111)

قوله تعالى: □ وله الكبرياء في السموات والأرض... □ (الجاثية/37)

يدل ذلك على أنه تعالى عند كل مكان بذاته، أعني: في العرش والعرش في السموات و في الأرض، لأنه نص على الكبرياء تعالى في السموات والأرض، والكبرياء؛ صفة الذات، فلا ينفك عن الذات ولا الذات ينفك عنها.

## سورة الأحقاف<sup>1</sup>

بسم الله الرحمن الرحيم

□ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ... □ (الأحقاف/11)

أي: لو كان دين الإسلام خيراً ما سبقنا إليه المؤمنون بها.

ثم قال الله تعالى: □... وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِنْكَ قَدِيمٌ □ (الأحقاف/11)

أي: لما لم ينتفع بهدايتها طعنوا فيها وقالوا: هذا إنك كذب □... مَّا هَذَا إِلَّا أَصَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ □

(الأحقاف/17) وقال تعالى في هذا المعنى أيضاً: □ اِبْلُ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِطُوا بِعَلْمِهِ... □ (يونس/39) وقد مرّ في

سورة يونس.

## سورة محمد<sup>2</sup>

بسم الله الرحمن الرحيم

<sup>1</sup> في (ب): بزيادة "مكية".

<sup>2</sup> في (ب): بزيادة "مدنية".



□ إِنَّ الَّذِينَ آرْتَدُوا عَلَيَّ أَدْبَارِهِمْ مِّنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمَلَىٰ لَهُمْ □

(محمد/25)

أي: زين الشيطان لهم أعمالهم. □... وَأَمَلَىٰ لَهُمْ □ أي: أملى عليهم وألقى إليهم □... زُخْرُفِ الْقَوْلِ [131a] غُرُورًا □... (الأنعام/112) وقيل: □... وَأَمَلَىٰ لَهُمْ □ أمهلهم.

قوله تعالى: □ وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكَهُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيمَاهُمْ وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ □... (محمد/30)

اعلم أن المعرفة بالسيماة ولحن القول من الفراسات التي كانت للنبي صلى الله عليه وسلم، ويكون لعموم أولياء الأكياس دون البله، وعرف حذيفة المنافقين في زمن النبي كلهم.

قوله تعالى: □ أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيْنَةٍ مِّن رَّبِّهِ... □ (محمد/14)

تفسير البينة قد مرّ في ابتداء سورة هود.

قوله تعالى: □ فَأَعْلَمَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ □... (محمد/19)

فإنه تعالى أمر أن يعلم الوحداية له تعالى في الألوهية فمن علم أنه واحد ثم أشرك الدنيا والآخرة وما فيها مع الله تعالى في الإعتقادات والإرادات ومعاملات الجوارح، فقد ناقض العلم وكان مشركاً.

قوله تعالى: □... وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ □... (محمد/38)

قد مرّ بعض الكلام في ماهية الفقر في كتاب "مرآة الأرواح" في آخر فصل بيان خاصية النفس في آخر باب الأول تطلب ثمة إن شاء الله تعالى ثم اعلم أن كمال العبودية في الفقر، كما أن كمال الإلهية في الغنى وإذا أكمل الفقر للعبد صار حُرّاً أبليغ من حرية السيد وغنياً به أبليغ منه ومتنعماً به أنعم منه فهذا عبد حُرٌّ وذاك سيّد يخدم عبده ولا يكون ذلك أي إذا ارتفع العبد من عين الجمع وقطع النفس عن كل شيء غير الحق تعالى ووحد توحيده عن شوائب الشرك كلها فكان الآن هو أبليغ توحيد ووحداية من سيّده أيضاً، إذ هو عبد واحد لسيد واحد وإنه موحد نفسه في عبادة السيد غاية ما أمكن من التوحيد السيد واحد لجميع عباده إله منفرد لكل عباده بينهم لا رب لكل سواه ولا إله لهم إلا هو وكان الآن هو أيضاً أغنى بسيدته من سيّده إذ لا حاجة له الآن ولا مقصود ولا مراد إلا السيد وقد سلّم له سيّده كما أراد لقوله عليه السلام: {من كان لله كان الله له} والسيد مرادات ومقاصد جمّة وعبيد، [131b] وأما الفقراء ضعفاء محتاجون عاجزون لا قائم بأموورهم ولا

مقام<sup>1</sup> لمصالحهم ولا قاضي لحوائجهم غير سيدهم، فكان السيد الآن ما قال: {سيد القوم خادمهم}<sup>2</sup> وإذا تمت العبودية منه لسيدته وكمل افتقاره إلى ربه سلمت الربوبية له من سيده، فكان ربانياً تاماً فكمّل شرفه وتنعمه من ربه وكان أنعم وأكمل منه فيما له منه كائن، وكيف لا، وهو مولى لمولاه مثله<sup>3</sup> وله تنعم بما لا يخطر ببال بشر، ولا تنعم له بعبده قط، وله إليه به في كل وقت تجدد ترقى وتعالى، ولا ترقى لمولاه، ومن هذا قال: {الفقر قحري}<sup>4</sup> ومن هنا قال: {كاد أن يكون الفقر كفراً}<sup>5</sup> أي: ردةً يرتد البالغ إلى هذا بالإنسفات إلى خلقه حيث لا يطبق<sup>6</sup> نفسه الإقامة والمكث هنا فإن هذا مقام الإخلاص كما بينّا: {المخلصون على خطر عظيم}.<sup>7</sup> ومن قبل هذا المقام قال: □ أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ... □ (الرعد/33) وقال أي: يعمل لك ياعبدي ما يعمل بسيدك، وهو هذا الذي في مثله يتنافس المتنافسون، ولمثل هذا فاليعمل العاملون.

## سورة الفتح<sup>8</sup>

بسم الله الرحمن الرحيم

□ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا □ (الفتح/1)

أي: فتحننا لك أبواب كل خير، بعضها ما ذكر هنا، والكل مجموع في الهداية إلى صراط مستقيم. في قوله: □... وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا □ (الفتح/2) فالله تعالى خصّ النبي صلى الله عليه وسلم بالهداية إلى صراط مستقيم. فيدل على أنه لا يهدي العامة إلى الصراط المستقيم. وهذا صحيح لأنه تعالى هداهم إلى الجنة ودعاهم إلى دار السلام. أما النبي عليه السلام فإنما هداه الله تعالى إلى ذاته وصفاته جل وعلا، ومثل ذلك الهداية لم يكن مع النبي عليه السلام إلا لخواص الناس. [132 a]

<sup>1</sup> في (ب): مقيم.

<sup>2</sup> الفردوس للدليمي، 324/2، رقم الحديث: 3473 بلفظ: سيد القوم في السفر خادمهم؛ السيوطي، الجامع الصغير، 122/4، رقم الحديث: 4751،

قال السيوطي: ضعيف؛ قال العجلوني: فالحديث ضعيف... أنظر: العجلوني، كشف الخفاء، 500/2 رقم الحديث: 1515

<sup>3</sup> " مثله " ساقط من (و).

<sup>4</sup> لم أعثر عليه.

<sup>5</sup> السيوطي، الجامع الصغير، 542/4 رقم الحديث: 6199، قال المباركفوري في تحفة الأحوذى: حديث كاد الفقر أن يكون كفراً، فهو ضعيف جداً، أنظر:

المباركفوري، تحفة الأحوذى، الزهد، رقم الحديث: 1542 وقال العجلوني: ضعيف الإسناد، أنظر: العجلوني، كشف الخفاء، 107/2، رقم الحديث:

1919

<sup>6</sup> في (و): يظن.

<sup>7</sup> العجلوني، كشف الخفاء، 1794/2، رقم الحديث: 2796

<sup>8</sup> في (ب): بزيادة " مدنية " .

□ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ... □ (الفتح/4)

قد مرّ شرحها في سورة التوبة.

قوله تعالى: □ إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ... □ (الفتح/10)

قالت الحلولية: هذه الآية دلت على أن النبي عليه السلام لم يكن هو البشر وإنما كان هو الله تعالى، وهكذا قوله تعالى: □... وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى... □ (الأنفال/17) وهذا غلط منهم، فإن النبي عليه السلام عبد مخلوق غير الخالق تعالى كما عُرفَ في غير موضع. أما قوله: □... يُبَايِعُونَ اللَّهَ... □ فيه اثباتُ مبايعتهم مع الله تعالى وليس فيه نفي مبايعتهم مع النبي صلى الله عليه وسلم. فعلمنا أنهم بايعوا الله تعالى وبايعوا النبي معاً. وكذا قوله تعالى: □... وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى... □ يعني: ما رميتَ كل حصاةٍ في أعين كل كفرةٍ على حدةٍ، إذ رميتها من كفك، وإنما<sup>1</sup> رميت من كفك والله تعالى أوصل إلى أعينهم جميعاً.

قوله تعالى: □... يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ... □ (الفتح/10)

يعني: الله تعالى فوق أيديهم، وإن يد الله هو الله لا غير وذلك مما يوقنه العارفون بالمشاهدات.

□ لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ... □ (الفتح/18) إلى قوله: □... فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ

عَلَيْهِمْ... □ (الفتح/18) إلى قوله: □... فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ... □ (الفتح/26)

قد مرّ شرحُ السكينة من قبل.

قوله تعالى: □... وَالزَّمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى... □ (الفتح/26)

أي: كلمة "لا إله إلا الله". وكيفية الإلزام : هو أنه: □... كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ

مِّنْهُ... □ (المجادلة/22).

قوله تعالى: □... سِيَمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِّنْ أَثَرِ السُّجُودِ... □ (الفتح/29)

<sup>1</sup> في (ب): بزيادة " أنت " .

قال الفضيل<sup>1</sup>: سيماء المؤمنين الخشوع والتواضع، وسيماء المنافقين الترفع والتكبر.<sup>2</sup> وقال بعضهم: ليس هي الحمرة والصفرة لكنه نور يظهر على وجوه العابدين، يبدوا من باطنهم على ظاهرهم يتبين<sup>3</sup> ذلك للمؤمنين<sup>4</sup> وهو الصحيح غير أنه لا يشاهدها عامة المؤمنين، وإنما يشاهد خواصهم.<sup>5</sup>

## سورة الحجرات

بسم الله الرحمن الرحيم

□ يَأَيُّهَا الَّذِينَ [132 b] آمَنُوا لَا تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ... □ (الحجرات/1)

أي: لا تقدموا الله ولا تختاروا خلاف ما حكم وقسم وارضوا بما قضى وقدر، واتبعوا رسله واحذروا عن مخالفة أمره.

قوله تعالى: □... إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ... □ (الحجرات/13)

قال جعفر: الكريم هو المتقي على الحقيقة والمتقي المنقطع عن الأكوان إلى الله تعالى.

## سورة ق<sup>6</sup>

بسم الله الرحمن الرحيم

<sup>1</sup> هو: فضيل بن عياض بن مسعود بن بشر التميمي اليربوعي: أبو علي الزاهد، أحد صلحاء الدنيا وعبادها، ولد بسمرقند، ونشأ بأبيورد، روي كان الفضيل شاطراً؛ يقطع الطريق، فتاب، وكتب الحديث بالكوفة، وتحوّل إلى مكة وسكنها ومات بها في الحرم سنة سبع وثمانين ومائة. (أنظر: الرسالة القشيرية، ص: 49؛ الذهبي، أحمد بن أحمد أبو عبدالله الدمشقي، الكاشف في معرفة من له رواية في الكتب الستة، -: دار القبة للثقافة الإسلامية، مؤسسة علو - جدة، الطبعة الأولى، 1413 هـ - 1992م - 124/2)

<sup>2</sup> السلمي، حقائق التفسير: 258/2.

<sup>3</sup> "يتبين" ساقط من (ب).

<sup>4</sup> أنظر: السلمي، حقائق التفسير: 259/2.

<sup>5</sup> "وهو الصحيح غير أنه لا يشاهدها عامة المؤمنين، وإنما يشاهد خواصهم" ورد في (و): وهو الصحيح غير أنه لا يشاهدها إلا الخواص المؤمنين.

<sup>6</sup> في (ب): بزيادة "مكية".

□...□ (ق/1)

جبل مشهور، محيط، أقسم بذلك الجبل وبالقرآن المجيد، إن المشركين عجبوا أن جاءهم منذر منهم، هذا قول المفسرين. وعندني: القاف قهر الله تعالى وسلطانه وهي صفته تعالى محيط على جميع الخلق بما كما قال: □...إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ □ (فصلت/54) وقال: □يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ... □ (الرحمن/34) إلى قوله تعالى: □...فَأَنْفُذُوا لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ □ (الرحمن/34).

قوله تعالى: □وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلْمُ مَا تُوسِسُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ □

(ق/16)

يعني: كيف لا يعلم من خلقه نفسه وهو محيط به، وأقرب من حبل وريده إليه.

قوله تعالى: □إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ... □ (ق/37)

أي: قلب وجد الله وعرفه ليس فيه مرض النفاق ولا عليه ختم الفراق. □...أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ □ (ق/37) يعني: وألقى السمع وهو شاهد غير غافل<sup>1</sup> حاضر غير غائب، هذا في حق صلحاء المؤمنين عامة، أما في حق الخواص منهم: □إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ... □ أي قلب شاهد على<sup>2</sup> ما سبق ذكره في هذه السورة من أحوال ما بعد الموت من الحشر والنشر والجنة والنار والحساب والكتاب وأشباهها هم الذين يوقنون ذلك، إذ هم الذين يشاهدونها بقلوبهم وأسرارهم. قال بعض المشايخ: دلت الآية على أن من الناس من لا قلب له وهو الذي لا يكون القرآن له ذكرى، صحيح، [133 a] لكن المراد من القلب على هذا المعنى هو الأخفى وهو الروح الأعلى فوق السرّ لأن ذاك الروح لا يكون لكل أحد. فأما القلب وقلب القلب<sup>3</sup> والروح الذي نسميه سرّاً يكون لكل أحد مؤمن وكافر.

#### سورة الذاريات<sup>4</sup>

بسم الله الرحمن الرحيم

<sup>1</sup> " غير غافل " ساقط من (ب).

<sup>2</sup> " على " ساقط من (ب).

<sup>3</sup> " الأخفى وهو الروح الأعلى فوق السرّ لأن ذاك الروح لا يكون لكل أحد. فأما القلب وقلب القلب " ساقط من (ب).

<sup>4</sup> في (ب): بزيادة " مكية ".

قوله تعالى: ﴿وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِّلْمُوقِنِينَ﴾ (الذاريات/20)  
الأنبياء.

﴿وَفِي أَنفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ (الذاريات/21)  
يعني: في أنفسكم أيضاً آيات وهي القلوب والأرواح والهمم والأسرار.

قوله تعالى: ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ﴾ (الذاريات/24)  
يعني: وهل عندك بعد ذلك من الآيات في الأرض فما هو فذلك... ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ وهم  
ثلاثة نزلوا على إبراهيم عليه السلام وجرى ما جرى من مجادلة إبراهيم عليه السلام في قوم ثم ارتقى واحد  
وذهب اثنان إلى قوم لوط، هكذا كُتِبَ في التوراة وهي في أيدي اليهود الآن.

قوله تعالى: ﴿فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ...﴾ (الذاريات/50)  
يعني: فروا إلى ذات الله، من ذاته إلى صفاته، من صفاته إلى أفعاله، من أفعاله وصنائه. أما الفرار من  
ذاته إلى ذاته هو ما قال النبي صلى الله عليه وسلم: {اللهم أي أعوذ بك منك} وقد ذكرنا ماهية الداعي إلى  
الفرار من ذاته إلى ذاته تعالى في سورة التوبة (براة) عند قوله: ﴿...وَطَنُّوا أَن لَّا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ...﴾  
(118) وأما الفرار من صفاته إلى صفاته: وهو أن يفرّ من السخط والغضب والانتقام والقهر والجبر إلى الرأفة  
والرحمة واللطف والفضل والجود. و من ذلك قول النبي عليه السلام: {إني أعوذ برضاك من سخطك وأعوذ  
برحمتك من غضبك وعذابك.} وأما الفرار من فعله إلى فعله: أن يفرّ من عذابه إل ثوابه ومن جحيمه إلى جنته،  
وقد مرّ بعض شرح الفرار من الله إلى الله في سورة الشعراء عند قوله: ﴿فَفَرَرْتُ مِنكُمْ لَمَّا خِفْتُمْ...﴾ (21)

قوله تعالى: ﴿وَذَكَرْ فَإِنَّ الدُّكْرَىٰ تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (الذاريات/55) [133 b]  
قال جعفر: ذكر عبادي جودي وكرمي وآلاء ونعماء وما سبق من رحمتي لأمتك خاصة التي تنفع  
المؤمنين ذكر الله للعبد وما سبق من العناية القديمة بالإيمان والمعرفة والتوفيق والطاعة والعصمة عن المعاصي.

قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ (الذاريات/56)

يعني: إلا على بينة وأهلية وحالة وصفة لا تصلح<sup>1</sup> إلا للعبودية والخضوع والخشوع والتذلل والتواضع لي والحاجية والإفتقار إلي، والطاعة لدي، والقيام بين يدي، والطلب مني والسؤال عني فأني أنا □...الرِّزْقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ □ (الذاريات/58) يعني اطلبوا الرزاق ولا تطلبوا الرزق، فإن الرزق طالبكم والرازق مطلوبكم.

## سورة الطور<sup>2</sup>

بسم الله الرحمن الرحيم

□ وَالطُّورِ \* وَكِتَابٍ مَّسْطُورٍ □ (الطور/2) □...الْمَسْجُورِ □ (الطور/6)  
أما الطور: جبلٌ من نور على أعلى عليين عليها براءة بيض كبر كل واحد أكبر من جبل أحد.

□ وَكِتَابٍ مَّسْطُورٍ \* فِي رَقٍّ مَّنشُورٍ □ (الطور/2-3)  
في عليين بين يدي القضاء والقدر، فيكتب القدر ويمحو القضاء بإشارة المشيئة، والبيت المعمور في السماء الرابع معكف عيسى عليه السلام ومشهد الملائكة صلوات الله عليهم.

□ وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوعِ □ (الطور/5)  
عالم الجبروت وهي سماء الملكوت والعرش وما دونه فيه كذرة في<sup>3</sup> بريّة.

<sup>1</sup> في الأصل: لا يصلح.

<sup>2</sup> في (ب): بزيادة "مكية".

<sup>3</sup> في "ساقط من الأصل".

□ وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ □ (الطور/6)

بحرٌ في عالم القهر لا يحيطها السواحل ولا يقطعها الخواطر ولا يدرك نهاية الأوهام، وعلى ساحلها جبال شامخات وفيها جزائر الإنتقام فالبحر يغلي من الغيظ، والجبال يتدكدك دكاً دكاً من شدة احتراق الغيظ والإنتقام. وعلى هذا الجبال في هذه العوالم طيور وحشرات في طيب معاشها لا خير لها من غليان الغيظ [ 134a ] احتراق الإنتقام. قلت: أي سيدي ما هذه؟ أعني كيف لا يحترق هؤلاء؟ قال: لا نؤاخذ الكبرى ولا ننتقم من الأبرار، أقسم الله تعالى بهذه الأشياء: □ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ \* مَا لَهُ مِنْ دَافِعٍ □ (الطور 7—8) قال سهل ابن عبد الله: البيت المعمور: قلوب العارفين معمورة بمعرفة الله تعالى ومحبتة والأنس به. □ وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوعِ □ هو العمل الوفي الزكي.

قوله تعالى: □ وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا... □ (الطور/48)

أي: إنك معنا وأنا معك. فإن عين الله جلوعاً: ذاته لا غير وذاته عين، عاين وسمع، سامع وهو بكل شيء محيط. فكيف لا يرى وهو □...أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ □ (ق/16) وقال موسى عليه السلام: □...وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي □ (طه/39) أي: على مرئي مني ومنظري ومطلي.

## سورة النجم<sup>1</sup>

بسم الله الرحمن الرحيم

□ وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَى □ (النجم/1)

أراد به النجوم الروحانية التي يشاهدها السالكون في طريق الحق بأسرارهم وقلوبهم يهتدون بها ويتوسلون بطلوعها وأفولها إلى وصول الصفات ووصول الذات كما وصل إبراهيم عليه السلام حين □...جَنُّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا... □ (الأنعام/76) ثم رأى أفول الكلّ وصل إلى الحق بوسيلة طلوعها وأفولها فقال: □...قَالَ يَقُومُ إِنِّي بُرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ \* إِنِّي وَجْهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ □ (الأنعام/78—

79)

<sup>1</sup> في (ب): بزيادة "مكية".



قوله تعالى: □ إِمَّا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَى □ (النجم/2)

أي: ما ضلَّ نفس صاحبكم وقلبه عن مشاهدة ربه طرفة عين، وما غوى نفسه، أي: ما مال عما أوحى

إليه.

قوله تعالى: □ وَمَا يَنْطِقُ... □ (النجم/3)

يعني: لا ينطق<sup>1</sup> بالباطل قطّ.

قوله تعالى: □ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى □ (النجم/4) إليه

□ عِلْمُهُ شَدِيدُ الْقُوَى \* ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَى □ (النجم/5-6)

وهو جبريل عليه السلام.

□ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى □ (النجم/7)

يعني: محمد عليه السلام.

□ ثُمَّ دَنَا... □ (النجم/7)

محمد أي: قرب، يعني: خرق الحجب، فخرج منها إلى عالم ربه.

□... فَتَدَلَّى □ (النجم/7)

أي: استرسل<sup>2</sup> وانبت أذيال أشعته في ذاك العالم، إذ هو كان نوراً في حُجْبٍ، [134 b] فلما خرج

منها انبت أشعته<sup>3</sup> ثمة كالشمس، إذا خرجت من السحاب فكان بدنه ذلك قريبا كقرب قاب قوسين، ثم رفع ما

بقي من الحجب فصار أدنى وأقرب وهو القرب الذي يظنه بعض الناس حلولاً وليس ذلك إلا رفع الحجب

فحسب عن محمد عليه السلام. قال بعض المفسرين: دنى الربّ من محمد، ولا أعرف هذا وجه الصحة، لأن الله

<sup>1</sup> " يعني: لا ينطق " ساقط من الأصل المثبت من (و).

<sup>2</sup> في (ب): استرشدوا.

<sup>3</sup> " في ذاك العالم، إذ هو كان نوراً في حُجْبٍ، فلما خرج منها انبت أشعته " ساقط من (و، ب).

تعالى قريب يستحيل له البعد، والعبد بعيد بسبب الحجب فافهم جداً إن شاء الله وحده. إلا أن يُراد دنوّ الصورة وذا حجاب وكان أقرب من ذلك، والله أعلم.

قوله: □ فَأَوْحَىٰ إِلَيَّ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ □ (النجم/10)

أي: ألقى إليه الأسرار بلا واسطة، لا يعلم بها أحدٌ سواه والإله.

قوله تعالى: □ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ □ (النجم/11)

أي: ما كذب القلب ولا أنكر ولا ارتاب فيما رأى الغيب<sup>1</sup> بالعين عياناً<sup>2</sup> وشهد<sup>3</sup> بالبصر ربه كفاحاً.

قوله تعالى: □ أَفْتَمَارُونَهُ عَلَيَّ مَا يَرَىٰ □ (النجم/12)

يعني: أفتشكون على ما يرى محمد من ذات ربه وصفاته تعالى، فلا تشكوا فيه، هذه رؤية النبي صلى الله عليه وسلم ربه جل وعلا بعين الرأس معاينة كفاحاً، وقد رآه تعالى مرةً أخرى وهي قوله تعالى: □ وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ □ (النجم/13) أي: معراجاً ثانياً رآه □ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى □ (النجم/14) أي: كان محمد عند سدرة المنتهى، حين رآه رؤيةً أخرى. قال الواسطي: إلى سدرة المنتهى يبلغ كشف المهموم غلا لرجل واحد وهو الذي دنى فتدلى على سدرة المنتهى.

□ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى □ (النجم/17)

وعن بخيار الجردي<sup>4</sup> في مناجاته قال: قلت: إلهي أين منزل<sup>5</sup> أولي التهي؟ قال: في جنة ألمأوى، قلت: وما جنة ألمأوى؟ قال: عند سدرة المنتهى. قلت: وما معنى المنتهى؟ قال: إليها جعلت انتهاء علوم الخلق، وما سوى ذلك مصون مخزون منهم. معناه: انتهاء العلوم المكتسبة للخلق بعقولهم وأفكارهم إلى سدرة المنتهى، وأما فوق ذلك لا يكون إلا يقينا للموقنين بمشاهدة أسرارهم ومعاينة خفياتهم. وأما قول [135 a] الواسطي إلى سدرة المنتهى يبلغ كشف المهموم، يعني: الهمم وهي أسرار المعروفة عندهم. وإنما استثنى رجلاً واحداً فحسب، لأنه قاس أحوال الناس كلهم على حالة إلا حال رجل واحد. وليس كما ظنّ فإن سدرة المنتهى قليلٌ من كثير عوالم

<sup>1</sup> في الأصل: العين.

<sup>2</sup> "عياناً" ساقط من (ب).

<sup>3</sup> في (ب): شاهد.

<sup>4</sup> لم أعثر عليه.

<sup>5</sup> في (ب): منازل.

الملكوت، والملكوت ذرّة من قطرات بحار عوالم الجبروت ومن همم العباد ما يرتقي من الملكوت بعد انكشاف عوالمها له إلى الجبروت فيُكشف له من عوالم الجبروت بعد كشف بحارها التي لا غاية لها عوالم لا يزن فيها بُحارها جناح بعوضة من بعوضها، وهيئات هيئات أين أين أنت من العظمة والكبرياء والهيبة والثناء والعزة والجلال والإستغناء، وكيف أنت لو رأيت بوادي ألطاف القدس وتوهيج أنوار السبحات في مهامه الألوهية، ويليج بحار الربوبية، وكيف لو تلاشت في تلاش الأشياء وراء فيا في الكبرياء أو لو علوت على عوالم الوحدانية وسموات على شواهد الفردانية، لذقت من الوحدة ذوقاً وطوّقت من العزة طوقاً، وكفى ذلك ذكرى للذاكرين.

قوله تعالى: □ لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى □ (النجم/18)

أي: رأى من عجائب عليّن معاينة، وما زاغ البصر عن رؤيته ربه، وما شغله رؤية عن رؤيته، دل ذلك على صحة قولنا: ان المتمكّن المرتقي إلى عالم فناء الفناء يمكنه الجمع بين في المطالعة بين معاينة الحق ومكاملته وبين مشاهدة الخلق ومجاورتهم، ذلك هو الخلوة في الملاء والغربة في الوطن.

قوله تعالى: □ أَمْ لِلإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى □ (النجم/24)

اعلم: أن التمني إرادة ما لم يقدره الله له من الدنيا والإختيار إرادة ما قدره الله تعالى له من الدنيا وكلاهما جهل إذ ما لم يقدر فات، والمقدرات وتصرف العبودية طلب الربوبية.

قوله تعالى: □ فَأَعْرِضْ عَنْ مَن تَوَلَّىٰ عَنْ ذِكْرِنَا... □ (النجم/29)

أمر بالخلوة عن زحمة المخالفة.

قوله تعالى: □ ...فَلَا تَزْكُوا أَنفُسَكُمْ... □ (النجم/32)

فإنها في الإبتداء نطفة قدرة [135 b] وفي الإنتهاء جيفة منتنة، وفيما بين ذلك وعاء مملوءة من الأقدار والأنجاس المختلفة، فذكروا ولا تذكروا أنفسكم فإن التذكية يعمل عمل الدباغة.

□...هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى □ (النجم/32)

أي: لمن ذكى نفسه بسكين المجاهدات وهو ميتٌ شهيدٌ يمشي على وجه الأرض وهو من الإحياء الذين قتلوا في سبيل الله معهم، يضحى ويمشي وفيهم يغدوا ويروح يرزقون □ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ... □ (آل عمران/170)

قوله تعالى: □ وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ أَلْمُنْتَهَىٰ □ (النجم/42)

لأنه بدأ به كل شيء وإليه يعود قال: □... وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ... □ (هود/123) قال: □ إِنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ أَلْرُجْعَىٰ □ (العلق/8) وهذا ما شرحنا في كتاب البدايات فلا نطول هنا وله معنى آخر: وهو أن كل واصل إليه منقطع عنه، وكل بالغ إليه منفصل عنه وكل كثير قليلٌ عنده وكل قوي ضعيفٌ عنده وكل شيء شيءٌ وعنده ليس بشيء. سيل اكرسنك رابكردانند، جون بدريا رسد فروماند. وروي أبي ابن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: {□... إِلَىٰ رَبِّكَ أَلْمُنْتَهَىٰ □ لا فكرة في الله عز وجل} <sup>1</sup> وهذا ظاهر الشرع.

