

T.C.
SAKARYA ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ

**MUHAMMED İBN ALLÂN'IN ZİYÂU'S-SEBÎL İLÂ
ME'ÂNİ'T-TENZÎL ADLI ESERİNİN EDİSYON
KRİTİĞİ VE TAHLİLİ**
(Meryem Sûresinden Mü'minûn Sûresinin Sonuna Kadar)

DOKTORA TEZİ

Mustafa YOUSEF

Enstitü Anabilim Dalı: Temel İslam Bilimleri
Enstitü Bilim Dalı : Tefsir

Tez Danışmanı: Prof. Dr. Davut AYDÜZ

Haziran- 2015

T.C.
SAKARYA ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ

MUHAMMED İBN ALLÂN'IN ZİYÂU'S-SEBÎL İLÂ
ME'ÂNİ'T-TENZÎL ADLI ESERİNİN EDİSYON
KRİTİĞİ VE TAHLİLİ

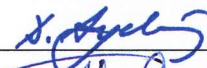
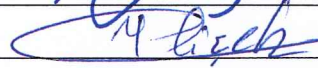
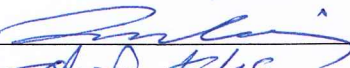

(Meryem Sûresinden Mü'minûn Sûresinin Sonuna Kadar)

DOKTORA TEZİ

Mustafa YOUSEF

Enstitü Anabilim Dalı: Temel İslam Bilimleri
Enstitü Bilim Dalı : Tefsir

“Bu tez 16.06.2015 tarihinde aşağıdaki jüri tarafından Oybirliği ile kabul edilmiştir”

JÜRİ ÜYESİ	KANAATİ	İMZA
Prof.Dr. Davut AYDÜZ	Basarılı	
Prof.Dr. Yakup ÇİÇEK	Basarılı	
Doç.Dr. Yunus EKİN	Basarılı	
Doç.Dr. Ahmet Faruk KILIÇ	Basarılı	
Doç.Dr. Alican DAĞDEVİREN	Basarılı	

BEYAN

Bu tezin yazılmasında bilimsel ahlak kurallarına uyulduđunu, başkalarının eserlerinden yararlanılması durumunda bilimsel normlara uygun olarak atıfta bulunulduđunu kullanılan verilerde herhangi bir tahrifat yapılmadıđını, tezin herhangi bir kısmının bu üniversite veya başka bir üniversitedeki başka bir tez çalışması olarak sunulmadıđını beyan ederim.

Mustafa YOUSEF

16.06.2015

ÖNSÖZ

Kur'ân-ı Kerim, Yüce Allah'ın son peygamber Hz. Muhammed (s.a.s)'e gönderdiği en son ilâhî kitaptır. Kendine özgü özellikleriyle bir mucize olan Kur'ân-ı Kerim öğrenilmek ve uygulanmak için indirilmiştir.

Kur'ân-ı Kerim'in ve Hz. Muhammed'in (s.a.s.) sünnet-i seniyesinin İslam Dini'nin iki ana kaynağı olduğuna inanan Müslüman ilim adamları özellikle bu iki kaynağın anlaşılması, uygulanması ve sonraki nesillere sağlıklı biçimde aktarılması için gayret göstermişlerdir. Bu çalışmalar dünyanın dört bir yanında binlerce ilim adamı tarafından sürdürülmüş ve sürdürülmektedir.

Kur'ân ve Kur'ân ilimlerine ayrı bir önem veren Müslüman âlimler Kur'ân'ın değişik ilimleri ile iştigal etmişlerdir. Kimi kırâatleri, kimi mucizevî yönleri, kimi dil ve belâgat özellikleri, kimisi de bütün bunları ihtiva eden kapsamlı tefsirleri kaleme almışlardır.

Bu ilim adamlarından biri de tezimizin konusunu teşkil eden *Zıyâu's-sebil ilâ me'âni't-tenzîl* adlı eserin müellifi Muhammed b. Allân'dır. (ö.1057/1647). Bu eserin ikinci cildinin başından Meryem, Tâhâ, Enbiyâ, Hac ve Mü'minûn sûrelerinin edisyon kritiği yapılacaktır. Sadece bu sûrelerin edisyon kritiğini yapmamızın iki sebebi vardır; birinci sebebi bu sûrelerin hem İstanbul nüshasında, hem de Mekke-i Mükerreme nüshasında bulunmasıdır, bu şekilde iki nüsha arasında mukabele etmek mümkün olacaktır. İkinci sebebi ise her sayfada yaklaşık 35 satır bulunmaktadır, bu sebeple metin yazıya aktarıldığında oldukça hacimli olmakta ve yaklaşık 250 sayfaya ulaşmaktadır. Hacim fazlalığı nedeniyle sadece ilk beş sûrenin edisyon kritiğini yapmaya karar verdik.

Bu çalışmam esnasında yol gösterici tenkit ve tavsiyeleriyle bana rehberlik eden danışman hocam Prof. Dr. Davut AYDÜZ Bey'e, tez izleme komitesi üyeleri Doç. Dr. Yunus EKİN ve Doç. Dr. Ahmet Faruk KILIÇ Beylere şükranlarımı sunarım. Ayrıca Prof. Dr. Yakup ÇİÇEK ve Doç. Dr. Alican DAĞDEVİREN hocalarıma da katkılarından dolayı teşekkür ederim. Ayrıca eşim Nesrin NABİL hanıma, değerli arkadaşım Harun ABACI beye şükranlarımı sunarım.

Mustafa YOUSEF

16.06.2015

İÇİNDEKİLER

İÇİNDEKİLER	i
KISALTMALAR	iii
ÖZET	iv
SUMMARY	v
GİRİŞ	1
BÖLÜM 1: İBN ALLÂN'IN HAYATI VE ESERLERİ	13
1.1. Yaşadığı Dönemin Özellikleri	13
1.1.1. Yaşadığı Dönem	13
1.1.2. Siyasî Durum	13
1.1.3. Sosyal Durum	14
1.1.4. İlmî Durum	14
1.2. Hayatı	14
1.2.1. İsmi ve Nispeti	14
1.2.2. Doğumu ve Yaşamı	15
1.2.3. İlmî Konumu	16
1.2.4. Hocaları ve Talebeleri	16
1.2.5. Vefatı	18
1.3. Eserleri	18
1.3.1. Tefsir	18
1.3.2. Akâid	19
1.3.3. Hadîs	20
1.3.4. Fıkıh	22
1.3.5. Tarih	24
1.3.6. Siyer ve Biyografi	27
1.3.7. Sarf ve Nahiv	28
1.3.8. Arap Edebiyatı	30
1.3.9. Mantık ve Münazara Âdâbı	31
1.3.10. Nebevî Methiyeler	31
1.3.11. Tasavvuf	33
1.3.12. İbn Allân'a Nispet Edilen Diğer Eserler	35

1.4. Müellifin Eserleri Üzerinde Yapılmış Olan Çalışmalar	36
BÖLÜM 2: MUHAMMED B. ALLÂN'IN TEFSİRDEKİ METODU	37
2.1. Rivâyet Yönünden Tefsirinin Özellikleri	38
2.1.1. Kur'ân'ı Kur'ân'la Tefsir Etmesi	38
2.1.2. Kur'ân'ı Sünnetle Tefsir Etmesi	43
2.1.3. Kur'ân'ı Sahâbe Ve Tâbiûn Sözleriyle Tefsir Etmesi	53
2.2 Dirâyet Yönünden Tefsirinin Özellikleri	56
2.2.1. Lügat Açısından Tahlili	56
2.2.2. Nahiv Ve Sarf Açısından Tahlili	58
2.2.3. Belağat Açısından Tahlili	62
2.2.4. Şiirle İstişhad Etmesi	74
2.2.5. Fıkıh İlminden Yararlanması	76
2.2.6. Kelam İlminden Yararlanması	81
2.3. Ulûmu'l-Kur'ân'dan Yararlanması	91
2.3.1. Kırâata Temas Etmesi	91
2.3.2. Nüzûl Sebepleri Belirtmesi	106
2.3.3. Muhkem- Müteşabih	109
2.3.4. Nâsîh ve Mensûh	113
2.3.5. Kısasu'l- Kur'ân	116
2.3.6. Müşkilü'l-Kur'ân	120
2.3.7. Garîbu'l-Kur'ân	124
2.3.8. Sûreler Ve Âyetler Arasındaki Münasebet	128
2.3.9. İ'câzu'l-Kur'ân	133
2.3.10. Emsâlu'l-Kur'ân	135
2.3.11. Hûrûf-u Mukattaa	141
2.3.12. Sûrelerin Faziletleri	144
SONUÇ	147
KAYNAKÇA	150
ÖZGEÇMİŞ	154
EDİSYON KRİTİK BÖLÜMÜ: MUHAMMED B. ALLÂN'IN ZİYÂU'S-SEBÎL İLÂ ME'ÂNİ'T- TENZÎL ADLI ESERİNİN EDİSYON KRİTİĞİ	155

KISALTMALAR

a.g.e	: Adı geçen eser
Arp.	: Arapça
a.s	: Aleyhisselam
b.	: İbn, bin
Bkz.	: Bakınız
Böl.	: Bölüm
c.c.	: Celle celaluhu
DİA.	: Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi
h.	: Hicrî
H.z.	: Hazreti
ktp.	: Kütüphane
ö.	: Ölüm tarihi
r.a.	: Radıyallahu anhu
s.	: Sayfa
s.a.s.	: Sallallahu aleyhi ve sallem
T.D.V.	: Türkiye Diyanet Vakfı
v.	: Varak
yay.	: Yayınları
y.y.	: Basım yeri yok
t.y	: Basım tarihi yok
Tür	: Türkçe
K.	: Kısım

Tezin Başlığı: Muhammed b. Allân'ın <i>Zıyâu's-Sebîl Îlâ Me'âni't-Tenzîl</i> Adlı Eserinin Edisyon Kritiği ve Tahlilî (Meryem Sûresinden Mü'minûn Sûresinin Sonuna Kadar)	
Tezin Yazarı: Mustafa YOUSEF	Danışman: Prof. Dr. Davut AYDÜZ
Kabul Tarihi: 16.06.2015	Sayfa Sayısı: v (ön K.)+155 (Tür K.) +283(Arp K.)
Anabilim dalı: Temel İslam Bilimleri	Bilim dalı: Tefsir
<p>Edisyon Kritik çalışması olarak ele aldığımız Muhammed b. Allân es-Sıddîkî'nin <i>Zıyâu's-sebîl Îlâ Me'âni't-Tenzîl</i> Adlı tefsiri hicrî 10. asırda, dirâyet tefsir anlayışıyla yazılmış bir tefsirdir. Eser Fâtîha Sûresi'nden Nâs Sûresi'ne kadar Kur'ân-ı Kerîm sûrelerinin tamamını ele almaktadır. Müfessirimiz sûrelerin bütün âyetlerini tek tek alıp tefsir etmiştir. Dirâyet tefsir ağırlıklı olmakla beraber yer yer rivâyet tefsirinden de faydalanmıştır.</p> <p>İki cilt halinde olan <i>Zıyâu's-sebîl Îlâ Me'âni't-Tenzîl</i> 'in ulaşabildiğimiz iki nüshası vardır. Biri İstanbul'da Süleymaniye Kütüphanesi yazma bağışlar bölümü 1875 numarada, diğeri de Mekke-i Mükerrerme Ümmü'l-Kurâ Üniversitesi Kütüphanesi'nde. Edisyon kritik çalışmalarında hedeflenen, nüsha arası farklılıkları tespit ederek, en doğru metni ortaya çıkarmaktır. İstanbul nüshasını esas aldık ve Mekke-i Mükerrerme nüshasıyla karşılaştırmada bulunduk. İki nüshadaki hatalardan, aralarındaki benzerlik ve farklılıklardan yola çıkarak yaptık. Bu bağlamda eserin esas aldığımız nüsha olan İstanbul nüshasına en yakın ve Arapça imla kurallarına uygun olarak metnin ortaya çıkarılması araştırmamızın esasını teşkil etmiştir.</p> <p>İbn Allân, <i>Zıyâu's-sebîl Îlâ Me'âni't-Tenzîl</i> adlı tefsiri telif ederken istifade ettiği kaynakları zikretmiş ve Beyzâvi'nin metodunu takip ettiğini açıklamıştır. Müfessirimiz bu tefsirde kırâat, nahiv, belâgat ilimlerine özen göstermiştir.</p> <p>Yaptığımız karşılaştırmalar ve araştırmalar neticesinde Müfessirimiz, Ebu Hayyân'ın tefsiri <i>el-Bahru'l-Muhît</i>, İbn Atiyye'nin <i>el-Muharreru'l-Vecîz</i> adlı eserlerinden etkilendiği görülmektedir ve bu eserlerden birçok açıdan istifade etmiştir. Özellikle nahiv ve belâgat konularında. İbn Allân'ın tefsirini hem dirâyet hem de rivâyet tefsiri sayabiliriz.</p>	
Anahtar kelimeleri: İbn Allân, <i>Zıyâu's-sebîl Îlâ Me'âni't-Tenzîl</i> , Edisyon- Kritik	

Title of the Thesis: The Re-evaluation and Critical Edition of the Work of Ibn Allan <i>Ziyâu's Sebil İla Me'âni't-Tenzil</i> (From Surah Maryam to end of Surah Al-Mu'minun)	
Author: Mustafa YOUSEF	Supervisor: Professor. Dr. Davut AYDÜZ
Date: 16.06.2015	Pages: v (pre text) +155(main body) +283Arabic
Department: Basic Islamic Disciplines	Subfield: Exegesis (Tafsir)
<p>This study is a critical edition of the book of <i>Ziyâu's-Sebil İla Me'âni't-Tenzil</i> by Muhammed b. Allân es-Siddiki, which is a tafsir that was written in the tenth century after Hegira. It is classified as tafsir bid-dirayah, which is an interpretation of the Quran in accordance with expert opinion. The tafsir <i>Ziyâu's-Sebil İla Me'âni't-Tenzil</i> covers all the surahs of the Qur'an from Surah al-Fatiha to Surah an-Nas. The author gives the tafsir for each ayah one by one. Although the book is characterized as tafsir bid-dirayah the author also uses rivayats in his explanations.</p> <p>The book <i>Ziyâu's-Sebil İla Me'âni't-Tenzil</i> was originally written in two volumes. I was able to locate two manuscript copies of the original script; one is registered at Suleymaniye library in Istanbul, which is kept in the section of gifted manuscripts under the number 1875, and the other copy is located at the library of Umm al-Qura University in Mecca. The aim of my critical edition study is to locate and compare the differences between given manuscript copies of texts, and to produce a critical edition version to stand as the most accurate text of the original book. I compared the Mecca manuscript with the Istanbul manuscript and used Istanbul manuscript as the basis for comparison. Hence located the errors, similarities and differences between the two texts against the backdrop of the Istanbul copy. The main motivation behind this study has been to produce an accurate text, closest to the original Istanbul manuscript and linguistically correct to the original version of the book.</p> <p>Ibn Allân mentions the sources he used in his tafsir of <i>Ziyau's-sebil İla Me'âni't-Tenzil</i>. As a method of interpretation, Ibn Allân says that he followed the same method as Baydawi. In his tafsir, Ibn Allân pays special attention to the sciences of Qira'at (Qur'an recitation), nahw (Arabic grammar), and balaghat (Arabic rhetoric). Ibn Allân explains his special approach to the sciences of the Qur'an. In my study, I found the author to have been influenced by Abu Hayyan's tafsir, <i>al-Bahru'l-Muhit</i> and the work of Ibn Atiyyah. <i>Al-Muharrar al-Wajeez</i>. The author benefited from these two works in various ways, especially in reference to Arabic grammar and Arabic rhetoric. As conclusion, I can consider the tafsir of ibn Allân as both adirayat and riwayat tafsir.</p>	
Key words: İbn Allan. <i>Ziyâu's-sebil İla Me'âni't-Tanzil</i> , Edition-Critical	

GİRİŞ

Araştırma Konusu

Çalışmamızın konusu Muhammed b. Allân'ın (ö.1057/1647) *Zıyâu's-Sebîl İlâ Me'âni't-Tenzil* adlı eserinin edisyon kritiği ve tahlilidir.

Eser, Fâtiha Sûresi'nden Nâs Sûresi'ne kadar Kur'ân-ı Kerim sûrelerinin tamamını ele almaktadır. Dirâyet tefsiri ağırlıklı olmakla birlikte, rivâyet tefsirlerinden de istifade etmiştir. İki cilt halinde olan eserin ulaşılabildiğimiz kadarıyla iki nüshası vardır. İkisine de aynı ad verilmiş ve aynı müellife nispet edilmiştir.

İbn Allân bu tefsirde kırâat, nahiv, belâgat ilimlerine özen göstermiştir. Eserin ismi ve konusu hakkındaki bilgiler araştırmamızın ileriki kısımlarında tekrar ele alınacağından burada kısa bilgiyle iktifa ediyoruz.

Araştırmanın Önemi

Elimizde matbu olarak bulunan ve inceleme, araştırma ve anlama imkânı bulabildiğimiz tefsirlerin Kur'ân'ın anlaşılmasında önemli katkıları vardır. Ancak bunun yanında henüz gün yüzüne çıkmamış, kütüphanelerde yazma halinde bulunan tefsirler de bulunmaktadır. İslam dünyasında özellikle İstanbul'da pek bilmeyen birçok Arapça yazma tefsirler yer almaktadır. Bu tefsirlerden biri de tezimizin konusunu teşkil eden Muhammed b. Allân'ın *Zıyâu's-sebîl ilâ me'âni't-tenzîl* adlı eseridir.

Eser incelendiğinde görüleceği üzere, İbn Allân dirâyet ve rivâyet tefsir ilmindeki dirâyetini bu tefsirinde ortaya koymuştur. Dolayısıyla bu tefsirin Kur'ân-ı Kerim'i anlamada farklı bir bakış açısı kazandıracağı kanaatindeyiz.

Üzerinde çalıştığımız eser hicri 10. asırda dirâyet tefsir anlayışıyla yazılmıştır. Beyzâvi'nin metodunu takip etmiş, Ebu Hayyân ve İbn Atiyye'nin tefsirlerinden istifade etmiştir. Müellifimizin kendi asrında üstün bir ilmî konuma sahip olduğu ve çağının parlak ilim adamlarından biri olduğu görülmektedir. Kırâat, tefsir, hadîs, nahiv ve belâgat gibi ilimlerde de eserler kaleme almıştır.

Araştırmanın Metodu

Çalışmamız tabiatı gereği Arapça ve Türkçe olmak üzere iki kısımdan oluşmaktadır. Bu bağlamda eserin orijinaline en yakın Arapça imla kurallarına uygun olarak metnin ortaya çıkarılması araştırmamızın esasını teşkil etmektedir. Yapılacak tüm analizler bu metne dayandırılmıştır. Müellif ve eserin ana hatlarıyla tanıtıldığı ikinci kısımda ise söz konusu tefsir, rivâyet ve dirâyet tefsiri, Kur'ân ilimlerine yaklaşımı Arap Dili açısından tahlilleri özellikleri açısından incelenmiştir.

Üzerinde çalıştığımız yazma eserin ulaşabildiğimiz iki nüshası bulunmaktadır. Edisyon kritik çalışmalarının en önemli konusu, asıl metnin oluşturulmasına mesnet teşkil edecek nüshanın seçimidir. İki nüsha üzerinde yaptığımız ön araştırmalar neticesinde İstanbul nüshasını Mekke-i Mükerreme nüshasına tercih ettik. Çünkü İstanbul nüshasının iki cildi bulunmaktadır ve Mekke-i Mükerreme nüshasından daha düzgün ve okunaklıdır. İlk yirmi varaklık kısmının karşılaştırmasını yapmak suretiyle hem esas alacağımız nüshayı, hem de karşılaştırma yönteminde kullanacağımız nüshanın tespitini yapmaya çalıştık. Aralarında benzerlik ve farklılıklardan yola çıkarak gruplandırmaya çalıştık. Mekke-i Mükerreme Ümmü'l-Kurâ Üniversitesi Kütüphanesi 1664 No'da kayıtlı olan nüshanın eksik olduğunu tespit ettik. Süleymaniye Kütüphanesi yazma bağışlar bölümü 1875 numarada iki cilt olarak kayıtlı olan nüshanın okunaklı ve tam olması nedeniyle edisyon kritik çalışmamızda esas almayı uygun gördük.

Çalışmamıza öncelikle, esas aldığımız nüshanın metninin yazılmasıyla başladık. Müellifin kaleminden çıkan metne en yakın bir metin oluşturmak için, esas aldığımız nüshayı diğer nüshayla yaprak yaprak, satır satır ve kelime kelime kontrol edip, farklılıkların tespitini yaptık. Bu karşılaştırma işleminden maksadımız, iki nüsha arası farklılıkları tespit ederek, en doğru metni ortaya çıkarmak idi. Yazım farklılıklarının tahlil edilmesi, tercihte bulunulması, kelime veya cümle eksikliği veya fazlalıklarının esas aldığımız metin üzerinde şekillendirilmesi, çalışmamızın esasını teşkil etmiştir. Çalışmamızın genel metodunu ise şu şekilde sıralayabiliriz.

1. Çalışmamızda esas aldığımız nüsha (الأصل), diğer nüsha ise (ك) ile gösterilmiştir.
2. “er-Resmü'l Osmanî” kurallarına uygun olmayan âyetlerin Arapçaları, metne bu kurallara uygun olarak aktarılmıştır.

3. Metinde tefsir edilen, ya da istiṣhad olarak kullanılan âyetler ﴿ ﴾ şeklindeki parantez arasında gösterilmiştir.
4. Metinde tefsir edilen, ya da istiṣhad olarak kullanılan âyetlerden yazım yanlışları varsa dipnotta işaret edilmeden düzeltilmiştir.
5. Metinde tefsir edilen ve istiṣhad olarak kullanılan âyet numaraları ve hangi sûre oldukları (طه/53) şeklinde verilmiş.
6. Metin Arapça imla kurallarına uygun bir şekilde yeniden yazılmıştır.
7. Edisyon kritik kriterlerine uygun bir şekilde nüsha farklılıkları dipnotta gösterilmiştir.
8. Âyet meâlleri “Diyanet Vakfı Meâli” esas alınarak verilmiştir.
9. Metindeki hadîsler { } şeklindeki parantez içerisinde verilmiştir.
10. Metindeki hadîslerin tahrîci yapılmıştır. İlgili hadîslerin Buhâri ve Müslim’in Sahihlerinde yer alması durumunda, sadece bu iki kaynağa işaret edilmiştir. Bu iki kaynak dışındaki Hadîs kaynaklarında yer alan hadîsler ise hangi kaynakta bulunmakta ise tamamına işaret edilmeye çalışılmıştır.
11. Metinden düşen kelime ya da kelimeler, metinde [] şeklindeki parantez içerisinde verilmiştir. Metinden düşen kelime ya da kelimelere, esas aldığımız nüshadan olursa (سقط من الأصل), diğer nüshadan ise (سقط من ك), ikisinden ise (سقط من النسختين) ibaresiyle işaret edilmiştir.
12. Edisyon kritik kısmındaki alıntılara () şeklinde parantez içerisinde verilmiştir.
13. Metin içerisinde kaynağını bulamadığımız bilgilere لم أجده kaydı ile dipnotta işaret edilmiştir.
14. İbn Allân’ın metinde naklettiği hadîs, hadîsin orijinal kaynağındaki metinden farklılık arz ettiği durumlarda, dipnotta ana kaynağındaki metin verilmiştir.
16. Metindeki meşhur olanlar hâric, bütün yer ve şahıs isimleri kısaca tanıtılmıştır.
17. Başvurulan kaynaklar hakkındaki bilgiler kaynağın ilk geçtiği yerde ayrıntılı olarak verilmiştir.
18. Araştırmanın sonunda istifadeyi kolaylaştırıcı mahiyette fihristler oluşturulmuştur.

Yazmanın Müellife Nispeti

Müellifimizin çalışmamıza konu olan eserinin kaynaklarda farklı bir isimle zikredilmediği ve bu noktada tartışma olmadığı görülmektedir.

1. Süleymaniye Kütüphanesi, yazma bağışlar bölümü, 1875 numarada ve Mekke-i Mükerreme, Ümmü'l-Kurâ Üniversitesi Kütüphanesi, 1664 numarada kayıtlı nüshasına müellifin ismi yazılmış ve eser ona nispet edilmiş.

2. Muhibbi, *Hulâsatu'l-Eser fi A'yâni'l-Karni'l-Hâdiye Aşar* adlı eserinin 4. cildinde Muhammed b. Allân hakkında verdiği bilgiler sadedinde eserlerini sıralarken bu eserinden *Zıyâu's-sebîl ilâ Me'âni't-Tenzîl* olarak söz etmektedir.¹

3. İstanbul ve Anadolu kütüphanelerinde mevcut yazma eserlere ilişkin bir indeks çalışması yapmış olan Ali Rıza Karabulut'a ait *Mu'cemu'l-Mahtûtâti'l-Mevcûde fi Mektebâti İstanbul ve Anadolu* başlıklı çalışmada da bu eser *Zıyâu's-sebîl ilâ Me'âni't-Tenzîl* adıyla İbn Allân'a nispet edilmiştir.²

4. Tefsir ilimlerine ilişkin yazma eserlere yönelik katalog bilgilerinde eser *Zıyâu's-sebîl ilâ Me'âni't-Tenzîl* ismi ile İbn Allân'a nispet edilmektedir.³

Yazmanın Tavsifi ve Nüshaları⁴

1. Süleymaniye Kütüphanesi, yazma bağışlar bölümü, 1875 numarada iki cilt olarak kayıtlıdır. Birinci cildi 409 varak olup Fatiha Sûresi tefsirinden başlamakta ve Kehf Sûresi tefsiri ile sona ermektedir. Birinci cildin ilk sayfasında “müellif bu cüzü başından sonuna kadar mütalaa etmiş ve bazı notlar ilave etmiştir.” ibaresi ile “Mekke-i Müşerreffe'de 1057'de müellif nüshasından yazılmıştır.” ibaresi yer almaktadır. Bu cildin son kısmında eserin yazımının 18 Zilkade 1051/18 Şubat 1642 tarihinde sona erdiği bilgisi yer almaktadır. Kenar notunda ise “yüce Allah'ın izniyle müellif (Allah

¹ Muhammed Emin, Muhibbî, *Hulâsatu'l-Eser fi A'yâni'l-Karni'l-Hâdiye Aşar*, 1.Basım, Beyrut: Dar Sadır, t.y, IV, s.186. Abdullah Habeşi, *Câmi'u's-Şurûh ve'l-Havâşi*, 3.Basım, Abu Dabi: el-Mecme'u's-Sekaffî, 2004, III, s.1740.

² Ali Rıza Karabulut, *Mu'cemu'l-Mahtûtâti'l-Mevcûde fi Mektebâti İstanbul ve Anadolu*, İstanbul: Akabe Kitabevi, 2005, III, s.1472.

³ *el-Fihrisu's-Şâmil'li't-Türâsi'l-Arabî'l-İslâmî el-Mahtût (Mahtûtâtu't-Tefsîr ve Ulûmihî)*, 1.Basım, Amman:

Müessesetu Âl-i'l-Beyt, 1989, II, s.689.

⁴ Muhibbî, IV, s.186. Habeşi, III, s.1740.

ondan razı olsun) nüshası ile doğru bir karşılaştırması yapılmıştır.” ifadesi yer alır. İkinci cildi de 329 varak olup Meryem Sûresi tefsirinden başlayıp Nâs Sûresi tefsiri ile sona ermektedir. Son kısımda yer alan kenar notunda “yüce Allah’ın müyesser kıldığı kadarıyla müellif (Allah ona lütufta bulunsun) nüshası ile karşılaştırılmıştır.” ifadesi yer almaktadır.

2. Mekke-i Mükerreme, Ümmü’l-Kurâ Üniversitesi Kütüphanesi, 1664 No’da kayıtlıdır. 357 varaktır. Meryem Sûresi tefsirinden başlayıp Saffât Sûresi tefsiri ile sona ermektedir. Son kısmında yer alan bilgiye göre telifi 4 Safer 1053/24 Nisan 1643 istinsahı ise 29 safer 1053/19 Mayıs 1643 tarihinde sona ermişti.

Muhammed b. Allân’ın Tefsirdeki Kaynakları

A. Tefsir ve Ulumü’l-Kur’ân kaynakları

İbn Allân, kendilerinden sonra gelen müfessirler için merci sayılan ana tefsirlerin bir grubundan istifade etmiştir. Bu çerçevede özellikle Beyzâvi’nin *Envâru’t-Tenzil*’i, Ebu Hayyân’ın *el-Bahru’l-Muhît*’i ve İbn Atiyye’nin *el-Muharreru’l-Vecîz*’i zikredilebilir. Bu tefsirler içinde İbn Allân’ın itimatına göre en önemlileri:

1. *Envâru’t-Tenzil ve Esrâru’t-Te’vîl*, Kadı Abdullah b. Ömer Nâsiruddin el-Beyzâvî (ö. 685/1286) Bu tefsir, hacimli bir tefsirdir. İ’rab, Meânî ve Beyânla ilgili hususları *el-Keşşaf*’tan almış ve ona hikmet, kelam, iştikak meseleleri ve işârî yorum katmıştır. Meşhur olan ve elden ele dolaşan bir tefsirdir.⁵ İbn Allân tefsirinde Beyzâvi’nin *Envâru’t-Tenzil* tefsirine büyük bir itimatla ondan istifade etmiştir. Her ne kadar bazı meselelerde Ebu Hayyân’ın *el-Bahru’l-Muhît*’indeki görüşüne veya İbn Atiyye’nin *el-Muharreru’l-Vecîz*’indeki görüşüne meylederek farklı hareket etmiş olsa da metodunda onu takip etmiştir.

Bu hususta İbn Allân, tefsirinin mukaddimesinde şöyle der: “Gelelim söze: Gani Mevlâsına muhtaç olan, Allah’ın yüce Kâbe’sinin içinde Sünnet-i Nebeviyye’yi okutmak suretiyle kendisine Allah Teâlâ’nın hikmeti verilmiş. Hasan sülalesinin torunu Muhammed b. Allân es-Siddîkî -Allah onu şimdiki ve gelecekteki emellerine eriştirsin- şöyle der: “Muhakkak ki ilimlerin en büyüğü, en yücresi, konum itibariyle en şerefli ve en değerlisi, dînî ilimlerin reisi, şer’î kaidelerin binası, Tefsir İlmî’dir”. Bu öyle bir

⁵ Muhammed Hüseyin Zehebî, *et-Tefsir ve’l-Müfessirîn*. 7.Basım, Kahire: Mektebetü Vehbe, 2000, I, s.211.

ilimdir ki onu alıp vermeye ve onda konuşmaya ancak dînî ilimlerde beraat sahibi olan ve Arabî sanatlar ile edebî sanatlarda üstün olan kimse layıktır. Bu hususta yazılanların en yücesi, en hoş ve doyurucu kaynak, bu meydanın süvârisi ve yarış meydanında süvâriiler arasında atını öne geçiren müdekkik âlim Kadı Nâsıruddin Abdullah b. el-Kâdî Ömer b. el-Kâdî Fahrüddin Muhammed b. Ali el-Beyzâvî eş-Şafii'dir. Allah onun yattığı yere rahmet yağdırsın ve yurdunu cennet yapsın. O, tefsirinde nice nakilleri özetlemiş, nice yazıları olgunlaştırmıştır -ki buna erişmenin konuyu iyi anlamaktan başka yolu yoktur- ve sika râvilerden gelen şâz rivâyetler de olsa nice âyet vecihlerinin terkibindeki bâkir hakikatlerin perdesini kaldırarak müşkilin i'rabını yapmıştır. İşte bu yüzden ben Allah Teâlâ'ya istihare ettim ve bu alanda onu kendime önder yapmayı, onun arkasında olmayı, benden gelen nurlarıyla ona mücevher gerdanlıklar katan, nefis ve eşsiz değerleri toplayan, orta yolu tutan bir önder olmayı istedim.⁶

2. Ebu Hayyân en-Nahvî el-Gırnatî'nin (ö.745/1344) *el-Bahrü'l-Muhî't*'i. Bu, hacimli bir tefsirdir, Nahiv yönü ağır basar, belâgat ve fikhî ahkâm yönüne önem verir.⁷ İbn Allân Ebu Hayyân'dan çok nakilde bulunur ve çoğu zaman “*el-Bahr*'da ise şöyledir” veya “*el-Bahr*'da şöyle demiştir” der. Çoğu defa Ebu Hayyân'ın görüşünü yorumlamadan veya karşı çıkmadan nakleder. Özellikle de kırâat meselelerinde. Bazen de onun görüşüne muhalefet eder ve İbn Atiyye veya Zemahşerî'nin görüşü gibi başka bir görüşü tercih eder.

3. Abdulhak b. Gâlib b. Atiyye el-Endelüsî'nin (ö.542/1148) *el-Muharreru'l-Vecîz fî Tefsîri'l-Kitâbi'l-Azîz*'i. Bu tefsir ibaresi kolay bir tefsirdir. Rivâyet tefsirine dayanır ve İbn Cerir et-Taberî'den çok nakillerde bulunur. Ondaki başka müfessirlerin de görüşlerini münakaşa ederek nakilde bulunur. Arap şiiriyle istişhadı çok yapar, Lügavî sanata önem verir⁸. İbn Allân, ‘İbn Atiyye şöyle dedi’ diyerek ondan çok nakil yapar, Lügavî meselelerde ve nahivle ilgili fer'î meselelerde onun görüşleriyle istişhad eder.

4. Mahmud b. Ömer ez-Zemahşerî'nin (ö.538/1144) *el-Keşşâf an Hakâiki Gavâmidî't-Tenzil ve Uyûni'l-Akâvîl fî vücûhi't-Te'vîl* adlı tefsiri. Bu eser, Kur'ân'ın belâgat, üslup ve lügat bakımından i'caz yönlerini ortaya çıkaran bir tefsirdir. Mutezile tefsirlerinden

⁶ İbn Allân es-Siddikî, *Zıyâu's-Sebîl ilâ Maâni't-Tenzil* mukaddimesi, yazma, 1.cilt, [2a].

⁷ Zehebî, I, s.225.

⁸ Zehebî, I, s.170.

en meşhur olanıdır⁹. İbn Allân ondan az nakil yapmıştır ve bunu sadece lügat ve belâgat yönlerine hasretmiştir. Bu husus, onun mezhebine muhalefet ettiğine işaret etmektedir.

5. Ahmed b. Yusuf es-Semîn el-Halebî'ye (ö.756/1355) ait *ed-Dürrü'l-Masûn fi Ulûmi'l-Kitâbi'l-Meknûn* adlı eser. Bu, daha öncekilerin görüşlerini toplayan bir tefsirdir. Lafızların açıklamasına büyük özen gösterir, i'rabdaki muhtelif vecihleri ve kırâat ile belâgat vecihlerini zikreder, şiirle istişhadı sıklıkla yapar¹⁰. İbn Allân, 'Halebî şöyle dedi' diyerek ona işaret eder. Ondak nakli az olmuştur.

6. İbn Âdil diye meşhur olan Ömer b. Ali ed-Dımaşkî'nin (ö.880/1475) *el-Lübâb fi Ulûmi'l-Kitâb* adlı eseri. Bu eser, Kur'ân-ı Kerim'in tefsirini ve konularını toplayan bir ansiklopedi mahiyetindedir. Kelimelerin manalarını açıklamaya ve nahivle ilgili hususları, i'rab vecihlerini ve şiirle ilgili şevahidi arz etmeye önem vermiştir. Aynı şekilde kırâat vecihlerini ve müfessirlerin görüşlerini arz eder, akidevî ve fikhî meseleleri tartışır¹¹. İbn Allân bu tefsirden, kelimeleri açıklarken ve bir kelimenin farklı manalarını zikrederken istifade etmiştir; ancak şu var ki tefsirinde buna işaret etmez.

7. Ebu's-Suûd diye meşhur olan Muhammed b. Mustafa el-Imâdî'nin (ö.982/1574) *İrşâdu'l-Akli's-Selîm ilâ Mezâye'l-Kitâbi'l-Kerîm* adlı tefsiri. Bu tefsir, *el-Keşşâf* ve *el-Beyzâvî* tefsirlerine dayanan, kıymetli ve meşhur bir tefsirdir¹². İbn Allân aynı şekilde bundan da işaret etmeksizin istifade etmiştir.

8. Muhammed İbn Cerir et-Taberî'nin (ö.310/923) *Câmiu'l-Beyân an Te'vîli Âyi'l-Kur'ân* adlı eseri. Bunun müellifi Ebu Cafer Muhammed İbn Cerir et-Taberî'dir. Taberistan'a nisbetle Taberî denmiştir. O, müfessirlerin hocasıdır. Tefsiri de tefsirlerin en üstünü ve en meşhurlarındandır. Nevevî onun hakkında şöyle der: Taberî'nin tefsiri gibi bir tefsir tasnif edilmediği hususunda ümmet icmâ etmiştir. Bu eser, ilk üç asırdaki tefsir mirasını toplayan bir ansiklopediden ibarettir. Rivâyet tefsiri alanında derlenmiş en güvenilir ve en eski tefsirlerdendir. Suyûtî bu tefsir hakkında şöyle der: "Onun kitabı tefsirlerin en yücesi ve en büyüğüdür. Çünkü o, görüşleri tevcih etmeye ve birbirine

⁹ Zehebî, I, s.304.

¹⁰ Muhammed b. İbrahim Safâkisî, *elmecîd fi l'rabi-Kur'âni-lmecîd*, 1.Basım, Dammam: Dar İbnü'l Cevzî, h.1430 s.13.

¹¹ Zehebî, I, s.220.

¹² Zehebî, I, s.245.

tercih etmeye yeltenir. İ'rab ve istinbat (hüküm çıkarma) yapar. İşte bu yönüyle daha öncekilerin tefsirlerinden üstündür.”¹³ İbn Allân ondan istifade etmiş, özellikle kırâatler, bazı lügavî meselelere işaret ederek nakillerde bulunmuştur.

9. Ali b. İbrahim el-Hûfî'nin (ö.430/1039) *el-Burhân fî Tefsîri'l-Kur'ân* adlı eseri. Bu zatın on ciltlik İ'râbu'l-Kur'ân adlı bir eseri de vardır. Nahivci bir kırâat âlimiydi¹⁴. İbn Allân hangi kitaptan nakil yaptığını açıklamaz, “Hûfî şöyle demiştir” sözüyle yetinir.

10. Ebu Abdillah Muhammed b. Ömer b. el-Hüseyn Fahrüddin er-Râzî'ye (ö.606/1210) ait *et-Tefsîru'l-Kebîr*¹⁵. İbn Allân ondan az nakilde bulunmuştur, kitabın ismini vermez; bunun yerine “Râzî şöyle demiştir” sözüyle yetinir.

11. Ebu Abdillah Muhammed b. Ahmed b. Ebi Bekir el-Kurtubî'ye (ö.671/1273) ait *el-Câmiu li Ahkâmi'l-Kur'ân*¹⁶. İbn Allân, bazen nahivle ilgili meselelerde tefsirinden bahsetmeksizin ondan nakilde bulunmaktadır.

12. İbnü'n-Nakîb diye bilinen Muhammed b. Süleyman el-Makdisî'ye (ö.698/1298) ait *et-Tahrîr ve't-Tahbîr li Akvâli Eimmeti't-Tefsîr* adlı eser¹⁷. İbn Allân ondan bazı görüşler nakletmiş ve “et-Tahrîr'de şöyle demiştir” sözüyle buna işaret etmiştir.

13. *el-Ahkâmu's-Sultâniyye* adlı eserin sahibi Ebu'l-Hasen b. Habîb el-Mâverdî eş-Şâfî'nin (ö.450/1058) *en-Nüketü ve'l-Uyûn* adında matbu bir tefsiri vardır¹⁸. İbn Allân bundan bahsetmiş, kitabın adını açıklamadan onun görüşleriyle istişhad etmiştir.

14. Zekeriyya el-Ensârî es-Süneykî el-Mısırî eş-Şâfî'ye (ö.682/1283) ait *Fethu'l-Celîl bi beyâni Hafıyyi Envâri't-Tenzîl*. Bu eser, Beyzâvî tefsiri üzerine yapılmış bir haşiyedir¹⁹. İbn Allân ondan ‘*Fethu'l-Celîl*’de şöyle der’ diyerek bahseder.

¹³ Zehebî, I,s.147.

¹⁴ Muhammed Abdulazîm Zürkânî, *Menahilü'l-irfan fî ulûmi'l-Kur'ân*, 1.Basım, Beyrut: Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 1988, I, s.31.

¹⁵ Zehebî, I, s.206.

¹⁶ Zehebî, II, s.326.

¹⁷ Hayreddin Ziriklî, *el-A'lâm Kâmûsu Terâcim* 15.Basım, Beyrut: Daru'l ilim lilmelayin, 2002, VI, s.150.

¹⁸ Ziriklî, IV, s.327.

¹⁹ Ziriklî, III, s.46.

15. İbn Arafе tefsiri: Muhammed b. Muhammed b. Arafе et-Tûnusî el-Mâlikî'ye (ö.803/1400) ait tefsir²⁰.

16. *Letâifu'l-İşârât*: Ebu'l-Kâsım el-Kuşeyrî'ye (ö.465/1072) aittir²¹.

17. *Lübâbü't-Tefsîr*: Tâcu'l-Kurrâ diye bilinen Ebu'l-Kâsım el-Kirmânî'ye (ö.505/1110) aittir²².

18. *el-Burhân fî Ulûmi'l-Kur'ân*: Bedreddin Muhammed b. Abdillâh ez-Zerkeşî'ye (ö.794/1392) aittir.

19. *el-İtkân fî Ulûmi'l-Kur'ân*: Abdurrahman b. Ebî Bekir Celaleddin es-Suyûtî'ye (ö.911/1505) aittir.

B. Hadîs Kaynakları

1. *el-Meğâzî ve's-Siyer*: Ebu Abdillâh Muhammed b. İshak el-Medenî (ö.151/768).

2. *el-Muvatta*: Malik b. Enes el-Asbahî (ö.179/795).

3. *Müsnedü İbn Râhûye*: İshak b. Râhûye el-Hanzalî et-Temîmî (ö.238/853).

4. *Müsnedü Ahmed*: Ahmed b. Hanbel eş-Şeybânî (ö.241/855).

5. *Sahihu'l-Buhârî*: Ebu Abdillâh Muhammed b. İsmail el-Buhârî (ö.256/870).

6. *Sahihu Müslim*: Ebu'l-Huseyn Müslim b. el-Haccâc en-Neysâbûrî (ö.261/875).

7. *Sünenü't-Tirmizî*: Ebu İsa Muhammed b. Sehl et-Tirmizî (ö.279/892).

8. *Sünenü'n-Nesâî*: Ebu Abdillâh Ahmed b. Ali b. Şuayb en-Nesâî (ö.303/915).

9. *Sahihu İbn Hibban*: Muhammed b. Ahmed İbn Hibban (ö.354/965).

10. *el-Mu'cemu'l-Kebîr ve el-Evsat ve es-Sağîr*: Ebu'l-Kasım Süleyman b. Ahmed et-Taberânî (ö.360/971).

11. *el-Müstedrek ale's-Sahihayn*: el-Hâkim diye bilinen Ebu Abdillâh Muhammed b. Abdillâh en-Naysâbûrî (ö.405/1014).

²⁰ Ziriklî, VII. s.43.

²¹ Ziriklî, IV, s.57.

²² Şihabuddin Hemevî, *Mu'cemu'l-udebai*, 1.Basım, Beyrut: Daru'l ğarb el-islâmi, 1993,VI, s.6.

12. *Hilyetü'l-Evliyâ ve Tabakâtü'l-Aşfiyâ*: Ebu Nuaym Ahmed b. Abdillâh el-İsfahânî (ö.430/1038).

13. es-Safâkisî: O, el-Hâfız Osman b. Ebî Bekir es-Safâkisî'dir (ö.442/1050) Büyük Hadîs âlimlerinden biridir. İbn Allân kitabının adını açıklamadan ondan istifade etmiştir.

14. Kadı Ebu'l-Fazl İyâz b. Musa el-Yahsubî (ö.544/1149) Kendi çağındaki Hadîs imamlarındandır, Sahih-i Müslim'in şerhini yaptığı *el-İkmâl* adlı eserin sahibidir²³. İbn Allân kitabının adını açıklamadan onu zikretmiştir.

C. Nahiv Kaynakları

İbn Allân tefsirinde nakilde bulunduğu Nahiv kitaplarının adını açıklamamıştır. Ancak o, isimlerini vererek ve görüşlerini kendilerine nispet ederek Nahiv âlimlerinin görüşleriyle istişhad eder. Eserinde kendilerinden nakiller yapılan âlimler şunlardır:

1. Halil b. Ahmed el-Ferâhîdî: O, nahivde imamdı. Aruz ilmini istinbat eden kişidir. (ö.175/786)²⁴.

2. Sîbeveyh: O, Sîbeveyh lakaplı Ebu Bîşr Amr b. Osman b. Kanber'dir (ö.194/796). Öncekiler ve sonrakiler arasında nahvi en iyi bilen zat idi. İlmi Halil b. Ahmed'den almıştır²⁵.

3. el-Ferrâ: O, Ebu Zekeriyya Yahya b. Ziyad ed-Deylemî'dir, el-Ferrâ diye meşhurdur. Nahiv, Lügat ve Edebiyatta Kûfelilerin en bilgilisidir. (ö.207/822)²⁶.

4. Ebu Ubeyde: O, Ebu Ubeyde Ma'mer b. el-Müsenna et-Teymî'dir (ö.209/824). Lügat ve Edebiyat önderlerindedir. *Mecâzü'l-Kur'ân ve Meâni'l-Kur'ân* adlı eserlerin sahibidir²⁷.

5. Ebu Zeyd el-Ensârî: O, Ebu Zeyd Said b. Evs b. Sabit b. Kays el-Ensârî el-Lügavî el-Basrî'dir, Lügat ve Edebiyat imamlarındandır (ö.215/830)²⁸.

²³ Ziriklî, V, s.99.

²⁴ Ziriklî, II, s.314.

²⁵ Ziriklî, V, s.81.

²⁶ Ziriklî, VIII, s.145.

²⁷ Ziriklî, VII, s.272.

6. el-Cevherî: O, İsmail b. Hammad el-Cevherî'dir. *es-Sihâh* en meşhur kitaplarındandır. (ö.393/1003)²⁹.
7. el-Müberred: O, Ebu'l-Abbas Muhammed b. Yezid b. Süleyman el-Ezdî el-Basrî'dir. Nahivci Müberred diye bilinir. Nahiv ve Lügatta imam idi. (ö.286/899)³⁰.
8. Ebu İshak ez-Zeccâc: O, İbrahim b. Es-Seriy b. Sehl'dir, Bağdatlı nahivcidir, *Maâni'l-Kur'ân ve İ'râbuhu* adlı kitabın sahibidir. (ö.311/923)³¹.
9. en-Nahhâs: O, Ahmed b. Muhammed b. İsmail el-Murâdî'dir, en-Nahhâs diye bilinir. Nahiv âlimiydi, *İ'râbu'l-Kur'ân* adlı eserin sahibidir. (ö.338/950)³².
10. el-Ezherî: O, Muhammed b. Ahmed el-Ezherî el-Herevî'dir. *Tehzibu'l-Luga* ve *et-Takrîb fi't-Tefsîr* adlı eserlerin sahibidir. (ö.370/981)³³.
11. Ebu Ali el-Farisi: el-Hasen b. Ahmed b. Abdilgaffar en-Nahvî (ö.377/987)³⁴.
12. et-Tebrîzî: Ebu Zekeriyya Yahya b. Ali b. Muhammed b. El-Hasen eş-Şeybanî et-Tebrîzî. El-Hatîb diye bilinir. Lügat imamlarından biridir. Edebiyat, Nahiv ve Belâgat ilimlerinde tam bir bilgisi vardı. (ö.502/1109)³⁵.
13. İbn Usfur: Ali b. Mümin b. Ali en-Nahvî el-Hadramî (ö.669/1271)³⁶.
14. İbn Malik: Ebu Abdillah Muhammed b. Abdillah b. Malik et-Tâi el-Ceyyâni (ö. 672/1274). *Teshilü'l-Fevaid* ve *Tekmilü'l-Makasîd* kitabının sahibi.³⁷

²⁸ Zirîklî, III, s.92.

²⁹ Zirîklî, I, s.313.

³⁰ Zirîklî, VII, s.144.

³¹ Zirîklî, I, s.40.

³² Zirîklî, I, s.208.

³³ Zirîklî, V, s.311.

³⁴ Zirîklî, II, s.179.

³⁵ Zirîklî, VIII, s.157.

³⁶ Zirîklî, V, s.27.

³⁷ Zirîklî, VI, s.233.

15. İbn Hişam: Abdullah b. Yusuf b. Ahmed b. Yusuf, Cemalüddin İbn Hişam, Arap dilinin imamlarından (ö.761/1360). En meşhur kitabı: *Muğni'l-Lebib an Kütübi'Eârib*'dir³⁸. İbn Allân, bu kitaptan yaptığı nakli "İbn Hişam el- Muğnî'de şöyle der" şeklinde belirtir.

³⁸ Zirikî, IV, s.147.

BÖLÜM 1: İBN ALLÂN'IN HAYATI VE ESERLERİ

1.1. Yaşadığı Dönemin Özellikleri

1.1.1. Yaşadığı Dönem

Hicrî 996 / milâdî 1588 Mekke-i Mükerrreme'de dünyaya gelmiş ve hayatı boyunca bu şehirden dışarı çıkmamış olan Muhammed b. Allân'ın yaşadığı dönem siyasî sosyal ve kültürel bakımdan muhtelif özellikler taşımaktadır.³⁹

1.1.2. Siyasî Durum

Yavuz Sultan Selim'in Zilhicce 922/Ocak1517'de Mısır'ı fethetmesiyle Mekke'nin yönetimi Osmanlılara intikal etmiştir. Müellifimizin yaşamış olduğu dönemde, şu Osmanlı padişahları yönetimde bulunmuştur: III. Murat (983-1003/1575-1595), III. Mehmet (1003-1012/1595-1603), I. Ahmet (1012-1026/1603-1617), I. Mustafa (1026-1027/1617-1618) ve (1031-1031/1622-1623), Genç Osman olarak bilinen II. Osman (1027-1031/1618-1623), IV. Murat (1031-1049/1623-1640), İbrahim (1049-1058/640-1648)⁴⁰.

Mekke'de Osmanlı otoritesi, merkezî hükümetin tayin ettiği şeyhülharem ile her yıl Mısır'dan gönderilen askerî birlik tarafından; mahallî otorite ise Osmanlı sultanının muvafakati ile göreve gelen Mekke emiri şerifler vasıtasıyla temsil ediliyordu.⁴¹ İbn Allân'ın doğduğu, yaşadığı ve vefat ettiği Mekke Emirliği, Mısır'ın Osmanlı tarafından fethedilmesine kadar Memlûklulara tabi idi.⁴² Müellifimizin hayatı süresince 11 kişi Mekke emirliği görevinde bulunmuştur.⁴³ Mekke emiri ve Şeyhülharem yanında Mekke'nin idari yapısında kadı, mali işler sorumlusu ile emniyet ve asayiş sorumlusu vazifelendiriliyor ve dört mezhep için ayrı müftüler bulunuyordu.⁴⁴

³⁹ Mustafa Sabri Küçükbaşçı, Diyanet Vakfı, İslam Ansiklopedisi (DİA) "Mekke" maddesi, XXVIII, s.563.

⁴⁰ İbn Allân, *Zühr ve'l-Udde fi şerhi'l-Bürde*, İnceleme ve Tahkik: Arslan, Ahmet Turan, : İlahiyat Fakültesi Vakfı, İstanbul, 1999, s.29-30.

⁴¹ Küçükbaşçı, DİA, "Mekke", XXVIII, s.563.

⁴² Küçükbaşçı, DİA, "Mekke", XXVIII, s.563

⁴³ Abdulfettah b. Hüseyin Râveh el-Mekkî, *Cedâvilü Târîh-i Ümerâi'l-Beledi'l-Harâm*, 1.Basım, Mekke: Şahsi Yayın, 1999, s.155. İbn Allân, *Zühr ve'l-Udde fi şerhi'l-Bürde*, s.31-32

⁴⁴ Küçükbaşçı, DİA, "Mekke", XXVIII, s.563. İbn Allân *Zühr ve'l-Udde fi şerhi'l-Bürde*, s.32-33.

1.1.3. Sosyal Durum

O dönemde özellikle Mekke'nin ve genel olarak da Hicaz bölgesinin sosyal durumu kabile veya hanedanlığa bağlılık esasına dayalı geleneksel Arap toplum yapısına sahipti. Hz. Ali (r.a.) soyundan gelen şerif ve seyitler, ilim adamları, kabile şeyhleri avam ve Mekke dışından gelip buraya yerleşmiş olan ilim talebeleri, mutasavvıflar hac yolculuğuna çıkıp burada kalanlar vb. insan gruplarının varlığından söz etmek mümkündür.⁴⁵

1.1.4. İlmî Durum

Mekke ve Medine, İslam dünyasının en önemli kültür ve düşünce merkezlerinden idi. Zira değişik İslam beldelerinden gelen ilim adamları ve ilim talebeleri bir araya gelerek birbirlerinden istifade edebiliyor, talebeler ulemâdan ilim tahsil ederek icazet alıyorlardı.⁴⁶ Mekke'deki ilmî hayatın canlılığında, Mescid-i Harâm'daki ilmî halkalar, buraya yerleşmiş olan âlimler, ilimle uğraşan ve evleri birer ilim merkezi olan aileler kütüphaneler, medreseler ve bunların etrafında canlanan tasavvufî düşüncenin önemli rolü olduğu görülmektedir.⁴⁷

1.2. Hayatı

1.2.1. İsmi ve Nispeti

Bazı kaynaklar Muhammed b. Ali olarak zikretmişlerse de müellifimizin asıl adı Muhammed Ali'dir.⁴⁸ Nitekim bazı çalışmalarda bu hususa netlik kazandırılarak asıl isminin Muhammed Ali olduğu ifade edilmektedir.⁴⁹

Hz. Hasan'ın (r.a.) soyundan gelen İbn Allân birçok eserinde el-Bekrî es-Sıddîkî nispetini de kullanır. Soyu, amcası Şihabuddin Ahmet b. İbrahim b. Muhammed Allân

⁴⁵ İbn Allân, *Zühr ve'l-Udde fî şerhi'l-Bürde*, s.33-34.

⁴⁶ Küçükaşçı, DİA, "Mekke", XXVIII, s.568. İbn Allân, *Zühr ve'l-Udde fî şerhi'l-Bürde*, s.34.

⁴⁷ İbn Allân, *Zühr ve'l-Udde fî şerhi'l-Bürde*, s.35; DİA, "Mekke", XXVIII, s.568.

⁴⁸ Sami Sakkar, DİA, "İbn Allân" maddesi, XIX, s.307.

⁴⁹ İbn Allân, *Zühr ve'l-Udde fî şerhi'l-Bürde*, s.39-40.

(ö.1033/1643) tarafından da açıklanmıştır.⁵⁰ Buna göre Muhammed Ali b. Allân'ın nesep zinciri şu şekildedir:

Muhammed Ali b. Muhammed b. Allân b. İbrahim b. Muhammed Allân b. Abdülmelik b. Ali b. Ali b. Mübarekşah b. Ebî Bekir b. Muhammed b. Ebî Muhammed b. Tâhir b. Harun b. Allân b. Hasan b. Afif Yunus b. Yusuf b. İshak b. İmran b. Zeyd b. Muhammed b. Ebî Bekir es-Sıddîk (r.a.).⁵¹

Baba tarafından Ebu Bekir es-Sıddîk (r.a.) soyundan Mekkeli bir aileye, anne tarafından ise Hz. Peygamber (s.a.s) torunlarından Hz. Hasan sülalesine mensuptur.⁵² Müellifimizin nesep silsilesinde var olan “Mübarekşah” gibi Arapça olmayan isimler, İbn Allân'ın ailesinin Arap Yarımadası dışına göç edip tekrar Mekke'ye döndüğünü gösterir. İbn Allân'ın dedelerinden biri olan Ebu'l-Vakt Abdülmelik b. Ali'nin Tebriz, Kazvin ve Şiraz gibi şehirlere nispet edilmesi de bu hususu güçlendirmektedir.⁵³

1.2.2 Doğumu ve Yaşamı

Kaynakların belirttiğine göre Muhammed b. Allân es-Sıddîkî, hicrî 20 Safer 996 milâdî 20 Ocak 1588 yılında Mekke'de dünyaya gelmiştir.

Hicrî 980 Milâdî 1572 yılı civarında doğduğu da söylenen İbn Allân, çeşitli İslâmî ilimlerle ilgilenen, Mekke'de köklü bir ailede dünyaya gelmiş ve küçük yaşta ilimle tanışmıştır.⁵⁴

Mekke'de bir süre kitap istinsahı ile geçimini temin ederek fakir biri olarak yaşamış olan İbn Allân, Cava halkının kendisine gönderdikleri hediyeler ve Mekke pazarındaki ticari ortaklık girişimi ile ömrünün sonuna doğru zenginleşerek nafakasını bu yolla sağlamıştır.⁵⁵

⁵⁰ İbn Allân, *Zühr ve'l-Udde fî şerhi'l-Bürde*, s.40.

⁵¹ İbn Allân, *Zühr ve'l-Udde fî şerhi'l-Bürde*, s.40-41.

⁵² İbn Allân, *Zühr ve'l-Udde fî şerhi'l-Bürde*, s.41.

⁵³ İbn Allân, *Zühr ve'l-Udde fî şerhi'l-Bürde*, s.41.

⁵⁴ İbn Allân, *Zühr ve'l-Udde fî şerhi'l-Bürde*, s.42.

⁵⁵ İbn Allân, *Zühr ve'l-Udde fî şerhi'l-Bürde*, s.43.

1.2.3. İlmî Konumu

Kur'ân-ı Kerim'i hıfzetmiş, kırâat okumuş ve birçok ilim dalına ait çeşitli metinler ezberlemiştir. Küçük yaşta ilim tahsil etmeye başlamış olan İbn Allân, on sekiz yaşında Kur'ân öğreticiliğine ve yirmi dört yaşında fetva vermeye başlamıştır. Elliden fazla meşhur ilim adamına yetişmiştir.⁵⁶

İbn Allân, fazilet sahibi ve zamanının eşsiz şahsiyetlerindendi. Hicaz topraklarında sünnetin ihyacıydı. *Sahih-i Buhârî*'yi başından sonuna dek Mescidi-i Haram'da okutmuştur. Müfessir âlimlerden ve muhaddis imamlardandır. Meşhur eserleri bulunmaktadır. Bütün ilim dallarında kendi asrının referans kaynağıdır. Bir mesele hakkında soruya muhatap olduğunda hemen bir risale kaleme alarak cevaplardı.

Araştırmacı ve çok eser veren biriydi. Eserlerinin toplamı altmışı bulmuştur. Hadîs rivâyet ve dirâyet ilmi yanında Tefsir, Kırâat, Akâid, Nahiv, Belâgat, Tasavvuf, Tarih, Fıkıh, Mantık ve Edebiyat alanında birçok eser vermiştir. Şiir yazmış, birçok ilmî eseri manzum hale getirmiştir. Kâbe revaklarında verdiği derslerle meşhur oldu. Cava ve Yemen'den gelen talebelerine *Sahih-i Buhârî* okutmuştur. Dışarıdan Mekke'ye gelen yabancı ilim adamları ve şeyhlerle de sık sık bir araya gelmiş ve birçoğunun icazetini almıştır.

Müellifimizin kendi asrında üstün bir ilmî konuma sahip olduğu, çağının parlak ilim adamlarından biri olduğu görülmektedir. Biyografi eserleri ve tarihçilerin onun hayatına, ilmî çabalarına, fikrî eserlerine dair yazmış oldukları bilgilerden bu gerçek ortaya çıkmaktadır.

1.2.4. Hocaları ve Talebeleri

Hocaları: Kur'ân-ı Kerim'i hıfzetmiş, birçok ilim dalına ait çeşitli metinler ezberlemiş olan ve daha genç yaşta tedris ve fetva verme makamına gelen İbn Allân çeşitli ilim dallarında birçok âlimden ilim tahsil etmiştir. Bu hocaları şunlardır.

1. Arap Dili ve Edebiyatı

⁵⁶ Muhibbî, IV, s.185.

Abdürrahim b. Hassân'dan (ö.1024/1615) nahiv öğrenmiştir. Aynı hocasından Ezherî'nin (ö.905/1499) *Şerhu'l-Âcurrûmiyye*, *Şerhu'l-Kavâ'id* adlı eserleriyle Suyûtî'nin (ö.911/1505) şerhu Elfiyeti İbn Mâlik adlı eserini okumuştur.

Ayrıca Abdülmelik el-Isâmî'den (ö.1037/1627) de Nahiv okumuş, Aruz, Meânî ve Beyân ilimlerini öğrenmiştir.⁵⁷

2. Kırâat, Fıkıh ve Tasavvuf

Kırâat, Fıkıh ve Tasavvuf ilimlerini amcası Ahmet b. İbrahim (ö.1033/1643) ile Muhammed b. Muhammed Cârullâh b. Fehd el-Hâşimî'den (ö.954/1547), es-Seyyid Ömer b. Abdürrahim el-Basri'den (ö.1037/1627) öğrenmiştir.⁵⁸

3. Hadîs

Hadîs hocaları arasında amcası Ahmet b. İbrahim (ö.1033/1643) ile Muhammed b. Muhammed Cârullâh. Fehd el-Hâşimî (ö.954/1547) ve es-Seyyid Ömer b. Abdürrahim el-Basri gibi ilim adamlarının yer aldığı İbn Allân, *Sahîh-i Buhârî* ve diğer Hadîs kaynaklarını Celâlettin Abdurrahman b. Muhammed eş-Şerbînî el-Osmanî eş-Şafîi (ö.1024/1615), Allame el-Hasan el-Bûrînî ed-Dimeşkî (ö.1024/1615), Hanefilerin Mısır Müftüsü Abdullah en-Nahrâvî (ö.1026/1617) ve Mısır Muhaddisi Muhammed Hicâzî eş-Şa'râvî el-Vâ'iz (ö.1035/1625) gibi Mekke'ye diğer beldelerden gelen ilim adamlarından icazet yoluyla rivâyet etmiştir. Mısır Muhaddisi Muhammed Hicâzî el-Vâ'iz'den (ö.1035/1625) 1020/1611 yılında icazeten rivâyette bulunmuştur.⁵⁹

Talebeleri: İbn Allân, Mescidi-i Haramın revaklarında ders vermiş, daha genç yaşta iken Kur'ân öğreticiliğine ve fetva vermeye başlamıştır. Birçok kişi ilminden istifade etmiştir. Yaşadığı çağın birçok kültürlü kişisi İbn Allân'dan ders almıştır.⁶⁰

İbn Allân'ın talebeleri arasında şu isimlerin öne çıktığını görmekteyiz: Mekkeli Tarihçi Ahmet b. Muhammed en-Nihlî el-Mekkî (ö.1130/1718), Fadıl b. Abdullah et-Taberî el-

⁵⁷ Muhibbî, IV, s.185.

⁵⁸ Muhibbî, IV, s.185.

⁵⁹ Muhibbî, IV, s.185

⁶⁰ Sakkar. DİA, "İbn Allân", XIX, s.307. İbn Allân, *Zühr ve'l-Udde fî şerhi'l-Bürde*, s.51.

Mekkî (ö.1084/1673), Ahmet el-Esedî el-Mekkî (ö.1066/1656), İbrahim b. Hüseyin Biri (ö.1099/1688), Mühennâ b. Avaz Bâmezrû (ö.1069/1658).

Bunlar yanında İbn Allân şu talebelerine de genel icazet vermiştir: Abdurrahman el-Hıyârî (ö.1056/1646), Hasan b. Muhammed b. Ömer el-Uceymî el-Mekkî, Ebu'l-Mevâhib Muhammed b. Takıyyüddin Abdalbaki b. Abdulkadir el-Hanbelî el-Ba'lî ed-Dimeşkî (ö.1112/1714).⁶¹

1.2.5. Vefatı

Döneminin Suyûti'si olarak anılan İbn Allân, kaynakların birçoğunun ifadesine göre altmış iki yaşında 1057/1647 yılında Mekke'de vefat etmiştir. Ancak bazı kaynaklar 1058/1648 yılında vefat etmiş olduğunu zikrederler.⁶² İbn Hacer el-Heytemî el-Mekkî'nin (ö.973/1566) kabri yanına defnedildi.⁶³

1.3. Eserleri

İbn Allân'ın eserlerinin sayısı hakkında kaynaklarda farklı bilgiler yer almaktadır. Tefsir, Akâid, Hadîs, Fıkıh, Arap Dili ve Edebiyatı gibi alanlarda çeşitli eserler vermiştir. Kaynaklarda İbn Allân'a ait olduğu belirtilen eserleri şunlardır:

1.3.1. Tefsir

1. *Ref'ü'l-İlbâs bi Beyâni İştirâki Me'âni'l-Fâtihati ve Sûreti'n-Nâs*:⁶⁴ El yazma nüshalarının bulunduğu kütüphaneler şunlardır:

- i. Nûruosmaniye Kütüphanesi'nde 2430 numara ile kayıtlı olan risaleler içindeki ikinci eser olup 226-232 varaklar arasında yer alır.⁶⁵
- ii. Şam, Zâhiriye Kütüphanesi'nde 5778 numara ile kayıtlıdır. 14 varaktır. 1128/1813 yılında istinsah edilmiştir.⁶⁶

⁶¹ İbn Allân, *Zühr ve'l-Udde fî şerhi'l-Bürde*, s.51.

⁶² Hüseyin Munes, *et-Târîh ve'l-Muerrihûn*, 1.Basım, Kahire: Dar elmaarif, 1986, s.315.

⁶³ Sakkâr, DİA, "İbn Allân", XIX, s.307.

⁶⁴ Muhibbî, IV, s.186. İsmail Paşa Bağdâdî, *Hediyyetu'l-Ârifîn*, 1.Basım, İstanbul: y.y, 1955, II, s.283. Karabulut, III, s.1471-1472.

⁶⁵ Karabulut, III, s.1471-1472, Sakkâr, DİA, "İbn Allân", XIX, s.307.

⁶⁶ Müessesetu Âl-i'l-Beyt, II, s.689.

iii. Hindistan, Kalikut şehrinde Miskal Mescidi Kütüphanesi'nde 1228 numara ile kayıtlıdır. 12 varak olup 1044/1634 yılında istinsah edilmiştir.

2. *Zıyâu's-sebîl İlâ Me'âni't-Tenzîl*:⁶⁷ El yazma nüshalarının bulunduğu kütüphaneler:

i. Süleymaniye Kütüphanesi, Yazma Bağışlar Bölümü, 1875 numara altında 2 cilt olarak kayıtlıdır.⁶⁸

ii. Mekke-i Mükerreme, Ümmü'l-Kurâ Üniversitesi Kütüphanesi, 1664 No'da kayıtlıdır.

1.3.2. Akâid

1. *Bedî'u'l-Me'âni li Beyâni' Akâidetî's-Şeybânî*:⁶⁹ Başka bir kaynakta eserin ismi *Bedî'u'l-Me'âni fi Beyâni Akâidetî's-Şeybânî* olarak belirtilmiştir.⁷⁰ El yazma nüshalarının bulunduğu kütüphaneler şunlardır:

i. Bağdat'ta Dâru Kütübi'l-Evkâf (Hazâinu'l-Evkaf)'ta 4811/2 numara altında kayıtlı el yazması risalelerin ikincisi olarak kayıtlıdır.⁷¹

ii. İstanbul Üniversitesi Kütüphanesi, 2619 numara altında kayıtlıdır.⁷²

2. *el-'Ikdu's-Semîn fi Nazmi Ummi'l-Berâhîn*.⁷³

3. *Şerhu Ummi'l-Berâhîn*.⁷⁴

4. *el-'Ikdu'l-Ferîd fi Tahkîki't-Tevhîd*: Endonezya, Jakarta Milli Müzesi'nde DCLI numara ile kayıtlıdır.⁷⁵

⁶⁷ Muhibbî, IV, s.186. Habeşî, III, s.1740.

⁶⁸ Karabulut, II, s.1471-1472.

⁶⁹ Muhibbî, IV, s.185. Munes, s.316.

⁷⁰ Munes, s.316. Hacı Halife, *Keşf-üz-Zünun*, 1.Basım, Beyrut: Dâru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, t.y, II, s.1143.

⁷¹ Muhammed Ebu Bekr b. Ali, *İstidrâkât alâ Târîhi't-Türâsi'l-Arabî*, (Akâid Bölümü), 1.Basım, Cidde: Dar İbnü'l Cevzî, h.1422, III, s.36-37. Munes, s.316.

⁷² Karabulut, III, s.1471-1472. Sakkâr, DİA, "İbn Allân", XIX, s.307.

⁷³ Muhibbî, IV, s.186.

⁷⁴ Muhibbî, IV, s.186. Hacı Halife, II, s.1142.

⁷⁵ Muhibbî, IV, s.186.

5. *el-Ikdu'l-Vefî fî Nazmi' Akâideti'n-Neseîfî*: Neseîfî Akaidinin manzumeleştirilmiş halidir.⁷⁶

6. *Fethu'l-Vâhidi Vahdehû fî Hukmi'l-Kâili li'l-Vucûdi bi'l-Vahde*: Endonezya Jakarta Milli Müzesi'nde CXIX numara ile kayıtlıdır.⁷⁷

1.3.3. Hadîs

1. *el-İbtihâc fî Hatmi'l-Minhâc*: Muhiddin en-Nevevî'ye (ö.676/1277) ait *el-Minhâc li şerhi Sahîh-i Müslim b. el-Haccâc* adlı eseri üzerine müellifin taliklerine ilişkin bir eserdir.⁷⁸

2. *Delîlu'l-Fâlihîn li Turuki Riyâzu's-Sâlihîn*: Nevevî' nin meşhur eseri Riyâzu's-Sâlihîn üzerine yapılmış bir şerh çalışmasıdır. Değişik yıllarda çeşitli ülkelerde baskıları yapılmıştır. El yazması nüshaları ile ilgili bilgiler:⁷⁹

i. Topkapı Sarayı Müzesi, 2927 numarada.

ii. Amerika Birleşik Devletleri, Princeton Üniversitesi, Garret Koleksiyonu, 65 numarada.

iii. el-Mektebetü'l-Ezheriyye, 3242 numarada.

iv. Süleymaniye / Nûruosmaniye Kütüphanesi'nde 2430-2431, 2432-2433 numaralar altında 2 cilt olarak.

v. Süleymaniye / Kılıç Ali Kütüphanesi'nde 704-705 numaralar altında.

vi. Damat İbrahim Paşa Kütüphanesi'nde, 769-770 numaralar altında.

vii. Topkapı Sarayı, Emanet Hazinesi'nde, 937/1 numara altında, 318 varak 693/2 numara altında, 308 varak, 938/3 numara altında, 496 varak halinde olarak kayıtlıdır.⁸⁰

3. *Ğavsu'l-Bihâri'z-Zâhira*: Gazali'nin *ed-Dürretü'l-Fâhire* adlı eserinin şerhidir. Eserin nüshaları.⁸¹

i. Dâru'l-Kütübi'l-Mısriyye'de, 172 No altında, Tasavvuf kısmında yer almaktadır. 209 varaktır.

⁷⁶ Habeşî, II, s.1196.

⁷⁷ Munes, s.316. Sakkâr, DİA, "İbn Allân", XIX, s.307.

⁷⁸ İbn Allân, s.54.

⁷⁹ Habeşî, II, s.999. Sakkâr, DİA, "İbn Allân", XIX, s.307.

⁸⁰ Karabulut, III, s.1471-1472.

⁸¹ Habeşî, II, s.894-895.

ii. Ayrıca 569 kayıt numarası ile İstanbul Süleymaniye / Kılıç Ali Kütüphanesi'nde bulunmaktadır.

iii. Diğer bir nüshası da el-Mektebetü'l-Ezheriyye, No: (303) 2135'te kayıtlıdır.

4. *en-Nehcu'l-Ekmele fî Hadîsi Mâi Zemzem*.⁸²

5. *el-Fütuhâtu'r-Rabbâniyye alâ'l-Ezkâri'n-Neveviyye*:⁸³ El yazması nüshalarının mevcut olduğu kütüphaneler şunlardır:⁸⁴

i. Hindistan, Rambûr Kütüphanesi, 1243 numara altında kayıtlıdır.

ii. el-Mektebetü'l-Ezheriyye 'de 2944 numara altında kayıtlıdır. Hicrî 1123 tarihinde istinsah edilmiştir.

iii. Dâru'l-Kütübi'l-Mısriyye'de 53 numara altındadır.

iv. Süleymaniye Kütüphanesi, Halit Efendi bölümünde 395 numara ile kayıtlıdır.

v. Ahmet Sâlis Medine, 404 numara altında 445 varak olarak; 445 numara altında hicrî 1129 istinsah tarihi ile 448 varak olarak kayıtlıdır.

6. *Kurratu'l-Ayn fî Hadîsi "İstemi'û min Hâza'l-Beyti Hüddime Merrateyn"*: Kayseri Raşit Efendi Kütüphanesi'nde 364/4 numara altında 88-91 varaklar arasında olarak kayıtlıdır.⁸⁵

7. *en-Nebe'u'l-'Azîm fî Ahlâki'n-Nebiyi'l-Kerîm*: Mekke-i Mükerrreme, Mescid-i Haram Kütüphanesi'nde 1205 numara ile kayıtlıdır.⁸⁶ 8. *el-Vechu's-Sabîh fî Hatmi's-Sahîh*.⁸⁷ El yazma nüshası, Nûruosmaniye Kütüphanesi'nde 2431 numara altında kayıtlıdır. 243-248 varaklar arasında yer alır.⁸⁸ Buhârî'nin el-Câmi'u's-Sahîh'inin son Hadîsinin şerhinden ibarettir.⁸⁹

⁸² Munes, s.328.

⁸³ Muhibbî, IV, s.186.

⁸⁴ Habeşî, I, s.112.

⁸⁵ Karabulut, III, s.1471-1472. DİA, "İbn Allân", Sâmi, XIX, s.308.

⁸⁶ Munes, s.316. Sakkâr, DİA, "İbn Allân", XIX, s.308.

⁸⁷ Muhibbî, IV, s.186. Habeşî, I, s.433. Bağdâdî, II, s.283.

⁸⁸ Karabulut, III, s.1471-1472.

⁸⁹ Sakkâr, DİA, "İbn Allân", XIX, s.307.

9. *Vad'u'l-Kürsî li'l-Hadîsi'l-Kudsî*: Müellif bizzat kendisi şöyle demiştir: “İki binden fazla kudsî Hadîsi bir araya derledim. Allah’ın yardımıyla bu iş için bir eser telif etmeye koyuldum ve *Vad'u'l-Kürsî li'l-Hadîsi'l-Kudsî* adını verdim”.⁹⁰

1.3.4. Fıkıh

1. *İ'lâmu'l-İhvân bi Tahrîmi'd-Duhân*: Müellifin sigaranın hükmü ile ilgili kaleme aldığı iki eserinden biridir.⁹¹

2. *Îdâhu Telhîsi Bedî'u'l-Me'ânî fî Beyâni Men'i Hedmi Cidâri'l-Ka'beti'l-Yemânî*: Beytullah’ın imarı ile ilgili bir eser.⁹²

3. *el-Beyân ve'l-İ'lâm fî Tevcîhi Farîzati' İmâratî's-Sâkati mine'l-Beyti li Sultâni'l-İslâm*: Medine-i Münevvere’de el-Mektebetü'l-Mahmûdiye’de 1645/3 numara altında kayıtlıdır. 4 varaktır.⁹³

4. *Tuhfetu Zevi'l-İdrâk fî'l-Men'i mine't-Tunbâk*:⁹⁴ Müellifin sigaranın hükmüne ilişkin kaleme aldığı diğer eseridir. Bazı kaynaklar Tenbîhu Zevi'l-İdrâk bi Hurmeti Tenâvuli't-Tunbâk adıyla zikretmiştir.⁹⁵

5. *Şerhu'z-Zebed*.⁹⁶

6. *Fethu'l-Kadîr fî'l-A'mâl elletî Yahtâcu ileyhâ men Hasale lehû bi'l-Mülki'ala'l-Beyti Velâyetu't-Ta'mîr*:⁹⁷ Beytullah’ın tamir işlerinden sorumlu olan kişinin ihtiyaç duyacağı işler hakkında bir risaledir.⁹⁸ Kayseri Raşit Efendi Kütüphanesi, 364 numarada kayıtlıdır.⁹⁹ Eser *Fethu'l-Kadîr bi'l-A'mâl elletî Yakıfu'Indehâ fî'Imâratî'l-Ka'beti'l-*

⁹⁰ İbn Allân, *Zühr ve'l-Udde fî şerhi'l-Bürde*, s.55-56 ve 91 No’lu dipnot (el-Muhtasarü'l-Merkûm, İbn Allân, Mekke Harem-i şerif Kütüphanesi, GEN.2352, v. 34b’den naklen.

⁹¹ Muhibbî, IV, s.187. Munes, I, s.100.

⁹² Munes, s.322, 324.

⁹³ Munes, s.323,324.

⁹⁴ Muhibbî, IV, s.187. Karabulut, III, s.1471-1472. Munes, I, s.247.

⁹⁵ Munes, s.330. Hacı Halife, I, s.486. Sakkâr, DİA, “İbn Allân”, XIX, s.308.

⁹⁶ Muhibbî, IV, s.187. Habeşî, II, s.1008.

⁹⁷ Muhibbî, IV, s.188. Munes, s.327. Sakkâr, DİA, “İbn Allân”, , XIX, s.308.

⁹⁸ Munes, s. 327.

⁹⁹ Sakkâr, DİA, “ İbn Allân”, XIX, s.308.

Ğarrâi men Cu'ile lehu'l-Mülkü aleyhâ Velâyetü't-Ta'mîr olarak da anılmıştır. Eser 92-99 varaklar arasındadır.¹⁰⁰

7. *Î'lâmu'l-İhvân bi Ahkâmi'l-Hısyân*.¹⁰¹

8. *Fethu'l-Kerîmi'l-Fettâh fî Hukmi Mâ Südde bihi'l-Beytu min Hasrin ve A'vâdin ve Elvâh*.¹⁰²

9. *Îkâdu'l-Mesâbîh li Meşrû'iyeti İttihâzi'l-Mesâbîh*: Amerika Birleşik Devletleri, Princeton Üniversitesi, Garret Koleksiyonu, 2010 (8) numarada kayıtlıdır.¹⁰³

10. *el-Kavlu'l-Hakk ve'n-Naklu's-Sarîh bi Cevâzi En Yuderres fî Cevfi'l-Ka'beti el-Hadîsu's-Sahîh*: Eserin el yazma nüshası Medine-i Münevvere, el-Mektebetü'l-Mahmûdiye'de 1645 No ile kayıtlı mecmû'u'r-resâilde mevcuttur. 18 varaktır.¹⁰⁴ Kâbe'nin yanında Buhârî'nin *el-Câmi'u's-Sahîh*'ini okutması sebebiyle müellife yöneltilen tenkitlere verilen cevaplardan ibarettir.¹⁰⁵

11. *Risâle fî Men'i Vad'i's-Setâir li Vechi'l-Ka'beti Küllihâ bi Kadri Semkihâ*: Bu eserde Kâbe tamirinde çalışan ustalar tarafından, çalışmaları sırasında Kâbe'nin görülmesini engelleyecek ve birçok kimsenin namazının bâtil olmasına sebebiyet verecek şekilde tamamen örtülmemesi yönündeki görüşlerini beyan etmiştir.¹⁰⁶

12. *Nazmu Muhtasari'l-Menâr ve Şerhuhû*:¹⁰⁷ Hanefî fıkıh usulüyle ilgili bir manzume ve bu manzumenin şerhidir.¹⁰⁸

13. *Ravdatu's-Safâ fî Âdâbi Ziyâratı'l-Mustafâ*:¹⁰⁹ Bağdat'ta Kadiriyye Kütüphanesi'nde 451 numarada kayıtlıdır.¹¹⁰

¹⁰⁰ Karabulut, III, s.1471-72.

¹⁰¹ İbn Allân, *Zihr ve'l-Udde fî Şerhi'l-Bürde*, s.56, 92 No'lu dipnot.

¹⁰² Muhibbî, IV, s.188. Munes, s.327.

¹⁰³ Munes, s.330; Sakkâr, DİA, "İbn Allân", XIX, s.308.

¹⁰⁴ Munes, s.328.

¹⁰⁵ Sakkâr, DİA, "İbn Allân", XIX, s.307.

¹⁰⁶ Munes, s.326.

¹⁰⁷ Muhibbî, IV, s.186.

¹⁰⁸ İbn Allân, s.57, 103 No'lu dipnot.

¹⁰⁹ Munes, s.326. Bağdâdî II, s.283.

¹¹⁰ Habeşî, I, s.370. Ömer Rıza Kehhâle, *Mu'cemu'l-Müellifîn*, 1.Basım, Beyrut: Müessesetü'r-Risâle, 1993, III, s.619. Bağdâdî, II, s. 283.

14. *Şerhu Menseki'n-Nevevî el-Kebîr*: Riyad, Kral Suûd Üniversitesi el Yazmaları Bölümü'nde 1302 numara ile kayıtlıdır. 235 ve 279 varak olmak üzere iki cilt halindedir. Bir diğer nüshası da Mekke Harem-i Şerif Kütüphanesi'nde 894 film numarası ile kayıtlı olup 585 sayfadır¹¹¹ Eserin diğer bir adı *Fethu'l-Fettâh fî şerhi'l-Îdâh*'tır.¹¹² Nevevî' nin hac menasiki ile ilgili eseri el-Îdâh fî Menâsiki'l-Hac isimli eserinin şerhidir.¹¹³

15. *et-Tâli'u's-Sa'id fî Fadâili'l-'Iyd*: Bir nüshası Mekke Harem-i Şerif Kütüphanesi'nde 1354 numara ile kayıtlıdır.¹¹⁴

16. *İthâfu's-Sikât fî'l-Muvâfakât*: Ashaptan birinin görüşünün Kur'ân'a ve sünnete muvafık düştüğü halleri konu alır. Manzum haldedir, şerhi de bulunmaktadır.¹¹⁵

17. *el-Minne fî Beyâni Ba'di Muvâfakâti'l-Kitâbi ve's-Sünne*: Müellifin *Muvâfakâtü Cem'in min Ashâbihî li-Âyât Kur'âniyye ve Âsâri'n-Nebeviyye (İthâfu's-Sikât fî'l-Muvâfakât)* adlı manzum eserine kendisinin yazdığı şerhtir.¹¹⁶

1.3.5. Tarih

1. *Esnâ'l-Mevâhib ve'l-Fütûh bi'Îmârati'l-Makâmi'l-İbrâhîmî ve Bâbi'l-Ka'be ve Sakfihâ ve's-Sutûh*.¹¹⁷

2. *Î'lâmu Sâiri'l-Enâm bi Kıssati's-Seyl ellezî Sekata minhu Beytullâhi'l-Harâm*: Kâbe'nin on birinci imar çalışmalarını içermektedir. Müellif bu eserini daha sonra ihtisar etmiştir.¹¹⁸

3. *Hizânetu's-Sultân Murâd*: Müellifin *Î'lâmu Sâiri'l-Enâm* adlı eserinin ihtisarı olduğu belirtilmektedir.¹¹⁹

¹¹¹ İbn Allân, *Zühr ve'l-Udde fî şerhi'l-Bürde*, s. 57, 106 No'lu dipnot.

¹¹² Muhibbî, IV, s.187.

¹¹³ Munes, s. 326. İbn Allân, *Zühr ve'l-Udde fî şerhi'l-Bürde*, s.57, 106 No'lu dipnot, Sakkâr, DİA, "İbn Allân", XIX, s.30.

¹¹⁴ İbn Allân, *Zühr ve'l-Udde fî şerhi'l-Bürde*, s.58, 107 No'lu dipnot.

¹¹⁵ Munes, s.317.

¹¹⁶ Sakkâr, DİA, "İbn Allân", , XIX, s.308.

¹¹⁷ Muhibbî, IV, s.188. Munes, s.320. Bağdâdî, II, s.283.

¹¹⁸ Muhibbî, IV, s.188. Munes, s.321.

¹¹⁹ Muhibbî, IV, s.188. İbn Allân. *Zühr ve'l-Udde fî şerhi'l-Bürde*, s.59.

4. *Neşru Elviyeti't-Teşrîf bi'l-Î'lâm ve't-Ta'rîf bi men lehû Velâyetu'Îmârati mâ Sekata mine'l-Beyti's-Şerîf*: Beytullah'ın imar ve tamir çalışmalarından hangi makamın sorumlu olduğuna ilişkin bir eserdir.¹²⁰

5. *el-Beyân ve'l-Î'lâm fî Tescîhi' Îmârati's-Sâkîti mine'l-Beyt li Sultâni'l-İslâm*.¹²¹ Hacer-i Esved'in fazileti ve istilâm edilmesi sırasında yapılması gerekenlere ilişkin rivâyetler konusunda bir risaledir. Bu eserin bir nüshası Mekke-i Mükerrerme Kütüphanesi'nde mevcuttur. Bu nüsha, Mekke-i Mükerrerme'de et-Terakkî el-Mâcidiyye el-Osmâniyye Matbaası'nda 1331/1912-1913 senesinde basılmıştır.¹²²

6. *İnbâu'l-Celîli'l-Mueyyed Murâd bi Binâi'l-Vehhâbi'l-Cevvâd*.¹²³ İbn Allân bu eserini, 1039/1629 yılında meydana gelen sel felaketi sebebiyle bazı bölümleri yıkılan Kâbe'nin yeniden inşa ve tamir çalışmalarına ilişkin günlük olayların tümünü kayıt altına almak üzere telif etmiştir. Bu eserinde olayların detaylarını gün be gün kayıt altına almıştır.¹²⁴ Medeniyet araştırmaları bakımından eser önem arz etmektedir. Şöyle ki müellif, inşa ve onarım çalışmalarında kullanılan çeşitli aletlerin isimlerini, ölçü yöntemlerini, kullanılan malzeme türlerini, inşa işinde kullanılacak en iyi taş türlerini, mimari çalışmaların uygulama yöntemlerini, Beytullah'ın tavan inşasında kullanılan kereste ölçülerini, temin edildikleri yerleri, nakil yöntemlerini ve buna benzer bilgileri zikretmektedir. Eserin bulunduğu kütüphaneler şunlardır:¹²⁵

- i. Süleymaniye Kütüphanesi, Reisü'l-Küttab Bölümü, 646 numara ile kayıtlıdır.
- ii. Endonezya Kütüphanesi, 302a numara altında kayıtlıdır. 60 varaktır.
- iii. Ümmü'l-Kurâ Üniversitesi, İlmî Araştırmalar Merkezi, Tarih bölümü, 1492 numara altında kayıtlıdır.
- iv. Dâru'l-Kütübi'l-Mısriyye'de, 1842 numara ile kayıtlı olup 56 varaktır.
- v. Şam, Zâhiriye Kütüphanesi, 70 numarada kayıtlı olup 46 varaktır.
- vi. Dublin Chester Beatty Kütüphanesi, MS 3707 numara ile kayıtlı olup 50 varaktır.

¹²⁰ Muhibbî, IV, s.188. Munes, s.328.

¹²¹ Muhibbî, IV, s.188. Munes, s.328. İbn Allân, *Zühr ve'l-Udde fî şerhi'l-Bürde*, s.59.

¹²² İbn Allân, *Zühr ve'l-Udde fî şerhi'l-Bürde*, s.59, 113 No'lu dipnot.

¹²³ Muhibbî, IV, s.187. Munes, s.321. Hacı Halife, I, s.306 ve II, s.1278.

¹²⁴ Munes, s.321.

¹²⁵ Munes, s.323.

7. *el-Beyân ve Nihâyetu't-Tibyân fî Târîhi Âli Osmân*.¹²⁶

8. *Tenbîhu Zevi'n-Nühâ ve'l-Hicr 'alâ Fedâili A'mâli'l-Hicr*.¹²⁷ El yazma nüshası Âtîf Efendi Kütüphanesi'nde 2813/2 numaralı risalelerin 2. risalesi olarak kayıtlıdır.¹²⁸

9. *Zehru'r-Rubâ fî Fadli Mescid-i Kubâ*.¹²⁹

10. *Husnu'n-Nebe fî Fadli Mescidi Kubâ*.¹³⁰ Kubâ Mescidi hakkında *Zehru'r-Rubâ* adıyla bir eser kaleme alan İbn Allân, bu çalışmasında İbrahim b. Abdullah el-Vassâbî el-Yemenî'nin (927/1520-1521 yılında hayatta idi) *Cevâhiru'l-Enbâ fî Fazli Mescidi Kubâ* adlı eserini ihtisar etmiştir.¹³¹ Elyazma nüshası Hindistan, Rıza Rambûr Kütüphanesi'nde 3630 numara altında kayıtlıdır. 16 varaktır. Ma'hed İhyâu'l-Mahtûtâtî'l-Arabiya'da Rambûr nüshasının bir kopyası mevcuttur. 3033 numara ile kayıtlıdır.¹³²

İbn Allân'ın bu eseri 1996 yılında Merzûk Ali İbrahim tahkiki ile Riyad'da neşredilmiştir.¹³³

11. *Dürerü'l-Kalâid fî mâ Yete'allaku bi Zemzem ve Sikâyeti'l-Abbâs mine'l-Fevâid*.¹³⁴

12. *et-Tayfu't-Tâif bi Târîhi Vecc ve't-Tâif*: Tâif'in faziletleri, önemli yerleri, İbn Abbâs ve Muhammed b. el-Hanefiyye'nin menkıbeleri, Vecc Vadisi ve Tâif'in diğer köyleri hakkında telif edilmiş önemli eserlerdendir.¹³⁵ Nüshaları:

i. Berlin Kütüphanesi, 6073 numara ile kayıtlı risaleler içerisinde yer alır.¹³⁶

ii. Mescid-i Haram Kütüphanesi, 120 (Tarih) No ile kayıtlıdır. 48 varaktır.¹³⁷

¹²⁶ Munes, s.329, İbn Allân, *Zühr ve'l-Udde fî şerhi'l-Bürde*, s.60, 115 No'lu dipnot.

¹²⁷ Munes, s.323, Muhibbî, IV, s.188.

¹²⁸ Karabulut, III, s.1471-1472, Sakkâr, DİA, "İbn Allân", XIX, s.308.

¹²⁹ Muhibbî, IV, s.187. Munes, s.326. Hacı Halife, II, s.959.

¹³⁰ Muhibbî, IV, s.187. Munes, s.324-325. Sakkâr, DİA, "İbn Allân", XIX, s.308.

¹³¹ Sakkâr, DİA, "İbn Allân", XIX, s.308. Munes, s.324-325.

¹³² Munes, s.324-325.

¹³³ İbn Allân, *Zühr ve'l-Udde fî şerhi'l-Bürde*, s.60, 118 No'lu dipnot.

¹³⁴ Muhibbî, IV, s.187. Munes, s.326.

¹³⁵ Sakkâr, DİA, "İbn Allân", XIX, s.308.

¹³⁶ Munes, s.326-327.

¹³⁷ Munes, s.326-327.

iii. Kral Suûd Üniversitesi, 4850 numarada kayıtlıdır. Eserin bu nüshaya dayanılarak Ebu Abdurrahman b. Akîl ez-Zâhirî ve Yahyâ Mahmûd Saatî tarafından yapılan tahkik çalışması bulunmaktadır.¹³⁸

13. *el-Âlemu'l-Mufred fî Fadli'l-Haceri'l-Esved*.¹³⁹ Elyazması nüshalarının bulunduğu kütüphaneler şunlardır:¹⁴⁰

i. Kayseri Raşit Efendi Kütüphanesi'nde 634/3 numara altında 73-87 varaklar arasında; 634/5 numara altında 92-99 varaklar altında kayıtlıdır.

ii. Âtîf Efendi Kütüphanesi'nde 2813/1 numara ile kayıtlıdır.

iii. Dâru'l-Kütübi'l-Mısriyye'de 3184 numara ile kayıtlıdır.

iv. Medine-i Münevvere, el-Mektebetü'l-Mahmûdiye'de 1645 numara ile kayıtlı risaleler içerisinde. 35 varaktır.

14. *el-Fethu'l-Müstecâd li Bağdâd*.¹⁴¹

15. *el-Menhelu'Azbi'l-Müfred fî'l-Fethi'l-Osmânî li Mısır ve men Vellâ Niyâbete Zâlike'l-Beled*.¹⁴²

16. *en-Nefehâtu'l-Ericiyye fî Müte'allakâti Beyti Ümmi'l-Mü'minîne Hadice*.¹⁴³ Müminlerin Annesi Hatice-i Kübra'nın evinin tamirinden söz etmektedir.¹⁴⁴

1.3.6. Siyer ve Biyografi

1. *Tercemetü'l-Buhârî*.¹⁴⁵ Müellif bu eserinde *el-Câmi'u's-Sahîh* sahibi Muhammed b. İsmail el-Buhârî'nin (ö.256/870) hal tercümesini kaleme almıştır.¹⁴⁶ Şam Zâhiriye Kütüphanesi'nde 8995 No'da kayıtlıdır. 11 varaktır. Dâru'l-Kütübi'l-Mısriyye'de *Ahlâku'l-Buhârî* adıyla kayıtlı eserle aynı olabileceği belirtilmiştir.¹⁴⁷

¹³⁸ Sakkâr, DİA, "İbn Allân", XIX, s.308.

¹³⁹ Muhibbî, IV, s.187. Hacı Halife, II, s.1161. Munes, s.327. Karabulut, III, s.1471-1472.

¹⁴⁰ Karabulut, III, s.1471-1472. Sakkâr, DİA, "İbn Allân", XIX, s.308.

¹⁴¹ Muhibbî, IV, s.187; Munes, s.329. Hacı Halife, s.1235

¹⁴² Muhibbî, IV, s.187; Munes, s.329.

¹⁴³ Muhibbî, IV, s.188; Munes, s.328.

¹⁴⁴ Munes, s.328.

¹⁴⁵ Munes, s.329.

¹⁴⁶ İbn Allân, *Zühr ve'l-Udde fî şerhi'l-Bürde*, s.61, 126 No'lu dipnot.

¹⁴⁷ Sakkâr, DİA, "İbn Allân", XIX, s.307.

2. *Ahlâku 'l-Buhârî*.¹⁴⁸

3. *Müellefun fî Ricâli 'l-Erbaîn en-Neveviyye*.¹⁴⁹

4. *Buğyetu 'z-Zurafâ fî Ma'rifeti 'r-Rudefâ* (Rudefâu'n-Nebî): Hz. Peygamber'in terkisine aldığı kırktan fazla sahabeye dair bir eserdir. Elyazması nüshası, Tire İlçe Halk Kütüphanesi / Necip Paşa Vakfı, 283 numarada kayıtlıdır.¹⁵⁰

Müellifin Ebu Bekir es-Sıddîk'a (r.a.) kadar dedelerinin hal tercümelerine yer verdiği bir eseri.¹⁵¹

5. *Müellef fî Men İsmuhû Zeyd*.¹⁵²

6. *Şemsu 'l-Âfâk bi Nûri Mâ li 'l-Mustafa min Kerîmi 'l-Ahlâk*: Hz. Peygamber'in şemailini konu etmektedir.¹⁵³

1.3.7. Sarf ve Nahiv

1. *Raf'u 'l-İştibâh fî I'râbi Kavlihî te'âlâ* (Neml, 65): Medine-i Münevverde el-Mektebetü'l-Mahmudiye'de 100 numaralı mecmû içinde yer almaktadır. Neml Sûresi'nin 65. Âyetinin i'rabıyla ilgilidir.¹⁵⁴

2. *İthâfu 'l-Fâdıl bi 'l-fi 'li 'l-Mebniy li Ğayri 'l-Fâ'il*: Meçhul sigasıyla kullanılan fiilleri ihtiva eden ve alfabetik olarak düzenlenen eserin çeşitli baskıları yapılmıştır.¹⁵⁵ Bu eserinin elyazma nüshası Hacı Selim Ağa Kütüphanesi'nde 1170/2 kayıt numarası ile 337-357 varaklar arasında bulunmaktadır.¹⁵⁶

3. *Hâşiye 'alâ şerhi 'l-Ezherî 'ala 'l-Âcurrûmiyye*.¹⁵⁷

¹⁴⁸ Munes, s.329.

¹⁴⁹ Habeşî, I, s.124, Munes, s.329; Muhibbî, IV, s.187.

¹⁵⁰ Karabulut, III, s.1471-1472, es- Sakkâr, DİA, "İbn Allân", XIX, s.308.

¹⁵¹ Muhibbî, IV, s.187, Munes, s.329.

¹⁵² Muhibbî, IV,187, s.329.

¹⁵³ Munes, s.319,320.

¹⁵⁴ Munes, s.317. Sakkâr, DİA, "İbn Allân", XIX, s.307.

¹⁵⁵ Sakkâr, DİA, "İbn Allân", XIX, s.307.

¹⁵⁶ Karabulut, III, s.1471-1472.

¹⁵⁷ Muhibbî, IV, s.187. İbn Allân. *Zühr ve 'l-Udde fî şerhi 'l-Bürde*, s.63.

4. *Hüsnü'l-Înâye fî şerhi'l-Kifâye li'l-Birgivî*: Birgivî Muhammed b. Pir Ali'ye (ö.981/1573) ait Kifâyetü'l-Mübtedî' adlı eserinin şerhidir.¹⁵⁸
5. *Hadâiku'l-Elbâb fî İlmi Kavâ'idi'l-Î'râb*: İbn Allân bu eserinde İbn Hişâm'ın *Kavâ'idü'l-Î'râb* adlı eserini manzume haline getirmiştir.¹⁵⁹ Medine-i Münevvere'de el-Mektebetü'l-Mahmûdiye'de 100 numaralı mecmû içinde yer almaktadır.¹⁶⁰
6. *Fethu'l-Vahhâb şerhu Nazmi'l-Î'râb*:¹⁶¹ İbn Hişâm'a¹⁶² (ö.762/1360) ait *el-Î'râb an Kavâ'idi'l-Î'râb* i'rab kaidelerine ilişkin eserini önce manzum hale getirmiş daha sonra da şerh etmiştir. Bu eser *Fethu'l-Kerîmi'l-Vahhâb fî şerhi Nazmi Kavâ'idi'l-Î'râb* adlı ile de anılmaktadır. Şam'da el-Mektebetü'l-Zâhiriyye'de 8924 numara ile kayıtlıdır.¹⁶³
7. *Şerhu Kalâidi'l-Cumân fî Nazmi 'Avâmili 'Âlimi Cürcân*: İbn Allân, Abdulkâhir b. Abdirrahmân el-Cürcânî'nin¹⁶⁴ (ö.471h./1078) *el-Avâmilü'l-Mie fî'n-Nahv* adlı eserini önce manzume haline getirmiş daha sonra da şerh etmiştir.¹⁶⁵ Medine-i Münevvere'de el-Mektebetü'l-Mahmûdiye'de 100 numaralı mecmû içinde yer almaktadır.¹⁶⁶
8. *Şerhu'l-İktirâh fî'n-Nahvi li's-Suyûtî*: Mısır'ın Tanta şehrinde el-Mektebetü'l-Ahmediyye'de 815 numara ile kayıtlıdır. 332 varaktır.¹⁶⁷
9. *Dâ'i'l-Felâh li Muhayyibâti'l-İktirâh*: Suyûtî'nin (ö.911/1505) *İktirâh fî Usûli İlmi'n-Nahv* adlı eserinin şerhidir. Elyazma nüshalarına ilişkin bilgiler:¹⁶⁸
 - i. Râgıp Paşa Kütüphanesi'nde, 1321 numara ile kayıtlıdır. 184 varaktır.

¹⁵⁸ Muhibbî, IV, s.186. Bağdâdî, III, s.283. Habeşî, III, s.1474-1475.

¹⁵⁹ İbn Allân, *Zühr ve'l-Udde fî şerhi'l-Bürde*, s.63, 140 No'lu dipnot.

¹⁶⁰ Munes, s.316; Sakkâr, DİA, "İbn Allân", XIX, s.307.

¹⁶¹ Muhibbî, IV, s.187.

¹⁶² Munes, s.319,320.

¹⁶³ Sakkâr, DİA, "İbn Allân", XIX, s.307.

¹⁶⁴ el-Cürcânî, Şeyhu'l-Arabiyye, Ebu Bekr, Abdulkâhir b. Abdurrahman el-Cürcânî. Nahiv ilmini Cürcân'da Ebu'l-Hüseyn Muhammed b. Hasan'dan almıştır. İ'câzu'l-Kur'ân, el-Avâmilü'l-Mie eserlerinden bazısıdır. Bir ciltlik Fatıha Sûresi tefsiri bulunmaktadır. Hicrî 471 yılında vefat etmiştir. Şemsuddîn Zehebî *Tehzibu Siyeru A'lâmi'n-Nübelâ*, , Thk. Şu'ayb el-Arnaût, 1.Basım, Beyrut: Müessesetü'r-Risâle, 1991, II, s.405

¹⁶⁵ İbn Allân *Zühr ve'l-Udde fî şerhi'l-Bürde*, s.64, 143. dipnot.

¹⁶⁶ Munes, s.317, Sakkâr, DİA, "İbn Allân", XIX, s.308.

¹⁶⁷ Habeşî, I, s.211.

¹⁶⁸ Karabulut, III, s.1471-1472. Sakkâr, DİA, "İbn Allân", XIX, s.307.

- ii. Hacı Selim Ağa, 1117 numara ile kayıtlıdır. 182 varaktır.
- iii. Âtîf Efendi Kütüphanesi'nde, 2484 numara ile kayıtlıdır.
- iv. Esat Efendi, 3064 numara ile kayıtlıdır.
- v. Laleli, 3264 numara ile kayıtlıdır.
- 10. *Uyûnu 'l-İfâde fî Ahruî 'z-Ziyâde*.¹⁶⁹
- 11. *Fethu 'l-Mâlik fî Tecvizi Tariki İbn Mâlik*.¹⁷⁰
- 12. *Menhecu Men Ellefe fîmâ Yursemu bi 'l-Yâ' ve Yursemu bi 'l-Elif*.¹⁷¹
- 13. *el-Mukarreb fî Ma'rifeti Mâ fî 'l-Kur'âni mine 'l-Mu'arreb*: Medine-i Münevvere'de el-Mektebetü'l-Mahmûdiye'de 100 numara altında kayıt risaleler içerisinde. ¹⁷²
- 14. *Hâşiye alâ Şerhi 'ş-Şeyh Hâlid*.¹⁷³
- 15. *Şerhu Manzûmeti 'l-Elğâzi 'n-Nahviyye*: Merkez'le-Melik Faysal, No: 1174'te kayıtlıdır. ¹⁷⁴
- 16. *Şerhu Katri 'n-Nedâ*.¹⁷⁵
- 17. *Nazmu Katri 'n-Nedâ*.¹⁷⁶

1.3.8. Arap Edebiyatı

- 1. *Husnu 'l-İbâra fî Nazmi 'l-İsti'âre*: Elyazma nüshası Riyad Muhammed b. Suûd Üniversite Kütüphanesi, Belâgat Bölümü 1296 numaralı risaleler içinde bulunmaktadır.
- 2. *Latfu 'r-Remzi ve 'l-İşâre ilâ Habâyâ Husni 'l-İbâre*:¹⁷⁷ Müellifin *Hüsnü 'l-İbâre fî Nazmi Risâleti 'l-İsti'âre* adlı manzum eserinin şerhidir. Eserin elyazması nüshaları:¹⁷⁸
 - i. Laleli Kütüphanesi'nde 2998 numara altında kayıtlıdır.

¹⁶⁹ Muhibbî, IV, s.187. İbn Allân *Zühr ve 'l-Udde fî şerhi 'l-Bürde*, s.64.

¹⁷⁰ Muhibbî, IV, s.188.

¹⁷¹ Muhibbî, IV, s.187, İbn Allân. *Zühr ve 'l-Udde fî şerhi 'l-Bürde*, s.64.

¹⁷² Munes, s.317. Sakkâr, DİA, "İbn Allân", XIX, s.307.

¹⁷³ Habeşî, I, s.21.

¹⁷⁴ Habeşî, III, s.1882.

¹⁷⁵ Habeşî, II, s.1384.

¹⁷⁶ Muhibbî, IV, s.187, Habeşî, II, s.1386.

¹⁷⁷ Munes, s.317.

¹⁷⁸ Sakkâr, DİA, "İbn Allân", XIX, s.307.

ii. ABD, Princeton Üniversitesi, Garret koleksiyonu, 59 numara altında risaleler içerisinde kayıtlıdır.

iii. Dâru'l-Kütübî'l-Mısriyye'de 605 numara ile kayıtlıdır.

3. *Şerhu Manzûmeti İbni'-Şihne*:¹⁷⁹ *Vufûru'l-Fadli ve'l-Minne bi şerhi Manzûmeti İbni'-Şihne*¹⁸⁰ (ö.815/1412) adıyla Mekke Harem-i şerif Kütüphanesi, No: 3408'te kayıtlıdır.

4. *Nazmu'l-Medhal fî İlmi'l-Belâğa*:¹⁸¹ Müellif, Adududdin Abdurrahman b. Ahmet el-İcî'nin. (ö.756/1355) *el-Methal fî İlmi'l-Me'ânî ve'l-Beyâni ve'l-Bedii* adlı eserini manzumeleştirmiştir.¹⁸²

5. *Husûlu'l-Mefâd min Mu'aradati Bânet Su'âd*, San'a el-Câmi'u'l-Kebîr Kütüphanesi'nde, 18 No'lu risalelerin 62-143 No'lu varakları arasında yer almaktadır.¹⁸³

1.3.9. Mantık ve Münazara Âdâbı¹⁸⁴

1. *Nazmu İsåğûcî*.

2. *Fethu'l-Vahhâb bi Nazmi Risâleti'l-Âdâbi li'l-'Adud*.

3. *Şerhu Âdâbi'l-Bahs*.

1.3.10. Nebevî Methiyeler

1. *Tahmîsu Kasîdeti Ebî Medyen*: Zeylinde İbnu'l-Meylak'in.¹⁸⁵ (ö.797/1395) kasidesi mevcuttur. Mısır'da Abdurrezzak Matbaası tarafından 1305/1887 tarihinde basılmıştır.¹⁸⁶

¹⁷⁹ Muhibbî, IV, s.187. Habeşî, III, s.1392.

¹⁸⁰ Muhammed b. Muhammed b. Mahmûd b. Gazi b. Eyüp. Türk asıllı Halepli ve Hanefî mezhebindedir. İbni'-Şihne (Muhibbuddin, Ebu'l-Velîd) olarak tanınır. (749-815h/1348-1412m). Yılları arasında yaşamıştır. Fıkıh, usul, tefsir, edebiyat, nahiv, tarih âlimidir. Manzum eserleri bulunmaktadır. Şerhu'l-Keşşâf li'z-Zemahşerî, Nihâyetu'n-Nihâye fî şerhi'l-Hidâye ve belâğatla ilgili bir manzume eserlerinden bazısıdır. Kehhâle, III, s.689.

¹⁸¹ Muhibbî, IV, s.187.

¹⁸² İbn Allân, *Zühr ve'l-Udde fî şerhi'l-Bürde*, s.65, 152 No'lu dipnot.

¹⁸³ Habeşî, I, s. 376-392.

¹⁸⁴ Muhibbî, IV, s.186.

¹⁸⁵ Muhammed b. Abduddâim b. Muhammed b. Selâme eş-Şâzeli. (731-797/1331-1395). Yılları arasında yaşamıştır. Mısırlı, Şafîî mezhebenden. İbn el-Meylak (Ebu'l-Me'âlî, Nasıruddin) olarak meşhurdur. Sufî, vaiz ve Mısır kadılarındandır. *Hâdi'l-Kulûb ilâ Likâi'l-Mahbûb, Cevâbu men İstefheme an İsmi'llâhi'l-A'zam* eserlerinden bazısıdır. (Kehhâle, II, s.388).

¹⁸⁶ Munes, s.317. Sakkâr, DİA, "İbn Allân", XIX, s.307. İbn Allân, *Zühr ve'l-Udde fî şerhi'l-Bürde*, s.66.

2. *Fethu Rabbi'l-Beriyye bi Tahmîsi'l-Kasîdeti'l-Hemziyye*: Cidde, Kral Abdülaziz Üniversitesi Merkez Kütüphanesi'nde 239/8 numara ile kayıtlı risaleler içinde mevcuttur.¹⁸⁷

3. *el-Minehu'l-Ehadiyye bi Takribî Me'âni'l-Hemziyye*: Siyerle ilgili bir eserdir. Beyazıt Devlet Kütüphanesi / Beyazıt bölümünde 3545 numara ile kayıtlıdır. 67 varaktır.¹⁸⁸

4. *en-Nefehâtu'l-Ehadiyye Tasdîru ve Ta'cîzu'l-Kevâkibi'd-Dürriyye*: Kaside-i Bürde ile ilgili bir eserdir.¹⁸⁹

5. *en-Nefehâtu'l-Anberiyye fî Medhi Hayri'l-Beriyye*:¹⁹⁰ Elyazması nüshaları:

i. Kayseri Raşit Efendi Kütüphanesi'nde 1078/5 numara ile kayıtlıdır. 123-161 varaklar arasında yer alır.¹⁹¹

ii. Fatih Kütüphanesi'nde 1218 numara ile kayıtlıdır.¹⁹²

6. *Fethu'l-Karîbi'l-Mucip fî Nazmi Hasâisi'l-Habîb*: Suyûtî 'ye (ö.911/1505) ait Hz. Peygamber'in (s.a.s.) hasâisi hakkındaki *Enmûzeci'l-Lebîb fî Hasâisi'l-Habîb* adlı eserinin manzume halidir.¹⁹³ Elyazması nüshalarının bulunduğu kütüphaneler:¹⁹⁴

i. Princeton Üniversitesi, Garret Koleksiyonu, 214 ve 648 numara ile kayıtlıdır.

ii. et-Teymûriyye, 539 numara altında kayıtlıdır.

iii. Aşir Efendi Kütüphanesi, 209 numara altında kayıtlı risaleler içinde mevcuttur.

7. *Raf'u'l-Hasâis an Tullâbi'l-Hasâis*: Bir önceki maddede yer alan *Fethu Karîbi'l-Mucîb fî Nazmi Hasâisi'l-Habîb* adlı manzum eserinin şerhidir. Nebevî özellikleri konu etmektedir. Elyazması nüshalarının bulunduğu kütüphaneler:¹⁹⁵

i. Princeton Üniversitesi, Garret Koleksiyonu, 215 ve 649 numaralar altında kayıtlıdır.

¹⁸⁷ Munes, s.317. Sakkâr, DİA, "İbn Allân", XIX, s.307.

¹⁸⁸ Muhibbî, IV, s.187, Habeşî, III, s.2099. Bağdâdî I, s.283; Munes, s.320.

¹⁸⁹ İbn Allân *Zühr ve'l-Udde fî şerhi'l-Bürde*, s.66, 158 No'lu dipnot.

¹⁹⁰ Muhibbî, IV, s.187. Karabulut, III, s.1471-1472. Munes, s.320.

¹⁹¹ Karabulut, III, s.1471-1472. Sakkâr, DİA, "İbn Allân", XIX, s.307.

¹⁹² Karabulut, III, s.1471-1472.

¹⁹³ Muhibbî, IV, s.186, Munes, s.320.

¹⁹⁴ Habeşî, I, s.308-309.

¹⁹⁵ Habeşî I, s.308-309. Munes, s.319; Sakkâr, DİA, "İbn Allân" XIX, s.307.

ii. el-Mektebetü'l-Ezheriyye, 619 ve 4178 numaralar altında ve ayrıca 716/6191 numara ile kayıtlıdır.

iii. Süleymaniye / Reisü'l-Küttâb Mustafa, 209 numara ile kayıtlıdır.

iv. Süleymaniye / Lâleli Kütüphanesi, 583 numara altında kayıtlıdır.

v. İstanbul Üniversitesi, 892 numara ile kayıtlıdır.

vi. Çorum Kütüphanesi, 2087 numara altında kayıtlıdır.

8. *Mevridu's-Safâ fi Mevlidi'l-Mustafâ*: Hz. Peygamber'in doğumuyla ilgili rivâyetleri ele almaktadır. Elyazması nüshaları: ¹⁹⁶

i. Kayseri Raşit Efendi Kütüphanesi'nde 364/2 numara altında kayıtlıdır. 47-72 varaklar arasında yer alır.

ii. Bağdatlı Vehbi Efendi, 1143 numarada kayıtlı olup 46-74 varaklar arasındadır.

9. *Hâtemu'l-Fütüvve fi Hâtemi'n-Nübüvve*.¹⁹⁷

10. *ez-Zühr ve'l-Udde fi şerhi'l-Bürde*: Elyazma nüshaları: ¹⁹⁸

i. Princeton Üniversitesi, Garret Koleksiyonu, 2456 (4140) numarada kayıtlıdır.

ii. Süleymaniye / Servili Medresesi, 144 numara altında kayıtlıdır. 112-161 varaklar arasında yer alır.

iii. İstanbul Üniversitesi Kütüphanesi'nde, 3791 numara altında kayıtlıdır. 51 varaktır.

Eserin iki ayrı baskısı bulunmaktadır:

a. Ahmet Turan Arslan tarafından tahkik çalışması yapılmış ve İFAV (İlahiyat Fakültesi Vakfı) Yayınları tarafından 1999 yılında yayınlanmıştır.

b. Beyrut'ta Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye tarafından Muhammed Sâlim Hâşim dipnot ve ta'lik çalışması ile 1421/2001m. Yılında yayınlanmıştır.

1.3.11. Tasavvuf

1. *İthâfu ehli'l-İslâm ve'l-İmân bi-Beyâni enne'l-Mustafâ lâ Yahlû anhü Zaman*.¹⁹⁹

2. *et-Telattuf fi'l-Vusûli ilâ't-Ta'arruf*: İbn Hacer el-Heytemî tarafından telif edilmiş olan *Kitâbu't-Ta'arruf fi'l-Asleyni ve't-Tasavvuf* adlı eserin şerhidir. Mekke'de et-Terakkî el-Mâcidiyye el-Osmâniyye Matbaası tarafından 1330/1912 Yılında I. baskısı

¹⁹⁶ Muhibbî, IV, s.187. Munes, s.320.

¹⁹⁷ Muhibbî, IV, s.187. Bağdâdî, II, s.283.

¹⁹⁸ Karabulut, III, s.1471-1472. Sakkâr, DİA, "İbn Allân", XIX, s.307.

¹⁹⁹ Muhibbî, IV, s.187. Sakkâr, DİA, "İbn Allân", XIX, s.307-308; İbn Allân, *Zühr ve'l-Udde fi şerhi'l-Bürde*, s.67.

yayınlanmıştır. Bir kısmının Mekke’de, bir kısmının da Kahire’de basıldığı belirtilmiştir.²⁰⁰ Elyazma nüshaları şu kütüphanelerde bulunmaktadır:

- i. Fatih Kütüphanesi, 2660 numarada kayıtlıdır.²⁰¹
- iii. el-Mektebetü’l-Ezheriyye’ de 3392 numara altında kayıtlıdır.²⁰²
3. Risâle fî *Seikerâti’l-Mevt*: Bağdat’ta Dâru’l-Evkâfi’l-Âmme,7071/16 numara ile kayıtlıdır.²⁰³
4. Risâle fî *Fedâili Nısfı Şaban*.²⁰⁴
5. *er-Risâlet’in-Nâfi’a*: Bağdat’ta Dâru’l-Evkâfi’l-Âmme, 2415/3 numara ile kayıtlıdır.²⁰⁵
6. *Raşfu’r-Rahîk min şurbi’s-Sıddik*.²⁰⁶
7. *Fethu’l-Kerîmi’l-Kadîr bi Beyâni mâ Yete’allaku bi Âşûrâ mine l-Fedâili ve’l-A’mâli ve’l-Me’âsir*.²⁰⁷
8. *el-Mevâhibu’l-Fethiyye şerhu’t-Tarîkati’l-Muhammediyye*.²⁰⁸ Eserin el yazma nüshalarının bulunduğu kütüphaneler şunlardır.²⁰⁹
 - i. Kayseri Raşit Efendi Kütüphanesi’nde 168 No altında kayıtlıdır. 516 varaktır.
 - ii. Kayseri Raşit Efendi Kütüphanesi’nde 9308 No altında kayıtlıdır.386 varaktır.
 - iii. Vahit Paşa Kütüphanesi’nde 1128 numara ile kayıtlıdır. 405 varaktır.
 - iv. Beyazıt Kütüphanesi’nde 1474, 1475 ve 1476 numaralarda kayıtlıdır.
 - v. Fatih Kütüphanesi’nde 2691 numara altında 328 varak; 2692 numara altında 292 varak ve 2693 numara altında 124 varak olarak kayıtlıdır.
 - vi. Akhisar Kütüphanesi’nde 1448 numara ile kayıtlıdır.

²⁰⁰ Sakkâr, DİA, “İbn Allân”, XIX, s.307

²⁰¹ Karabulut, III, s.1471-1472.

²⁰² Habeşi I, s.603-604.

²⁰³ Munes, s.317. Sakkâr, DİA, “İbn Allân”, XIX, s.308.

²⁰⁴ İbn Allân *Zühr ve’l-Udde fî şerhi’l-Bürde*, s.68.

²⁰⁵ Munes, s.317. Sakkâr, DİA, “İbn Allân”, XIX, s.308. İbn Allân, *Zühr ve’l-Udde fî şerhi’l-Bürde*, s.68.

²⁰⁶ Muhibbî, IV, s.187, İbn Allân, *Zühr ve’l-Udde fî şerhi’l-Bürde*, s.68.

²⁰⁷ Muhibbî, IV, s.186, İbn Allân, *Zühr ve’l-Udde fî şerhi’l-Bürde*, s.68, Bağdâdî, II, s.283.

²⁰⁸ Habeşi, II, s.1157. Hacı Halife, II, s.1112, Munes, s.318.

²⁰⁹ Karabulut, III, s.1471-1472, Sakkâr, DİA, “İbn Allân”, XIX, s.307.