## سورة القمر<sup>2</sup>

بسم الله الرحمن الرحيم

□ تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا... □ (القمر/14)

بنا ومرأنا منا.

قوله تعالى: □ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا... □ (القمر/34) إلى قوله: □... كَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ □

(القمر/35)

أي: نجزي بنجاتهم وهلاك أعدائهم كل ولي شاكر.

قوله تعالى: □ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ □ (القمر/49)

إن الله تعالى يخلق كل شيء بقدرته وخالقيته وإشارات مشيئته وقضائه وقدره وشريعة علمه حكمته وكمال جوده وفضله وكرمه، ولكن القضاء أمضا والقدر أمر.

قوله تعالى: □ إِنَّ الْأَمْتَقِينَ فِي جَنَّتٍ وَنَهْرٍ \* فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِيكٍ مُّقْتَدِرٍ □ (القمر/54-55)

أي: عند الله في عوالم الحق ومقعد صدق [136 a] الحصن المذكور في قوله تعالى: {المعرفة حصني والتوحيد حصاري} <sup>1</sup> على ما يأتي شرحه في كتاب "عيون المعرفة" في فصل التوحيد أن شاء الله.

<sup>1</sup> الهندي، كتر العمال، 414/1، رقم الحديث: 8491.

<sup>2</sup> في (ب): بزيادة "مكية".

## سورة الرحمن<sup>2</sup>

بسم الله الرحمن الرحيم

□ أَلرَّحْمَنُ \* عَلَّمَ الْقُرْآنَ □ (الرحمن/1-2)

أي: علم القرآن من الله تعالى وصل إلى الخلق لا من غيره رداً على من قال: □..إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ... □  
(النحل/103).

قوله تعالى: □ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ □ (الرحمن/26)

أي: كلما على حالة الخلق وصفة الحدوث فإن سيفى لا محالة. وقال الجنيد: من كان بين طرفي فناء فهو فان.

قوله تعالى: □ تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ... □ (الرحمن/78)

أي: جل اسم ربك وتعالى عن إحداد الملحدين والمبطلين جميعاً.

□...ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ □ (الرحمن/78)

لولا الإكرام هلك الخلق بجلال ذي الجلال وهيئته ولولا الجلال تفر عن الخلق. □ فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ  
الْأَعْلَى □ (النازعات/24) تفهم إن شاء الله.

## سورة الواقعة<sup>3</sup>

بسم الله الرحمن الرحيم

<sup>1</sup> لم أعر عليه.

<sup>2</sup> في (ب): بزيادة "مكية".

<sup>3</sup> في (ب): بزيادة "مكية".

□ إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ □ (الواقعة/1)

أي: قامة القيامة.

قوله تعالى: □ خَافِضَةٌ رَّافِعَةٌ □ (الواقعة/3)

يعني: ذلك اليوم خافضة أقواماً بالعدل ورافعة أقواماً بالفضل.

قوله تعالى: □ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ \* أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ □ (الواقعة/10-11)

في جناتٍ. المراد منه: السالكون الصراط المستقيم، المرتقون فيها إلى الله جلّ وعلا، وهم المقربون أرواحهم وأسرارهم في جنات النعيم أبدانهم.

قوله تعالى: □ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ □ (الواقعة/79)

أي لا يتصرفن في تأويل متشابهاته إلا المتطهرون أسرارهم وهم العرفاء بالله، الشهداء لله، الصديقون عند الله جلّ وعلا.

قوله تعالى: □ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ □ (الواقعة/85)

كقوله تعالى: □... وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ □ (ق/16) قوله تعالى: □ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ □ (فصلت/54) [136 b] فأما إن كان من المقرّبين إلى الله وهذا دليل على أن العبد لا يكون قريباً إلى الله تعالى إلا بتقربه إليه، فلا يقرب إلى الله إلا من قرّبه الله، مع أن الله تعالى قريب أقرب إلى كل أحد على سبيل العموم، ثم الكافر لبعيد عن الله تعالى ومحجوب عنه، والله تعالى غير بعيد عن شيء ولا محجوب عن شيء قط.

قوله تعالى: □ فَرُوحٌ وَرِيحَانٌ وَجَنَّاتُ نَعِيمٍ □ (الواقعة/89)

قال بعض المشايخ: الرُّوحُ لقلوبهم والريحان لنفوسهم، وجنة نعيم لأبدانهم. وقال بعضهم: رُوحٌ في الدنيا وراحة في القبر وجنة نعيم في الآخرة. وعندني: الرُّوحُ: غذاء الأسرار<sup>1</sup>، والريحان: قوت القلوب، والجنة: مقام الأبدان، والنعيم: نصيب النفوس. وأما الرُّوحُ: المشاهدة، والريحان: المكاملة والمناجات، والجنة: بستان، والنعيم: تلذذ النفوس بالنعيم.

<sup>1</sup> "الأسرار" ساقط من (ب)

قوله تعالى: □ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ \* فَسَلَامٌ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ □  
(الواقعة/90-91)

أي: من كان من جماعة أصحاب يمين عرش الرحمن يوم سؤال الذرية، ابشر لك يا محمد بسلامتهم يوم  
القيامة.

قوله تعالى: □ إِنْ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ □ (الواقعة/95)  
يعني: القرآن حقٌ علماً يقيناً قطعياً لا يشكّ المؤمنون في أنه كلام الله تعالى صدق.

### سورة الحديد<sup>1</sup>

بسم الله الرحمن الرحيم

□ سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ... □ (الحديد/1)

اعلم أن كل شيء، قليل وكثير، مركبٌ في تركيبها، ومفرد في فرادها، وكلٌ في كليتها وجزء في  
تجزئتها يسبح لله تعالى كل واحد على حدّة بلسان مفرد على حدّة. ولكنّ الإنس والجنّ لا يسمعون ولا يفقهون  
تسبيحهم<sup>2</sup>. قال الله تعالى: □... وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ... □  
(الإسراء/44) وقد مرّ في سورة الرعد (الإسراء).

قوله تعالى: □ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ... □ (الحديد/3)

هو أوّل الأول لا أوّل له، وآخرٌ فلا آخر له [137 a] أوّل كل أوّلٍ وآخر كل آخر؛ أول بمقدمته<sup>3</sup>،  
آخر بأبديته، لا تقل هو أوّله ولا هو آخره، وإنما هو أوّل الأوّلين وآخر الآخرين وآخر الأوّلين سواه، و أوّل  
الآخرين الأغيار. والأوّلية والآخريّة صفتان ذاتيتان له تعالى، لا كيف ولا أين ولا مشابه ولا مشاكل. وأما  
الظاهر الباطن ظاهر من حيث هو باطن، باطن من حيث هو ظاهر، ظاهر كوجه النهار، باطن كوجه الليل، ظاهر  
يراه البعيد من بعيد كما يراه القريب من قريب، ويراه الشقي في شقاوته كما يراه السعيد في سعاده، يراه  
العميان كما يراه البصراء □... وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ □ (الأعراف/198) فإنه ظاهر لكنه باطن

<sup>1</sup> في (ب): زيادة "مكية".

<sup>2</sup> "تسبيحهم" ساقط من الأصل والمثبت من (و).

<sup>3</sup> في (ب): بقديسته.

□ لَّا تُدْرِكُهُ الْبَصَرُ... □ (الأنعام/103) ولا يبلغه الأوهام ولا يهويه الخواطر والفهوم ولا يحيط به العارف<sup>1</sup> والعلوم □... وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا □ (طه/110) من ادعى أنه عرفه حق المعرفة فهو المدعي الكذاب. □ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ... □ (الأنعام/91) هو البطن تاه طالبوه في تيه طلبه وله الآخرون في مَهَمَاتِهِ الوهية، أول، آخر، ظاهر، باطن، □... لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ □ (الشورى/11) وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: {ظاهر ليس فوقه شيء، باطن ليس دونه شيء}<sup>2</sup> صدق رسول الله. باطن في أسافيل الآذال، ظاهر في أعمال الأباد وإنما يعرف كيفيته ذلك في كتاب "الآذال والآباد" وكتاب "المكان" وغير ذلك من كتبنا فافهم إن شاء الله.

قوله تعالى: □... وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ... □ (الحديد/4)

بلى صدق الله هو معنا محيط بنا قائم علينا أفمن هو قائم على كل نفس، هذا آخر الآية وأول الآية.

قوله تعالى: □... يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ

مَعَكُمْ... □ (الحديد/4)

فذلك الجملة يدل على التزول والعروج بالذات لأن معناه: كيف لا يعلم ما يلج في الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها مع أنه تعالى: □... مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ □... أي: مع كل ما يعرج وما ينزل بذاته تعالى. ولا معنى لقول [137 b] من قال: " وهو معكم بالعلم" لأنه لو كان كذلك لما احتاج إلى التأكيد بقوله: □... وَهُوَ مَعَكُمْ... □ لأن المعية بالعلم قد ثبت بظاهر قوله: □... يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ... □ فأية حاجة إلى التأكيد بما يقتضي بظواهرها المعية بالذات. الا ترى<sup>3</sup> إلى قوله: □... وَهُوَ مَعَكُمْ... □ كلمة "هو" حقيقة الكناية إلى الذات لغة، فائدة هذه الآية: اثبات التزول والعروج بالذات وهو ظاهر. إنما الشأن في كيفية التزول والعروج مع أن الحركة والانتقال له تعالى محال، وسنبيّن في كتاب "جواهر الأسرار" إن شاء الله وحده. وقد مرّ الكلام في ذلك وأمثالها في غير موضع. قال الحسين بن منصور: ما فارق الحق الأكوان ولا قارنها كيف

<sup>1</sup> في (ب): المعارف.

<sup>2</sup> لم أعر عليه.

<sup>3</sup> في (ب): الا يرى.



يفارقها وهو موجودها وحافظها وكيف يقارن<sup>1</sup> الحدت<sup>2</sup> القدم<sup>2</sup> وبه قوام الكل وهو بائن عن الكل لقوله:  
□...وَمَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ...□<sup>3</sup>

قوله تعالى: □يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ...□ (الحديد/12) إلى قوله:  
□يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا  
نُورًا...□ (الحديد/13)

يعني: ارجعوا إلى الدنيا في طلب النور فإن آتينا بهذا النور في الدنيا، أي: كان ذلك النور معهم في الدنيا  
يستضيئون بها في بعض الليالي إن شاءوا، وهذا ظاهر عند هؤلاء الأولياء، لكن منهم لا يلتفت إليها إذ جاءها فلا  
يحضره في كل الليالي، وأصل ذلك أيضاً من نور وجوههم من أثر السجود وعبر الله تعالى عنها بالسيما حيث  
قال: □...سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِّنْ أَثَرِ السُّجُودِ...□ (الفتح/29) وكذا من نور إيمانهم ونور محبتهم ونور  
سرهم كل ذلك يجتمع للمؤمن على قدر ما كان في الدنيا.

قوله تعالى: □إِنبَادُوهُمْ أَلَمْ نَكُنْ مَّعَكُمْ قَالُوا بَلَىٰ وَكَذَّبْنَا...□ (الحديد/14)

الآية معنا: بلى كنتم في الظاهر معنا على وجه الأرض لكنكم خالفتمونا وخالفناكم في البواطن  
□...فَتَنَّبَهُمْ أَنفُسُهُمْ...□ (الحديد/14) بخلع العذار عنها وإطلاقها في الشهوات الخرمة، □...وَتَرَبَّصْتُمْ...□  
(الحديد/14) في قلوبكم [138 a] عن التوبة والإعتذار عن جرائمكم، □...وَأَرْتَبْتُمْ...□ (الحديد/14)  
أي: شككتكم في البعث والنشور، □...وَعَرَّثْتُمْ الْأَمَانِي...□ (الحديد/14) وارادات المرادات العاجلة والشهوات  
الحاضرة، والركون إلى الظنون الكاذبة أن لا يحشر الأموات ولا يعاقب العصاة<sup>4</sup>، □...وَعَرَّثْتُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ...□  
(الحديد/14) الشيطان المغرور حتى اشتريتم الضلالة بالهدى وشريتم الآخرة بالألى فضاغت معاملتكم، وما  
ربحت تجارتكم.

□...مَا وَأَكُمُ النَّارُ هِيَ مَوْلَاكُمْ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ□ (الحديد/15)

أي: هي أولى بكم وأقرب إليكم وأنتم بما أحق وأليق.

<sup>1</sup> في (ب): يفارق.

<sup>2</sup> في (و،ب): القديم.

<sup>3</sup> السلمي، حقائق التفسير: 307/2.

<sup>4</sup> "الركون إلى الظنون الكاذبة أن لا يحشر الأموات ولا يعاقب العصاة" ساقط من (ب).

قوله تعالى: □ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ... □ (الحديد/16)

يعني: ألم يأت أوان خشوع قلوب المؤمنين وخضوعها وإسراعها واتساعها، □... لِذِكْرِ اللَّهِ... □ أي:

لمشاهته تعالى ومناجاته جلّ وعلا.

□... وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ... □ (الحديد/16)

أي: لما نزل من الحق وهو كلام الله تعالى ورسول الله المصطفى صلى الله عليه وسلم. عن أحمد بن أبي الخواري<sup>1</sup> قال: بينما أنا في بعض طرقات البصرة، إذ سمعتُ صعقة فأقبلتُ نحوها فرأيتُ رجلاً قد خرّ مغشياً عليه فقلتُ: ما هذا؟ قالوا: كان رجلاً حاضر الوقت فسمع آية من كتاب الله تعالى فخرّ مغشياً عليه، فقلتُ: ما هي؟ قال: قوله: □ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ... □ فأفاق الرجل عند سماع كلامنا وأنشأ يقول:

أما آن للهجران أن يتصرما                      وللغصن غصن البان أن يتنسما  
وللعاشق صبُّ الذي ذاب و انحنى              ألم يأن أن يبكي عليه ويرحما  
كتبْتُ بمآء الشوق بين جوانحي              كتاباً بأجلى نقش الوشى المنمما<sup>2</sup>

ثم قال: إشكال إشكال إشكال وخرّ مغشياً عليه فحرّكناه فإذا هو ميتٌ.

قوله تعالى: □ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ... □ (الحديد/19)

قال أهل اللغة: الصديق: الملازم للصدق، فعلى هذا كل من آمن بالله ورسوله صديقاً بدلالة ظاهر الآية. ومطلق الإيمان: هو التصديق بالقلب والإقرار باللسان تقليداً [138 b] كان أو استدلالاً. قال الله تعالى: □ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ... □ (البقرة/3) الإيمان بالغيب هذا لا غير، فكان كل من آمن كذلك صديقاً، على ظاهر الآية<sup>3</sup> وهم الشهداء عند الله يوم القيامة على الأمم السالفة بان رسلهم قد بلّغوا ما جاؤا به. قال ابن عباس: أنزلت هذه الآية في أمتنا خاصة فهم شهداء الأنبياء على قومهم عند جحودهم اياهم. وعندني: الصديق: هو البليغ<sup>4</sup> المبالغ في الصدق فيكون صادقاً في جميع أفعاله وأقواله وحركاته وسكناته وأفعال قلوبه وأسراره وأعمال جوارحه وظواهره ويكون صادقاً في كل قصده<sup>5</sup> أيضاً بأن يكون قاصداً ناوياً لها ثم يكون مخلصاً نيته لله

<sup>1</sup> هو: أبو الحسين - أحمد بن أبي الخواري (ت 230هـ - 845 م) من أهل دمشق، صحب أبا سليمان الداراني وغيره. وكان الجنيدي يقول: أحمد بن أبي الخواري ربحانة الشام. (أنظر: القشيري، الرسالة القشيرة، ص: 72)

<sup>2</sup> السلمي، حقائق التفسير: 309/2.

<sup>3</sup> "على ظاهر الآية" ورد في (ب): بظاهر الآية.

<sup>4</sup> "البليغ" ساقط من الأصل و (و). والمنبت من (ب).

<sup>5</sup> في (ب): صدقه.

تعالى لأن الفعيل في اللغة للمبالغة، والمبالغة على ما ذكرنا. فإن قال قائل على هذا: لو صدر منه ذنب<sup>1</sup> ينبغي أن يكون صادقاً فيه بأن يكون قاصداً ناوياً لها مخلصاً نيته لله تعالى، قلنا: الصديق لا بد أن يكون مؤمناً فإن الكافر كاذب، كيف يكون صديقاً ثم إذا كان مؤمناً مبالغاً في الصدق على الوجه الذي أشرنا إليه لا يصدر منه ذنباً عمداً ولا خطأً إذ لو عمد المعصية فقد كذب فيما قبل من أحكام الشرع في ضمن إيمانه. ولو عصى وأذنب خطأ لم يكن مبالغاً في الصدق، لأن المبالغة فيه: هي المجاهدة على المحافظة عليه فإذا صدر منه خطأ تبين أنه لم يجاهد في المحافظة على الصدق هذا على مذاق تشديد مشايخ الصوفية في مقاماتهم. وعندني: لو صدر من الولي كبيرة عظيمة خطأً كالقتل الخطأ لا يبطل به مقامه ودرجته في الصدق وبقي صديقاً كما كان، فإن الشرع وضع الخطأ عن العباد ولا يعد ذلك ذنباً ولا معصية تفهم إن شاء الله وحده. وكذلك: □... وَالشُّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ... □ (الحديد/19) هم الأولياء المطلقة. أعني: لو لم يكن الولي صديقاً على الوجه الذي ذكرت جاز أن يكون شهيداً من شهداء الله تعالى، أي: حاضراً مرتقياً إلى عالم المشاهدة وهم شهداء هذه الأمة لهم وعليهم يوم القيامة على ما بينا في سورة النساء عند قوله تعالى: □ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ... □ (41)

قوله تعالى: □... وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ... □ (الحديد/27)

اعلم: أن الرهبانية مشتقة من الرهبة، وهي الخوف، إلا أنه صار لاستعمال<sup>2</sup> الزهاد والرهابين المتقدمة عبارة عن التخلي والإنقطاع من الدنيا وما فيها من المباحات إلى طاعة الله المدونة إليها وذلك منهى ومنفي في الإسلام بقول النبي عليه السلام: {لا رهبانية في الإسلام}<sup>3</sup> وليس ذلك من تجريد الأسرار وتفريد الخفيات التي تجب على المرید السالك في الطريق إلى الله تعالى، وهو التخلي والإنقطاع عن كل شيء سوى الله تعالى وأنه فرض واجب على مذهب مشايخ التصوف على السالكين في طريق الله تعالى لأن ذلك من أعمال النفوس والأسرار والهمم وأوصاف الخفيات. ورهبانية هؤلاء الراهبين من أعمال الأبدان والجوارح الظاهرة وذلك أمر في عوالم الطريقة وإنه يتصور في كل واحد من العباد وتجريد الأسرار وتفريد الخفيات وليس من أعمال<sup>5</sup> الظاهرة وإنما ذلك من أعمال الأسرار والخفيات الباطنة ولا يقدر عليها ولا يتمكن منها إلا البالغون إلى عوالم الحقيقة ثم ليس من محال أن يتجرد النفوس والأسرار لذكر الله تعالى ومشاهدته والمؤانسة به جل وعلا وحده مع أن الأبدان

<sup>1</sup> " ذنب " ساقط من (ب).

<sup>2</sup> في (ب): بالاستعمال.

<sup>3</sup> " بقول النبي عليه السلام: { لا رهبانية في الإسلام } " ساقط من (ب).

<sup>4</sup> العجلوني، كشف الخفاء ، 377/2، رقم الحديث: 3154.

<sup>5</sup> في (و،ب): بزيادة " الأبدان " .

والجوارح الظاهرة في الدنيا مشغولة بما وبمصلحتها، هكذا كان سائر الأنبياء والأولياء الكبار البالغين إلى عوالم فناء الفناء على ما أشرنا إلى ذلك في غير موضع تفهم إن شاء الله وحده.

قوله تعالى: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَءَامِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِن رَّحْمَتِهِ وَيَجْعَل لَّكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَيَغْفِرْ لَكُمْ...** (الحديد/28)

يعني: نوراً في الدنيا في قلوبكم تمشون بها إلى الله تعالى وذلك هو قوة العقل في الأفكار في طريق الله تعالى، وقوة السر في مشاهدة الحقيقة والحق تعالى وتقدس. قال الجنيد في هذه الآية: اتقوا الله كي لا يسلبكم نور معرفته وسرور محبته. **...وَأَمِنُوا بِرَسُولِهِ...** أمرهم بحسن الأقتداء به والتوسل لمحبهه [139 b] إلى طلب<sup>1</sup> محبة الله تعالى: **...يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِن رَّحْمَتِهِ...** نورين من نوره، **...نُورًا...** تقوون به على ذكره ونوراً تقوون به على مشاهدته وهو النور الساطع في الروح يدلهم على الإنقطاع عن الأكوان والاتصال به، **...وَيَغْفِرْ لَكُمْ...** ملاحظتكم لما دونه.

## سورة المجادلة<sup>2</sup>

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى: **...مَا يَكُونُ مِن نَّجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ...** (المجادلة/7)  
 أي: هو معهم ولهذا قال: **...وَلَا أَذْنَىٰ مِن ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا...** (المجادلة/7)  
 وقوله: **...رَابِعُهُمْ...** و**...سَادِسُهُمْ...** لا يقتضي أن يكون ذا عدد، بل هو الواحد، لا كالأحاد، ومعنى **...رَابِعُهُمْ...** و**...سَادِسُهُمْ...** أي: معهم، وليس من المحال أن يكون الواحد مع جماعات كثيرة متفرقة في أمكنة مختلفة<sup>3</sup> كالشمس والقمر.

قوله تعالى: **...أَسْتَحْوِذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَأَنسَاهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ...** (المجادلة/19)

<sup>1</sup> " طلب " ساقط من الأصل والمثبت من (و،ب).

<sup>2</sup> في (ب): بزيادة " مدنية " .

<sup>3</sup> " مختلفة " ساقط من (ب).

الآية يعني: استولى عليهم الشيطان وسخرهم كما سخر الرايض الفرس إذا أجمه وركب عليه يعدوا به حيث يشاء وعلامته ذلك أن لا يتذكر العبدُ سيده وإن ذكر يكره صحبة الصلحاء والعلماء ويحترز عن رؤيتهم ويختار صحبة الحمقا والمساخر والشعراء وشراب الخمر وأمثالهم يفرح بصحبتهم ويهتز بمجالستهم ويكون الحرام أحب إليه من الحلال، والمعصية أحب من الطاعة يفتخر بمعاصيه، ويباهي بها على الناس، ويذم الناس على الطاعات، ويوبخهم على الأعمال الصالحة فهذا هو الذي استحوذ الشيطان عليه وأمثال ذلك في زمرة المسلمين أكثر من أن يحصى في زماننا هذا.

قوله تعالى: □ لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حادَّ اللهَ ورَسُولَهُ... □ (المجادلة/22)

الآية يعني: من استحوذ الحق عليه لا يصادق من استحوذ عليه الشيطان قط، وإن كان والده أو ولده وكيف بينهما معادات<sup>1</sup> [140 a] حقيقة وإن الشياطين<sup>1</sup> يفر من الرحمن فحيث ما يرى نور جبين المؤمن المستحوذ عليه الحق تولا عنان مركوبه الذي استحوذ هو عليه فاراً من الحق وإذ زين لهم الشيطان أعمالهم □ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌّ لَكُمْ فَلَمَّا تَرَآتِ الْفِتْنَانَ نَكَصَ عَلَىٰ عَقَبَيْهِ □ (الأنفال/48) فافهم.

قوله تعالى: □...أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنْهُ... □ (المجادلة/22)

يعني: من استحوذ عليهم الرحمن وسخرهم له تعالى وتقدس، وكتب الإيمان في قلوبهم حيث خلق قلوبهم وأولياء الله تعالى يشاهدون ذلك المكتوب وإني أرى الإيمان مكتوب في قلبي بخط طومار كذلك "لا إله إلا الله محمد رسول الله"، ولهذا قال مشايخ الصوفية: إن الإيمان عطاء الله وفطرته: □...فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا... □ (الروم/30) عند ابتداء الخلقة ثم اكتسب وصف الكسب من العبد عند بلوغه. قوله: □...وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنْهُ... □ وأيد بالرشاش الذي رش على النفس كما بيّنا في كتاب "عيون المعارف" في فصل ماهية النفس والروح.

قوله تعالى: □...أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ... □ (المجادلة/22)

قال سهل بن عبد الله: الحزب الشيعة وهم الأبدال. وأرفع منهم الصديقون.<sup>2</sup>

<sup>1</sup> في (و): الشيطان.

<sup>2</sup> أنظر: التستري، تفسير القرآن العظيم، ص 164؛ السلمي، حقائق التفسير: 316/2

## سورة الحشر<sup>1</sup>

بسم الله الرحمن الرحيم

□ لأنتم أشد رهبة في صدورهم... □ (الحشر/13)

الآية يعني: أهم يرون<sup>2</sup> الضرب والقتل والسي والإغارة عليهم منكم فيخشون منكم أشد خشية ورهبة فلو أنهم رأوا أنك □... وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى! □ (الأنفال/17) واعلموا أنه □... وما لتتصر إلا من عند الله إن الله عزيز حكيم □ (الأنفال/10) ورأوا أن الله تعالى مخزي الكافرين لكان الله □... أشد رهبة في صدورهم من الله ذلك بأنهم قوم لا يفقهون □ (الحشر/13) جاهلون لا يعلمون.

قوله تعالى: □ لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً من خشية الله □...

(الحشر/21)

يعني: لو تجلى [140 b] صفة من صفات الله تعالى المذكور في القرآن على جبل لرأيت الجبل خاشعاً متصدعاً من خشية الله. وذلك الصفة كالعظمة والجلال والقهر والإنقاذ وأمثالها. قال الله تعالى في قصة موسى عليه السلام: □... فلما تجلى ربه للجبل جعله دكاً وخر موسى صعفاً... □ (الأعراف/143) قال ابن عطاء: أشار الله تعالى إلى أوليائه وأهل معرفته أنه لا يقوم شيء بصفاته ولا يبقى من تجليه إلا من قواه الله تعالى على ذلك وهو قلوب العارفين فقاموا له به لا بغيره فهو القائم بهم لا هم.<sup>3</sup>

□... عالم الغيب والشهادة... □ (الحشر/22)

عالم السر والعلانية.

قال ابن عطاء: □... ألقُدوس... □ (الحشر/23)

<sup>1</sup> في (و،ب): زيادة "مدنية".

<sup>2</sup> في (ب): يريدون.

<sup>3</sup> السلمي، حقائق التفسير: 321/2.

المتره عما لا يليق به من الأضداد والشركاء والعيوب المؤمن الذي لا يخاف ظلمه.

□...أَلْمُهَيِّمِينَ...□ (الحشر/23)

الحافظ لعباده وإن لم يحفظوا أوامره.

□...أَلْعَزِيزُ...□ (الحشر/23)

الذي عجز الطلاب عن ادراكه ولو أدركوه ذلوا له.

□...أَلْجَبَّارُ...□ (الحشر/23)

الذي جبر العباد على ما أراد ويصرفهم عن ما يريد. وعن جعفر ابن محمد: □...أَلْقُدُّوسُ...□ الطاهر

من كل عيب والمطهر من شاء من العيوب. □...أَلْمُهَيِّمِينَ...□ الذي ليس كمثلته شيء وسمى القرآن مهيمناً لأنه لا يشبه غيره من الكلام.<sup>1</sup>

## سورة الممتحنة<sup>2</sup>

بسم الله الرحمن الرحيم

□يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ...□ (الممتحنة/1)

روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: {أفضل الإيمان الحب في الله والبغض في الله}<sup>3</sup> قال ابو

حفص<sup>4</sup>: من أحب نفسه اتخذ عدو الله وعدوه ولياً.<sup>5</sup> وهذا الكلام صحيح. قال النبي عليه السلام: {أعدى

عدوكم نفسك التي بين جنبيك}.<sup>6</sup> فافهم جداً.

## سورة الصف<sup>7</sup>

<sup>1</sup> السلمي، المرجع نفسه: 322/2

<sup>2</sup> في (و،ب): بزيادة "مدنية".

<sup>3</sup> أبو داود، السنة، 3، رقم الحديث: 4599.

<sup>4</sup> في الأصل (و) ابن جعفر والثبت من (ب)،

<sup>5</sup> السلمي، حقائق التفسير: 323/2.

<sup>6</sup> الهندي، كثر العمال، 534/1، رقم الحديث: 11263.

<sup>7</sup> في (ب): بزيادة "مدنية".

بسم الله الرحمن الرحيم

□...فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ...□ (الصف/5)

أي: فَوْض و وَّكَل كَلَايَة قُلُوبَهُمْ إِلَيْهِمْ فوجد الشيطان عليهم سبيلاً، فألهاهم عن إلههم الحق وأشغلهم بالباطيل.

قوله تعالى: [141 a] □ وَأُخْرَى تُحِبُّونَهَا...□ (الصف/13)

قال جعفر: أشار إلى رؤيته عند ملك مقتدر.<sup>1</sup>

قوله تعالى: □...نَصْرٌ مِّنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ...□ (الصف/13)

قال ابن عطاء: النصر: التوحيد، والفتح القريب: النظر إلى السيد.<sup>2</sup>

### سورة الجمعة<sup>3</sup>

بسم الله الرحمن الرحيم

□...فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ...□ (الجمعة/9)

أي: إلى مناجات الله ومشاهدته.

قوله: □ وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا أَنفَضُوهَا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا...□ (الجمعة/11)

قال سهل: من شغله عن ربه شيء من الدنيا والآخرة فقد أخبر خسة طبعه ونزالة همته لأن الله تعالى

فتح له الطريق إليه وأذن في مقعد صدق في<sup>4</sup> مناجاته وقد اشتغل بما يفنى عما لم يزل ولا يزال.<sup>5</sup>

□...قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ...□ (الجمعة/11)

أي: مناجاته<sup>1</sup> ومشاهدته والأنس به خير من الدنيا وما فيها.

<sup>1</sup>السلمي، حقائق التفسير: 326/2.

<sup>2</sup>السلمي، المرجع نفسه: 326/2.

<sup>3</sup>في (ب): بزيادة "مدنية".

<sup>4</sup>"مقصد صدق في" ساقط من (و،ب).

<sup>5</sup>التستري، التفسير القران العظيم، ص:95.



## سورة المنافقين

بسم الله الرحمن الرحيم

□ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ... □ (المنافقين/9)  
أي: لا يشغلكم حب الأموال والأولاد عن ذكر الله وعن محبته تعالى.

## سورة التغابن<sup>2</sup>

بسم الله الرحمن الرحيم

□ ...وَمَنْ يُؤْمِن بِاللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُ... □ (التغابن/11)  
أي: من أحكم إيمانه بالله يهدي قلبه إلى رؤيته بقلبه.

قوله تعالى: □ فَأَتَقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ... □ (التغابن/16)

قال ابن عطاء: هذا خطاب من رضي من الله بالثواب، فأما من لم يرض منه إلا به فخطابه: □ ...أَتَقُوا  
اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ... □ (آل عمران/102) وهو أن يتقي كل ما سوى الله تعالى.

## سورة الطلاق<sup>3</sup>

بسم الله الرحمن الرحيم

<sup>1</sup> في (ب): مناجات الله

<sup>2</sup> في (ب): بزيادة "مكية".

<sup>3</sup> في (ب): بزيادة "مدنية".

□... وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً \* وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ □ (الطلاق/3-2)

يعني: من تبرأ عن الحول [141 b] والقوة ولم يتوكل على شيء غير الله تعالى يجعل له مخرجاً عن كل ما يشق عليه ويعصمه عن الآفات والعوائق المانعة من السير، ويرزقه من حيث لا يحتسب ولا يطمع ثمة رزقاً □... وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ... □ (الطلاق/3) أي: من اعتمد على فضل الله تعالى وفوض شؤونه وحوادثه كلها إلى الله تعالى وكفاه ربه وحسبه مولاه. قال أبو عبد الله بن خفيف<sup>1</sup>: التوكل: الإكتفاء بضمانه تعالى وإسقاط التهمة في قضائه.<sup>2</sup>

قوله تعالى: □... وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْماً □ (الطلاق/12)

اعلم أن الله تعالى قد أحاط بكل شيء ذاتاً وبكل صفة على حده، لكنه تعالى لما أراد إعلام إحاطة علمه بكل شيء خصّ العلم قال: □... قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْماً □ ثم العلم؛ صفة من صفة ذاته<sup>3</sup> تعالى لا يتصور إنفكاكه عن الذات. فإحاطة العلم الذي لا ينفك عن الذات يكون إحاطة الذات لا محالة، تفهم إن شاء الله.

#### سورة التحريم<sup>4</sup>

بسم الله الرحمن الرحيم

□... تُوْبُوْا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحاً... □ (المحرم/8)

يعني: توبة؛ يتعذر على التائب بعدها الرجوع إلى الذنب أيّ ذنب كان، هذا في الشريعة، أما في الطريقة: توبة الصوفي، أن لا يذنب وإن أذنب فلا توبة له وبقي مذنباً أبداً وإن كان في الجنة.

قوله تعالى: □... وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْعَى بَيْنَ أَيْدِيهِمْ... □ (المحرم/8)

<sup>1</sup> هو: أبو عبد الله بن خفيف؛ واسمه محمد بن خفيف بن إسفكشاذ، الضبي، المقيم بشيراز. كانت أمه نيسابورية، وكان شيخ المشايخ في وقته، صحب روميا، والجريوي، وأبا العباس بن عطاء، وطاهرا المقدسي، وأبا عمرو المشقي. ولقى الحسين بن منصور. وكان عالما بعلوم الظاهر، وعلوم الحقائق. أوحد المشايخ - في وقته - حالا، وعالما، وخالقا. مات سنة إحدى وسبعين وثلاثمائة (أنظر: السلمي، طبقات الصوفية، ص: 345)

<sup>2</sup> السلمي، حقائق التفسير: 332/2.

<sup>3</sup> في (و): صفاته.

<sup>4</sup> في (ب): بزيادة "مدنية".

يعني: آمنوا مع النبي عليه السلام بما جاء به نورهم. □...يَسْعَى! □...أي: نور إيمانهم يسعى قدامهم وحوهم على قدر قوة الإيمان وذلك حال مشيهم على الصراط.

□...يَقُولُونَ رَبَّنَا أَتْمَمْنَا نَورَنَا وَأَغْفِرْ لَنَا... □ (المحرم/8)

هذا قولهم لما رأوا وقوع المنافقين في الظلمة كما مرّ في سورة الحديد □...أَتْمَمْنَا نَورَنَا... □ حتى ندخل بها الجنة ولا تقطع كما قطعتها عن المنافقين. فافهم جداً.

### سورة الملك<sup>1</sup>

بسم الله الرحمن الرحيم [142 a]

□ تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ... □ (الملك/1)

أي: عظمة آلاء الملك الذي ملك الجبروت والملكوت عنده لعباده وكثرت أياديه على عباده في بلاده وشملت نعمه على شاكريه وكافريه وعمت أياديه عند معاديه ومواليه لا غاية لبحار كرمه ولا نهاية لجمال نعمه، ولا يُنْقِصُهَا الْإِنْفَاقُ وَلَا يَكْثُرُهَا الْإِمْسَاكُ. هذا على وفاق مفسر الظاهر ، أما على مذاق كبار مشايخ التصوف: تبارك من به والملك والجبروت والملكوت □ تَبَارَكَ... □ أي: تعظم وتعالى هو بركة ونعمة ذاتاً وأوصافاً وأسمائاً، فمن عكاس شعاع ذاته<sup>2</sup> ونعيم صفاته تنعمت الجنان النعيم واعذوذت النعيم مذاقها وطابت الطاف اللطاف التي في السموات والأرضين وما بينها بما لا غير<sup>3</sup> هو الله البركة صفاته والمبارك ذاته والمتبارك هو، هو الذي يستحيل فيه الزيادة والنقصان ولا ينفعه الطاعة ولا يضره العصيان.

□...بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ □ (الملك/1)

قال جعفر الصادق: هو المبارك على من انقطع إليه أو كان له.<sup>4</sup>

□ وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصْبِيحٍ... □ (الملك/5)

<sup>1</sup> في (ب): بزيادة " مكية " .

<sup>2</sup> في (ب): بزيادة " بركة " .

<sup>3</sup> في (ب): عين .

<sup>4</sup> السلمي، حقائق التفسير: 339/2.

السماء العليا عوالم الجبروت والسماء الدنيا قلوب العارفين زينها بأنوار أسرارهم وهمهم.

## سورة القلم (ن) 1

بسم الله الرحمن الرحيم

□ نَ وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ □ (القلم/1)

قال عبد الله بن عباس: النون: الحوت، أقسم الله تعال بالحوت التي عليها قرار الأرضين.

□... وَالْقَلَمِ... □ الذي كتب به الوحي. □... وَمَا يَسْطُرُونَ □ وما يكتبه الملائكة من طاعات المؤمنين.<sup>2</sup>

□ مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ □ (القلم/2)

حيث قالوا للنبي عليه السلام: أنه مجنون حيث يأمرنا بترك عبادة الأصنام. كذبهم الله تعالى في ذلك

بهذه الآية قال: □ مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ □ وقال في آخر السورة [142 b]: □... وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ

\* وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ □ (القلم/51-52) أي: ما محمد إلا فخرًا وشرفًا لبني آدم، وهذا كان دأب أمم

السالفة مع أنبيائهم، قالوا: معلم، مجنون، ساحر، كاهن، شاعر، كذاب وهكذا عامة المؤمنين يؤذون الأولياء

العرفاء ويلقبوهم بهذه الألقاب ويرموهم بألسنة حداد ولا يضر ذلك ويأبى الله إلا أن يتم نوره.

قوله تعالى: □ وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ □ (القلم/4)

<sup>1</sup> في (ب): بزيادة "مكية".

<sup>2</sup> أنظر: الطبري، جامع البيان، 571/23؛ السيوطي، عبد الرحمن بن الكمال جلال الدين، الدر المنثور، دار الفكر، بيروت 1993، 240/8.

أي: متخلق بأخلاق الله مؤدّب بتأديب الله. قال عليه السلام: {أَدَّبَنِي رَبِّي فَأَحْسَنَ تَأْدِيبِي} <sup>1</sup> هذا ظاهر التفسير على مذاق العامة، وعلى مذاق أهل المعارف: كان خلقه العظيم؛ هو البلوغ إلى غاية العبودية وكمال الحرية، كان لا ينظر إلى غير الله لغير الله، ولا يلتفت إلى الخلق إلا للحق □ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى □ (النجم/17) قال الواسطي: أظهر الله قدرته في عيسى ونفاذ علمه في آصق وسخطه في عصى موسى، وأظهر أخلاقه ونعوته في محمد صلى الله عليه وسلم. <sup>2</sup>

قوله تعالى: □ أَيَوْمَ يُكْشَفُ عَن سَاقٍ... □ (القلم/42)

أي: عن جلال العدل. قال جعفر الصادق: كل من سبق له عنايته من الله تعالى، سجد بين يديه مفتقراً إليه، ومن سبق له من الله <sup>3</sup> العدل عجز أن يسجد وظهره كالحجر لا يلين لسجود رب العالمين. <sup>4</sup>

### سورة الحاقة

بسم الله الرحمن الرحيم

□ إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ □ (الحاقة/11)

أي: في سفينة نوح عليه السلام. خاطب بذلك أمة محمد عليه السلام، فدل على أنهم كانوا مع نوح النبي عليه السلام في سفينته ولم يكن ذلك إلا الذرية في ظهر نوح وهل كان بعضهم في ظهور أمته الذين آمنوا به وركبوا السفينة معه. فالصحيح أنه لم يكن بعضهم وكلهم إلا في ظهر نوح عليه السلام. لأن الله تعالى قال: □ وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ □ (الصافات/77) دل على أن من بقي من الناس على وجه الارض كلهم ذريته عليه السلام.

### سورة المعارج

<sup>1</sup> السيوط، الجامع الصغير، 224/1، رقم الحديث: 310، قال السيوطي: صحيح.

<sup>2</sup> السلمي، حقائق التفسير: 343/2.

<sup>3</sup> "من الله" ساقط من الاصل والمثبت من (و).

<sup>4</sup> السلمي، حقائق التفسير: 345/2.

## بسم الله الرحمن الرحيم [143 a]

□ من أَللهِ ذِي الْمَعَارِجِ □ (المعارج/3) إلى قوله: □...صَبْرًا جَمِيلًا □ (المعارج/5)  
قد مرّ في سورة السجدة أعني: □ الم \* تَزِيلٌ... □ (السجدة/1—2) ونشير هنا أيضاً فنقول: في الآية  
تقديم وتأخير

□ سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَقِيعٍ □ (المعارج/1)  
للكافرين.

□...فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ □ (المعارج/4) □ ... لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ □ (المعارج/2) □ مَنْ  
أَللهِ ذِي الْمَعَارِجِ \* تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ... □ (المعارج/3—4)  
أي: أرواح المؤمنين في ذلك<sup>1</sup> المعارج إليه، يعني: إلى الله تعالى.

## سورة نوح

بسم الله الرحمن الرحيم

□ مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا □ (نوح/3)

ما لكم لا تعتقدون له ومنه تعالى لطفاً وجلالاً وهيباً وجمالاً ونعمةً وإفضالاً ورحمةً ونوالاً وعظمةً وكبرياءً  
وجبروتاً وقدساً وأنساً وسحوتاً. اعلم: أن الوقار صفة من صفات الله تعالى جامعة لعموم صفاته جل وعلا على  
وفق ما أشرنا إليه فافهم.

## سورة الجن

بسم الله الرحمن الرحيم

<sup>1</sup> في (و): تلك.

□ قُلْ أَوْحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ... □ (الجن/1)

هذه السورة حجة ظاهرة على من ينكر وجود الجن والشياطين مع أنه يؤمن بأن القرآن كلام الله تعالى. وأمثال ذلك الآيات والنصوص الدالة على وجود الجن والشياطين أكثر من أن يحصى في القرآن نحو قوله تعالى: □ وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ... □ (الأحقاف/29) وقوله تعالى: □ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيْطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ... □ (الأنعام/112) فافهم.

قوله تعالى: □ وَأَنَّهُ تَعَالَىٰ جَدُّ رَبِّنَا... □ (الجن/3)

أي: ترفع ذات ربنا وتقدس وتعالى وتزه أن يتخذ صاحبة أو ولداً. قال الجنيد: ارتفع شأنه عز وعلا أن يتخذ صاحبة أو ولداً.<sup>1</sup>

□ عِلْمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهَرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا \* إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ... □ (الجن/27—26)

أي عالم الغيوب كلها فلا يظهر على غيوبه كلها أحد قط. □ إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ... □ يعني: غير أنه من ارتضى عنه من نبي أو ولي يظهر على قليل من غيوبه وطريق إظهاره عليها.

□... فَأَنَّهُ يَسْأَلُكَ مِّن بَيْن يَدَيْهِ [143 b] وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا □ (الجن/27)

أي: ملكاً بين يديه وملكاً خلفه يخبر أنه بما شاء الله من الغيب يوحيان على قلبه. وروي أنه كان بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم ملكٌ ومن خلفه ملكٌ فإذا جاء جبريل عليه السلام بالوحي قال الملك الذي بين يديه: هذا جبريل يا محمد ويقول الذي من خلفه: هذا جبريل يا محمد، ولو جاء الشيطان في صورة الملك حذراه وقال: يا محمد هذا إبليس وقد يكون لكبار المشايخ أيضاً كذلك وربما يكون أكثر من ملكين ويشاهدهم كلهم ويكالم معهم جميعاً.

قوله تعالى: □... وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ... □ (الجن/28)

يعني: أن الله تعالى أحاط وهو محيط بكل شيء وقد بينا في سورة البقرة عند قوله تعالى: □... وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ □ (البقرة/19)

<sup>1</sup> السلمي، حقائق التفسير: 353/2 .

## سورة المدثر

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى: □... وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ... □ (المدثر/31)

فالجنود الذي لا يعلمها أحد قط إلا هو الله، الجراد والقمل والضفادع والبقّ والبعوض وسائر السباع والوحوش وسائر الحيوانات والملائكة ومعادن هؤلاء هو العدم فخلقها الله تعالى متى شاء، كم شاء، كما شاء لا يعلمها أحد إلا الله تعالى كما لا يعلم أحد قط كنه ذاته ولا صفاته ولا يبلغ أحد غاية معرفته ونهاية مشاهدته، ولا يحيطون به علماً.

## سورة القيامة

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى: □ لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ □ (القيامة/1)

قال عبد الله بن عباس: يعني: بل أقسم بيوم القيامة وبالنفس اللوامة. قال: فأبى الله تعالى أن يقسم بالنفس الكافرة التي تلوم نفسها إذا قدمت على ربها يوم القيامة. {وروي عن معاذ قال: ليس أحد يقدّم على ربه يوم القيامة محسناً كان أو مسيئاً إلا وهو يلوم نفسه، فأما المحسن فيقول: يا ليتني ازددت إحساناً فاستكثر من كرامة ربي. وأما المسيئ، فيندم على ما سلف من الإساءة ثم قال معاذ: سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك.} <sup>1</sup> وسأيتي بعض الكلام في ذلك [144 a] في سورة الشمس إن شاء الله وحده. قال سهل: النفس اللوامة: هي الأمانة بالسوء، وهي قرينة الحرص والأمل. <sup>2</sup> قال أبو بكر الوراق: النفس كافرة في وقت منافقة في وقت مرآئية في وقت على الأحوال كلها هي كافرة لأنها لا تألف الحق أبداً وهي منافقة لأنها لا تفيء بالوعد وهي مرآئية لأنها لا تحب أن تعمل عملاً ولا تخطو خطوة إلا لرؤية الخلق ومن كانت هذه صفاتها فهي حقيقة بدوام الملامة لها. <sup>3</sup>

<sup>1</sup> لم أعره عليه.

<sup>2</sup> التستري، تفسير القرآن العظيم، ص/92.

<sup>3</sup> السلمي، حقائق التفسير: 361/2.



قوله تعالى: **إِنَّمَا لِلْإِنْسَانِ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ** □ (القيامة/14)

يعني: الإنسان العاصي يكون على نفسه باللوم والعدل يوم القيامة حقيقة بصيرة، مبصرة، موقنة لكل كبائره وصغائره، هذا قوله: **وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ** □ (الزلزلة/8) ولو ألقى معاذيره المعذار الستر في لغة قوم من اليمن والمعاذير جمع يعني وإن أرسل كل الإستار واحتجب بكل الحجب حتى لا يبصر معاصيه فإنه يبصرها لا محالة. ولو أنكر بلسانه يشهد عليه يداه ورجلاه وسائر جوارحه.

قوله تعالى: **وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ \* إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ** □ (القيامة/22-23)

هذا نص ظاهر في إثبات كينونة رؤية الله تعالى يوم القيامة للمؤمنين والأولياء ببصارة الوجه وإذا تصوّرت الرؤية ببصارة الوجه يوم القيامة، فأبي مانع من الرؤية ببصيرة القلب في دار الدنيا لمن له البصيرة. وذلك الرؤية ثابتة لأولياء الله تعالى ظاهرة عندهم كوجه النهار، وإنما فائدة هذه الآية: الإحتجاج بما على من ينكر ذلك لأولياء الله تعالى في الدنيا، وأما الإحتجاج بهذه الآية على من ينكر رؤية الله تعالى ببصارة الوجه في دار الآخرة ظاهرٌ لأننا إنما يحتج على المسلمين المؤمنين المصدقين لنبوة محمد صلى الله عليه وسلم وصدق القرآن كلام الله وهؤلاء هم المعتزلة والنجارية<sup>1</sup> مؤمنون مقرون بذلك ولا ينكرونها. وقد نص الله تعالى في هذه الآية على أن الوجوه ناصرة، إلى ربها ناظرة يوم القيامة. والنظر نوعان: نظر الرؤية ونظر التفكير، فإذا أضيف إلى الوجه تعين أن يكون الرؤية كما لو أضيف إلى القلب تعين أن يكون التفكير. فإن قال قائل: النظر بالوجه يكون طلب الرؤية لا الرؤية، تقول: نظرتُ الهلال فلم أراه، الجواب: [144 b] من وجوه؛ أحدها: أن نظرة الوجه إذا أضيف إلى المنظور إليه بكلمة إلى لم يحتتمل إلا الرؤية والإدراك. ألا ترى أنه لو قال: نظرتُ إلى الهلال فلم أره كان مناقضا في كلامه كما لو قال: رأيتُ الهلال فلم أره. والثاني أن أهل الجنة هم الأنبياء والأولياء، ومعلوم بالإتفاق بيننا وبين المعتزلة أنهم يعلمون الله تعالى إلى ذاته وصفاته وما يتصور وما لا يتصور منه ضرورةً وبقيناً فآية فائدة هم في طلب رؤية الله تعالى مع أنهم يعلمون ضرورةً أنه تعالى يستحيل رؤيته ولما اتفقوا على طلبهم رؤية الله يقيناً أنهم يرجون رؤية الله ويعلمون ضرورةً تصور الرؤية وإمكانه وهكذا يقول في طلب موسى عليه السلام رؤية الله في الدنيا أنه كان يعلم ضرورةً أن رؤية الله تعالى ممكن متصور لأنه لا يجوز أن يكون النبي قاصراً في معرفته ذات الله تعالى وصفاته وما يمكن ويتصور له وما لا يتصور. والثالث: أن الله تعالى بشّر خواصه من عباده

<sup>1</sup> مذهب طائفة من المعتزلة يقال لهم النجارية. والنجارية: جماعة بالري ينتسبون إلى الحسين بن محمد النجار الرازي، وكان ينفي عذاب القبر ورؤية الرب. وكان يقول بخلق القرآن على ما نقل عنه، وكان يقول: إن كلام الله حادث، وإنه إذا قرئ فهو عرض، وإذا كتب فهو جسم. وزعم أن الخشب والحجر إذا نفرت فيه الحروف آية من الآيات، فصارت الاجزاء من الخشب والحجر كلاماً لله بعد أن كانت خشباً أو حجراً. والمشهور منهم: القاضي عبد الوهاب النجاري. (السمعي، الأنساب، 459/5)

بهذه الآية أنهم ينظرون إلى ذاته تعالى وأضاف النظر إلى وجوههم وعدّ إلى المنظور إليه بكلمة "إلى" وهو "رؤية" عندنا وعندكم طلب الرؤية هب أنه طلب الرؤية<sup>1</sup> لكنه دل على كينونة الرؤية وتصورها لا محالة إذ لو لم يكن لهم ذلك ولم يتصور لم يصح ذلك البشارة وبل كان ذلك انذاراً ووعداً كما لو صرح وقال: ينظرون إلى ربهم وهم محجوبون ولا يبصرون كقوله تعالى: □... وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ □ (الأعراف/198) وبل كان وعيدهم بذلك أبلغ من وعيد الكافرين حيث قال: □ كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ □ (المطففين/15) فإنهم لما كانوا محجوبين عن رؤية الحق تعالى سقط عنهم مؤونة الطلب والنظر وهؤلاء الخواص محجوبون على زعمكم ولا يسقط عنهم تمني الرؤية وكذا الطلب وكلفة النظر وهذا مردود بالاتفاق فتعين القول بأنهم ينظرون إلى الله تعالى نظر الرؤية والإدراك بالعين معاينة والله ولي التوفيق. قال أبو سليمان الداربي<sup>2</sup>: لو لم يكن لأهل المعرفة سرور [145 a] إلا قوله: □ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ \* إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ □ لاكتفوا بأي سرور أتم من وصول الحب إلى حبيبه، والعارف إلى معروفة<sup>3</sup> كتب جبير في تفسيره الذي يروي عن الضحاك عن ابن عباس في سورة القيامة في هذه الآية: □ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ \* إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ □ يعني: حسنة جميلة ناعمة إلى ربها ناظرة يعني: ينظر إلى ربها. ثم كتب عن ضرار ابن عمر وعن يزيد الرقاشي عن أنس ابن مالك قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: {إن الله يبعث جبريل عليه السلام إلى غرفة من غرف الجنة فينادي بأعلى صوته: يا أهل السعادة يا أهل الكرامة يا أهل النصرة<sup>4</sup> إن السلام يقرؤكم السلام ويأمركم أن تزوروه على الخيل كالبرق وعلى تجانب من ياقوت وعلى البراذين الجنة حتى يقفوا بالجبار جلّ جلاله، فيقول: مرحباً بزوارى ووفدي وجيراني في جنّي اكرمهم فيسعى على أسفل أهل الجنة درجة سبعون ألف غلام مع كل غلام صحيفة من ذهب فيها لون وطعم ليس في الآخر يجد لذة آخر طعامه كلذة أوله ويسعى على أعلاهم درجة سبعمئة ألف غلام مع كل غلام صحيفة من ذهب فيها لون وطعم ليس في الآخر، فيقول الجبار جلّ جلاله: مرحباً بزوارى ووفدي وجيراني في جنّي اسقوهم فيؤتى اسفلهم بسبعين ألف إبريق في كل إبريق لون وطعم ليس في الأخرى يجد لذة آخر شرايه كلذة أوله ويسعى على أعلاهم درجة سبعمئة ألف إبريق مع سبعمئة ألف غلام، ثم يقول الجبار جلّ جلاله: مرحباً بزوارى ووفدي وجيراني في جنّي اكرمهم فيؤتى أحدهم بين أصبعي الغلام سبعين ألف ألف خلة ثم يقول: مرحباً بزوارى ووفدي وجيراني في جنّي طيبوهم فيهبج ريح من ساق العرش يقال أبا المثيرة فتهدل عليهم من المسك والعبير شبه الندي حتى أن أحدهم ليقول بالرداء هكذا من مسكيه حتى ينقضه عن مسكيه لما

<sup>1</sup> " هب أنه طلب الرؤية " ساقط من (و).

<sup>2</sup> وهو: أبو سليمان عبد الرحمن بن أحمد ابن عطية الداربي، وداران قرية من قرى دمشق. مات: سنة خمس عشرة ومائتين. وقال: لكل شيء علم، وعلم الخلدان ترك البكاء، لكل شيء صدأ، وصدأ نور القلب شبع البطن. (أنظر: القشيري، الرسالة القشيرية، ص: 67)

<sup>3</sup> السلمي، حقائق التفسير: 361/2.

<sup>4</sup> في (و): البصيرة.

غشيه من المسك والعبير [145 b] ثم يقول الجبار جل جلاله: مرحبا بزوارى ووفدى وجيراني في جنتي ملائكتي ادنوا منى أحبائي فعزيتى ما كفت الدنيا عنهم هواءاً أهم عليّ أما وعزيتى ما ذكروني في دار الدنيا إلا أنا ذكرتهم فوق عرشي أما وعزيتى ما خلقت الجنة إلا من أجلهم اكشفوا الحجب عني حتى يروني وينظرون إلى خلقي قال: فيكشف الحجب فينظرون إلى الذي لم يستطع الجبال أن ينظر إليه ولكن الله وهب لهم تلك القوة حتى نظروا إليه قال: فيعلق في وجه كل عبد من النور سبعين ضعفاً وأنه جل جلاله يخلوا بالرجل من أهل الجنة كما يخلوا أحدهم بجليسه في دار الدنيا فيرجع الرجل منهم إلى زوجته من الحور العين فيقول له خيراً لقد ازددت بعدي حسناً وجمالاً فيقول: يا حبيبتى لقد نظرتُ إلى الجبار جل جلاله ونظر إليّ وكلمتني وكلمته<sup>1</sup>. فذلك قوله تعالى: □ وُجُوهُ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ \* إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ □

قوله تعالى: □ كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ \* وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ \* وَظَنَّ أَنَّهُ الْفِرَاقُ □ (القيامة/26-28) يعني: النفس اللوامة حالة الترع من البدن يبلغ التراقي ويقف ثمة. □ وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ □ قال ابن عباس في تفسيره: هي النفس الكافرة ترقى في النار. □ وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ □ قال لها ملك الموت عليه السلام: ارق ايتهما النفس من الجسد إلى سخط الله وغضبه. فهذا دليل على صحة ما قلنا: إن النفس جسم لطيف كالهواء<sup>2</sup> قابل للإنتقال من البدن إلى حيث شاء الله تعالى وإنما ينفصل عن البدن بالموت ولا يبقى فيه كالروح.

## سورة الإنسان

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى: □ هَلْ أَتَىٰ عَلَى الْإِنسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُن شَيْئًا مَّذْكُورًا □ (الإنسان/1) قال عبد الله ابن عباس: يعني: قد أتى على الإنسان يعني آدم عليه السلام حين من الدهر أربعين سنة متى حمر الله طينة آدم أربعين سنة وكان الله تعالى خلق الخلق قبله ولم يكن آدم مذكوراً في جميع الخلق الذين خلقوا قبله. قال جعفر: هل أتى عليك يا إنسان وقت لم يكن الله تعالى ذاكراً لك [146 a] فيه.<sup>3</sup>

<sup>1</sup> لم أعثر عليه.