- vii. Laleli Kütüphanesi'nde 1410 numara altında kayıtlıdır.
- viii. Hamidiye Kütüphanesi'nde 660 numara ile kayıtlıdır.
- ix. Âtîf Efendi Kütüphanesi, 1425 numara ile kayıtlıdır.
- x. Beyazıt Devlet Kütüphanesi / Veliyyüddin Efendi, 1945-1946 numaralar altında 664 ve 794 sayfa halinde 2 cilt olarak kayıtlıdır.
- xi. Süleymaniye Kütüphanesi'nde 713 numara ile kayıtlıdır.
- xii. Esat Efendi Kütüphanesi'nde 1530 numara ile kayıtlıdır.
- xiii. Erzurum Üniversitesinde 1/180 ve 1143 numaralar altında kayıtlıdır.
- xiv. Kastamonu Kütüphanesi'nde 1642, 1781 ve 1840 numaralar altında kayıtlıdır.
- xv. Millet Kütüphanesi / Feyzullah Efendi, 1251-1252 numaralar altında 442 ve 613 varak olarak kayıtlıdır.
- xvi. Kılıç Ali, 602 ve 603 numaralar altında kayıtlıdır.
- xvii. Harput, 15 numara ile kayıtlıdır.
- xviii. İsmihan Sultan, 287'de kayıtlıdır. Eksiktir.
- xix. Bağdatlı Vehbi Efendi, 688 numara ile kayıtlıdır.
9. *el-Feydu'l-Maksûm alâ'l-Muhtasari'l-Merkûm*: Mekke Harem-i şerif Kütüphanesi Tasavvuf 2352 numara ile kayıtlıdır.²¹⁰

1.3.12. İbn Allân'a Nispet Edilen Diğer Eserler

Kaynaklarda İbn Allân'a ait olduğu ifade edilip hangi alana ilişkin olduğuna dair bilgi verilmemiş bazı eserler şunlardır:²¹¹

1. *Cem'u'l-Letâif fî Mehâsini't-Tâif*: El yazması nüshası Sivas Zıya Bey Kütüphanesi'nde 240/1 numara ile kayıtlıdır.
2. *Visâlu'l-Murakkam fî Dâri'l-Erkam*: Âtîf Efendi Kütüphanesi'nde 2813 numara altında kayıtlıdır.
3. *Musîru Şevki'l-Enâm ilâ Hacci Beytillâhi'l-Harâm*: Eserin el yazma nüshası Kayseri Raşit Efendi Kütüphanesi'nde 413/2 numara altında kayıtlıdır. 81-214 varaklar arasında yer alır.

²¹⁰ İbn Allân, *Zühr ve'l-Udde fî şerhi'l-Bürde*, s.69, 174. Dipnot.

²¹¹ Mu'cemu'l-Mahtûtâtî'l-Mevcûde fî Mektebâtî İstanbul ve Anadolu, III, 1471-72; DİA, "İbn Allân", Sâmi es-Sakkâr, XIX, 308.

1.4. Müellifin Eserleri Üzerinde Yapılmış Olan Çalışmalar

1. *el-Cânibu'l-Beyânî fî şerhi İbn Allân alâ Riyâzu's-Sâlihîn*: Abdulfettah Abdussettar Muhammed el-'Aşmâvî tarafından 1990 yılında Kahire Ezher Üniversitesi, Arap Dil Fakültesinde Nezih Seyyid Ferrâc danışmanlığında hazırlanmış yüksek lisans tezidir.²¹²
2. *Belâğatu'l-Hadîsi'n-Nebevî 'İnde İbn Allân*: Rıfat es-Seyyid es-Sûdânî tarafından 1986 yılında Ezher Üniversitesi, Arap Dil fakültesinde hazırlanmış doktora tezidir.²¹³
3. *İnbâu'l-Celîli'l-Mueyyed Murâd bi Binâi'l-Vehhâbi'l-Cevvâd*: Hâlid Azzâm Hamid el-Hâlidî tarafından Riyad Kral Suûd Üniversitesi, Edebiyat Fakültesi Tarih Bölümünde Abdullah Ukayl Ankâvî danışmanlığında 1406-1407/1986-1987 yılında yüksek lisans tezi olarak hazırlanmış olan tahkik çalışması.²¹⁴
4. *İthâfu'l-Fâdil bi'l-Fi'li'l-Mebniy li Ğayri'l-Fâ'il*: Hasan Şâzelî Ferhûd tarafından kaleme alınmış ve Mecelletu'd-Dirâsâti'l-Luğaviyye, (1422/2002), Riyad, s.11-111'de yayınlanmış olan makale.²¹⁵
5. *Muhtasaru Delîlu'l-Fâlihîn*: Abdullah b. İbrahim el-Mîrğini* tarafından Muhammed b. Allân'a ait olan Delîlu'l-Fâlihîn li Turuki Riyâzu's-Sâlihîn adlı Riyâzu's-Sâlihîn şerhine yapılmış bir ihtisar çalışmasıdır.²¹⁶
6. *et-Tayfu't-Tâif bi Fadli't-Tâif* adlı el yazması eseri hakkında Salih b. Süleyman el-Hacı tarafından kaleme alınmış makale. Riyad'da 1984 yılında Âlemü'l-Kütüb Dergisi, s.551-553'te yayınlanmıştır. Aynı eserle ilgili olarak Ebu Abdirrahmân b. Ukayl ez-Zâhirî ile Yahyâ Mahmûd Sâ'âtî'nin ortak tahkik çalışması bulunmaktadır.²¹⁷

²¹² Muhammed Ebu'l-Mecd Ali Besyûnî *Bibliyografya'r-Resâili'l-İlmîyye fi'l-Câmi'âti'l-Misriyye munzu İnşâihâ Hattâ Nihâyeti'l-Karni'l-İsrîn*, Tasnif, No:391, 1.Basım, Kahire: 2001.

²¹³Besyûnî, No: 3501.

²¹⁴ Munes, s.323,324, Sakkâr, DİA, "İbn Allân", XIX, s.308.

²¹⁵ TDV, İslam Araştırmaları Merkezi (İSAM) Kütüphanesi, ISAM. D.2189.

* Abdullah b. İbrahim b. Hasan b. Muhammed Emin b. Ali Mîrğini el-Hüseynî, el-Müttakî, el-Meşki, et-Tâifi, el-Hanefî. Lakabı el-Mahcûb'dur. Bir Âlimdi, Fıkıhçıydı, Edebiyatçıydı, Şairdi. 1207/1793m. Tarihinde vefat etmiştir. *el-Mu'cemu'l-Veciz fî Ehâdîsi'n-Nebiyi'l-Aziz* (a.s.). *el-Feridetü'l-Cevheriyye fî'l-eimmeti'l-İsnâ Aşeriyye* eserlerinden bazısıdır. (Kehhâle, s.220).

²¹⁶ Habeşî, *Câmi'u's-Şurûh ve'l-Havâşi*, II, 999.

²¹⁷ Salih b. Süleyman Hacî, Âlemü'l-Kütüb Dergisi, *et-Tayfu't-Tâif bi Fadli't-Tâif*, C.4, Sy:4, s.552, Yıl:1984, Riyad.

BÖLÜM 2: MUHAMMED B. ALLÂN'IN TEFSİRDEKİ METODU

İbn Allân, tefsirinde büyük ölçüde Ebu Hayyân'ın *el-Bahru'l-Muhît*'deki metoduna benzeyen bir yol takip eder. Ancak şu var ki Ebu Hayyân, bir âyeti veya âyet grubunu ele alır, sonra onu tefsir etmeye başlardı. İbn Allân ise âyeti tam olarak serdetmez, aksine âyeti böler, ardından bir veya birkaç kelime zikreder, sonra tefsir edeceği âyetin kelimelerini, daha sonra lügat ve nahvî hükümleri açısından ihtiyaç duyacağı için, terkibe girmeden önceki haliyle ele alıp birer birer söz etmeye başlar. Eğer kelime birden çok mana taşıyorsa kelimenin ilk geçtiği yerde bundan bahseder.

Sonra âyetteki kırâat vecihlerini, bu hususta Arap dilinden istifade ederek, tevcih ve tercih yaparak zikreder. Şöyle ki kelimedeki veya âyetteki muhtelif kırâat vecihlerini, her kırâat için nahvî tevcihle birlikte tefsir vecihlerini açıklayarak ve kırâatin tevâtür veya şâz bakımından konumunu izah ederek zikreder ve sebebi varsa sebab-i nüzûlünü ve öncesiyle münasebetini zikrederek âyetin tefsirine başlar.

Sonra i'râba yönelir ve nahivcilerin mesele hakkındaki ihtilaflarına dalar. Bunu, Kur'ân'ın fesahat ve i'cazından çıkaracak i'râb vecihlerinden uzak durarak yapar, sonra âyetteki belâgat şekillerinden bahseder. Bunu Kur'ân'ın belâgatine ve i'cazına delil getirerek yapar ve kısaca şer'i hükümlerdeki fukahâ görüşlerini nakledip delili zikreder, o meseledeki ihtilafa ve lafzın zâhirinin neye işaret ettiğine değinir.

Bazen de Sûfiler, Mutezile, Filozoflar gibi bazı fırkaların sözlerine değinir. Filozoflar ile Kelamcılar arasındaki ihtilaflara dalmadan bunlara kısaca cevap verir. Çünkü o bunu, onların Allah'a iftira attıkları bir hezeyan olarak görür. Onlar, naklin getirmediği, aklın da delalet etmediği bir şekilde O'nun kelimini tevil etmişlerdir.

İbn Allân, tefsirinde Hadîs-i şeriflerle istişhad eder, ancak hadîsleri isnadsız olarak ve sıhhati ile zayıflığı hakkında yorum yapmadan zikreder. Aynı şekilde sahabe, tabiûn görüşleriyle, önceki müfessirlerin görüşleriyle istişhad eder. Özellikle Ebu Hayyân ve İbn Atiyye'den şahid getirir. Şöyle ki; bu ikisinin görüşlerini îrad eder ve genelde onlarla uyuşur, bazen muhalefet eder. Görüşler arasında tercihte bulunur, bunlardan sahih görmediğini reddeder. Ayrıca benimsediği lügat mananın doğru olduğuna dair Arap şiirinden şahid getirir. Ancak şiir beyitlerini çoğunlukla sahibine isnad etmeden zikreder.

2.1. Rivâyet Yönünden Tefsirinin Özellikleri

2.1.1. Kur'ân'ı Kur'ân'la Tefsir Etmesi

Kur'ân-ı Kerim, tefsirin birinci kaynağıdır. Kur'ân'ın bir kısmı bir kısmını açıklar. Bir yerde mücmel olan başka bir yerde açıklanır ve ayrıntısı verilir. Bir yerde özet olan başka bir yerde tafsilatlı gelir. Bundan dolayı âlimler derler ki: Kur'ân'ı tefsir etmek isteyen kimseye, önce Kur'ân'ın kendisine müracaat etmesi, bir konudaki âyetleri toplamaya kendi nezdinde kudretinin olması ve onları birbiriyle karşılaştırabilmesi gerekir ki mutlaka mukayyede hamletsin, genel olanı özel olana hamletsin ve kapalı olarak geleni açıklanmış olarak gelenle anlasın. İşte Allah azze ve cellenin muradı bu takdirde anlaşılabilir. Çünkü daha önce dediğimiz gibi, Kur'ân'ın bir kısmı bir kısmını açıklar.

Müfessirler, Kur'ân-ı Kerim'i tefsirleri için birinci kaynak olarak almışlar ve onu tefsirin en yüce mertebesi saymışlardır; hatta onlardan Kur'ân'ı sadece Kur'ân'la tefsirle yetinen ve tefsirini sadece bu şekilde yapanlar vardır. Muhammed Emin eş-Şinkiti* gibi. O, bir tefsir tasnif etmiş ve adını "*Advau'l-beyan fit tefsiri'l-Kur'âni bil Kur'ân*" : "Kur'ân'ın Kur'ân'la tefsiri hususunda beyanın ışıkları" koymuştur.

İbn Allân, Kur'ân'ın Kur'ân'la tefsiri hususuna büyük bir önem vermiştir. Onun tefsirini okuyan kimse, tefsirinde bu metodu çok kullandığını görür. Öyle ki tefsirinde bundan hali olan sayfa neredeyse yoktur. Kur'ân'ın Kur'ân'la tefsiri hususunda en önemli hedeflerden bazıları şunlardır: Mücmel bir âyeti diğeriyle tefsir etmek, kelimelerin manalarını açıklamak ve ihtilafı vehmettiren hususları uzlaştırmak. Şimdi onun tefsirinden bazı örnekler vermek suretiyle bu hedefleri ele alalım:

1. Mücmel Bir Âyeti Müfesser Bir Âyetle Tefsir Etmesi

İbn Allân daha önce dediğimiz gibi âyetleri açıklamak için Kur'ân-ı Kerim'in diğer âyetleriyle istişhad etmiştir. Bundan hali olan tefsiri neredeyse yoktur. Belli ki İbn Allân mücmel bir âyeti müfesser bir âyetle tefsir etmeyi Kur'ân'ın Kur'ân'la tefsiri için temel hedef koymuştur. Şimdi örnekleri görelim:

* Muhammed Emin b. Muhtar eş-Şinkiti: Moritanya'daki Şinkit ulemâsından bir müfessirdir. Orada doğup ilim almış ve hicri 1393 senesinde Mekke'de vefat edinceye kadar Medine-i Münevvere'de müderris olarak ikamet etmiştir. Bkz: Adil Nüveyhid, *Mu'cemü'l-müfessirin*, 3.Basım, Beyrut: Muasssetu Nüveyhid, 1988, II. s.496

Örnek 1: ﴿يَا زَكَرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَى لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا﴾ (Allah şöyle buyurdu:) Ey Zekeriyya! Biz sana bir oğul müjdeleriz ki, onun adı Yahya'dır. Daha önce ona kimseyi adaş yapmadık”(Meryem,7) İbn Allân burada Zekeriyya'ya seslenenin melekler olduğu görüşündedir. Buna şu âyeti şahit getirir²¹⁸: ﴿فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بَإِذَا وَصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ “Zekeriyya mâbedde durmuş namaz kılarken melekler ona şöyle nida ettiler: Allah sana, kendisi tarafından gelen bir Kelime'yi tasdik edici, efendi, iffetli ve sâlihlerden bir peygamber olarak Yahya'yı müjdeler.”(Âl-i İmran, 39).

Örnek 2: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا﴾ “söyle: Kim sapıklıkta olursa, çok merhametli olan Allah ona mühlet versin.”(Meryem,75) Buradaki yemüddü kelimesinin "mazeretlerinin önünü kesmek için peyderpey onlara süre verir" manasında olduğunu açıklar. Ve şu âyetleri şahit getirir:²¹⁹ ﴿إِنَّمَا نُمَلِّي لَهُمْ لِيُزَادُوا إِثْمًا﴾ “Onlara ancak günahlarını arttırmaları için fırsat veriyoruz.”(Âl-i İmran,178) ﴿أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُم مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ﴾ “Size düşünecek kimsenin düşünebileceği kadar bir ömür vermedik mi?”(Fâtır, 37).

Örnek 3: ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾ “Muhakkak ki ben, yalnızca ben Allah'ım. Benden başka ilâh yoktur. Bana kulluk et; beni anmak için namaz kıl.”(Taha,14) Namazın önemini, Allah Teâlâ'nın müminler hakkındaki şu âyetini şahit getirerek açıklar:²²⁰ ﴿رَجَالٌ لَا تُلْهِهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَن ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ﴾ “Onlar, ne ticaret ne de alış-verişin kendilerini Allah'ı anmaktan, namaz kılmaktan ve zekât vermekten alıkoyamadığı insanlardır.”(Nur, 37) ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّوْقُوتًا﴾ “namaz müminler üzerine vakitleri belli bir farzdır.” (Nisa,103).

Örnek 4: ﴿قُلْ رَبِّ إِنَّمَا تُرِيدُنِي مَا يُوعَدُونَ، رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ (Resûlüm!) De ki: “Rabbim! Eğer onlara yöneltilen tehdidi (dünyevî sıkıntıyı ve uhrevî azabı) mutlaka bana göstereceksen; bu durumda beni zalimler topluluğunun içinde bulundurma

²¹⁸ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [2 a].

²¹⁹ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [8 a].

²²⁰ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [11a].

Rabbim!”(Müminun,93-94). Zulmün kötülüğünün kendilerinden sonraki kimselere de ulaşacağını açıklar ve şu âyeti şahit getirir:²²¹ ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ “Bir de öyle bir fitnedden sakının ki o, içinizden sadece zulmedenlere erişmekle kalmaz (umuma sirayet ve hepsini perişan eder).” (Enfal,25).

Örnek 5: ﴿وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ﴾ “Kimlerin de tartıları hafif gelirse, artık bunlar da kendilerine yazık etmişlerdir; (çünkü onlar) ebedî cehennemdedirler.”(Müminun,103) Yani kâfirlerden tartısı olmayan kimseler kastedilmiştir, der. Şu âyeti şahit getirir:²²² ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزْنًا﴾ “İşte onlar, Rablerinin âyetlerini ve O'na kavuşmayı inkâr eden, bu yüzden amelleri boşa giden kimselerdir ki, biz onlar için kıyamet gününde hiçbir ölçü tutmayacağız.” (Kehf,105).

2. Kelimelerin Manalarını Açıklaması

Kur'an-ı Kerim'in bir kısım âyetlerinin diğer bir kısmını tefsir ettiği/açıkladığı bilinmektedir. Bir âyette birden fazla manaya ihtimali olan bir kelime gelebilir. Bizzat bu kelime diğer âyetlerde araştırıldığında bu kelimenin açıklamasını buluruz. İbn Allân Kur'an-ı Kerim'in kelimelerinin manalarının açıklamasında bu yolu takip etmekte ve kelimenin içerdiği anlam için bu kelimenin geçtiği diğer âyetleri delil getirmektedir. Şimdi örnekleri görelim:

Örnek 1: ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثَاً﴾ “Sonra onları diz üstü çökmüş vaziyette cehennemın çevresinde hazır bulunduracağız.”(Meryem,68) Âyetindeki "cisiyya" ifadesini o mahallin verdiği korkudan dolayı dizleri üzerine çökmüş, diye açıklar ve şu âyeti şahit getirir²²³ ﴿وَوَرَىٰ كُلُّ أُمَّةٍ جَآئِيَةً﴾ “O gün her ümmeti, diz çökmüş görürsün.”(Casiye,28).

²²¹ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, 2. cilt, yazma [45a].

²²² İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [45b].

²²³ İbn Allân. *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [7a].

Örnek 2: ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا﴾ “İçinizden, oraya uğramayacak hiçbir kimse yoktur. Bu, Rabbin için kesinleşmiş bir hükümdür.” (Meryem,71) Âyette geçen vürudu, cehenneme girmek değil, sırat üzerinden geçmektir diye açıklar. İnsan bazen bir şeye kadar gelebilir ve ona girmeyebilir. Buna şu âyeti şahit getirir:²²⁴ ﴿وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ﴾ “Musa, Medyen suyuna varınca”(Kasas,23).

Örnek 3: ﴿إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّكَ مَا يُوحَىٰ﴾ “Bir zaman, vahyedilecek şeyi annene (şöyle) vahyetmiştik.”(Taha,38) Buradaki vahyin ilham vahyi olduğunu açıklar. Ve şu âyeti delil getirir:²²⁵ ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ﴾ “Rabbin bal arısına ilham etti...”(Nahl,68).

Örnek 4: ﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ﴾ “Bir zamanlar İbrahim'e Beytullah'ın yerini hazırlamıştık”(Hac,26) Buradaki "bevve'na" ifadesinin “Orayı onun için vatan ve ikamet yeri yaptık” anlamında olduğunu veya Lam'ın zait olduğunu yani; onun yeri olarak orayı hazırladık, döneceği yer kıldık, diye açıklar.²²⁶ Şu âyetteki gibi: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ “İman edip güzel işler yapanları, (evet) muhakkak ki onları, içinde ebedî kalmak üzere altlarından ırmaklar akan cennet köşklerine yerleştireceğiz. (Böyle iyi) işler yapanların mükâfatı ne güzeldir”(Ankebut,58).

3. İhtilaf Gibi Görünen Âyetlerdeki Müşkili Gidermesi

Kur'an-ı Kerim, Kur'ânî bir hikâyeyi anlatırken birçok yerde kimi zaman farklı lafızlar kullanmakta kimi zaman da bir fiili diğer bir yerde olduğundan daha farklı bir harfi cerle müteaddi yapmaktadır. Bu durum Kur'an âyetleri arasında bir çelişkinin olduğu vehmini verir. İbn Allân tefsirinde Kur'an âyetleri arasında çelişki olduğu vehmini ortadan kaldırılmasına çalışmıştır. Bunu âyetleri ve tefsirlerini bağlama uygun bir şekilde bir araya getirerek yapmıştır. Bu konuda bazı örnekler sunacağız.

²²⁴ İbn Allân. *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [7 b].

²²⁵ İbn Allân. *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [12b].

²²⁶ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [34b].

Örnek 1: Hz. Zekeriya (a.s) kıssasına dair ﴿قَالَ أَيُّكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا﴾ “Allah: Sana işaret, sapasağlam olduğun halde (üç gün) üç gece insanlarla konuşamamandır, buyurdu.”(Meryem,10) Âyetini tefsir ederken, Âl-i İmran sûresinde ise: ﴿قَالَ أَيُّكَ أَلَّا تُكَلِّمَ﴾ “Allah buyurdu ki: Senin için alâmet, insanlara, üç gün, işaretten başka söz söylememendir”(Âl-i İmran,41).“gündüz” olarak geçmekteyken burada “gece” denilmesini şöyle açıklar: Bu, geceleriyle birlikte gündüzleri de insanlarla konuşmasının sürekli yasaklandığına ve kendini zikretmeye tahsis etmesine delalet vardır.²²⁷

Örnek 2: ﴿رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ﴾ “Şu halde O'na kulluk et; O'na kulluk etmek için sabırlı ve metânetli ol.”(Meryem,65) Âyetini şöyle açıklar: Aslında bu fiil alâ harfiyle ta'diye eder: ﴿وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا﴾ Âyetinde böyledir. “Ailene namazı emret; kendin de ona sabırla devam et”.(Taha,132). Bu fiil aslında alâ harfiyle ta'diye ederken burada lam kullanılmasının sebebi şudur: Çünkü bu ifade, “Başına gelecek sıkıntılarda ve meşakkatlerde sabrû sebat et!” anlamını kapsar. Savaşan birine senin اصْطَبِرْ لِقَرْنِكَ “Düşmanına sabret!” demen gibidir.²²⁸

Örnek 3: ﴿إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا لِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَىٰ﴾ “Kıyamet günü mutlaka gelecektir. Herkes peşine koştuğu şeyin karşılığını bulsun diye neredeyse onu (kendimden) gizleyeceğim.”(Taha,15) Burada ve Hac sûresinde ﴿وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي﴾ “Kıyamet vakti de gelecektir; bunda şüphe yoktur. Ve Allah kabirlerdeki kimseleri diriltip kaldıracaktır.”(Hac,7) Muhataplar inandığı için Lam'ı terk etmiştir. Gâfir sûresinde ise ﴿إِنَّ السَّاعَةَ لَأْتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَلَكِنَّ النَّاسَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ “Kıyamet günü mutlaka gelecektir, bunda hiç şüphe yoktur. Fakat insanların çoğu buna inanmazlar.”(Gâfir,59) Lam ile getirmiştir; çünkü oradakiler kâfirlerdir.²²⁹

Örnek 4: ﴿وَنُقِرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا﴾ “Ve dilediğimizi, belirlenmiş bir süreye kadar rahimlerde bekletiriz; sonra sizi bir bebek olarak dışarı çıkarırız.”(Hac,5)

²²⁷ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [2a].

²²⁸ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [7a].

²²⁹ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [10b].

Âyetteki "belirlenmiş süre" ifadesinin, doğum vakti olduğunu ve bunun da en azının altı ay olduğunu şu âyetlerle açıklar.²³⁰ ﴿حَمَلَتْهُ أُمُّ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا﴾ “Taşınması ile süttten kesilmesi, otuz ay sürer.”(Ahkaf,15). ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنَمِّمَ﴾ “Emzirmeyi tamamlamak isteyen (baba) için, anneler çocuklarını iki tam yıl emzirirler.”(Bakara, 233).

Örnek 5: ﴿فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ “Sûra üflendiği zaman artık aralarında akrabalık bağları kalmamıştır; birbirlerini de arayıp sormazlar.” (Müminun,10) Bu âyetin şu âyetle çelişmediğini açıklar:²³¹ ﴿وَأَقْبَلِ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾ “(İşte bu duruma düştükleri vakit) onlardan bir kısmı, diğerlerine yönelir, birbirlerini sorumlu tutmaya çalışırlar.”(Saffat,27) Çünkü o hesaba çekmeden sonradır veya cennet ehlinin cennete, cehennem ehlinin cehenneme girmesinden sonradır. İbn Abbas'tan "Onların arasında nesep yoktur" diye rivâyet edilmiştir.

2.1.2. Kur’ân’ı Sünnetle Tefsir Etmesi

Sünnet-i nebeviye, Kur’ân-ı Kerim’den sonra tefsirin ikinci kaynağıdır. Sahabe -Allah onlardan razı olsun- Kur’ân-ı Kerim’den anlaşılması zor gelen şeyleri Peygamber (s.a.s)’e sorarlardı, O da kapalı gelen hususları açıklardı. Bu böyleydi; çünkü Kur’ân’ın insanlara açıklanması Hz. Peygamber (s.a.s)’in vazifesiydi. Allah Teâlâ buyurdu ki: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ “ İnsanlara, kendilerine indirileni açıklamak için ve düşünüp anlasınlar diye sana da bu Kur’ân’ı indirdik.”(Nahl,44) Buhâri, Müslim ve daha başkaları gibi Hadîs ulemâsı kitaplarında tefsir için özel bölümler ayırmışlardır. Bu bölümlerde Kur’ân âyetlerinin tefsirine dair Hz. Peygamber (s.a.s)’den varid olan birçok şey zikretmişlerdir. Ancak âlimler, Hz. Peygamber (s.a.s)’in Kur’ân-ı Kerim’i tamamıyla tefsir etmediği hususunda ittifak halindedirler. O ancak sahabeye müşkil gelen hususları açıklamış ve onların bu husustaki sorularına cevap vermiştir.

Müfessirlere gelince, onlar sahabeye müphem gelen hususları açıklamak ve Kur’ân’da mücmel olan şeyleri tafsil etmek üzere sünnette varid olanlarla çok delil getirmişlerdir.

²³⁰ İbn Allân, *Ziyâu’s-Sebil ilâ Maâni’t-Tenzîl*, 2. cilt, yazma, [31b].

²³¹ İbn Allân, *Ziyâu’s-Sebil ilâ Maâni’t-Tenzîl*, 2. cilt, yazma, [44b].

Sünnet ile tefsir, Kur'ân ile tefsirden sonra tefsir mertebelerinin en yücesidir. İbn Allân, tefsirinde Kur'ân âyetlerinin tefsirine sünnetten çok delil getirmiştir. Bu husus, onun rivâyet tefsirine çok önem verdiği ve onu başka şeye takdim ettiğine delalet etmektedir. İki bahisle, onun sünnetle istişhadındaki metodundan bahsedeceğiz:

A. Hadîsleri Zikretme Tarzı

İbn Allân, tefsirinde Hadîsleri şahit getirmede tek bir metot takip etmemiştir. O, kendi görüşüne bakarak Hadîsleri sahih veya zayıf olarak görmez. Onun bu alandaki metodunu incelerken aşağıdaki noktalarla bunu özetleyebilir.

1. Kaynağını Açıklamadan veya Hadîsin Derecesini Belirtmeden Hadîsi Nakleler

Bunun örneği: Şu âyeti tefsir ederken ﴿كَيْعَص، ذِكْرُ رَحْمَةِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكَرِيَّا، إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا﴾ “Kaf, Ha, Ya, Ayn, Sad. Bu, Rabbinin kulu Zekeriya'ya olan rahmetini anmadır. O Rabbine içinden yalvarmıştı.”(Meryem,1-3) Hadîste:²³² "Muhakkak ki siz sağıra ve gâip olana dua etmiyorsunuz."²³³ diye geçer. Yine şu âyeti tefsir ederken ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ﴾ “Nihâyet onlardan (müşriklerden) birine ölüm gelip çattığında: "Rabbim! der, beni geri gönder;".”(Müminun,99) Hadîste:²³⁴ "Müminin gözü açılınca melekler ona der ki: 'Seni geri çeviriyoruz.' O da der ki: "Dertler ve hüznler yurduna mı? Bilakis Allah'a götürün." Kâfir ise şöyle der: "Ey Rabbim beni geri çevir"²³⁵.

2. Kaynağını Açıklayarak veya Hadîsin Derecesini Belirterek Hadîsi Nakleler

Bunun örneği: şu âyeti tefsir ederken ﴿وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغَاصِبًا فَظَنَّ أَن لَّنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَن لَّا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ “Zünnûn (Balık Sahibi; Yunus) hakkında söylediğimizi de an. O, öfkelenerek giderken, kendisini sıkıntıya sokmayacağımızı sanmıştı; fakat sonunda karanlıklar içinde: "Senden başka tanrı yoktur, sen münezzehsin, doğrusu ben haksızlık edenlerdenim.”(Enbiyâ,87) diye seslenmişti.” Şu hadîsi zikretmiştir.²³⁶ Tirmizi ve -sahih görerek- Hâkim, Sa'd b. Ebi Vakkas'dan Hz. Peygamber'in şöyle buyurduğunu rivâyet etmişlerdir: “Zünnûn'un balınının karnında iken yaptığı şu duadır: ‘Senden başka hiçbir ilâh yoktur. Seni tenzih ederim. Muhakkak ki ben zalimlerden

²³² İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [1b].

²³³ Buhâri, Kader 7, Daavât 50,67, Mağazî 38, Cihad 131, Tevhid 9.

²³⁴ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [45b].

²³⁵ Abdulla b. Yusuf ez- Zeyleî, *Tahrîcu Ehâdisi'l-Keşşâf*, 1.Basım, Riyad: Dâru İbn Huzeyme, 1414h, Sûretü'l-Mü'minun, II, s.407, hadîs no: 838. Taberî de tefsirinde tahrir etmiştir. Bkz: Muhammed bn. Cerir et-Taberî, *Câmiu'l-Beyan*, tahkik: Ahmet Şakir, 1.Basım, Beyrut: Muessesetü'r-Risâle, 2000. XIX, s.69.

²³⁶ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [29b].

oldum.' Bir Müslüman herhangi bir şey için bu duayı okursa Allah onun duasını mutlaka kabul eder.”²³⁷

Hâkim'in lafzında şöyledir: "Size öyle bir şeyi habere vereyim mi? Ki sizden birine bir sıkıntı veya bela eriştiğinde Rabbine dua ederse mutlaka Allah onun sıkıntısını giderir?" "Evet, ya Resulallah!" denildi. Resul-ü Ekrem şöyle buyurdu: “Zünnûn'un duası olan "Senden başka hiçbir ilâh yoktur. Seni tenzih ederim. Muhakkak ki ben zalimlerden oldum." duasıdır.”²³⁸

3. Hadîsi "Rivâyet Edildi" veya "Söylendi" Diye Nakletmesi

Bunun örneği şu sözüdür: Denildi ki:²³⁹ Abdurrahman b. Avf Medine'ye hicret edince orada gariplik çekti; bunu Hz. Peygamber'e (s.a.s) şikâyet edince bu âyet: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ orada gariplik çekti; bunu Hz. Peygamber'e (s.a.s) şikâyet edince bu âyet: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ “İman edip de iyi davranışlarda bulunanlara gelince, onlar için çok merhametli olan Allah, (gönüllerde) bir sevgi yaratacaktır.”(Meryem 96) nâzil oldu.²⁴⁰ Rivâyet edilmiştir ki bu iki âyet, ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ، يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى وَمَا هُمْ بِسُكَارَى وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ﴾ “Ey insanlar! Rabbinizden sakının; doğrusu kıyamet gününün sarsıntısı büyük şeydir. Kıyameti gören her emzikli kadın emzirdiğini unuttur, her hamile kadın çocuğunu düşürür. İnsanları sarhoş gibi görürsün oysa sarhoş değildirler, fakat bu sadece Allah'ın azabının çetin olmasındandır.”(Hac,1-2) Beni Mustalik gazvesinde inmiştir. Resulullah bunları okumuş ve o geceden daha çok ağladığı başka bir gece görülmemiştir. Sabaha erdiklerinde bineklerinin üzerinden eğerleri indirmemişler, konaklama vaktinde çadırları kurmamışlar, yemek pişirmemişlerdir. Üzgün, ağlar bir halde ve düşünceliydiler.²⁴¹

B. İstîşhad Ettiği Hadîslerin Derecesi

İbn Allân, tefsirinde Hadîslerin sahih olmasını şart olarak görmemesine rağmen kendisiyle istîşhad ettiği Hadîsler genellikle sahih veya hasendir. Daha önce

²³⁷ Tirmizî, Daavât 81.

²³⁸ el-Hâkim, *el-Müstedrek ale's-Sahihayn*, Babu'd-Dua ve't-Tekbir ve't-Tehlil, I, 685.

²³⁹ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [9b].

²⁴⁰ Taberi bunu isnadıyla Abdurrahman b. Avf'den tahrir etmiştir. Bkz: *Taberî*, XVIII, s.263.

²⁴¹ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [32a].

açıkladığımız şekilde onun Hadîs kitaplarından kaynakları, Kütüb-ü Sitte ve meşhur Hadîs kitaplarıdır. Nadir olarak zayıf hadîsle istişhad eder. Ve bu durumda zayıflığını açıklar veya ulemânın bu Hadîs hakkındaki görüşlerini nakleder. İbn Allân, aslı olmayan mevzu Hadîsleri îrad etmekten veya onlarla istişhad etmekten uzak durduğu gibi, İsrailiyattan ve hurafe kıssalardan uzak durmuştur. Tekrardan kaçınmak için, onun istişhad ettiği Hadîslerin derecesini, sünnetle istişhadındaki eğilimlerinden söz ederken açıklayacağız.

C. Sünnetle İstişhadındaki Metotları

İbn Allân sünnetle istişhadında üç metoda tabi olmuştur. Bu eğilimler şunlardır: Kelimenin manasını veya onunla ilgili hususları açıklayarak âyeti şerh etmek, âyetin manasını tekit etmek ve âyetin sebab-i nüzûlünü açıklamak. Bu yönelişlerden her biri için tefsirinden örnekler arz edeceğiz:

1. Metot: Kelimenin veya Kelimeyle İlgili Hususların Manasını Açıklamak

İbn Allân tefsirinde âyette geçen kelimenin anlamına veya ilişkili bulunduğu anlamlara hadislerden deliller getirmektedir.

Örnek 1: ﴿يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا﴾ “Ki o bana vâris olsun; Ya'kub hanedanına da vâris olsun. Rabbim, onu rızana lâyük kıl!”(Meryem,6) Âyette geçen "bana vâris olur" ifadesindeki mananın ilim ve din veraseti olduğuna; mal veraseti olmadığına şu hadîsi şahit getirmiştir.²⁴² "Biz peygamberler topluluğu miras bırakmayız, bizim bıraktığımız sadakadır."²⁴³

Örnek 2: ﴿يَا أُخْتُ هَارُونَ مَا كَانَ أَبُوكَ امْرَأَ سَوْءٍ وَمَا كَانَتْ أُمَّكَ بَغِيًّا﴾ “Ey Harun'un kız kardeşi! Senin baban kötü bir insan değildi; annen de iffetsiz değildi.”(Meryem,28) Âyeti şöyle tefsir eder.²⁴⁴ Harun Peygamber, kardeşlik tabakasında kendisiyle birlikte olanların neslindi. Denilmiştir ki Meryem onun neslindi, aralarında bin sene vardır. Muğire hadîsinde Necran Hıristiyanları Resul-i Ekrem ile bu müddetin gerçekten uzun

²⁴² İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [2a].

²⁴³ *Buhâri*, Hums 1, Faraid 3, Meğazî 14 *Müslim*, Cihad 51.52.54.

²⁴⁴ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [4a].

olduğu hakkında çekiştiğinde Hz. Peygamber şöyle demiştir: “Ben size haber vermedim mi ki onlar peygamberlerini ve önceki salihlerini bu şekilde adlandırırlar.”²⁴⁵

Örnek 3: ﴿فَحَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ عَذَابًا﴾ “Nihâyet onların peşinden öyle bir nesil geldi ki, bunlar namazı bıraktılar; nefislerinin arzularına uydular. Bu yüzden ileride sapıklıklarının cezasını çekecekler.”(Meryem,59) "Gayya" kelimesini "Cennet yolundan uzak düşerek" diye açıklar. Ayrıca denilmiştir ki "Gayya", cehennemde bir vadidir, cehennemin vadileri ondan Allah'a sığınır. Bu husus İbn Merdeveyh'in tahrir ettiği İbn Abbas tarikinden merfu olarak, -sahih görerek- Hâkim'in²⁴⁶ ve Beyhaki'nin²⁴⁷ diriliş konusunda tahrir ettiği İbn Mesud Hadîsinde de mevkuf olarak varit olmuştur.²⁴⁸

Örnek 4: ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا﴾ “İçinizden, oraya uğramayacak hiçbir kimse yoktur. Bu, Rabbin için kesinleşmiş bir hükümdür.”(Meryem,71) Buradaki girmeyi ateş sönmüş haldeyken girmek olarak tefsir eder ve Beyhaki ile başkalarının Cabir'den rivâyet ettiği şu hadîsi şahit gösterir:²⁴⁹ Resulullah (s.a.s)'e bu husus sorulunca şöyle buyurdu: “Cennet ehli cennete girince birbirlerine derler ki: Rabbimiz bize cehenneme gireceğimizi vaad etmiş değil miydi?” Bunun üzerine onlara denir ki: “Evet, siz oraya sönmüşken girdiniz.”²⁵⁰

Örnek 5: ﴿وَوَرَّثَهُ مَا يَقُولُ وَبِأَتَيْنَا فَرْدًا﴾ “Onun dediğine biz vâris oluruz, (malı ve evlâdı bize kalır); kendisi de bize yapayalnız gelir.”(Meryem,80) “Biz ona vâris oluruz.” ifadesine şöyle açıklar: Cezalandırmak için onun söylediği şeyi saklarız. Buna şu hadîsi şahit

²⁴⁵ Müslim, Edeb 9. Tirmizi, Tefsir 19.

²⁴⁶ el-Hâkim, *el-Müstedrek ale's-Sahihayn*, II, s.406.

²⁴⁷ Beyhaki, *Ba's ve'n-Nüşûr*, 1. basım, Beyrut: Merkezu'l-Hidemat, 1986, s.272.

²⁴⁸ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [6b].

²⁴⁹ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [6b].

²⁵⁰ Zeyleî, *Tahrîcu Ehâdîsi'l-Keşşâf*, II, 332.

gösterir: “Âlimler peygamberlerin vârisleridir”²⁵¹, yani söyledikleri şeyleri muhafaza eden kimselerdir.²⁵²

2. Metot: Âyeti Şerh Etmesi ve Manasını Açıklaması

İbn Allân Kur’an âyetlerinin tefsirinde ve anlamlarının daha geniş açıklamalarında Nebevi hadislerden yardım almaktadır/yararlanmaktadır.

Örnek 1: ﴿وَأَعْتَرُكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُو رَبِّي عَسَىٰ أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا﴾ “Sizden de, Allah’ın dışında taptığınız şeylerden de uzaklaşıyor ve Rabbime yalvarıyorum. Umulur ki (senin için) Rabbime dua etmemle bedbaht (emeği boşa gitmiş) olmam.”(Meryem,48) Buradaki "ma ted'üne" taptığınız demektir. "Ed'û" İfadesi de taptığım demektir. Buna şu hadîsi şahid getirir:²⁵³ "Dua ibadettir"²⁵⁴.

Örnek 2: ﴿ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا صِلِيًّا﴾ “Sonra, orayı boylamaya daha çok müstahak olanları elbette biz daha iyi biliriz.”(Meryem,70) Der ki bazı rivâyetlerde onların cehennemden etrafına zincire vurulmuş ve kelepçelenmiş bir halde toplu olarak gelecekleri yer alır. Ve küfürdeki derecesine göre öne geçirilir. Merfu hadîste bu konu şöyle geçer:²⁵⁵ “Muhakkak ki cehennemden bir boyun zuhur eder ve: ‘Ben her zorbayı almakla emir olundum’ der ve onları kapıp alır.”*

Örnek 3: ﴿وَمَا تِلْكَ يَبِيبِكَ يَا مُوسَىٰ، قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا وَأَهُشُّ بِهَا عَلَىٰ غَمِّي وَلِي فِيهَا مَآرِبٌ أُخْرَىٰ﴾ “Şu sağ elindeki nedir, ey Musa? O, benim asamdır, dedi, ona dayanırım, onunla davranlarıma yaprak silkelerim; benim ona başkaca ihtiyaçlarım da vardır.”(Taha,17-18) Buradaki "etevekkeü" kelimesinin manasını şöyle açıklar:²⁵⁶ “Yürürken, yorulduğumda ve

²⁵¹ Buhâri, İlim 10. Ebu davud, İlim 1, İbn mâce, Mukaddime 17.

²⁵² İbn Allân, Ziyâu’s-Sebil ilâ Maâni’t-Tenzîl, 2. cilt, yazma, [7b].

²⁵³ İbn Allân, Ziyâu’s-Sebil ilâ Maâni’t-Tenzîl, 2. cilt, yazma, [6a].

²⁵⁴ Tirmizî, Tefsir 2.

²⁵⁵ İbn Allân, Ziyâu’s-Sebil ilâ Maâni’t-Tenzîl, yazma, [7b].

* İbn Receb şu metinle mevkuflar olarak tahrir etmiştir: “Cehennemden bir boyun çıkar. Akıcı ve net bir dille konuşur. Gören iki gözü, konuşan dili vardır. Şöyle der: ‘Ben Allah’ın yanında başka ilâh tutan herkesi, her inatçı zorbayı ve adam öldüreni almakla emir olundum’. Böyle der ve diğer insanlardan beş yüz sene önce onları kapıp alır.” Bkz: *Resâilu İbni Receb*, IV, s.333. İbn Hacer el-Askalani de bunu gerçekten uzun bir metinle mevkuflar olarak tahrir etmiştir. Bkz: İbn Hacer, *el-Metâlibu'l-Âliye*, V, s.108.

²⁵⁶ İbn Allân, Ziyâu’s-Sebil ilâ Maâni’t-Tenzîl, 2. cilt, yazma, [11b]

sürünün başında dururken ona dayanırım.” Bundan sonrasında cevaptan fazla ifadeler vardır. Bu Hz. Peygamber’e deniz suyuyla abdest sorulduğu zaman verdiği cevaptaki gibidir. "Onun suyu temiz ve temizleyicidir, ölüsü helaldir"²⁵⁷. Şu cevapta da aynı durum vardır: "Bunun için hac var mı?" "Evet, sana da sevap var"^{**}.

Örnek 4: ﴿قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَاسْأَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ﴾ “Belki de bu işi şu büyükleri yapmıştır. Hadi onlara sorun; eğer konuşuyorlarsa! Dedi.”(Enbiya,63) Bu âyetin tefsirine Ebu Hüreyre hadîsini şahit gösterir: Resulullah (s.a.s) şöyle buyurdu: “İbrahim’in üç yalanı vardır.”²⁵⁸ İşte o, görünüşteki benzerlikten dolayı buradaki arz-ı beyanları yalan olarak isimlendirmeyi tercih eder.²⁵⁹

Örnek 5: ﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعَدَّا عَلَيْنا إِنَّا كُنَّا فاعِلِينَ﴾ “... Tıpkı ilk yaratmaya başladığımız gibi onu tekrar o hale getiririz. (Bu,) üzerimize aldığımız bir vaad oldu. Biz, (vâdettiğimizi) yaparız.”(Enbiya,104) Âyetin manasını Ahmed'in İbn Abbas'tan tahrir ettiği şu hadîsle açıklar:²⁶⁰ Resulullah bize vaaz ederek şöyle buyurdu: "Sizler Allah Teâlâ'nın huzurunda yalınayak çıplak ve sünnetsiz olarak toplanacaksınız. Tıpkı ilk yaratmaya başladığımız gibi onu tekrar o hale getiririz. (Bu,) üzerimize aldığımız bir vaad oldu. Biz, (vâdettiğimizi) yaparız.”²⁶¹

3. Metot: Âyetin Manasını Tekit

Şüphesiz ki Nebevi hadîslerin vazifelerinden biri de Kur'an-ı Kerim'de gelenleri /zikredilenleri desteklemektir. İbn Allân tefsirinde, açıkladığı âyetlerin anlamlarını te'yid eden Nebevi hadîsler zikretmeye itina göstermişti.

²⁵⁷ Bkz. *Abu davud, Tahara 41. Tirmizî, Tahara 53. Nesâi, Tahara 46.*

** Câbir b. Abdillâh'ın şöyle dediği rivâyet edilmiştir: Bir kadın veda haccında küçük çocuğunu Hz. Peygamber'in önünde kaldırarak 'Yâ Resulallah, buna hac olur mu?' diye sordu. Resul-i Ekrem de: "Evet, sana da sevap vardır" buyurdu." Bkz: *Müslim, Hac.409,410.411.*

²⁵⁸ *Buhâri, Ekbîya 8, Nikâh 12. Müslim, Fadâil 154.*

²⁵⁹ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [27b].

²⁶⁰ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [31a]

²⁶¹ *Buhâri, Enbiya 8, 28. Müslim, Cenne 56, 59. Müsnedü Ahmed, 1, 220.*

Örnek 1: ﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾ “Rahmân nezdinde söz ve izin alandan başkalarının şefâata güçleri yetmeyecektir.” (Meryem,87) Âyetin manasına tekit eden bazı hadîsler îrad eder: Bunlardan bazıları:²⁶² Merfu hadîs: "Ey Rabbim, Lailâhe illallah diyenler hakkında da bana şefâat yetkisi ver' diyene ve Rabbim der: "Ey Muhammed! Bu senin hakkın değildir; o ancak benim hakkımdır" buyurana kadar şefâat etmeye devam edeceğim."²⁶³ Ve şu hadîs: "Ümmetimden öyle bir kimse vardır ki onun şefâati ile Allah, Temim kabilesinden daha çok kişiyi cennete koyar."²⁶⁴ Ve şu hadîs: "Kim lailâhe illallah Muhammedün Rasulullah: Allah'tan başka hiçbir ilâh yoktur. Muhammed Allah'ın elçisidir" derse Allah indinde onun için verilmiş bir söz vardır."²⁶⁵

Örnek 2: ﴿إِنَّ الدِّينَ أَمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾ “İman edip de iyi davranışlarda bulunanlara gelince, onlar için çok merhametli olan Allah, (gönüllerde) bir sevgi yaratacaktır.” (Meryem,96) Âyetin manasını tekit eden şu hadîsi zikreder:²⁶⁶ "Allah bir kulu sevdiğinde Cibril'e şöyle nida eder: Muhakkak ki ben filanı sevdim, sen de onu sev!". O da gökte bu nidayı yapar; sonra o kişi için yeryüzüne muhabbet indirilir."²⁶⁷

Örnek 3: ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾ “Rabbim, benim ilmimi arttır de.” (Taha,114) Âyetin manasını şu hadîsle tekit eder:²⁶⁸ "Allah'ım bana öğrettiğin ilimle fayda ver ve bana fayda verecek ilmi öğret, ilmimi arttır. Her halükarda bütün övgüler Allah'a mahsustur."²⁶⁹

Örnek 4: ﴿وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الدُّنْيَا لِنَفْسِنَهُمْ فِيهِ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ﴾ “Sakın, kendilerini denemek için onlardan bir kesimi faydalandırdığımız dünya hayatının çekiciliğine gözlerini dikme! Rabbinin nimeti hem daha hayırlı, hem de daha

²⁶² İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzîl*, 2. cilt, yazma, [9a].

²⁶³ el-Muttaki Hindî, *Kenzü'l-Ummâl fi Süneni'l-Akvâl ve'l-Ef'âl*, 5.basım, Beyrut: Müessesetü'r-Risale, 1981,I, 64.

²⁶⁴ *Müsnedü Ahmed*, 4, 212.

²⁶⁵ Taberani, *Kitabu'd-Duâ*, Bâbu Fadli kavli Lâilâhe illallah, I, 436, hadîs no: 1485; *el-Mu'cemü'l-Kebir*, Babu Atâü'bnü Ebî Rebâh an İbni Ömer, XII.436, hadîs no: 1581.

²⁶⁶ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzîl*, 2. cilt, yazma, [9b].

²⁶⁷ *Sünenü't-Tirmizi*, V, 317.

²⁶⁸ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzîl*, 2. cilt, yazma, [20a].

²⁶⁹ *Tirmizi, Davat 128. İbni Mâce*, mukaddime 23, Dua 2. Şu ifade de vardır: “Cehennem azabından da Allah'a sığınırım.”

süreklidir”(Taha,131) Âyetin manasını şu hadîsle tekit eder:²⁷⁰“Dünya melundur, içindekiler de melundur. Ancak Allah'ın zikri ve ona yakın olan şeyler hariç”²⁷¹.

4. Metot: Âyetin İniş Sebebini Açıklamak

Müfessirler esbabı nüzûla büyük bir önem atfetmektedirler. Zira esbabı nüzûl âyetlerin maksatlarının anlaşılmasına yardımcı olur. Şüphesiz ki hadîs-i şerifler esbabı nüzûlün bilinmesinin en iyi yoludur. Bu yüzden İbn Allân esbabı nüzûlün bilinmesi için Nebevi hadîslerden delil getirmektedir.

Örnek 1: ﴿وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ...﴾“Biz ancak Rabbinin emri ile ineriz”(Meryem,64) Âyetinden söz ederken âyetin sebeb-i nüzûlüne dair iki hâdise zikreder.²⁷² Biri, Cibril’in Resulullah (s.a.s)’in yanına gelmekte gecikmesidir. Ona Ashab-ı Kehf’in ve Zulkarneyn’in kıssası ile Ruh’dan sorulduğunda bir rivâyete göre 15 gün bir rivâyete göre 40 gün gecikmiştir. Nihâyet müşrikler: “Rabbi ona veda etti ve ona darıldı” demişlerdir. O ise ne diyeceğini bilememiştir. Sonra da bu hususu açıklamak üzere âyet inmiştir. Bir rivâyete göre de Cibril bir defasında Resulullah (s.a.s)’in yanına gelmekte gecikmişti, “Ya Cibril! Muhakkak seni özledim. Bizi daha çok ziyaret etmez misin!” dedi. Bunun üzerine nâzil oldu.²⁷³

Örnek 2: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾“Sana O'nun vahyi tamamlanmazdan önce Kur’ân’ı (okumakta) acele etme”(Taha,114) Âyetin iniş sebebi hakkında şu iki hadîsi zikreder:²⁷⁴Denildi ki: Âyetin iniş sebebi şudur: Bir kadın kocasının kendisini tokatladığından şikâyet etmiş ve Resul-i Ekrem "Aranızda kısas olacaktır" buyurmuştu, bunun üzerine şu âyet indi: ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ﴾“Erkekler kadınların yöneticisi ve koruyucusudur”(Nisa,34) Bu Kur’ân ile hükümde durup araştırmayı emretmek içindir.

²⁷⁰ İbn Allân, *Ziyâu’s-Sebil ilâ Maâni’t-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [22a].

²⁷¹ *Tirmizi*, Zuhd 4. Şu ifade de vardır: “Âlim ya da öğrenen ol”. Tirmiz, hasen garib hadîs, demiştir.

²⁷² İbn Allân, *Ziyâu’s-Sebil ilâ Maâni’t-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [7a].

²⁷³ Bunu da aynı şekilde *Buhâri* İbn Abbas’tan (r.a) tahrir etmiştir. Onun rivâyetinde şu ifade yer alır: Hz. Peygamber (s.a.s) Cibril’e: “Daha çok ziyaret etmen mani olan nedir?” diye sordu. İşte o zaman “Biz ancak Rabbinin emriyle ineriz” âyeti nâzil oldu. Bkz: *Sahihu’l-Buhâri*, Kitabu’t-Tefsir, Babu vemâ netenezzelü illâ bi emri rabbik, VI, 94. hadîs no: 4731.

²⁷⁴ İbn Allân, *Ziyâu’s-Sebil ilâ Maâni’t-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [20a].

Ayrıca denmiştir ki: Mekke halkı ve Necran piskoposları ona soru sormuş ve demişlerdi ki: "Cevap vermen için sana üç gün mühlet verdik." Ancak vahiy gecikmişti ve Yahudiler arasında "Muhammed mağlup oldu!" şayiası yayılmıştı. Bunun üzerine ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ﴾ "Kur'ân'da acele etme!" âyeti nâzil oldu; yani onun inişinde acele etme.

Örnek 3: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ﴾ "Allah, îmân edenleri korur. Şu da muhakkak ki Allah, hain ve nankör olan herkesi sevgisinden mahrum eder"(Hac,38) Sebeb-i nüzûl olarak şu hadîsi zikreder:²⁷⁵ Rivâyet edildiğine göre Mekke'de müminler çoğalınca kâfirler onlara eziyet ettiler; bunun üzerine onlardan Habeşistan'a hicret edenler oldu. Bazı Mekke müminleri de gücünün yettiği kâfirleri öldürmek ve onlara hıyanet etmek istedi; bunun üzerine bu âyeti indi. Onları Allah'ın müdafaa edeceği va'd olundu ve hıyanetten nehy edildiler²⁷⁶.

2.1.3. Kur'ân'ı Sahâbe ve Tâbiûn Sözcükleriyle Tefsir Etmesi

A. Kur'ân'ın Sahabe Sözcükleriyle Tefsiri

Sahabe, insanlar içinde tefsiri en iyi bilen kimselerdir. Hz. Peygamber (s.a.s) onlara Kur'ân'ın manalarını açıklamış, kapalı kalan hususları beyan etmiştir. Aynı şekilde onlar, Kur'ân'ın nüzûl ortamını müşahede etmişlerdir. Bundan dolayı onların tefsiri, sünnete en yakın tefsir olmuştur. Hatta âlimlerden çoğu, re'ye mahal olmadıkça onu sünnetten saymıştır. İşte bu yüzden bazı araştırmacılar sahabenin Kur'ân tefsirini konum itibarıyla Resulullah (s.a.s)'in tesirini takip eden bir yerde görmüşlerdir. Bu böyledir; çünkü onlar, vahyin inişini ve sebeplerini görmüşlerdir. Ayrıca onlar Arap dilinin ehlidir. Belâgat, fesahat ve beyan sahipleridir. Sahabeden çok az kimse Kur'ân-ı Kerim'in tefsiriyle meşhur olmuştur. Onlar, dört halife, Abdullah İbn Mesud, Abdullah b. Abbas, Übey b. Ka'b, Zeyd b. Sabit, Ebu Musa el-Eşari ve Abdullah b. Zübeyr'dir²⁷⁷. İbn Allân, ister bu nüzûl sebeplerinde olsun, ister âyetlerin açıklanmasında olsun, isterse manaların izah edilmesinde olsun tefsirinde sahabe görüşleriyle istihsada büyük önem veren müfessirlere aittir. İbn Allân'ın naklinin çoğu İbn Abbas'tan, sonra Ali b. Ebi

²⁷⁵ İbn Allân, *Ziyâu's-Sabil ilâ Maâni't-Tenzîl*, 2. cilt, yazma, [36a].

²⁷⁶ İbn Arabî, *Ahkâmü'l-Kur'ân*, III, 1287.

²⁷⁷ Suyûtî, *el-İtkân fî Ulûmi'l-Kur'ân*, IV, 233.

Talib'ten olmuştur. İbn Mesud ve başkasından da bazı görüşleri nakletmiştir. Genellikle o, isnadı zikretmez, bilakis "İbn Abbas'tan" veya "Ali'den" ve benzer şekilde demek suretiyle sahabeyi zikretmekle iktifa eder. Eğer hadîs merfu ise buna işaret eder. Sahabe görüşleriyle istişhadına dair bazı örnekler:

Örnek 1: ﴿يَا زَكَرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَى لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا﴾ (Allah şöyle buyurdu:) Ey Zekeriyya! Biz sana bir oğul müjdelimiz ki, onun adı Yahya'dır. Daha önce ona kimseyi adaş yapmadık”(Meryem,7) Âyetin tefsirinde şöyle der:²⁷⁸ Daha önce Yahya adını kimse almamıştır. İbn Abbas şöyle demiştir: "Ondan önce Yahya adı kimseye verilmemiştir."²⁷⁹

Örnek 2: ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ عَذَابًا﴾ "Nihâyet onların peşinden öyle bir nesil geldi ki, bunlar namazı bıraktılar; nefislerinin arzularına uydular. Bu yüzden ileride sapıklıklarının cezasını çekecekler”(Meryem,59). Âyetten ne kastedildiğine dair Hz. Ali'nin şu sözünü nakleder:²⁸⁰ "Sağlam yapılar yapan, göz alan şeye binen ve meşhur olanı giyen kimselerdir bunlar."²⁸¹

Örnek 3: ﴿وَمَا نَنْزَلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا﴾ "Önümüzde, arkamızda ve bunlar arasında olan her şey O'na aittir. Senin Rabbin unutkan değildir”(Meryem,64) Âyetin tefsiri hakkındaki İbn Abbas'ın sözünü naklederek şöyle der:²⁸² İbn Abbas ve başkalarından şöyle rivâyet edilmiştir: "Önümüzdeki âhiret ve arkamızdaki dünya"²⁸³.

Örnek 4: ﴿يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا﴾ "Takvâ sahiplerini heyet halinde çok merhametli olan Allah'ın huzurunda topladığımız gün”(Meryem,85-87) Âyetin açıklamasına dair Hz. Ali'nin şu sözünü nakleder:²⁸⁴ "Semerleri altın olan develer üzerinde ve eğerleri

²⁷⁸ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [2a].

²⁷⁹ Taberî bunu tefsirinde, Katade, İbn Cüreyç, İbn Zeyd ve Süddî'den tahrir etmiştir (VIII, 31).

²⁸⁰ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [6b].

²⁸¹ Bkz: İbn Allân, *Delilü'l-Fâlihîn*, 4.basım, 2004, IV, 427

²⁸² İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [7a].

²⁸³ Taberî, *Câmiu'l-Beyân*, 18/224.

²⁸⁴ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [9a].

yakut olan iyi cins develer üzerinde haşır edeceğiz" demektir. Yine ondan şöyle rivâyet edilmiştir: "Onlar dizginleri yakut ve zebercetten olan cennet süsleriyle süslenmiş develere binmiş olarak gelirler."*

B. Kur'ân'ın Tabiûn Sözcükleriyle Tefsiri

Tabiûn, sahabeden sonra gelen nesildir. Onlar, ilimlerini sahabeden almışlar, hadîsi onlardan dinlemişler ve onların içinden, Kur'ân'ı anlamada önce Kur'ân'da olana, sonra sünnete, sonra sahabeden aldıklarına, sonra da içtihatlarına dayanan meşhur âlimler çıkmıştır. Said b. Cübeyr, Mücahid b. Cebr, İkrime, Ata b. Ebi Rebah ve daha başkaları tabiûndan tefsir alanında meşhur olan kimselerdendir. İbn Allân, Kur'ân-ı Kerim'in tefsirinde sahabe görüşleriyle istişhada önem verdiği gibi, tabiûn sözleriyle de istişhada önem vermiştir. Şöyle ki; tabiûn tefsiri merteye bakımından sahabe tefsirinden sonra gelir. Kur'ân-ı Kerim âyetlerinin tefsirinde tabiûn sözlerinden naklettiğine dair bazı örnekler:

Örnek 1: ﴿يَا يَحْيَىٰ خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ وَآتِنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا﴾ “Ey Yahya! Kitap’a (Tevrat'a) var gücünle sarıl!” (dedik) ve henüz sabi iken ona (ilim ve) hikmet verdik”(Meryem,12) Âyetin tefsirinde şöyle der:²⁸⁵ Hasan* dedi ki: “Allah küçüklüğünde ona güçlü bir akıl verdi, Onu nebi yaptı ve çocukluğunda onu İsrail oğullarına gönderdi”

Örnek 2: ﴿وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِدْرِسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا، وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا﴾ “Kitapta İdris'i de an. Hakikaten o, pek doğru bir insan, bir peygamberdi. Onu üstün bir makama yücelttik”(Meryem,56-57) Âyetin tefsirinde şöyle der:²⁸⁶ Üstün bir makam, nübüvvet şerefi, Allah yanında yakınlık ve diğer peygamberler gibi sema için kaldırılmasıdır. Denildi ki: Bilakis oraya kaldırıldı. Ayrıca diri olarak altıncı semaya kaldırıldı, sonra da ruhu kabzedildi. Hasan'dan naklen cennete kaldırıldığı söylenmiştir ki ondan daha yüce bir şey yoktur.

* Taberî “Takvâ sahiplerini heyet halinde çok merhametli olan Allah'ın huzurunda topladığımız gün.”(Meryem, 85) âyetinin tefsirinde isnadıyla Hz. Ali'den şu haberi tahrir etmiştir: “Vallahi o heyet, yürüyerek toplanmaz. Onlar ancak mahlûkatın bir eşini görmediği altından semeri olan, zebercetten yuları olan develerin üzerinde toplanırlar. Cennetin kapılarına kadar onlara binerek gelirler.” Taberî, XVIII, s.254.

²⁸⁵ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [2b].

* Hasan b. Yesar Basrî, Ebu Said: Tâbiidir, Basra halkının imamı ve zamanında ümmetin büyük âlimiydi. O, âlim, fakîh, fasîh, cesûr ve ibadet ehli kimselerdendi. Medine'de doğdu ve Ali b. Ebî Talib'in yanında yetişti. 21-110. Bkz: Ziriklî, II, s.226. Kehhâle, XX1, s.10

²⁸⁶ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [6a]

Katade'den²⁸⁷ de şöyle nakledilmiştir: Yedinci gökte mele' ile birlikte Allah'a ibadet eder, bazen cennette dilediği şekilde yer içer. Ayrıca denilmiştir ki: O, orada ölüdür.

Örnek 3: ﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾“Rahmân nezdinde söz ve izin alandan başkalarının şefâata güçleri yetmeyecektir”(Meryem,87) Âyetin tefsirinde şöyle der:²⁸⁸ Katade'den şu nakledilmiştir: “Biz kendi aramızda şehidin yetmiş kişiye şefâat edeceğini konuşurduk.

Örnek 4: ﴿قَالَ فَادْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَنْ تُخْلَفَهُ وَانظُرْ إِلَى إِلْهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ﴾“Musa: Defol dedi, artık hayatın boyunca sen: "Bana dokunmayın!" diyeceksin. Ayrıca senin için, kurtulamayacağın bir ceza günü var. Tapmakta olduğun tanrıya da bak! Yemin ederim, biz onu yakacağız; sonra da onu parça parça edip denize savuracağız!”(Taha,97) Âyetin tefsirinde der ki:²⁸⁹ Süddi²⁹⁰ şöyle demiştir: Musa buzağının kesilmesini emretti ve kesildi; ondan kan aktı, sonra yakıldı ve kemikleri havaya savruldu.

Örnek 5: ﴿قَالَ اهْبِطْ مِنْهَا جَمِيعًا بَغْضًا لِبَغْضِ عَدُوِّ فَإِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى﴾“ Dedi ki: Birbirinize düşman olarak hepiniz oradan (cennetten) inin! Artık benden size hidâyet geldiğinde, kim benim hidâyetime uyarırsa o sapmaz ve bedbaht olmaz.”(Taha,123) Âyetin tefsirinde şöyle der:²⁹¹ İbn Cübeyr'den²⁹² rivâyet edilmiştir: Kim Kur'ân okursa Allah Teâlâ onu saptan korur ve kötü muhasebeden korur.

2.2 Dirâyet Yönünden Tefsirinin Özellikleri

2.2.1. Lügat Açısından Tahlili

Kelimelerin Manalarını vermesi:

²⁸⁷ Katade b. Fudayl b. Katade el-Harşî er-Rehâvi. Sika biriydi. Bkz: İbn Şâhîn, *Târîhu Esmâi's-Sikât*, I, 189.

²⁸⁸ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzîl*, 2. cilt, yazma, [9a].

²⁸⁹ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzîl*, 2. cilt, yazma, [19a].

²⁹⁰ O, İmam İsmail b. Abdîrahm Süddî'dir, tâbiidir, Hicaz asıllıdır. Kufe'de ikamet etmiştir. Tefsir, Meğâzi ve Siyer kitapları vardır. Vekâyi' ve eyyâmunnâs denen hadiseleri bilen bir imamdı. Hicri 128 senesinde vefat etmiştir. Bkz: Ziriklî, I, s.317.

²⁹¹ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzîl*, 2. cilt, yazma, [21a].

²⁹² O, tâbi imam Said b. Cübeyr el-Esedî'dir. Velâ ile Kufe'li olmuştur. Aslen Habeşlidir. Hicri 45 senesinde doğmuştur. Hicri 954 senesinde Haccac onu öldürmüştür. Bkz: Ziriklî, III, s.93.

İbn Allân bu mevzuda büyük ölçüde Ebu Hayyân'ın *el-Bahru'l-Muhît*'teki tarzına uymuştur. O, bir âyetin tefsirine başlamadan önce âyetin içerdiği kelimelerin anlamlarını açıklar. Ancak onun tarzıyla Ebu Hayyân'ın tarzı arasında şu fark vardır: Ebu Hayyân, tefsire başlamadan önce Kur'ân nassını yazar, sonra âyetlerin tefsirine başlar. İbn Allân ise Kur'ân nassını arz etmez, bilakis âyetleri kelimelere ve cümlelere böler, sonra lügavî manalarını ve kelimelerde bulunan nahvi veya belâğî vecihleri açıklar ve ondan sonra âyetten genel olarak bahsetmeye başlar. Aynı şekilde İbn Allân'ın üslubu kelimeler arasındaki lügavî farkları zikretmekle de öne çıkar. Başka kelimenin değil de o kelimenin kullanılmasındaki hikmeti açıklar ve özellikle aynı mevzuda Kur'ân-ı Kerim'in başka bir yerinde başka bir kelime kullanıldıysa bundaki faydayı izah eder.

Aynı şekilde İbn Allân bu hususta tekrardan uzak durmuştur. Eğer kelimenin açıklaması bir yerde geçmişse onu tekrar etmez, ona işaretle yetinir. Buna dair örnekler:

Örnek 1: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا﴾ “Ya Rabbî, iyice yaşlandım, kemiklerim zayıfladı, eridi, başımdaki saçlarım ağardı, beyaz alevler gibi tutuştu. Ya Rabbî, Sana her ne için yalvardıysam, asla mahrum kalmadım.”(Meryem,4) Bu bedenın payandasıdır binasının temelidir ve bedende olan en sağlam şeydir. Bu zayıfladığında bundan gerisi daha zayıftır. Kemik burada müfret kullanılmıştır; çünkü maksat kemik cinsidir.²⁹³

Örnek 2: ﴿يَا زَكَرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَىٰ﴾ “Ey Zekeriyya! Biz sana bir oğul müjdeleriz ki, onun adı Yahya'dır. Daha önce ona kimseyi adaş yapmadık.”(Meryem,7) Bu erkektir, "gulâm" kelimesi çocuğun cimaya şehvetinin bidâyetinde kullanılır. Kız için de "gulâme" denir.²⁹⁴

Örnek 3: ﴿قَالَتْ أَنَّىٰ يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا﴾ “Meryem: Bana bir insan eli değmediği, iffetsiz de olmadığım halde benim nasıl çocuğum olabilir? Dedi” (Meryem,20) Yani helal yolla bana kimse yaklaşmadı. Bu ifade, bu husustaki

²⁹³ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt, [1b].

²⁹⁴ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt, [2a].

kinaye lafızlardandır. Zina için “habuse bih”, “fecera” ve benzeri kelimeler kullanılır. Ayrıca “iffetsiz de olmadım” ifadesinin buna atfedilmesi bu anlamı takviye eder.²⁹⁵

Örnek 4: ﴿فَحَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ عَذَابًا﴾ “Nihâyet onların peşinden öyle bir nesil geldi ki, bunlar namazı bıraktılar; nefislerinin arzularına uydular. Bu yüzden ileride sapıklıklarının cezasını çekecekler.”(Meryem,59) "Halef" burada kötü bir nesildir. "Halefu sıdkin: İyi nesil" de denir. "Halefu suin: Kötü nesil" de denir. Halef de denir, half de.²⁹⁶

2.2.2. Nahiv ve Sarf Açısından Tahlili

Arapça İlimleri Bilmenin Müfessir İçin Önemi: Eskiden ve günümüzde ulemâ tefsir ilmiyle iştiğal eden kimsenin mutlaka Arabî ilimleri bilmesi gerektiğinde ittifak etmiştir. Çünkü müfessir bundan müstağni kalmaz. Zira harflerin, isimlerin ve fiillerin manaları ancak bu ilimlerle bilinir. Allah Teâlâ'nın sözünden kastedilen maksadı ve lafızları ancak bunları bilmek ve manalarını kavramakla anlaşılır. Bunun tahsili ancak Nahiv, Sarf ve diğer Arabî ilimleri bilmekle olur. Ulemâ Allah Teâlâ'nın kelimelerini tefsir ederken hataya düşme korkusuyla ve Kur'ân âyetlerinden maksadı tahrif etme korkusuyla Arabî ilimleri bilmeden tefsir ilmine dalmaktan nehy etmişlerdir. Bu öyle bir şeydir ki sahibi için cehalet bir mazeret sayılmaz. Çünkü ona gereken, Arabî ilimleri bilmeden Kur'ân'ın tefsirine girişmemesidir. Âlimler Nahiv, Sarf, Belâgat ve diğer Arabî ilimlere büyük bir önem vermişler ve bunları, tefsire başlamadan önce müfessirde bulunması gereken en önemli faktör saymışlardır. Bundan dolayı âlimler, müfessirlerin düştükleri hataları, onların Arapça'daki zayıflıklarına, bu ilimleri kâfi bir şekilde bilmemelerine ve Arapça'nın ifade tarzlarını bilmemelerine bağlamışlardır. Bu konunun öneminden dolayı *el-Burhan*'da Zerkeşi, *el-İtkân*'da Suyûtî Kur'ân'ın İ'rab vecihlerini ve nahvi bilme konusuna özel bir bahis açmışlar ve bunu Kur'ân ilimlerinden biri saymışlardır.²⁹⁷

²⁹⁵ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzîl*, yazma, 2. cilt, [2b].

²⁹⁶ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzîl*, yazma, 2. cilt, [4b].

²⁹⁷ Zerkeşi, I, s.310. Yirminci nevi: İfradı ve terkibi açısından hükümleri bilme. Bkz: Suyûtî, *el-İtkân fî Ulûmi'l-Kur'ân*, II, s.309, 41.bölüm: İrabı bilmek hakkında.

Bazı âlimler de Kur'ân'ın i'rabı konusunda müstakil kitaplar tasnif etmişlerdir. Müşkilü İ'rabi'l-Kur'ân konusunda en önemli eserler şunlardır:

- 1.Nahas'ın *İ'râbu'l-Kur'ân'ı*.
2. Mekkî b. Ebi Talib'in *Müşkilü İ'rabi'l-Kur'ân'ı*.
3. Akberi'nin *İ'râbu'l-Kur'ân'ı*.

İbn Allân'ın Lügat İlimlerine Verdiği Önem

İbn Allân, tefsirde Nahvî tevcihe son derece ehemmiyet vermiştir. Şöyle ki; o bu ilimde geniş bir dirâyete sahipti, bundan dolayı nahvî meselelere iyice dalmış hatta tefsirini bunlarla doldurmuştur. O, Kur'ân lafzını manalarına tevcih etmekle birlikte i'rab vecihlerini zikreder, sonra Kûfeli ve Basralı nahivcilerin görüşlerine değinir, bunları ilmî bir şekilde münakaşa eder. Çoğu nahivcilerin yanında ittifak edilmiş sağlam kaidelerin dayandığı i'rab vecihlerini seçmedeki titizliği ve mahareti bu vesileyle ortaya çıkar. Aynı şekilde i'rabda zayıf vecihleri reddeder ve onları kabul etmez. Yine o, Sibeveyh, Ferrâ, Zeccâc, Kisai, Müberred ve başkaları gibi büyük nahivcilerden ve müfessirlerden nakillerde bulunur. Onların görüşlerini tartışır ve aralarında tercihte bulunur.

İbn Allân'ın Nahvî Metodu: İbn Allân'a göre nahvî metot iki yönelişi esas alır.

Birinci Yöneliş: Kur'ân kırâatlerinin nahvî tevcihine dayanır. İbn Allân'a göre kırâatlerin tevcihi konusunu işlerken bundan bahsettik.

İkinci Yöneliş: Kur'ân âyetlerinin tefsiri için lügavî tevcihe dayanır Bu, sadedinde olduğumuz konudur. Bu yönelişin iki metodu vardır:

Birinci Metot: Nahve ve İ'râba Dayalı Metodu: Kur'ân tefsirindeki Nahve ve i'râba dayalı eğilimden kastettiğim şudur: Kur'ân âyetinde kelimenin nahiv ve i'rab muktezasına göre tefsire yön vermesidir. Şöyle ki; i'rabdaki yerine göre kelimenin tefsiri değişir. Bu, İbn Allân tefsirinde çoktur. Buna dair tefsirinden bazı örnekler verelim:

Örnek 1: ﴿كَيْفَ عِبَادُ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكَّرِيَا﴾ “Kaf. Ha. Ya. Ayn. Sad. (Bu,) Rabbinin, Zekeriyâ kuluna rahmetinin anılmasıdır.”(Meryem,1-2) Âyetini tefsir ederken Zikir kelimesinin takdiri "el-metlüv: okunan" olan mahzûf bir mübtedaya haber olarak

görülmesini reddeder. Bununla Ebu Hayyân'ın görüşüne muhalif olur. Ebu Hayyân şöyle der: "Zikru rahmeti rabbike" daha öncesinin haberidir. Sûre veya Kur'ân diye tevîl edilirse bu onu içine alır." İbn Allân bu sözünüyle *el-Bahr*'da ki görüşe karşı gelir ve şöyle der: Bu, uzak bir ihtimaldir; çünkü denilen mübtedadır. Harflerde rahmetin zikredilmesi yoktur, onda harflerin manası da yoktur. Veya bu, mahzuf bir mübtedanın haberidir; yani "Okunan, rahmetin zikredilmesidir" anlamındadır. Yahut haberi hazfedilmiş bir mübtedadır; "Size okunacak şeyde onun zikri vardır" demektir. Burada peş peşe izafet vardır. Bu, fesahati ihlal edici değildir.²⁹⁸

Örnek 2: ﴿وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ اتَّيَبَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا﴾ "(Resûlüm!) Kitap'ta Meryem'i de an. Hani o, ailesinden ayrılarak doğu tarafında bir yere çekilmişti." (Meryem,16) Burada *إِذِ* 'in i'rabındaki ihtilafı ve bunun âyetin manasına tesirini zikrederek şöyle der: Zarf, zamanların içindekileri kapsamamasından dolayı Meryem'den bedel-i istimaldir. Veya bedel-i kül'dür; çünkü Meryem'den kasıt, onun kıssası, zarftan kasıt da onun hakkında gerçekleşen durumdur ki bu ikisi birdir. Veya bu, mukadder bir muzafın zarfıdır. Veya "Kezalike"nin matufudur; yani "Meryem ve kıssası" demektir. Veya "Zalike"nin halidir. Bu, "İz" edatının tasarrufunda bedel gibidir. *el-Bahr*'da şöyle der: Bu, ancak kendisine zaman zarfı izafe edilerek gayr-ı munsarîf olan kelimelerdendir.²⁹⁹ Yine denildi ki: "İz" mastar manasındadır. *أُكْرِمَكَ إِذْ لَمْ تُكْرِمْنِي* "Bana ikram etmediğin zaman sana ikram ederim" sözü gibi. Bu durumda elbette bedel olur.³⁰⁰

Örnek 3: ﴿ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ﴾ "İşte, hakkında şüphe ettikleri Meryem oğlu İsa -hak söz olarak- budur" (Meryem,34) Âyetini tefsir ederken "ابْنُ مَرْيَمَ" ifadesini İsa'nın sıfatı olarak veya "Zalike"nin ikinci haberi olarak i'rab eder. Her iki durumda da kasıt, onun, baba olmaksızın Meryem'in oğlu olduğunun sübutudur. Hıristiyanların iddia ettiği gibi Allah'ın oğlu değildir, Yahudilerin iddia ettiği gibi gayri meşru değildir.

²⁹⁸ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt, [1b].

²⁹⁹ Ebu Hayyân, VII, s.247.

³⁰⁰ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt, [2b].

"فَوَلَّ الْحَقَّ" ifadesi mukadder bir müpteda olan "Hüve" nin haberidir. Yahut İsa'nın diğer sıfatıdır. Veya ikinci yahut üçüncü haberdir. Yani Allah'ın kelimesidir.³⁰¹

Örnek 4: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا﴾ "Rahmetimizin bir sonucu olarak ona kardeşi Harun'u bir peygamber olarak armağan ettik"(Meryem,53) Âyetini tefsir ederken "ehâhu"nun i'rabındaki "rahmetina"nın bedeli olması ile "vehebna" fiilinin mefulün bihi olması arasındaki ihtilafı kaydeder. Sonra diğer görüşü tercih eder. Çünkü "ehahu" "ba'du"nun müradifinden değildir. Ba'du, min rahmetinada "min" manasındadır. Harun'u da atf-ı beyan veya "ehahu"nın bedeli olarak i'rab eder.³⁰²

Örnek 5: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثَانًا وَرِئِيًّا﴾ "Onlardan önce de, eşya ve görünüş bakımından daha güzel olan nice nesiller helak ettik."(Meryem,74) Âyetini tefsir ederken "هُمْ أَحْسَنُ" nün i'rabı konusunda şöyle der: "hüm ahsenü", yakınlıktan dolayı sıfat konumunda bir cümledir. "Kem" için haber değildir. Çünkü o, nitelendirilemez. İster haber olsun ister istifham olsun kendisiyle de sıfat yapılamaz.³⁰³

İkinci Metot: Dilbilimsel Metodu: Dilbilimsel metoduyla, kelimelerin açıklamasını, buna bağlı olarak da Kur'ân âyetlerinin kelimelerinin türeyişi ve Sarfî durumuna bağlı olarak Kur'ân âyetinin tefsirini kastediyorum. Bu, Kur'ân âyetlerinin anlaşılmasında çok önemli bir eğilimdir. Biz İbn Allân nezdinde tefsirinden bir dizi örnek vererek bu metoda ışık tutmaya çalışacağız.

Örnek 1: ﴿وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا﴾ "Doğrusu ben, arkamdan iş başına geçecek olan yakınlarımdan endişeliyim. Karım da kısırdır. Tarafından bana bir veli (oğul) ver."(Meryem, 5) Âyetinde خِفْتُ kelimesinin iki türlü iştikakını açıklar. Birincisi يَخَافُ يَخَافُ, ikincisi يَخِفُّ يَخِفُّ dür. "Kesildi" demektir.³⁰⁴

³⁰¹ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt, [4b].

³⁰² İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt, [6a].

³⁰³ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt, [8a].

³⁰⁴ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt, [1b].

Örnek 2: ﴿وَقَدْ بَلَغْتَ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا﴾“Zekeriyya: Rabbim! dedi, karım kısır olduğu, ben de ihtiyarlığın son sınırına vardığım halde, benim nasıl oğlum olabilir?”(Meryem,8) "عتيًّا" kelimesinin iştikakının aslını şöyle açıklar: aslen "عتّو" dur, "kauudün" gibi. İki zammenin peş peşe gelmesi ve iki Vav'ın peş peşe gelmesi ağır olduğu için ta harfi kesrelenmiş, birinci Vav Ya'ya çevrilmiş, sonra ikincisi de çevrilmiş ve idğam yapılmıştır.³⁰⁵

Örnek 3: ﴿وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا﴾“Halkına namazı ve zekâtı emrederdi; Rabbi nezdinde de hoşnutluk kazanmış bir kimse idi.”(Meryem, 55) “mardıyya” kelimesinin iştikak aslını şöyle açıklar: Bu kelime “merdıyya” İsm-i Mefuldür. Kelimenin aslı مَرْضُوءٌ'dur. Yâ harfi kelime sonunda sakin vavdan sonra bulunduğu için vav, yâ harfine kalbedilerek i'lâl kuralı uygulanmıştır. Bu şekilde kelime مَرْضِيًّا olmuştur. Yâ harfine uygun olması için yâ'dan önceki harfin zammesi kesreye kalp edilir. Ardından sakin olan birinci yâ harfi harekeli olan ikinci yâ harfine idğam edilir. İdğamdan bedel olarak idğam edilen kelimeye bir şedde verilerek مَرْضِيٌّ kelimesi elde edilir.³⁰⁶

2.2.3. Belağat Açısından Tahlili

Şüphe yok ki Beyan, Meânî ve Bedi' dallarıyla Belâgat ilmi müfessirin tefsirinde en çok ihtiyaç duyduğu ilimlerdenidir. Hatta belâgat, bu ilim için temel ihtiyaçlardandır. Kur'ân-ı Kerim'in fesahati ve i'cazı, Belagat ilmi ile bilinir. Kur'ân nassının güzelliği bu ilimle açığa çıkar. Ve onun anlaşılmasıyla Kur'ân'ı okuyan onun belağatının tadına varır. Zerkeşi *el-Burhan* kitabında bu ilmin önemini açıklayarak şöyle der: “Kur'ân ilimlerinin yirmi birincisi, lafzın ve terkinin oluşumunu en güzel ve en fasih biçimde bilmektir. Bu da Beyan ve Bedi' ilminden alınır. Bu ilim, müfessirin rükünlerinden en büyüğüdür. Zira o i'cazın gerektirdiği hakikat, mecâz ve nazımların telifine riâyet etmek, kelimeleri birbiriyle uyuşturmak durumundadır. Ve sözün sevk edildiği şeye dayanmak durumundadır ki tenafüre ve başka şeylere düşmesin.”³⁰⁷ İbn Allân Belâgat ilmini, müfessirin bilmekten vazgeçemeyeceği edebi sanatlardan biri olarak görür.

³⁰⁵ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt, [2a].

³⁰⁶ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt, [6a].

³⁰⁷ Zerkeşi, I, s.311.

Tefsirinin mukaddimesinde şöyle der: “Muhakkak ki, ilimlerin en büyüğü, en yücesi, konum bakımından en şerefli ve en değerlisi, dini ilimlerin başında gelen ve şer’i kuralların temeli olan Tefsir ilmidir ki bunu almaya ve bundan söz etmeye, ancak dini ilimlerde yetkin olan, Arabî sanatlarda üstün olan ve edebi sanatlarda faik olan kimse layıktır.”³⁰⁸

İbn Allân tefsirinde âyetlerin belâgat yönüne özel bir önem vermiştir. Şöyle ki; o, âyetteki istiare, teşbih, temsil, iltifat, isti’naf-i beyanî, mecâz ve daha başka belâgat yönlerini açıklar. Biz her yöne dair örnek vereceğiz:

1. İstiare

Örnek 1: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا﴾ “Rabbim! dedi, benden (vücudumdan), kemiklerim zayıfladı, saçım başım ağardı.”(Meryem,4) Âyeti tefsir ederken şöyle der: Aslı "اشْتَعَلَ شَيْبُ الرَّأْسِ" başın akları tutuştu; yani baştaki saçların akları yayıldı, çoğaldı anlamındadır. Odunda ateşin yayılması gibi. Bu istiarenin en güzelidir. Beyazlığı ve etrafını aydınlatması bakımından ak olan ateşin alevine benzetilmiştir. Yayılması ve saçta ortaya çıkması da ateşin tutuşmasına benzetilmiş ve istiare yapılmıştır. Tutuşma mübalağa ifade etsin diye ağarmanın olduğu yere isnad edilmiştir. Ve kast olunanla izah etmesi için de temyiz yapılmıştır.³⁰⁹

Örnek 2: ﴿وَاضْمُمْ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ﴾ “Bir de elini koltuğunun altına sok”(Taha, 22) Âyetini açıklarken şöyle der: insanın her iki yönüne “iki kanat” denir; askerin kanadı gibi. Kuşun kanadından istiare olarak böyle kullanılır. Kuşun kanadına böyle denmiştir; çünkü kuş uçarken o ikisini meyil ettirir. "جناح" meyletme kökündendir.³¹⁰

Örnek 3: ﴿وَلَكِنَّ تَعْمَى الْقُلُوبِ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ “...gözler kör olmaz; lakin göğüsler içindeki kalpler kör olur.”(Hac,46) Âyeti tefsir ederken şöyle der: Alışılmış olan, körlüğün, gözün nurunun gitmesinde kullanılmasıdır. Kalp için kullanılması ise istiaredir. İnanılan şeyin tersinin ispatı kast olunca, kalbe körlüğü hakikaten nispet etmekle ve gözde

³⁰⁸ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil* mukaddimesi, yazma, 1. cilt, [1b].

³⁰⁹ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt, [1b].

³¹⁰ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt, [12a].

olmadığını söylemekle bu belirlemenin arttırılmasına ve fazla bir tanımı yapılmaya ihtiyaç duyulmuştur ki körlüğün mahallinin göz değil, kalp olduğu iyice yerleşsin.³¹¹

Örnek 4: ﴿وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ﴾ “Eğer hak, onların kötü arzu ve isteklerine uysaydı, mutlaka gökler ve yer ile bunlarda bulunanlar bozulur giderdi.”(Müminun,71) Âyeti tefsir ederken şöyle der: "İttebea" (tabi oldu) lafzı bir istiareddir; çünkü bunda heva ve heveslerinin Hakkı doğrulaması ve ona inanması anlamı vardır. Biz, Hakkın, milletlerin küfrüne ve hevalarının küfrüne karar verdiğini görüyoruz. Bunda, sayılan şeylerin bozulması yoktur. Doğru olan “Hak, eğer onların heva ve heveslerine uysaydı, her şey bozulurdu.”³¹²

2. Mecâz

Örnek 1: ﴿فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا﴾ “...Derken, biz ona ruhumuzu gönderdik...” (Meryem,17) Zahirden anlaşıldığına göre bu gelen Cibril’dir. Çünkü din onunla ve onun vahyi ile diriltilir. Ona olan sevgiden ve yakınlıktan dolayı mecâz olarak “ruhumuz” diye isimlendirilmiştir. Nasıl ki sen sevgiline "sen benim ruhumsun" dersin, işte onun gibi.³¹³

Örnek 2: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ﴾ “İnkâr edenler, her canlı şeyi sudan yarattığımızı görüp düşünmediler mi?”(Enbiya,30) Denilmiştir ki; buradaki her şeyden murat, gelişmekte olan her şeydir. Buna bitkiler ve madenler de girer. Bu ikisinde hayat mecâzidir. Bu durumda "hay: diri" lafzı, hem hakiki anlamında hem mecâzi anlamında kullanılmış olur. Yahut umum mecâzdandır; yani gelişmekte olan demektir. Onun durumuna tahsis yapılmıştır.³¹⁴

Örnek 3: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ﴾ “Sonra onu sağlam bir karargâhta nutfe haline getirdik.”(Müminun,13) Buradaki karar kelimesi, sağlam bir karargâh yani rahim anlamındadır. Aslında karar, karargâhın sıfatıdır. Mekân hakkında söylenmiştir. Çünkü oraya temekkün etme ve kendisine bozulma gelmeyecek şekilde yerleşme vardır. Yahut

³¹¹ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt, [37a].

³¹² İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt, [44a].

³¹³ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt, [2b].

³¹⁴ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt, [25a].

oraya yerleşmiş olanın karar kılması anlamı vardır. Mecâz yoluyla böyle nitelendirilmiştir. Araplar'ın "طريق سائر" : giden yol" demeleri gibi Aslında yol gitmez, yolda gidilir. Bu üslup, mübalağa için böyle kullanılır. İşte bunun gibi "karargâh"a "karar" denmiştir.³¹⁵

³¹⁵ İbn Allân, *Ziyâu 's-Sebîl ilâ Maâni't-Tenzîl*, yazma, 2. cilt, [40b].

3. Teşbih

Örnek 1: ﴿فَلَمَّا أَحْسُوا بِأَسْنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ﴾“Azabımızı hissettiklerinde bir de bakarsın ki oralardan (azap bölgesinden) kaçıyorlar!”(Enbiya,12) "يَرْكُضُونَ" hayvanlarının üzerinde aşırı süratle kaçıyorlar, anlamındadır. Öyle anlaşılıyor ki onlar azabın gelişini idrak ettiklerinde bineklerine binmişlerdir. Bundan murat, onların süratle kaçmaları, ayaklarını yere vuran bineklere binmiş kimselere benzetilmeleri olabilir.³¹⁶

Örnek 2: ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ﴾“Kim Allah'a ortak koşarsa sanki o, gökten düşüp parçalanmış da kendisini kuşlar kapmış yahut rüzgâr onu uzak bir yere sürüklemiş (bir nesne) gibidir.”(Hac,31) Buradaki misal, şeytan onu dalaletle attığı için o haktan uzaktır, anlamını ifade eder."Ev: yahut" edatı da "أو" gibi onun bir benzerini seçmedeki muhayyerliği ifade eder. Veya müşriklerin, asla kurtuluşu olmayan ve kurutulmuş olan ancak tövbeye uzak olan diye ikiye ayrılması çeşitliliğini ifade eder. Bu ikisinin mürekkep teşbih olması da caizdir. Şöyle ki müşriklerin durumu, gökten düşüp de rüzgârın kapıp bazı yollara götürdüğü kimsenin durumuna benzer. Öyle ise mana şöyle olur: Kim Allah Teâlâ'ya ortak koşarsa helak olanların durumuna benzeyen bir şekilde helak olmuş demektir.³¹⁷

Örnek 3: ﴿فَدَرَهُمْ فِي غَمْرَتِهِمْ حَتَّى حِينٍ﴾“Şimdi sen onları bir zamana kadar gaflet ve sapıklıkları ile başbaşa bırak!”(Müminun,54) Âyeti şöyle tefsir eder: Buradaki "غمرتهم" cehaletlerinde bırak demektir. Şaşkınlıklarında, gafletlerinde, dalaletlerinde bırak, diye de açıklanmıştır. "gamra" kelimesi insanın boyunu içine alan suya benzetilerek kullanılmıştır. Çünkü gaflet veya dalaletleri onları içine gömmüştür. Veya içinde buldukları batılın koyuluğuna işaretle böyle söylenmiştir.³¹⁸

4. Kinaye

³¹⁶ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt, [23b].

³¹⁷ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt, [35a].

³¹⁸ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt, [43b].

Örnek 1: ﴿تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا﴾ “Bundan dolayı, neredeyse gökler çatlayacak, yer yarılacak, dağlar yıkılıp düşecektir!” (Meryem,90) Âyeti açıklarken şöyle der: Bu ifadenin kıyametten kinaye olduğu söylenmiştir. Çünkü hakikaten kıyamette bunlar mevcuttur.³¹⁹

Örnek 2: ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا﴾ “O günde Sûr'a üflenir ve biz o zaman günahkârları, gözleri (korkudan) gömgök bir halde mahşerde toplarız.” (Taha,102) Âyeti açıklarken şöyle der: Onlar mavi gözlü olarak nitelendirildiler. Çünkü Araplar'ın nezdinde bu renk göz renklerinin en kötüsü ve en nefret edilenidir. Çünkü Rumlar Araplar'ın düşmanıydı ve onlar mavi gözlüydüler. Bundan dolayı düşmanı nitelerken onlar şöyle demiştir: "Ciğeri kara, bıyığı kızıl ve gözleri mavi." Yahut burada “mavi gözlü” ifadesi “kör” anlamındadır. Zira körün gözbebeği mavidir. Bu tevil ile buradaki mavi gözle diğer âyetteki kör ifadesi telif edilmiş olur. Veya bedevilerin renkleri mavidir. Bu da son derece çirkinleştirme anlamı ifade eder. Çünkü onlar kül rengi gibi gelirler, ifadesi ortaya çıkar. Araplar bu renge mavi derler. Cilt ancak sıkıntılarla karşılaşır cildin rutubeti kuruyunca bu şekilde mavileşir. Veya bu çirkinleştirmeden kinayedir; çünkü diğer bir âyette onların yüzlerinin siyah ve susamış olarak haşr edileceği ifadesi vardır. Şiddetli susamak da gözün siyahını beyaza çevirir. "Mavi temren" ifadesi de bu manadadır.³²⁰

Örnek 3: ﴿ثُمَّ نَكْسُوْا عَلَىٰ رُءُوسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا هَؤُلَاءِ يَتَّبِعُونَ﴾ “Sonra tekrar eski inanç ve tartışmalarına döndüler: Sen bunların konuşmadığını pek âlâ biliyorsun, dediler.” (Enbiya,65) Bu, başlarını eğmelerinden, utanç ve inkisarla yere çevirmelerinden kinayedir. Hz. İbrahim hak sözle onları susturmuş ve görüşlerini çürütmüştür. Onlar cevap verememişlerdir.³²¹

5. Tecrid

³¹⁹ Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil, yazma, 2. cilt, [9a].

³²⁰ İbn Allân, Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil, yazma, 2. cilt, [19a].

³²¹ İbn Allân, Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil, yazma, 2. cilt, [27b].

Tecrid, konuşan kimsenin, bir niteliği olan şeyden, bu sıfattakine benzer başka bir şeyi çekip çıkarmasıdır. Kendisinden alınan şeydeki kemali ifadeye bir abartmadır. Sonunda öyle olur ki ondan, nitelenen başka bir şey de alınabilir.³²²

Örnek: ﴿يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا﴾ “Ki o bana vâris olsun; Ya'kub hanedanına da vâris olsun. Rabbim, onu rızana lâyük kıl!” (Meryem,6) Âyetteki tecridi açıklamak üzere şöyle der: "Üveyris", küçük olduğu için taşgüle söylenir. Vâris, Yakup ailesindedir. Fail olduğu için beyan âlimleri buna Tecrid adını verirler. Kasıtlı olmakla birlikte sayılan şeyden birincisini tecrit etmiştir.³²³

6. İhtiras

Belâgatçılar aynı şekilde buna "Tekmil" de derler. İhtiras, kast olunanın ters anlamını vehmettiren kelamda onu savacak şeyin getirilmesidir. Sözü ortasında veya sonunda olabilir.³²⁴

Örnek: ﴿وَاضْمُمْ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ تَخْرُجَ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ آيَةً أُخْرَى﴾ “Bir de elini koltuğunun altına sok ki, bir başka mucize olmak üzere o, kusursuz ve lekesiz beyazlıkta çıksın.” (Taha,22) Âyetteki ihtirası şöyle açıklar: "من غَيْرِ سُوءٍ": “Kusursuz ve lekesiz ifadesi, çirkinlik olmaksızın anlamındadır. Bu kelimeyle alaca hastalığı kinaye edilmiştir. "Avret" yerinin "sev'et" kelimesiyle kinaye edildiği gibi. Çünkü insan tabiatı o alaca hastalığından tiksindir ve iğrenir. Bu ifade "بَيْضَاءَ" kelimesine taalluk edicidir veya onun sıfatıdır. Belâgatçılar buna ihtiras adını verirler. Bu olmasaydı meydana gelen şeyin alaca hastalığı benzeri bir şey olduğu tevehhümü ortaya çıkabilirdi.³²⁵

7. İltifat

Örnek 1: ﴿طه، مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى، إِلَّا تَذَكُّرَةً لِمَنْ يَخْشَى، تَنْزِيلًا مِمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَاوَاتِ الْعُلَا﴾ “Tâ. Hâ. Biz, Kur'an'ı sana, güçlük çekesin diye değil, ancak Allah'tan korkanlara bir öğüt olsun

³²² Bkz: Ahmed bn. İbrahim el-Hâşimî, *Cevâhiru'l-Belâğa fi'l-Meâni ve'l-beyan ve'l-bedi'*, 1.Basım, Beyrut: el-Mektebetü'l- asriye, t.y, s.308.

³²³ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt, [2a].

³²⁴ Bkz: Ahmed el-Merâgî, *Ulümü'l-Belâğa, elbeyan ve elmaiani ve elbedi'*, 1.Basım, Beyrut: Dâru'l-Kütübü'l-ilmiiye, t.y, s.195.

³²⁵ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt, [12a].

diye indirdik. (Kur'ân) yeri ve yüce gökleri yaratan Allah tarafından peyderpey indirilmiştir.”(Taha,1-4) Burada Kur'ân'ın yüceltilmesi vardır; çünkü onun indirilişi fiilleri böyle olan Zat'a nispet edilmiştir ve müşriklerin mabutları tahkir edilmiştir. Bunda düşünmeye ve araştırmaya teşvik vardır. Bu kelamda tekellümden gaybete iltifat vardır. İltifat, gaybet lafzı üzere sıfatların cereyan etmesi için güzel olan üsluptandır. İndirmenin kendini yücelten tek olan Allah'a isnat edilmesi, sonra da azamet sıfatları -ki kimse onda ortak değildir- kendisine mahsus olana nispet edilmesi iki yönüyle bir yüceltme olmuştur.³²⁶

Örnek 2: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْ نَبَاتٍ شَتَّى﴾ “O, yeri size beşik yapan ve onda size yollar açan, gökten de su indirendir. Onunla biz çeşitli bitkilerden çiftler çıkardık”(Taha,53) âyetteki iltifatı açıklar ve bu iltifatın faydasını şöyle izah eder: "Biz çıkarttık" İfadesi, iltifattır. Şu âyetlerde olduğu gibi:

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيْضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٍ﴾ “Görmedin mi Allah gökten su indirdi. Onunla renkleri çeşit çeşit meyveler çıkardık. Dağlardan beyaz, kırmızı, değişik renklerde ve simsiyah yollar (yaptık).”(Fâtır 27).

﴿أَمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا أَلَيْسَ بِاللَّهِ بَلٌ﴾ “Onlar mı hayırlı” yoksa gökleri ve yeri yaratan, gökten size su indiren mi? O suyla, bir ağacını bile bitirmeye gücünüzün yetmediği güzel güzel bahçeler bitirdik. Allah'tan başka bir tanrı mı var! Doğrusu onlar sapıklıkta devam eden bir güruhtur.”(Neml, 60).

İltifatta "bizim buna gücümüz yeter" ifadesi, kimsenin kudreti altına girmez, anlamını tahsis vardır. Musa'nın sözünden mevsulün sıfat veya ref ile veya nasb ile kesilmiş olması görüşüne göre gaybetten tekellüm sığınağına dönülmüştür. Allah azze ve celle'nin kelamını anlatmak üzere, delaletin, ondaki kudretinin kemalini açıkladığına dikkat çekmek için.³²⁷

³²⁶ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma,2 . cilt, [9 b, 10 a].

³²⁷ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt, [14b].

Örnek 3: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَنَبَلُوكُم بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ﴾ “Her canlı, ölümü tadar. Bir deneme olarak sizi hayırla da, şerle de imtihan ederiz. Ve siz, ancak bize döndürüleceksiniz.”(Enbiya,35) Bize döndürüleceksiniz: Cumhur bunu, Failden başkasına bina ederek iltifat tarzında "turceun" diye " ta" ile okumuştur. Sizden bulduğu sabır ve şükür hasebiyle size mükâfat verecektir, demektir.³²⁸

Örnek 4: ﴿وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ لِيُحْصِيَكُمْ مِنْ بِأْسِكُمْ فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ﴾ “Ona, savaş sıkıntılarınızdan sizi koruması için zırh yapmayı öğrettik. Artık şükredecek misiniz?”(Enbiya,80) "تُحْصِيْنُ" fiilinin zamiri Hz. Davud’a veya zırha veya öğretmeye veya Allah Teâlâ gider. Bunda tekellümden gaybete iltifat sanatı vardır. Ebu Bekir'in Âsım'dan rivâyetle yapmış olduğu Nun ile kırâati de buna delildir.³²⁹

8. İstinaf-i Beyanî

Örnek 1: ﴿اذْهَبَا إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى﴾ “Firavun'a gidin. Çünkü o, iyiden iyiye azdı.”(Taha,43) "Firavun'a gidin" sözünü şöyle açıklar: Bu durumu istinaf-i beyanî tarzında, " Firavun'a gidin, çünkü muhakkak ki o azdı" sözüyle ta'lil eder; yani fesatta ve ilâhlık iddiasında haddi aştı, demektir.³³⁰

Örnek 2: ﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَىٰ وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا ﴿حَاشِعِينَ﴾ “Biz onun da duasını kabul ettik ve ona Yahya'yı verdik; eşini de kendisi için (çocuk doğurmaya) elverişli kıldık. Onlar (bütün bu peygamberler), hayır işlerinde koşuşurlar, umarak ve korkarak bize yalvarırlardı; onlar, bize karşı derin saygı içindeydiler.”(Enbiya,90) Hanımını kısırlıktan sonra doğuma elverişli kıldık veya gençliğini geri çevirmek suretiyle veya öfkeli bir kadın iken onun ahlakını güzelleştirerek onu islah ettik. Daha önce geçen ifadeleri İbn Allân istinaf-i beyanî yoluyla "innehum: çünkü onlar," bölümüyle açıklar; yani onlardan kasıt, anne baba yahut bu sayılan peygamberlerdir. Çünkü onlar, hayır, işlerinde koşuşurlar demektir.³³¹

³²⁸ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt, [25b].

³²⁹ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt, [29a].

³³⁰ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt, [13b].

³³¹ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt, [30a].

Örnek 3: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ﴾ “Ey insanlar! Rabbinizden korkun! Çünkü kıyamet vaktinin depremi müthiş bir şeydir!” (Hac,1) Âyetini tefsir ederken şöyle der: Rabbinizden sakının: Yani azabından sakının. Buradaki emri, istinaf-i beyanî yoluyla, “Çünkü kıyamet vaktinin depremi müthiş bir şeydir!” ifadesiyle ta'lil etmiştir.³³²

9. Mukabele

Örnek: ﴿إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى، وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَى﴾ “Şimdi burada senin için ne acıkmak vardır, ne de çıplak kalmak. Yine burada sen, susuzluk çekmeyecek, sıcaktan da bunalmayacaksın.” (Taha,118-119) Âyetteki manaya dayalı mukabeleyi şöyle açıklar: Bu dört şey olumsuzluk lafzıyla söylendi ki zıtları olan; doyma, suya kanma, giyinme ve barınma müspet yapılmış olsun. Böylece bunların zıddı olumsuzluk lafzıyla ifade edilmiştir ki mutsuz kimseler bildirilsin ve bu kimseler, bu şeyleri hoş görmeyerek onlara düşüren sebeplerden kendilerini korusunlar. Ayrıca denilmiştir ki burada, mana bakımından birbirine mukabil şeyler zikredilmiştir. Çünkü açlık, için boş olması; çıplaklık, dışın boş olması; susuzluk, için yanması; güneşte kalmak (الضحو)* da dışın yanmasıdır. Bu şekilde boşluk boşluğa, yanma da yanmaya karşılık getirilmiştir³³³

10. Mübalağa

Örnek 1: ﴿وَادْعُوا فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا﴾ “Kitap'ta İbrahim'i an. Zira o, sıdkı bütün bir peygamberdi.” (Meryem,41) Âyeti tefsir ederken şöyle der: "Zira o sıdkı bütün bir peygamberdi." ifadesi şu anlama gelir: Doğruluğa devam eden ve Allah'ın gaybına, âyetlerine, kitaplarına ve peygamberlerine dair tasdik ettiği şeyleri çok tasdik eden. Tasdik ettiği şeyler çok olduğu için "çok tasdik eden" dendi. "Sıdk" kelimesi aslen "kizb" karşıtıdır. Hz. İbrahim, sözlerini ve eylemlerini kapsayan bir doğrulukla nitelendirildi; çünkü "Fail" kalıbı "sadaka" fiilinden gelen mübalağa kalıplarındandır.³³⁴

Örnek 2: ﴿قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُم بِالْوَحْيِ وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ إِذَا مَا يُنذَرُونَ﴾ “De ki: Ben, sadece, vahiy ile sizi ikaz ediyorum. Fakat sağır olanlar, ikaz edildikleri zaman bu çağrıyı duymazlar.”

³³² İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt, [31b].

*Yâ ile الضحي, güneşe çıktı manasındaki ضحا fiilinin masdarıdır. Vâv harfiyle olan الضحو da aynı manadadır.

³³³ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt, [20b].

³³⁴ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt, [5a].

(Enbiya,45) Onları “sağır” diye adlandırdı. Ve sağırıklarına delalet etmek üzere zamir mahallinde onlardan bahsetti. İşittiklerinden faydalanmadıklarına ve sağırıklarına delalet etmek üzere onlardan zamirle bahsetti. Buradaki "إِذَا" "يَسْمَعُ" fiilini veya "dua"yı nasp edicidir. Bu "مَا يُنذِرُونَ" ifadesinin muzafıdır. "Mâ" sıladır. Bununla kayıtlanmıştır; çünkü söz, uyarma veya onların sağırıklarında ve hüsrana uğramalarında abartı ifade etmektedir.³³⁵

Örnek 3: ﴿قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾ “Ey ateş! İbrahim için serinlik ve esenlik ol!” dedik” (Enbiya,69) Âyette birçok mübalağadan bahsederek şöyle der: Bunda birtakım mübalağa (abartı) sanatı vardır. Ateşin onun kudretine boyun eğdirilmesi, O'nun emrine inkıyat etmesi ve “soğuk ol” denecekken “soğukluk sahibi ol” denilmesi gibi. Sonra muzaf hazfedilmiş ve onun yerine muzafun ileyh ikame edilmiştir. Söylenilen şeylerle ateşe hitap edildiğinden ateş, Allah'ın onu yaratmış olduğu tabiatından soyutlanmış yanma ve yakma tabiatından Tecrid edilmiştir. Veya onda sadece aydınlatma ve ışık verme özelliği kalmıştır Allah her şeye kadîrdir.³³⁶

11. Takdim ve Te'hir

Örnek 1: ﴿أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنَا لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنفُسِهِمْ وَلَا هُمْ مِنَّا يُصْحِبُونَ﴾ “Yoksa kendilerini bize karşı savunacak bir takım ilâhları mı var? (O ilâh dedikleri şeyler) kendilerine bile yardım edecek güçte değildirler. Onlar bizden de alâka ve destek görmezler.” (Enbiya,43) Âyette takdim ve tehirin olduğunu İbn Abbas'tan naklederek şöyle der: Burada, daha önce sayılanlardan vazgeçme vardır. Sonra onları azaptan men edecek şey sorulmuştur. Yani bize mani olacak şey nedir? Denmiştir Bizim tarafımızdan gelecek azaba mani olabilecek nedir? Veya bizim tarafımızdan dokunacak nahoş şeye karşı onları koruyan veya koruma sağlayan şey nedir? Denmiştir. İbn Abbas'tan şöyle rivâyet edilmiştir: Bu sözde takdim ve tehir vardır; yani yoksa onların bize mani olacak ilâhları mı var? Demektir "منعت دونه" şeklinde kullanılır. Onun eziyetine mani oldum, demektir.

³³⁵ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt, [26b].

³³⁶ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt, [28a].

"Min dunina" ifadesinde "min" "alihetün"ün sılasıdır. Veya "min" sıladır. "temneuhum" kelimesinin sılasıdır. Yoksa onların bizden başka koruyucuları mı var? Demektir.³³⁷

Örnek 2: ﴿الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَهَدَمْتُمْ صَوَامِعَ وَبِيَعٍ﴾
﴿عَظِيمًا﴾ “Eğer Allah, bir kısım insanları (kötülüklerini) diğer bir kısmı ile defedip önlemeseydi, mutlak surette, içlerinde Allah'ın ismi bol bol anılan manastırlar, kiliseler, havralar ve mescitler yıkılır giderdi.”(Hac,40) İbadet evlerinin bu şekilde sıralanmasındaki hikmeti ve mescitlerin adının sona bırakılmasının hikmetini şöyle açıklar: Mescitlerin sona bırakılması, önce geçenlerden daha eski olduğu içindir veya şeriften eşrefte (değerliden daha değerliye) yükseltmeyi ifade etmek içindir.³³⁸

Örnek 3: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾ “Ey Peygamberler! Temiz olan şeylerden yeyin; güzel işler yapın. Ben sizin yaptıklarınızı hakkıyla bilmekteyim.” (Müminun,51) Amel-i salih emrinden önce helal yeme emrinin geliş sebebinin şöyle açıklar: Amelin ancak helal yiyerek salih olacağına delalet etmesi için de yeme ifadesi, salih amel işleyin ifadesinden önce getirilmiştir. Çünkü sizden istenen, rabbiniz nezdinde fayda verendir.³³⁹

12. Hazf

Örnek 1: ﴿إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا﴾ “Bir zaman o babasına dedi ki: Babacığım! Duymayan, görmeyen ve sana hiçbir fayda sağlamayan bir şeye niçin taparsın?”(Meryem,42) İki fiilin “يسمع” ve “يبصر” iki mefulünün hazf edilmesinin hikmetini şöyle açıklar: Öyle görünüyor ki, "mâ" mesuldur veya mevsuf nekredir. İlk iki fiilin her ikisinin mefulü de hazfedilmiştir. Onları eksik konuma indirmek için. Yani kendisinde işitme ve görme olmayan demektir. Bundan kasıt, bir müteallak ile onları kayıtlamaksızın onlarda bu ikisinin olmadığını söylemektir.³⁴⁰

³³⁷ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt, [26b].

³³⁸ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt, [36b].

³³⁹ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt, [43a].

³⁴⁰ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt, [5a].

Örnek 2: ﴿وَاضْمُمْ يَدَكَ إِلَىٰ جَنَاحِكَ تَخْرُجَ بَيْضَاءَ مِن غَيْرِ سُوءٍ آيَةٌ أُخْرَىٰ﴾ “Bir de elini koltuğunun altına sok ki, bir başka mucize olmak üzere o, kusursuz ve lekesiz beyazlıkta çıksın.”(Taha,22) Âyette hazfla kısaltmayı şöyle izah eder: Âyette her iki cümlenin hazf edilip kısaltılması vardır. Diğer cümlede bunların naziri ispat edilmiştir. Birinci cümleden “elini soktu” hazf edilmiş, ikinci cümledeki “çıksın”da dâhil edilmiştir. Çünkü buna “tahrucu: çıkar” fiili delalet etmektedir. İkinciden “elini çıkadı” hazf edilmiş, birinci cümledeki "vadmum: elin sok" ifadesi delalet ettiği için çıkarılmıştır.³⁴¹

Örnek 3: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّن تَرَابٍ ثُمَّ مِّن نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِّن عَلَقَةٍ ثُمَّ مِّن مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِهَا﴾ “Ey insanlar! Eğer yeniden dirilmekten şüphede iseniz, şunu bilin ki, biz sizi topraktan, sonra nutfeden, sonra alakadan (aşılınmış yumurtadan), sonra uzuvları (önce) belirsiz, (sonra) belirlenmiş canlı et parçasından (uzuvları zamanla oluşan ceninden) yarattık ki size (kudretimizi) gösterelim.”(Hac,5) Âyeti tefsir ederken şöyle der: Bizim kudretimiz ve hikmetlerimiz aşama aşamadır. Değişmeden, bozulmadan ve oluşmadan önce başka bir safha vardır ve onu ilk defa değiştirmeye ve şekillendirmeye gücü yetenin bunu ikinci defa yapmaya da gücü yeter. Burada meful, onun kudretinin ve Hikmetlerinin anlatılamayacak derecede olduğunu beyan etmeyi ima etmek için hazf edilmiştir.³⁴²

2.2.4. Şiirle İstişhad Etmesi

Müfessirlerin çoğu bu hususta az veya çokluk bakımından farklı olmakla birlikte tefsirlerinde şiirle istişhad etmişlerdir. Ulemâ tefsirde şiirle istişhad meselesinde ihtilaf etmiştir. Kimi Kur’ân ve sünnette şiiri ve şairleri kınayan nasların bulunmasını delil göstererek şiirle istişhadı uygun görmemişlerdir. ﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ، أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ﴾ “Şairler (e gelince), onlara da sapıklar uyarlar. Onların her vâdide başiboş dolaştıklarını ve gerçekte yapmadıkları şeyleri söylediklerini görmedin mi?”(Şuara,224-226) Aynı şekilde Hz. Peygamber’in (s.a.s) şu hadîsi de onlar için delildir: "Sizden birinin içinin irinle dolması şiirle dolmasından daha iyidir." Başka âlimler de onlara reddiyede bulunmuş ve şiirle istişhadın Kur’ân’ın garip kelimelerinin

³⁴¹ İbn Allân, *Ziyâu’s-Sebil ilâ Maâni’t-Tenzil*, yazma, 2. cilt, [12a].

³⁴² İbn Allân, *Ziyâu’s-Sebil ilâ Maâni’t-Tenzil*, yazma, 2. cilt, [32a].

manalarını açıklama maksadıyla yapıldığını söylemişlerdir. Zira Allah Teâlâ ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ﴾ manalarını açıklama maksadıyla yapıldığını söylemişlerdir. Zira Allah Teâlâ ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ﴾ “Biz, anlayıp düşünmeniz için onu Arapça bir Kur'an kıldık.” (Zuhruf,3) buyurmuştur. Yine "Açık bir Arapça lisanla" buyruğu vardır. (Şuara sûresi 195). Hadîslerde varid olan hususa gelince; bu hadîsleri delil göstermeyi reddetmişlerdir. Çünkü Hz. Peygamber Müslüman şairlerin çoğundan şiir dinlerdi. Hatta onlara, müşriklere cevap vermeyi emrederdi. Tefsir ulemâsının çoğu Kur'ân-ı Kerim'in manalarını izah ederken şiirle istişhad etmeyi caiz görmüşlerdir.

İbni Allân da tefsirinde şiirle istişhadı çok yapan müfessirlerdendir. O Kur'ân kelimelerinin manalarını izah etmek için veya farklı manalar arasında tercihte bulunmak için şiirle istişhad eder. Bazen şiiri söyleyeni zikreder, genellikle de sahibini zikretmeden beyti zikreder. Bu hususa dair örnekler:

Örnek 1: ﴿فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ أَن سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾ “Bunun üzerine Zekeriyya, mâbetten kavminin karşısına çıkarak onlara: «Sabah akşam tesbihte bulunun» diye işaret verdi.” (Meryem,11) Bu âyetteki yazman "وحي" vahy kelimesinin anlamını açıklamak için Zürrumme'nin şu sözü ile istişhad etmiştir: سوى الأربع الذهم اللواتي كأنها- بقية: “Adeta sayfaların karınlarında kalan yazı kalıntıları olan dört koyu siyah kadının dışında...”³⁴³

Örnek 2: ﴿وَهَزَىٰ بِجِدْعِ النَّخْلَةِ تُسَاقِطُ عَلَيْكَ رَطْبًا حَبِيًّا﴾ “Hurma dalını kendine doğru silkele ki, üzerine taze, olgun hurma dökülsün” (Meryem,25) Âyeti tefsir ederken şâirin ismini zikretmeden İmrü'ül-Kays'ın beytinin girişiyle istişhad etmiştir. istişhad ettiği beyit şöyledir: “Odalarında bağırılan şeyden uzak dur!” A'ver eş-Şenni'nin beytinin yarısıyla istişhad etmiştir: Bunu da aynı şekilde ismini açıklamaksızın yapmıştır. "an" ve "alâ" edatlarının, harf olmadıklarına ve iki zarf olduklarına onun şiiriyle istişhad etmiştir.³⁴⁴

Örnek 3: Adını zikretmeksizin Murakkış es-Sağir'in beytiyle istişhad etmiştir. O beytinde şöyle der: “Kim bir hayra kavuşursa insanlar onun durumunu överler; kim de kötülüğe kavuşursa onun kınayanı

³⁴³ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt, [2a,b].

³⁴⁴ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt, [3b].

yok değildir. Bu beyiti, şu âyetindeki ğayya kelimesinin sapmak olduğuna şahit getirmiştir.³⁴⁵ ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ غِيًّا﴾ “Nihâyet onların peşinden öyle bir nesil geldi ki, bunlar namazı bıraktılar; nefislerinin arzularına uydular. Bu yüzden ileride sapıklıklarının cezasını çekecekler.”(Meryem,59).

Örnek 4: Nâbiğa ez-Zübyani'nin adını vermeden şu beytiyle istişhad etmiştir: ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم ** بهن فلول من قراع الكتائب ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا﴾ “Onlarda hiçbir ayıp yoktur; ancak süvari birliğine vurmaktan dolayı onların kılıçlarında çentikler vardır.” Orada boş söz değil, hoş söz duyarlar. Ve orada, sabah-akşam kendilerine ait rızıkları vardır.”(Meryem,62) Âyetindeki istisnanın munkatı istisna olduğuna bu beyti şahit getirmiştir.³⁴⁶

Örnek 5: Süveyd b. Ebi Kâhil el-Yeşküri'nin beytinin yarısıyla adını vermeksizin istişhad etmiştir. وهم صلبوا العبدِيَّ في جذع نخلة “Onlar el-Abdî’yi bir hurma kütüğüne astılar.” Bu şiiri, ﴿وَأُصَلِّبَنَّكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ﴾ “Firavun Şöyle dedi: Şimdi elleriniz ile ayaklarınızı te-reddüt etmeden çaprazlama keseceğim ve sizi hurma dallarına asacağım.” (Tâhâ,71) Âyetindeki fi harf-i cerri kendi babında ve kendi manasındadır, “alâ” manasında değildir” diyenlere karşı في harf-i cerri ile ta’ diye etmesinin caiz olduğuna örnek vermiştir.³⁴⁷

2.2.5. Fıkıh İlminde Yararlanması

Kur’ân-ı Kerim, kulların dünya ve âhiretteki maslahatlarını gerçekleştiren temel fikhî hükümleri içine alır. Miras hükümlerinde olduğu gibi bunların bazıları ayrıntılı olarak zikredilmiştir, bazıları da özet olarak zikredilmiştir. Bunları insanlara açıklama görevi de Hz. Peygamber’e bırakılmıştır: Namazların rekât sayıları, hac ibadetleri ve daha başkaları gibi. Hz. Peygamber (s.a.s) döneminde sahabe, kendilerine müşkil gelen âyetleri anlamak için O’na müracaat ederlerdi. Hz. Peygamber’in vefatından sonra ise, şer’i hükümler gerektiren yeni hâdiseler meydana geldi. Onlar da bu hükümleri çıkarmada Allah’ın kitabına, sonra Hz. Peygamber (s.a.s)’in sünnetine müracaat ederler;

³⁴⁵ İbn Allân, *Zıyâu’s-Sebil ilâ Maâni’t-Tenzil*, yazma, 2. cilt, [6b].

³⁴⁶ İbn Allân, *Zıyâu’s-Sebil ilâ Maâni’t-Tenzil*, yazma, 2. cilt, [6b].

³⁴⁷ İbn Allân, *Zıyâu’s-Sebil ilâ Maâni’t-Tenzil*, yazma, 2. cilt, [16b].

eğer bunlarda bir hüküm bulamazlarsa Kitap ve Sünnetin külli kaideleri ışığında içtihat ederlerdi. Tabiûn, sahabenin metodunu takip etmiş ve onların sözlerini toplamış, kendi çağlarında meydana gelen meselelerin ve olayların çözümünde ulaşmış oldukları içtihatlarını bunlara ilave etmiştir. Durum bu minval üzere devam etmiş, daha sonra dört imam ve onların bilineni mezhepleri zuhur etmiş, Usûli Fıkıh ilminin gelişmesi ve fikhî kaidelerin yerleşmesine kadar bu böyle devam etmiştir. Müfessirler Kur'ân âyetlerinin içerdiği fikhî hükümlere ilgi duymuş, onlardan kimi bu hususta özel eserler yazmıştır. Bu eserlerde, kendi delillerini açıklayarak ve tâbi olduğu mezhebin delillerini tercih ederek sadece fikhî hükümleri zikretmişlerdir. Hanefî âlimlerinden olan Ebu Bekir el-Cassas*, *Ahkâmü'l-Kur'ân* kitabında, Şâfiî âlimlerinden Kiya el-Herrasi** diye bilinen Ebu'l-Hasen et-Taberî de *Ahkâmü'l-Kur'ân* kitabında, Maliki âlimlerinden olan Ebu Bekir İbnü'l-Arabî*** de *Ahkâmü'l-Kur'ân* kitabında bu yolu takip etmiştir. Bazı müfessirler de ahkâm âyetlerini tefsir ederken fakihlerin görüşlerini arz eder ve kendi mezheplerini teyid eden görüşleri zikreder. Diğer mezhepleri ve görüşleri reddeder. Alûsi****'nin *Ruhu'l-Maâni* tefsirinde, Fahr-ı Razi'nin *Mefatihü'l-Ğayb* tefsirinde

* O, Ebubekir el-Cassas Ahmet bin Ali er-Razi'dir. Rey halkından faziletli biridir. Bağdat'ta ikamet etmiş ve orada ölmüştür. Hanefiliğin riyaseti ona ulaşmıştır. Kadılığa geçmesi hususunda ona teklif yapılmış; ancak o bunu kabul etmemiştir. Ahkâmü'l-Kur'an adlı kitabı ve Usulü Fıkha dair bir kitap telif etmiştir. Hicri 370 senesinde vefat etmiştir. Bkz: Ziriklî, I, s.171.