<sup>2</sup> " كالهواء " ساقط من (و).

<sup>3</sup> السلمي، حقائق التفسير: 363/2.

قوله تعالى: □ إِنْ مَّا تُطَعِّمُكُمْ لَوْ جِهَ اللَّهِ... □ (الإنسان/9)  
يعني: لله تعالى ذاته.

قوله تعالى: □... فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا □ (الإنسان/29)  
يعني: بالسبيل إلى الله طريقة الصوفية. يعني: من شاء الله تعالى ذاته وصفاته سلك سبيله وقد ذكرنا في  
غير موضع إن مَنْ أَقْبَلَ إِلَى الدُّنْيَا أَعْرَضَ عَنِ الْآخِرَةِ وَمَنْ أَقْبَلَ إِلَى الْآخِرَةِ أَعْرَضَ عَنِ اللَّهِ تَعَالَىٰ وَمَنْ أَقْبَلَ إِلَى اللَّهِ  
أَعْرَضَ عَنِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ جَمِيعًا هَذَا أَوْ مَا مَعْنَاهُ هَذَا تَفْهَمُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ وَحْدَهُ.

### سورة المرسلات، سورة النبأ (عم)، سورة النازعات بسم الله الرحمن الرحيم

□ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَىٰ \* إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِاللَّيْلِ إِذْ أَسْتَوَىٰ □ (النازعات/15-16)  
إن الله تعالى ربما ينادي عبده بصوت عالٍ فيسمع ظواهره وبواطنه، وربما ينادي خفياً وسراً لا يسمع  
ظواهره وإنما يسمع بواطنه، وأما النداء بصوت رفيع هذه التي نادى في طور سينا وقال في موضع آخر نودي من  
الشجرة أن يا موسى قال: □ وَنَادَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ... □ (مريم/52) وأما الخفي قوله تعالى:  
□... وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا □ (مريم/52) يعني: مناجياً في السر الباطن والخفي ومن ذلك تعالى: □... أَجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ  
إِذَا دَعَا... □ (البقرة/186) ولا يسمع ذلك الإجابة من الله تعالى إلا العرفاء والأولياء لأنه مكالمته ومحابرة<sup>1</sup>  
سراً. قال سهل بن عبد الله: نادا ليكون بالنداء أبلغ.<sup>2</sup>

<sup>1</sup> في (و): مناجات.

<sup>2</sup> أنظر: التستري، تفسير القرآن العظيم، ص: 98.

قوله تعالى حاكياً عن الفرعون: □ فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى \* فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى □

(النازعات/24-25)

مكافاة على هذه الكلمة، وذلك الآية حجة ظاهرة على بطلان مذهب الحلولية والفلاسفة الذين يقولون: إن روح الإنسان هو الرب الأعلى، يسمونه عقلاً مرةً و نفساً أخرى مرةً وروحاً مرةً، والحلولية الذين ينتمون إلى الصوفية يقولون كذلك أيضاً غير أنهم يقولون: إنما يكون ذلك للمشايخ والأولياء والأنبياء وربما يقولون إنه بالرياضة والتربية يصير رباً، وحكاية فرعون حجة عليهم وعبرة لمن يخشى منهم.

قوله تعالى: □ فَأَمَّا مَنْ طَغَى □ (النازعات/37)

طغى فرعون اللعين وادعى الربوبية [146 b] □ فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى \* وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ

رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى □ (النازعات/39-40) أي: عن دعوة الربوبية بالهوى والجهل □ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى □ (النازعات/41) جزاء ومكافاة على اقراره بعبودية نفسه وربوبية ربه تعالى.

سورة عبس، سورة التكوير (كورت)، سورة الإنفطار (انفطرت)

بسم الله الرحمن الرحيم

□ وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ \* كِرَامًا كَاتِبِينَ \* يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ □ (الإنفطار/10-12)

يعني: الملائكة الحفظة يكتبون ما تكلم به العبد وأسمع أذنيه وحرك به شفتيه وعمل العمل. فإذا ذكر الله سرّاً فلم يكتبه الملائكة فإذا دخل العبد الجنة قال: عبدي إن لك عندي كترأ وأنا أجزيك به، قالك يا رب وأي خير لم تعطيه؟ قال: فيقول عبدي إنك ذكرتني في نفسك سرّاً فلم تكتبه الملائكة الحفظة لك قال: فيعطيه من الثواب ما لا يحتقر ما كان أعطاه قبل ذلك بذكر الله تعالى سرّاً في نفسه هكذا<sup>1</sup> روى جبير عن الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنهما والملائكة الحفظة هم الذين يلازمونه ليلاً ونهاراً ملائكة الليل غير ملائكة النهار وقد مرّ بعض الكلام في سورة بني اسرائيل.

<sup>1</sup> لم أعثر عليه.

## سورة المطففين<sup>1</sup>

بسم الله الرحمن الرحيم

□ كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَّارِ لَفِي سِجِّينٍ □ (المطففين/7) وهذا قوله تعالى: □ كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عَلِيَيْنَ □ (المطففين/18)

قد مر الكلام في ذلك في سورة بني اسرائيل. السجين: مبالغة السجن. عليون: عوالم الأرواح والروحانيات أين ما كان حيث لا يتصور كون الجسمانيات فيها.

□ كِتَابٌ مَرْقُومٌ □ (المطففين/9)

أي مكتوب وقيل محتوم والأول صح.

قوله تعالى: □ يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ □ (المطففين/21)

من الملائكة لا يترك النفس المطمئنة والروح المقدس وحشا وحده في عليين.

قوله تعالى: □ كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ □ (المطففين/14)

الرين: الغطاء. أي: غطى قلوبهم ذنوبهم. روي في بعض الأخبار؛ أن القلب اجرد قبل أن يعمل خطيئة، فلما أذنب ذنباً نكت في قلبه نكتة سوداء، فإذا أذنب أخرى نكت نكتة [147 a] أخرى فإذا تابعت الكبائر اسودَّ القلب كله. وعن ابن عباس: الران: الذنب بعد الذنب والذنب بعد الذنب لا يتدارك بالتوبة حتى يسودَّ القلب. في تفسير جبير والأوزاعي عن عروة بن رويم وبرد عن مكحول عن معاذ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وسئل عن قوله تعالى: □ كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ □ قال: { لا يزال العبد يقبل الرغبة والرغبة حتى يسفك الدم الحرام فإذا سفكه نكس قلبه فصار كأنه كبير تحجر أسود من الذنب لا يعرف معروفاً ولا ينكر منكراً. }<sup>2</sup> وروى عن ابن عباس أحمد بن عطاء في قوله تعالى: □ كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ □ قال: الطاعة على الطاعة حتى يجذب قلبه عن مشاهدة المنة، لأن العجب والرياء في الطاعة يورثان

<sup>1</sup> في (و): بزيادة "مكية".

<sup>2</sup> الهندي، كتر العمال، 1/1946 رقم الحديث: 39951

نسيان المنة<sup>1</sup> وترك الحرمة، وقد مرّ بعض الكلام اللائق بهذه الآية في سورة البقرة عند تفسير قوله تعالى: □ ثمّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ... □ (74) وكذا مرّ في سورة الأعراف عند قوله تعالى: □ وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَّا يَفْقَهُونَ... □ (الأعراف/179) وسيأتي بعض الكلام في ذلك أيضاً في كتاب "مرآة الأرواح" في فصل القلب إن شاء الله وحده.

قوله: □ كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمِنِذٍ لَّمَحْجُوبُونَ □ (المطففين/15)

بجباب الرين الذي على قلوبهم وبجباب غضب الله تعالى وسخطه عليهم فلا يرونه وذلك أيضاً دلالة على أن المؤمنين يرونه تعالى ولا يحجبون كما يحجب الكافرون.

□ إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ \* عَلَى الْأَرَآئِكِ يَنْظُرُونَ □ (المطففين/22-23)

أي: على أرائك القرب ينظرون إلى من قربهم.

سورة الإنشقاق ( انشقت)، سورة البروج

بسم الله الرحمن الرحيم

□ وَشَاهِدٍ وَمَشْهُودٍ □ (البروج/3)

والشاهد العبد والمشهود المعبود. قال فارس: كلاهما عائد عليه هو الناظر والمنظور هو الشاهد لخلقه والمشاهد لهم.<sup>2</sup> وعن ابن عطاء: الشاهد المكوّن والمشهود الكون.

□ وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ □ (البروج/20)

<sup>1</sup> " لأن العجب والريا في الطاعة يورثان نسيان المنة " ساقط من (و).

<sup>2</sup> السلمي، حقائق التفسير، 385/2.

أي: محيط [147 b] بهم لا يمكنهم الفرار عنه تعالى وقد مرّ الكلام في المحيط في سورة البقرة عند قوله تعالى: □...وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ □ (19)

### سورة الطارق و سورة الأعلى

بسم الله الرحمن الرحيم

□ سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى □ (الأعلى/1)

أي: قل سبحان الله. هذا أمر بذكر اللسان

### سورة الغاشية

بسم الله الرحمن الرحيم

□ وُجُوءٌ يَوْمَئِذٍ نَاعِمَةٌ □ (الغاشية/8)

أي: ناضرة بالنظر إلى ربها.

### سورة الفجر

بسم الله الرحمن الرحيم

□ وَالْفَجْرِ \* وَلَيَالٍ عَشْرٍ □ (الفجر/1-2)

الفجر: محمد صلى الله عليه وسلم، لأنه ظهر كالصبح ثم ظهر على الأديان كلها كوجه النهار يغلب على الظلمات كلها. □ وَلَيَالٍ عَشْرٍ □ العشر الآخر من رمضان لأن فيها ليلة القدر خير من الف شهر. قال ابن عطاء: عشر ليال موسى<sup>1</sup> حيث قال: □...وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرٍ... □ (الأعراف/142) وقال بعضهم عشر ذي الحجة والصحيح ما قلنا فإن المذكور هو الليالي.

<sup>1</sup> السلمى، حقائق التفسير، 394/2.



قوله تعالى: □ وَالشَّفْعُ وَالْوَتْرُ □ (الفجر/3)

فالشفع: العارفون والوتر: المعروف جل جلاله. والشفع: المریدون، والوتر: المراد جل جلاله. وقيل: الشفع: الخلق، والوتر: الحق. وقيل: الشفع: المریدون، والوتر: الشيخ، والصحيح ما قلناه فافهم.

قوله تعالى: □ وَأَلَيْلٍ إِذَا يَسْرِ □ (الفجر/4)

الخواص فيها. يعني: النصف الليل الآخر. أقسم الله تعالى بهذه الأشياء إنه تعالى □... لِبِأَلْمِرْصَادِ □ (الفجر/14)

قوله تعالى: □ هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِّذِي حِجْرٍ □ (الفجر/5)

يعني: إنما يعلم أن ذلك قسَمٌ عظيمٌ أولو الحجر. أما الجاهل يقول: كيف يصح القسم بالفجر والليل والشفع والوتر وأمثالها.

قوله تعالى: □ إِنَّ رَبَّكَ لِبِأَلْمِرْصَادِ □ (الفجر/14)

عنى بالمرصاد: بلوغ أجل الموت فيأخذهم عندها أخذة رابية، إذ لو أخذهم قبل ذلك لراحم التكليف واختلت الأوامر والنواهي ولا حكمة في ذلك وهذا يشبه [148 a] قوله تعالى: □... حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ فَوْقَاهُ حِسَابًا... □ (النور/39) أي: أخذه ثمة ووفاه جزاه.

قوله تعالى: □ وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا □ (الفجر/22)

قد مرّ الكلام في ذلك في سورة البقرة عند قوله تعالى: □ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ... □ (البقرة/210)

قوله تعالى: □ يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنِّةُ \* ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ... □ (الفجر/27-28)

فالنفس المطمئنة إنما هي: للأنبياء والأولياء وخواص المؤمنين، وهذه الآية دلالة على أن النفس شيء يخرج من البدن عند الموت وهي غير البدن والكلام مرّ بطولها في كتاب "مرآة الأرواح".

## سورة الشمس، وسورة البلد

بسم الله الرحمن الرحيم

□ وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا \* فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا □ (الشمس/7-8)

أما النفس ما شرحناها في كتاب "المرآة". □... وَمَا سَوَّاهَا □ أي: من سواها وهو الله تعالى سوى النفس على وجه صلحت لتحمل الأمانة وجعل لها وجهين: وجه التقوى ووجه الفجور وذلك قوله تعالى: □ فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا □ وجعل بين الوجهين وجه اللوم فإن مالت إلى الفجور والعصيان فهي أمارة بالسوء وإن مالت إلى التقوى فهي النفس المطمئنة وهي سريعة الانقلاب والانتقال عما يكون عليه من الفجور والتقوى، فإذا عملت سيئة ندمت سريعة وهي لوامة؛ لامت نفسها وذمت هواها ولعنت شيطانها وابتغضت شهواتها ومقتت لذاتها وتابت عما عملت من السيئة فإذا تمت التوبة نصوحاً وهي الآن دخلت في عالم الطمأنينة فعليها المحافظة حتى لا يرجع قبل مذاق الطمأنينة<sup>1</sup> فإذا ذوقت كانت الإقامة عليها أسهل مع هذا لا بد من المحافظة حتى يتعود ويصير الطمأنينة صفة لازمة ويسهل عليه الحفظ ولا يأمن الرجوع والنكس ما دام في دار التكليف. وقال بعضهم لكل إنسان ثلاثة أنفس: أمارة ولوامة ومطمئنة، وهذا خطأ، والنفس نفس واحدة وإنما لها جهات ووجوه على ما ذكرنا كبذن شخص واحد مرة صحيح ومرة مريض ومرة ميت كذلك النفس مرة مطمئنة [148 b] ومرة لوامة ومرة أمارة، والدليل على أنها واحدة قوله تعالى: □ وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا \* فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا □ ذكر الله تعالى النفس سابقاً واحدة باسم واحد ولم يقل نفس أو ثلاثة أنفس ثم أضاف الفجور والتقوى جميعاً إلى<sup>2</sup> واحد ولو كان كما ذكروه لما صحت إضافة الفجور والتقوى جميعاً إلى واحد<sup>3</sup> لأنها عمل اثنين فالفجور عمل الأمارة والتقوى عمل المطمئنة فإضافة الفعلين إلى واحد منهما يكون إضافة فعل إلى من يعمل وهذا باطل، مردود، لا يليق بحكمة الحكيم تعالى فاعلم أنه تعالى إنما أضاف الفجور والتقوى جميعاً إلى نفس واحدة لاتحاد الفاجر والمتقي تفهم إن شاء الله وحده.

□ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا □ (الشمس/9)

<sup>1</sup> " فعليها المحافظة حتى لا يرجع قبل مذاق الطمأنينة " ساقط من الأصل. والمثبت من (و).

<sup>2</sup> في (و): بزيادة " ذلك ".

<sup>3</sup> " ولو كان كما ذكروه لما صحت إضافة الفجور والتقوى جميعاً إلى واحد " ساقط من الأصل. والمثبت من (و).

بالزء ومعناه بالذال، فإنه إذا ذكى نفسه صار ذبيحة والذبيحة طيبة طاهرة والآن صار النفس شهيداً وإن كان حياً بعدُ ودخل تحت قوله تعالى: □ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ □ (آل عمران/169) فافهم. روى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: {أفلحت نفس زكاه الله تعالى}.<sup>1</sup>

□ وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا □ (الشمس/10)

أي: خاب وخسر من أضلها وأغواها بأن خلى سبيلها وخلع عذارها وأطلقها حتى عملت ما شئت وذهبت حيث شئت.

## سورة الليل<sup>2</sup>

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى: □ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى □ (الليل/20)

يعني: إلا طلباً لذات ربه الأعلى الأرفع في سلطانه.

سورة والضحي، سورة الإنشراح (ألم نشرح)

بسم الله الرحمن الرحيم

□ أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ □ (الشرح/1)

<sup>1</sup> لم أعر عليه.

<sup>2</sup> في (و): بزيادة "مكية".

يعني: ألم نضيء باطنك مثل وجه النهار، ألم ننور قلبك بأنوارنا؛ نور السر ونور الخفي ونور العقل ونور الإيمان ونور الحجة.

قوله تعالى: □ فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا \* إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا □ (الشرح/5-6)

قال النبي عليه السلام: {من كان موسراً فليحمد الله سبحانه على اليسار ومن كان معسراً فلينظر الفرج والذي نفس محمد [149 a] بيده لا يغلب عسرٌ يسرين أبداً ولو دخل عسرٌ جحراً دخل عليه اليسر حتى أخرجه} <sup>1</sup>. وإنما جعل العسر واحداً واليسر اثنين لأن الله تعالى ذكر العسر الثاني بالألف واللام فينصرف الثاني إلى الأول لما عرف أن الألف واللام للمعهود السابق وذكر اليسر كليهما نكرة فلا ينصرف الثاني إلى الأول فكانا يسرين مع عسر واحد.

قوله تعالى: □ فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ □ (الشرح/7)

أي: إذا فرغت عن أداء الرسالة والفرائض كلها فانصب بالفراغ عن كل ما سوى الله إلى الله تعالى.

قوله تعالى: □ وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَارْغَبْ □ (الشرح/8)

أي: تودد إليه ذاته تعالى تقديس وأحب الأُنس به والتوجه إليه تعالى وحده مع الإعراض عن كل ما سواه تفهم إن شاء الله وحده. وعلى مثل ذلك يدل أيضاً قوله تعالى: □...إِنَّا إِلَىٰ اللَّهِ رَاغِبُونَ □ (التوبة/59) وقد مرّ في سورة التوبة عند قوله تعالى: □ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ... □ (59)

## سورة التين<sup>2</sup>

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى: □ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ □ (التين/4)

<sup>1</sup> البخاري، التفسير، رقم الحديث: 442؛ أخرجه الحاكم في المستدرک، التفسير، 221/6، رقم الحديث: 4008؛ السيوطي، الجامع الصغير، 452/5، رقم الحديث: 7392؛ قال السيوطي: حسن

<sup>2</sup> في (و): بزيادة "مكية".

اعلم: أن الإنسان هنا هو النفس، □... فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ □ أي: في هيئة وتركيب صلح بما لأنواع المعارج لتحمل الأمانة التي لم تصلح لها السموات والأرضين والجبال وسائر المخلوقات سواه وكنحو الترقى والتدرج إلى أعلى الأعلى والتجاوز عن سائر المقربين والروحانيين والترفع إلى حيث لا يبلغ ثمة أوهام الروحانيات المقربين وكنحو التقام العرش والفرش والأكوان والأماكن والجنة والنار والدنيا والآخرة وسائر الأملاك والملكوت ثم يزداد عند ذلك جوعاً فلينتقم من الجبروت ويمتلي عنها بحيث يضع الملكوت والأكوان والدنيا والآخرة والجنة والنار والعروش والفروش فيها كما يضع الذرة والرمل في البرية ثم يرتقي في معارج الإلتفات ويبتلع في كل لحظة نصف سبعة أضعاف ما التقمه من قبل في جميع معاريجهم، وهكذا يكون لقمة [ 149b ] في كل لحظة لقمة مضاعفة رابية عن كل ما التقم في جميع عمره من قبل ولا يكون لشيء مثل ذلك الأهلية سوى نفس الأنس فذلك معنى قوله: □ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ □ وهذا معنى قوله: {خلق الله آدم على صورته} وذلك معنى قوله في التوراة: بصيلم الوهيم بورواودوم على ما يأتي في فصل الصفات والحجب من كتاب "عيون المعارف" إن شاء الله. وقوله {من عرف نفسه فقد عرف ربه} <sup>1</sup> قريب من هذا وقول المشايخ: "خلق الله آدم وتجلي فيه" قريب منه وإلى أنواع ذلك من المعاريج فافهم.

□ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ □ (التين/5)

وهذا لأن النفس الذي كان أهلاً صالحاً للترقي إلى أعلى العلى بعينه نفسه كان أهلاً صالحاً للترول إلى أسفل الأسفل بعين تقويمه وحيلته، فإن اختار الترقى ارتقى وإن اختار التردى تردى إلى أسفل السافلين بأهليته وصلاحيته حتى يتجاوز عن سائر الأبالسة والشياطين والغيلان والنفاريت ويترل إلى حيث لا يبلغ أوهام الجن والإنس إليه في أسفل الأسفل وهذا يشبه قولهم: "إن القدرة صالحة للضدين" الإيمان والكفر، والطاعة والمعصية، كذلك هذه النفس المقوم بأحسن تقويم صالح للترقي إلى أعلى عليين والتتكص على عقبه إلى أسفل السافلين، تفهم إن شاء الله وحده. فإن قلت: من أي شيء قوم وحسن تقويمه؟ قلنا: من أنواع الأصول والجوارح الغريزة وذلك نحو أن خلق الغريزة من التراب وجمعها وركبها من أنواع الجوارح والأطراف وركب كل شيء منها من أنواع الأصول وهي اللحم والشحم والعظم والدم والجلد والعصب وأشباهاها. ثم خلق النفس ولطفها فوق تلطيف البدن وركب فيها أربعة أجناس من المعاني وهي: البهيمية والسبعية والشيطنة والملكية ثم ألقى على ذلك النفس نوراً خاصاً روحانياً نسميه روحاً فذلك الأمور صار النفس نفساً كاملاً في النفسية وهذا النفس [ 150 a ] كأنه ما يسميه الفلاسفة نفساً حيوانياً مع أنه أعلى وأشرف مما فهموه بسبب ركب وخمر

<sup>1</sup> العجلوني، كشف الخفاء، 2/1529 رقم الحديث: 2532، قال العجلوني: وذكر بعض الأصحاب أن الشيخ محي الدين قال: هذا الحديث وإن لم يصح من طريق الرواية فقد صح عندنا من طريق الكشف.

فيه من الروح الروحاني والمعاني الأربعة التي ذكرناها وجعل ذلك النفس على هيئة البدن إلا أنه حسمٌ لطيفٌ مركبٌ في البدن وهو الذي يخرج بالترع من البدن وهو الذي قال الله فيه: **﴿يَأْتِيهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ \* أَرْجِعِي...﴾** (الفجر/27-28) ثم إنه وضع في قلب النفس قلباً آخر مفرداً أعني: بالإنفراد أنه ليس على هيئة النفس والبدن وهذا القلب أيضاً جسماني غير أنه أطف من النفس كما أن النفس أطف من البدن وهذا القلب هو الذي عناه بالزجاجة في آية النور، والنفس هي التي عنها بالمشكاة في آية النور ثم وضع في ذلك القلب نوراً خاصاً روحانياً وهو الذي نسميه نحن سراً ونسميه أيضاً همة ووضع في جنب هذا السر نوراً آخر سماه عقلاً على ما عرف في كتاب "مرآة الأرواح"، فهذا هو معنى قوله تعالى: **﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾** وهو مجموع ذلك ثم لهذه الأجناس الأربعة من المعاني اجترأ ملائكة الله تعالى: **﴿...قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا...﴾** (البقرة/30) إلى قوله تعالى: **﴿...إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾** (البقرة/30) روى جابر عن النبي عليه السلام قال: **﴿لما خلق الله آدم وذريته قالت الملائكة يا رب أحلقتهم يأكلون ويشربون وينكحون ويركبون فاجعل لهم الدنيا ولنا الآخرة، قال الله تعالى: لا أجعل من خلقتهم بيدي ونفخت فيه من روحي كمن قلت له كن فكان يعني: لا أجعل من تكلفت في خلقتهم هذا التكليف وركبت فيه هذه الأسباب والآلات واستعملت أنواع الحكم وأضراب التقدير والتدبير فيه كمن قلت له كن فكان.﴾**<sup>1</sup> فافهم جداً إن شاء الله تعالى. فإن قلت ما فائدة وضع المعاني التي ذكرتموها فيها قلنا: فائدة ذلك أن الله تعالى لما علم ما في عباده من الملائكة والجان وغيرهم من الرأية أنفسهم وقواهم وصلاتهم في طاعات ربهم، أراد الله تعالى أن يخلق عبداً آخر أشرف منهم من التراب الذي هم أذل المخلوقات ويكون له سير وارتقاء ومعاريج فيرتقي [150 b] إليهم ويرتفع عليهم ويتجاوز إلى حيث لا يبلغ البصر والبصيرة ولا الوهم ولا الفهم ولم يكن يصلح لهذا الشأن إلا لهذه الأمور. فاما البهيمية كان يحتاج إليها حتى يقوي بها على ترك الإشتغال بالدنيا والآخرة والأكوان كلها بأسرها حيث يريد العروج والتجاوز عن كل الأكوان. وأما السبعية: كان يحتاج إليها لدفع الاعادي والآفات، فإنه كان لا يخلو مثل ذلك النفس من أن يعاديه المخلوقات كلها غيرة وحسداً منهم. وأما الشيطانية: كان يحتاج إليها لأجل القصد إلى درجات ومقامات عالية والإقنحام في البحار المعرقة في طلب الدرجات المرتفعة والجرأة إلى مباشرة أعمال هائلة وسلوك سبل منقطعة إلى مطلوب غير عن طلب المخلوقين وتعالى عن وصول الطالبين على ما سيأتي زيادة الشرح في كتاب "مرآة الأرواح" فيقصد النفس بذلك الأهلية عالم الغيب وما فوقها إن كان لها فوق ولا فوق. وأما الملكية: يحتاج إليها للتحفظ على الصلاح والسداد والآداب الحسنة في الحضرة العالية والمعاريج الرفيعة، غير أن النفس لا يعرف هذا المعنى إلا إذا بالغ في المعارج وفاق فوق جميع الخلق وارتقى إلى مالا نهاية لها ثم ابتلع كل الكون والتقم العرش والفرش والملكوت والجبروت ثم التقم ألف مرة كل مرة جميع ما كان التقمه من قبل مع

<sup>1</sup> الديلمي، الفردوس، 421/3، رقم الحديث: 5289

ألف أضعافه من الجبروت ثم إذ التفت إلى عالم الحق<sup>1</sup> كذرة في فلاة وقطرة في سبعة أبحر وعند ذلك تيقن أنه لا يصلح إلا للعجز والضعف والذلة والقلة في عالم الحق تعالى وهو الآن بهذه الأشياء ترافع عن كل جماعة المقربين والملائكة المكروين فيبين عند الملائكة علم الله حيث قال: □...إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ □ تفهم إن شاء الله وحده.

### سورة العلق (أقرأ)

بسم الله الرحمن الرحيم [151 a]

□ عِلْمَ الْإِنْسَانِ مَا لَمْ يَعْلَمْ □ (العلق/5)

إن الله تعالى علم الإنسان كثيرا من الأشياء لم يعلم غيره، ومنها ما علم الإنسان وغيره، وخير ما علم الإنسان وغير الإنسان: معرفة الله تعالى ومعرفة صفاته ثم القرآن كلام الله ثم الفرائض والسنن.

قوله تعالى: □ إِنَّ إِلِيَّ الرَّجْعِيُّ □ (العلق/8)

قد مرّ الكلام في الرجوع إلى الله في غير موضع.

### سورة القدر

بسم الله الرحمن الرحيم

□ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ \* وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ □ (القدر/2-3)

يعني: أنزلنا القرآن في ليلة القدر، فذلك دليل على أن ليلة القدر في □ شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ... □ (البقرة/185) وهنا بين أنه أنزل القرآن في ليلة القدر. فاعلم أنه كان إنزاله في ليلة القدر في شهر رمضان. اعلم: أن ليلة القدر ليلة خاصة في كل سنة مرة لعوام المؤمنين وأما الخواص: فالأيام والليالي كلها أيام القدر وليالي القدر لهم ماداموا في مشاهدة الحق والحقيقة. وأما الخواص الخواص فجميع عمرهم ليلة واحدة وهي ليلة القدر لهم وبعد انقضائها أيام القدر ليس لها ليال ولا تناهي.

<sup>1</sup> " من قبل مع ألف أضعافه من الجبروت ثم إذ التفت إلى عالم الحق " ساقط من الأصل والنبت من (و).

قوله تعالى: □ تَنْزَلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ □ (القدر/4)

فذلك أيضاً لعامة المؤمنين، غير أن العامة لا يشاهدون الملائكة والروح ولا يسمعون سلامهم، والخواص يشاهدونهم ويسمعون سلامهم ويجيبونهم، هذا في ليلة القدر إلى مطلع الفجر، أما فيما عدا ذلك من الأيام والليال ربما ينزل الملائكة والروح جبريل وميكائيل وإسرافيل وغيرهم من المقربين والعارفين زيادة لهم. ومن خواص الخواص أهل المعارج من يعرج إليهم في السموات في عليين ويزورهم ويعامل معهم أعمالاً ومنهم من يجاوز إلى ما فوقهم حيث لا يعرجون إليها، ومن الخواص من يرتقي إلى أعلى عليين ويجاوز عنهم بما لا يحصى وهم لا يرونه، لأن الله تعالى يخفيه عنهم بحائل بينه [151 b] وبينهم ويصعد ولا يرونه، ولو رآه الروح عند صعوده أو نزوله ارتعدت فرائصه كالشجر في الماء.

### سورة البينة والزلزال (الزلزلة)

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى: □ يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا \* بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا □ (الزلزلة/4-5)

يعني: الأرض تحدث أخبارها ما جرت عليها من الطاعات والمعاصي ويشهد على بني آدم بما رأى.

قوله تعالى: □ بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا □

يعني: أن الله تعالى أوحى إليها أن حدثي وتكلمي وأخبري بما صدر من بني آدم عليه السلام وبما جنوا

على ظهرك.

### سورة العاديات، سورة القارعة

بسم الله الرحمن الرحيم

□ فَأَمَّا مَنْ تَقَلَّتْ مَوَازِينُهُ \* فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ \* وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ \* فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ □

(القارعة/6-9)

اعلم: أن ذلك الميزان إذا ثقلت ارتفعت إلى أعلى وإن خفت والعياذ بالله نزلت إلى أسفل، بخلاف

موازين الدنيا وهذا مشاهة عند العرفاء ببصائر القلوب ويدل على ذلك قول النبي عليه السلام: {الميزان بيد الله



يخفض أقواما ويرفع آخرين.<sup>1</sup> يعني: يخفض من خفت كنه الميزان التي فيها العمل فترلت به ويرفع من ثقلت فارتفعت بصاحبها إلى عليين في جنات النعيم.

## سورة التكاثر

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى: □ كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ □ (التكاثر/5) وقوله: □ ثُمَّ لَتَرَوْهَا عَيْنَ الْيَقِينِ □ (التكاثر/7) أما علم اليقين هو العلم الضروري الذي لا يعتري فيه الشك كمن يرى الشمس في كبد السماء وسط النهار بعينه الظاهرة فإنه يعلم قطعاً وضرورة ولا يشك في وجودها ثمة وان اجتمع الناس كلهم على تشكيكه. وأما عين اليقين: فهو الرؤية بعيني الرأس بلا علة فيهما ولا حجاب فذلك عين اليقين لانتفاء تهمة الخيال والتشابه. وأما حقّ اليقين: [152 a] ما هو حقّ قطعاً وبقيناً لا يشك فيه العاقل المؤمن وقد مرّ في آخر سورة الواقعة أنه أراد بحقّ اليقين القرآن قد بينا في سورة يونس: أن حقّ اليقين هو الله تعالى وما سواه مجاز، وعلم اليقين: ما لا يُشكُّ فيه وعين اليقين: ما لا يحتمل التشابه والخيال فافهم. قال الشبلي: علم اليقين: ما أوصله الله إلينا على لسان الرسل، وعين اليقين: ما أوصله الله إلينا من أنوار هدايته إلى أسرار القلوب عن غير توسط. وحقّ اليقين: لا سبيل إليه.<sup>2</sup> واختلفت المشايخ في تفسير هذه الكلمات الثلاثة اختلافاً فاحشاً والصحيح ما قلناه وقاله الشبلي في تفسير كلمتين قريب تفهم.

<sup>1</sup> البخاري، التفسير. ، 174، رقم الحديث: 4407 بلفظ: {قال الله عز وجل: أنفق أنفق عليك، وقال: يد الله ملاقى لا تبغيها نفقة، سحاء الليل والنهار. وقال:

أرأيتم ما أنفق منذ خلق السماء والأرض فإنه لم يعض ما في يده، وكان عرشه على الماء، ويده الميزان يخفض ويرفع}. مسلم، الإيمان، رقم الحديث: 293، بالفاظ مختلفة.

<sup>2</sup> السلمى، حقائق التفسير، 417/2.

سورة العصر، سورة الهمزة، سورة الفيل، سورة القريش (لإيلاف)، سورة الماعون

(أرأيت)، سورة الكوثر

بسم الله الرحمن الرحيم

□ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكُوثَرَ □ (الكوثر/1)

يعني: كثرة الأولاد رغماً لأنف العاص بن وائل السهمي.

قوله تعالى: □ إِنْ شَانِكَ هُوَ الْأَبْتَرُ □ (الكوثر/3)

يعني: إن مبغضك هو الأبتري وهو عاص بن وائل وذلك لما روي أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل المسجد ونفر من قريش ابصروا النبي عليه السلام حيث خرج من المسجد من باب بني مخزوم ولم يروه حيث دخل ولم يعرفوه فلقبه العاص بن وائل عند الباب فانصرف العاص إلى النفر فقال له: يا عاص من استقبلك عند باب المسجد قال: محمد الأبتري<sup>1</sup>، وكان توفي ابن النبي صلى الله عليه وسلم يقال له عبد الله وكان الرجل إذا مات ذكور ولده قالوا: أبتري فقال الله تعالى: □ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكُوثَرَ □ و □ إِنْ شَانِكَ هُوَ الْأَبْتَرُ □ يعني: ذكره في الدنيا والآخرة منقطع إلا أن يذكر بشراً ولا يعرف له ولد وذكرك وأولادك لا يحصى في كل موطن ولا يخفى على أحد.

## سورة الكافرون

بسم الله الرحمن الرحيم

□ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ \* لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ □ (الكافرون/1-2)

أي: لا أعبد غير الله تعالى من الخلق [152 b] لا الدنيا ولا الآخرة ولا النفس ولا الهوى ولا شيئاً قط غيره تعالى.

<sup>1</sup> أنظر: الواحدي، أسباب النزول، ص: 343.

## سورة النصر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

□ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ... □ (النصر/1) إلى آخر السورة.

روى جبير عن الضحاك عن ابن عباس: لما نزلت هذه السورة على النبي صلى الله عليه وسلم قرأها على القوم وقال: لقد أنزلت علي سورة □ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ \* وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا □ (النصر/1-2) فقال القوم: هذه بشرى من الله تعالى بنصره لك ودخول الناس في دينك أفواجا، قال ابن عباس فتلاها علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فبكيت فقال: ما يبكيك يا ابن عباس قلت: يا رسول الله هذه نعيك إليك نفسك فيها، فقال النبي صلى الله عليه وسلم من يلومني على حب هذا الغلام، أصبت يا بن عباس.<sup>1</sup> قال ابن عباس: الفتح فتح مكة.<sup>2</sup>

قوله تعالى: □ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ... □ (النصر/3)

أي: قل سبحان الله وبحمده شكراً على اقتراب النجاة من السجن والبشرى باللقاء مع الإنقطاع عن الخلق.

## سورة تبت، سورة الإخلاص<sup>3</sup>

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

<sup>1</sup> لم أجده بهذا اللفظ وإنما وجدته بالفاظ مختلفة في البخاري، المغازي، 48، رقم الحديث 4043، بلفظ: {كان عمر يدخلني مع أشياخ بدر، فقال بعضهم: لم تدخل هذا الفتى معنا ولنا أبناء مثله؟ فقال: إنه ممن قد علمتم، قال: فدعاهم ذات يوم ودعاني معهم، قال: وما رأيته دعاني يومئذ إلا ليريهم مني، فقال: ما تقولون في: □ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ. ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا □ حتى ختم السورة، فقال بعضهم: أمرنا أن نحمد الله ونستغفره إذا نصرنا وفتح علينا، وقال بعضهم، لا ندري، أو لم يقل بعضهم شيئاً، فقال لي: يا ابن عباس، أكذلك قولك؟ قلت: لا، قال: فما تقول؟ قلت: هو أجل رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلمه الله له: □ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ □ فتح مكة، فذاك علامة أجلك: □ فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان تواباً □. قال عمر: ما أعلم منها إلا ما تعلم، أحمد، مسند، 354/3، رقم الحديث: 3127.

<sup>2</sup> أنظر: الطبري، جامع البيان، 667/24.

<sup>3</sup> في (و): بزيادة "مكية".

□ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ □ (الإخلاص/1) إلى آخر السورة.

روى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: {لكل شيء نسبة ونسبة الله عز وجل: □ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ □} <sup>1</sup> وروى جبير عن الضحاک عن ابن عباس: وأبان عن أنس قال: أقبلت اليهود إلى النبي صلى الله عليه وسلم فيهم مالك بن الضيف وكعب ابن الأشرف وهو الجبت الذي سماه الله تعالى في القرآن فقال: يا محمد صف لنا ربك ما طوله وما عرضه وأنسبه لنا، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: ما أستطيع أن أصف لكم الشمس فكيف أصف إلهي فبكى وارتعد فرقا مما سأله فهبط جبريل عليه السلام بهذه الآية: □ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ... □ <sup>2</sup> (الزمر/67) يعني: ما عظموا الله حق عظمته. □ وَالْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ [153 a] يَوْمَ الْقِيَامَةِ... □ (الزمر/67) فكيف يستطيع هؤلاء الفسقة أن يصفوني وأنزل الله تعالى: □ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ □ أي: قل يا محمد لليهود: الله أحد □ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ □ أمراً بالإخبار هو إشارة إلى فرد يجبر به وكناية عنه الله إسم مصرح به عما كنى عنه وهو إسم متضمن لمعاني جميع أسماء الله تعالى "أحد" إسمه تعالى سما به ذاته جل وعلا لينبئ عن وحدانيته ولا ينبئ عن ذلك إلا له تعالى فإن أحداً غيره تعالى لا يفهم وحدانيته إذ ليس وحدانيته تعالى كوحدانية الآحاد والأفراد المعلومة المفهومة للعباد وذاك كل مفروز، محرز، مجرد عن أجناسه وأشباهه مشاهدة وعلماً أو وهماً في زمان أو مكان واستحال له تعالى أن يكون مفروز، محرز، مجرد لا يرد على ذاته تعالى الأفرز والأحراز والتجريد لا مشاهدة ولا علماً ولا وهماً لا في زمان ولا في مكان فالزمان والمكان والأجناس والأشباه المعقولة له تعالى محال لكل أحد يعد وإن كان فرداً لا مثل له يضم إليه كالشمس والقمر إلا هو فإنه أحد استحال له العد لا استحالة الأفرز ومن قال هو أحد لاعن تقليد وتأيت بقوله: □ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ □ قال عن نظر وفكر ومشاهدة أو علم أو وهم فهو كذاب فلو قال قوم انهم يحيطون به علماً أو وهماً فقد كذبهم ربهم بقوله: □... وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا □ (طه/110) فلو خليت لم أقل أحد ولا اثنين ولا أكثر ولا قليل ولا كثير فكيف أقول قليل وأنا أعلم بقيناً أنه لا غاية لعظمته ولا نهاية لكبريائه وكيف أقول كثير وعلمت يقيناً أنه واحد، وكثرة الواحد الفرد الأحد الوتر محال، اللهم إلا نعم علمت يقيناً أنه واحد لا عن الإحاطة به علماً، لكن عن عجز عن الإحاطة علماً على وحدته علماً كما علمت أنه لا غاية لعظمته ولا نهاية لكبريائه لا عن إحاطة العلم أو الوهم أو المشاهدة لكن عن عجز عن الإحاطة علماً وهماً وفهماً فكان عجزى بعد اجتهادي في الطلب شرطاً لعطاء الله تعالى ذلك العلم والفهم من خزانة فضله، وذلك العلم غير محيط فقلت عن ذلك الفلم: العطائي أنه أحد لا غاية لعظمته وكبريائه فمن قال أنه واحد لا تقليداً لقوله: □ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ □ ولا عن علم عطائي فهو كاذب

<sup>1</sup> الهيشي، مجمع الزوائد، التفسير، 306/7 رقم الحديث 11543، السيوطي، الجامع الصغير، 325/2، رقم الحديث 2425، قال السيوطي: ضعيف. الهندي، كثر العمال، 157/1، رقم الحديث: 2671.

<sup>2</sup> أنظر: الواحدى، أسباب النزول، ص: 346.

وشهادته بذلك [153 b] شهادة المنافقين بان محمد رسول الله: □...وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ □  
(المنافقون/1) وليس شهادة المخبر عن عطاء علم كشهادة الحق تعالى بوحدانيته جل وعلا لأنه بالغ ذاته وصفاته  
تعالى مشاهدة وعلماً فكان قوله خبراً عن رؤية وليس الخبر كالمعاينة وخبر غيره عن أحديته ليس من وصول  
وبلوغ إلى الأحدية. قال الجنيد: غاية التوحيد إحداد وهذا خطأ، فإن غاية التوحيد ليس عند أحد ولا أحد عند  
غاية التوحيد إلا الله تعالى إذ لا غاية التوحيد ولا بداية ولا حد ولا قد ولا يبلغ إليه إلا من لا غاية له ولا بداية  
ولا حد ولا قد وأنا أقول: غاية التوحيد غاية التعظيم ومحال أن يكون غاية التعظيم<sup>1</sup> إحداد فإن الإحداد هو  
التعطيل وكيف يشبه التعطيل بالتعظيم. نعم هذا كلام من ولج لبحر التوحيد عن طريق التفريد والتجريد  
والتعمي عن العظمة والكبرياء، فقدفه أمواج بحار التوحيد على جزيرة العماء من العظمة والكبرياء فصار من  
التوحيد على جانب، ومن التعظيم على عماء فخرج معطلاً ملحداً ولو كان معه عناية الأحد الصمد لما قدفه بحر  
التوحيد إلى ساحل حتى وجد العظمة والكبرياء في عين عالم<sup>2</sup> التوحيد إلى العظمة والكبرياء في الوحدانية،  
والوحدانية في العظمة والكبرياء وهكذا سائر صفات الحق تعالى لمن وجد صفة من صفاته وجد الكل وإن كان  
في غفلة عما وجد. اعلم: أن من الصوفية من سلك عالم التوحيد على طريقة التجريد والتسليخ<sup>3</sup> فأدى به ذلك  
السير إلى التعطيل فقال غاية التوحيد تعطيل فأدركته عناية الأزل فعاد في سيره وارتقى ثانياً ناظراً بأحد عينيه إلى  
العظمة والكبرياء وبالأخرى إلى الوحدانية فوجد في عالم الوحدانية من وجد في عالم العظمة والكبرياء ووجد في  
عالم العظمة والكبرياء ما وجد في عالم الوحدانية. فقال: غاية التوحيد غاية التعظيم وغاية التعظيم غاية التوحيد  
وقال: العظمة والكبرياء في الوحدانية والوحدانية في العظمة والكبرياء، وعموم الفلاسفة طلبوا التوحيد على  
طريقة [154 a] التجريد والتسليخ<sup>4</sup> فلهذا هلكوا في دركات التعطيل ونزلوا في زوايا الهاديات. واعلم: من  
المتكلمين من قال بالتوحيد على معنيين، أحدهما لا يتجزى وهماً ولا فهماً والثاني " أنه لا مثل ولا شبه ولا نظير  
له" وهذا صحيح. وأعني: باستحالة تجزيه وهماً وفهماً صحيح وكذا انتفاء المثل والشبه عنه تعالى صحيح غير أنه  
هذه رمية من غير رام وحكمة من غير حكيم وتكلم في العمياء وهذا خطأ جاء صواباً والخطأ خطأ وإن كان  
صواباً ألا ترى أنهم لم يعلموا من أي وجه لا يتجزى ومن أي وجه ليس كمثله شيء ثم مع ذلك لم يعلموا  
الوحدانية قط، فإن الوحدانية الحق تعالى بمعزل بعيد عن كونه غير متجزى وغير مماثل لشيء ما. فأما الوحدانية  
وعدم التجزي من عالم العظمة والكبرياء، والعظمة والكبرياء من عالم التوحيد وانتفاء التجزي. وأما انتفاء المثل  
والشبه من عوالم الذات والصفات كلها من كل واحد منها وهي عالم الحيرة والعلم الجهول عالم في كل العوالم

<sup>1</sup> في (و): التوحيد.

<sup>2</sup> في (و): عوالم.

<sup>3</sup> في (و): التسليم.

<sup>4</sup> في (و): التبليغ.

ففهم. وقد مر بعض الكلام في ذلك في سورة عسق عند قوله تعالى: □...لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ...□ (الشورى/11) وفي غيرها من الايات والسور. قل يا محمد: □...اللَّهُ أَحَدًا□ ردّ على رنود اليهود الذين يسألونك عن صفة ربك كيف أصف من لا كيف لذاته ولا لصفاته، وكيف أصف الأحد الفرد البائن عن كل شيء سواه في الوحدة والعظمة والكبرياء والجبروت المتعالى عن مشابهة الكون والمكان والملك والملكوت المترافع عن الأين والآوان والحين والزمان، المتره عن كل ما لا يليق بعزته وعظمته ووحدانته يقدهه وسبحانه، □سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا□ (الإسراء/43)

### □اللَّهُ الصَّمَدُ□ (الإخلاص/2)

أي: قل يا محمد □اللَّهُ الصَّمَدُ□ والصمد في اللغة: هو السيد والصمد هو الذي يصمد إليه<sup>1</sup> أي: يقصد إليه في الحوائج. وقيل: الصمد: الصلب وقيل: الذي لا جوف له، هذا في اللغة أما قوله: □اللَّهُ الصَّمَدُ□ أي: سيد، سند، واحد، أحد، فرد، وترّ في السدود والمسند إليه والركون والإعتماد عليه، ولي، غني، ملك، موسر، ملي، كريم، جواد، وفيّ فيما يُصمد إليه ويقصد أصحاب الحوائج وأرباب المارب، لا يفرق بين الولي والعدوي والفاسق والناسك [154 b] والصالح والطالح والني والولي في عطاء الاية ونوال أياديه المعجلة، أن وعده وفيّ وإن أوعد عفى الله. الصمد أي: هو الله المكين ذو القوة المكين، ذو القوة المتين، والعرش المجيد الفعال لِمَا يريد الملك القهار العزيز الجبار، لا يعجزه الغالب ولا يفوته الهارب ذو الجلال والجبروت والانتقام والرهوت، جبار الجبابة وقهار القياصرة وعتاة الفراعنة والأكاسرة هو الله الواحد الأحد الصمد الفرد الوتر الذي: □لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ \* وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدًا□ (الإخلاص/3-4) قوله: □لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ□ ردّ على النصرى، □لَمْ يَلِدْ...□: نفي الولد، □...وَلَمْ يُولَدْ□: نفي الوالد، قالت النصرى: إن الله هو المسيح وهو ابن مريم وابن الله، والله والده، ومريم والدته، وهو الله تعالى والدهما، سبحان الله □...هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ□ (النور/16) عن جهل مظلم أظلم من ليلة يلداه □تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًا \* أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا \* وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا \* □لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدًا□ رد على المشركين والنصارى والفلاسفة المتقدمة للعلل والعقول المشاركة لعللة العلل وعقل العقول ومن تابعهم من الحلولية الذين يزعمون أن الأرواح والنفوس كلها آلهة بعض وجزء من أصل الإله، فمن قال ذلك من الحلولية فهو ملحق بالمشركين والفلاسفة القائلين بقدوم الأرواح أعاذن الله مع جميع المؤمنين من ريب الظالمين الكافرين. قال ابن عطاء: □هو□: هو لا يقدر أن يخبر أحد عن هويته إلا هو. وقال في قوله: □أَقْلُ هُوَ اللَّهُ...□ هو المنفرد بإيجاد المفقودات والمتوحد

<sup>1</sup> انظر: الطبري، جامع البيان، 691/24

يأظهار الخفيات.<sup>1</sup> قال الحسين: توحيد الأئمة توحيد رضي به لهم، فأما الذي يستحقه الحق فلا.<sup>2</sup> قال أبو بكر عن ابن عباس: الصمد: المستغني عن كل أحد.<sup>3</sup> قال ابن عطاء: الصمد: الذي لم يتبين عليه أثر فيما أظهر. قال جعفر: الصمد: الذي [155 a] لم يعط خلقه من معرفته إلا الإسم والصفة.<sup>4</sup> وقيل: إنما سمي سورة الإخلاص لأنه أخلص فيها معاني التوحيد. وعندي: الإخلاص هنا هو التوحيد لا غير فسواء قلت سورة التوحيد أو قلت سورة الإخلاص، وهكذا كلمة الإخلاص هي كلمة التوحيد لا غير وهي قولنا: "لا إله إلا الله" نفى الإلهية عن كل شيء وأثبت لواحد الأحد، ألا ترى أن النبي صلى الله عليه وسلم لما بعث كنفى الشرك كلفهم بهذه الكلمة وقاتلهم على ذلك وقال: {أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا "لا إله إلا الله"} فاعلم أنه سمي كلمة الإخلاص لكونها كلمة التوحيد فكذلك سورة الإخلاص هي سورة التوحيد. قال ابن عطاء:  $\square$  لم يلد... دليل الفردانية،  $\square$ ... ولم يولد... دليل الربوبية.<sup>5</sup> وقد مرّ بعض الكلام المشاكل لذلك في التوحيد ونفى الشرك في سورة البقرة عند قوله تعالى:  $\square$  وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ  $\square$  (البقرة/163) وكذا عند تفسير قوله:  $\square$ ... لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ  $\square$  (الشورى/11) وعند تفسير:  $\square$  أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ...  $\square$  (الفرقان/43) وغير ذلك من الآيات الواردة في التوحيد ونفى الشرك ولا سيما في كتاب "الجمع بين التوحيد والتعظيم" تطلب ثمة إن شاء الله وحده.

### سورة الفلق

بسم الله الرحمن الرحيم

$\square$  وَمِن شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ  $\square$  (الفلق/4)

دلالة على تحقق السحر بالرقية والنفث في العقود.<sup>6</sup> وقال النبي صلى الله عليه وسلم: {العين حق والسحر كائن}.<sup>7</sup> وروى ابن عباس في سبب نزول السورتين المعوذتين: إن لبيد بن الأعصم اليهودي وأم عبد

<sup>1</sup>السلمي، حقائق التفسير، 430/2.

<sup>2</sup>السلمي، المرجع نفسه، 430/2.

<sup>3</sup>السلمي، المرجع نفسه، 430/2.

<sup>4</sup>السلمي، المرجع نفسه، 430/2.

<sup>5</sup>السلمي، المرجع نفسه، 430/2.

<sup>6</sup>أنظر: الطبري، جامع البيان: 705/24.

<sup>7</sup>البخاري، الطب، 35، رقم الحديث: 5408؛ مسلم، السلام، رقم الحديث: 14.

الله اليهودية سحرا نبي الله صلى الله عليه وسلم فزل جبريل عليه السلام بهاتين السورتين فقرأهما فزال ما كان يجده.<sup>1</sup>

## سورة الناس

بسم الله الرحمن الرحيم [155 b]

□ من شرِّ أَلْوَسْوَاسِ أَلْخَنَاسِ \* أَلَّذِي يُوسُّوسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ \* مِنْ أَلْجَنَّةِ وَالنَّاسِ □

(الناس/4-6)

قيل: الخناس: الشيطان، له خرطوم كخرطوم الكلب واضع على قلب ابن آدم فإذا ذكر الله تعالى ختس وذهب، ومقصود<sup>2</sup> اللعين من وضع الخرطوم على القلب ليوحى فيها ما شاء متى شاء. □ من أَلْجَنَّةِ وَالنَّاسِ □ هذا الخناس قد يكون من الجن والإنس جميعاً غير أن شياطين الإنس ليس لهم خرطوم موضوع على القلب إذ لا حاجة له إلى ذلك إذ هو يقدر على الإيحاء في قلب الإنسان ما شاء متى شاء بصوت رفيع ونداء جليّ ولهذا قال الله تعالى: □ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيْطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ أَلْقَوْلِ غُرُورًا ... □ (الأنعام/112) فذلك دلّت دلالة قاطعة على تكوّن الوسواس من شياطين الإنس والجن، ودلالة على تكوّن الجن ودلالة على إمكان الإعتصام عنها بذكر الله تعالى عن مكحول. عن أبي بن كعب قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: {ألا أدلكم على سورتين إن أنت قرأتهما لم يبق شر إلا قال اللهم أعذ فلاناً من شرّي، قلتُ: بلى بأبي أنت وأمي يا رسول الله قال: عليك بالمعوذتين.}<sup>3</sup>

تم الكتاب بحمد الله وحسن توفيقه. فرغ من تحرير النسخة الشريفة أحمد بن أحمد في غرة شهر رجب.<sup>4</sup>

رجب.<sup>4</sup>

<sup>1</sup> أنظر: الواحدي، أسباب الزول، ص: 346 .

<sup>2</sup> في (و): بزيادة " الشيطان " .

<sup>3</sup> الهندي، كثر العمال، 136/1، رقم الحديث: 2129، بالفاظ مختلفة.

<sup>4</sup> في الأصل "الرجب" لا يصح لغة. لعله سهو من الناسخ.