** O, Ebu'l-Hasen Ali b. Muhammed b. Ali et-Taberî'dir. Ona İmadüddin lakabı verilmiştir. Kiya el-Herrasi diye bilinir Müfessir ve Şafii fakihdir. Taberistan'da doğmuştur ve Bağdat'ta ikamet etmiştir. Hicri 504 senesinde vefat etmiştir. Bkz: Ziriklî, IV, s.329.

*** O, Ebu Bekir İbnü'l-Arabî'Muhammed b. Abdillâh b. Muhammed el-İşbili el-Maliki'dir. Hadîs hafızlarından, kadılık yapmış biridir. Edebiyatta mahir olmuş ve din ilimlerinde içtihat rütbesine ulaşmıştır. Eserlerinden bazıları: Ahkâmü'l-Kur'an, en-Nâsîh ve'l Mensuh ve el-İnsaf fi Mesaili'l-Hilaf. Hicri 543 senesinde vefat etmiştir. Bkz: Ziriklî, VI, s.230.

**** Şihabüddin Ebu's-Sena Mahmud b. Abdillâh el-Hüseyni el-Alusi'dir. Müfessir, muhaddis ve ediptir. Kitaplarından bazıları: Tefsire dair Ruhu'l-Maani ve tasavvuf ve ahlâka dair Makâmât. Hicri 127 senesinde vefat etmiştir. Bkz: Ziriklî, VII, s.176.

Kurtubi'nin *el-Camiu li Ahkâmi'l-Kur'ân* tefsirinde yaptığı gibi. İbn Allân Kur'ân-ı Kerim'in tefsirinde fikhî hükümlere önem veren müfessirlere aittir. Ancak o, bu hususu çok geniş tutmaz. Fikhî meseleleri arz etmeye ve mezhebi ihtilafları münakaşa etmeye çok dalmaz, bunu az yapar. O fikhî meseleleri ancak âyet-i kerimenin muradının anlaşılmasına yardım edecek şekilde ele alır. İbn Allân'ın tefsirini ahkâm âyetleri yönüyle incelediğimizde onun, mensubu olduğu Şafii mezhebine meyli olduğunu görürüz. O bununla yetinir. Bir meselede diğer mezheplerin görüşlerini zikrettiğinde konuya geniş tutmaz ve ayrıntılara girmez, münakaşa etmeksizin bir kaç görüşü zikreder. Bazen de o görüşü münakaşa eder ve görüşler arasında tercihte bulunur. Tefsirinden bazı örnekler vermek sûretiyle bu hususu arz edeceğiz:

A. Şafii Mezhebine Olan Meyli: Daha önce de dediğimiz gibi İbn Allân Şafii mezhebindedir. Fikhî ahkâm hususunda esaslı bir şekilde Şafii mezhebine itimat eder. Ahkâm âyetlerini tefsir ederken önce Şafii'nin görüşünü zikretmeye önem verir ve bununla yetinir. Hatta bunu arz ederken ve değişik görüşleri münakaşa ederken genellikle Şafii mezhebine meyleder. Buna dair bazı örnekler:

Örnek 1: ﴿وَلَا تَحْلِفُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ﴾“Kurban, yerine varıncaya kadar başlarınızı tıraş etmeyin”(Bakara,196) Âyeti tefsir ederken şöyle der: Yani ihrama girmiş olduğunuz ibadetten çıkmayın. "Hedy" kurbanının boğazlanması helal olan yere varıncaya kadar. Burası, ihsar yeridir; hil mahalli olsun harem olsun, hac ve umre yapacak kişinin alıkonulduğu yerdir. Hedy kurbanı, ihramdan çıkma niyetiyle orada kesilir ve tıraş olunur veya haremdir. İhramdan çıkma kan bedeline ve kurbanla sınırlanmış değildir. Hedy kurbanıyla sınırlı tutulması, onun üzerine ilave olunan kazanın gerekmediğini anlatır. İşte burada konuyu Şafii'nin görüşüyle sınırlı tutar ki o görüş, hedy kurbanının yerinin ihsar yeri olduğu ve muhsar kimseye kazanın gerekmediğidir. Ebu Hanife ise kazanın gerektiği görüşündedir.³⁴⁸

Örnek 2: ﴿وَابْتَئُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ﴾“Evlilik çağına gelinceye kadar yetimleri (gözetip) deneyin, eğer onlarda akılcı bir olgunlaşma görürseniz hemen mallarını kendilerine verin”(Nisa,6) Rüştün manası hakkında Şafii'nin görüşünü tercih eder, şöyle ki: Şafiiler buradaki rüştün, Hanefilerin görüşüne

³⁴⁸ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [54a].

muhalif olarak din ve mal rüştü olduğu görüşündedirler. Hanefiler de buradaki rüştün akıl rüştü olduğu görüşündedir. Âyetin tefsirinde İbn Allân şöyle der: "Onları deneyin": Buluğa ermeden önce yetimlerin durumlarını araştırarak dinlerinin salâhı ve malı koruma hususundaki tutumlarını ve güzel tasarruf edip etmediklerini araştırarak deneyin. "Eğer onlardan rüşd bilerseniz": Din ve dünya salâhı.³⁴⁹

Örnek 3: ﴿وَاللَّاتِي يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّاهُنَّ﴾
﴿وَاللَّاتِي يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّاهُنَّ﴾
المؤث أو يجعل الله لهن سبيلاً “Kadınlarımızdan fuhuş yapanlara karşı aranızdan dört şahit getirin. Eğer şahitlik ederlerse, o kadınları ölüm alıp götürünceye yahut Allah onlara bir yol açıncaya kadar evlerde hapsedin”(Nisa,15) Âyetin tefsirinde şöyle der: Onlara bir ceza (had) olarak bunu yapın veya onları ölüm gelinceye kadar hapsedin, dışarı çıkmaktan ve insanlara karışmaktan men edin. Denilmiştir ki: İslam'ın başlarında bu onlar için bir ceza idi. Daha sonra had cezasıyla nesh edildi. "Veya Allah onlara bir yol koyuncaya kadar": Hapisten kurtaran bir had belirleyinceye kadar veya zinadan kurtaran nikâha kadar. Sahih-i Müslim'de³⁵⁰ şu rivâyet geçer: “Bekârın bekârla yaptığı hususunda Allah yüz kırbaç ve sürgün yolu koymuştur. Evlinin evliyle yaptığı da yüz kırbaç ve recim cezası koymuştur.” Burada evli olmayan zinakârın hükmünü Şafii mezhebine göre açıklamakla yetinir ki o ceza, yüz sopa ve sürgündür. Çünkü iffetli olmayan hakkında sürgün cezasını ilave eden Şafii'dir.³⁵¹

B. Şer'î Hükümü Arz Eder ve Fıkhî Görüşleri Detaylı Olarak Belirtmez:

İbn Allân, bazı ahkâm âyetlerini tefsir ederken İmam Şafinin görüşüyle sınırlı kalırken, başka yerlerde başka fıkhî görüşleri de arz eder; ancak o bu hususu geniş tutmaz. Fıkhî teferruata girmez. Buna dair bazı örnekler:

Örnek 1: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَ﴾ “İman etmedikçe putperest kadınlarla evlenmeyin”(Bakara,221) Âyeti tefsir ederken şöyle der: "Onlarla evlenmeyin": Âyet, ‘Üzeyir Allah'ın oğludur’ diyerek şirk koştuklarından dolayı Yahudileri içine

³⁴⁹ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [111b].

³⁵⁰ *Müslim*, Hudud, 14.

³⁵¹ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [113b].

almaktadır. Mesih de böyledir, diyerek şirk koştukları için Hıristiyanları da içine almaktadır. Ancak bu âyet şu âyetle tahsis edilmiştir: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ helâldir”(Maide,5) Bundan dolayı Katade demiştir ki: Müşrik kadınlarla burada puta tapanlar kastedilmiştir. Özellikle Mecusiler de onlar gibidir. Osman, Nâyile bint Kurafisa ile evlenmişti. O kadın Hıristiyan idi, Osman'ın eliyle Müslüman oldu ve bu yadırganmadı. Böylece bu konuda icma oldu.³⁵²

Örnek 2: ﴿وَالْمُطَلَّاتُ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ “Boşanmış kadınlar, kendi başlarına (evlenmeden) üç ay hali (hayız veya temizlik müddeti) beklerler”(Bakara,228) Âyetin tefsirinde şöyle der: Buradaki "selasete kuru" zarftır veya "mudiyiha" takdirinde mefulün bih'tir. "Kuru", "kur'un" veya "kar'un" kelimesinin cemisidir bu kelime âdet için kullanılır. Zira Hz. Peygamber (s.a.s) şöyle buyurmuştur: "Hayız günlerinde namazı bırak".³⁵³ Ayrıca bu kelime iki âdet arasını ayıran temizlik için de kullanılır. Bunun aslı temizlikten âdete intikaldir.³⁵⁴

Örnek 3: ﴿فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ﴾ “Şu halde, kim bunun ötesine gitmek isterse, işte bunlar, haddi aşan kimselerdir”(Müminun,7) Âyetin tefsirinde şöyle der: Âyet mut'anın haram olduğuna delildir. Çünkü kendisiyle muta yapılan kadın zevce değildir; sahip olunan bir cariye de değildir.³⁵⁵

C. Aralarında Tercihle Bulunmaksızın Fıkhi Görüşleri Arz Eder:

İbn Allân bazen bir meselede birçok fikhî görüşü zikreder; ancak o bunları münakaşa etmez ve aralarında tercihte bulunmaz. Buna dair örnekler:

Örnek 1: ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾ “Hac, bilinen aylardadır. Kim o aylarda hacca niyet ederse (ihramını giyerse), hac esnasında kadına

³⁵² İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [60b].

³⁵³ *Müslim*, Hayd 62.

³⁵⁴ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [62a].

³⁵⁵ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [40b].

yaklaşmak, günah sayılan davranışlara yönelmek, kavga etmek yoktur”(Bakara,197) Âyetin tefsirinde şöyle der: "malumat" bilinen aylar demektir. "eşhur" kelimesi cem-i killeştir. Bundan kasıt, haccın vakti hususunda kastın ne olduğu hakkındaki ihtilafla birlikte, Şevval, Zülkade ve Zülhicce'nin on gecesidir veya on günüdür veya Zülhicce'nin tamamıdır. Şafii'nin dediği gibi, bu ihram vakti midir, yoksa Ebu Hanife'nin dediği gibi hac amellerinin ve onda yapılması güzel görülen menasikin vakti midir? Yoksa malikin dediği gibi hac ve umreden başka bir amelin güzel görülmediği vakit midir?³⁵⁶

Örnek 2: ﴿الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ فَإِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ﴾“Boşama iki defadır. Bundan sonrası ya iyilikle tutmak ya da güzellekle salıvermektir”(Bakara,229) Âyeti tefsir ederken birden fazla boşama konusunu telif meyanında şöyle der: "Boşama ikidir": Yani ric'i talak iki defadır. Denilmiştir ki bunun manası, ayrı ayrı olmak üzere bir boşamadan sonra bir boşama şeklindeki şer'î boşamadır. Bundan dolayı iki veya üç boşamayı birleştirmek, Hanefilere göre bid'i yani bid'at talak olmuştur.³⁵⁷

Örnek 3: ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ﴾“Allah, kasıtsız olarak ağzınızdan çıkıveren yeminlerinizden dolayı sizi sorumlu tutmaz, fakat bilerek yaptığınız yeminlerden dolayı sizi sorumlu tutar. Bunun da keffâreti, ailenize yedirdiğiniz yemeğin orta hallisinden on fakire yedirmek”(Maide,89) Âyetin tefsirinde şöyle der: Âyetin zahiri, kişilerin birden fazla olmasını gerektirir. Buna göre, Malik ve Şafiinin dediği gibi, bir yoksulu on gün doyurursa bu yeterli olmaz. Ebu Hanife ise manaya bakarak bunun yeterli olduğunu söylemiştir.³⁵⁸

2.2.6. Kelam İlminden Yararlanması

A. Kelamcıların Terimlerini Kullanması ve Onlara Cevap Vermesi

İbn Allân, kelamcılardan olmamasına rağmen ve tefsirinde Felsefî ve Kelamî ihtilaflara girmemesine rağmen, bazen Vâcibü'l-Vücut terimi gibi kelamcıların terimlerini kullanır. Tefsirinde bunu birçok yerde kullanmıştır. Bu hususa dair örnekler:

³⁵⁶ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [54b].

³⁵⁷ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [62a].

³⁵⁸ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [165b].

Örnek 1: ﴿وَأذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا، إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ ﴿١٣١﴾﴾
﴿شَيْئًا﴾ “Kitap'ta İbrahim'i an. Zira o, sıdkı bütün bir peygamberdi. Bir zaman o babasına dedi ki: Babacığım! Duymayan, görmeyen ve sana hiçbir fayda sağlamayan bir şeye niçin taparsın?”(Meryem,41-42) Âyetin tefsirinde şöyle der: Faydanın temin edilmesi ve zararın def edilmesi hususunda onu hidâyete çağırmiş ve dalaletini açıklamıştır. Buna da en etkili bir delil getirmiş, ona nezaketle ve çok güzel bir edeple hitap etmiştir. Zira onun sapkınılığını beyan etmemiş, aksine aklın hafif gördüğü şeylere ibadet ettiği için onu hakka çağırmiş ve onlara boyun eğmeyi kabul etmemiştir. Son derece tazime ve ibadete ancak bütün kemal sıfatları hak eden Vacibü'l-Vücut'un layık olduğunu belirterek bunu yapmıştır. Bunda şuna işaret vardır: Akıllı kimsenin, yapacağını doğru bir maksat için yapması gerekir. Mümkün olan varlığa gelince, o hayatta ise, temyiz kudreti varsa, işiten ve gören ise akıl ona kulluk yapmaktan istinkâf eder, her ne kadar melek ve peygamber gibi kadri ve şerefi yüce olsa da. Çünkü bunlar da muhtaçtır ve Vacip olan kudretten etkilenmektedir. O halde işitmeyen ve görmeyen cansız varlıklara ibadet edilebilir mi?³⁵⁹

Örnek 2: ﴿إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ “Sizin ilâhınız, yalnızca, kendisinden başka ilâh olmayan Allah'tır. O'nun ilmi her şeyi kuşatmıştır”(Taha,98). Âyetin tefsirinde şöyle der: Sizin ilâhınız ancak ibadete layık olan Allah'tır. O, vâcibü'l-vücuttur. Bütün Kemal sıfatları hak edendir.³⁶⁰

Örnek 3: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ “Eğer yerde ve gökte Allah'tan başka tanrılar bulunsaydı, yer ve gök, (bunların nizamı) kesinlikle bozulup gitmişti”(Enbiya,22) ﴿ذَلِكَ﴾
﴿بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ “Böyledir. Çünkü Allah, hakkın ta kendisidir. O'nun dışındaki taptıkları ise bâtılın ta kendisidir. Gerçek şu ki Allah, evet O, uludur, büyüktür”(Hac,62) Âyetlerin tefsirinde şöyle der: "Allah'tan başka" yani kendisinden başka ilâh olmayan Vacibü'l-Vücut'dan başka ilâh yoktur.

³⁵⁹ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [5a].

³⁶⁰ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [19a].

Ancak kelimcılara verdiği cevap tefsirinde nadir olarak yer alır. Buna dair örneklerden biri, Mutezile mezhebinden 'insan yalnızca ruhtur' diyen Nazzâm'a verdiği cevaptır.³⁶¹

Örnek 4: ﴿ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ “Sonra onu başka bir yaratışla insan haline getirdik. Yapıp-yaratanların en güzeli olan Allah pek yücedir”(Müminun,14). Âyetin tefsirinde şöyle der: İbn Abbas ve daha başkaları bunun ona ruh üflenmesi olduğunu söylemiştir. Yine ondan yapılan rivâyette dünyaya çıkışı olduğu söylenmiştir ve denilmiştir ki: Bu, bedenın sûretidir. Başka şeyler de söylenmiştir. İlk rütbe ruhun üstlenmesidir, sonuncusu ise ölünceye kadar mâkulatın tahsil edilmesidir.³⁶² "enşe'nahu": Biz onu inşa ettik ifadesinde şu mana vardır: Onda ruhun inşasını yaptık ve kendisine inşa olarak yaratılışının tamamlamasını kıldık. Bunda insan yalnız ruhtur diyen Nazzam'a* bir reddiye vardır. Allah Teâlâ insanın, bu şeylerden mürekkep olduğunu açıklamıştır. Ayrıca insanın bölünemeyen bir şey olduğunu iddia eden filozoflara cevap vardır.³⁶³

³⁶¹ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzîl*, 2. cilt, yazma, [24a]

³⁶² İbn Atiyye, IV, s.138.

* O, İbrahim b. Seyyar en-Nazzâm, Ebu İshak'dır. Mutezile mezhebine mensup bir kelimciydi. Hicri 230 senesinde vefat etmiştir. Bkz: Ebu Bekir Bağdâdî, *Târihu Bağdad*, 1.Basım, Beyrut: Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, h1417, I, s.623

³⁶³ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzîl*, 2. cilt, yazma, [41a].

B. Akidevî meseleleri ele alışı

Allah, Peygamberi Muhammed (s.a.s)'i sahih ve saf bir akideyle göndermiştir. Bu akide Müslümanlar arasında fırkalar ile Kelamî ve Felsefî mezhepler ortaya çıkıncaya kadar egemen olmuştur. Nihâyet ümmet bunların sebebiyle birçok fırkaya ayrılmış, her fırka kendisine özel bir isim vermiştir. Her fırkanın âlimleri kendi mezhebini ve akidesini savunmuş ve Kur'ân ile Sünnet naslarını mezheplerine uygun bir şekilde yorumlamışlardır. Ehl-i Sünnet ve'l- Cemaat, Kur'ân ve sünnete, sahabe ve tabiûn yoluna istinat ederek sahih bir İslam akidesi üzere kalmıştır. Müfessirler Kur'ân âyetleriyle alakası olan akidevî meseleleri açıklamaya önem vermişler; Râzî, Neysâbü'rî, Âlûsî ve akidevî meselelere önem veren başka kimselerin yaptığı gibi bazıları akidevî meseleleri genişçe arz etmiş ve çeşitli fırkaların görüşlerine karşı cevaplar vermiş, delillerini iptal etmiş ve kendi mezhebini ispat etmiştir. İbn Allân'a gelince o, gerçek mümin olabilmesi için müminin iltizam etmesi gereken selim akideyi açıklamaya tefsirinde özen göstermiş, bidatlerden ve felsefî dalaletlerden uzak durmuştur. İbn Allân tefsirinde, Allah Teâlâ'nın sıfatlarıyla, nübüvvetle veya gaybiyyatla ilgili akidevî âyetleri tefsir ederken Ehl-i Sünnet ve'l- Cemaat metoduna bağlı kalmıştır. Ancak o, akli meselelere ve mezhebi ihtilaflara çok dalmaz; sadece Ehl-i Sünnet ve'l- Cemaat mezhebine uygun şekilde âyetleri tefsir etmekle yetinir. Bazen de muhalif görüşü zikreder, ona cevap verir ve onun bâtil olduğunu açıklar. Aşağıdaki başlıklar altında onun metodunu beyan edeceğiz:

1. Allah Teâlâ'nın sıfatları

İbn Allân'ın sıfat âyetleri tefsirini inceleme esnasında ortaya çıktı ki; İbn Allân, Allah'ın zatî sıfatlarını temsil, teşbih, tekyif ve tecsimden tenzih ederek tevil ediyor. Buna dair örnekler:

Allah'ın kelamı: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ “Ve Allah Musa ile konuştu”(Nisa,164) Âyetin tefsirinde İbn Allân Allah'ın kelam sıfatının olduğunu ispat eder ve Allah Teâlâ'nın vasıtasız olarak Hz. Musa ile konuştuğunu söyleyerek şöyle der: "Allah konuştu": Şanı yüce olan Allah Teâlâ Hz. Musa ile vasıtasız konuştu. "teklimen": Bu, vahiy mertebelerinin sonudur. Bu konuşma mecaz olmadığı için mastar ile tekit edilmiştir.³⁶⁴

³⁶⁴ İbn Allân, *Ziyâu's-Sabil ilâ Maâni't-Tenzîl*, 2. cilt, yazma, [145b].

Yüz: ﴿وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ “Allah ile birlikte başka bir tanrıya tapıp yalvarma! O'ndan başka tanrı yoktur. Onun zatından başka her şey yok olacaktır. Hüküm O'nundur ve siz ancak O'na döndürüleceksiniz”(Kasas,88) Âyeti tefsir ederken yüzü zat ile tevil ederek şöyle der: Ancak onun yüzü, ancak zatı, demektir. Çünkü onun dışındakiler mümkün varlıktır, helak olucudur, haddizatında yoktur. Ayrıca denilmiştir ki: Bundan kasıt, amel ve ilimden her şey yok olucudur; ancak Allah Teâlâ'nın (vechi) rızası kastedilenler hariç.³⁶⁵

El: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ “Muhakkak ki sana biat edenler ancak Allah'a biat etmektedirler. Allah'ın eli onların ellerinin üzerindedir”(Fetih,10) Âyeti tefsir ederken şöyle der: Cümle, fail olan zamirden haldir veya İnne'nin ikinci haberdir, burada “terşih”^{*} vardır. Veya bu cümle geride geçen anlatımı güçlendiren bir istinaf cümlesidir. Burada da “tahyil”^{**366*} kullanılmıştır. Âyetteki ifade Resulullah (s.a.s)'in biat edenlerin ellerinin üzerinde ki mübarek elinin aslında Allah Teâlâ'nın eli olduğunu ifade etmektedir. Hâlbuki Allah Teâlâ organdan münezzehtir. Öyleyse bundan kastedilen şudur: Resul-i Ekrem ile yapılan akit, hiçbir fark olmaksızın Allah Teâlâ ile yapılan akit gibidir.³⁶⁷

Göz: ﴿تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا جَزَاءَ لِمَنْ كَانَ كُفِرًا﴾ “O kadri bilinmemiş değerli insana, (Nuh'a) bir mükâfat olmak üzere gemi, gözlerimizin önünde akıp gidiyordu”(Kamer,14) Âyeti tefsir ederken

³⁶⁵ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [95a].

* Bu istiâre; içinde müşebbeh bih (el-müste'âr minh) ile ilgili unsurlardan biri zikredilen istiâredir. Bu istiâyeye “Terşih” de denilir. Bkz. Sekkâkî, *Miftâhu'l-ulûm*, s.385.

** Bir cümlede müşebbeh (müstear leh) mezkûr, müşebbeh bih (müstear minh) metruk olursa ve bu teşbihe işaret etmek için müşebbeh bihi mahsus olan nesnelere/vasıflardan biri müşebbehe ispat (nisbet) edilirse istiâre-i mekniyyeden söz edilir. İstiâre-i mekniyyenin olduğu bu tür yerlerde müşebbehün bihi ait olup müşebbehe ispat edilen bu nesne/vasıf istiâre-i tahyiliyye adını alır. Mesela أظفار المنية نشبت بفلان Ölümün pençeleri falancayı yakaladı. Cümlesinde ölüm, المنية السابع canavara benzetilmiştir. المنية müşebbeh, السابع müşebbeh bih. Daha sonra bu teşbihe işaret etmek amacıyla السابع a (müşebbeh bihi) mahsus (lazım) olan أظفار turnaklar, المنية ölüme ispat (nisbet) edilmiştir. İşte bu kelimenin (أظفار) müşebbehe nispeti istiâre-i tahyiliyyedir. Bkz. *Telhis*, s. 129; Teftazâni, *Mutavvel*, s.381-382; *Muhtasar*, s.354.

³⁶⁶ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt [215b].

³⁶⁷ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt [215b].

şöyle der: "Gözlerimizin önünde": Yani görüş alanımızda, bizim korumamızla korunmuş olarak.³⁶⁸

Rü'yetullah: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ، إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾“Yüzler vardır ki, o gün ışıltı ışıltı parıldayacaktır. Rablerine bakacaklardır (O'nu göreceklerdir)”(Kıyame,22-23) Âyeti tefsir ederken İbn Allân, rüyeti hakiki anlamda kabul eder ki bu gözün görmesidir. Diğer tevilleri reddederek şöyle der: Rabbine bakıcıdır: Haberden sonra bir haberdir. Bu haber ve "ışıltı ışıltı parıldayacak" sözü, yüzlerin sıfatıdır. İkinci anlam, gözün bakışıdır. Yani göz bakışıyla özellikle Rabbine bakar, demektir. Onun cemalini mütalaa etmekteki istiğrakından dolayı başka şeye iltifat etmez. Başka şeyi bırakarak onunla meşgul olur. Bundan dolayı meful öne geçirilmiştir. Bu her zaman böyle olmaz, başka şeye bakışı buna muhaliftir. İla edatı, harfi cerdir, onu "nazıratün"ün mefulü olarak veya harf olarak nimet manasında isim yapmıştır. Orada muzaf vardır. Yani rabbinin nimetini bekleyerek, demektir. Burada lafzın zahirinden çevrilmesi, hakkında delil gereken bir durumdur.³⁶⁹

2.Nübüvvet

Nübüvvet meselesi ve onunla ilgili olarak peygamberlerin masumiyeti, mucizeleri ve kıyamet günü kavimlerine şefâatleri, İslam akidesinde esas meselelerdendir. Allah mahlûkatının seçkinlerini ihtiyar etmiştir ki insanlara mesajını ulaştırsınlar. İbn Allân tefsirinde bu meseleleri özet bir şekilde ele alır. Buna dair örnekler:

Şefâat: ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾“Öyle bir günden korkun ki, o günde hiç kimse başkası için herhangi bir ödemedede bulunamaz; hiç kimseden (Allah izin vermedikçe) şefâat kabul olunmaz, fidiye alınmaz; onlara asla yardım da yapılmaz”(Bakara,48) Âyetin tefsirinde İbn Allân kıyamet günü, tevhit üzere öldükleri takdirde günahkâr müminler için şefâatin var olacağını söyler. Âyeti şöyle tefsir eder: "Ondan kabul edilmez": Yani küfürle âsi olan nefisten kabul edilmez. Yani onun için şefâat edici yoktur ki kabul edilsin. Allah Teâlâ onlar hakkında şöyle buyurmuştur: ﴿فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ، وَلَا صَادِقِي حَمِيمٍ﴾“Şimdi artık bizim ne şefâatçilerimiz var, ne

³⁶⁹ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt [295b].

de yakın bir dostumuz”(Şuara,100-101) Veya birinci nefisten kabul edilmez. Âdeta, her muhtemel şekilde kimse kimsenin azabını def edemez, anlamı kastedilmiştir. Şefâat terimi şef (çift) kelimesinden gelir. Kendisine şefâat edilen kimse âdeta o fert olmuştur. Böylece kendi nefesine onu katarak şefâatçi çift olmuştur. Gelecek zaman için olan “La” edatıyla olumsuz kılınması, Lâ'nın önüne geldiği dört şeyin gelecek olmasından ötürüdür. Cümleler sayılırken, dünyadaki vakiya göre sıra ile gelmiştir. Çünkü hakkı alınan kimse ya onu öder; ya onun hakkında şefâatçi olunur ya fidye verir, ya da kendisini kurtarmaya yardım eder. Burada şefâat fidyeden önce gelmiştir. Başka durumlarda, durumlar değiştiği için bunun aksidir. Riyaseti seven kimse şefâati azabın önüne alır. Malı seven kimse fidyeyi şefâatin önünü alır. Burada şefâatle başlanılmıştır; çünkü nefsin ululuğuna daha elverişlidir. Burada "kabul edilmez" diye, başka yerde de "fayda vermez" diye ifade edilmiştir. Bunun sebebi bu şeyin aslının ve ona terettüp eden şeyin olmadığına işaret etmektir. Varlık bakımından önce gelene önce zikredilme hususiyeti, sonra gelene de sonra zikredilme hususiyeti verilmiştir. Daha önce geçen hususlardan ve siyaktan ve sibaktan anlaşılıyor ki âyet kâfirlere mahsustur. Şefâat, muvahhidlerin günahkârlarına Kitap ve Sünnetle sabit olduğundan ötürü âyet genel manada ele alınamaz.³⁷⁰

Mu’cize: ﴿وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ أَنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا﴾ “O, İsrail oğullarına bir elçi olacak (ve onlara şöyle diyecek:) Size Rabbinizden bir mucize getirdim: Size çamurdan bir kuş sûreti yapar, ona üflerim ve Allah'ın izni ile o kuş oluverir. Yine Allah'ın izni ile körü ve alacalıyı iyileştirir, ölüleri diriltirim”(Âl-i İmran,49) Âyeti tefsir ederken İbn Allân mucizenin harikulade bir durum olduğunu, Allah'ın onu peygamberini tasdik etmek üzere peygamberinin eliyle gerçekleştirdiğini açıklar. Şöyle der: "Allah'ın izniyle bir kuş olur": Buradaki "biiznillah" yekûnu fiiline taalluk eder. "Bi tâirin" diye de söylenmiştir. Yani Allah'ın imkân vermesiyle ve benim yaptığımı bilmesiyle uçan bir canlı olur. Şekillendirme Hz. İsa'dandır, şekillendirilen şeye (ruh) üfleme de Allah Teâlâ'dandır, onun tarafından mucizeyi açıklamadır. Ve onda ruhu var etmek, peygamberini tasdik etmek üzere Allah'ın fiilidir. "Gözü görmeyeni iyileştiririm" Yani kör olarak doğanı veya gözü kör olanı. "Ve alaca hastalığını": Hz. İsa'nın başına

³⁷⁰ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 1. cilt [20a].

binlerce hasta toplanırđı. Gücü yeten kendi gelirdi, gücü yetmeyeni de Hz. İsa getirirdi ve ancak dua ile tedavi ederdi. Bunda İsrail oğullarına peygamberlik hususunda bir hüccet vardır. Çünkü o, doktorların iyileştirmekten aciz kaldığı hastalıkları iyileştiriyordu. Bu da harikulade bir şey olmuştu. "ekmeh" kelimesini "a'şa" ve "a'meş" diye tefsir etmenin zayıflığı burada ortaya çıkıyor. Çünkü onları iyileştirmek harikulade değildir. Özellikle bu iki hastalık zikredildi; çünkü bu ikisi tedavisi olmayan hastalıklardı. Bunları iyileştirmeye ancak Allah'ın gücü yeter.³⁷¹

İsmet: ﴿فَاَكَلَا مِنْهَا فَبَدَتَ لُهُمَا سَوَاتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى﴾“Nihâyet ondan yediler. Bunun üzerine kendilerine ayıp yerleri göründü. Üstlerini cennet yaprağı ile örtmeye çalıştılar. (Bu suretle) Âdem Rabbine âsi olup yolunu şaşırđı”(Taha,121) Âyeti tefsir ederken İbn Allân buradaki "asâ" fiilinin anlamını peygamberlerin ismetine aykırı olmayacak şekilde açıklar; çünkü o, peygamberlerin büyük ve küçük günahlardan masum olduğuna inanır. Şöyle der: Âdem rabbine isyan etti. Ağaçtan yemekle haddi aşdı ve istenen şeyden saptı. Ağaçtan yemekle ebediliğı istediğı için kaybetti. Veya kendisine emr olunandan saptı veya doğrudan saptı. Çünkü düşmanın sözüne kandı. Mutlak olarak küçük günahlardan bile masum olmasına ve Allah Teâlâ'nın habibi olmasına rağmen ondan dalâlet ve isyan ile söz edilmesi, zellesinin küçüklüğüyle birlikte bu hatayı büyütme ve onun çocuklarını abartılı bir şekilde men etme vardır.

3. Gayb:

Gaybe iman, imanın rükünlerinden bir rükündür. Gaybe iman etmedikçe insan mümin sayılamaz. Gayb ifadesiyle, insanın hissinden kayıpta olan, Allah Teâlâ'nın haber verdikleri şeyler; melekler, kıyamet günü hâdiseleri, diriliş, haşir, hesap, mizan, sırat, havuz ve diğeri kıyamet meseleleri kastedilir. İbn Allân tefsirinden bu hususlara dair bazı örnekler görelim:

Melekler: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾“Hatırla ki Rabbin meleklerle: Ben yeryüzünde bir halife yaratacağım, dedi”(Bakara,30) Âyeti tefsir ederken şöyle der: Melaike, asıl itibariyle melek kelimesinin cemisidir; şimal kelimesinin cemişi şemail oluşu gibi. Buradaki te'nis, cemi te'nisidir ve maktubdur. "Ulûke"den gelen "mâlek"dir. "Ulûke" elçiliktir; zira melekler, Allah ile insanlar arasında vasıtadırlar. Onlar Allah'ın

³⁷¹ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 1. cilt [87a].

elçileridir veya insanlara gönderilen elçiler gibidir. Müslümanlar'ın ekseriyetinin görüşüne göre melekler latif ve nurani cisimlerdir. Çeşitli şekillere girmeye güçleri vardır ve sayıları gâyet çoktur. ﴿وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾ “Rabbinin ordularını kendisinden başkası bilmez” (Müddessir,31) Onların hepsine melaike denilmesi, lafzın genel olduğundan ve tahsis edici bir şey bulunmadığından dolayıdır. Ayrıca onlar, bütün insanları içine alan üçüncü büyük nimetin sayılması için sevk edilmişlerdir. Ki o Âdem'in yaratılması, ona ikram edilmesi ve melekûtunun sakinlerine üstün tutulmasını ifade eder.³⁷²

Diriliş: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَى وَأَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾ “Bunlar, yalnız Allah'ın gerçek olduğunu, ölüleri dirilttiğini, gücünün herşeye yettiğini, şüphe götürmeyen kıyamet saatinin geleceğini, Allah'ın kabirlerde olanı dirilteceğini gösterir” (Hac,6,7) İbn Allân bu âyetin tefsirinde şöyle demektedir: (bu) İnsanın farklı evrelerde yaratılması, birbirine zıt hallere dönüştürülmesi, yeryüzünün ölümünden sonra dirilmesi- ذلك - mübtedadır. Haberi ise (Muhakkak ki Allah)zâtı Vacibü'l-Vücut olan ve tüm övgülere müstahak olan –Allah- (hak olan o'dur) yani baki kalandır, zira o kıyam binefsihi vasfına sahiptir ve her şey onunla vücut bulur. (ve o her şeye kadîrdir). Zira onun kudreti zatındandır ve her şeye olan nispeti eşittir. Bu yüzden kimi manzaraların onun kudretinin bazı ölüleri dirilttiğine delaleti, tüm ölüleri diriltmeye gücünün yetmesini gerekli kılar. (kıyamet hakkında şüphe yoktur). Bu hal cümlesidir veya ikinci haberdir. (ve şüphesiz ki Allah) verdiği sözleri ihlal etmeyen, (kabirlerdekini diriltir) asla ihlal etmeyeceği va'dinin gereği olarak.³⁷³

Haşir: ﴿وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْأَجْبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارْرَةً وَحَشَرْنَا لَهُمْ فَلَمَّ نَعَادِرُ مِنْهُمْ أَحَدًا﴾ “(Düşün) o günü ki, dağları yerinden götürürüz ve yeryüzünün çırılçıplak olduğunu görürsün. Hiçbirini bırakmaksızın onları (tüm ölüleri) mahşerde toplamış olacağız” (Kehf,47) Âyeti tefsir ederken şöyle der: "Biz onları haşrettik": Yani ölüleri mahşere topladık. Burada fiilin, muzari fiil olan "nüseyyiru"dan ve "tera"dan sonra mazi olarak gelmesi, ceza ve mükâfatın gerçek olduğunu belirtmek içindir. Veya bunun gerçekleşeceğinden ötürüdür.

³⁷² İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 1. cilt [14b].

³⁷³ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 1. cilt [32b].

Yahut dağları yürütmeden önce tehdit edildikleri şeyi gözlerinin önüne getirsinler diye ve onların haşr edileceğine delalet etmesi içindir.³⁷⁴

Hesap: ﴿فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ، فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا﴾ “Kimin kitabı sağından verilirse, kolay bir hesapla hesaba çekilecek” (İnşikak,7-8) Âyeti tefsir ederken şöyle der:³⁷⁵ "yesiran", "sehlen: kolay" demektir. Günahlarının sayısından dolayı münakaşa edilmez, sonra o affedilir veya güzel bir şekilde karşılık görür veya günahı affedilir. Merfu hadîste şöyle geçer: "Kim hesaba çekilirse azap görür." Hz. Ayşe dedi ki: "Allah 'O kolay bir hesaba çekilecektir' demedi mi? Resul-i Ekrem de şöyle buyurdu: "Bu ilk arz etmedir. Ancak hesabı münakaşa edilen kimse azap görür".³⁷⁶

Mizan: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ﴾ “Biz, kıyamet günü için adalet terazileri kurarız. Artık kimseye, hiçbir şekilde haksızlık edilmez. (Yapılan iş,) bir hardal tanesi kadar dahi olsa, onu (adalet terazisine) getiririz. Hesap gören olarak biz (herkese) yeteriz” (Enbiya,47) İbn Allân âyeti tefsir ederken kıyamet günü amellerin sayfalarının tartılacağından ötürü mizanın hakiki olduğu görüşünü zikreder. Sonra başka bir görüş olan "Mizan mecazîdir" görüşünü zikreder. Bu görüşü münakaşa etmez ve şöyle der: "Biz adalet için terazileri koyarız": Amellerin sayfaları tartılacağı için veya onlara bir cisim verilmesinden sonradır bu. Ayrıca denilmiştir ki: Bu ifade, tam adaleti mübalağa tarzında bir temsildir. Dahhak ve Katade bu görüştedir. Orada terazi yoktur; ancak adalet vardır. "kıst" kelimesi mastardır, mübalağa için teraziler bununla nitelendirilmiştir. Âdetâ bu teraziler adaletin yerine konulmuştur. Veya muzaf takdir edilir. Yani adalet sahibi teraziler demektir veya "bil kısti" mefulün lehtir, sebep bildiren mefuldür.³⁷⁷

Sırat: ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا﴾ “İçinizden, oraya uğramayacak hiçbir kimse yoktur. Bu, Rabbin için kesinleşmiş bir hükümdür” (Meryem,71). Âyeti tefsir ederken İbn Allân sıratın hakikatinin var olduğunu ve cehennem üzerinde uzatılmış bir köprü olduğunu belirtir. Âyeti şöyle açıklar: "illa vâriduha": Vürud, duhul/girme

³⁷⁴ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 1. cilt [402b].

³⁷⁵ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt [308b].

³⁷⁶ *Buhâri*, Rikâk 49, İlim 35.

³⁷⁷ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt [26b].

manasındadır. Hatta sıradan geçmektir, denmiştir. Çünkü sırat, cehennemde uzatılmış köprüdür.³⁷⁸

Havuz: ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ﴾“(Resûlüm!) Kuşkusuz biz sana Kevser’i verdik”(Kevser,1) Âyeti tefsir ederken şöyle der:³⁷⁹Sahih olan, Müslim’in Enes’ten rivâyet ettiği Hz. Peygamber (s.a.s)’in hadîsindeki beyandır: "Muhakkak ki o cennette bir nehirdir. Rabbim onu bana vaad etmiştir. Üzerinde birçok hayır vardır. O bir havuzdur. Kıyamet günü ümmetim onun başına gelir." Bu hadîsin sonu şöyledir: "Baldan tatlı, süten pak, kardan daha serin, tereyağından daha yumuşak, iki tarafı Zebercettir. Kapları gümüştedir. Ondan içen bir daha susamaz." Bir rivâyette de "Kapları yıldızlar sayısındadır."³⁸⁰ diye geçer.

2.3. Ulûmu'l-Kur'ân'dan Yararlanması

2.3.1. Kırâata Temas Etmesi

Kur'ân-ı Kerim Resulullah (s.a.s)'e açık bir Arap lisanıyla indi. Her Arap kabilenin kendine has bir lehçesi olduğundan ve insanlar buna alıştığından - özellikle yaşlı büyük olanlar için ve hiçbir kitap okumamış olanlar için- başka bir lehçeye dönmeleri zor olduğundan Kur'ân-ı Kerim sadece Kureyş lehçesi ile inmedi. Arap kabilelerinin farklı lehçelerini gözettiğinden dolayı bilakis Temim, Tay, Huzaa, Hüzeyl, Hevazin ve Bekir lügatıyla indi. Buhâri senedi ile İbn Abbas (r.a)'den Resulullah (s.a.s)'in şöyle dediğini rivâyet etmiştir: "Cibril bana bir harf üzere okuttu. Ben dönüp (artırması için) ona müracaat ettim. Ve bunu artırmaya devam ettim; o da artırıyordu. Sonunda yedi harfe ulaştı."³⁸¹Hz. Ömer (r.a) hadîsinde de şöyle geçer: "Muhakkak ki bu Kur'ân yedi harf üzere indirilmiştir. Ondan kolayınıza geleni okuyun"³⁸².

Hz. Peygamber (s.a.s) ashabına bütün bu harfleri öğretiyordu. Nihâyet her kabile Kur'ân-ı Kerim'i kendi lehçesi ve kendi harfi üzere O'nun okuttuğu şekilde okuyordu. Sahabe arasında bu konuda bir karışıklık olmuş, Hz. Peygamber (s.a.s) hemen bunu

³⁷⁸ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzîl*, yazma, 2. cilt [7b].

³⁷⁹ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzîl*, yazma, 2. cilt [325b].

³⁸⁰ *Müslim*, Salât, 53,54.

³⁸¹ *Buhârî*, Fedâili'l-Kur'ân 5, 27.

³⁸² *Buhârî*, Fedâili'l-Kur'ân 5, 27.

halletmiş, karışıklığı gidermiştir. Hz. Ömer b. Hattab'ın Hişam b. Hakîm ile olan kıssasında da aynı şey olmuştur.³⁸³ Âlimler yedi harften kastın ne olduğu hususunda birçok ihtilaf etmiştir. Ulumü'l-Kur'ân kitapları bunu ele almıştır. Resulullah (s.a.s)'in vefatından sonra, Kur'ân'ı korumak ve Yahudilerle Hıristiyanların ihtilaf ettiği gibi ümmetin kitabı üzerinde ihtilaf etmesini önlemek için Kur'ân-ı Kerim Hz. Ebu Bekir es-Sıddik (r.a) döneminde bir Mushaf'ta toplandı. Sonra Hz. Osman (r.a) döneminde istinsah edildi. Sahabe İslam şehirlerine yayılmış ve Resulullah (s.a.s) 'den öğrendikleri kırâatleri insanlara öğretmişlerdir. İnsanlar da sahabe ve tabiûndan öğrendikleri şekilde Kur'ân'ı okumaya devam etmişlerdir. Nihâyet İslam devleti genişlemiş, insanlar çoğalmış, bundan dolayı ilim azalmış, bid'at ve hevâ ehli zuhur etmiş; bunun üzerine âlimler kendisiyle okumanın caiz olduğu ve olmadığı kırâatler için belirli kurallar koyma hususunda ittifak etmiştir.

Kırâatlerin Sahih ve Şâz Olarak Taksimi³⁸⁴

A. Sahih Kırâat: Bu, meşhur olmuş ve yayılmış kırâattir. Müslümanlar bunu rıza ve kabul ile nübüvvet asrından günümüze kadar alıp getirmiştir. Âlimler bunun için üç kural koymuşlardır:

1. Senedinin mütevatir olması.
2. İhtimalen de olsa Osman Mushafı'nın resmine uygun olması.
3. Vecihlerden bir vecih bile de olsa Arap lügatine muvafik olması.

B. Şâz Kırâat: Bu, sahih kırâatin bir veya daha fazla şartını bulundurmeyen kırâattir.

Şaz Kırâatin Çeşitleri: Celalettin es-Suyûtî, şâz kırâatin dört çeşidini zikretmiştir. Biz bunları özetleyerek kaydedeceğiz³⁸⁵:

1. Âhâd: Senedi sahih olup Osman Mushafı'nın resmine aykırı olan kırâattir veya Arapça'ya hiç biri vecihle muvafik olmayandır. Bu çeşit kırâat ile kırâat olunamaz.
2. Şâz: Senedi sahih olmayan kırâattir.

³⁸³ *Buhârî*, Fedâilî'l-Kur'ân 5, 27.

³⁸⁴ Muhammed İbnü'l-Cezerî, *en-Neşr fi'l-Kırâati'l-Aşr*, Tahkik: Ali ed-Dabbâ', 1.Basım, Beyrut: el-Matba'atü't-ticâriye, t.y, I, s.9.

³⁸⁵ Celaeddin Suyûtî, *el-İtkân fi Ulûmi'l-Kur'ân*, 1.Basım, Beyrut: Dâru'l-Fikr, 1996, I, s.258-259.

3. Mevzû kırâat: Bu, mevzu hadîs gibidir.

4. Hadîs çeşitlerinden müdrece benzeyen: Bu, tefsir tarzında kırâatlere ilave olunandır.

Mekkî b. Ebi Talib, Şâz Kırâatleri İkiye Ayırmıştır³⁸⁶

Birinci Kısım: Âhâddan nakli sahih olup Arap dilinde vechi sahih olan ve lafzî Mushaf'ın hattına aykırı olanlardır. Bu kabul edilir; iki sebepten dolayı okunmaz:

Birincisi: Bu icmâ ile alınmamıştır; ancak haberi vâhid ile almıştır. Haberi vâhid ile alınan böyle bir Kur'ân'ın sübutu olmaz.

İkincisi: Bu, icmâ olunana aykırıdır. Varlığına ve geçerliliğine kesin karar verilemez. Geçerliliğine karar verilemeyince de bununla kırâat caiz olmaz. İnkâr eden de kâfir olmaz.

İkinci Kısım: Sika olmayanların naklettiği veya sikanın nakledip de Arapça'da vechi olmayandır. Mushaf'ın hattına muvafik olsa da bu kabul edilemez. İbnü'l-Cezeri bu çeşitler için bazı örnekler vermiştir³⁸⁷. Şöyle ki: Birinci kısım için İbn Mesud ve Ebu'd-Derda'nın " وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى " yerine " وَالذَّكَرَ وَالْأُنثَى " kırâatidir.³⁸⁸ Bir de İbn Abbas'ın ﴿وَكَانَ أَمَامَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا﴾ yerine ﴿وَكَانَ أَمَامَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ صَالِحَةٍ غَصْبًا﴾ okuması³⁸⁹.

Sika olmayanın naklettiği için de şâz kitaplarında isnadının çoğu zayıf olanlardan örnek vermiştir. İbnü's-Sümeiyfi', Ebu's-Semmal ve onlardan başka diğer kimselerin ﴿فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ﴾ âyetinde "nüncike" yerine "nünhike", "halfeke" yerine lamın fethasıyla "halefeke" okuması gibi.

Sika'nın nakledip de Arapça'da vechi olmayana Harice'nin Nafi'den ya ile olan "مَعَايِشَ " yerine hemzeyle "مَعَايِشَ" kırâatini misal vermiştir.³⁹⁰

³⁸⁶ Bkz: Mekkî b. Ebi Talib, *el-İbâne an Maâni'l-Kirâât*, Tahkik: Abdulfettah Şelebi, 2.Basım, Kahire: Daru Nehdati Mısır, 1977, s.51.

³⁸⁷ İbnü'l-Cezerî, I, s.14-16.

³⁸⁸ Leyl, 3.

³⁸⁹ Kehf, 79.

³⁹⁰ A'raf, 10.

Şaz Kırâatin Hükümü: Cumhuru ulemâ namazda ve namaz dışında şâz kırâatin haram olduğu görüşündedir. İmam Malik (v.h.179) demiştir ki: “Kim namazında İbn Mesud veya sahabeden başkasının kırâati ile Mushaf'a aykırı olacak şekilde okursa arkasında namaz kılınmaz.”³⁹¹ Ebu Ömer b. Abdilber de (v.h.463) şöyle demiştir: “Kendilerine itibar edilmeyecek bir topluluk hariç, Müslümanlar'ın ulemâsı bu hususta icmâ etmiştir.”³⁹²

Malikilerin şeyhi Ebu Amr Osman İbnü'l-Hâcib (v.h.646) şöyle demiştir: “Namazda ve namaz dışında şâz kırâat ile okumak caiz olmaz. İster Arapça'yı bilsin ister bilmesin, bu böyledir. Eğer bir okuyucu bu kırâat ile okursa haram olduğunun bilmiyorsa ona anlatılır ve terk etmesi emredilir. Yok, eğer âlimse tedip edilir. Bunda ısrar ederse ısrarından dolayı tedip edilir ve bundan vazgeçinceye kadar hapsedilir.”³⁹³ Araştırma yoluyla değil misal yoluyla naklettiğimiz âlimlerin görüşüne binaen şâz kırâatlerle namazda ve namaz dışında okumanın caiz olmadığı ortaya çıkıyor.

Şaz kırâati öğrenmenin ve tedvin etmenin hükümü: Abdulfettah el-Kadı şöyle demiştir: Şâz kırâat ile okumanın mutlak olarak caiz olmadığını bildikten sonra şunu da bil ki onu öğrenmek, öğretmek ve kitaplarda derlemek ve lügat, i'rab, mana ve ondan şeri hüküm istinbatı yönüyle veçhini açıklamak, onunla ihticac etmenin sahih olduğu ve onu Arap lügati vecihlerinden bir vecih üzere delil getirmenin geçerli olduğu görüşüne binaen caiz olur. Eski ve yeni ulemânın fetvaları bu hususta birleşir. En doğrusunu Allah bilir.³⁹⁴

Anlatılan hususlardan ortaya çıkıyor ki şâz kırâati öğrenmek, öğretmek, kitaplarda tedvin etmek şâz olduğunu beyan etmekle birlikte caiz bir husustur. Bunda mahzur yoktur. Biz burada aşağıdaki hususları mülâhaza ediyoruz:

1. Bazı kâriflerden veya ulemâdan şâz kırâatin gelmesi, onun şahsiyetini, güvenilirliğini ve ilmi konumunu zedelemes; çünkü İbn Mesud, Übey b. Ka'b gibi sahabenin

³⁹¹Bkz: Ebu Kâsim el-Makdisî, *el-Mürşidü'l-Vecîz ilâ Ulûmin teteallaku bi'l-Kitabi'l-Aziz*, Tahkik: Tayyar Altıkulaç, 1.Basım, Beyrut: Dar Sadir,1975, s.182.

³⁹² Makdisî, s.182.

³⁹³ Makdisî, s.182-183.

³⁹⁴ Bkz: Abdül Fettah el-Kâdî, *el-Kırâatü'ş-Şâzze ve Tevcihuhâ fi Luğati'l-Arab*, 1.Basım, Beyrut: Daru'l-Kitâbi'l-Arabî, 1981, s.10.

büyüklerinden de; Hasan-ı Basri ve İbn Cübeyr gibi tabiûnun büyüklerinden de; Ebu Hanife, Şafii ve başkaları gibi büyük âlimlerden de şâz kırâat gelmiştir.

2. Sahih ve mütevatir kırâat sahipleri olan on imamın bazısından da bazen şâz kırâatler gelir. On kârînin birinden şâz kırâatin gelmesi gerçekten muhtemel bir durumdur ve fiilen vakidir. Bu kırâatler onlardan âhâd tarikiyle ve benzeri yollarla nakledilmiştir.

Müfessirlerin Kırâatlere Gösterdiği Özen ve Kırâatleri Tevcihi

Eski ve yeni tefsir ulemâsı Kur'ân kırâatlerine büyük bir özen göstermiştir. Tefsirlerden hiç bir tesir veya Ulumu'l-Kur'ân kitaplarından hiçbir kitap Kur'ân kırâati mevzuunu araştırmaktan, âyetlerin manalarında ve tefsirinde bunları şahit göstermekten hali değildir.

Tefsir ulemâsı kırâatlerin tevcihine ve her kârînin yöneldiği vechi açıklamaya özen göstermiş, bu konuda özel kitaplar yazmışlardır. Ebu Ali el-Farisi'nin *el-Hucce* kitabı, Mekkî b. Ebi Talip'in *el-Keşf an Vücuhi'l-Kırâati ve İleliha* kitabı, Ebu'l- Abbas Ahmed b. el-Mehdi*'nin *el-Hidaye* kitabı bunlardan bazılarıdır. Rivâyet tefsirini iltizam etmeyen ve Kur'ân'ı kendi reyî ile tefsir etmek isteyen müfessir için de ulemâ bir dizi ilmi bilmesini şart koşmuşlardır. Ki bu ilimler müfessiri hataya düşmekten koruyan ve onu Allah hakkında ilimsiz konuşmaktan himaye eden araçlardır. Kırâat ilmi de bu ilimlerin en önemlilerindedir. Şöyle ki bu ilmi bilmek müfessire, muhtemel bazı vecihleri bazısına tercih etme imkânı verir. Kırâatler, Kur'ân'ın gerçeklerini, mananın yüceliği ve çokluğunu bilmesi hususunda müfessire yardımcı olur. Onu Kur'ân'ın esrarına ve vakıalarına muttali kılar.

Nitekim ulemâ, sahih kırâatler konusunda kitaplar tasnif etmişlerdir. En önemlileri: el-Cezerî'nin *en-Neşr fil Kırâati'l-Aşr* kitabı, Dimyâti'nin *İthâfu Fudalai'l-Beşer fi'l-Kırâati'l-Erbaa Aşer* kitabı, Mekkî b. Ebi Talip'in *el-İbane an Maâni'l-Kırâat* kitabı.

Kur'ân-ı Kerim Lafızlarında Varit Olan Kırâatlerin Kısımları

* Ebu'l- Abbas Ahmed b. İbrahim el-Vâsıtî. Kırâat âlimi, müfessir, Şafii, hatib, sufî. Hicri 614 senesinde doğdu. Fakih idi ve kırâat, Arapça ve tefsir âlimiydi. Hicri 694 yılında vefat etti. Bkz: *ed-Dâvudî*, I, s.27-29.

Birinci Kısım: Harflerini ve hareketlerini söyleme yönlerinden farklı olan okuyuşlar: Uzatma miktarları, imâleler, tahfif, teshil³⁹⁵, tahkik³⁹⁶, cehr ve hems³⁹⁷, gunne³⁹⁸ gibi. Bu yönüyle kırâatlerin meziyeti şudur: Kırâatler, Arapların dilini korumuştur. Çünkü kırâatler, Arapların harfleri mahreçleriyle ve sıfatlarıyla söyleyiş keyfiyetini muhafaza etmiştir. Arapların söyleyişteki farklılığı, bunu sahabeden Kur'ân kâriyelerinden sahih senetlerle almalarıyla olmuştur. Bu yönüyle de kırâatlerin tefsirle alakası yoktur. Çünkü âyetlerin manasının değişmesinde tesirleri yoktur. Ancak sese dayalı edasıyla alakası vardır.

İkinci Kısım: Kırâatlerin kelimenin harflerindeki farklı okuyuşlardır. Mesela "مَالِكِ يَوْمِ" "الدِّينِ" ve "مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ" ، "نُنشِرُهَا" ve "نُنشِرُهَا" gibi. Aynı şekilde hareketlerinin ihtilafıdır. "وَلَمَّا ضُرِبَ" "نُنشِرُهَا" diye "Sad" harfinin zammesiyle okunmuş³⁹⁹ Kesresiyle "yesıddun" diye de okunmuştur. Bu yönüyle tefsirle çok alakası vardır. Çünkü bu ihtilaf iki kırâatten birinin diğer kırâatin medlulu olmayana delaletini ortaya çıkarır. Veya yeni bir mana verir.⁴⁰⁰ Buradan, tefsirle iştilal eden kimsenin kırâat ilmini bilmesinin önemi ortaya çıkıyor. Ve kırâatlerin sahihini-şâzını ve tevcihini bilmek müfessir için temel şarttır. Çünkü bu olmadan Allah'ın kitabını tefsir ederken hataya düşebilir.

³⁹⁵ Bu, mutlak değiştirmedir. Teshil, bedel ve nakle ayrılır. Bkz: Bağdadi, *Siracu'l-Kârii'l-Mübtedi ve Tizkâru'l-Mukrii'l-Müntehî*, s.38.

³⁹⁶ Bu, meddin işbai, hareketlerin itmamı, lafızları düzeltme, tertil gayesiyle kırâatin ikamesi vb. şeklinde her harfin hakkını vermektir. Bkz: İbnü'l-Cezerî, *en-Neşr fi'l-Kırâati'l-Aşr*, Tahkik: Ali ed-Dabbâ', I, 163.

³⁹⁷ Bu, gizli sestir. Nefes harfle birlikte cereyan ettiğinde, ona itimat etmek zayıf olduğu için kısık olur. Cehr (açıktan okuma), Hems'in zıddıdır. Harf nefesi tıkaıyıp da ona itimat biterse, mechur olur. Bkz: a.g.e. I, 161.

³⁹⁸ Genizden çıkan sestir. Bunda dilin işlevi yoktur. Mahalli, Tenvin, - sükûnlu olmaları şartıyla- Nun ve Mim harfleridir. Hems ve Gunne. Nun harfinde daha kuvvetli ve daha açıktır. Bkz: Bağdadi, *Siracu'l-Kârii'l-Mübtedi*, s.193.

³⁹⁹ Zuhruf, 57.

⁴⁰⁰ Bkz: Muhammed et-Tahir İbn Âşûr, *et-Tahrîr ve't-Tenvîr*, 1.basım, Tunus: ed-Dâru't-Tûnûsiyye, 1984, I, s.51.

İBN ALLÂN'IN KİRÂATLER KONUSUNDAKİ METODU

A. Kırâatleri Zikretme ve Sahiplerine İsnat Etmedeki Metodu

İbn Allân gibi bir müfessirin nezdinde Kur'ân kırâatlerini incelemek kolay bir iş değildir. Zira İbn Allân tefsirinde Kur'ân kırâatlerini arz etmede işaret taşları belli olan ve her zaman geçerli olan bir metot takip etmemiştir. Kur'ân kırâatlerini tevcih etme ve aralarında tercihte bulunmadaki metodunun ise farklı olduğu, tek bir şekle bağlı olmadığı ortaya çıkıyor. Ancak bu durum İbn Allân'ın tefsirinin kıymetini azaltmaz; çünkü ondan önce Ebu Hayyân, İbn Atiyye ve Ebussuûd gibi birçok müfessirin bu konudaki metotları birbirine benzemektedir. Sanki bir kısmı diğerinin metoduna uymuştur. Bunun sebebi kanaatimize göre şundan kaynaklanıyor: İbn Allân, müstakil bir ilim olarak kırâatlere önem vermiş değildir. O, kırâatlere tefsirini zenginleştirmek, bazı manaları diğerlerine tercih etmek ve âyetlerin manalarını açıklamak için temas etmiştir. Kırâatleri zikretme ve onları sahiplerine isnad etme hususunda ise İbn Allân değişmeyen tek bir metot takip etmemiştir. Bilakis onları uygun düştüğü ölçüde zikreder. Kâriilerin tertibinde belirli bir husus gözetmez. On kârinin bazısından zikrettiği münferit okuyuşları da ikaz etmez; kırâati ve onu okuyanı söyler. Bazen de kırâati cumhura veya -ister on kâriden olsun, ister olmasın- bazı kâriilere nispet eder. "Geri kalanlar şöyle okudu" ifadesini de çok söyler. Okuyanları belirtmeden bunu yapar. Çoğu defa da belli bir kâri'ye nispet etmeden kırâati zikreder ve okuyanı belirtmeden "Kurie: okundu" sözüyle iktifa eder.

Biz burada, sözü uzatmaktan sakınarak fazla derine dalmadan onun kırâatleri zikretme ve sahibine nispet etme tutumu hakkında bazı örnekler arz edeceğiz. Zira buradaki maksat bütün örnekleri saymak değil, metodu ortaya çıkarmaktır.

1. ⁴⁰¹ ﴿كِهِعص﴾ Âyetinde kırâatleri zikrederken şöyle der: Ebu Amr "He" harfini imale etmiştir; çünkü hece isimlerinin elifleri "Yâ" harfleridir. İbn Âmir, Hamza, Kisai ve Nafi de aynı okumuştur. Cumhur ise Kaf harfini Fa'nın sükûnuyla sakın yapmıştır. Asım ise izhar etmiştir. *el-Bahr*'da şöyle geçer: Kâriilerin çoğu, hece harfi olan Dal'i Zal'in

⁴⁰¹ Meryem, 1.

yanında izhar etmiştir. Geri kalanları ise idğam yaparlar. Hafs ise Âsım'dan nakille Nun'un izharıyla okumuştur. Cumhur ise onu ihfa etmiştir.⁴⁰²

2. ⁴⁰³ ﴿ذِكْرُ رَحْمَةِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكِيًّا﴾ Âyetin tefsirinde şöyle der: Mazi sigasıyla "ذَكَرَ" diye de okunmuştur. Rahmet kelimesi de mansuptur.⁴⁰⁴

3. ⁴⁰⁵ ﴿وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي﴾ Âyetin tefsirinde şöyle der: Cumhurun kırâatinde Ya'nın sükûnuyla okunmuştur; "Havf" mastarından gelir. Fa'nın şeddesiyle te'nis tası'nın esresiyle "خَفَّتِ" diye de okunmuştur; "kesildi" anlamına gelir. Yani amcasının çocukları kastedilmiştir. Onlar, İsrail oğullarının şerlileri idiler.⁴⁰⁶

4. ⁴⁰⁷ ﴿وَقَدْ بَلَغْتَ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا﴾ Âyetin tefsirinde şöyle der: Hamza ve Kisai "عِيًّا" kelimesini ilk iki harfin kesresi ile okumuştur. Bu, sertlik ve mafsallarda zayıflık demektir. Ayn'ın zammesi ile ve ikinci harfin kesresiyle "utiyya" diye de okunmuştur.⁴⁰⁸

5. ⁴⁰⁹ ﴿طه﴾ Âyetinde kırâatleri zikrederken şöyle der: TâHâ, harf isimlerindedir. Kalun, İbni Kesir ve Hafs aslı üzere onu tefhim etmiştir. Yalnız Ta'yı istiladan dolayı Ebu Amr ve Verş tefhim etmiştir, geri kalanlar da imale yapmıştır.⁴¹⁰

6. ⁴¹¹ ﴿إِنِّي أَنَا رَبُّكَ﴾ Âyeti tefsir ederken şöyle der: Buradaki "inni" lafzını İbni Kesir ve Ebu Amr fetha ile "enni" diye okumuştur. "bienni" veya "lienni" anlamındadır. Bazen harfi cerle de sıla yapılabilir. Geri kalanlar da kesreli okumuştur.⁴¹²

⁴⁰² İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt [1b].

⁴⁰³ Meryem, 2.

⁴⁰⁴ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt [1b].

⁴⁰⁵ Meryem,5.

⁴⁰⁶ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt [1b].

⁴⁰⁷ Meryem, 8.

⁴⁰⁸ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt [2a].

⁴⁰⁹ Tâhâ, 1.

⁴¹⁰ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt [9b].

⁴¹¹ Tâhâ,12.

7. ⁴¹³ ﴿قَالَ هِيَ عَصَاي﴾ Âyetin tefsirinde şöyle der: Hüzeyl lügati üzere عَصِي diye okunmuştur. Ve iki sakinin birleşmesinden dolayı Yâ'nın kesresiyle "عَصَاي" diye de okunmuştur. Bu, Ebu Amr'dan Rivâyet edilmiştir. Ya'nın sükûnuyla da okunmuştur.⁴¹⁴
8. ⁴¹⁵ ﴿وَأَهْسُ بِهَا عَلَى عَنِي﴾ Âyeti tefsir ederken şöyle der: Nun'un sükûnuyla okunmuştur. Ya'nın şeddesiyle okunmuştur. Koyunlarımın başlarına yaprak dökerim, demektir. He'nın kesresiyle "ehişşü" diye de okunmuştur. Bunun her ikisi "هَشَّ" fiilinden gelir. Anlamı, koyunları men etmek ve onları sevk etmektir. Şin'in tahfif edildiği halde de okunmuştur.⁴¹⁶
9. ⁴¹⁷ ﴿كَيْ تَقْرَ عَيْنَهَا﴾ Âyetin tefsirinde şöyle der: Kaf'ın fethasıyla, yani seninle görüşmeden dolayı gözü aydın olsun, anlamındadır. Kesrasıyla da okunmuştur. Bu ikisi, iki lügattir.⁴¹⁸

B. Kırâatlerin Tevcihindeki Metodu

1. Kırâatlerin Tevcihinin Lügat ve İstılah Bakımından Tanımı

Lügatte tevcih: Vecih الوجه, yön demektir. Cemisi vücut ve evcuh şeklindedir. Her şeyin vechi, karşına gelen tarafıdır. Hadîste "Kur'ân'ın vecihlerini görünceye kadar fakih olamazsın" ifadesi geçer.⁴¹⁹ Yani onun muhtemel manasını görünceye ve ona girişmekten korkuncaya dek fakih olamazsın, demektir.⁴²⁰

⁴¹² İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt [11a].

⁴¹³ Tâhâ, 18.

⁴¹⁴ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt [11b].

⁴¹⁵ Tâhâ, 18.

⁴¹⁶ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt [11b].

⁴¹⁷ Tâhâ, 40.

⁴¹⁸ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt [13a].

⁴¹⁹ Bkz: Abdırrezzak San'ânî, *el-Musannefu*, Tahkik: Habiburrahman el-A'zamî, 2.basım, , Beyrut: el-Mektebü'l-İslâmî, h.1403, Babu'l-İlm, XI, s.255, hadîs no: 20473.

⁴²⁰ Cemalüddin İbn Menzur, *Lisanu'l-Arab*, Beyrut: Dâru Sadır, h.1414, وجه maddesi.

Istılahta tevcih: Kırâatin sıhhatini ispat etmek için delil ve burhan getirmektir veya hasma karşı karşılık vererek onu müdafaa etmek ve iddialarını çürütmek için onu takviye etmektir. Tevcih; Kur'ân'dan, hadîsten, şiirden, lügatten, nahivden veya bir görüşten olabilir.⁴²¹

2. İbn Allân'ın Kırâatlerin Tevcihi Konusundaki Metodu

İbn Allân'ın kırâatlerin tevcihi konusundaki tutumunu araştıran kimse onun üç tarz takip ettiğini görür:

Birinci tarz: Âyette zikrettiği kırâatin veya kırâatlerin tevcihi.

İkinci tarz: Âyette zikrettiği kırâatlerden bazılarının tevcihi.

Üçüncü tarz: Zikredilen kırâatlerin mutlak olarak tevcih edilmemesi.

Biz burada tefsirinde yer alan örneklerle İbn Allân'ın kırâatlerin tevcihi konusundaki metoduna ışık tutmaya çalışacağız.

Birinci Tarz: Âyette Zikrettiği Kırâatin veya Kırâatlerin Tevcihi

Örnek 1: ⁴²² ﴿وَإِنِّي خِفْتُ﴾ Âyetinde kırâatleri lugavî yönüyle tevcih ederek şöyle der: Cumhurun kırâati " Havf " mastarından gelir. Fa'nın şeddesiyle "خَفْتُ" "haffeti" diye de okunmuştur. "kesildi" demektir.⁴²³

Örnek 2: ⁴²⁴ ﴿وَبِرًّا بِالَّذِينَ﴾ Âyette kırâati nahiv yönüyle tercih eder. Şöyle der: Bunda ve gelecek yerde Ba'nın kesrasiyla okunmuştur. "Za birrin" iyilik sahibi demektir.⁴²⁵

Örnek 3: ⁴²⁶ ﴿يَا لَيْتِي مِتُّ﴾ Âyette kırâatleri lügavî bakımdan tevcih eder. Şöyle der: Cumhur, "مَاتَ يَمَاتُ" "mate-yematu"den okumuştur. İbn Kesir ve Ebu Amr, Mim'in zammesiyle "مَاتَ يَمُوتُ" "Mate-yemutu"den okumuştur.⁴²⁷

⁴²¹ Abdurrahman el-Cemel, *Menhecu'l-İmam et-Taberî fi'l-Kırâât*, Doktora Tezi, Ürdün Üniversitesi, 1992, s.144.

⁴²² Meryem, 5.

⁴²³ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt [1b].

⁴²⁴ Meryem, 14.

⁴²⁵ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt [2b].

Örnek 4: ⁴²⁸ ﴿مَا كَانَ أَبَاكَ﴾ Âyette kırâatleri nahvi yönüyle tevcih eder ve şöyle der: Marifeden nekrayla haber verilerek "ما كان أباك" "ma kane ebaki" diye okunmuştur. Onunla başlamaya cevaz veren var olduğu için -ki o izafettir- bunu pek güzel görmemiştir.⁴²⁹

Örnek 5: ⁴³⁰ ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ Âyeti tefsir ederken kırâatleri nahvî yönüyle tevcih eder. Şöyle der: er-Rahman, mahzûf olan hüve mübtedasının haberidir veya ondan önce memduh vardır. مَنْ خَلَقَ'nın sıfatı olarak cerle de okunmuştur. Kûfiyyûn ise mevsulleri nitelendirmeyi kabul etmemişlerdir.⁴³¹

Örnek 6: ⁴³² ﴿يَا مُوسَى إِنِّي أَنَا رَبُّكَ﴾ Âyette nahvî yönüyle kırâatleri tevcih eder. Şöyle der: "إِنِّي" İbn Kesir bunu fethalı okumuştur. Yani burada ona nida edilmiştir. Nida bazen harf-i cer ile vasl edilir. Geriye kalanlar da nidayı kendi mecrasında icra ettirerek "kavl" fiilini gizleyerek kesreyle okumuşlardır.⁴³³

Örnek 7: ⁴³⁴ ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ﴾ Âyette Kırâatleri nahvi yönüyle tevcih eder ve şöyle der: Cumhur, "مُحَدَّثٍ" kelimesini, lafzı üzere "ذِكْرٍ" in sıfatı olarak cerle okumuştur. Merfu da okunmuştur. Onun mahal olarak sıfatıdır. Onu zarfla nitelendirdiği için "Zikrin" in hali olarak mansup da okunmuştur.⁴³⁵

⁴²⁶ Meryem, 23.

⁴²⁷ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt [3b].

⁴²⁸ Meryem, 28

⁴²⁹ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt [4a].

⁴³⁰ Tâhâ, 5.

⁴³¹ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt [10b].

⁴³² Tâhâ, 12.

⁴³³ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt [11a].

⁴³⁴ Enbiya, 2.

⁴³⁵ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt [22b].

Örnek 8: ⁴³⁶ ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُّوحِي إِلَيْهِمْ﴾ Âyette kırâatleri nahvi yönüyle tevcih eder ve şöyle der: "نوحى" kelimesini Cumhur failin gayrısına bina ederek Ya ile okumuştur, yani "يوحى". Hafs ise, faile mebni kılarak Nun ile okumuştur yani "نوحى".⁴³⁷

İkinci Tarz: Zikrettiği Bazı Kırâatlerin Tevcihi

Örnek 1: ⁴³⁸ ﴿كَهَيَّعَ﴾ Âyetinde birçok kırâat zikreder, bunlardan sadece Ebu Amr kırâatini tevcih eder: Ebu Amr Ha harfini imale etmiştir; çünkü hece isimlerinin elifleri Ya harfleridir. İbn Âmir, Hamza, Kisai ve Nafi de hemen hemen aynı okumuştur. Cumhur ise Kaf harfini Fa'nın sükûnuyla sakın yapmıştır. Asım ise izhar etmiştir.⁴³⁹

Örnek 2: ⁴⁴⁰ ﴿قَالُوا يَا مَرْيَمُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْئًا فَرِيًّا﴾ Âyette kırâatlerden birini tevcih eder, ikinci kırâati tevcih etmeden bırakır. Şöyle der: "فَرِيًّا", "فَرِي الْجِدِّ" kökünden gelir. Bu şekilde de, hemzeyle de okunmuştur yani "فرنا".⁴⁴¹

Örnek 3: ⁴⁴² ﴿فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ﴾ Âyette şöyle der: İbn Kesir ve Ebu Amr, failin gayrısına bina ederek "أدخل"den okumuşlardır. Yani "يَدْخُلُونَ الجنة" İstikbal Siniyle de okunmuştur Yani "سيدخلون الجنة".⁴⁴³ Bu kırâati tevcih etmez.

Örnek 4: ⁴⁴⁴ ﴿فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا﴾ Âyette şöyle der: Hamza, ondan sonraki aynelfiilin zammesine uyarak buradaki ve Kasas sûresindeki "ehlihi"nin He'sını zammelemiştir. Geri kalanlar da kesreli okumuştur.⁴⁴⁵ Kesre okuyan kırâati tevcih etmez.

⁴³⁶ Enbiya, 7.

⁴³⁷ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt [23a].

⁴³⁸ Meryem, 1.

⁴³⁹ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt [1b].

⁴⁴⁰ Meryem, 27.

⁴⁴¹ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt [3b].

⁴⁴² Meryem, 60.

⁴⁴³ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt [6b].

⁴⁴⁴ Tâhâ, 10.

Örnek 5: ⁴⁴⁶﴿قَالَ هِيَ عَصَاي﴾ Âyette şöyle der: Hüzeyl lügati üzere "عَصِي" diye de okunmuştur. İki sakinin birleşmesinden dolayı Ya'nın kesrasıyla وَعَصَاي diye de okunmuştur. Ebu Amr'dan sükûnlu okunduğu da rivâyet edilmiştir.⁴⁴⁷ Burada Ebu Amr'ın sükûnla okuyan kırâatini tevcih etmez.

Üçüncü Tarz: Zikrolunan Kırâati Veya Kırâatleri Mutlak Olarak Tevcih Etmemesi

Örnek 1: ⁴⁴⁸﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي﴾ Âyette der ki: وَهَنَ fiili, aynelfiilin zammesiyle ve kesrasıyla okunmuştur.⁴⁴⁹

Örnek 2: ⁴⁵⁰﴿وَقَدْ خَلَقْنَاكَ﴾ Âyette şöyle der: Hamza ve Kisai "خَلَفْنَاكَ" diye okumuştur.⁴⁵¹

Örnek 3: ⁴⁵²﴿يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا، وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرِذًا﴾ Âyette şöyle der: İki fiil meçhul yapılarak okunmuştur.⁴⁵³ Yani "يُحْشَرُ وَيَسَاق".

Örnek 4: ⁴⁵⁴﴿كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا﴾ Âyette şöyle der: "تَقَرَّ" fiili, Kaf'ın fethasıyla ve kesrasıyla okunmuştur. Bu iki lügattir. Meçhul yapılarak da okunmuştur.⁴⁵⁵

Örnek 5: ⁴⁵⁶﴿فَلَا فَطَعَنَ أُيْدِيكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ وَلَا صَلَبْتَكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ﴾ Âyette şöyle der: "وَلَا صَلَبْتَكُمْ" diye tahfifle okunmuştur.⁴⁵⁷

⁴⁴⁵ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt [10b].

⁴⁴⁶ Tâhâ, 18.

⁴⁴⁷ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt [11b].

⁴⁴⁸ Meryem,4.

⁴⁴⁹ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt [1b].

⁴⁵⁰ Meryem, 9.

⁴⁵¹ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt [2a].

⁴⁵² Meryem, 86.

⁴⁵³ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt [9a].

⁴⁵⁴ Tâhâ, 40.

⁴⁵⁵ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt [13a].

C. Kırâatler Arasındaki Tercih Metodu

1. Kırâatlerin tercihinin lügat ve istilah olarak tarifi

Tercih kelimesi lügatte: "رَجَحَ الشَّيْءُ رُجُوحاً وَرَجَحَاناً" demek, ağır geldi demektir. Terazinin iki kefesinden biri ağır geldi, tartılan şeyden dolayı meyletti, demektir. "رَجَّحَهُ" da tercih etti ve onu kuvvetlendirdi, kendi görüşü başkasına galip geldi, anlamındadır.⁴⁵⁸

Istilahta kırâatlerin tercihi: Bu tercih etmek veya bir kırâati diğer kırâate mevzûi sebeplerden dolayı üstün tutmaktır.

2. Kırâatlerin tercihi konusunda âlimlerin görüşleri

Âlimler mütevatir kırâati şâz kırâate tercih etmenin vacip olduğu hususunda ittifak etmişlerdir; çünkü şâz kırâat Kur'ân değildir. Aynı şekilde, şâz kırâati mütevatir kırâate tercih etmenin caiz olmadığı hususunda da ittifak halindedirler. Mütevatir kırâati mütevatir kırâate tercih etme hususuna gelince; âlimler bunda ihtilaf etmişlerdir. Âlimlerin çoğu mütevatir kırâatin diğer mütevatir kırâate tercihinin kabul etmez. Çünkü her ikisi de Allah Teâlâ tarafından indirilmiş Kur'ân'dır. İbn Kesir⁴⁵⁹, Ebu Hayyân⁴⁶⁰ ve başkaları bu âlimlerdendir.

Bir de mütevatir kırâatlerin birbirine tercihinin caiz gören âlimler vardır: Taberî⁴⁶¹, Zemahşerî, İbn Atiyye ve daha başkaları.

3. İbn Allân'ın Kırâatler Arasındaki Tercihi Metodu

İbn Allân'ın tefsirinde zikrettiği kırâatleri tevcihini araştıran kimse, kırâatleri birbirine tercih etmeden çoğunu öylece bıraktığını görür. Özellikle de mütevatir kırâatleri. Ancak biz, onun tefsirinde, çeşitli sebeplerden dolayı az sayıda tercih buluruz. Biz burada İbn

⁴⁵⁶ Tâhâ, 71.

⁴⁵⁷ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebîl ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt [16b].

⁴⁵⁸ Bkz: İbn Menzur, رَجَحَ maddesi.

⁴⁵⁹ Bkz: İsmail b. Ömer İbn Kesir, *Tefsiru'l-Kur'âni'l-Azîm*, Tahkik: Sami b. Muhammed Selame, 1. Basım, Beyrut: Daru Taybe linneşr, 2001. I, s.133

⁴⁶⁰ Bkz: Muhammed b. Yusuf Ebu Hayyân, *Bahru'l-Muhîr*, 1. Basım, Beyrut: Daru'l-Fikir, h1420, I, s.131.

⁴⁶¹ Bkz: Muhammed bn. Cerir et-Taberî, *Câmiu'l-Beyan*, Tahkik: Ahmed Şakir, 1. Basım, Beyrut: Muessesetü'r-Risâle, 2000, I, s.149-150.

Allân'ın kırâatleri tercih etmediğine, şâz olan ve resm-i Osmanî'ye muhalif olan kırâatleri reddettiğine dair bazı örnekler arz edeceğiz:

Örnek 1: ⁴⁶² ﴿كَيْعَص﴾ Âyetinde şöyle der: Ebu Amr Ha harfini imale etmiştir; çünkü hece isimlerinin elifleri Ya harfleridir. İbn Âmir, Hamza, Kisai ve Nafi de aynı okumuştur. Cumhur ise Kaf harfini Fa'nın sükûnuyla sakın yapmıştır. Asım ise izhar etmiştir. *el-Bahr'*da şöyle geçer: Kâriilerin çoğu, hece harfi olan Dal'i Zal'in yanında izhar etmiştir. Geri kalanlar ise idğam yaparlar. Hafs ise Âsım'dan nakille Nun'un izharıyla okumuştur. Cumhur ise onu ihfa etmiştir.⁴⁶³ Burada, herhangi birini tercih etmeksizin kırâatleri zikreder.

Örnek 2: ⁴⁶⁴ ﴿فَإِنَّمَا تَرِيْنٌ مِّنَ الْبَشْرِ أَحَدًا﴾ Âyetinde şöyle der: Yâ'yı hemzeye çevirerek ترين diye de okunmuştur. Bir rivâyette hemze ile ibdaldeki liyn arasındaki muahattan dolayı Vav yerine Hac'da telbiye edilen bir lügat üzere ثَرُوْنٌ diye de okunmuştur. Nahivcilerin çoğu bunun lahin olduğu söylemiştir. Yâ'nın sükûnuyla ve Nun'un tahfiifiyle de okunmuştur ki bu, cezm edatının Nun harfinde tesiri olmadığından şâzdır.⁴⁶⁵ Şâz olduğundan dolayı buradaki kırâati reddetmiştir. Sebebi, Arapça'da hiçbir veche uygun olmamasıdır.

Örnek 3: ⁴⁶⁶ ﴿تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَنْفَطَرْنَ﴾ Âyetinde şöyle der: يَنْفَطَرْنَ kelimesini cumhur تَفَطَّرَ fiilinin muzarisi olarak okumuştur. “Yarıldı” anlamındadır. انْفَطَرَ fiilinin muzarisi olarak okunan kırâatten daha belîğdir. Çünkü تَفَعَّلَ babı, فَعَّلَ fiilinin mutavaatıdır; İnfial babı da فَعَلَ fiilinin mutavaatıdır. Bir de تَفَعَّلَ babının aslı, tekellüf içindir. يَتَصَدَّعْنَ diye de okunmuştur. Ancak bu kelimenin bir tefsir olduğu yorumlanmıştır. Çünkü üzerinde icmâ edilen Mushaf'taki yazıya aykırıdır. Bunun râvileri sika kimselerdir.⁴⁶⁷ Burada İbn Allân'ın, يَنْفَطَرْنَ kırâati de mütevatir olmasına rağmen cumhurun kırâati olan يَنْفَطَرْنَ kırâatini tercih

⁴⁶² Meryem, 1.

⁴⁶³ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt [1b].

⁴⁶⁴ Meryem, 26.

⁴⁶⁵ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt [4a].

⁴⁶⁶ Meryem, 90.

⁴⁶⁷ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt [9a].

ettiğini görüyoruz.⁴⁶⁸ İbn Allân'ın bir mütevatir kırâati diğerine tercih ettiği bu gibi yerler az bulunur. Aynı şekilde İbn Allân'ın يَتَّصِدُّعْنَ okuyan kırâati reddettiğini ve bunu kırâat değil, tefsir olarak yorumladığını görüyoruz. Çünkü bu, üzerinde icmâ edilen Mushaf'taki yazıya aykırıdır.

Örnek 4: ⁴⁶⁹ ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مِهَادًا﴾ Âyetin tefsirinde şöyle der: Kûfiyyûn burada ve Zuhuf Sûresi'nde "mehden" diye okumuşlardır; yani bu, isim yapılmış mastardır. Geri kalanlar da yatak gibi hazırlanan şeye isim olan "mihaden" diye okumuştur.⁴⁷⁰ Burada, kırâatler arasında tercihte bulunmamıştır.

2.3.2. Nüzûl Sebepleri Belirtmesi

Allah Teâlâ insanların hayatı için bir program olsun diye Kur'ân'-ı Kerim'i göndermiştir. Dünya ve âhirette mutluluklarını sağlayacak şeylere onunla ulaşırlar. Hayatın çeşitli işlerinde insanın hayatını düzenleyecek olan, akide, ibadet, ahlak, muamelat ve çeşitli şer'i hükümler olmak üzere her konuyu Kur'ân kapsamaktadır. Aynı şekilde Kur'ân, yeniden diriliş, haşir, cennet, cehennem ve âhiret günü olacak hadîselerden de bahsetmiştir. Yine Kur'ân, geçmiş ümmetlerin haberlerini ve âkibetlerini de kapsamıştır. Kur'ân'daki bazı âyetler, bir hâdisenin ardından veya Müslümanlar tarafından bir hususu anlamak ve şer'î hükmü bilmek için yahut Müslüman olmayanlar tarafından mücadele etme ve inatlaşma adına Hz. Peygamber (s.a.s)'e yöneltilmiş bir sorunun hemen peşinden inmiştir. Aynı zamanda Kur'ân'dan özel bir sebeple irtibatlı olmayan, doğrudan inen âyetler de vardır. Böylesi âyetler ancak hüküm koymak, öğretmek ya da haber vermek üzere inmiştir.

Sebeb-i Nüzûl'ün Tarifi: Cereyan ettiği günlerde bir meselenin hükmünü açıklamak veya ondan söz etmek üzere bir âyetin veya âyetlerin inmesidir. Şu anlama gelir: Hz. Peygamber (s.a.s) zamanında bir hâdise meydana gelir veya O'na bir sual yöneltilir;

⁴⁶⁸ Ebu Hayyân *Bahr*'da şöyle demiştir: Ebu Amr, Hamza, Âsım'dan Ebu Bekir ve İbn Âmir burada انْفَطْر filinin muzarisi olan يَنْفَطْرْنَ ile de okunmuştur. Bu, Ebu Bahriye, Zührî, Talha, Humejd, el-Yezidî, Yakup ve Ebu Ubeyd'in kırâatidir: Ebu Hayyân, VII, s.300.

⁴⁶⁹ Tâhâ, 53.

⁴⁷⁰ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. cilt [14b].

bunun üzerine Allah Teâlâ tarafından bu hâdiseye ilişkin açıklamalar getiren veya o sualin cevabını veren âyet veya âyetler iner⁴⁷¹

Sebeb-i Nüzûl'ü Bilmenin Faydaları: Ulemâ, sebeb-i nüzûlü bilmenin birtakım faydalarını zikretmiştir. En önemlileri şunlardır.⁴⁷²

a. Hükümün teşriindeki hikmetin çeşitli yönlerini bilmek. Bu sayede müminin imanı ve Allah'ın kitabına iltizamı ve hükümlerini tatbik etme hırsı artar.

b. Âyeti anlamaya ve onun hakkında oluşacak kapalılığı gidermeye yardım alınmış olur.

Sebeb-i Nüzûlü Bilmenin Önemi Hakkında Âlimlerin Bazı Görüşleri

Vâhidi şöyle demiştir: “Bu, üzerinde durulmayı en çok hak eden ve özen gösterilmeye en layık olan konudur. Çünkü kıssasına vakıf olmadan ve nüzûlünü açıklamadan âyetin tefsirini bilmek ve yönünü belirlemek mümkün değildir.”⁴⁷³ Sebeb-i nüzûlü bilmenin faydalarından bahsederken Suyûtî de şöyle der: “Faydalarından biri, hükümün teşriine sevk eden hikmeti bilmektir. Bir diğeri de manaya vakıf olmak ve karışıklığı gidermektir.”⁴⁷⁴

Müfessirler esbab-ı nüzûlü bilmeye çok itina göstermişler ve bu hususta müstakil birçok kitap yazmışlardır. En Meşhurları şunlardır: Vâhidi'nin *Esbabu'n-Nüzûl* ve Suyuti'nin *Lübabü'n-Nükûl fi Esbabı'n-Nüzûl* kitapları.

İbn Allân'ın Esbab-ı Nüzûl'e Verdiği Önem: İbn Allân, Esbab-ı Nüzûl'e aşırı bir özen göstermiştir. Sebeb-i nüzûlü olan bir âyetin mutlaka sebebini söylemiştir. Eğer âyetin birden fazla bir sebebi zikredilmişse aralarında tercih yapmadan onları söylemiştir. Çoğu zaman o, nüzûl sebeplerini, söyleyenine isnad etmeden ve râvisini zikretmeden söyler. Bazen râvisine nispet eder; bazen de sebeb-i nüzûlü, hadîs-i şerife veya sahabeye veya tabiûndan birinin sözüne isnad ederek zikreder. Burada İbn Allân'ın Esbab-ı Nüzûlü zikrettiği bazı örnekler vereceğiz:

⁴⁷¹ Zürkânî, I, s.106.

⁴⁷² Zürkânî, I, s.106.

⁴⁷³ Ali b. Ahmed el-Vâhidî, *Esbabu'n-Nüzûl*, Tahrir: Mustafa Beğa, 1.Basım, Dımaşk: Daru İbni Kesir,1997, s.7.

⁴⁷⁴ Celaluddin Suyûtî, *el-İtkân fi Ulûmi'l-Kur'ân*, 1.Basım, Beyrut: Dâru'l-Fikr, 1996, II, s.67.

Örnek 1: ﴿وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا﴾ “Biz ancak Rabbinin emri ile ineriz. Önümüzde, arkamızda ve bunlar arasında olan her şey O'na aittir. Senin Rabbin unutkan değildir”(Meryem,64) Bu âyetin sebep-i nüzûlü ile ilgili olarak İbn Allân şöyle diyor: Cibril’in Resulullah (s.a.s)’in yanına gelmekte gecikmesidir. Ona Ashab-ı Kehf’in ve Zulkarneyn’in kıssası ile Ruh’dan sorulduğunda -denildiğine göre-15 gün bir rivâyete göre 40 gün gecikmiştir. Nihâyet müşrikler: “Rabbi ona veda etti ve ona darıldı” demişlerdir. O ise ne diyeceğini bilememiştir. Sonra da bu hususu açıklamak üzere âyet inmiştir. Bir rivâyete göre de bir defasında Resulullah (s.a.s)’in yanına gelmekte gecikmişti, “Ya Cibril! Muhakkak seni özledim. Bizi daha çok ziyaret etmez misin!” dedi. Bunun üzerine nâzil oldu⁴⁷⁵.

Örnek 2: ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا﴾ “(Resûlüm!) Âyetlerimizi inkâr eden ve «Muhakkak surette bana mal ve evlât verilecek» diyen adamı gördün mü?” (Meryem,77) Bu âyetin sebep-i nüzûlü ile ilgili olarak İbn Allân şöyle diyor “Bu âyet el-Âs b. Vâil hakkında inmiştir. Habbab’ın onda malı vardı, takas yapacaklardı, Habbab’a: “Muhammed’i inkâr etmedikçe vallahi olmaz! Dedi. O ise şöyle dedi: “Vallahi asla inkâr etmem. Diri iken de ölü iken de yeniden dirildiğimde de!”. Âs da şöyle dedi: “Dirildiğinde bana gelirsin, orada benim malım ve evladım olur, sana veririm!”. Bu âyetin Velid b. el-Muğire hakkında indiği de söylenmiştir. el-Âs’dan hikâyeye edilen hâdise onun hakkında da anlatılmıştır⁴⁷⁶.

Örnek 3: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾ “İman edip de iyi davranışlarda bulunanlara gelince, onlar için çok merhametli olan Allah, (gönüllerde) bir sevgi yaratacaktır”(Meryem,96) Bu âyetin sebep-i nüzûlü ile ilgili olarak İbn Allân şöyle diyor: “Anlatıldığına göre, Abdurrahman b. Avf Medine’ye hicret ettiğinde orada gariplik çekti. Hz. Peygamber (s.a.s)’e bundan şikâyet edince bahsedilen âyet indi. Ayrıca denilmiştir ki; bu âyet Habeşistan muhacirleri hakkında inmiştir. Allah Teâlâ Necaşi’nin kalbine onların sevgisini ilka etmiştir. Ayrıca Hz. Ali (r.a) hakkında indiği de söylenmiştir.⁴⁷⁷

⁴⁷⁵ İbn Allân, *Ziyâu’s-Sebil ilâ Maâni’t-Tenzil*, yazma, 2. cilt [6b].

⁴⁷⁶ İbn Allân, *Ziyâu’s-Sebil ilâ Maâni’t-Tenzil*, yazma, 2. cilt [8a].

⁴⁷⁷ İbn Allân, *Ziyâu’s-Sebil ilâ Maâni’t-Tenzil*, yazma, 2. cilt [9b].

Örnek 4: ﴿طه﴾ “Ta. Ha. Biz, Kur’ân’ı sana, güçlük çekesin diye değil, ancak Allah’tan korkanlara bir öğüt olsun diye indirdik”(Tâhâ,1-3) Bu âyetin sebab-i nüzûlü ile ilgili olarak İbn Allân şöyle diyor: Enes’ten rivâyet edilmiştir: “Hz. Peygamber (s.a.s) namaza durduğunda bir ayağı üzerinde durur, diğerini kaldırırdı; bunun üzerine bu âyet indi.⁴⁷⁸

Örnek 5: ﴿ولا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾ “Sana O'nun vahyi tamamlanmadan önce Kur’ân’ı (okumakta) acele etme ve «Rabbim, benim ilmimi artır» de”(Tâhâ,114) Bu âyetin sebab-i nüzûlü ile ilgili olarak İbn Allân şöyle diyor: Denildi ki: Bu âyetin sebab-i nüzûlü şudur: Bir kadın, kocası kendisine tokat attı diye kocasını şikâyet etti. Resul-i Ekrem de: “Aranızda kısas olacak” buyurdu. Bunun üzerine ﴿الرِّجَالُ﴾ “Allah’ın insanlardan bir kısmını diğerlerine üstün kılması sebebiyle ve mallarından harcama yaptıkları için erkekler kadınların yöneticisi ve koruyucusudur”(Nisa,34). Âyeti nâzil oldu. Ayrıca denilmiştir ki: Mekke halkı ile Necran piskoposları ona sorular sormuş, “Cevap için sana üç gün süre verdik” demişlerdi. Ancak vahiy gecikti ve Yahudiler arasında ‘Muhammed mağlup oldu! Diye söylenti yayıldı, bunun üzerine mezkûr âyet indi. Bir de şu sebep söylenmiştir: “Ona bir vahiy indiğinde derhal yazılmasını emrederdi. İşte bu yüzden, kendi nezdinde manaların açıklanması ve yerleşmesi için teenni ile hareket etmesi emredildi. Çünkü tahsis edilen mananın hâsıl olabilmesi için mana üzerinde durup düşünmek gerekir⁴⁷⁹ .

2.3.3. Muhkem- Müteşabih

Lügat Ve Istilah Olarak Muhkem ve Müteşabihin Tanımı⁴⁸⁰

Lügatte muhkem: Lügatçılar ihkâm maddesini birçok manada kullanırlar. Ancak o birçok manaya gelmekle birlikte tek bir şeye râcidir; o da men etmektir. Araplar " أحكم " " الأمر derler; yani işi sağlam yaptı ve bozulmasına mani oldu.

⁴⁷⁸ İbn Allân, *Ziyâu’s-Sebil ilâ Maâni’t-Tenzil*, yazma, 2. cilt [9b] [10a].

⁴⁷⁹ İbn Allân, *Ziyâu’s-Sebil ilâ Maâni’t-Tenzil*, yazma, 2. cilt [20a].

⁴⁸⁰ Suyûtî, *el-İtkân fî Ulûmi’l-Kur’ân*, I, s.639-670 (özetle).

İstılahta muhkem: Müfessirlerin lisanında muhkem bazen mensûh mukabilinde, bazen de müteşabih mukabilinde kullanılır. Birinci ıstılahe göre şu kastedilir: Kendisine nesih dokunmamış olan şer'î hüküm. İkinci ıstılahe göre de şu anlaşılır: Kapalılık olmayacak şekilde açıklıkla manasına delalet eden Kitap ve sünnet naslarından varid olanlar.

Lügatte müteşabih: Lügatçılar “teşabüh” maddesini benzerlikte ortaklığa işaret etmek üzere mümasalede ve genellikle karışıklığa götüren şekil olarak benzemede kullanırlar. “teşabeha” ve “iştebeha” denir; yani onlardan her biri diğerine birbirine karışacak şekilde benzedi ve birbirine karıştı. Yine "umurun müştebihe" ve "müşebbehe" yani "karışık işler" denir. Şüphe, karışıklık ve benzerliktir ﴿كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأَنْتُمْ بِهَا مُتَشَابِهَةٌ﴾

﴿كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأَنْتُمْ بِهَا مُتَشَابِهَةٌ﴾ “O cennetlerdeki bir meyveden kendilerine rızık olarak yedirildikçe: Bundan önce dünyada bize verilenlerdendir bu, derler. Bu rızıklar onlara (bazı yönlerden dünyadakine) benzer olarak verilmiştir”(Bakara,25) âyetinde geçen müteşabih kelimesi bu manadadır. İsrail oğullarından naklen söylenen ﴿قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهُ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ﴾ “(Ey Musa!) Bizim için, Rabbine dua et de onun nasıl bir sığır olduğunu bize açıklasın, nasıl bir inek keseceğimizi anlayamadık. Biz, inşaallah emredilene yapma yolunu buluruz”(Bakara,70) dediler âyetinde de bu manadadır.

İstılahta Müteşabih: Müteşabih, lügatte Muhkemin zıddı olarak kullanılır. Muhkemin birinci manasına göre Müteşabih, nesh olunandır. İkinci manaya göre de müteşabih, kitap ve sünnet naslarından, manasına açıklıkla delalet etmeyen veya manası birden çok veche muhtemel olanlardır.

Kur’ân-ı Kerim Muhkem midir yoksa Müteşabih mi?

Kur’ân-ı Kerim’de tamamının muhkem olduğuna delalet eden âyet vardır. Allah Teâlâ şöyle buyurmuştur:

﴿الر كِتَابٌ أُخْكِمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾ “Elif. Lâ. Râ. (Bu sana indirilen), hikmet sahibi (ve) her şeyden haberdar olan (Allah) tarafından âyetleri sağlamaştırılmış, sonra da açıklanmış bir kitaptır”(Hûd,1).

﴿اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْخَبِيثِ كِتَابًا﴾
“Allah sözün en güzelini, birbiriyle uyumlu ve bıkılmadan tekrar tekrar okunan bir kitap olarak indirdi”(Zümer 23).

Yine onda bir kısmının muhkem, bir kısmının müteşabih olduğuna işaret eden âyet vardır: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾

“Sana Kitab'ı indiren o'dur. Onun (Kur'ân'ın) bazı âyetleri muhkemdir ki, bunlar Kitap'ın esasıdır. Diğerleri de müteşâbihtir. Kalplerinde eğrilik olanlar, fitne çıkarmak ve onu tevil etmek için ondaki müteşâbih âyetlerin peşine düşerler. Hâlbuki Onun tevilini ancak Allah bilir. İlimde yüksek pâyeye erişenler ise: Ona inandık; hepsi Rabbimiz tarafındandır, derler. (Bu inceliği) ancak aklîselim sahipleri düşünüp anlar.” (Âl-i İmran,7).

Bu üç âyet arasında çelişki yoktur; zira tamamının muhkem oluşunun anlamı, Kur'ân'ın ihkâm edilmiş ve sağlam olmasıdır. Ona lafız olarak da mana olarak da bir hâlel gelmez. O âdeti muhkem inşa edilmiş, zamana meydan okuyan bir binadır. Ona çatlama ve gevşeme arız olmaz. Tamamının müteşabih olması da şu manadadır: İhkâm veya güzellik yönüyle bir kısmının bir kısmına benzemesi ve lafızları ile manasında i'caz sınırına ulaşmasıdır. Öyle ki kelimeleri ve âyetleri arasında ihkâm ve i'cazda birbirine karşı üstünlük bulamazsın. Sanki o, içi boş bir halka gibidir. Uçlarının nerede olduğu bilinemez. Bir kısmının muhkem ve bir kısmının da müteşabih olmasına gelince, bunun manası da şudur: Kur'ân'da, Allah Teâlâ'nın muradına delaletinin açık olduğu âyetler vardır. Bir kısmının da bu yüce murada delaleti gizlidir. Birincisi muhkemdir, ikincisi de müteşâbihtir. Bu hususta âlimler arasında ihtilaf vardır. Bu böyledir, ancak şu var ki hakkında ihtilafın mümkün olmadığı ve ittifak ettikleri şey, Kur'ân'ın tamamının muhkem yani ihkâm edilmiş olması ve tamamının müteşabih olması yani bu ihkâm ve itkanda birbirine benzemesi hususunda bir anlaşmazlık yoktur. Ve yine Allah'ın muradına delaletinin açık olması ile delaletinin kapalı olmasında ikiye ayrılmasında bir ihtilaf yoktur. Bilakis bu kısımlara ayrılması, daha önceki manaya dayanılarak hepsinde ihkâm ve teşabühün olmasından dolayı gerçekleşmiştir.

Muhkem ve Müteşabihin Manasında Âlimlerin Görüşleri⁴⁸¹

Âlimler, muhkem ve müteşabihin tanımında birçok ihtilafa düşmüşlerdir. Bu husustaki görüşlerin en önemlileri şunlardır:

1. Muhkem, delaleti açık olan, neshe ihtimali olmayan zahir nastır. Müteşabih ise hafi yani kapalı olandır. Manası aklen de naklen de idrak edilemez. Bu, Allah Teâlâ'nın ilmini kendisine ayırdığı nastır. Kıyametin ne zaman kopacağı ve sûre başlarındaki Hurûf-u Mukattaa gibi.
2. Muhkem, kendisinden muradın bilindiğidir. Bu, ya onun açık olmasıyla ya da teville olur; müteşabih ise, Allah Teâlâ'nın ilimini kendine ayırdığıdır. Kıyametin kopuşu, Deccalın çıkışı ve sûre başlarındaki Hurûf-u mukattaa gibi.
3. Muhkem, te'vilden ancak bir veche ihtimali olandır. Müteşabih ise birçok veche ihtimali olandır.
4. Muhkem, kendi başına müstakil olan ve açıklamaya ihtiyacı olmayandır. Müteşabih ise kendi başına bağımsız olmayan ve açıklamaya ihtiyacı olandır.
5. Muhkem, nazımları ve tertibi düzgün olandır; öyle ki herhangi bir çelişki olmaksızın, düzgün manaya götürendir; müteşabih ise lügat bakımından kast olunan manayı ilmin kuşatamadığıdır. Ancak yanında emare ve karine bulunduğu anlaşılır.
6. Muhkem, kendisinde anlaşılma bulunmayan, manası açık olandır. İhkamdan alınmıştır. Müteşabih ise bunun zıddıdır. Buna göre muhkem, nass ve zahir olarak tanzim edilir. Müteşabih de müşterek isimlerden olan ve Allah Teâlâ hakkında teşbihi îham ettiren lafızlar olarak ikiye ayrılır.

İbn Allân'ın Muhkem ve Müteşabihe Karşı Tutumu

Âl-i İmran sûresinin 7. âyetinin tefsirinden ortaya çıkıyor ki İbn Allân, Muhkem tek bir veche ihtimali olan, Müteşabih ise tevilden birçok veche ihtimali olandır. Bu, ya mücmel olmasından dolayıdır; ya da zahire muhalefetinden dolayıdır. İbn Allân müteşabihin teviline mümkün olacağı görüşündedir; hatta müteşabih, âyetleri tedebbür etmede içtihadı sevk edicidir, Allah'ın kitabını anlayıp ondan maksut olan hükümleri ve

⁴⁸¹ Bkz: Bedruddin Zerkeşî, *Burhân fî Ulûmi'l-Kur'ân*, tahkik: Muhammed İbrahim, 1. Basım, Beyrut: Dâru İhyâi'l-Kütübi'l-Arabiyye, 1957, II, s. 68-69. *Suyûtî, el-İtkân fî Ulûmi'l-Kur'ân*, I, s.640 (özetle).

﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ﴾ manaları çıkarmada âlimlerin üstünlüğünü ortaya çıkarıcıdır. İbn Allân, الكِتَابِ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخْرُ مُتَشَابِهَاتٌ ﴿Sana Kitab'ı indiren O'dur. Onun (Kur'ân'ın) bazı âyetleri muhkemdir ki, bunlar Kitap'ın esasıdır. Diğerleri de müteşâbihtir.﴾(Âl-i İmran,7) Âyetinin tefsirinde şöyle der: Muhkemat ibaresi, ihtimalden korunarak ibaresi ihkâm edilmiş, sağlam tutulmuş olandır. Bunlar Kitap'ın anasıdır; yani aslıdır. Başka âyetler onlara rücu ettirilir. Kıyas, ümmehata, yani Kitabın anası olanlara yapılır. Her birinin tevili tek başınadır veya bütünü tek bir âyet mesabesinde, diğerleri de müteşâbihtir. Başka anlamlara ihtimali olan ve maksadı açık olmayanlar, mücmel olduğu için veya zahire muhalefet ettiği için manası ancak araştırma ve incelemeyle ortaya çıkar ki bu, âlimlerin üstünlüğünü ortaya çıkarır. Anlamlarını düşünmek suretiyle içtihat etmedeki hırsları artar ve ondan maksut olan ilimleri istinbat ederek ve bu sayede manalarını çıkarmada kabiliyetlerini yorarak onlarla muhkemler arasında telifi sağlayıp yüksek derecelere erişirler. İşte Allah Teâlâ'nın Kur'ân'ı ihkâm diye nitelemesi "kitabun uhkimet" ifadesinde gelmiştir. Bundan kasıt, mananın bozulmasından ve lafzın yetersizliğinden onun korunmasıdır. "Kitaben müteşabihe" âyetinde de müteşabihe nitelemesi gelmiştir. Bundan maksat da güzellik ve mananın bolluğu bakımından ve lafzın fesahati hususunda bir kısmı bir kısmına benzer, demektir.⁴⁸²

2.3.4. Nâsîh ve Mensûh

Lügat Ve Istılahta Neshin Tanımı

Lügatte Nesih⁴⁸³: Lügate nesih النسخ, iki manada kullanılır.

Birincisi: bir şeyi izale etmek ve onu yok etmektir. ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَتَّى﴾
 ﴿عَیْ مُحَمَّدٍ!﴾ “Ey Muhammed!” Biz, senden önce hiçbir resûl ve nebî göndermedik ki, o, bir temennide bulunduğunda, şeytan onun dileğine ille de (beşerî arzular) katmaya kalkışmasın. Ne var ki Allah, şeytanın katacağı şeyi iptal eder. Sonra Allah, kendi âyetlerini (lafız ve mana bakımından) sağlam olarak yerleştirir.﴾(Hac,52) Âyetindeki mana budur. Yine

⁴⁸² İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma,1. cilt, [79a] [79b].

⁴⁸³ Suyûtî, *el-İtkân fî Ulûmi'l-Kur'ân*, II, s.700.

Arapların “güneş gölgeyi nesh etti, ihtiyarlık gençliği nesh etti ve asırlar ile zamanların tenasühü” ifadeleri bu anlamdadır.

İkincisi: Bir şeyi nakletmek ve anlamı kendi içinde kalmakla birlikte onu dönüştürmektir. Mirasların bir topluluktan bir topluluğa intikaline de mirasların tenasühü denir. Yine kitabın neshi denir; çünkü onda nakle benzer bir durum vardır ﴿هَذَا﴾ “Bu, yüzünüze karşı gerçeği söyleyen kitabımızdır. Çünkü biz, yaptıklarınızı kaydediyorduk.”(Casiye,29) anlamındaki âyette buna işaret vardır. Bundan murat, amellerin sayfalara, sayfalardan da başka yere nakledilmesidir. Âlimler nesih lafzının vaz’ olunduğu manayı tayin etmede ihtilaf etmişlerdir: Denilmiştir ki: Nesih lafzı ilk vaz’ olarak her iki mana için konulmuştur. Buna göre nesih lafzı, lafzen müşterektir. Nesih lafzının itlakı anında tek bir nispet ile her iki manaya geldiği açıktır. Yine denilmiştir ki: Sadece birinci mana için konulmuştur. Bu kendisi hakkındaki hakikattir, başkası hakkında mecâzdır. Bunun aksi de söylenmiştir.

Istilahta Nesih⁴⁸⁴: Istilahta Nesih, şer’i bir delille şer’i bir hükmün kaldırılmasıdır. Âlimler nesih için bazı ilkeler koymuşlardır. Bunlardan bazıları: Nesh olunanın (mensuhun) şer’i bir hüküm olması, hükmü kaldıran delilin şer’i bir delil olması, bu delilin birinci hükümle bitişik olmaksızın daha sonra gelmesi, iki devir arasında hakiki bir tearuzun olması ve neshedenin Kur’ân olması. Ulemânın ekseriyetine göre bu böyledir. Bazıları bu hususta muhalefet etmiştir.

Âlimler neshin birçok çeşidini zikretmiştir: Tilavetin ve hükmün neshi, hükmün kalmasıyla birlikte tilavetin neshi, tilavetin kalmasıyla birlikte hükmün neshi. Biz bu konuyu uzatmak istemiyoruz, bunun yeri Ulumu'l-Kur’ân kitaplarıdır.

İbn Allân'ın Nesih Konusundaki Tutumu

﴿ مَا نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِئُهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا أَلَمْ نَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ “Biz, bir âyetin hükmünü yürürlükten kaldırır veya onu unutturursak (ertelersek) mutlaka daha iyisini veya benzerini getiririz. Bilmez misin ki Allah her şeye kadîrdir.”(Bakara,106) Âyetini tefsir etmesinden anlaşılıyor ki, İbn Allân, neshin var olduğuna ve vaki olduğuna inanır. Hatta

⁴⁸⁴ İbn Allân, Suyûtî, *el-İtkân fi Ulûmi 'l-Kur'ân*, II, s.700.

bunu söyleyenlerin görüşünü müdafaa eder. Aynı şekilde kulların maslahatlarını gözetmesi ve hayat şartlarının değişmesini gözetmesi açısından neshin faydalarını açıklamaya gayret eder. İbn Allân bedelli veya bedelsiz olarak neshin caiz olduğunu söyleyenlerdendir. Aynı şekilde Kitabın sünnetle neshinin caiz olduğuna inanır. Bunu men eden bir delil olduğunu düşünmez. Yine o, bir hükmün, diğer daha hafif veya daha ağır bir hükmü nesh etmesinin caiz olduğu görüşündedir. Buna bir mani görmez. Aynı şekilde tilavetin kalmasıyla birlikte hükmün nesh olması veya bunun aksi veya her ikisinin nesh edilmesinin mümkün olduğu görüşündedir.

İbn Allân, Mutezile'nin "Neshin var olduğunu kabul etmek Kur'ân'ın hâdis olduğuna delildir. Şöyle ki; değişiklik ve farklılık hâdis olanın levazımındandır" şeklindeki mutezile görüşünü reddeder.

İbn Allân daha önce geçen âyeti (Bakara,106) tefsir ederken şöyle der: Lügatta nesih, bir şeyden suretini gidermek ve onu başka bir şeyde var etmektir. Bu, sonra bunlardan her biri için kullanılmıştır. Âyetin neshi, kırâati dâhil onunla taabüdünün bittiğinin açıklanmasıyla olur veya ondan müstefad olan hükmün taallukunun beyanıyla olur veya her ikisiyle taabüdünün sona erdiğini açıklamakla olur. Sonra aynı siyakta şöyle der: İradesi her şeye taalluk ekmekten aciz olmayan Allah'ın her şeye gücü yeter ve O neshe de kâdirdir. O, zikrettiğini getirmeye de kâdirdir. İşte âyet neshin caiz olduğuna delalet etmektedir. Çünkü asıl olan "İnne"nin tahsisidir, muhtemel olan işleri içermesidir ve inzalin tehiridir. Bu böyledir; çünkü hükümler teşri' kılınmış, âyetler indirilmiş ve kulların maslahatları ve nefislerini tekmil etmek için âyetler indirilmiştir. Allah Teâlâ'dan bir ihsan ve lütuf olarak bunlar olmuştur. Bu ise şehirlerin farklılığı, kişilerin geçim sebepleri gibi farklılardan dolayı değişen bir şeydir. Çünkü bir asırdaki menfaatler başka bir asırda zarar olabilir. Âyette bedelsiz veya daha ağır hükümlü âyete neshe daha ağır nesh ne demek? Mani olan bir delil yoktur. Kitabın sünnet ile neshine de mani yoktur. Çünkü bazen hüküm vermemek ve daha ağır getirmek daha yararlı olabilir. Nesih başka bir şeyle de bilinebilir. Sünnet de Allah'ın getirdiğidir. Haber veya meselle kast edilen şey lafızda aynı şekilde olmaz. Nesih, eski zat ile kaim olan manaya ilişkin hususlara âriz olan durumlardandır. Bunda Kur'ân'ın hüdûsu görüşünde olup "Değişme

ve farklılaşma, hâdis olanın levazımındandır" diyen Mutezile için bir delil yoktur.⁴⁸⁵
Yine İbn Allân'ın neshi kabul ettiğine dair başka bir örnek:

﴿وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَسَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحَكْمِهِمْ شَاهِدِينَ، فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعَلَّمْنَا وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ وَكُنَّا فَاعِلِينَ﴾

“Davud ve Süleyman'ı da (an). Bir zaman, bir ekin konusunda hüküm veriyorlardı: Bir gurup insanın koyun sürüsü, geceleyin başıboş bir vaziyette bu ekinin içine dağılıp ziyan vermişti. Biz onların hükmünü görüp bilmekte idik. Böylece bunu (bu fetvayı) Süleyman'a biz anlatmıştık. Biz, onların her birine hüküm (hükümdarlık, peygamberlik) ve ilim verdik. Kuşları ve tesbih eden dağları da Davud'a boyun eğdirdik. (Bunları) biz yapmaktayız.”(Enbiya,78-79). Âyetlerini tefsirinde İbn Allân şöyle der: Herhalde o ikisi bu sözü içtihat olarak söylemişlerdir. Bu Cumhurun sözüdür. İctihadın caiz olduğuna bu âyeti delil göstermişlerdir. Yine denilmiştir ki: Bunların hepsi vahiyle olmuştur. Davud'un hükmü Süleyman'ın hükmüyle nesh olunmuştur. Kastedilen mana şudur: Süleyman'a nesh edici ve adaletli hükmü anlamasını sağladık. Ki o hüküm, inen âyette Allah'ın yerleşmesini istediği hükümdür.⁴⁸⁶

2.3.5. Kısasu'l- Kur'ân

İbn Allân, Kur'ân kıssalarında, Kur'ân-ı Kerim'de ve Sünneti Nebeviye'de varid olana tam bağlı kalan bir metot takip etmiştir. Kıssacıların üsluplarından veya onların sağlam delillere dayanmayan rivâyetlerinden uzak durarak kıssalarda okuyucunun ilmini artırmayan ve zaruri olmayan ayrıntılara girmekten uzak durmuştur. Hatta ona göre bu ayrıntılar, kıssalar vesilesiyle Kur'ân'ın hedeflediği esas ibretlerin üstünü örter. İbn Allân, Kur'ân kıssalarını tefsirinde anlatırken, Kur'ân nassının anlaşılmasını, kıssalardan ibret ve ders alınmasını gerektirecek hususlardan öteye gitmez. Bu metodu Süleyman kıssasının âyetlerini tefsir ederken şöyle açıklamıştır: Tarihçiler Hz. Süleyman'ın hükümdarlığı hakkında birçok şeyi söylemişlerdir. Ancak bize, Allah Teâlâ'nın kitabında anlattığına yahut Hz. Peygamber'in anlattığına itimat etmek yakışıır.⁴⁸⁷ Aynı şekilde İbn Allân şu hususu da ikaz eder: Kur'ân kıssalarının en önemli

⁴⁸⁵ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebîl ilâ Maâni't-Tenzîl*, yazma,1.cilt, [31b].

⁴⁸⁶ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebîl ilâ Maâni't-Tenzîl*, yazma,2.cilt, [28b].

⁴⁸⁷ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebîl ilâ Maâni't-Tenzîl*, yazma,2.cilt, [29a].

hedeflerinden biri, daha önce Ehl-i Kitabın bildiği ve kitaplarında okudukları kıssalar vasıtasıyla Hz. Peygamber (s.a.s)'in peygamberliğinin geçerliliğini ispat etmektir. Önceki sûrede geçen Zülkarneyn ve Ashab-ı Kehf hakkında soru sorulduğunda bu sorulara cevap verdiğinde Cenabı Allah sorulmayan kıssalardan bahsetti ki, peygamberine ve başkasına sordukları hususlardan Allah Teâlâ'nın muttali olduğunu ikaz etmek ve her hususta onun doğru olduğunu, peygamberliğinin geçerli olduğunu belirtsin. Çünkü o, ümmidir, hiçbir kitap okumamıştır ve bu hususta ilmi olan biriyle de görüşmemiştir.⁴⁸⁸İbn Allân, buna rağmen, tefsirde veya Arapça'da bunun bir vechi bulunduğu inandığında, bazen bir meselede herhangi birini tercih etmeksizin birçok görüş zikreder. O, önce kendi görüşünü zikreder, sonra da "kîle: denildi" diyerek diğer görüşleri zikreder. Eğer bir vechi olduğunu düşünmezse bunu reddeder. Peygamberlerin ismetine dokunacak şüpheleri de reddeder. Burada bazı örnekler vererek onun kıssalar konusundaki metoduna ışık tutacağız:

1. Meryem sûresinin tefsiri esnasında Hz. Zekeriyya kıssasını arzederek, varit olan âyetlerden fazla bir şey söylemez. O âdeti bununla şuna işaret eder: Kur'ân-ı Kerim'in zikrettikleri okuyucuyu başka bir şeye ihtiyaç bırakmayacak şekilde yeterlidir. Aynı şekilde peygamberin ismetine veya onların Allah Teâlâ katındaki yüce makamlarına dokunacak şüpheleri de reddetmeye çalışır. Der ki: Zekeriya (a.s) amcaoğullarının-ki onlar, İsrail oğullarının şerlileri idi- kendisine iyi davranmamalarından, bunlar ümmetin işini üstlenecek ve ölümünden sonra dinlerini değiştirecekler diye korktu ve bundan dolayı Allah Teâlâ'dan kendisine ihsan edeceği bir veliyle inananları takviye etmesini ve desteklemesini istedi. "Kendi malına onların mirasçı olmalarından korktu" demek doğru değildir. Çünkü "Biz peygamberler topluluğu miras bırakmayız, bizim bıraktığımız sadakadır" hadîsi vardır. Ayrıca Hz. Zekeriya (a.s)'a layık olan şudur ki: o, bunun için çocuk istemez; bilakis dinin ikamesi için ister. Aynı şekilde "O neslinden peygamberliğin inkıtından korktu" demek de doğru değildir. "Mevalisine intikalinden korktu" demek de doğru değildir. Çünkü peygamber seçmek Allah'a aittir; bunu istediği yere vaz' eder. Allah'ın dilediği ve seçtiğine karşı itiraz olmaz. Şuna da itiraz edilmiştir: "Söylendiğine göre O, Allah'tan, kendisine vâris olacak bir çocuk bağışlamasını istemiştir. Yahya da kendisinden önce öldürülmüştür. Kendisine vâris olma isteğine

⁴⁸⁸ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma,2.cilt, [2b].

icabet edilmemiştir. Bu görüşe itiraz edilerek, şöyle cevap verilmiştir: Peygamberlerin duasının kabul edilmesi genelde olan bir şeydir; sürekli olan bir şey değildir. Allah Teâlâ'nın kazasından dolayı bazen bu icabet duanın tersine gelişir. Hz. İbrahim (a.s)'ın babası hakkındaki duası gibi ve Peygamberimiz (s.a.s)'in ümmeti hakkındaki 'onları birbirine düşürmemesi' duası gibi. Bu dualar kabul edilmemiştir.⁴⁸⁹

2. Hz. Meryem kıssasından bahsederken Kur'ân-ı Kerim'de varid olanın tefsiriyle iktifa eder. Ancak o tefsiri esnasında aralarında tercihte bulunmaksızın birçok görüş zikreder. Hz. Meryem'in uzlete çekilmesinin sebebinden bahsederken şöyle der: âdetten temizlenmek üzere çekilmiştir, diye söylenmiştir. Yine Allah'a ibadet etmek için ki -o, mescide ibadet etmek üzere ve bundan dolayı- insanlardan uzaklaşmıştı. Uzlete çekildiği mekânla ilgili olarak şöyle der: Beytül-Makdis'e veya evinin doğu tarafına çekilmiştir. "Ona ruhumuzu göndermiştik "mealindeki âyetin tefsirinde bu âyetteki ruh kelimesinin açıklamasına dair şöyle der: Anlaşıldığına göre o Cebrail'dir; çünkü din onunla ve onu vahiyle ihya olur. Nasıl ki "Sen benim ruhumsun" dersin, Allah Teâlâ onu muhabbetten ve yakınlıktan dolayı mecâz olarak ruh diye isimlendirmiştir. Yine onun Hz. İsa olduğu söylenmiştir. Ayrıca Beytül-Makdis'den ismi Yusuf olan Hz. Meryem'in akranı olduğu da söylenmiştir. Meryem'in uzlete çekildiği mekân hakkında da şöyle der: Dağın arkası veya Mısır'a çekilmiştir. Ancak İbn Allân, bâtil olduğu? Açıkça, öyle bir görüşü reddeder; Cebrail (a.s)'ın Meryem'e genç yaratılışı düzgün bir genç suretinde gönderildiği görüşünü reddettiği gibi. Bunun açıklamasını şöyle yapar: "Bu bâtil bir sözdür, bizim buna ihtiyacımız yoktur." Ancak İbn Allân, şöyle diyerek hemen çelişkiye düşer: "Meryem son derece iffetli olarak şöyle dedi: "Muhakkak ki ben, senden Rahman'a sığınırım" Fevkalade güzel görünüşünden dolayı bunu söyledi. Sanki o Meryem için bir imtihandı ve iffetini denemek içindi. İşte burada Meryem'in sözündeki "takiy" ifadesine "salih veya fasit bir insan" demeyi reddeder.⁴⁹⁰ Aynı şekilde Hz. Meryem'in ölümü temennisi esnasında şüpheyi de reddeder. "Keşke ben bundan önce ölseydim veya unutulseydim" sözünü şöyle açıklar: Hz. Meryem bunu insanların kınamasından veya ayıplamasından korkarak söyledi. Bunu temenni etmek mubahtır. Hz. Ömer (r.a) 'ın temennisi ve bütün salihlerin temennisi bu şekilde yorumlanır.