# فهارس

## فهرس الآيات القرآنية

رقم الآية	الآيات القرآنية	الورق	الصفحة
	سورة الفاتحة		
1	بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ □	[3 a]	9
2	الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ □	[3 a]	9
6	الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ □	[3 a]	9
	سورة البقرة		
1	الم □	[3 b]	10
2	ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ □	[3 b]	10
3	الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ □	[3 b]	10
2	...هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ □	[3 b]	10

11	[4 b]	□ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ □	3
12	[4 b]	□ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ ... □	4
13	[5 b]	□ أُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ □	5
13	[5 b]	□ ... وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ □	19
17	[8 a]	□ وَإِذْ قَالَ: رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً... □	30
18	[8 a]	□ ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِّن بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً... □	74
19	[9 a]	□ قُلْ مَن كَانَ عَدُوًّا لِلْجِبْرِيلِ... □	97
19	[9 a]	□ ... فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَىٰ قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ... □	97
20	[9 b]	□ مَا يُوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ □	105
21	[10 a]	□ وَاللَّهُ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولَّوْا فَسَمِ وَجْهَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ □	115
24	[12 b]	□ فَأَذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ... □	152
25	[13 a]	□ وَلَا تَقُولُوا لِمَن يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أحيَاءٌ وَلَكِن لَّا تَشْعُرُونَ □	154
26	[13 b]	□ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ... □	155
26	[13 b]	□ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ □	157
28	[13 b]	□ وَاللَّهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ □	163
28	[14 b]	□ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ □	165
28	[15 a]	□ يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا... □	168
28	[15 a]	□ ... وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ... □	168
28	[15 a]	□ إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ... □	169
29	[15 a]	□ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ... □	186
30	[16 a]	□ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَدْخُلُوا فِي السَّلَامِ كَافَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ... □	208
30	[16 a]	□ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِّنَ الْعَمَامِ وَالْمَلَائِكَةِ □	210

31	[16 b]	□...وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ...□	235
31	[16 b]	□...وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ...□	245
31	[17 a]	□...إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ...□	248
31	[17 a]	□...وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ...□	253
32	[17 a]	□...اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ...□	255
32	[17 a]	□...لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ...□	255
32	[17 b]	□...مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ...□	255
32	[17 b]	□...وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ...□	255
32	[17 b]	□...وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ...□	255
33	[17 b]	□...وَلَا يُؤُودُهُ حِفْظُهُمَا...□	255
33	[17 b]	□...أَمَّنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنَ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى □	256
33	[17 b]	□...وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أُولِمُ تُوْمِنُ □...قَالَ بَلَىٰ وَ لَكِن لِّيَطْمَئِنَّ قَلْبِي...□	260
34	[18 a]	□...يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ...□	267
34	[18 a]	□...وَلَا تَبْهَمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ...□	267
35	[18 a]	□...يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا □	269
35	[19 a]	□...وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ...□	267
35	[19 a]	□...وَلَا تَبْهَمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا □...فِيهِ...□	267
35	[19 a]	□...وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ□	267
36	[19 a]	□...الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ...□	268
36	[19 a]	□...وَاللَّهُ يَعِدُكُم مَّغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضلاً...□	268
36	[19 a]	□...يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا □...كَثِيرًا...□	268
سورة آل عمران			
37	[19 b]	□...الم□	1
37	[19 b]	□...وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ مِنْ قَبْلُ هُدًى لِلنَّاسِ...□	4
37	[19 b]	□...هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ...□	6

38	[20 a]	□ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ... □	6
38	[20 a]	□... فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ... □	7
38	[20 a]	□... فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ... □	7
38	[20 a]	□... وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ... □	7
38	[20 a]	□ رَبَّنَا لَا تُرِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا... □	8
39	[20 b]	□ زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ... □	14
39	[20 b]	□ قُلْ أُوْتَيْتُكُمْ بِخَيْرٍ مِّنْ ذَلِكُمْ... □	15
39	[20 b]	□... وَرِضْوَانٍ مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ □	15
39	[20 b]	□ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ... □	18
40	[21 a]	□ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ... □	18
41	[21 b]	□ قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ... □	26
41	[21 b]	□... بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ □	26
41	[21 b]	□... وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ □	28
42	[22 b]	□... وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ رَؤُوفٌ بِالْعِبَادِ □	30
43	[22 b]	□ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ... □	31
44	[23 b]	□... إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا... □	35
44	[23 b]	□... وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا... □	37
44	[23 b]	□ كَلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ لِمَرِيَمُ أَنَّىٰ لَكَ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ □	37
45	[24 a]	□... وَسَيِّدًا وَحَصُورًا... □	37
45	[24 a]	□... وَأُوبرىء الأكمه والأبرص وأحيى الموتى يا ذن الله... □	37
46	[24 b]	□ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ... □	64
46	[24 b]	□ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ... □	74
	[24 b]	□ مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَةَ ثُمَّ يُقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِّي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّيْنَ... □	79
47	[24 b]	□ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ	80

		بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ □	
48	[25 b]	□... أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكَفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ □	80
49	[26 a]	□... وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ □	83
49	[26 a]	□ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ... □	92
49	[26 a]	□... وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ □	92
50	[26 b]	□ إِنْ أَوْلَ بَيْتٍ وُضِعَ... □	96
50	[26 b]	□... وَهُدًى لِّلْعَالَمِينَ □	96
50	[26 b]	□... مَقَامٌ إِبْرَاهِيمَ... □	97
50	[26 b]	□... وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا... □	97
50	[27 a]	□ وَكَأَيِّنْ مِنْ نَبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رِبِّيُونَ كَثِيرٌ... □	146
51	[27 a]	□ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ... □	169
51	[27 a]	□ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ... □	179
52	[27 b]	□ إِنْ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ أَلْيَلِ وَالنَّهَارِ لآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ □	190
سورة النساء			
54	[28 a]	□ يَا أَيُّهَا النَّاسُ... □	1
54	[28 b]	□... اتَّقُوا رَبَّكُمْ... □	1
55	[29 a]	□ وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ... □	5
56	[29 b]	□... فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا □	19
56	[29 b]	□ وَعَابِدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا... □	36
57	[30 a]	□ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا □	41
58	[30 b]	□... وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا □	38
58	[31 a]	□ إِنْ اللَّهُ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ... □	48
59	[31 a]	□ أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ... □	54
59	[31 b]	□ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا... □	54
59	[31 b]	□ الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي	76

		سَبِيلِ الطَّغُوتِ فَفَتَلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ... □	
60	[32 a]	□... وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا □	83
60	[32 a]	□ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا... □	94
60	[32 a]	□... قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا... □	97
60	[32 a]	□ وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ □	100
61	[32 a]	□... فَأَذْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ... □	103
61	[32 a]	□ وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنفُسَهُمْ... □	107
61	[32 b]	□ يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّنُونَ مَا لَا يَرْضَىٰ مِنَ الْقَوْلِ... □	108
61	[32 b]	□ وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا □	110
62	[32 b]	□ إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنْثَاءً... □	117
62	[32 b]	□ يَعِدُهُمْ وَيُمَنِّيهِمْ... □	120
62	[33a]	□ وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ... □	125
63	[33a]	□... وَاتَّبَعَ مَلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا... □	125
64	[34 a]	□ وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا... □	125
65	[34 b]	□ وَاللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا □	126
65	[35 a]	□ مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ... □	134
65	[35 a]	□ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ... □	135
65	[35 a]	□ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ... □	136
66	[35 a]	□ إِنْ أَلْمَنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا □	145
67	[36 a]	□ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ... □	146
67	[36 a]	□ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَدَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ... □	147
67	[36 a]	□... وَكَلِمَتُهُ أَلْفَاهَا إِلَىٰ مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ... □	171
67	[36 a]	□ لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ... □	172
67	[36 a]	﴿وَمَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا﴾	172
68	[36 b]	□ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِّنْ فَضْلِهِ... □	173
69	[36 b]	□ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا	174

		مُبِينًا □	
69	[37 a]	□ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ... □	175
69	[37 a]	□... وَيَهْدِيهِمْ إِلَيْهِ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا □	175
		سورة المائدة	
70	[37 a]	□ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا... □	1
70	[37 a]	□ وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ... □	12
71	[37 b]	□ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ □	15
71	[37 b]	□ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ... □	16
71	[38 a]	□... وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ... □	16
71	[38 a]	□... وَجَعَلَكُمْ مَلُوكًا... □	20
71	[38 a]	□... وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ □	23
72	[38 a]	□ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ... □	35
72	[38 b]	□... وَمَن يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَن تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا... □	38
72	[38 b]	□ إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ... □	44
72	[38 b]	□... وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ... □	44
73	[38 b]	□... فَلَا تَخْشَوْا النَّاسَ وَآخِشُوا... □	44
73	[38 b]	□ وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا □	44
73	[38 b]	□... لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَا جَاءٌ... □	48
73	[38 b]	□ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ... □	54
75	[40 a]	□ لَوْلَا بَيْنَاهُمُ الرِّبَابِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ... □	63
75	[40 a]	□ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ... □	67
76	[40 b]	□ لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَآمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ □	93
77	[41 a]	□ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَن شَيْءٍ إِن تُبَدَ لَكُمْ تُسْأَلُونَ... □	101
77	[41 b]	□ قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِّن قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْحَبُوا بِهَا كَافِرِينَ □	102
78	[42 a]	□ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ... □	105



78	[42 a]	□...إِذْ أَيْدِيكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ...□	110
78	[42 a]	□...يَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّيَ إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ...□	116
79	[42 b]	□...تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ...□	116
79	[43 a]	□وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ□	117
		سورة الأنعام	
80	[43 a]	□الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ...□	1
80	[43 b]	□وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ...□	3
81	[43 b]	□وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ...□	4
81	[43 b]	□وَقَالُوا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ...□	8
81	[44 a]	□وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى رَبِّهِمْ...□	30
82	[44 a]	□وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ...□	35
82	[44 a]	□إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ□	36
82	[44 b]	□وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَأَخَذْنَاهُمْ بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ□	42
82	[44 b]	□وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَى رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ□	51
83	[44 b]	□وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ...□	52
83	[45 a]	□أَقُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي...□	57
83	[45 a]	□...وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ□	59
83	[45 a]	□وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمْ بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ...□	60
83	[45 a]	□وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً...□	61
84	[45 a]	□...حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفْرَطُونَ□	61
84	[45 a]	□وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ...□	59
85	[45 b]	□وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا...□	68
85	[46 a]	□...قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَى...□	71
85	[46 a]	□...وَأْمَرْنَا لِنُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ□	71

85	[46 a]	□ وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا... □	72
86	[46 b]	□... قَوْلُهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ... □	73
86	[46 b]	□ وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ... □	75
86	[46 b]	□ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا... □	76
87	[47 a]	□ وَحَاجَّةً قَوْمُهُ قَالَ أَتُحَاجُّونِي فِي اللَّهِ... □	80
87	[47 b]	□... وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا... □	80
87	[47 b]	□ وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ... □	83
88	[47 b]	□... نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَنْ نَشَاءُ... □	83
88	[47 b]	□... إِنْ رَبِّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ □	83
88	[47 b]	□ وَمِنْ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ... □	87
88	[47 b]	□... وَاجْتَبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ... □	87
88	[48 a]	□ ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ... □	88
89	[48 a]	□... فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ... □	89
89	[48 a]	□ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ أَقْتَدَهُ... □	90
89	[48 a]	□ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ... □	91
89	[48 a]	□ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ... □	93
90	[48 b]	□ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الَّتُجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتٍ أَلْبَرَّ وَالْبَحْرِ قَدْ فَصَّلْنَا آيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ □	97
90	[48 b]	□ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ... □	98
90	[49 a]	□ ابْدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ... □	101
91	[49 a]	□... أَنِّي أَكُونُ لَهُ وَلَدًا... □	101
91	[49 a]	□ ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ... □	102
92	[50 a]	□ قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ... □	104
92	[50 a]	□ أَتَّبِعْ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ... □	106
93	[50 a]	□ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا □	112
95	[52 a]	□ أَفَغَيَّرَ اللَّهُ أُنْبِيَّ حَكَمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا □ □... □	114
96	[52 b]	□... وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ... □	121

96	[52 b]	□...وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ □	121
96	[52 b]	□...أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ □	122
97	[53 a]	□...كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ □	122
97	[53 a]	□وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ □	124
97	[53 a]	□ فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ □	125
98	[53 b]	□...وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا □	125
99	[53 b]	□ وَهَذَا صِرَاطٌ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا □	126
99	[54 a]	□ لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ □	127
99	[54 a]	□ قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ □	149
100	[54 a]	□ وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ □	153
100	[54 b]	□ قُلْ إِنِّي هِدَايَ رَبِّي إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيمًا □	161
100	[54 b]	□ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ □	162
100	[54 b]	□ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ □	165
		سورة الأعراف	
101	[54 b]	□ الْمَصَّ □	1
101	[54 b]	□...فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ □	2
101	[54 b]	□ فَلَنْقُصَنَّ عَلَيْهِمْ بِعِلْمٍ □	7
102	[55 a]	□ وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ □	11
102	[55 a]	□...قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ □	12
102	[55 b]	□ قَالَ فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ * ثُمَّ لَا يَنبَهُمْ مِّنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ □	17-16
103	[55 b]	□ قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ □	29
103	[56 a]	□...وَأَدْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ □	29
103	[56 a]	□...كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ □	29
103	[56 a]	□ فَرِيقًا هَدَى □	30
103	[56 a]	□ يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا □	31

104	[56 b]	□ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ... □	43
104	[56 b]	□ وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَأَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ... □	58
104	[56 b]	□... وَالَّذِي خُبْتُ لَا يَخْرِجُ إِلَّا نَكِدًا... □	58
104	[56 b]	□... فَأَذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ □	69
105	[57 a]	□... وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ... □	89
105	[57 b]	□ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ وَالصَّرَآءِ لَعَلَّهُمْ يَضُرَّغُونَ □	57
106	[58 a]	□ وَوَاعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ فِتْمٍ مِيقَاتٍ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً... □	142
107	[58 b]	□ وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ... □	143
108	[58 b]	□... قَالَ رَبِّ ارْنِيْ أَنْظُرْ إِلَيْكَ... □	143
109	[59 a]	□ فَلَمَّا تَجَلَّىٰ رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَىٰ صَعِقًا □	143
109	[59 b]	□... سُبْحَانَكَ تَبَّتْ إِلَيْكَ... □	143
109	[59 b]	□... وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ □	143
109	[59 b]	□ إِنِّي أَصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَاتِي وَبِكَلامِي فَخُذْ مَا آتَيْتُكَ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ □	144
110	[60 a]	□ سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ... □	146
110	[60 a]	□ وَأَتَّخِذُ قَوْمَ مُوسَىٰ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ خَلِيهِمْ عِجْلًا جَسَدًا لَهُ خُوَارٌ... □	148
110	[60 b]	□ وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ... □	150
111	[60 b]	□... غَضَبَانَ أَسِفا... □	150
111	[60 b]	□... وَأَلْفَى الْأُلُوحَ... □	150
111	[60 b]	□ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ... □	172
113	[62 a]	□ وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا... □	175
113	[62 a]	□... فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ □	175
114	[62 b]	□ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا... □	176
114	[62 b]	□... وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ... □	176
115	[63 a]	□... إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرُكْهُ يَلْهَثْ... □	176
115	[63 b]	□ وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا... □	179

116	[63 b]	□...وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا...□	179
116	[64 a]	□ وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا □	179
116	[64 a]	□...أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ...□	179
117	[64 a]	□وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا...□	180
117	[64 b]	□... وَذُرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ...□	180
118	[64 b]	□وَالَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ □	182
118	[64 b]	□أُولَئِكَ يَنْظُرُونَ فِي مَلَكَاتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ...□	185
118	[65 a]	□إِنَّ وَيْلَيْ آلِ لُوطٍ إِذْ نَزَّلْنَا الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ □	196
118	[65 a]	□خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ □	199
119	[65 a]	□وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ...□	200
119	[65 a]	□إِنَّ الَّذِينَ اتَّفَقُوا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُم مُّبْصِرُونَ □	201
120	[66 a]	□وَأذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرَّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُن مِّنَ الْعَافِينَ □	205
سورة الأنفال			
121	[66 a]	□يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ...□	1
121	[66 a]	□قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ...□	1
122	[66 b]	□إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ...□	2
122	[67 a]	□...وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ □	2
122	[67 a]	□أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا...□	4
122	[67 a]	□...وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ...□	7
122	[67 a]	□...وَيَقْطَعُ دَابِرَ الْكَافِرِينَ □	7
123	[67 a]	□...أَنِّي مُمَدِّدٌكُمْ بِأَلْفٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُرَدِّفِينَ * وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ...□	10-9
123	[68 a]	□يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ...□	24
124	[68 a]	□...وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ □	24
سورة التوبة			
125	[68 a]	□إِبْرَاءَةَ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ □	1
125	[68 b]	□...أَتَخَشَوْنَهُمْ فَأَلَّ اللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ...□	13
125	[68 b]	□إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ...□	18

126	[68 b]	□ اُبَشِّرْهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِّنْهُ وَرِضْوَانٍ... □	21
126	[68 b]	□ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ... □	25
126	[68 b]	□ ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ... □	26
127	[69 b]	□ اتَّخَذُوا أَحْبَابَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ... □	31
127	[69 b]	□... ثَانِيَانِ أَتَيْنَ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا... □	40
127	[69 b]	□... وَكَلِمَةَ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا... □	40
127	[70 a]	□ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ... □	59
128	[70 a]	□ وَقُلْ أَعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ... □	105
128	[70 a]	□... وَظَنُّوا أَن لَّا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ... □	118
128	[70 a]	□... فَاتَّبَعُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِّنَ الْكُفَّارِ... □	123
128	[70 b]	□ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ... □	128
128	[70 b]	□... حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ... □	128
128	[70 b]	□... بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ □	128
129	[70 b]	□ فَإِن تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ □	128
سورة يونس			
130	[70 b]	□ الر... □	1
130	[70 b]	□... وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ... □	2
130	[70 b]	□ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا... □	4
130	[70 b]	□ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبِهِ... □	12
131	[71 a]	□ أُنَّمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ مِّن بَعْدِهِمْ... □	14
131	[71 a]	□ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ... □	31
131	[71 a]	□... فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ * فَذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ الْحَقُّ فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ □	32-31
131	[71 b]	□ وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ □	25
132	[71 b]	□ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ... □	26
132	[71 b]	□ بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعَلَمِهِ... □	39
132	[71 b]	□ وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِن قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ	61

		إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا... □	
132	[71 b]	□...وَمَا يَعْرُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِّثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ... □	61
133	[72 a]	□...أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ * الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ * لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ □	64-62
133	[72 b]	□...إِن كُنْتَ فِي شكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَاسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ □	94
		سورة هود	
136	[73 b]	□...الر... □	1
136	[73 b]	□...أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ... □	17
136	[73 b]	□...فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ... □	17
136	[74 a]	□...وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أُولَٰئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَىٰ رَبِّهِمْ وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَٰؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ... □	18
136	[74 a]	□...وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا تُرِيدُ □	79
137	[74 b]	□...: ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ □	61
137	[74 b]	□...وَكَلَّا تَقْصُ عَلَيْنِكَ مِنْ أَوْلِيَاءِ الْأَرْسُلِ مَا نُنَبِّئُ بِهِ فُؤَادَكَ... □	120
137	[74 b]	□...: وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ □	123
		سورة يوسف	
139	[75 a]	□...يَأْتِ إِيَّيَ رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا... □	4
144	[78 b]	□...وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ... □	100
144	[78 b]	□...إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ... □	100
144	[78 b]	□...: وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ □	106
144	[78 b]	□...قُلْ هَٰذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَىٰ بَصِيرَةٍ... □	108
		سورة الرعد	
146	[79 a]	□...المر... □	1
146	[79 a]	□...تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ □	1
146	[79 a]	□...وَإِنْ تَعْجَبَ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ إِذَا كُنَّا ثُرَابًا أِنَّا لَنفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ... □	5

147	[79 b]	□...وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ □	8
147	[79 b]	□لَهُ مُعَقَّبَاتٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ...□	11
147	[79 b]	□...إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ...□	11
147	[79 b]	□ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا □	11
147	[79 b]	□...فَلَا مَرَدَّ لَهُ...□	11
148	[80 a]	□وَاللَّهُ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا...□	15
148	[80 a]	□أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا...□	17
148	[80 a]	□...وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِّثْلَهُ...□	17
148	[80 b]	□ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ □	17
148	[80 b]	□الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ...□	28
149	[80 b]	□...أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ □	28
149	[80 b]	□الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَىٰ لَهُمْ وَحَسُنَ مَا أَجَبَ □	29
149	[80 b]	□...لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ □	38
149	[80 b]	□يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ...□	39
149	[80 b]	□...وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ □	39
سورة إبراهيم			
150	[81 a]	□آلِ كِتَابٍ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ □	1
150	[81 a]	□ قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ □	10
151	[81 b]	□...مِثْلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ...□	24
151	[81 b]	□ أَتُوتِي أَكْلَهَا كُلِّ حِينٍ...□	25
151	[81 b]	□ أُثْبِتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ...□	27
152	[82 a]	□...وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا...□	34
سورة الحجر			
153	[82 a]	□وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاظِرِينَ * وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَّجِيمٍ * إِلَّا مَنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَاتَّبَعَهُ شِهَابٌ مُّبِينٌ □	18-16



154	[82 b]	□ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ □	21
154	[83 a]	□: ...إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِّنْ صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ * فَإِذَا سَوَّيْتَهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُّوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ □	34-33
155	[83 b]	□ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّمُتَوَسِّمِينَ □	75
155	[83 b]	□ فَأَصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ □	94
155	[83 b]	□ وَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ □	97
155		سورة النحل	
157	[84 a]	□ يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ... □	2
157	[84 a]	□... عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ... □	2
157	[84 a]	□... وَمِنْهَا جَائِرٌ... □	9
158	[84 a]	□ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ... □	60
158	[84 b]	□ وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ... □	68
158	[84 b]	□ وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِّنْ أَنفُسِهِمْ... □	89
158	[84 b]	□ فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ * إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ □	99-98
158	[84 b]	□ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثِيَ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّاهُ حَيَاةً طَيِّبَةً... □	97
159	[85 a]	□ أَدْعُ إِلَىٰ سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ... □	125
160	[85 b]	□ وَجَادِلْهُمْ بَالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ □	125
160	[85 b]	□ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا... □	128
160	[85 b]	□... وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ □	128
		سورة الإسراء	
161	[85 b]	□ وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ... □	13
161	[86 a]	□... وَنُخْرِجْ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا □	13
162	[86 a]	□ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ... □	23
162	[86 b]	□ تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ... □	44
162	[86 b]	□ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ... □	57
162	[86 b]	□... إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ... □	60

162	[86 b]	□ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا □	61
162	[86 b]	□ إِنْ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ... □	65
163	[87 a]	□ وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أُوحِينَا إِلَيْكَ لَيَفْتَرِي عَلَيْنَا غَيْرَهُ وَإِذَا لَا تَأْخُذُوكَ خَلِيلًا * وَلَوْلَا أَنْ تَبَتْنَاكَ لَفَدَّتْ تَرْكُنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا □	74-73
163	[87 a]	□ وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا □	81
163	[87 a]	□ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي... □	85
		سورة الكهف	
165	[87 b]	□...إِنَّهُمْ فِتْنَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَرَدَّنَاهُمْ هُدًى □	13
165	[87 b]	□ وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا... □	14
165	[88 a]	□...لَوْ أَطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَكَلَمْتَهُ مِنْهُمْ رُغْبًا □	18
166	[88 a]	□...وَأَذْكُرُ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ... □	24
166	[88 b]	□ وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ... □	28
167	[88 b]	□ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ لَا أَبْرَحُ حَتَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا □	60
167	[89 a]	□ فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا... □	61
167	[89 a]	□ فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِفَتَاهُ آتِنَا غَدَاءَنَا... □	62
168	[89 a]	□ قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغُ فَأَرْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا □	64
168	[89 b]	□ فَوَجَدَا عَبْدًا مِّنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً... □	65
168	[89 b]	□...وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا □	65
168	[89 b]	□...هَلْ أَتَيْتُكَ... □	66
169	[90 a]	□ قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا... □	67
170	[90 b]	□...فَإِنْ أَتَيْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ... □	70
170	[91 a]	□...سَأْتِيكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا □	78
171	[91 b]	□ إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَآتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا * فَاتَّبِعْ سَبَبًا □	85-84
172	[92 a]	□ الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنِ ذِكْرِي وَكَانُوا لَا يَسْمَعُونَ سَمْعًا □	101
172	[92 a]	□...لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لَّكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ... □	109

سورة مريم			
174	[92 b]	□ كهيعص □	1
174	[93 a]	□... فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا... □	11
174	[93 a]	□... فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا... □	17
175	[93 a]	□ وَهَزَيْتَ إِلَيْكَ بَجْدَعِ النَّخْلَةِ نُسَاقِطُ عَلَيْكَ رَطْبًا جَنِيًّا □	25
175	[93 a]	□ قَالَ أَرَأَيْتَ أَنْتَ عَنْ آلِهَتِي يَا إِبْرَاهِيمُ... □	46
175	[93 a]	□ قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ... □	47
175	[93 a]	□ يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفِدًا □	85
175	[93 a]	□ إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا □	93
سورة طه			
176	[93 b]	□ طه □	1
176	[93 b]	□ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى □	5
176	[93 b]	□... فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ... □	7
176	[93 b]	□... فَأَخْلَعَ نَعْلَيْكَ... □	12
177	[93 b]	□ وَأَنَا أَخْتَرْتُكَ... □	13
177	[93 b]	□ إِنْئِي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي... □	14
177	[93 b]	□ وَمَا تَلَكَ بِيَمِينِكَ يُمُوسَى * قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا... □	18-17
177	[94 a]	□ إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّكَ مَا يُوحَى □	38
177	[94 a]	□... وَالْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةٌ مِّنِّي وَلِتُصْنَعَ عَلَىٰ عَيْنِي □	39
178	[94 a]	□: وَأَصْطَفَعْنَاكَ لِنَفْسِي □	41
178	[94 b]	□ قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَى □	46
179	[94 b]	□... لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا □	98
179	[94 b]	□... وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا □	110
179	[95 a]	□ وَعَنْتِ أُلُوجُهُ لِحَى الْقَبُومِ... □	111
179	[95 a]	□... وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا □	114
179	[95 a]	□ وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى □	124
سورة الأنبياء			
181	[95 a]	□ أَقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ... □	1
181	[95 a]	□ لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ... □	3

181	[95 a]	...فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ □	7
181	[95 a]	بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ □	18
181	[95 b]	...وَهُمْ مِّنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ □	28
182	[95 b]	كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ... □	35
182	[95 b]	□ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ... □	47
182	[95 b]	□ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ... □	101
182	[96 a]	□...وَهُمْ فِي مَا أَنتَهَتْ أَنْفُسُهُمْ خَالِدُونَ □	102
183	[96 a]	□ لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَرَعُ الْأَكْبَرُ... □	103
		سورة الحج	
184	[96 a]	□ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّنْ تُرَابٍ... □	5
184	[96 a]	□ وَهَدُّوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهَدُّوا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ □	24
184	[96 a]	□...وَبَشِّرِ الْمُخْتَبِينَ □	34
184	[96 a]	□ لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دِمَآؤَهَا وَلَكِنَّ يَنَالُهُ اتَّقْوَىٰ مِنْكُمْ... □	37
184	[96 a]	□ إِنَّ اللَّهَ يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا... □	38
184	[96 b]	□...وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَّهَدَمَتْ صَوَامِعُ وَبِيَعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدٌ... □	40
185	[96 b]	□...فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ □	46
185	[96 b]	□ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانَ فِي أُمْنِيَّتِهِ... □	52
185	[96 b]	□ ذَلِكَ بَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ... □	62
185	[96 b]	□ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضَرْبٌ مِّثْلَ مَا سَمِعْتُمْ لَهُ... □	73
185	[96 b]	□ مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ... □	74
186	[97 a]	□ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ... □	78
188	[98 b]	□...لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيداً عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ... □	78
188	[98 b]	□...وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ... □	78
		سورة المؤمنين	

189	[98 b]	□ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ □	1
189	[98 b]	□ الَّذِينَ يَرْتُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ □	11
189	[98 b]	□ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ □	12
189	[99 a]	□...فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ □	14
190	[99 a]	□ قُلْ لِّمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ * سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ □	85-84
190	[99 b]	□ أَذْفَعُ بَالْتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ... □	96
191	[99 b]	□ وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ □	97
191	[99 b]	□ فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ... □	116
سورة النور			
192	[99 b]	□ سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا... □	1
192	[100 a]	□...وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ... □	1
192	[100 a]	□ الْأَخْبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ... □	26
192	[100 a]	□ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ... □	30
192	[100a]	□ اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ... □	35
193	[100 a]	□...مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ... □	35
193	[100 a]	□...فِيهَا مِصْبَاحٌ... □	35
193	[100 b]	□...الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ... □	35
193	[100 b]	□...كَأَنَّهُا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ... □	35
193	[100 b]	□...يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُّبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ... □	35
193	[100 b]	□...يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ... □	35
195	[102 a]	□ فِي بُيُوتٍ أُذُنَ اللَّهِ أَنْ تَرْفَعَ... □	36
195	[102 a]	□...رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ □	37
196	[102 b]	□...وَأَقَامِ الصَّلَاةَ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةَ... □	37
196	[102 b]	□...يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ □	37
196	[102 b]	□ لِيَجْزِيَهِمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا... □	38
196	[102 b]	□...وَيَزِيدُهُمْ مِّن فَضْلِهِ... □	38
197	[102 b]	□...حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ... □	39
197	[102 b]	□...وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ... □	39
197	[102 b]	□...وَمَنْ لَّمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِن نُّورٍ □	40

197	[103 a]	□ وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ... □	52
197	[103 a]	□... وَيَخْشِ اللَّهَ وَيَتَّقِهِ... □	52
		سورة الفرقان	
199	[103 a]	□ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِّنَ الْمُجْرِمِينَ... □	31
199	[103 b]	□ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ... □	32
199	[103 b]	□ أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ... □	43
201	[104 b]	□ أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ... □	45
201	[104 b]	□... ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا □	45
201	[105 a]	□... كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ... □	45
202	[105 a]	□... ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا □	45
		سورة الشعراء	
203	[105 a]	□ طَسَمَ □	1
203	[105 a]	□ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ □	2
203	[105 a]	□ فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ... □	21
204	[106 a]	□ قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ □	62
204	[106 a]	□ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ □	89
204	[106 a]	□ وَإِنَّهُ لَشَرِّ رِبِّ الْعَالَمِينَ * نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ * عَلَىٰ قَلْبِكَ لَتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ □	-192 194
205	[106 b]	□ وَمَا نَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ * وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ * إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمَعْزُولُونَ □	-210 212
		سورة النمل	
206	[106 b]	□ طَسَّ تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابِ مُبِينٍ □	1
206	[107 a]	□ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْمَالَهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ □	4
207	[107 a]	□ وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُودَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا... □	15
207	[107 b]	□ قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ... □	40
207	[107 b]	□ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ... □	59
208	[107 b]	□ وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدًا وَهِيَ تَمْرٌ مِّمَّ السَّحَابِ... □	88
		سورة القصص	