⁴⁸⁹ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2.cilt, [2b,a].

⁴⁹⁰ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2.cilt, [3a].

Yasaklanan şey ise, bedenî veya dünyevî bir zarardan dolayı ölümü istemektir. Denilmiştir ki Meryem bunu beşerî âdet hükmü gereğince temenni etmiştir, Allah Teâlâ'nın hükmünü hoş görmediğinden değil. Veya iffetinin temizliğini ve insanların ithamının zıddına Allah Teâlâ'nın kendisini zatına has kıldığını, son derece yücelttiğini ve ikram ettiğini bildiği halde onların ithamından dolayı başına gelen şeyin şiddetinden dolayı söylemiştir. Çünkü o, kritik bir makamdır. Onda birçok insanın ayağı kayar. Yahut bunu insanların gıybet ederek günaha düşmemesi için söylemiştir.⁴⁹¹

3. Hz. İbrahim (a.s) kıssasında İbn Allân, Hz. İbrahim (a.s)'ın yüce makamını açıklamaya özen göstererek şöyle der: O, sıddik idi. Çok doğrulayan ve doğruluğa devam eden biriydi. Zira onun, Allah Teâlâ'nın gaybdan verdiği haberlere, âyetlerine, kitaplarına ve peygamberlerine dair tasdik ettiği şeyler çoktu. İşte Hz. İbrahim, sözlerini ve fillerini içine alan bir doğrulukla nitelendirildi. Aynı şekilde Hz. İbrahim'in yaratılışı, hikmeti, hitaptaki ve davetteki üslubunun yüceliği konusuna iyice dalarak ﴿إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ أَيُّ ذُنُوبِكُمْ أَنَّكَ تَقُولُ بِمَا لَمْ يَنْزَلْ عَلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ بِظُلْمٍ وَإِذْ قَالَ يَا أَبَتِ أَيُّ ذُنُوبِكُمْ أَنَّكَ تَقُولُ بِمَا لَمْ يَنْزَلْ عَلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ بِظُلْمٍ وَإِذْ قَالَ يَا أَبَتِ أَيُّ ذُنُوبِكُمْ أَنَّكَ تَقُولُ بِمَا لَمْ يَنْزَلْ عَلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ بِظُلْمٍ﴾ “Ey babacığım! İşitmeyen görmeyen ve sana bir fayda vermeyen şeylere niçin tapıyorsun?”(Meryem,42) Âyetini yorumlama kabilinden şöyle der: Hz. İbrahim onu hidâyete çağırdı ve dalaletini açıkladı. Burada çok etkili bir delil getirdi. Bunu nazikçe ve en güzel bir edeple yaptı. Babasını aşırı cahil olmakla, kendini de üstün bir ilimle adlandırmadı. Babası onu taşlamakla tehdit edince ona "Sana selam olsun!" sözünden başka bir şey söylemedi. Allah'ın emrettiği yere giderek onu terk etti. Sonra Sara ile evlendi ve Allah Teâlâ ondan Hz. İsmail (a.s)'ı ihsan etti.⁴⁹²

4. Taha sûresindeki Hz. Musa (a.s) kıssasını ele alırken aynı metodu takip eder. Şöyle ki; genellikle Kur'ân metninin dışına çıkmayacak şekilde kıssayı yorumlayarak âyetleri tefsir eder; ancak Hz. Musa (a.s)'ın rabbiyle muhatap olduğu andaki durumuna ve elbisesine ilişkin bazı ayrıntılar verir. Mesela onun yağmurlu ve soğuk bir gecede olduğunu, hanımının bir çocuk doğurduğunu, elbisesinin yünden olduğunu, ayakkabısının ölü bir merkep derisinden olduğunu zikreder. Ancak o, hadîsin derecesini açıklamadan buna merfu bir hadîsi delil gösterir. Şöyle der: Ailesiyle yola çıktı. Tuva'ya varınca -ki orada Tur dağı vardır- karlı ve karanlık bir kış gecesinde bir çocuğu oldu.

⁴⁹¹ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2.cilt, [3b].

⁴⁹² İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2.cilt, [5a].

Cuma gecesi idi, yolu kaybetmişti, davaları dağılmıştı, Tur tarafından bir ateş görmüştü. Ve der ki: ‘Ayağındakileri çıkar!’ diye hitap edildi; çünkü yalın ayak olmak tevazudur ve mukaddes vadiye bereketin hâsıl olması için ve ayaklarını oranın toprağını sürmesi için bir edeptir; bundan dolayı selef yalın ayak tavaf etmiştir. Veya ayakları temiz olmadığı için böyle hitap edilmiştir. Tirmizi’de şu hadîs yer alır: “Rabbiyle konuştuğu gün Musa’nın üzerinde yünden bir elbise, yünden bir cüppe, yün bir takke ve yün bir şalvar vardı. Ayakkabıları da ölü merkep derisindendi. Ancak İbn Allân, Hz. Musa için Kur’ân-ı Kerim’de geçmeyen, sünnetten veya sahabe sözünden hiçbir delili olmayan sıfatlar zikreder ve şöyle der: Bu asanın adı Neb’a idi, peygamber asalarının bulunduğu evden verilmişti ki bu, çobanlık hususunda kendisiyle anlaştığında Hz. Şuayp (a.s)’ın yanındaydı, Hz. Âdem (a.s) cennetten onunla inmişti.⁴⁹³

2.3.6. Müşkilü'l-Kur’ân

Müşkilin Lügat Bakımından Tanımı: Müşkil lügatte "أشکل"nin ismi failidir. İbnü'l-Enbarî demiştir ki: "أشکل علي الأمر", “iş bana karışık geldi” veya “başkasıyla bunu karıştırıyorum”, anlamına gelir.⁴⁹⁴ İbn Faris de şöyle demiştir Şin, Kaf ve Lam harflerinden oluşan fiilin çoğu babı, benzerlik anlamındadır. “Bu bunun şeklidir” dediğinde, bu bunun benzeridir, demek istersin. İşte müşkil husus da buradan gelmiştir. Aynı şekilde buna müştebeh de denir.⁴⁹⁵

Fahrudin er-Râzî “Sana Kitab’ı indiren O’dur. Onun (Kur’ân’ın) bazı âyetleri muhkemdir ki, bunlar Kitap’ın esasıdır. Diğerleri de müteşâbihtir.” Mealindeki âyeti tefsir ederken şöyle der: “Sonra, insan, müteşâbih olan iki şeyi birbirinden ayırdetmede aceze düşünce, -müsebbebe (neticeye) sebebin vasfını verme kabilinden olarak- kesin bir bilgiye ulaşamadığı şeyi insan "müteşâbih" diye niteler; Bunun bir benzeri de, "müşkil" kelimesidir. O, müşkil olduğu için, yani başkasının şekline girip, ona benzediği ve böylece de o ikisi birbirine benzeştiği için bu adla adlandırılmış; daha sonraysa, kapalılığı her ne kadar bu cihet itibariyle değilse bile, gizli ve kapalı olan her şeye,

⁴⁹³ İbn Allân, *Ziyâu’s-Sebil ilâ Maâni’t-Tenzil*, yazma, 2.cilt, [11a].

⁴⁹⁴ Muhammed bn. Kâsim İbnü'l-Enbârî, *Zâhir fî Maâni Kelimâti’n-Nâs*, tahkik: Hatim ed-Dâmin, 1.Basım, Bağdat: Dâru’ş-Şu’ni’s-sakafiyye, 1987, II, s.151.

⁴⁹⁵ Bkz: Ahmed İbn Fâris, *Mu’cemu Mekâyisi’l-Luğa*, tahkik: Abdüsselam Harun, 1.Basım, Beyrut: Dâru’l-Fikr, 1979, شکل maddesi.

"müskil" adı verilmiştir. Burada şöyle denilmesi de ihtimal dâhilindedir: Müskil, sabit olup olmadığı bilinmeyen, varlığı, akıl ve zihinde, yokluğuna müsavî ve ona müşabih olanı, birini diğerinden ayırdetmede ağırbasan taraf bulunmayan şeye denir. Nitekim bilinmeyen, malûm olmayana da müteşâbih denir".⁴⁹⁶

Istilah Bakımından Müskilin Tanımı: Âlimler ihtisaslarının farklılığından dolayı müskilin tanımında ihtilaf etmişlerdir. Usul ulemâsının kendi tanımları vardır. Hadîs ulemâsının başka bir tanımı vardır. Tefsir ve Ulumu'l-Kur'ân ulemâsına gelince, onların tanımları da şu çerçevede yer alır: İster lafızda ister manada olsun, âyete arız olan her türlü işkâldır. Yahut tevehhümdür veya lafızda, manada, tevehhümde, 'irabda veya kırâatta âyete arız olan her türlü işkâldır.

Eski ve yeni ulemâ Müskilü'l-Kur'ân konusunda birçok eser vermiştir. En meşhurları şunlardır: İbni Kuteybe'nin *Tevilü Müşkili'l-Kur'ân*'i, İzz b. Abdisselam'ın *el-Fevaidu fi Müşkili'l-Kur'ân*'i, İbn Teymiyye'nin *Tefsiru Âyâtin Üşkilet* kitabı, Mekkî b. Ebi Talip'in *Müşkilü 'İrabi'l-Kur'ân* ve *el-Müşkilü fi Garibi'l-Kur'ân* kitapları. Çağdaş Ulemâ tarafından da konuyla ilgili şu eserler yazılmıştır: Şinkiti'nin *Def'u İhami'l-İdtirab*. Burada şu husus gözden kaçmamalı: Âlimlerin müşkili ele alışı bazan müteşabih ismiyle olmuştur, bazen de ona "*muhimü'l-ihtilaf*" adını vermişlerdir.

Özetle müteşabih ile müskil arasında bir alaka vardır. Müteşabihin iştikakı "şebah" kelimesindedir. Mesela bu iş bu işe benziyor deriz; sonra ikisi arasındaki benzerlik artınca bu insanı karışıklığa götürür ve "اشتبه عليه الأمر": Bu iş ona karışık geldi" denir. Öyle ise benzerliğin şiddetinden dolayı burada bir karışıklık ve karmaşıklık olmaktadır; işte benzerliğin şiddeti insanı karışıklığa götürür. Buradan anlıyoruz ki müteşabih kelimesi karışıklık derecesinde diğerine benzeyen anlamında kullanılmıştır. İşkale gelince, onun iştikakı şekilden gelmiştir, bundan dolayı "iki şekil birbirine benzedi" deriz. Ancak yukarıdaki gibi şekilde benzerlik artınca ondan sonra "eşkelet" denir; yani problem oldu ve burada bir karışıklık meydana geldi, demektir. Bundan dolayı bazı âlimler, bu iki kelimedenden birini diğeri ile açıklar.

İbn Allân'ın Müskilü'l-Kur'ân Konusundaki Metodu

⁴⁹⁶ Fahreddin er-Râzî, *Mefâtihu'l-Ğayb*, 1. Basım, Beyrut: Dâru İhyâi't-türâsi'l-Arabî, h.1420, VII, s.145.

İbn Allân, Müşkilü'l-Kur'ân konusunu teorik yönüyle ele alır, Müşkil'in tanımına veya kısımlarının açıklamasına veya ulemânın bu konudaki görüşlerine değinmez. Ancak o, tefsirinde veya müşkil bir âyet geçtiğinde işkâli kaldırmaya ve âyetin anlaşılmasında hakikatin yüzünü açıklamaya çalışır. Aynı şekilde zahirinde ihtilaf veya tearuz olan Âyetler geldiğinde aralarını uzlaştırmaya, ihtilaf veya tearuz şüphesini izale etmeye çalışır. Bütün bunları, önünden ve arkasından bâtilin gelemeyeceği Allah'ın Kitabı'nı savunmak için yapar. Biz burada İbn Allân'ın müşkil mevzuunu ele alışına dair bazı örnekler arz edeceğiz.

Örnek 1: ﴿يَرْثِي وَيَرِثُ مِنْ آلٍ يَعْتُوبَ وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا﴾ “Ki o bana vâris olsun; Ya'kub hanedanına da vâris olsun. Rabbim, onu rızana lâyük kıl!”(Meryem,6) Âyeti açıklarken Allah Teâlâ'nın Hz. Zekeriya (a.s)'ın duasını kabul etmemesinden doğan işkâle şöyle cevap verir: Hz. Zekeriya (a.s)'ın kendisine vâris olacak bir çocuk bağışlamasını istediği ve Hz. Yahya (a.s)'ın ondan önce öldürüldüğü, kendisine mirasçı olma duası kabul edilmediği' şeklindeki görüşe itiraz etmiştir. O, bu görüşe şöyle cevap verir: Peygamberlerin duasına icabet genelde olan bir şeydir; sürekli olan bir şey değildir. Allah'ın kazasından dolayı icabet bazen te'hir olabilir; Hz. İbrahim (a.s)'ın babası hakkındaki duasında olduğu gibi. Ve Peygamberimiz (s.a.s)'in ümmeti hakkındaki "Birbirinin azabını tattırmaması" şeklindeki duası gibi. Bu dua da kabul edilmemiştir. Allah'ın kazası Yahya (a.s)'ı peygamber olarak var etmek, sonra onu Hz. Zekeriya (a.s)'den önce canını almak şeklinde olmuştur. İşte onu var etmek duasına icabet edilmiştir, mirasçı olması kabul edilmemiştir.⁴⁹⁷

Örnek 2: Hz. İbrahim (a.s)'ın diliyle ﴿قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا﴾ “Selam olsun sana! Senin için Rabbimden bağışlanma dileyeceğim.”(Meryem,47) sözünü tefsir ederken Hz. İbrahim (a.s)'ın babasına istiğfarı ile müşriklere istiğfarı men eden âyetler arasındaki tearuz tevehhümünü kaldıracak şekilde âyeti açıklar. Ve şöyle der: Rabbimden senin için bağışlanma dileyeceğim: Belki o seni imana muvaffak eder; çünkü istiğfarın kâfir için hakikati, davetçinin davetine karşılık vermektir ve bağışlanmayı gerektirecek şekilde davetinde başarıya ulaşmasını istemektir. Veya onun vadi imanı ile sınırlandırılmıştır. Bu husus Hz. İbrahim (a.s) hakkında, onun, Allah

⁴⁹⁷ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2.cilt, [2a].

Teâlâ'nın kâfiri bağışlamayacağını bilmediği şeklinde tevil olunamaz. Yani o, işitme dışında ona bağışlanma dilemekten men edilmiştir.⁴⁹⁸

Örnek 3: ﴿قَالُوا إِنْ هَذَا لَسَاحِرَانِ يُرِيدَانِ أَنْ يُخْرِجَاكُم مِّنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقِكُمُ الْمَثَلَى﴾ “Şöyle dediler: «Bu ikisi, muhakkak ki, sihirleriyle sizi yurdunuzdan çıkarmak ve sizin örnek yolunuzu ortadan kaldırmak isteyen iki sihirbazdırlar sadece.»”(Taha,63) Âyeti açıklarken İbn Allân “sahirani” kalimesini bütün durumlarda tesniyenin elifle kaldığını kabul eden Haris b. Ka'b lügatıyla tahrir eder. Bu lügat, Araplar arasında bilinen bir lügattir. Bundan dolayı bu kelimenin elifli okunuşunun kalması için yapılan bütün nahvî tahriratının zayıf ve nahiv kaidelerine aykırı olduğunu görerek reddeder. İbn Allân der ki: Hamza ve Kisai "İn" edatının Nununu şeddeleyerek okumuştur, "hazani" ise eliflidir. Yine demiştir ki: "İn" in ismi zamir-i şan'dır, haber de "hazani sahirani" dir. Müptedanın haberine lam'ın girişi zayıf görülmüştür ki bu şazdır ve zamir-i şan'ın zikir olunan lafızdan hafz edilmesi ancak zaruretle olabilir. Lam ile tekidin hafzî uygun değildir. Birincisi savunulamaz. Takdiri: "lehuma sahirani" şeklindedir. Çünkü o, bununla birlikte şâz olmaktan çıkamaz. Yine demiştir ki buradaki "in" evet manasınadır. Sonrası da müpteda ve haberdur. Bunda müptedanın haberine lamın girişi vardır. Buradaki "ha" zamirinin "İn" in ismi olduğu, haberin de "zani sahirani" olduğu görüşü ise resm-i Mushaf'a aykırı olmakla birlikte zikir olunması gereken bir husustur. En güzeli bu kırâati Haris b. Kab ve başkalarının lügati üzere tahrir etmektir ki onların lügatinde müsenna bütün durumlarda Elif ile kalır. Bunda i'rab takdiridir.⁴⁹⁹

Örnek 4: ﴿اَفْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ﴾ “İnsanların hesaba çekilecekleri (gün) yaklaştı. Hal böyle iken onlar, gaflet içinde yüz çeviriyorlar.”(Enbiya,1) Âyeti tefsir ederken İbn Allân "fi gafletin" ve "mu'ridûn" iki haber arasındaki teâruz tevehhümü olabileceğine işaret ederek bunu şöyle açıklar: Zira gaflet ve yüz çevirme birbirine zıt şeylerdir. Ebu Hayyân'dan tearuz tevehhümünden dolayı merfu okunduğunu naklederek şöyle der: *el-Bahr*'da der ki: Bu ikisinden, zahiri çelişkili olan iki haberle bahsetmiştir; çünkü bir şeyden gaflet ile yüz çevirmek birbirine zıt şeylerdir. Önce onların âkibetlerini düşünmediklerini, bilakis işlerinin sorundan gafil olduklarını haber

⁴⁹⁸ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2.cilt, [5b].

⁴⁹⁹ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2.cilt, [15b].

vermiştir. İkinci olarak da onlar ikaz edildikleri ve bunlar hatırlatıldıkları halde ondan yüz çevirmişler ve aldırmamışlardır.⁵⁰⁰

Örnek 5: ﴿وَدَا التُّونَ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَعْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ “Zünnûn'u da (Yunus'u da zikret). O öfkeli bir halde geçip gitmişti; bizim kendisini asla sıkıştırmayacağımızı zannetmişti. Nihâyet karanlıklar içinde: “Senden başka hiçbir tanrı yoktur. Seni tenzih ederim. Gerçekten ben zâlimlerden oldum!”(Enbiya,87) diye niyaz etti.” Âyetin tefsirinde Yunus'un Rabbine kızdığı şüphesini reddeder ve der ki: O yüce bir peygamberdir. Rabbine kızması peygamberlerin ismetiyle çelişen bir durumdur. İbn Allân bu konuda şöyle der: "Hani o, kızgın olarak gitmişti." ifadesi hal'dir. Mufaale babı, mübalağa içindir; mugalebe için değildir. İbn Allân bunu edilgen sıfat-fiil (ismi meful) olarak "muğdaben" okuyan kırâati delili gösterir. Zira o, kavmini azapla tehdit etmişti, onlar da tövbe etmek üzere söz verdikleri yere gelmemişlerdi. Durumu bilmediğinden kavminin kendisine yalan söylediğini zannetmiş ve bundan dolayı kızmıştı. Rabbine kızması hususunda birçok sözler anlatılmıştır ki bunlar atılması gereken sözler niteliğindedir. Çünkü peygamberlik makamına uygun olmayan şeylerdir. "Rabbine kızarak" görüşünü söyleyen sözün “Rabbi için ve dini için kızarak” manasına alınması uygundur. Buradaki Lam, illet Lamıdır. Mukaddime Lamı değildir veya kendi babındadır; yani kavmine kızarak, onları uzun süre davet edip zulümlerinin şiddetinden dolayı ısrarlarını sürdürmelerine kızarak emrolunmadan hicret etmiş, onları kızdırmıştır. Azabın kendilerine erişeceğinden korkarak hicret etmiştir.⁵⁰¹

2.3.7. Garîbu'l-Kur'ân

Arapça “garabet” kökünden türeyen “garib” kelimesi sözlükte, yurdundan uzak kalan; kendi cinsi arasında eşi ve benzeri bulunmayan, müphem ve kapalı olan anlamlarına gelmektedir. Buna göre garib lafız, az kullanılması sebebiyle manası sözlüklere başvurulmadan bilinmeyen kelimeler” demektir⁵⁰².

⁵⁰⁰ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2.cilt, [22b].

⁵⁰¹ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2.cilt, [29b].

⁵⁰² Muhammed b. Ali et-Tehânevi, *Keşşâf İstilahat el Funûn ve el Ulûm*, tahkik: Ali dahruc, 1.Basm, Beyrut: Mektebetu Lübnân, 1996, II, s.1086-1088.

Kur'ân-ı Kerim'de Muarrab Kelime Bulunup Bulunmadığı Meselesi Hakkındaki Tutumu:

Muarrabın Manası: Muarrab ile aslı Arapça olmayan ve Arapların diğer dillerden almış olduğu, Arapçalaştırdığı ve dillerinde kullandıkları kelimeler kastedilir. "Kur'ân-ı Kerim'de Muarrab" ifadesiyle de aslının Arapça olmadığı iddia edilen kelimeler kastedilir.

Kur'ân-ı Kerim'de “Muarrab” Kelimelerin Bulunup Bulunmadığı Hususunda Âlimlerin Görüşleri:

Âlimler Kur'ân-ı Kerim'de Muarrab kelimelerin bulunup bulunmadığı hususunda ihtilaf etmişlerdir. Şafii, İbn Cerir et-Taberî, *Mecâzü'l-Kur'ân* kitabının sahibi Ebu Ubeyde, Kasım İbn Sellam ve İbn Faris'in de içinde bulunduğu çoğunluk Kur'ân-ı Kerim'de Muarrab kelimenin bulunmadığı görüşündedir. Zira Allah Teâlâ âyette ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ “Anlayasınız diye biz onu Arapça bir Kur'an olarak indirdik.”(Yusuf,2) Âyetinde “Arapça Kur'ân” ifadesi kullanmıştır. Ayrıca şöyle buyurdu: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا﴾ ﴿لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ أَأَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ﴾ “Eğer biz Kur'ân'ı yabancı bir dille gönderseydik derlerdi ki: “Neden, onun âyetleri açıkça beyan edilmedi? Dil yabancı, muhatap Arap! Olur, mu böyle şey?”(Fussilet,44) “Şafii, Kur'ân'da Muarrab kelimelerin bulunduğunu söyleyen kimseyi yerden yere vurmıştır. Ebu Ubeyde de şöyle demiştir: “Kur'ân ancak açık bir Arap lisanıyla indirilmiştir. Onda Arapça'da başka kelimenin bulunduğunu iddia eden kimse büyük laf etmiştir Aynı şekilde Nebati kelime bulunduğunu iddia eden de büyük söz etmiştir.”⁵⁰³ İbn Cerir de şöyle demiştir: İbn Abbas ve başkalarından gelen ve Kur'ân'da Farsça, Habeşçe veya Nebatice veya başka dillerde lafızların olduğunu açıklayan ifadeler bu dillerin ortak kullandığı kelimeler hakkındadır. Bu kelimeleri Araplar da Farslılar da Habeşliler de tek bir lafızla kullanmışlardır.⁵⁰⁴

Bir de Suyûtî ve başkaları gibi Kur'ân-ı Kerim'de Muarrab kelimelerin bulunabileceğini düşünen âlimler vardır. Şöyle ki; bunlar, Arapların diğer dillerden aldığı Araplaştırdığı

⁵⁰³ Bkz: Ma'mer bn. Musanna Ebu Ubeyde, *Mecâzü'l-Kur'ân*, tahkik: Muhammed Fuat Sezgin, 1.Basım, Kahire: Mektebet Hancî, h.1381, s.1-17.

⁵⁰⁴ Bkz: et-Taberî, I, s.15.

ve kullandığı lafızlardır. Bu lafızlar dillerde yer etmiş ve sonunda fasih kelimelerden olmuştur. Kur’ân-ı Kerim’de indiğinde fasih bir Arapça idi, Onu bütün Araplar anlardı. İstibrak (استبرق), ibrik (إبريق) ve daha başka kelimeler gibi.

Benim razı olduğum görüş birinci görüştür ki Kur’ân-ı Kerim’de Arapça dışında bir kelime yoktur; ancak Firavun ve Hâman ve daha başkaları gibi özel isimler vardır. Acem lisanında olanlara gelince; bunlar Arapça’da Acemi lisana geçmiş olanlar, Sami dilleri arasında müşterek kelimelerdir. Her Sami lehçe müstakil bir lisan olduktan sonra bunlar ayrılmıştır.

İbn Allân’ın Kur’ân-ı Kerim’de Muarrab Kelimeler Konusundaki Tutumu:

İbn Allân’ın Kur’ân-ı Kerim’de Muarrab kelimeler konusundaki tutumunu dikkatle belirlemek kolay değildir. İbn Allân bu hususta açık bir tutum izlememiştir. Mesela Yusuf Sûresi’nin girişinin tefsirinde İbn Allân: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ “Biz onu Arapça bir Kur’ân olarak indirdik ki akledesiniz”(Yusuf,2) âyetini yorumlamamıştır. Ayrıca Fussilet sûresinin girişini yorumlarken İbn Allân Ebu Hayyân’ın *el-Bahr*’daki yorumunu nakleder: ﴿كِتَابٌ فَصَّلَتْ آيَاتُهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ “Bu kitap; bilen, anlayan kimseler için âyetleri açıklanmış bir kitap olup, Arap diliyle olan bir Kur’ân’dır, okunan bir derstir.”(Fussilet,3) Onun yorumunu teyit etmeden veya karşı koymadan nakleder. Bundan anlaşılıyor ki o, Kur’ân-ı Kerim’de Muarrab kelimelerin olmadığını söyleyen birinci görüşe meyletmiştir. Şöyle der: "likavmin yâlemun: bilen bir kavim için" ifadesi "arabiyyen" sözünün sıfatı konumundadır. Yani, onun lafızlarını bilen bir topluluk için, onların konuşma üslubundan dışarı çıkmayarak gerçekleşen bir sözdür. Bu âdetta Kur’ân’ın Arapça olmayan kelimeleri kapsadığını iddia edenlere bir cevaptır.⁵⁰⁵ ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ﴾
﴿قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ أَلَّعَجَمِيٍّ وَعَرَبِيٍّ﴾ “Eğer biz Kur’ân’ı yabancı bir dille gönderseydik derlerdi ki: “Neden, onun âyetleri açıkça beyan edilmedi? Dil yabancı, muhatap Arap! Olur, mu böyle şey?”(Fussilet,44) Âyetini tefsir ederken Kur’ân’ın açık bir Arapça lisanıyla indirildiği görüşüyle iktifa eder ve Allah Teâlâ’nın onların Kur’ân’dan hem

⁵⁰⁵ İbn Allân, *Ziyâu’s-Sabil ilâ Maâni’t-Tenzil*, yazma, 2. cilt, [178b].

Arapça lügatıyla hem de Acem lügatıyla kelime olması isteklerine karşılık vermediğini belirtir.⁵⁰⁶

İbn Allân'ın, bu yorumlarına ve birinci görüşü meylettiğinin anlaşılmasına rağmen, daha önce işaret ettiğimiz gibi o, başka yerlerde Kur'ân-ı Kerim'in bazı kelimelerinin Arapça olmadığını söyleyen bazılarının görüşlerini nakleder. İşte bunlara dair örnekler:

Örnek 1: ﴿طه، مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى﴾ “Tâ. Hâ. Biz, Kur'ân'ı sana, güçlük çekesin diye değil, ancak Allah'tan korkanlara bir öğüt olsun diye indirdik.”(Taha,1-2) Âyetini tefsir ederken Taha'nın anlamına dair şöyle der: İbn Abbas'ın da içinde bulunduğu bir gruptan bunun manasının "Ey kişi!" olduğu nakledilmiştir. Ak* lügati, Nebati veya Habeşi olduğu ve Arapça'ya geçtiği görüşleri de söylenmiştir. Arapça olduğuna dair bir şahidin bulunmadığı da söylenmiştir.⁵⁰⁷

Örnek 2: ﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السَّجِلِ لَلْكَتُبِ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعَدَّا عَلَيْنا إِنَّا كُنَّا فاعِلِينَ﴾ (Düşün o) günü ki, yazılı kâğıtların tomarını dürer gibi göğü toplayıp düreriz. Tıpkı ilk yaratmaya başladığımız gibi onu tekrar o hale getiririz. (Bu,) üzerimize aldığımız bir vaad oldu. Biz, (vâdettiğimizi) yaparız.”(Enbiya,104) Âyeti tefsir ederken Razi'nin şu görüşünü nakleder: "sicil" lafzında en doğru görüş, onun Farsça olup Arapça'ya geçtiğidir. İbn Allân Razi'nin bu görüşünü yorumlamaz, sonra şöyle der: Bu Habeş lisanında “kişi” demektir.⁵⁰⁸

Örnek 3: ﴿الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَهَدَمَتْ صَوَامِعُ وَبِيَعٌ﴾ “Onlar, başka değil, sırf «Rabbimiz Allah'tır» dedikleri için haksız yere yurtlarından çıkarılmış kimselerdir. Eğer Allah, bir kısım insanları (kötülüklerini) diğer bir kısmı ile defedip önlemeseydi, mutlak surette, içlerinde Allah'ın ismi bol bol anılan manastırlar, kiliseler, havralar ve mescitler yıkılır giderdi. Allah, kendisine (kendi dinine) yardım edenlere muhakkak surette yardım eder. Hiç şüphesiz Allah, güçlüdür, galiptir.”(Hac,40) Âyetini tefsir ederken

⁵⁰⁶ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2. Cilt, [179b].

*Araplardan bir kabiletir (عك).

⁵⁰⁷ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2.cilt, [18b].

⁵⁰⁸ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2.cilt, [31a].

"صلوات" kelimesinin manası hakkında şöyle der: Yahudiler'in kiliseleridir. Böyle ad verilmiştir; çünkü orada namaz kılınır. Ayrıca denilmiştir ki bunun aslı İbranice "صلوتا" dir, sonra Arapçalaşmıştır. Ardından şöyle der: Bu peltek Se ile de söylenir. Süryanicede Yahudiler'in mescitleridir. İbranice olduğu, Arap kelamına sonradan girdiği de söylenmiştir.⁵⁰⁹

Örnek 4: ﴿وَشَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ تَنْبُتُ بِالذَّهْنِ وَصَيْغٌ لِلْأَكْلِينَ﴾“Tur-i Sina'da yetişen, yiyenlere, yağ ve katık veren zeytin ağacını var ettik”(Müminun,20) Âyetteki Tur-i Sina'nın manasından söz ederken şöyle der: Seynaün, mübarek demektir. Söylendiğine göre bu Habeşçede güzel demektir. Nebatice olduğu da söylenmiştir.⁵¹⁰

2.3.8. Sûreler ve Âyetler Arasındaki Münasebet

Lügat Ve İstilah Olarak Münasebetin Tarifi:

Lügatte münasebet: İki şeyin şekil olarak birbirine benzemesidir.⁵¹¹ İki şey arasında münasebet var, denir ve bu iş bu şeye veya bu şey filana münasip oldu yani ona uygun geldi ve mizacına uydu denir.⁵¹² Suyûtî şöyle der: Lügatte münasebet: Şekil olarak benzemek ve iki şeyin birbirine yakınlığı demektir. Âyetlerde bunun mercii, onların aralarındaki bağ manasındadır. Bu bağ özel olsun, genel olsun; akli olsun, hissi olsun; hayali olsun veya alaka çeşitlerinden başkası olsun veya sebep ile müsebbeb, illet ile malul, iki benzer şey veya iki zıt şey vb. gibi zihni telâzüm olsun, fark etmez.⁵¹³

İstilahta tanımı: Kur'ân âyetlerinin birbiriyle irtibatının bilindiği ilimdir ki bu irtibatla Âyetler tek bir söz gibi olur, manaları birbirine uyumlu, lafızları intizamlı olur.⁵¹⁴

Münasebat İlminin önemi: Kur'ân ilimlerinden bu ilmin önemi, lafızlarının telifi ve nazımlarının tertibi hususundaki Kur'ânî icaz yönlerinden bir yönü, Âyetler ve sûreler

⁵⁰⁹ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2.cilt, [36a].

⁵¹⁰ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 2.cilt, [41b].

⁵¹¹ Suyûtî, *Merâsîdu'l-Metâli' fi Tenâsübi'l-Makâtû' ve'l-Metâli'*, Tahkik: Dr.Muhammed Yusuf eş-Şerbecî, 1.Basım, Beyrut: Dâru'l-Fikr, 1996, s.77-82.

⁵¹² Meceddeddin Firuzâbâdî, *el-Kâmusu'l-Muhît*, 2.Basım, Beyrut: Müessesetu'r-Risale, 2005, maddesi, s.176.

⁵¹³ Suyûtî, *el-İtkân fi Ulûmi'l-Kur'ân*, II, s.288.

⁵¹⁴ Suyûtî, *el-İtkân fi Ulûmi'l-Kur'ân*, II, s.288.

arasındaki irtibat ve uyumu ortaya çıkarmada oynadığı rolden gelir. Eski ve yeni âlimler, bu ilme çok önem vermişlerdir. Müfessirlerden çoğu, Kur'ân'ı tefsir etmek istediğinde şöyle derdi: Bu âyet niçin bu âyetin yanına konuldu. Bu sûrenin şu sûrenin yanına konulmasındaki hikmet nedir?

Bu ilmin faydası: Suyûtî, Münasebat ilimi'nin faydası hakkında şöyle der: "Bunun faydası, kelamın parçalarını birbirinin boynuna asmaktır. Bu sayede irtibat kuvvetlenir ve telifin durumu, parçaları birbiriyle uyumlu sağlam bir binanın durumu haline döner. Biz deriz ki: Bir âyetin başka bir âyetten sonra zikredilmesi, kelimelerin birbiriyle alakası olmasından ve birinci ile mananın tamamlanmadığından ötürü veya ikinci âyet birinci âyeti tekit edici, tefsir edici veya ara bir açıklama tarzında veya bedel tarzında olduğundan ya açık bir irtibata dayanır ki bu husus açıktır. Bu kısım hakkında zaten söze gerek yoktur. Ya da irtibatın açığa çıkmaması; bilakis her cümlenin diğerinden müstakil olmasıdır ve kendisi ile başlanılan ifadenin çeşidine muhalif olmasıdır."⁵¹⁵ Âlimler münasebat ilminin faydalarına dair birçok şey söylemişlerdir. Bazıları şunlardır: Sûrenin öncesiyle münasebetini açıklama yönüyle veya âyetlerin öncesi ile münasebetini, sûre ve âyetlerin hedef ve maksadı hakkında fikir verecek şekilde açıklamak suretiyle Kur'ân-ı Kerim'in tefsirinde önemli bir adım olmasıdır. Aynı şekilde Kur'ân'ın müşkilini çözmeye yardımcı olur. Ve Kur'ân-ı Kerim'deki nazmın i'cazını ortaya çıkarır.

Münasebatın Çeşitleri: Âlimler münasebetin üç çeşidine saymışlardır:

1. Sûrenin konu birliğini teşkil edecek şekilde âyetlerin birbiriyle münasebeti.
2. Kur'ân-ı Kerim'i tek bir söz gibi yapacak şekilde sûrelerin birbiriyle münasebeti.
3. Sûrelerin girişleri ve son kısımları arasındaki münasebet.

Bu branşta Yazılan Eserler: Selef ulemâsı bu ilme mahsus birçok eser yazmışlardır. Bazıları şunlardır: Ebu Cafer İbnü'z-Zübeyr'in "*el-Burhan fi Tenasübi Süveri'l-Kur'ân*" kitabı, Bikai'nin "*Nazmu'd-Dürer fi Tenasübi'l-Âyâti ve's-Süver*" kitabı, Suyuti'nin "*Merasıdu'l-Metali' fi Tenasübi'l-Mekati' ve'l-Metali*" eseri.

İbn Allân'ın Münasebat İlmine Verdiği Önem: İbn Allân, Münasebat ilmine büyük önem vermiş ve bu branşta kitap telif eden âlimlerden olmuştur. Sûreler arasındaki

⁵¹⁵ Suyûtî, *el-İtkân fi Ulûmi'l-Kur'ân*, I, s.1840.

münasebete dair bir kitap yazmış ve ona "*Ref'ul-İltibas bi beyani'l-iştiraki Me'ani'l-Fâtihati ve sûreti'n-Nâs*" adını vermiştir. Bu eserinde Suyuti'nin "*Merâsîdu'l-Metalî*" kitabındaki metodunu takip etmiştir. Bu eserinde sûrelerin giriş kısımlarıyla son kısımları arasındaki münasebet yönünü, ayrıca her sûrenin önceki sûreyle münasebetini açıklamaya özen göstermiştir. "*Ziyâu's-Sebil*" tefsirinde de okuyucuyu bu konuda yazdığı kitaba havale ederek münasebetlerden bazılarını mana gerektirdiği ölçüde kaydeder. Biz burada âyetler ve sûreler arasındaki münasebet yönlerini açıkladığı bazı örnekler arz edeceğiz:

Örnek 1: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ إِنَّ امْرَأَتَهُ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِثُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ

لَهَا وَلَدٌ فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الشُّلْطَانِ مِمَّا تَرَكَ وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا وَاللَّهُ

﴿بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ “Senden fetva isterler. De ki: “Allah, babası ve çocuğu olmayan kimsenin

mirası hakkındaki hükmü şöyle açıklıyor: Eğer çocuğu olmayan bir kimse ölür de onun bir kız kardeşi bulunursa, bıraktığının yarısı bunundur. Kız kardeş ölüp çocuğu olmazsa erkek kardeş de ona vâris olur. Kız kardeşler iki tane olursa (erkek kardeşlerinin) bıraktığının üçte ikisi onlarındır. Eğer erkekli kadınlı daha fazla kardeş mevcut ise erkeğin hakkı, iki kadın payı kadardır. Şaşırmamanız için Allah size açıklama yapıyor. Allah her şeyi bilmektedir.”(Nisa,176) Bu âyet, Nisa sûresindeki son âyettir. İbn Allân, âyetin tefsir vecihlerini açıklar, sonra sûreyi bitiren âyet ile sûreyi açan âyet arasındaki münasebete istinaden bunlardan birini tercih ederek şöyle der: ﴿فَلَهُمَا الشُّلْطَانِ مِمَّا تَرَكَ﴾

“bıraktığının üçte ikisi onlarındır” ifadesindeki Ma edatı, mastar ma’sı veya mevsul olan ma’dır. Burada ait, hazfedilmiştir ve ikiden fazla kız kardeşlerin hükmü, sûrenin başında zikredilen kızların hükmünden bilinmektedir. Ki bu, zikredilen paydır. Yahut sebebi-nüzûlden bilinir. O da Cabir’in dokuz kız kardeşinin olduğudur. “وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً” “Eğer daha fazla kardeş mevcut ise...” ifadesinde ‘ihve’ aslında “ahavat” şeklindedir; erkekler رِجَالًا

” deliliyle tağlib edilmiştir. “Şaşırmamanız için Allah size

açıklama yapıyor”: Sizin şanınızdan olan şaşırmaya düşmemeniz için... Eğer siz tabiatlarınızla baş başa kalırsanız ondan ihtiraz eder, bunun tersinde birleşirsiniz. Bunu *En-Nazm* sahibi Cürçânî söylemiştir. Veya O sizin sapmanızı istemediği için size Hakkı açıklıyor. Bunu da Basriyyun söylemiştir. Yahut “sapmamanız için” demektir ki bunu Kûfiyyûn söylemiştir. Ancak bu görüş, nefiy harfinin hazfının caiz olmadığı ve tekit

için ilave edilebileceği ileri sürülerek zayıf bulunmuştur. et-Tayyibi, sûrenin fâtihası ile hatimesi arasındaki münasebetten dolayı birincisini tercih etmiştir. Sûrenin ilk âyetinde “Allah’tan sakının”, yaptığınız işlerden ve sakınılması gereken dalaletlerden kaçının, demektir. Bunun için de haram kılınan on şey açık açık anlatılmıştır ki sûrenin sonuna kadar sayılan “Yetimlerin mallarını zulümle yiyenler”, ‘kadınlara zorla mirasçı olmanız size helal olmaz”. “Annelerinizi nikâhlamanız size haram kılındı” vb. hususlar bunlardandır. Bundan dolayı başa dönerek konu mirasa gelmiştir. Bundan da ortaya çıkıyor ki âyet “Ondan sakınasınız diye Allah sizin sapabileceğiniz şeyleri açıklıyor” takdirindedir. İlet ise hazfedilmiştir. Son iki şey arasında takdir etmenin hilafına olarak meful zikredilmiştir.⁵¹⁶

Örnek 2: A'râf sûresinin son âyeti olan **﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ وَلَهُ﴾**

﴿يَسْجُدُونَ﴾ “Kuşkusuz Rabbin katındakiler O'na kulluk etmekten kibirlenmezler, O'nu tesbih eder ve yalnız O'na secde ederler.”(A'raf,206) Âyetini açıklarken şöyle der: Buradaki “Ve lehu” zarfının takdim edilmesinin sebebi şudur: Burada “İbadeti ve tezellülü ona tahsis ederler, başkasını O'na ortak koşmazlar” manası vardır; bundan dolayı zarf takdim edilmiştir. Ayrıca, fiilin âyetin sonuna düşmesi ve fasılaların uyumlu olması için böyle yapılmıştır. Bu, onların dışındaki mükelleflere bir ta'rizdir, yani dolaylı söylemedir. Bundan dolayı âyetin okunması durumunda secde etmek teşri kılınmıştır.⁵¹⁷

Örnek 3: **﴿لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَىٰ وَلَكِن تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ﴾**

﴿وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ “Andolsun onların (geçmiş peygamberler ve ümmetlerinin) kıssalarında akıl sahipleri için pek çok ibretler vardır. (Bu Kur'ân) uydurulabilecek bir söz değildir. Fakat o, kendinden öncekileri tasdik eden, her şeyi açıklayan (bir kitaptır); iman eden toplum için bir rahmet ve bir hidâyettir.”(Yusuf,111) Yusuf sûresinin son âyeti ile bidâyetini açıklarken şöyle der: Buradaki “iftira edilen bir söz değildir” demek şu anlama gelir: “O, uydurulabilecek bir söz değildir, bilakis o hakkı söyleyen doğru bir sözdür. Onu, hiçbir kitap okumamış ve bilginlerle oturup kalkmamış biri söylemiştir. Onun bir kıssa uydurup da ellerinde bulunan Tevrat'a tıpatıp uydurması da muhaldir.

⁵¹⁶ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*,1. cilt, yazma, [147b].

⁵¹⁷ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*,1. cilt, yazma, [244b].

Burada “Yedeyhi”deki zamirin Kur’ân’a raci olduğu da söylenmiştir. Nitekim sûre bunlardan her ikisine uyacak şekilde başlamıştır.⁵¹⁸

Örnek 4: ﴿هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنذَرُوا بِهِ وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ وَلِيَذَّكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ “İşte bu (Kur’ân), kendisiyle uyarılınsınlar, Allah'ın ancak bir tek Tanrı olduğunu bilsinler ve akıl sahipleri iyice düşünüp öğüt alsınlar diye insanlara (gönderilmiş) bir bildiridir.”(Yusuf,111) İbrahim sûresinin son âyetini tefsir ederken sûrenin başı ile sonu arasındaki münasebeti şöyle açıklar: Buradaki “akıl sahipleri iyice düşünüp öğüt alsınlar diye...” ifadesinde iyice düşünüp öğüt almak, akıl sahiplerine isnad edilmiştir. Çünkü bu anılan şey, onlarda faydalı olur. Ayrıca, bununla kastedilen, tasdik etmektir, denmiştir. Bu, *el-Bahr*'da söylenmiştir. Ayrıca burada ilmin kâfirlere tahsis edilmesine işaret vardır ve “(Resûlüm!) Sakın, Allah'ı zâlimlerin yaptıklarından habersiz sanma!” denilerek kendisine işaret edilen şeye delalet vardır. Çünkü bu âyet, onlar hakkında sevke edilen felaketleri içine alır, bütün sûreyi değil. Aynı şekilde müminler için daha önce sayılan şeyleri de kapsar. Çünkü bunda onlara fayda verecek yeni bir fayda vardır: Tevhidin ulaşması faydası ve buna terettüp eden ahkâm. Bu, kâfirlere nispetle yeni bir husustur, işaret olunması hasebiyle de akıl sahiplerine nispetle buna yeniden bir yöneliştir. Birincisi ilimle, ikincisi de öğüt almakla ifade edilmiştir ve bunda iyi bir kapanış olmakla birlikte varoluş sırası da gözetilmiştir. Böylece sûrenin sonu, başıyla öyle münasip olmuştur ki bazıları sondaki “onunla uyarılınsınlar” ifadesinin baştaki “insanları çıkarasın diye” ifadesine atıf olduğunu iddia etmişlerdir. Allah Teâlâ bu bildirinin üç faydasını zikretmiştir ki bunlar; kitapların indirilmesindeki gaye ve hikmet, peygamberlerin insanları kemale kavuşturması, kemalinin son noktası tevhit olan nazarî kuvvetin onların yanında tamamlanması ve amelî kuvvetin ıslahıdır ki bu takva elbisesine bürünmektir.⁵¹⁹

Örnek 5: ﴿وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ﴾ “Her kim Allah ile birlikte diğer bir tanrıya taparsa -ki bu hususla ilgili hiçbir delili yoktur- o kimsenin hesabı ancak Rabbinin nezdindedir. Şurası muhakkak ki kâfirler iflah olmaz.” (Müminun,117) Müminun sûresinin son âyetini tefsir ederken sûrenin fâtihası ile

⁵¹⁸ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, 1. cilt, yazma, [334b].

⁵¹⁹ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, 1. cilt, yazma, [352a].

hatimesi arasındaki tenasübü şöyle der: Allah Teâlâ sûreye müminlerin kurtuluşunu takrir ederek başladı, kâfirlerden felahı nefyederek de bitirdi. Başlanılan hususla bitirilen her sûrenin durumu böyledir. Nitekim ben bunu “*Ref’u’l-İltibas bi tenâsübi Sûreteyi’l-Fâtihati ve’n-Nâs*” adındaki eserimde açıkladım. Bunu her sûrede zikrettim.⁵²⁰

2.3.9. İ’câzu’l-Kur’ân

İ’câzu’l-Kur’ân’ın Manası: İ’câzu’l-Kur’ân, izafet terkibidir. Sözlükteki aslı itibariyle “Meydan okuduğu hususlarda mahlûkatın, Kur’ân’ın benzerini meydana getirememesi” demektir. Mastarın failine muzaf oluşu kabilindedir. Mef’ul ve fiile taalluk eden şeyler ise, bilindiği için hafzedilmiştir. Takdiri şöyledir: Kur’ân’ın, meydan okuduğu hususlarda benzerini meydana getirmekten Allah’ın mahlukâtını aciz bırakması. Ancak burada aciz bırakma, bizzat kastedilen şey değildir; bilakis kasıt, bu kitabın hak olduğu ve onu getiren peygamberin hak peygamber olduğudur.⁵²¹

Kur’ân’ın i’câz yönleri: Ulemâ, İ’câzu’l-Kur’ân’ın birçok yönünü zikretmişlerdir. Bazıları şunlardır: Geçmiş ümmetlerden haber vermesi, gayb haberlerini vermesi, ruhî ve teşriî olarak beşerin ihtiyaçlarını karşılaması ile ilmî, kevnî ve daha başka gerçekleri zikretmesi. Ancak İ’câzu’l-Kur’ân’ın en kuvvetli ve en öne çıkan yönü, Kur’ân’ın lügati, üslubu ve te’lif tarzı üzerine kaim olan beyanî i’cazıdır. Kur’ân, Araplara, en çok meşhur oldukları şeyde meydan okumuştur ki o da fesahat ve belağattır. Şöyle ki ümmetlerden hiçbir ümmet, Arapların söz sanatı ile şiir ve hitabet gibi fesahat sanatında ulaştıkları seviyeye ulaşmamıştır. İşte Kur’ân onların en iyi yaptıkları ve bu hususta mahir oldukları hususta meydan okuyarak Arap lügatıyla gelmiştir. Onlara önce benzerini getirmeleri hususunda meydan okumuş, ancak onlar aciz kalmışlardır: ﴿قُلْ لَئِنِ

﴿قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾ “De ki: Andolsun, bu Kur’an’ın bir benzerini ortaya koymak üzere insü cin bir araya gelseler, birbirlerine destek de olsalar, onun benzerini ortaya getiremezler”. (İsra,88). Sonra onun benzeri on sûre getirmeleri hususunda meydan okumuş, yine aciz kalmışlardır: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا

﴿بِعَشْرِ سُورٍ مِثْلَهُ مُفْتَرِيَاتٍ وَاذْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أُنزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ﴾

⁵²⁰ İbn Allân, *Ziyâu’s-Sebil ilâ Maâni’t-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [46b].

⁵²¹ Suyûtî, *el-İtkân fî Ulûmi’l-Kur’ân*, II, s.1001 –özetle.

“Yoksa «Onu (Kur’ân’ı) kendisi uydurdu» mu diyorlar? De ki: Eğer doğru iseniz Allah’tan başka çağırabildiklerinizi (yardıma) çağırın da siz de onun gibi uydurulmuş on sûre getirin. Eğer (onlar) size cevap veremiyorlarsa, bilin ki, o ancak Allah’ın ilmiyle indirilmiştir...”(Hud,13-14) Sonra onun benzeri bir sûre getirmeleri hususunda meydan okumuş, yine aciz kalmışlardır: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَضَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ

﴿صَادِقِينَ﴾ “Yoksa Onu (Muhammed) uydurdu mu diyorlar? De ki: Eğer sizler doğru iseniz Allah’tan başka, gücünüzün yettiklerini çağırın da (hep beraber) onun benzeri bir sûre getirin”(Yunus,38) Sonra onun benzeri bir söz getirmeleri hususunda meydan okumuş, yine de aciz kalmışlardır: ﴿فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ﴾ “Eğer doğru iseler onun benzeri bir söz getirsinler.”(Tur,34).

İbn Allân’ın Kur’ân-ı Kerim’in Beyânî İ’cazına Gösterdiği Önem:

Kur’ân-ı kerim’in mükelleften yapmasını istediği şeyi açıklarken kullandığı farklı beyân üslûbu açısından arz ettiği i’câz yönünü ifade eder. İbn Allân, Kur’ân-ı Kerim’in beyânî i’cazını ortaya çıkarmaya çok özen göstermiştir. Şöyle ki; O, Kur’ânî lafızlar arasındaki lügavî farkları açıklar ve başka lafızları değil bunları kullanarak Kur’ân-ı Kerim’in fesahat ve belâgatini izah eder. O, Kur’ânî lafzın matlup olan manaya delaletinin inceliğini açıklamaya özen gösterir ve bunun zikredilmesinden kastı tam olarak anlatmaya çalışır. Biz bu hususa dair bazı örnekler kaydedeceğiz:

Örnek 1: ﴿قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا﴾ “Bana bir insan eli değmediği, iffetsiz de olmadığım halde benim nasıl çocuğum olabilir? dedi.”(Meryem,20) âyetinde “Bana bir insan eli değmedi” kelimesi kullanılmasının sebebini şöyle açıklar: Yani helal yolla bana kimse yaklaşmadı. Bu ifade, bu husustaki kinaye lafızlardandır. Zina için “habuse bih”, “fecera” ve benzeri kelimeler kullanılır. Ayrıca “iffetsiz de olmadım” ifadesi bu anlamı takviye eder.⁵²²

Örnek 2: ﴿يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا﴾ “Takvâ sahiplerini heyet halinde çok merhametli olan Allah’ın huzurunda topladığımız gün...”(Meryem,85) Âyetinde “Rahmân” kelimesinin kullanımındaki hikmeti şöyle ifade eder: Müminleri rahmetiyle kaplayan Rablerine toplayacağımız gün. Burada, onlara verdiği değerden dolayı kendilerine tahsis

⁵²² İbn Allân, *Ziyâu’s-Sebil ilâ Maâni’t-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [3a].

ettiği Rahmaniyet sıfatını zikretmiştir. Çünkü haşr lafzında dağınık yerlerden ve geniş bölgelerden zorla toplama anlamı vardır. İşte bundan dolayı onları, kendilerine merhamet edecek olanın yanına toplama anlamı bildirsın diye Rahman lafzını getirmiştir. Bu sûrede bu ismin seçilmesinde “lealle: umulur ki” anlamı vardır. Çünkü sözün siyakında, büyük nimetlerin sayılması vardır ve o nimetlere şükredenler veya nankörlük edenler anlamı vardır.⁵²³

Örnek 3 : ﴿وَاضْمُمْ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ تَخْرُجَ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ آيَةً أُخْرَى﴾ “Bir de elini koltuğunun altına sok ki, bir başka mucize olmak üzere o, kusursuz ve lekesiz beyazlıkta çıksın.” (Taha,22) âyeti tefsir ederken Kur’ân-ı Kerim’in beyanî i’cazına delalet eden muhteşem bir beyanî latifeyi zikrederek şöyle der: âyette her iki cümlenin hazf edilip kısaltılması vardır. Diğer cümlede bunların naziri ispat edilmiştir. Birinci cümleden hazf yapılmış, ikinci cümleye dâhil edilmiştir. Çünkü buna "tahrucu: çıkar" fiili delalet etmektedir. İkinciden de "vadmum: elini sok" ifadesi delalet ettiği için çıkarılmıştır.⁵²⁴

Örnek 4: ﴿قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ سَوَّلْتُ لِي نَفْسِي﴾ “O da: Ben, onların görmediklerini gördüm. Zira o elçinin izinden bir avuç (toprak) alıp onu (erimiş mücevheratın içine) attım. Bunu böyle nefsim bana hoş gösterdi, dedi.”(Tâhâ,96) “el-kabd” ile el-kabs arasındaki farkı şöyle açıklar: Bu, bir kere almaktır. Alınan şeye “el-kabd” adı verilmiştir; “darbu’l-emir” gibi. Sad ile de okunmuştur. Bu durumda mana aynı olur. Ancak birincisi avucun tamamıyla almaktır, ikincisi de parmak uçlarıyla almak. Bunun benzeri, ağzın tamamıyla yemek olan “el-hadm” kelimesi ile ağzın kenarlarıyla yemek olan “el-kasm” kelimeleridir.⁵²⁵

2.3.10. Emsâlu’l-Kur’ân

Lügatte Meselin Manası: Lügatte mesel, birçok manada kullanılır. Bunlardan bazıları: Meşhur olan ve dilden dile dolaşan ve insanların onunla örnek vermesi çok olan her söz

⁵²³ İbn Allân, *Zıyâu’s-Sebil ilâ Maâni’t-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [9a].

⁵²⁴ İbn Allân, *Zıyâu’s-Sebil ilâ Maâni’t-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [12a].

⁵²⁵ İbn Allân, *Zıyâu’s-Sebil ilâ Maâni’t-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [18b].

için kullanılır. Bir manası da, "Bir şeyi nitelendirdi" anlamındadır. Daha başka manaları: "Mislü: benzer" ve "misal: örnektir".⁵²⁶

Kur'ân-ı Kerim'de Mesel: Kur'ân-ı Kerim'de mesel iki çeşit gelmiştir: Bir: Misal manasındaki mesel: Bu, model alınan ve kendisine kıyas yapılan örnektir. İki: Benzer manasındaki mesel: Bu, bir şey bir şeye benzetilerek kendisinde kıyas icra olunan şeydir.

Darb-ı meselin Manası: Lügatte darb, bir şeyi bir şeye vurmaktır. Darp kelimesinin çeşitli manaları tasavvur edildiğinden dolayı açıklaması hususunda çeşitli görüşler vardır: Bir şeye el ile vurmak, sopa ile kılıç ile vb. ile vurmak, toprağa yağmurun vurması, dirhemleri darp etmek, yani basmak, çadırı darp etmek; kazıklarını çekiçle çakmaktır. Darb-ı mesel, dirhem basmak kabilindedir. Bu, eseri başka şeyde görülen bir şeyi zikretmektir.

Ulemânın Darb-ı mesele Verdiği Önem: Âlimler, edipler ve belâgatçılar mesellere ve teşbihlere gerçekten çok özen göstermiş ve bunları çok övmüşler, mesellerin, manaları dinleyenin zihnine yakınlaştırmadaki etkisini, hızlı anlamaya, düşünmeye ve ibret almaya götürecektir. Mâverdî şöyle der: "Mesel olan sözlerin kulaklarda yer edici, kalplerde tesir edici bir etkisi vardır. Söylenen söz yerine ulaşır ulaşmaz etki eder. Bunların tesirini hiçbir şey yapamaz; çünkü manalar bununla açığa çıkar. Bunlarla şahit getirmek ayan beyan olur. Nefisler de buna özlem duyar. Kalpler bunlarla pekişir. Akıllar bunlara muvafakat eder. Bundan dolayı Allah Teâlâ Aziz Kitabında meseller getirmiş ve bunları peygamberlerinin delillerinden kılmıştır. Mahlûkatına karşı bunları bir hüccet olarak izah etmiştir; çünkü bunlar akıllarda makuldür, kalplerde makbuldür."⁵²⁷ Mâverdî tasnifte bu konuya özel bir yer ayırarak *Emsalü'l-Kur'ân* kitabını yazmıştır.