209	[108 a]	□ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ! ... □	7
210	[108 b]	□... أَنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا... □	29
210	[108 b]	□ فَلَمَّا أَنهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِءِ الْوَادِي الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَن يُمُوسَىٰ إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ □	30
210	[108 b]	□ وَلَقَدْ وَصَلْنَا لَهُمْ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ □	51
211	[109 a]	□ وَمَا أَوْتِيتُمْ مِّنْ شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ! ... □	60
211	[109 b]	□ وَتَزَعْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ... □	75
212	[109 b]	□ وَأَتَّبِعْ فِيمَا أَتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ... □	77
212	[109 b]	□... وَلَا تَنسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا... □	77
212	[109 b]	□... وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ... □	77
212	[109 b]	□ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا... □	83
212	[109 b]	□ إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَىٰ مَعَادٍ... □	85
212	[110 a]	□ وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ □	88
212	[110 a]	□... كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ... □	88
		سورة العنكبوت	
214	[110 a]	□ ألم * أَحْسَبَ النَّاسُ أَن يُتْرَكُوا أَن يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ □	2-1
214	[110 a]	□ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَلِيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلِيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ □	3
214	[110 a]	□ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَن يَسْبِقُونَا... □	4
214	[110 b]	□ مَن كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ... □	5
214	[110 b]	□ فَأَمِّنْ لَهُ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّي... □	26
215	[110 b]	□ مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِن دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا... □	41
215	[110 b]	□... إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ... □	45
215	[111 a]	□ لِعِبَادِي الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ فَإِيَّايَ فَاعْبُدُونِ □	56
216	[111 b]	□ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ... □	57
216	[111 b]	□ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ □	59

216	[111 b]	□ وَكَأَيِّن مِّن دَابَّةٍ لَّا تَحْمِلُ رَزْقَهَا اللَّهُ... □	60
		سورة الروم	
217	[111 b]	□ يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ □	7
217	[111 b]	□ وَهُوَ الَّذِي يَبْدُؤُاَ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ... □	27
217	[111 b]	□... وَهُوَ أَلَمْثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ... □	27
217	[112 a]	□ فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا... □	30
218	[112 a]	□ فَآتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ... □	38
		سورة لقمان	
219	[112 a]	□ وَإِذْ قَالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ... □	13
219	[112 a]	□... إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ □	13
219	[112 a]	□... وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ... □	15
219	[112 a]	□... وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعْمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً... □	20
219	[112 b]	□ وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ... □	22
219	[112 b]	□... فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ... □	22
220	[112 b]	□ وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِن شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ... □	27
220	[112 b]	□ ذَلِكَ بَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِ الْبَاطِلُ... □	30
		سورة السجدة	
221	[112 b]	□... ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ... □	4
221	[112 b]	□... مَا لَكُمْ مِّن دُونِهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ □	4
221	[112 b]	□ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ □	5
222	[113 b]	□ ذَلِكَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ... □	6
223	[113 b]	□... أَحْسَنَ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ... □	7
223	[114 a]	□ نَعْرُجُ الْمَلَائِكَةَ وَالرُّوحَ... □	4
223	[114 a]	□... فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ □	4
224	[114 a]	□ فَأَصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا □	5
224	[114 b]	□ وَتَرَاهُ قَرِيبًا □	7
224	[114 b]	□ يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْمُهْلِ □	8
224	[114 b]	□ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ □	9



224	[114 b]	□ ثم سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ... □	9
224	[114 b]	□... وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ □	13
225	[114 b]	□... يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا... □	16
225	[115 a]	□ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُن فِي مِرْيَةٍ مِّنْ لِّقَائِهِ... □	23
225	[115 a]	□ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ... □	17
225	[115 a]	□ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ... □	30
226	[115 a]	□... إِنَّهُمْ مُنْتَظِرُونَ □	30
		سورة الأحزاب	
227	[115 a]	□ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ... □	1
227	[115 a]	□ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِّن قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ... □	4
227	[115 b]	□ الَّذِينَ أُوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ... □	6
227	[115 b]	□ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنكَ وَمِنْ نُوحٍ... □	7
227	[115 b]	□... لِيَسْأَلَ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ... □	8
228	[116 a]	□ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ... □	23
228	[116 a]	□ وَإِنْ كُنْتُمْ تُرِيدُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالِدَارَ الْآخِرَةَ... □	29
228	[116 a]	□... وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ... □	39
228	[116 a]	□ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا □	41
229	[116 a]	□ تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ... □	44
229	[116 b]	□ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا □	47
229	[116 b]	□ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِّنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا □	47
229	[116 b]	□ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَىٰ فَبَرَأَهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا □	69
229	[116 b]	72 : إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا □	
		سورة السبا	
231	[117 b]	□... عَالِمِ الْغَيْبِ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ □	3
231		سورة فاطر	
231	[117 b]	□... يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ... □	1

231	[118 a]	□ مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا ... □	2
232	[118 a]	□ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا ... □	10
232	[118 a]	□ ...إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ... □	10
232	[118 a]	□ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ ... □	15
232	[118 b]	□ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ □	19
232	[118 b]	□ وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ ... □	22
233	[118 b]	□ ...وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَن فِي الْقُبُورِ □	22
233	[118 b]	□ إِنَّ اللَّهَ يُمَسِّكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِن زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِّن بَعْدِهِ ... □	41
233	[118 b]	□ ...إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ... □	28
233	[119 a]	□ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا ... □	32
234	[119 b]	□ فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ □	32
234	[119 b]	□ ...ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ □	32
235	[119 b]	□ جَنَّاتٌ عَدْنٌ يَدْخُلُونَهَا ... □	33
235	[119 b]	□ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ □	34
سورة يس			
236	[120 a]	□ يس □	1
237	[120 a]	□ وَالْقُرْآنَ الْحَكِيمَ * إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ * عَلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ □	4-2
237	[120 b]	□ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ □	4
237	[120 b]	□ قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ * بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ □	27-26
237	[120 b]	□ إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَكَاهُونَ □	55
238	[121 a]	□ سَلَامٌ قَوْلًا مِّن رَّبِّ رَحِيمٍ □	58
238	[121 a]	□ فَسُبْحَانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ □	83
سورة الصافات			
239	[121 a]	□ إِنَّ إِلَهُكُم لَوَاحِدٌ □	4
239	[121 a]	□ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمَخْلُصِينَ □	40
239	[121 b]	□ إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ □	84
سورة ص			

240	[121 b]	□ص□	1
240	[121 b]	□: يَادَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً□	26
240	[121 b]	□...هَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي□	35
241	[122 a]	□وَأَذْكُرْ عِبَادَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ أُولِي الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ□	45
241	[122 b]	□إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ□	46
242	[122 b]	□...إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِّنْ طِينٍ□	46
242	[122 b]	□أَقُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ * أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ□	68-67
242	[123 a]	□مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى إِذْ يَخْتَصِمُونَ * إِنْ يُوحَىٰ إِلَيَّ...□	70-69
		سورة الزمر	
243	[123 a]	□...فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ * أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ...□	3-2
243	[123 a]	□إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ□	7
243	[123 a]	□وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ...□	17
243	[123 b]	□...لَهُمُ الْبُشْرَى...□	17
244	[123 b]	□أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَىٰ نُورٍ مِّنْ رَبِّهِ...□	22
244	[123 b]	□...فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِّنْ ذِكْرِ اللَّهِ...□	22
244	[123 b]	□...تَفْشَعِرُ مِنْهُ جُلُودٌ...□	23
244	[123 b]	□أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ...□	36
244	[123 b]	□اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا...□	42
245	[124 a]	□...فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ...□	42
245	[124 b]	□لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ...□	63
246	[124 b]	□...لَكِنَّ أَشْرَكَتَ لِيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ...□	63
246	[124 b]	□وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ...□	67
246	[125 a]	□وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا...□	69
		سورة غافر	
247	[125 a]	□حم□	1
247	[125 a]	□آتْرِيلُ الْكِتَابِ...□	2
247	[125 a]	□...الْعَلِيمِ...□	2

247	[125 a]	□ رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ... □	15
		فصلت	
249	[125 a]	□ حم □	1
249	[125 b]	□ أَتْرِبِلٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ □	2
249	[125 b]	□... وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ... □	5
249	[125 b]	□... وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ... □	5
249	[125 b]	□ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ □	6
249	[125 b]	□ إِنْ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفَامُوا... □	30
249	[125 b]	□... تَنْزَلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ... □	30
249	[125 b]	□ نَحْنُ أَوْلِيَاؤُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ... □	31
250	[126 a]	□ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ... □	33
250	[126 a]	□ وَإِنَّمَا يَتَرَفَعُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ... □	36
250	[126 a]	□ سَتْرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ... □	53
251	[126 b]	□ أَلَا إِلَهُهُمْ فِي مِرْيَةٍ مِّنْ لِّقَاءِ رَبِّهِمْ... □	54
251	[126 b]	□... أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ □	54
		سورة الشورى	
252	[126 b]	□ حم * عسق □	2-1
252	[126 b]	□ كَذَلِكَ يُوحَىٰ إِلَيْكَ... □	3
252	[126 b]	□... وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ... □	3
252	[127 a]	□... لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ □	11
253	[127 a]	□ لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ... □	12
253	[127 a]	□ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّىٰ بِهِ نُوحًا... □	13
254	[127 b]	□... اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ □	13
254	[127 b]	□ يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا... □	18
254	[128 a]	□ اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ... □	19
256	[129 a]	□ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَإِنْ يَشِئِ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ... □	24
257	[129 b]	□ اسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ... □	47
257	[129 b]	□ وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا... □	51

257	[129 b]	□ أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ... □	51
257	[129 b]	□... أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا... □	51
257	[129 b]	□ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا... □	52
257	[129 b]	□... مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ... □	52
258	[129 b]	□... وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ □	52
258	[129 b]	□... أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ □	53
سورة الزخرف			
259	[129 b]	□ حمّ * وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ □	2-1
259	[130 a]	□... القرآن عريباً... □	3
259	[130 a]	□... لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ □	3
259	[130 a]	□ وَإِنَّهُ فِي آَمِّ الْكِتَابِ... □	4
259	[130 a]	□ وَمَنْ يَعِشْ عَنِ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ... □	36
259	[130 a]	□ فَلَمَّا آسَفُونَا انْتَقَمْنَا مِنْهُمْ... □	55
سورة الدخان			
260	[130 a]	□ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُّبَارَكَةٍ... □	3
260	[130 a]	□ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ □	4
260	[130 a]	□ وَلَقَدْ اخْتَرْنَاهُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ عَلَىٰ الْعَالَمِينَ □	32
سورة الجاثية			
261	[130 b]	□ أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ... □	23
261	[130 b]	□ وَتَرَىٰ كُلَّ أُمَّةٍ جَاثِيَةً... □	28
261	[130 b]	□ وَلَهُ الْكِبْرِيَاءُ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ... □	37
سورة الأحقاف			
262	[130 b]	□ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَا سَبَقُونَا إِلَيْهِ... □	11
262	[130 b]	□... وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِفْكٌ قَدِيمٌ □	11
سورة محمد			
262	[130 b]	□ إِنَّ الَّذِينَ آرْتَدُوا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ مِّنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَىٰ لَهُمْ □	25
262	[131 a]	□ وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكَهُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيمَاهُمْ وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ... □	30
262	[131 a]	□ أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيْنَةٍ مِّن رَّبِّهِ... □	14

263	[131 a]	□ فَاَعْلَمَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ... □	19
263	[131 a]	□... وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ... □	38
		سورة الفتح	
264	[131 b]	□ إِيَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا □	1
264	[132 a]	□ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ... □	4
264	[132 a]	□ إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ... □	10
265	[132 a]	□... يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ... □	10
265	[132 a]	□ لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ... □	18
265	[132 a]	□... فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ... □	26
265	[132 a]	□... فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ... □	26
265	[132 a]	□... وَالزَّمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى... □	26
265	[132 a]	□... سَيِّمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِمَّنْ أَنْزَلَ السُّجُودَ... □	29
		سورة الحجرات	
266	[132 b]	□ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ... □	1
266	[132 b]	□... إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ... □	13
		سورة ق	
266	[132 b]	□ ق... □	1
266	[132 b]	□ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلِمُ مَا نُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ □	16
266	[132 b]	□ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ... □	37
		سورة الذاريات	
267	[133 a]	□ وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ □	20
267	[133 a]	□ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ □	21
267	[133 a]	□ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ □	24
268	[133 a]	□ فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ... □	50
268	[133 a]	□ وَذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرَ تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ □	55
268	[133 b]	□ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ □	56
		سورة الطور	
269	[133 b]	□ وَالطُّورِ * وَكِتَابٍ مَسْطُورٍ □	2-1
269	[133 b]	□... الْمَسْجُورِ □	6

269	[133 b]	□ وَكِتَابٍ مُّسْتَوِيرٍ * فِي رَقٍّ مَّنشُورٍ □	3-2
269	[133 b]	□ وَالسَّفِّفِ الْمَرْفُوعِ □	5
269	[133 b]	□ وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ □	6
269	[134 a]	□ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ * مَا لَهُ مِنْ دَافِعٍ □	8-7
269	[134 a]	□ وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا... □	48
		سورة النجم	
270	[134 a]	□ وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَى □	1
270	[134 a]	□ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَى □	2
270	[134 a]	□ وَمَا يَنْطِقُ... □	3
270	[134 a]	□ إِنَّ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى □	4
270	[134 a]	□ عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى * ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَى □	6-5
270	[134 a]	□ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى □	7
271	[134 a]	□ ثُمَّ دَنَا... □	7
271	[134 a]	□... فَتَدَلَّى □	7
271	[134 b]	□ فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَى □	10
271	[134 b]	□ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى □	11
271	[134 b]	□ أَفْتَمَارُونَهُ عَلَىٰ مَا يَرَى □	12
272	[134 b]	□ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى □	17
272	[135 a]	□ لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى □	18
272	[135 a]	□ أَمْ لِلإِنسَانِ مَا تَمَنَّى □	24
272	[135 a]	□ فَأَعْرِضْ عَنْ مَن تَوَلَّىٰ عَنْ ذِكْرِنَا... □	29
273	[135 a]	□... فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ... □	32
273	[135 b]	□... هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى □	32
273	[135 b]	□ وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَى □	42
		سورة القمر	
273	[135 b]	□ اتَّجَرِي بِأَعْيُنِنَا... □	14
273	[135 b]	□ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا... □	34
273	[135 b]	□... كَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ □	35
274	[135 b]	□ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ □	49
274	[135 b]	□ إِنَّ الْمُنْتَفِينَ فِي جَنَاتٍ وَنَهْرٍ * فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِيكٍ □	55-54

		مُقْتَدِرٍ □	
		سورة الرحمن	
274	[136 a]	□ أَلرَّحْمٰنُ * عَلَّمَ الْقُرْآنَ □	2-1
274	[136 a]	□ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ □	26
274	[136 a]	□ تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ... □	78
275	[136 a]	□... ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ □	78
		سورة الواقعة	
275	[136 a]	□ إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ □	1
275	[136 a]	□ خَافِضَةٌ رَّافِعَةٌ □	3
275	[136 a]	□ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ * أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ □	11-10
275	[136 a]	□ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ □	79
275	[136 a]	□ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ □	85
276	[136 b]	□ فَرُوحٌ وَرِيحَانٌ وَجَنَّتٌ نَعِيمٌ □	89
276	[136 b]	□ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ * فَسَلَامٌ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ □	91-90
276	[136 b]	□ إِنْ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ □	95
		سورة الحديد	
276	[136 b]	□ سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ... □	1
277	[136 b]	□ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ... □	3
277	[137 a]	□... وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ... □	4
277	[137 a]	□... يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ... □	4
278	[137 b]	□ يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ... □	12
278	[137 b]	□ يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا... □	13
278	[137 b]	□ يُنَادُوهُمْ أَلَمْ تَكُنْ مَعَكُمْ قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنَّكُمْ... □	14
278	[138 a]	□... مَاوَأَكُمُ النَّارُ هِيَ مَوْلَاكُمْ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ □	15
279	[138 a]	□ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ... □	16
279	[138 a]	□... وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ... □	16
279	[138 a]	□ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ... □	19



279	[138 a]	□...وَالشُّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ...□	19
280	[139 a]	□...وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ...□	27
281	[139 a]	□يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَءَامِنُوا بِرِسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنَ رَحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَيَغْفِرْ لَكُمْ...□	28
		سورة المجادلة	
281	[139 b]	□...مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ...□	7
281	[139 b]	□أَسْتَحْذُوا عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانَ فَأَنسَاهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ...□	19
282	[139 b]	□لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ ءَآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ...□	22
282	[140 a]	□...أَوْلَيْكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ ءِلْمَآءَانَ وَيَأْتِيهِمْ بَرْحٌ مِّنْهُ...□	22
282	[140 a]	□...أَوْلَيْكَ حِزْبُ اللَّهِ...□	22
		سورة الحشر	
283	[140 a]	□لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ...□	13
283	[140 a]	□لَوْ أَنزَلْنَا هَٰذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ...□	21
283	[140 b]	□...عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ...□	22
284	[140 b]	□...الْمُهَيْمِنُ...□	23
284	[140 b]	□...الْعَزِيزُ...□	23
284	[140 b]	□...الْجَبَّارُ...□	23
		سورة الممتحنة	
284	[140 b]	□يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ...□	1
		سورة الصف	
284	[140 b]	□...فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ...□	5
285	[141 a]	□وَأُخْرَىٰ تُحِبُّونَهَا...□	13
285	[141 a]	□...نَصْرٌ مِّنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ...□	13
		سورة الجمعة	
285	[141 a]	□...فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ...□	9
285	[141 a]	□وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا أَنفَضُوهَا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا...□	11
285	[141 a]	□...قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ...□	11

		سورة المنافقين	
286	[141 a]	﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ...﴾	9
		سورة التغابن	
286	[141 a]	﴿...وَمَنْ يُؤْمِن بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ...﴾	11
286	[141 a]	﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ...﴾	16
		سورة الطلاق	
286	[141 a]	﴿...وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا * وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾	3-2
286	[141 b]	﴿...وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ...﴾	3
287	[141 b]	﴿...وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾	12
		سورة التحريم	
287	[141 b]	﴿...تُوبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا...﴾	8
287	[141 b]	﴿...وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْعَىٰ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ...﴾	8
287	[141 b]	﴿...يَقُولُونَ رَبَّنَا أَنْتُمْ لَنَا نُورٌ وَآغْفِرْ لَنَا...﴾	8
		سورة الملك	
288	[142 a]	﴿تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ...﴾	1
288	[142 a]	﴿...بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾	1
288	[142 a]	﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصْبِيحٍ...﴾	5
		سورة القلم	
281	[142 a]	﴿ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ﴾	1
281	[142 a]	﴿مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ﴾	2
281	[142 b]	﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾	4
290	[142 b]	﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾	42
		سورة الحاقة	
290	[142 b]	﴿إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ﴾	11
		سورة المعارج	
290	[143 a]	﴿مَنْ أَلَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ﴾	3
290	[143 a]	﴿...صَبْرًا جَمِيلًا﴾	5

290	[143 a]	□ سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَقِيعٍ □	1
291	[143 a]	□... فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ □	4
291	[143 a]	□ مَنْ أَلَّهَ ذِي الْمَعَارِجِ * تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ... □	4-3
		سورة نوح	
291	[143 a]	□ مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا □	3
		سورة الجن	
291	[143 a]	□ أَقُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ... □	1
291	[143 a]	□ وَأَنَّهُ تَعَالَىٰ جَدُّ رَبِّنَا... □	3
292	[143 a]	□ عَلِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا * إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ... □	27-26
292	[143 b]	□... فَإِنَّهُ يَسْأَلُكُم مِّن بَيْن يَدَيْهِ وَمِمَّنْ خَلْفَهُ رِصْدًا □	27
292	[143 b]	□... وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ... □	28
		سورة المدثر	
292	[143 b]	□... وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ... □	31
		سورة القيامة	
293	[143 b]	□ لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ □	1
293	[144 a]	□ إِبْلِ الْإِنْسَانِ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةً □	14
293	[144 a]	□ وَجُودَةٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ * إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ □	23-22
295	[145 b]	□ كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ * وَقِيلَ لَهَا مَن رَّاقٍ * وَظَنَّ أَنَّهُ الْفِرَاقُ □	28-2
		سورة الإنسان	
296	[145 b]	□ هَلْ أَتَىٰ عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُن شَيْئًا مَّذْكُورًا □	1
296	[146 a]	□ إِنَّمَا نَطْعِمُكُمْ لَوَجْهِ اللَّهِ... □	9
296	[146 a]	□... فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا □	29
		سورة النازعات	
297	[146 a]	□ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَىٰ * إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى □	16-15
297	[146 a]	□ فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَىٰ * فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَىٰ □	25-24
297	[146 a]	□ فَأَمَّا مَن طَعَىٰ □	37
297	[146 b]	□ فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَىٰ * وَأَمَّا مَن خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَىٰ	40-39

		الْتَفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ۗ	
297	[146 b]	إِنِّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ ۗ	41
		سورة الإنفطار	
298	[146 b]	وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لِحَافِظِينَ * كِرَامًا كَاتِبِينَ * يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ ۗ	12-10
298		سورة المطففين	
298	[146 b]	كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفَجَارِ لَفِي سِجِّينَ ۗ	7
298	[146 b]	كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيِّينَ ۗ	18
298	[146 b]	كِتَابٌ مَّرْقُومٌ ۗ	9
298	[146 b]	يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ ۗ	21
299	[146 b]	كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۗ	14
299	[147 a]	كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ ۗ	15
299	[147 a]	إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ * عَلَى الْأَرَآئِكِ يَنْظُرُونَ ۗ	23-22
		سورة البروج	
300	[147 a]	وَشَاهِدٍ وَمَشْهُودٍ ۗ	3
300	[147 a]	وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ ۗ	20
		سورة الأعلى	
300	[147 b]	سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَىٰ ۗ	1
		سورة الغاشية	
300	[147 b]	وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ نَاعِمَةٌ ۗ	8
		سورة الفجر	
301	[147 b]	وَالْفَجْرِ * وَلَيَالٍ عَشْرٍ ۗ	2-1
301	[147 b]	وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ ۗ	3
301	[147 b]	وَاللَّيْلِ إِذَا يَسْرِ ۗ	4
301	[147 b]	...لَبِالْمِرْصَادِ ۗ	14
301	[147 b]	هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِّذِي حِجْرِ ۗ	5
301	[147 b]	إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ ۗ	14
301	[148 a]	وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ۗ	22
302	[148 a]	يَأْتِيهَا الْتَفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ * أَرْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكَ... ۗ	28-27
		سورة الشمس	

302	[148 a]	□ وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا * فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا □	8-7
303	[148 b]	□ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا □	9
303	[148 b]	□ وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا □	10
		سورة الليل	
303	[148 b]	□ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى □	20
		سورة الشرح	
304	[148 b]	□ أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ □	1
304	[148 b]	□ وَإِنِّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا * إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا □	6-5
304	[149 a]	□ فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ □	7
304	[149 a]	□ وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَارْغَبْ □	8
		سورة التين	
305	[149 a]	□ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ □	4
305	[149 b]	□ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ □	5
		سورة العلق	
307	[151 a]	□ عَلَّمَ الْإِنسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ □	5
307	[151 a]	□ إِنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الرُّجْعَىٰ □	8
		سورة القدر	
307	[151 a]	□ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ □	3-2
308	[151 a]	□ أَنْزَلُ الْمَلَائِكَةَ وَالرُّوحَ فِيهَا بِإِذْنِ... □	4
		سورة الزلزال	
308	[151 b]	□ يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا * بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا □	5-4
		سورة القارعة	
308	[151 b]	□ فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ * فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ * وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ * فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ □	9-6
		سورة التاثير	
309	[151 b]	□ كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ □	5
309	[151 b]	□ ثُمَّ لَتَرَوْهَا غَيْنَ الْيَقِينِ □	7
		سورة الكوثر	
310	[152 a]	□ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكُوثَرَ □	1

301	[152 a]	□ إِنْ شَانَتَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ □	3
		سورة الكافرون	
301	[152 a]	□ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ * لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ □	2-1
		سورة النصر	
311	[152 b]	□ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ... □	1
311	[152 b]	□ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ... □	3
		سورة الإخلاص	
311	[152 b]	□ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ □	1
314	[152 b]	□ اللَّهُ الصَّمَدُ □	2
		سورة الفلق	
315	[155 a]	□ وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ □	4
		سورة الناس	
315	[155 b]	□ مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ * الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ □ * مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ □	6-4

### فهرس الأحاديث النبوية

الصفحة	الورق	الأحاديث النبوية
109	[59 b]	الإمام والخضر وجعلهما حلقة.
128	[70 a]	اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله تعالى.
131	[71 a]	أحسن ما قال اللبيد: ألا كل شيء ما خلا الله باطل.

210	[109 a]	اختلاف أمي رحمة.
289	[142 b]	أدبني ربي فأحسن تأديبي.
131	[71 a]	ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة واعلموا أن الله لا يستجيب الدعاء من قلب غافل.
207	[107 b]	إذا أحبَّ الله عبداً ابتلاه فإنَّ صبر اجتهابه فإن رضي اصطفاه.
116	[63 b]	إذا أذنب عبد ذنباً وقع على قلبه نكتة سوداء فإن أذنب أخرى وقع أخرى حتى يعم القلب.
40	[21 a]	إذا علمتَ مثل الشمس فاشهدْ وإلا فدعْهُ.
19	[9 b]	إذا رأيت ملكاً أراه كأني أنظر وراء الغريال.
35	[18 b]	إذا كان يوم القيامة ينادي منادي إلا أن فلان بن فلانٍ قد أحبَّ ما أبغضه الله تعالى وهو الدنيا فيؤمر به إلى النار.
74	[39 b]	إذا أحبَّ الله عبداً ابتلاه فإن صبر اجتهابه وإن شكر اصطفاه.
254	[127 b]	استقموا ولن تحصوا ولن تطيقوا استقامة التي أمرتم بها.
89	[48 a]	أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم.
284	[140 b]	أعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك.
284	[140 b]	أفضل الإيمان الحب في الله والبغض في الله.
303	[148 b]	أفلحت نفسٌ زكاها الله تعالى.
89	[48 a]	اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر وعمر.
238	[121 a]	أكثر أهل الجنة البله قال: لأهم في شغلهم فاكهون، وأشغلهم النعم عن المنعم.
317	[155 b]	ألا أدلكم على سورتين إن أنت قرأتهما لم يبق شر إلا قال اللهم أعذ فلاناً من شري، قلتُ: بلى بأبي أنت وأمي يا رسول الله قال: عليك بالمعوذتين.
250	[126 a]	أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله.
10	[3 b]	أنا من الله والمؤمنون مني.
52	[28 a]	أنا جليس من ذكرني.
19	[9 b]	أن الحارث بن هشام قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم: كيف يأتيك الوحي؟ قال: يأتيني أحياناً كصلصلة الجرس وهي أشد ما يكون فينفضل عني وقد حفظت ما يقول، وأحياناً يتمثل لي ملكٌ ويكلمني فأحفظ ما يقول.
124	[68 a]	إنَّ قلوب العباد بيد الله تعالى.

116	[63 b]	إن القلوب لتصداء كما تصدأ الحديد، فجلاؤها تلاوة القرآن.
	[120 a]	إن لكل شيء قلباً وقلب القرآن يس.
117	[64 a]	إن الله تعالى تسعة وتسعين إسماً مائة إلا واحدة، إنه وتر، يجب الوتر، من أحصاها دخل الجنة.
148	[80 a]	إن الله تعالى خلق الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره فمن أصابه اهتدى ومن اخطأ ضلّ وغوى.
64	[34 b]	إنّ الله تعالى قد اتخذ صاحبكم خليلاً.
35	[18 b]	إنّ الله تعالى لم ينظر إلى الدنيا منذ خلقها بعضاً لها.
106	[57 b]	إن الله تعالى لم يخلق النار إلا تكراً سوطاً يسوق به عباده إلى الجنة.
37	[19 b]	إن الله خلق الخلق في ظلمة وألقى عليه نوراً من نوره فمن أصابه ذلك النور اهتدى ومن أخطأ ضلّ.
295	[145 b]	إن الله يبعث جبريل عليه السلام إلى غرفة من غرف الجنة فينادي بأعلى صوته: يا أهل السعادة...
178	[94 b]	إن أهل الجنة كلهم جرد مرد مكحولون غير موسى ابن عمران فإن له لحية إلى سرية.
11	[4 a]	أن سأل جبريل عن النبي عليهما السلام فحضر جماعة كثيرة من الصحابة رأوه ولم يعرفوه أنه جبريل قال: يا محمد أخبرني ما السلام قال أن تعبد الله ولا تشرك به شيئاً وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتحج البيت وتصوم رمضان قال إذا فعلت ذلك فقد أسلمت قال نعم قال صدقت قال فلما سمعنا قول الرجل لرسول الله صدقت انكرناه ثم قال يا محمد أخبرني ما الإيمان قال الإيمان أن تؤمن بالله والملائكة والكتاب والنبين وتؤمن بالقدر كله قال فإذا فعلت ذلك فقد آمنت قال رسول الله نعم قال صدقت ثم قال: يا محمد أخبرني ما الإحسان قال ان تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك قال صدقت إلى آخر الحديث ثم سطع إلى السماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي بعث محمد بالهدى ودين الحق ما كنت بأعلم به من رجل منكم وانه لجبريل نزل عليكم على هذه الصورة يعلمكم دينكم
58	[30 b]	إن الشيطان لم يلق عمر منذ أسلم إلا خراً لوجهه.
58	[30 b]	إنّ الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم.
10	[3 b]	إنّ الله خلقتني من نوره.



198	[75 a]	إني أعوذو برضاك من سخطك وأعوذ برحمتك من نعمتك.
197	[103 a]	أعوذ بك منك.
52	[28 a]	أقرب ما يكون الله تعالى إلى عبده إذا أراه قبره.
45	[25 a]	أقصر منا شِدَّتَكَ رَبِّكَ فَإِنَّهُ يُنْجِزُ لَكَ مَا وَعَدَكَ.
25	[13 a]	أكثر شهداء أمتي أصحاب الفُرُش وكم من قتيل بين صفين، الله أعلم بنيته.
54	[28 b]	أَوْصِنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ: اتَّقِ اللَّهَ، فَإِنَّهُ جَمَاعٌ كُلُّ خَيْرٍ.
150	[81 a]	أول ما خلق الله نوري.
71	[37 b]	البدلاء أربعون اثنان وعشرون باشام، وثمانية عشر بالعراق، كلما مات واحد منهم بدل الله مكانه آخر، فإذا جاء الأمر قبضوا كلهم.
244	[123 b]	بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس ونحن حوله إذ تلا هذه الآية: □ أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّن رَّبِّهِ... □ قال: أتدرون ما ذلك النور وما ذلك الشرح؟ قالوا: الله ورسوله اعلم، قال: □ أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ... □
68	[36 b]	تَخَلَّفُوا بِأَخْلَاقِ اللَّهِ.
118	[65 a]	تصل من قطعك، وتعط من حرمك، وتعفو عمن ظلمك، وتحسن إلى من أساء إليك.
202	[104 a]	نَعَسَ عَبْدُ الدِّيَارِ وَعَبْدُ الدِّرَاهِيمِ وَعَبْدُ القَطِيفَةِ وَعَبْدُ الخَمِيصَةِ إِنْ أُعْطِيَ رَضِي وَإِنْ لَمْ يُعْطَ غَضِبَ نَعَسَ وَانْتَكَسَ.
134	[73 a]	تقول لخديجة: إني أخاف أن مسني لمم وهي تقول: لا تخف فإن ربك ينصرك ولا يخذلك.
20	[9 b]	الجبروت في القلب.
157	[57 a]	جبلت القلوب على حب من أحسن إليها تبغض من أساء إليها.
254	[127 b]	جذبة من جذبات الحق توازي عمل الثقلين.
34	[18 b]	حبّ الدنيا رأس كل خطيئة.
158	[84 b]	الحياة الطيبة هي القناعة.
17	[8 a]	خلق آدم على صورت الرحمان.
17	[8 a]	خلق الله آدم على صورته.
111	[61 a]	خلق الله آدم ومسح ظهره وخرجت منه كل نسمة هو إلى خالقها إلى يوم القيامة ونزع ضلعها من أضلاعه فخلق منها حوا صلوات الله عليهما.

112	[61 a]	خلق الله الأرواح قبل الأجساد بألفي عام فأمرت بالطاعتي لي والسلام علي، فأول روح آمن بي وصدقني من الرجال روح أبي بكر، وأول روح آمن بي وسلّم عليّ من النساء عائشة.
148	[80 a]	خلق الله الخلق في ظلمة ثم رشّ عليهم من نوره، فمن أصاب اهتدى ومن خطأ ضلّ وغوى.
34	[18 b]	الدنيا تغرُّ وتضرُّ وتقرُّ.
34	[18 b]	الدنيا حرام على أهل الآخرة والآخرة حرام على أهل الدنيا وهما حرامان على أهل الله تعالى.
34	[18 b]	الدنيا دار لا دار له ومال لا مال له ولها جميع من لا عقل له.
34	[18 b]	الدنيا سجن المؤمن.
34	[18 b]	الدنيا ملعون ملعون ما فيها إلا بلغة المؤمن لمعاده أو ذكر الله تعالى.
34	[18 b]	الدنيا لا يعدل عند الله تعالى من الخير جناح بعوضة وفي رواية لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة لما سقى منها كافراً شربة ماء.
34	[18 b]	الدنيا والآخرة حرامان على أهل الله.
171	[91 b]	رحم الله أخي موسى لو صبر على صاحبه لأراه العجب العجيب ولكن عجل.
200	[104 a]	الرياء شركٌ خفيٌّ.
234	[119 b]	سابقنا سابقٌ ومقتصدنا ناج وظالمنا مغفور له.
98	[53 b]	سُئل النبيُّ صلى الله عليه وسلم عن ذلك قال: نور تقذف في القلب فيشرح به الصدر.
219	[112 b]	سألت ابن عباس عن قول الله: □... وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعْمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً... □ قال: هذه من مكنون علمي سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: أما الظاهرة: فما سوا خانتك وأما الباطنة: فما ستر من عيوبك ولو أبادها لقلاك أهلك.
96	[52 b]	سألت الخديجة رضي الله عنها ورقة بن نوفل من حال النبي صلى الله عليه وسلم وما يتزل عليه فقال ورقة: الله أكبر هذا الناموس الأكبر. وقد خاف النبي صلى الله عليه وسلم من رؤية جبريل على جبل حرا حيث أنزل عليه القرآن فقال: اقرأ فقال ماذا اقرأ فقال: □ أَقْرَأُ بِأَسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ * خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ * أَقْرَأُ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ * الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ * عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمِ □ (العلق/1-5) فرجع إلى بيته مرتعداً وتزمل

		في مرط وجاء جبريل عليه السلام وقال: □ يَأْيَهَا أَلْمُرْمَلُ * قُمِ أَلَيْلَ... □
48	[25 b]	السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين.
132	[71 b]	سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولو: □ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا... □ أهل " لا إله إلا الله"، "الحسنى": الجنة، "وزيادة": النظر إلى وجه ربهم الكريم.
242	[123 a]	السعد غيور وأنا أغير من سعد والله أغير منا.
263	[131 b]	سيد القوم خادمهم.
58	[30 b]	ألشيطان واضع خرطومه على قاب ابن آدم فإن ذكر الله خنس وإن نسي التقم قلبه فذلك الوسواس الخناس.
25	[13 a]	طلحة شهيد يمشي على وجه الأرض.
25	[13 a]	طلحة ممن قضى نحبه.
277	[137 a]	ظاهر ليس فوقه شيء، باطن ليس دونه شيء.
106	[57 b]	عجب ربنا من أقوام يقادون إلى الجنة في السلاسل وهم كارهون.
66	[35 b]	عرضت الأيام عليّ فرأيتُ يوم الجمعة فيها نكتة سوداء، قاتُ لجبريل ما هذه النكتة، قال: هي الساعة تقوم يوم الجمعة.
263	[155 a]	العين حق والسحر كائن.
298	[146 b]	فإذا ذكر الله سرّاً فلم يكتبه الملائكة فإذا دخل العبد الجنة قال: عبدي إن لك عندي كترًا وأنا أجزيك به، قالك يا رب وأيّ خير لم تعطينه؟ قال: فيقول عبدي إنك ذكرتني في نفسك سرّاً فلم تكتبه الملائكة الحفظة لك قال: فيعطيه من الثواب ما لا يحتقر ما كان أعطاه قبل ذلك بذكر الله تعالى سرّاً في نفسه.
263	[131 b]	الفقر قحري.
99	[54 a]	فانتلق فاستأذن على ربي في داره فيؤذن لي فإذا رأيتُ ربي وقعتُ له ساجداً.
70	[37 b]	في هذه الأمة أربعون على خُلِقَ إبراهيم وسبعة على خُلِقَ موسى وثلاثة على خُلِقَ عيسى وواحد على خُلِقَ محمد صلى الله عليه وسلم فهم على مراتبهم سادات الخلق وقال بهم يمتطرون وبهم يدفع الله البلايا وبهم يُبرزقون.
187	[97 b]	قال للحارثة حيث قال: كأني أنظر إلى عرش الرحمن بارزاً. الحديث قال

		له النبي صلى الله عليه وسلم: احسنت فالزم معناه أصبت عالم الإحسان.
171	[91 b]	قال موسى للخضر أوصني بوصية ينفعني الله تعالى بها قال: اعلم أن قلبك وعاء فانظر ما تحشوا به وعاك وانحرف عن الدنيا وانبذها وأراءك فإنها ليست لك ولا لك فيها محل قرار.
230	[117 a]	قال الله تعالى لآدم: يا آدم إني عرضت الأمانة على السموات والأرض فلم يُطَقَّها، فهل أنت حاملها بما فيها، قال: وما لي ما فيها؟ قال: إن حملتها أجزت وإن ضيعتها عُذبت فقال: قد حملتها بما فيها فلم يلبث في الجنة إلا ما بين صلاة.
125	[68 b]	قال الله تعالى لا يسعني شيء ووسعني قلب عبدي المؤمن. هو بيت توحيد و موضع سري الذي أودعته تسعة وتسعين رحمة من رحمتي وترسُ نعمتي ووقايبي بحفظها بالمراعات لحقي عليه
8	[2 b]	القرآن تحت العرش، له ظهر وبطن يحاج العباد.
8	[2 b]	القرآن حجة لك أو عليك.
8	[2 b]	القرآن ذو وجوه فاحمله على أحسن وجوهه.
8	[2 b]	القرآن على سبعة أحرف، لكل آية منها له ظهر وبطن، ولكل حرف حد ولكل حد مطلع.
263	[131 b]	كاد أن يكون الفقر كفوياً.
17	[7 b]	كان جبريل عند النبي عليهما السلام، فأتاه ملك فقال: أين تركت ربنا؟ قال: في سبع أرضين. فجاءه آخر فقال: أين تركت ربنا فقال: في سبع سماوات فجاءه آخر فسأله مثل ذلك فقال: في المشرق، وجاء آخر فسأله فقال: أين تركت ربنا؟ قال: في المغرب.
66	[35 b]	كنتُ نبيا و آدم بين الماء والطين.
90	[48 b]	كل مولود يولد على الفطرة إلا أن أبويه يهودانه ويمجسانه وينصرانه.
227	[115 b]	لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من نفسه وماله وولده والناس أجمعين.
110	[60 a]	لكل أمة عجل يعبدونه وعجل أممي الدنانير والدراهيم.
311	[152 b]	لكل شيء نسبة ونسبة الله عز وجل: □ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ □
55	[29 a]	اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك منك لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك.
162	[86 b]	اللهم إني أعوذ بك منك وأفرّ منك إليك.

118	[65 a]	اللهم اهد قومي فإنهم لا يعلمون.
306	[150 a]	لما خلق الله آدم وذريته قالت للملائكة يا رب أخلقهم يأكلون ويشربون وينكحون ويركبون فاجعل لهم الدنيا ولنا الآخرة، قال الله تعالى: لا أجعل من خلقته بيديّ كمن ونفخت فيه من روحي كمن قلت له كن فكان يعني: لا أجعل من تكلفت في خلقته هذا التكليف وركبت فيه هذا الأسباب والآلات واستعملت أنواع الحكم وأضراب التقدير والتدبير فيه كمن قلت له كن فكان. {
311	[152 b]	لما نزلت هذه السورة على النبي صلى الله عليه وسلم قرأها على القوم وقال: لقد أنزلت علي سورة □ إذا جاء نصر الله والفتح * ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا □ (النصر/1-2) فقال القوم: هذه بشرى من الله تعالى بنصرة لك ودخول الناس في دينك أفواجا، قال ابن عباس فتلاها على رسول الله صلى الله عليه وسلم فبكيت فقال: ما يبكيك يا بن عباس قلت: يا رسول الله هذه نعت إليك نفسك فيها، فقال النبي صلى الله عليه وسلم من يلومني على حب هذا الغلام، أصبت يا بن عباس.
42	[22 a]	لو عرفتم الله حق معرفته.
78	[41 a]	لو امتلأ الأرض دما غبيطا لا يأكل المؤمن إلا حلالا طيبا.
64	[34 b]	لو كنت متخذًا خليلًا لأتخذت أبا بكر خليلًا ولكنه أخي وصاحبي في الغار ولكن صاحبكم خليل الله عز وجل
196	[102 b]	□ لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله □ هم الذين يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله
299	[147 a]	لا يزال العبد يقبل الرغبة والرغبة حتى يسفك الم الحرام فإذا سفكه نكس قلبه فصار كأنه تحجر أسود من الذنب لا يعرف معروفًا ولا ينكر منكراً.
96	[52 b]	لا يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل، حتى أحبه، فإذا أحببته كنت له سمعاً وبصراً بي يسمع وبصراً بي يبصر.
292	[143 b]	ليس أحد يقدم على ربه يوم القيامة محسناً أو مسيئاً إلا وهو يلوم نفسه، فأما المحسن فيقول: يا ليتني ازددت إحساناً فاستكثر من كرامة ربي. وأما المسيئ، فيندم على ما سلف من الإساءة ثم قال معاذ: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك
151	[81 b]	ليس من الكلام شيء إلا والشفتان يلتقيان بها إلا ما كان من شهادة أن لا

		إله إلا الله فإن الشفتين لا يلتقيان بما من حلاوتها وعظمتها فاستكثروا من التوحيد في ابتداء كلامكم وآخروه. {
230	[117 b]	ما وسعني أرضي ولا سمائي ووسعني قلب عبدي المؤمن.
263	[131 b]	المخلصون على خطر عظيم.
274	[136 a]	المعرفة حصني والتوحيد حصاري.
217	[111 b]	من أحب دنياه أضر بآخرته.
107	[58 a]	من أخلص لله أربعين صباحاً ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه.
217	[111 b]	من أصبح وهمه غير الله فليس من الله.
25	[13 b]	مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى رَجُلٍ يَمْشِي عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ وَقَدْ قَضَى نَجْبَهُ فَالْيَنْظُرَ إِلَى هَذَا.
151	[81 b]	من قال لا إله إلا الله خالصاً مخلصاً دخل الجنة .
121	[66 b]	من كان لله كان الله له والرسول لله له وكان كل شيء للرسول عليه السلام.
304	[149 a]	من كان موسراً فاليحمد الله سبحانه على اليسار ومن كان معسراً فالينظر الفرج والذي نفس محمد بيده لا يغلب عسرٌ يسرين أبداً ولو دخل عسرٌ جحراً دخل عليه اليسر حتى أخرجه.
215	[110 b]	من وضع حبينه على الأرض لله تعالى برئ من الكبر والخيلاء.
309	[151 b]	الميزان بيد الله يخفض أقياما ويرفع آخرين.
96	[52 b]	نحن أحق بالشك من أبينا إبراهيم عليه السلام.
83	[45 a]	النوم أخ الموت.
22	[10 b]	وتقدس وعزتي وجلالي والرتفاع مكاني.
123	[67 b]	هبط جبريل عليه السلام يوم البدر وكان على ميمنة القوم معه خمسمئة ملك، وهبط ميكائيل عليه السلام وكان على ميسرة القوم معه خمسمئة ملك، فذلك قوله تعالى: □ أَنِّي مُّمِدُّكُمْ بِأَلْفٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُرَدِّينَ.
78	[42 a]	يا أيها الناس أنكم تقرأون هذه الآية وتضعونها على غيرها ما وضعها الله تعالى: □ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مِّنْ ضَلِّ إِذَا أَهْتَدَيْتُمْ □ (المائدة/105) لا يضركم من ضلّ إذ هتديتم إن الناس إذا رأوا المنكر فلم يغيروه يوشك أن يعمم الله بعقاب.
51	[27 a]	يا جابر ألا أخبرك بما قال الله تعالى لأبيك، ما كلم الله أحداً إلا من وراء حجاب وكلم أباك كفاحاً قال: يا عبد الله تمنّ عليّ أعطك، قال: يا ربّ

		تُحِينِي وَأَقْتُلُ قَتْلَةً ثَانِيَةً، قَالَ: إِنَّهُ سَقَى مِنِّي إِنْهُمَ إِلَيْهِ لَا يَرْجِعُونَ، قَالَ: يَا رَبِّ فَابْلُغْ مِنِّي وَرَأْيِي.
149	[80 b]	يَمْحُورًا مِنَ الْأَجْلِ مَا يَشَاءُ وَيَزِيدُ فِيهِ مَا يَشَاءُ.

### فهرس الأعلام

الأعلام	الورق
إبراهيم	[33 ] [31 b] [31 a] [26 b] [23 a] [18 a] [17 b] [5 a] ] [48 a] [47 b] [47 a] [46 b] [37 b] [34 a] [33 b]a ] [92 b] [77 b] [74 b] [72 b] [52 b] [50 a] [48b [134 a] [133 a] [121 b] [105 b] [104b
إبراهيم الخواص	[50 a]
ابن جرير الطبري	[60 b]
ابن عباس	] [91 b] [82 a] [81 b] [80 b] [72 a] [67 b] [2 b] ] [147 a] [146 b] [145 a] [138 b] [117 a] [112a [155 a] [154 b] [152 b] [148b
ابن عطاء	[44 a] [42 b] [34 b] [30 a] [25 b] [25 a] [21 a] [7 a] ] [88 a] [85 a] [71 a] [60 a] [59 a] [53 b] [49 b] ] [121 a] [109 b] [108 a] [106 a] [96 a] [94 a] [93b ] [147 b] [147 a] [141 a] [140 b] [125 a] [124b [155 a] [154b
ابن مسعود	[123 b] [101 b] [61 a] [34 b]
أبو بكر	[42 a]
أبو بكر بن طاهر	[58 a]
أبو حفص الحدّاد	[126 a]
أبو علي الدقاق	[7 b]
أبو سليمان الدارني	[144 b]

[58 b]	أبو سعيد الخراز
[59 a]	أبو سعيد القرشي
[7 a]	أبو عثمان المغربي
[141 b]	أبو عبد الله بن خفيف
[24 a]	أبو علي الروذ بارني
[152 b] [102 a] [64 a] [57 b] [52 b] [4 a]	أبو هريرة
[62 b] [49 b] [30 a] [18 a] [4 b]	أبو يزيد البسطامي
[84 b]	أبو يعقوب السوسي
[79 a]	الترمذي
[145 a] [81 b] [54 a] [7 b]	أنس بن مالك
[152 b] [147 a] [146 b] [145 a] [73 a] [72 a] [67 b]	جبير
[85 a] [45 b]	الجريري
[2 b]	جعفر بن محمد
[20 a]	جعفر الصادق
[79 b] [79 a] [74 a] [30 a] [15 a] [10 a] [7 b] [7 a] ] [130 a] [129 b] [124 b] [118 a] [95 b] [88 b] [153 b] [143 a] [139 a] [136a]	جنيد
[119 b]	الحسن البصري
[137 b] [127 b] [49 b] [42 a] [10 b]	حسين بن منصور
[73 a] [52 a]	خديجة
[38 a]	ذنون المصري
[108 b]	سارية
[48 b] [7 a]	سهل بن عبدالله
] [118 b] [114 b] [71 b] [30 a] [26 b] [15 a] [7 a] [152 a] [129a]	الشبلي
[152 b] [146 b] [145 a] [67 b]	الضحاك
[121 a]	طاوس
[61 a] [13 a] [9 b] [9 a]	عائشة
[125 a] [107 b] [78 b] [61 a] [27 b] [9 a]	علي بن طالب
] [91 b] [86 a] [81 b] [73 a] [60 b] [30 b] [18 b] [108 b] [104b]	عمر بن الخطاب
[147 a] [94 a]	فارس



[132 a]	الفضيل
[94 b]	القتادة
[120 b] [78 b]	كعب الأحبار
[152 b]	مالك بن الضيف
[19 b]	محمد بن علي الباقر
[32 b]	محمد بن فضل
] [93 a] [92 b] [58 b] [42 a] [36 a] [26 a] [24 a] [154b]	مريم
] [59 a] [58 b] [58 a] [48 a] [46 b] [37 b] [36 a] [89 b] [89 a] [88 b] [81 a] [63 a] [62 a] [60 b] [59b]	موسى
[29 b]	النوري
[53 b]	النهرجوري
] [134 b] [118 a] [94 b] [88 a] [39 a] [33 a] [25 a] [142b]	الواسطي
[52 a]	ورقة بن نوفل
] [77 b] [77 a] [76 b] [75 b] [75 a] [41 b] [36 a] [78 b] [78a]	يوسف
[108 b]	يوسف بن حسين الرازي

## فهرس المراجع والمصادر

القرآن الكريم.

ابن الجوزي، عبد الرحمن بن علي بن محمد، زاد المسير في علم التفسير، المكتب الإسلامي، بيروت، 1404هـ.

ابن حنبل، أحمد بن محمد، المسند، دار الحديث، القاهرة، الطبعة الأولى 1416هـ - 1995 م.

ابن خلكان، أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن أبي بكر، وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، المحقق، إحسان عباس، دار صادر، بيروت لا.ت.

ابن العماد، شذرات الذهب، دار الكتب العلمية، بيروت لا.ت.

ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي، تفسير القرآن العظيم، المحقق، سامي بن محمد سلامة، دار طيبة للنشر والتوزيع، الطبعة الثانية 1420هـ - 1999 م.

\_\_\_\_\_ البداية والنهاية، در المعرفة - بيروت، 1416هـ - 1996 م.

ابن ماجه، محمد بن يزيد أبو عبدالله القزويني، سنن ابن ماجه، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار الفكر، بيروت لا.ت.

ابن منظور، أبو الفضل جمال الدين محمد بن مكرم الأنصاري، لسان العرب، دار المعارف، القاهرة لا.ت.  
أبو السعود، محمد بن محمد العمادي، إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم، دار إحياء التراث العربي، بيروت لا.ت.

أبو داود، سليمان بن الأشعث أبو داود السجستاني الأزدي، سنن أبي داود، تحقيق، محمد محيي الدين عبد الحميد، دار الفكر، بيروت لا.ت.

الألوسي، محمود أبو الفضل، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، دار إحياء التراث العربي، بيروت لا.ت.

البخاري، محمد بن إسماعيل أبو عبدالله البخاري الجعفي، صحيح البخاري، تحقيق د. مصطفى ديب البغا، دار ابن كثير، اليمامة، بيروت لا.ت.

البغدادي، عبد القاهر بن طاهر بن محمد أبو منصور، الفرق بين الفرق، دار الآفاق الجديدة، بيروت، الطبعة الثانية لا.ت..

البغدادي، أحمد بن علي أبو بكر الخطيب، تاريخ بغداد، دار الكتب العلمية، بيروت لا.ت.  
الترمذي، محمد بن عيسى أبو عيسى الترمذي، سنن الترمذي تحقيق : أحمد محمد شاكر وآخرون، دار إحياء التراث العربي، بيروت لا.ت.

التستري، أبو محمد سهل بن عبد الله، تفسير القرآن العظيم، دار الكتب العلمية، بيروت، 2007م.  
الحاكم، أبو عبد الله الحاكم النسابوري، المستدرک علی الصحیحین، دار الحرمین، القاهرة، الطبعة الأولى 1417هـ - 1997م.

الحموي، شهاب الدين أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله، معجم البلدان، دار صادر، بيروت 1397هـ - 1977م.

الحميري، محمد بن عبد المنعم، الروض المعطار في خبر الأقطار، المحقق : إحسان عباس، مؤسسة ناصر للثقافة، بيروت 1980م.

الدارقطني، أبو الحسن علي بن عمر، سنن الدارقطني، مؤسسة الرسالة، بيروت 1424هـ - 2004 م.  
الديلمي، أبو شجاع شيرويه بن شهردار بن شيرويه الديلمي الهمداني الملقب: إلكيا، الفردوس بمأثور  
الخطاب، تحقيق: السعيد بن بسويوني زغلول، دار الكتب العلمية، بيروت 1406 هـ - 1986 م.  
الذهبي، محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي أبو عبد الله شمس الدين، تاريخ الإسلام، المحقق: عمر عبد السلام  
تدمري، دار الكتاب العربي، بيروت 1408هـ-1988م.

\_\_\_\_\_، سير أعلام النبلاء، المحقق: شعيب الأرنؤوط، بشار معروف، آخرون، مؤسسة الرسالة، بيروت  
لا.ت.

الذهبي، محمد بن أحمد أبو عبد الله الدمشقي، الكاشف في معرفة من له رواية في الكتب الستة، دار القبلة  
للثقافة الإسلامية، مؤسسة علو، جدة، الطبعة الأولى، 1413 هـ - 1992 م.  
الزبيدي، شرح الإحياء للمرتضى، الميمنية 1311هـ.

الزمخشري، جار الله أبوا القاسم محمود بن عمر، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل في  
وجوه التأويل، مكتبة العبيدة، الرياض لا.ت.  
الزركلي، الأعلام، دار العلم للملايين، بيروت 2002 م.

السلمي، عبد الرحمن محمد بن الحسين بن موسى الأزدي السلمي، حقائق التفسير، تحقيق سيد عمران، دار  
الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى 1421هـ - 2001 م.  
\_\_\_\_\_، طبقات الصوفية، محقق: مصطفى عبدالقادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت  
1324هـ-2003م.

السمعاني، أبو سعد عبد الكريم بن محمد بن منصور التميمي، الأنساب، مكتبة ابن تيمية، القاهرة  
1405هـ-1984م.

السيوطي، عبدالرحمن بن ابي بكر بن محمد بن سابق الدين الخضير، الجامع الصغير من حديث البشير  
النذير، مكتبة الأحقاف، اليمن لا.ت.

\_\_\_\_\_، ذيل الموضوعات، المطبع العلوي، لكنو 1303.

\_\_\_\_\_، تاريخ الخلفاء، تحقيق: محمد محي الدين عبد الحميد، مطبعة السعادة، مصر، الطبعة الأولى ،  
1371 هـ - 1952م.

\_\_\_\_\_، الدر المنثور في التفسير بالمأثور - دار الفكر، بيروت 1993.

الشوكاني، محمد بن علي بن محمد، فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير، دار  
الفكر، بيروت 1412هـ-1992م.

الصابوني، محمد علي، التبيان في علوم القرآن، عالم الكتب، بيروت، الطبعة الأولى، 1405هـ-1985م.  
الطبراني، أبو القاسم سليمان بن أحمد، المعجم الأوسط، تحقيق: طارق بن عوض الله بن محمد، عبد المحسن  
بن إبراهيم الحسيني - دار الحرمين ، القاهرة 1415.

\_\_\_\_\_، المعجم الكبير، مكتبة ابن تيمية، القاهرة ل.ت.

الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر، جامع البيان عن تأويل آي القرآن،  
المحقق: أحمد محمد شاكر، مؤسسة الرسالة ، الطبعة الأولى، 1420 هـ - 2000 م.

\_\_\_\_\_، تاريخ الطبري تاريخ الأمم والملوك، دار الكتب العلمية، بيروت 1407.

العجلوني، إسماعيل بن محمد الجراحي، كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة  
الناس ، دار إحياء التراث العربي، بيروت 1988م.

علي بن أبي العز، شرح العقيدة الطحاوية، مؤسسة الرسالة، بيروت 1418هـ-1998م.

علي القاري الهروي، المصنوع في معرفة الحديث الموضوع، تحقيق: عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر  
الإسلامية، بيروت 1414 هـ-1994م.

القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، دار الكاتب العربي، القاهرة 1387هـ-1967م

القشيري، أبو القاسم، الرسالة القشيرية، دار الشعب، القاهرة 1409هـ-1989م.

مسلم بن الحجاج أبو الحسين القشيري النيسابوري، صحيح مسلم، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار  
إحياء التراث العربي، بيروت ل.ت.

النسائي، أحمد بن شعيب أبو عبد الرحمن، سنن النسائي، تحقيق: عبدالفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات  
الإسلامية، حلب، الطبعة الثانية 1406هـ-1986م.

الهندي، علي بن حسام الدين المنتقي، كتر العمال في سنن الأقوال والأفعال، بيت الأفكار الدولية، الأردن  
2004 م.

الهيثمي، الحافظ نور الدين علي بن أبي بكر، مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، دار الفكر، بيروت 1412 هـ،  
1992 م.

الواحدي؛ أبو الحسن علي بن أحمد النسابوري، أسباب التزول وبهامشه الناسخ والمنسوخ، المحقق: ابو  
القاسم هبة الله ابن سلامة أبي النصر، عالم الكتب، بيروت لا.ت.