Kur'ân-ı Kerim'deki Mesellerin Maksatları: Kur'ân-ı Kerim'de meseller yüce maksatlar için verilmiştir. Hepsi esaslı bir maksat çerçevesinde döner. O maksat, Allah azze ve cellenin muradını beyan ve izah etmek, dininin hakikatini ve ona zıt olan

⁵²⁶ Bkz: Abdullah el-Curbû', *el-Emsâlü'l-Kıyâsiyye el-Madrûbe lil-îmani billah*, 1. Basım, Medine: İslâm Üniversitesi, 2003, I, s.42.

⁵²⁷ Ali b. Muhammed el-Mâverdî, *Edebü'd-Dünya ve'd-Dîn*, Tahkik: Mustafa Sekâ, 1. Basım, Beyrut: Dâru Mektebeti'l-Hayat, 1986, s.275.

şeylerin hakikatini açıklamak. Allah Teâlâ hakkını tanıma ve Allah'ın dünya ve âhiretteki ihsanına, bunun yerine getirilmesine terettüp eden hususları bilmek için beşerin ihtiyaç duyduğu her şeyin hakikatini ulaştırmak, bunun zıddını tanıtmak ve zıddına giden kimselere terettüp eden Allah'ın gazabını bildirmektir. Allah Teâlâ şöyle buyurmuştur: ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ “Andolsun ki biz, öğüt alsınlar diye, bu Kur’ân'da insanlara her türlü misali verdik.”(Zümer,27) Bu beyanının gayesi, hakka ve ona uymaya teşvik etmek, bâtıldan korkutmak ve ondan nefret ettirmektir. Meseller Allah'ın kullarına olan rahmetindedir. Ondandır ancak Allah'ın kendi üzerindeki hakkını bilen kimseler ibret alır. Allah Teâlâ şöyle buyurmuştur: ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ﴾ “İşte biz, bu temsilleri insanlar için getiriyoruz; fakat onları ancak bilenler düşünüp anlayabilir.”(Ankebut, 43).

Kur’ân-ı Kerim'de Verilen Mesellerin Maksatlarını Şu Şekilde Toplamak Mümkündür:

1. Kastedilenin izahı ve muhatabı konuya yaklaştırmak için mesel vermek.
2. Hücet ve burhan ikamesi için.
3. Hak hususunda sakındırmada ikna etmek ve hakka riâyeti güzel göstermek için, batıldan korkutmak ve onun çirkinliğini açıklamak için.
4. Birçok hikmete ve ilmi faydalara delalet etmesi için.

İbn Allân'ın Emsâlü'l-Kur’ân Konusundaki Metodu:

İbn Allân tefsirinde Kur’ânî mesellere çok önem verir. Çünkü bunlarda ibretler ve dersler vardır. Bunu şöyle yapar: Meseli içeren âyeti önce tefsir eder, sonra meseldeki teşbih yönlerini açıklayarak beyan etmeye başlar ve ondan elde edilen dersleri ve ibretleri açıklamaya başlar. İbn Allân ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ﴾ “Onların (münafıkların) durumu, (karanlık gecede) bir ateş yakan kimse misalidir. O ateş yanıp da etrafını aydınlattığı anda Allah, hemen onların aydınlığını giderir ve onları karanlıklar içinde bırakır; (artık hiçbir şeyi) görmezler.”(Bakara,17) Âyetini tefsir ederken meselin manası hakkında şöyle der: Yani karanlıkta ateş yakan kimse gibidir onlar. Kök itibarıyla mesel, benzer manasındadır. Misil ve mesil gibi. Sonra onun yerinde örnek verilerek dolaşan söz için söylenmiştir.

Mesel ancak kendisinde garabet olan şeylerde verilir. Bundan dolayı da değişmekten korunmuştur. Sonra önemli bir yeri olan ve kendisinde garabet olan her durum, hikâye veya nitelik için istiare edilmiştir.”⁵²⁸

Örnek 1: ﴿مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لِيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدُهُ مَا يَظُنُّ﴾

﴿يَعْطُ﴾ “Her kim, Allah'ın, dünya ve âhirette ona (Resûlüne) asla yardım etmeyeceğini zannetmekte ise, (Allah ona yardım ettiğine göre) artık o kimse tavana bir ip atsın; (boğazına geçirsin); sonra da (ayağını yerden) kessin! Şimdi bu kimse baksın! Acaba, hilesi (bu yaptığı), öfke duyduğu şeyi (Allah'ın Peygamber'e yardımını) gerçekten engelleyecek mi?”(Hac,15). Âyetin tefsirini yaptıktan ve ondaki teşbih yönlerini açıkladıktan sonra bunun bir mesel olmasını tercih eder. Bu hususta İbn Atiyye'nin görüşünü naklederek onunla şahit getirir. Şöyle açıklar: Kim, Allah'ın ona yardım etmeyeceğini zannediyor ve öfkesinden dolayı bunu bekliyorsa, demektir. Buradaki zamir Resulullah (s.a.s)'e râcidir. Göğe bir ip uzatsın, sonra onu kessin: Öfke ile dolan kimsenin veya telaşla dolan kimsenin yaptığı şeyi yaparak öfkesini veya telaşını giderecek şeyi araştırın. Tâ ki evinin tavanına bir ip uzatsın ve onunla kendini assın. Burada “ihtaneka: kessin” kelimesi kullanılmıştır; çünkü kendini asan kimse, damarlarını hapsederek nefesini keser veya dünya semasına bir ip uzatsın, sonra aradaki mesafeyi kat etsin, sonunda onun ucuna ulaşsın ve ona olan yardımı def etmeye çalışsın. Bu böyledir çünkü Allah Teâlâ Resulüne iki cihanda yardım edecektir. Şöyle buyurmuştur. ﴿إِنَّا لَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ﴾ “Şüphesiz peygamberlerimize ve iman edenlere, hem dünya hayatında, hem şahitlerin şahitlik edecekleri günde yardım ederiz.”(Gâfir,51) Bunun manası, onun elinde öfkesini gidermekten başka bir şey yoktur. Denilmiştir ki: Buradaki zamir İslam dinine râcidir. Ayrıca yardımdan maksat, rızıktır denilmiştir. Zamir "men" edatına dönmektedir; yani kim Allah'ın ona rızık vermeyeceğini ve bu zannından dolayı Muhammed'in dininden döneceğini zannediyorsa demektir. ﴿وَمَنْ النَّاسِ مَنْ يَعْْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ﴾ “...bir de musibete uğrarsa çehresi değişir (dinden yüz çevirir).”(Hac,11) Bu sayılan telaşın son kertesine ulaşsın. Zira buna ancak kendisi için takdir edilen ulaşabilir ve kendisine taksim olunandan daha fazla onu

⁵²⁸ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, 1. cilt, yazma, [8b].

nasipdar kılamaz. Buradaki zamir, men edatına râcidir. Mana şöyledir: Kim Allah'ın iki cihanda ona yardım etmeyeceğini zannediyorsa ve yardımın olmaması için öfkeleniyorsa bir ip uzatsın "**felyenzur: baksın**" sözü, öfkeleniyorsa takdirinden dolayı kendi içinde tasavvur etsin; bunu yapması giderecek mi? Burada "onun hilesi" diye adlandırıldı; çünkü o kudretinin nihâyetidir veya istihza (alay etme) yoluyla böyle söylendi. Çünkü o, haset ettiği şeye bir çözüm bulamamıştır. Bilakis kendisine bulabilir. "**ma yağızu: öfkelenildiği şeyi**": Onun öfkesidir, Allah'ın yardımına duyduğu öfkedir, ona rızık vermemesidir veya yardım etmemesidir. İbn Atıyye şöyle demiştir: "Âyetin vecihlerinden en açık olanı, bunun mesel olmasıdır. Yardımın da bilenen yardım, kesmenin asmak olduğu, semanın bir tavanla veya bir ağaçla veya benzeri şeyle havaya doğru yükselmek olduğudur."⁵²⁹

Örnek 2: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضَرْبٌ مِّثْلَ مَا فَاسْتَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبِ وَالْمَطْلُوبِ﴾ "Ey insanlar! (Size) bir misal verildi; şimdi onu dinleyin: Allah'ı bırakıp da yalvardıklarınız (taptıklarınız) bunun için bir araya gelseler bile bir sineği dahi yaratamazlar. Sinek onlardan bir şey kapsa, bunu ondan geri de alamazlar. İsteyen de aciz, kendinden istenen del!"(Hac,73) İbn Allân bu meselin verilmesindeki hikmeti, insanın zafiyeti ve yaratmaktan aciz olması şeklinde açıklar. Şöyle der: **İnkâr edenler... Ne kötü dönüş yeridir**, yani cehennem. Ey insanlar size bir mesel verildi: Size garip bir durum veya şahane bir kıssa açıklandı. Güzel görme yoluyla ve tuhaf karşılandığı için ona mesel denilmiştir. Öyle görünüyor ki meseli veren Allah Teâlâ'dır. Bu meseli ondan başka tapmış oldukları şeye darb-ı mesel olarak vermiştir. Bunların kâfirler olması da mümkündür. Yani putlarının ve mabutlarının kulluğu hak etmesi hususunda Allah'ı misal göstermişlerdir. "**festemiu**": Buna kulak verin." Mesel'e veya bunun durumuna, düşünerek dinleme ve tedebbür etme yoluyla kulak verin. Burada hitap geneldir. Kâfirlerden ve müminlerden ona uygun olan kimseleri kapsar. Bunda kâfirleri cahil görme vardır. Çünkü onların mabutlarına bakan kimse, onların çirkinliğini aşikâr olarak görür. **Allah'tan başkasına tapanlar:** Gerçek mabut olan Allah'tan başkasına, yani putlara tapanlar demektir. Hitap kâfirleredir. Failden gayrisına bina edilerek "Ya" ile de okunmuştur. Birincisinde ister hitap kâfirlere olsun, ister genel olsun, mevsûle raci olan zamir hafz edilmiştir. İkincisinde de Vav hafz

⁵²⁹ Abdülhak b. Gâlib İbn Atıyye, *el-Muharreru'l-Vecîz*, 1.Basım, Beyrut: Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyyeh.1422, IV, s.112.

edilmiştir **Asla bir sineği yaratamazlar:** Sineğin cismi küçük olmasına rağmen ona güçleri yetmez. Çünkü "Len" edatı, kendisinde olumsuzluk anlamı olmakla birlikte, onun kullanılması ifadeyi tekit eder. Olumsuzluk ile olumsuz kılınan şey arasında zıtlık olduğu hususunda Nahivciler arasında Zemahşerî tek kalmıştır. Zübab kelimesi: "Zebb" kelimesinden gelir. Cemisi "ezibbe" ve "zübban"dır. Kovmak anlamı vardır. Sayılan şeylerle âyet başlamıştır; çünkü icat etme, onda kimsenin ortak olmadığı Allah Teâlâ'nın sıfatıdır. **Eğer bunun için bir araya gelseler:** Bu, takdir edilen cevabı içindir. Asaleten hal konumundadır veya ona atıftır. Mübalağa olarak getirilmiştir; yani hepsi toplanmış olsalar ve birbirlerine yardım etseler ona güç yetiremezler. Öyleyse tek başlarına kaldıklarında nasıl yapabilirler? Demektir. Sonra onları daha çok tahkir ettiğine ve son derece aciz olduklarına işaret eden şu ifadeyi beyan etmiştir: **Eğer sinek onlardan bir şey kapıp götürse onu ondan kurtaramazlar:** Gâyet acziyet içinde bulunan ve en hakir şeyleri yaratmaktan aciz olan, bir araya gelseler bile bu en zayıf varlığı yaratamayan, hatta onu kendinden kovmaya gücü yetmeyen ve onun kendisinden kapmış olduğu şeyi kurtaramayan putları, bütün miktarları takdir eden ve eşsiz şeyleri tamamıyla icat etmekte tek kalan ilâha ortak koştuklarından dolayı onları gâyet cahil görme vardır. Zira onlar duvarı haluk denen bitkiyle ve balla sıvarlar ve sineye karşı kapıları kaparlar; yine de sinek duvardaki deliklerden (el-küvâ)⁵³⁰ içeri girer ve onu kapıp götürür. **İsteyen:** Ondan hayır istemekle puta tapan kimse zayıf kaldı. Çünkü bu davranışıyla ondan hakkı olmayan bir şeyi istemiştir. **İstenen de:** Ona bunu ulaştırma hususunda put aciz kalmıştır. Veya bu, sinektir. Puttan kapıp alınan güzel koku ondan istenir. Veya hem put hem sinektir. Âdeti o, kapıp aldığı şeyi kurtarmak için ondan talepte bulur. Putun, kendisinden istenilen sinekten daha zayıf olduğu kesin olunca - çünkü sinek bir canlıdır ve ondan üstündür- sayılan şeylerin zayıflığından haber verildiği açığa çıkıyor. Ayrıca denilmiştir ki bu bir taaccüp ifadesidir; yani her ikisi de ne kadar zayıftır!⁵³¹ ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ بِالْحَقِّ فَجَعَلْنَاهُمْ غَنَاءَ فَبُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ "Nitekim vukuu kaçınılmaz olan korkunç bir ses yakalayiverdi onları! Kendilerini hemen sel süprüntüsüne çevirdik. Zalimler topluluğunun canı cehenneme!"(Müminun,41) Âyet kâfirlerin, içinde fayda olmayan selin taşıdığına benzetildiğini açıklar ve bunun

⁵³⁰ El-Küvve, duvardaki geçirgen olmayan yırtıktır. Bkz: İbnu Menzûr, Kaf Vav Ya maddesi.

⁵³¹ İbn Allân, *Zıyâu 's-Sebil ilâ Maâni 't-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [8b].

Arapların helak olan kimseye verdiği bir mesel olduğunu belirterek şöyle der: **Onları korkunç bir ses yakalayiverdi:** Cibril'in sayhası. Onlara öyle korkunç bir şekilde bağırdı ki kalpleri çatladı ve öldüler. Bunun sarsıntı olduğu da söylenmiştir. Ayrıca azabın ve ölümün kendisidir, şiddetli azaptır da denilmiştir. "**bilhakki**" hak ile: Savılamayan değişmez bir tarzda. Nitekim âyet-i kerimede şöyle geçer: ﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكُمْ مَا كُنْتُمْ مِنْهُ تَجِدُونَ﴾ "Ölüm sarhoşluğu gerçekten gelir..."(Kaf,19) Veya Allah'tan gelen bir adaletle filan hak ile hükmeder, denilir; yani adaletle hükmeder. "**Biz onları çerçöp haline çevirdik**": Onların helak olmasını selin taşıdığı şeye benzetmiştir. Ki bunlar, eskiyen ve kararın yapraklar ve çöplerdir. Araplar "Vadi onunla aktı" diye helak olana derler. "**fe bu'den**" yazıklar olsun: "beude" fiilinin mastarıdır "heleke" demektir. Zahir olmayan fiillerle mansup olan mastarlardandır. "**lilkavmizzalimin**" ifadesindeki Lam, kendisine beddua edileni açıklamak içindir. Lam mahzûfa taalluk eder.⁵³²

2.3.11. Hûrûf-u Mukattaa

Sûrelerin Başlangıcındaki Hurûf-u Mukattaa: Kur'ân sûrelerinden bazıları kesik kesik harflerle başlamıştır. Elif Lam Mim, Ha Mim, Elif Lam Mim Sad, Kaf Ha Ya Ayn Sad, Elif Lam mim Ra, Nun, Kaf ve daha başka harflerle. Âlimler bu Hurûf-u mukattaa'nın tefsirinde çok ihtilaf etmiş ve birçok görüşe ayrılmışlardır. Kimisi bu harflerin te'vilini yalnız Allah Teâlâ'nın bildiği müteşabihden olduğunu, kimisi de tevili mümkün olan âyetlerden olduğu görüşündedir. Bu harflerin tevilde birçok görüş ortaya çıkmıştır. Bazıları şöyledir: Bu harfler Allah Teâlâ'nın isimleridir, bunlar Kur'ân-ı Kerim'in isimleridir, Kur'ân-ı Kerim sûrelerinin isimleridir veya Hz. Peygamber (s.a.s)'in isimleridir demişler ve daha başka görüşler belirtmişlerdir. Bunların ayrıntıları Ulumü'l-Kur'ân kitaplarında zikredilmiştir. İlk Hurûf-u Mukattaa olan Bakara sûresinin ilk âyeti Elif Lam Mim'in tefsirinde İbn Allân, onun manası hakkında varit olan görüşleri açıklayarak doğru bulduğu şu görüşü tercih eder: Bu harfler, müsemmaları harfler olan isimlerdir. Bunlar, kelimelerin kendilerinden terkip edildiği harflerdir ve bunlar meydan okuma ve aciz bırakmak için gelmişlerdir. Bunlar, kendi kelimelerini dizdikleri sözlerden dizilmiş olduğu halde Kur'ân'ın benzerini getirmekten Arapları aciz bırakmak için gelmiştir. Sizin iddia ettiğiniz gibi mademki

⁵³² İbn Allân, *Zıyâu 's-Sebil ilâ Maâni 't-Tenzil*, 2. cilt, yazma, [42b].

Resulullah (s.a.s) bunu kendisi yazdı, öyleyse siz de bir benzerini yazın bakalım! Ki sizler, fesahat ve belâgat erbabınız ve bu harfler de sizin alfabeniz! İbn Allân bu harflerin Kur'ân-ı Kerim'in isimleri olduğu görüşünü reddeder.

Bakara sûresinin tefsirinin mukaddimesinde şöyle der: Elif Lam Mim ve diğer lafızlar, müsemmaları harfler olan isimlerdir. İsmın tanımına girdiği ve özellikleri bunlar üzerinde olduğu için kelimeler bunlardan terkip olunmuştur. İbn Mesud'dan merfu olarak gelen şu hadîs vardır: "Kim Allah'ın kitabından bir harf okursa ona bir hasene vardır. Hasene on misliyledir. Ben demiyorum ki Elif Lam Mim bir harftir. Bilakis Elif bir harf, Lam bir harf ve Mim bir harftir." Bunu sahih görererek Tirmizi rivâyet etmiştir. Buradaki harften kasıt, nahivcilerin nezdindeki terim olmuş harfin dışında bir şeydir. Çünkü bu, yenilenen bir örfür; hatta lügavî manadır. Belki de o, delalet edilen şeyin ismiyle adlandırılmıştır ve müsemmasının basitliğinden dolayı terkip olunmuş bir ifadedir. Bununla başlanılmıştır ki onun müsemmasıyla ulaştırılması, kulağa ilk gelen şey olsun. Kendisiyle başlamak mümkün olmadığından dolayı Elif yerine hemze istiare olunmuştur. Hemze, âmilleri takip etmedikçe, mucibi olmadığından dolayı i'rabtan hâlidir ve mevkuftur. Onun muktezası, maruz bırakmaya elverişli olmasıdır. Çünkü asıl lafza uygun düşmemiştir. Bundan dolayı denilmiştir ki: Sad, iki sakin arasında kendisinde toplanmıştır. Bu harflerin müsemmaları sözün unsuru olduğundan ve basit olduğundan sûre bunlardan bir grupla açılmıştır ki Kur'ân'a meydan okuyan kimseyi ikaz etsin ve kendilerine okunan şeyin kendi sözlerini tanzim ettikleri sözlerden oluştuğuna dikkati çeksın. Eğer bu Allah'tan başkası tarafından gelseydi, ona yakın bir sözü getirmekten aciz olmazlardı. Başka bir sebep de kulaklarına ilk çalınan şey, aciz bırakma türünde bağımsız bir şey olsun diye böyle gelmiştir. Çünkü harflerin isimlerini söylemek okuryazar kimselere mahsustur. Kitapla haşır neşir olmamış ümmi ise bunu yapmaktan uzaktır, bu davranışı garip görünür, onun okuması ve yazması gibi harikuladedir. Bunda, usta ve mahir bir edibin aslında kendisine kolay geleni sanatında kullanmaktan aciz kalacağı hususlara riâyet etmiştir. Mana şudur: Bu kendisiyle meydan okunulan şey, bu harflerin cinsinden telif edilmiştir veya şu şekilde telif edilmiştir. Ayrıca denilmiştir ki bu harfler, sûrelerin isimleridir. Çoğunluk bunda mutabıktır. Bu isimler verilmiştir ki bunların, terkibi bilinen kelimeler olduğu bildirilsin. Eğer o Allah'tan bir vahiy olmasaydı, ona karşı koymaya güçleri yeterdi. Buna da şunu delil getirmiştir: Bu harfler eğer anlaşılmayan şeyler olsaydı, bunlarla

hitap boş bir şey gibi olurdu. Bu durumda da Kur'ân tamamıyla bir açıklama ve hidâyet rehberi olmaz ve onunla meydan okuma mümkün olmazdı. Eğer bu harfler anlamlı ise, ya girişi bu harfler olan sûrenin kastedilmesi durumu vardır ki buna göre harfler, sûrelerin lakapları veya başka bir şeydir. İkincisi bâtıldır, çünkü onlarla ya Arap lüğatinde vaz' olunmuş şeylerin kastedilmesi durumu hâsıl olur. Ki bunun böyle olmadığı açıktır. Veya Kur'ân'ın açık bir Arap lisanıyla kendi lügatlerinde inmiş olduğundan dolayı bu da bâtıldır. Öyleyse onların dillerinde olmayan şeye haml edilemez. Bu görüşe şöyle karşı çıkmıştır: Bunda Arap lüğatinde bilinmeyen bir şeye çıkış vardır. Bu, üç ve daha fazla isimle adlandırmak şeklindeki bir şeye, isim ile müsemmanın birleştirilmesine götürür. Rütbe olarak isim müsemmadan sonra geldiğinden dolayı hepsinin rütbe olarak sonra gelmesi iddiasına götürür. Buna şöyle cevap verilmiştir: Üç isimle adlandırmak terkip yapıldığında ve bir isim yapıldığında biz bunu mümtenî görürüz. "Ba'lebekke" tarzındaki gibi. Yoksa sayı isimlerinin dizilmesi şeklinde olursa bu olmaz. Sibeveyh ise, bilcümle adlandırma ile şiir beyti ve sözlük harflerinin isimlerinden bir grup arasındaki adlandırmayı eşit saymıştır. Adlandırılan şey, sûrenin tamamıdır. İsim ise onun parçasıdır. Öyleyse ikisini birleştirme yoktur. Bu, zatı bakımından önce gelir. İsim olması itibariyle de sonra gelir. Öyleyse kısır döngü yoktur. Birincisi, tahkik açısından gerçeğe daha yakın ve Kur'ân'da olana daha uygundur. Naklin lüzumu açısından, özel isimlerdeki müşterekliğin vukuu açısından ve bir tek vaz' eden olmasından dolayı daha salimdir. Zira o, alemiyet kastedilmiş olmasından dolayı noksan olarak avdet eder. Ayrıca denilmiştir ki bunlar Kur'ân'ın isimleridir. Bunun için bazen onlarla haber vermiştir, bazen de Kitap ile. Bunların Allah Teâlâ'nın isimleri olduğu da söylenmiştir. Denilmiştir ki: Cumhurun görüşü, bunların Allah Teâlâ'nın ilmini kendisine sakladığı bir sır olduğu şeklindedir. Bu husus dört halifeden ve başka sahabilerden rivâyet edilmiştir. Onlar, bunların Allah ile Resulü (s.a.s) arasında bir takım sırlar ve başka bir anlatımın kastedilmediği birtakım semboller olduğunu bildiklerinden dolayı böyle söylemişlerdir. Çünkü hiçbir şey ifade etmeyen sözle hitap etmek ihtimalden uzaktır. Elif, boğazın en altındaki çıkış yerlerinin başlangıcıdır; Lam, dilin ucudur; Mim ise dudağın sonundan çıkar. Bu durum; kulun sözünün başının, ortasının ve sonunun Allah Teâlâ'nın zikri olması gerektiğine işaret eder.⁵³³

⁵³³ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 1. cilt, [4a, 4b].

2.3.12. Sûrelerin Faziletleri

Kur'ân-ı Kerim Müslümanlar için hidâyet kitabıdır. O hayatlarında ve âhiretteki kurtuluşlarında önemli bir nurdur. Hz. Peygamber (s.a.s)'den Kur'ân'ın tamamının faziletine, tilavetinin faziletine, hıfzının, öğrenilmesinin ve öğretilmesinin, hükümleriyle amel edilmesinin ve ona sarılmanın faziletine dair birçok hadîs gelmiştir. O, Müslüman için hayatında bir yol göstericidir. Kabrinde onun için bir nurdur. Kıyamet günü kendisi için bir şefâatçidir. Buhâri ve Müslim'in Hz. Âişe (r.a)'dan tahrir ettikleri şu hadîs, bu cümledendir: "Kur'ân'ı maharetle okuyan, iyilik sahibi çok değerli meleklerle birlikte dir. Kur'ân'ı zorlanarak okuyana da iki ecir vardır."⁵³⁴ Buhârî'nin aynı şekilde Sahihinde Hz. Osman (r.a)'den rivâyet ettiği bir başka hadîs şudur: "Sizin en hayırlınız bir rivâyette: sizin en faziletliniz- Kur'ân'ı öğrenen ve öğretenlerdir"⁵³⁵. Bu konuda başka birçok hadîs vardır. Aynı şekilde bazı sûrelerin veya özellikle Kur'ân âyetlerinin faziletine dair hadîsler varid olmuştur. Fatıha sûresinin veya Âyetü'l-Kürsi'nin veya Bakara sûresinin son âyetlerinin vb. faziletine dair hadîsler. Ancak bu mevzuda sahih hadîsler zayıf ve mevzu hadîslere karışmıştır. Müfessirlerden çoğu sûrelerin faziletleri veya bazı âyetlerin faziletleri hakkında sıhhatini veya zayıflığını incelemeden birtakım hadîsler îrad etmişlerdir. İbn Allân'ın bu konudaki tutumu nedir?

İbn Allân, tefsirinde *Envâru't-Tenzil* sahibi Beyzâvi'nin yolunu takip etmiştir. Şöyle ki: Tefsir ettiği sûrenin tefsirini bitirdikten sonra onun faziletine dair varid olan bazı hadîsler îrad eder ve sûrenin tefsirini bu şekilde bitirir. İbn Allân, bu konudaki rivâyetleri çok zikretmemiştir; bilakis iki, üç, bazen de bir hadîsle iktifa etmiştir. Zikrettiği hadîslere gelince; bunları tahrir eden kimselere nispet eder ve genellikle o hadîs hakkında ulemânın hükmünü nakleder. Bu hususa dair bir Örnek: "Tirmizi Süneninde hasen sahih diyerek bunu tahrir etmiştir" diye veya başka şekilde belirtir. Aynı şekilde İbn Allân, sûrelerin faziletleri hakkında zayıf hadîsler îrad etmeye karşı bir tutum sergiler. Zayıf olduğunda veya mevzu olduğunda hadîsin derecesine işaret eder. Bu hususa dair örnekler.

⁵³⁴ *Buhârî*, Tevhid 52.

⁵³⁵ *Buhârî*, Fedâilü'l-Kur'ân, 21.

Örnek 1: Bakara sûresinin fazileti hakkında îrad ettiği hadîslerdir. Şöyle demiştir:⁵³⁶ İbn Adiy *el-Kamil*'de Ebu Mesud el-Ensari'den rivâyet etmiştir ki Hz. Peygamber şöyle buyurmuştur: "Allah cennet hazinelerinden iki âyet indirdi. Rahman bunu, mahlukâtı yaratmadan 2000 sene önce kendi eliyle yazdı. Kim onları son yatsıdan önce okursa gece kıyamına dair ona yeterli olur."⁵³⁷ Ashab-ı Sitte, adı geçen Ebu Mesud'dan Hz. Peygamber'in şöyle buyurduğunu rivâyet etmiştir: "Bakara sûresinin sonundaki iki âyeti her kim okursa bir gecede o iki âyet ona yeter."⁵³⁸ Yine o, "Bakara sûresi" denilmesini hoş görmeyen ve Deylemi'nin Müsnedü'l-Firdevs'te tahrir ettiği hadîste olduğu gibi "İçinde Bakaranın zikredildiği sûre" denilmesi gerektiğini söyleyen kimselerin bu tutumunu reddeder. Söz konusu hadîs şudur: "Deylemi, Ebu Said el-Hudri'den Hz. Peygamber'in şöyle dediğini rivâyet etmiştir: "İçinde Bakaranın zikredildiği sûre, Kur'ân'ın otağıdır. Onu öğretin, zira onun öğrenilmesi berekettir; terk edilmesi hasrettir. Onu öğrenmeye "el-Batala" güç yetiremez." "el-Batala" kimdir? diye sordular, "Sihirbazlardır" buyurdu."⁵³⁹

Örnek 2: Âl-i İmran sûresinin sonunda sûrenin faziletine dair -derecelerine işaret ederek- birtakım hadîsler zikreder ve onlardan zayıf ve mevzu olanları reddederek şöyle der:⁵⁴⁰ Taberânî zayıf bir isnatla şu hadîsi tahrir etmiştir: "İçinde İmran ailesinin zikredildiği sûreyi kim Cuma günü okursa Allah ve melekleri güneş batana kadar ona salat eder." Burada "tecibbu" batana kadar demektir. Ahmed ve Müslim, Ebu Ümame'den Hz. Peygamber'in şöyle buyurduğunu rivâyet etmişlerdir: "Kur'ân'ı okuyun; çünkü o, kıyamet günü okuyanlara şefâatçi olarak gelir. Zehraveyn'i Bakara ve Âli imrân sûresini okuyun; çünkü o ikisi kıyamet günü âdeti iki bulut şeklinde gelirler veya o ikisi iki kuş sürüsü şeklinde saf saf gelirler ve kendilerini okuyanları müdafaa ederler."⁵⁴¹ "Kim Âl-i İmran sûresini okursa ondan her âyet için cehennem köprüsü

⁵³⁶ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 1. cilt, [78a].

⁵³⁷ Ebû Ahmed İbn Adiy, *el-Kâmil fî Duafâi'r-Ricâl*, 1. Basım, Beyrut: Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 1997, VIII, s.369.

⁵³⁸ *Buhârî*, Fedâilü'l-Kur'ân 10, 27, 34. *Müslim*, Müsafirin 255,256. *Ebu Davud*, Ramadan 9. *Tirmizî*, Sevâbi'l-Kur'ân 4. *İbn Mâce*, İkâme 183 *Dârimî*, Fedâilü'l-Kur'ân 14.

⁵³⁹ Şehraveyh b. Şehradâr ed-Deylemî, *el-Firdevs bi me'sûri'l-hitâb*, tahkik: Saîd Zağlul, 1. Basım, Beyrut: Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 1986, II, s.344.

⁵⁴⁰ İbn Allân, *Ziyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma, 1. cilt, [109b].

⁵⁴¹ *Müslim*, Müsafirin 252. *Müsnedü Ahmed* 3, 357.

üzerinde ona bir eman verilir." hadîsine gelince bu, sûrelerin faziletleri hakkında sûre sûre uydurulan mevzû hadîs cümlesindedir.⁵⁴²

Örnek 3: Taha sûresinin tefsirinin sonunda İbn Mesud'un şu sözünü nakleder: "Kehf, Meryem, Taha ve Enbiya sûreleri ta eskiden beri gelen kadim sûrelerdendir."⁵⁴³

Örnek 4: Hac sûresinin bitiminde Katâde'nin şu sözünü nakleder: "Ancak bir peygambere verilebilen şeyler bu ümmete verilmiştir: Peygambere: 'Sen ümmetin üzerinde şahitsin', 'Sana bir zorluk yoktur' ve 'İste; istediğin verilecek' denildi. Aynı şekilde bu ümmete de: 'Siz insanlara şahit olacaksınız.' 'Allah size dinde bir zorluk kılmadı' ve 'Bana dua edin; icabet edeyim' denildi."⁵⁴⁴

Örnek 5: Müminun sûresinde sûrenin tefsirine başlarken âdetinin hilafına sûrenin fazileti hakkında varit olan bazı hadîsler zikretmiştir. Orada Hâkim'in Müstedreki'nde tahrir ettiği şu hadîsi zikretmiştir.⁵⁴⁵ "Bana öyle on âyet indirildi ki Andolsun kim onları ikame ederse cennete girer." Resulü Ekrem bunu söyledikten sonra "Muhakkak müminler kurtuluşa ermiştir." diye başlayarak on âyet okudu.⁵⁴⁶

⁵⁴² İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma,1. cilt, [109b].

⁵⁴³ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma,2. cilt, [22a].

⁵⁴⁴ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma,2. cilt, [40a].

⁵⁴⁵ İbn Allân, *Zıyâu's-Sebil ilâ Maâni't-Tenzil*, yazma,2. cilt, [40a].

⁵⁴⁶ el-Hâkim en-Neysâburî, *el-Müstedrek ale's-Sahihayn*, Babu Süreti'l-Müminin, I, 717. hadîs no: 1961.Hâkim, bu hadîs, isnadı sahih bir hadîstir, demiştir. Buhârî ve Müslim, bunu tahrir etmemişlerdir.

SONUÇ

İbn Allân'ın *Zıyâu's-Sebîl ilâ Maâni't-Tenzîl* adlı tefsirindeki metodunu ele aldığım bu araştırmayı tamamlamayı Allah Teâlâ lütfuyla bana nasip etti. İbn Allân'ın tefsirindeki metodunu araştırmam esnasında konuyla alakalı bazı neticelere ulaşabildim. Bunları şöyle özetlemek mümkündür:

1. İbn Allân, fetva verme ve öğretimde seçkin bir âlim idi. Daha yirmi yaşında iken Mescid-i Haram' da iftâ ve tedris başkanlığı yapmıştır.
2. İbn Allân, vera' ve takva sahibi, ilimle ameli kendisinde toplamış, züht ve çok ibadetiyle bilinen bir kimsedir.
3. İbn Allân, Tefsir, Hadîs ve Fıkıh gibi çeşitli şer'î ilimlere geniş vukûfiyeti olan biridir.
4. Arabî ilimlere geniş bir dirâyeti vardı. Bu husus, Kur'ân müfredatını açıklamak için zikrettiği lugavî manaların bolluğuyla ortaya çıkıyor. Kur'ân manalarının haml edildikleri ince i'rab yönlerine de geniş dirâyeti vardır.
5. Mütevatir Kur'ân kırâatlerinin tevcih edildiği belâğî sırları açıklama konusunda üstün bir itina sahibidir.
6. Tefsirinde, tefsir ilmindeki rivâyet ve dirâyet sanatını toplamış ve Kur'ân'ın Kur'ân'la tefsirine öncelik vermiş, sonra sünnetle, sonra sahabe ve tâbiûn sözleriyle, sonra ulemâ ve müfessirlerin sözleriyle tefsir etmiş, sonra da bu husustaki içtihadını belirtmiştir.
7. Tefsirine sûrenin ismini veya -birden fazla ismi varsa- isimlerini, âyetlerinin sayısını, Mekkî veya Medenî olduğunu zikretmekle başlamış ve bu hususta ihtilaf varsa bunu kaydetmiştir.
8. Muhtelif kırâatleri zikretmeye ve manaya hizmet edecek şekilde onları tevcih etmeye çok özen göstermiştir.
9. Eğer varsa nüzûl sebeplerini zikretmeye ve bu hususta nakledilen rivâyetleri dikkatle araştırmaya önem vermiştir.
10. Kur'ân âyetlerindeki Nahvî ve Belâğî yönleri zikretmeye çok önem vermiştir.

11. İbn Allân, tefsirinde Ehl-i Sünnet ve'l-Cemaat akidesini iltizam etmiş ve bu mezhebi üstün tutmuştur. Ancak o, sıfat âyetlerini te'vil eder ve bunu açıklamasa da, te'vilde Eş'arî mezhebini üstün tutmuştur.
12. Delil getirdiği hadîslerde sıhhat derecesini araştırmış ve genellikle sadece sahih ve hasen olanları zikretmiştir.
13. Sûrenin âyetleri arasındaki münasebeti açıklamaya önem vermiştir. Sûreler arasındaki münasebeti de aynı şekilde açıklamıştır.
14. Tefsirinde peygamberlerin masum olduğunu titizlikle savunmuştur; onların masumiyetine dokunan her şeyi reddetmiştir.
15. Tefsirinin mukaddimesinde de açıkladığı gibi Beyzâvi'nin tefsirdeki metodundan çok etkilenmiştir.
16. Müşkil olan âyetleri açıklamaya ve çelişkili gibi görünen durumları izale etmeye önem vermiştir.
17. Fıkıh meselelerinde İbn Allân daima Şafii mezhebine meyletmiştir.
18. Sûrenin tefsirini, faziletlerini sayarak bitirmiş ve bunu sahih rivâyetlerle sınırlı tutmuştur.
19. Kur'ân kelimelerinin manasını açıklamak için Arap şiiriyle çok istişhad etmiştir.
20. Tefsirinde İsrailiyyatı, özellikle kıssalar konusunda olanları zikretmekten kaçınmıştır.
21. İbn Atiyye ve Ebu Hayyân'dan çok nakilde bulunmuş ve bu ikisinin görüşleriyle istişhad etmiştir.

İbn Allân'ın Tefsiri Üzerine Bazı Mülâhazalar: Kadr ü kıymetinin yüceliğine ve tefsirinin üstün değerine rağmen tefsiri hakkında aşağıdaki mülâhazalarda bulunacağız:

1.Nahiv ve Sarf Meselelerindeki Ek Açıklamalar: İbn Allân'ın tefsiri hakkındaki eleştirilerden biri, nahiv ve sarf meselelerinde çok ek açıklama yapmasıdır. Bazen bu hususta öyle mübalağa yapar ki okuyucu âyetin manasını unuttur ve kendini tefsir kitabı değil nahiv kitabının önünde bulur.

2. Bazı Görüşleri Sahiplerine İsnat Etmemesi veya Gerçek Sahibine Nispeti Karıştırması

İbn Allân'ın, istifade ettiği bazı müfessirlerin isimlerini zikretmemiştir. Fakat zikretmemesi, onun tefsirinin kıymetini eksiltmez. O, rivâyet ve dirâyeti, kırâatleri, Nahvi ve Belâgati, Esbab-ı Nüzûl ve Münasebat ilmini bir araya getiren kıymetli bir tefsirdir. Sahih olmayan rivâyetler pek nadirdir.

KAYNAKÇA

Kitaplar

Kur'ân-ı Kerim.

AYDÜZ, Davut, Muhammed İbn. Alî el- Kerecî (1992), *Nüketü'l Kur'ân*, Doktora Tezi, İstanbul.

BAĞDÂDÎ, Ebu Bekir, (h.1417), *Tarih Bağdâd*, 1.Basım, Beyrut: Daru'l ğarb el-islâmi.

BAĞDÂDÎ, İsmail Paşa (1955), *Hediyyetu'l-Ârifîn Esmâu'l-Müellifîn ve Âsâru'l-Musannifîn*, İstanbul.

BESYÛNÎ, Muhammed Ebu'l-Mecd Ali, (2001), *Bibliyografya'r-Resâili'l-İlmiyye fi'l-Câmi'âti'l-Mısriyye munzu İnşâihâ Hattâ Nihâyeti'l-Karni'l-Işrîn*, 1.Basım, Kahire.

BUHÂRÎ, Muhammed b. İsmail, (h.1422), *el-Câmi'u's-Sahih*, tahkik: Zuheyir Nasir, 1.Basım, Beyrut: dar Tavku'n-Necat.

CEMEL, Abdurrahman, (1992), *Menhecu'l-İmam et -Taberî fi'l-Kirâât*, Doktora Tezi, Ürdün Üniversitesi.

CERRAHOĞLU, İsmail, (1993), *Tefsir Usûlü*, TDV Yayınları, Ankara.

CURBÛ', Abdullah, (2003), *el-Emsâlû'l-Kıyâsiyye el-Madrûbe lil-îmani billah*, 1. Basım, Medine: İslâm Üniversitesi.

DÂVÛDÎ, Şemsuddîn Muhammed b. Ali b. Ahmed, (1983), *Tabakâtu'l-Müfessirîn*, 1.Basım, Beyrut: Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye.

DEYLEMÎ, Şehraveyh b. Şhradâr, (1986), *el-Firdevs bi me'sûri'l-hitâb*, tahkik: Saîd Zağlul, 1. Basım, Beyrut: Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye.

Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi (DİA).

EBÛ DÂVÛD, Süleyman b. Aşas, (1983), *Sünen Ebi Davûd*, 2.Basım, Riyad: Beytü'l-Efkâri'd-Devliyye.

EBU HAYYÂN, Muhammed b. Yusuf, (h.1420), *el-Bahru'l-Muhît*, 1.Basım, Beyrut: Daru'l-Fikir.

EBU UBEYDE, Ma'mer b. Musanna, (h1381), *Mecâzu'l-Kur'ân*, tahkik: Muhammed Fuat Sezgin, 1.Basım, Kahire: Mektebet Hancî.

FİRUZÂBÂDÎ, Mecduddin, (2005), *el-Kâmusu'l-Muhît*, 2.Basım, Beyrut: Müessesetu'r-Risale.

- HABEŞÎ, Abdullah Muhammed, (2004), *Câmi'u's-Şurûh ve'l-Havâşî (Mu'cemu's-Şâmil li Esmâi'l-Kütübi'l-Meşrûha fi't-Turâsi'l-İslâmî ve Beyânu Şurûhihi)*, 3.Basım, Abu Dabi: el-Mecme'u's-Sekaffi.
- HACI HALİFE, (1943), *Keşfü'z-Zünun an Esâmi'l-Kütübi ve'l-Fünûn*, 1.Basım, Beyrut: Dâru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî.
- HÂKİM, Ebu Abdillâh en-Naysâbûrî, (1990), *el-Müstedrek ale's-Sahihayn*, tahkik: Mustafa Buğa, 1.Basım, Beyrut: Dâru'l-Kütübi'l-ilmîyye.
- HÂŞİMÎ, Ahmed bn. İbrahim, *Cevâhiru'l-Belâğa fi'l-Meânî ve'l-beyan ve'l-bedî*, 1.Basım, Beyrut: el-Mektebetü'l- asriye.
- HEMEVÎ, Şihabuddin, (1993), *Mu'cemu'l-udeba*, 1.Basım, Beyrut: Daru'l-Garbi'l-İslâmi.
- HİNDÎ, el-Muttaki, (1981), *Kenzü'l-Ummâl fi Süneni'l-Akvâl ve'l-Ef'âl*, 5.basım, Beyrut: Müessesetü'r-Risale.
- İBN ADİYY, Ebû Ahmed, (1997), *el-Kâmil fi Duafâi'r-Ricâl*, 1.Basım, Beyrut: Dâru'l-Kütübi'l-İlmîyye.
- İBN ALLÂN, Muhammed Ali, (1999), *Ez-Zühr ve'l-Udde fi şerhi'l-Bürde*, tahkik: Ahmed Turan Arslan, İFAV, İstanbul.
- İBN ÂŞÛR, Muhammed et-Tahir, (1984), *et-Tahrîr ve't-Tenvîr*, 1.Basım, Tunus: ed-Dâru't-Tûnûsiyye.
- İBN ATİYYE, Abdulhak b. Gâlib, (h.1422), *el-Muharreru'l-Vecîz*, 1.Basım, Beyrut: Dâru'l-Kütübi'l-ilmîyye.
- İBN FÂRİS, Ahmed, (1979), *Mu'cemu Mekâyisi'l-Luğa*, tahkik: Abdüsselam Harun, 1.Basım, Beyrut: Dâru'l-Fikr.
- İBN HANBEL, Ahmed, (2001), *el-Musned*, tahkik: Şuayb Arnaût, 1.Basım, Beyrut: Müessesetu-r-Risale.
- İBN KESİR, (2001), *Tefsiru'l-Kur'âni'l-Azîm*, tahkik: Sami b. Muhammed Selame, 1.Basım, Beyrut: Daru't-Taybe li'n-neşr.
- İBN MÂCE, Muhammed. Yezîd, Sunen İbn Mâce, tahkik: Muhammed Fuat Abdalbaki, Dâru İhyâi'l-Kitap el-Arabî.
- İBN MENZUR, Cemalüddin, (h.1414), *Lisanu'l-Arab*, Beyrut: Dâru Sadır.
- İBN SA'D, (1990), *et-Tabakâtü'l-Kübra*, tahkik: Muhammed Ata, 1.Basım, Beyrut: Dâru'l-Kütübi'l-ilmîyye.
- İBN ZENCELE, *Huccetu'l-Kirâât*, tahkik: Said el-Afgani, 4.Basım, Beyrut: Müessesetü'r-Risâle.

- İBNÜ'L-CEZERÎ, *en-Neşr fi'l-Kirâati'l-Aşr*, tahkik: Ali ed-Dabbâ, 1.Basım, Beyrut: el-Matba'atü't-ticâriye.
- İBNÜ'L-ENBÂRÎ, Muhammed bn. Kâsim, (1987), *ez-Zâhir fi Maânî Kelimâti'n-Nâs*, tahkik: Hatim ed-Dâmin, 1.Basım, Bağdad: Dâru'ş-Şu'ni's-sakafiyye.
- KÂDÎ, Abdül Fettah, (1981), *el-Kirâatü'ş-Şâzze ve Tevcihuhâ min Luğati'l-Arab*, 1.Basım, Beyrut: Daru'l-Kitâbi'l-Arabî.
- KARABULUT, Ali Rıza, (2005), *Mu'cemu'l-Mahtûtâtî'l-Mevcûde fi Mektebâti İstanbul ve Anadolu*, İstanbul: Akabe Kitabevi.
- KEHHÂLE, Ömer Rıza, (1993), *Mu'cemu'l-Müellifîn*, 1.Basım. Beyrut: Dâru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî.
- MAKDÎSÎ, Ebu'l Kâsim, (1975), *el-Mürşidü'l-Vecîz ilâ Ulûmin teteallaku bi'l-Kitabi'l-Aziz*, tahkik: Tayyar Altıkulaç, 1.Basım, Beyrut: : Dar Sadir.
- MÂVERDÎ, Ali b. Muhammed, (1986), *Edebü'd-Dünya ve'd-Dîn*, tahkik: Mustafa es-Sekâ, 1.Basım. Beyrut: Dâru Mektebeti'l-Hayat.
- MEKKÎ b. Ebî Talib, *el-İbâne an Maâni'l-Kirâât*, tahkik: Abdulfettah Şelebî, 1.Basım, Mısır: Daru'n-Nehda.
- MEKKÎ, Abdulfettah b. Hüseyin Râveh, (h.1419), *Cedâvilü Târîh-i Ümerâi'l-Beledi'l-Harâm*, 1.Basım, Mekke-i Mükerrreme: Daru'l- Müellif.
- MERÂĞÎ, Ahmed, *Ulûmü'l-Belâğa, elbeyan ve elmaiani ve elbedi'*, 1.Basım, Beyrut: Dâru'l-Kütübi'l-ilmiyye.
- MUHAMMED Ebu Bekr b. Ali, (h.1422), *İstidrâkât alâ Târîhi't-Türâsi'l-Arabî*, 1.Basım, Cidde: Dar İbnü'l Cevzî.
- MUHİBBÎ, Muhammed Emin, *Hulâsatu'l-Eser fi A'yâni'l-Karni'l-Hâdiye Aşar*, 1.Basım, Beyrut: Daru Sadır.
- MUNES, Hüseyin, *et-Târîh ve'l-Muerrihûn*, 1.Basım, Kahire: Dar elmaarif, 1986.
- MÜESSESETU ÂL-'L-BEYT, (1989), *el-Fihrisu'ş-Şâmil li't-Türâsi'l-Arabî'l-İslâmî el-Mahtût* (Mahtûtâtü't-Tefsîr ve Ulûmihî), 1.Basım, Amman.
- MÜSLİM, İbn Haccac, *el-Câmi'u's-Sahih*, tahkik: Muhammed Fuat Abdalbaki, Beyrut: Dâru İhyâi't-türâsi'l-Arabî.
- NÜVEYHİD, Adil, (1988), *Mu'cemü'l-müfessirin*, 3.Basım, Beyrut: Muassesetu Nüveyhid.
- RÂZÎ, Fahrudin, (h.1420), *Mefâtihu'l-Ğayb*, 1.Basım, Beyrut: Dâru İhyâi't-türâsi'l-Arabî.

- SAFÂKİSÎ, Muhammed b. İbrahim, (h.1430), *elmecîd fi İ'rabi-Kur'âni-lmecîd*, 1.Basım, Dammam: Dar İbnü'l Cevzî.
- SAKAFÎ, Ebû Cafer, Ahmed b. İbrahim b. ez-Zübeyir, (h.1428), *el-Burhân fi Tenâsübi Suveri'l-Kur'ân*, tahkik: Sa'id b. Cum'a el-Fellâh, 1.Basım, Riyad: Dâru İbn Cevzî.
- SAN'ÂNÎ, Abdirrezzak, (h.1403), *el-Musannefu*, tahkik: Habiburrahman el-A'zamî, tahkik: Habib el-A'zamî, 2.Basım, Beyrut: el-Mektebü'l-İslâmî.
- SUYÛTÎ, Celaleddin, (1996), *el-İtkân fi Ulûmi'l-Kur'ân*, 1.Basım, Beyrut: Dâru'l-Fikr.
- SUYÛTÎ, Celaleddin, (1996), *Merâsıdu'l-Metâli' fi Tenâsübi'l-Makâti' ve'l-Metâli'*, Tahkik: Dr.Muhammed Yusuf eş-Şerbecî, 1.Basım, Beyrut: Dâru'l-Fikr.
- TABERANÎ, (1994), *el-Mu'cemu'l-Kebir*, tahkik: Hamdîn Selefî, 2.Basım, Kahire: Mektebetü İbn Teymiye.
- TABERÎ, Muhammed bn. Cerir, (2000), *Câmiu'l-Beyân fi te'vili âyi-l Kur'ân*, tahkik: Ahmet Şakir, 1.Basım, Beyrut: Muessesetü'r-Risâle.
- TEHÂNEVÎ, Muhammed b. Ali, (1996), *Keşşâf İstilahat el Funûn ve el Ulûm*, tahkik: Ali dahruc, 1.Basm, Beyrut: Mektebetu Lübnân.
- TİRMİZÎ, Muhammed b. İsa, (1998), *Sünen (el-Câmi'u'l-Kebîr)*, tahkik: Beşşâr Avvâd Ma'rûf, Beyrut: Daru'l-Garbi'l-İslâmî.
- VÂHİDÎ, Ebu'l Hasan Ali b. Ahmed, (1997), *Esbâbu'n-Nüzûl*, tahrir: Mustafa el-Buğa, 1.Basım, Dımaşk: Daru İbn-i Kesir.
- ZEHEBÎ, Muhammed Hüseyin, (2000), *Et-Tefsir ve'l-Müfessirûn*, 7.Basım, Kahire: Mektebetü Vehbe.
- ZERKEŞÎ, Bedreddin, (1957), *el-Burhân fi Ulûmi'l-Kur'ân*, tahkik: Muhammed İbrahim, 1.Basım, Beyrut: Dâru İhyâi'l-Kütübi'l-Arabiyye.
- ZEYLEÎ, Cemalüddin, (h.1414), *Tahrîcu Ehâdîsi'l-Keşşâf*, tahkik: Abdullah es-Said, 1.Basım, Riyad: Dâru İbn Huzeyme.
- ZİRİKLÎ, Hayreddin, (2002), *el-A'lâm Kâmûsu Terâcim*, 15.Basım, Beyrut: Dâru'l-İlm li'l-Melâyîn.
- ZÜRKÂNÎ, Muhammed Abdulazîm, (1988), *Menâhilü'l-İrfân*, 1.Basım, Beyrut: Dâru'l-Kütübi'l-ilmîyye.

ÖZGEÇMİŞ

27.01.1967 de Filistin’de Nablus şehrinde doğdu. İlk tahsilini Nablus’ta Şerif Subûh ilkokulunda tamamladıktan sonra orta tahsilini Amr b. Al-Âs ortaokulunda, lise tahsilini Al-İslamiye lisesinde tamamladı. 1986 yılında Ürdün Üniversitesi İlahiyat Fakültesini kazanarak yükseköğretime başladı. 4 yılda buradan mezun oldu.

Aynı fakültede 1989 da başladığı yüksek lisans programını 1992 yılında tamamlayarak mezun oldu. 1992- 2008 arasında Ürdün’de, Sudi Arabistan’da, Filistin’de öğretmenlik yaptı. 2009 yılında Sakarya Üniversitesi İlahiye Fakültesinde Doktora çalışmalarına başladı. Halen İstanbul Şehir Üniversitesi Diller okulunda Arapça hocası olarak çalışmaktadır. Evli ve beş çocuk babasıdır.

**EDİSYON KRİTİK BÖLÜMÜ: MUHAMMED B. ALLÂN'IN
ZİYÂU'S-SEBÎL İLÂ ME'ÂNİ'T- TENZÎL ADLI ESERİNİN
EDİSYON KRİTİĞİ**

الجمهورية التركية
جامعة صقاريا
معهد العلوم الاجتماعية

ضياء السبيل إلى معاني التنزيل
لمحمد بن علان الصديقي
(996-1057هـ / 1588-1647م)
(من سورة مريم إلى سورة المؤمنون)
دراسة وتحقيق

رسالة مقدمة لنيل درجة الدكتوراه
مصطفى يوسف

قسم العلوم الإسلامية الأساسية
شعبة التفسير

إشراف: أ. د. داوود آيدوز

2015م-1436هـ

المقدمة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات، والصلاة والسلام على سيدنا محمد المبعوث رحمة للعالمين، وعلى آله وصحبه أجمعين وبعد: فإن الله تعالى قد أرسل رسوله محمداً-صلى الله عليه وسلم-رحمة للناس جميعاً، وأنزل عليه القرآن الكريم ليكون هادياً للناس فيما يفعلون أو يدعون.

وقد أنزل الله-تعالى-القرآن الكريم باللغة العربية مخاطباً العرب بلغتهم إقامة للحجة عليهم، وقد كان الصحابة-رضي الله عنهم-يفهمون القرآن الكريم بسليقتهم اللغوية، إذ كانوا أهل الفصاحة والبلاغة. كما كانوا يسألون النبي-صلى الله عليه وسلم-عمّا أشكل عليهم من فهم آياته، فكان يوضح لهم ما خفي عليهم. وبعد وفاة النبي-صلى الله عليه وسلم-قام الصحابة بتفسير القرآن وتعليمه للتابعين الذين حملوه لمن بعدهم. وفي عصر التابعين بدأ التأليف في تفسير القرآن الكريم، ونبع في ذلك علماء أفذاذ ملأت تفاسيرهم دور الكتب المنتشرة في العالم الإسلامي. إلا أن الكثير من هذه التفاسير بقي حبيس المكتبات، ولم تصل إليه بعد يد التحقيق. وإسهاماً مني في حركة إحياء تراثنا العلمي فقد اخترت أحد هذه التفاسير المخطوطة للقيام بتحقيقها.

وهذا التفسير هو كتاب "ضياء السبيل إلى معاني التنزيل" للإمام المفسر محمد بن علان الصديقي المكي الشافعي. (996-1057هـ). وهو مفسرٌ ومحدّثٌ وفقهه ولغوي عرف بـ "سيوطي زمانه".

وتناولتُ في هذه المقدمة عدة أمور هي: موضوع هذا البحث، أهمية هذا البحث، منهجي في هذا البحث، والرموز التي استخدمتها في البحث، وأخيراً ترجمة مختصرة للإمام محمد بن علان.

مصطفى يوسف

صقاريا/ 2015م

موضوع هذا البحث

موضوع هذه الدراسة هو كتاب "ضياء السبيل إلى معاني التنزيل" للإمام محمد بن علان الصديقي المكي الشافعي المولود في مكة المكرمة عام (1588 / 996) والمتوفى فيها عام (1647/1057). وهذا الكتاب تفسير كامل للقرآن الكريم من سورة الفاتحة إلى سورة الناس. وقد وجدنا نسختين للكتاب:

الأولى: في مكتبة السليمانية في إسطنبول/قسم التبرعات تحت رقم 1875 وتقع في مجلدين: الأول يتكون من 409 أوراق، ويبدأ بتفسير سورة الفاتحة وينتهي بتفسير سورة الكهف. وعلى الصفحة الأولى لهذا المجلد عبارة تقول: إن المؤلف قد قرأ هذا الجزء من أوله إلى آخره. وعبارة أخرى تقول: إن هذا الجزء قد نسخ من نسخة المؤلف في مكة المكرمة. وفي آخر هذا القسم عبارة تدلّ أنه قد انتهى من كتابة هذا الجزء في 18 ذي القعدة عام 1051هـ / 18 شباط عام 1642م. والمجلد الثاني يقع في 329 ورقة، يبدأ بتفسير سورة مريم وينتهي بتفسير سورة الناس. وفي نهاية هذا المجلد عبارة تقول: بتيسير الله تعالى تمت مقارنة هذه النسخة بنسخة المؤلف غفر الله له.

الثانية: في مكتبة جامعة أم القرى في مكة المكرمة، تحت رقم 1664، وتتكون من مجلد واحد يقع في 357 ورقة يبدأ بتفسير سورة مريم وينتهي بتفسير سورة الصافات. وفي نهاية هذا القسم عبارة تقول: تم الانتهاء من تأليفه في 4 صفر 1053هـ / 24 نيسان 1643م. وتم الانتهاء من استنساخها في 29 صفر 1053هـ / 19 أيار 1443م.

ولا خلاف في اسم الكتاب بالشكل الذي أوردناه، كما لم يقع خلاف في نسبة الكتاب للمؤلف حيث يوجد في النسختين الاسم الكامل للكتاب واسم المؤلف، ولم ينسب الكتاب لغيره في أي موضع آخر.

وقد غلب على هذا التفسير منهج التفسير بالدراية (التفسير بالرأي) مع أن المؤلف كان مهتماً كذلك بالتفسير بالرواية (التفسير بالمأثور). ولا يتناول المؤلف في هذا التفسير الآية أو مجموعة الآيات ثم يشرع في تفسيرها كما فعل البيضاوي وأبو حيان، بل كان يتناول جزءاً من الآية؛ كلمة أو كلمتين أو جملة، ونادراً ما كان يتناول آية كاملة، فيبدأ بذكر القراءات الواردة في الكلمة ويوجهها غالباً، ثم يشرع في ذكر النواحي اللغوية نحويةً أو بلاغية. ويتطرق إلى المسائل الفقهية بإيجاز ولا يسهب فيها. وقد اتبع ابن علان في تفسيره نهج الإمام البيضاوي فكان تفسيره أقرب ما يكون إلى تفسير البيضاوي لكنه أكثر النقل عن الإمامين أبي حيان وابن عطية.

أهمية هذا البحث

يعتبر الإمام محمد بن علان من أبرز علماء عصره حتى عرف بسيوطي زمانه، فقد نبغ في العلم منذ صغره، وتولى الإفتاء والتدريس في المسجد الحرام وهو في ريعان شبابه. كما تميز بتبحره في شتى العلوم الإسلامية من تفسير وحديث وفقه ولغة وقراءات. كما صَنَّف كتباً في مختلف العلوم ذكرت جزءاً منها في التعريف بالمؤلف.

وبعد كتابه "ضياء السبيل إلى معاني التنزيل" أهم وأكبر كتبه إذ هو تفسير شامل للقرآن الكريم، إلا أنه ومثل عشرات الآلاف من نفائس التراث الإسلامي بقي حبيس رفوف المكتبات. ففي مكتبات العالم الإسلامي مئات الآلاف من المخطوطات في شتى فروع العلم والمعرفة ومنها الكثير من التفاسير القيمة. مما يوجب على طلاب العلم—وخاصة طلبة الدراسات العليا—الاهتمام بها والتوجه إلى تحقيق ما يدخل من ضمن اختصاصاتهم منها، وألا يمنعهم صعوبة هذه الطريق من سلوكها ففيها خدمة جليلة للإسلام، وإحياء لتراثه العظيم.

إنّ تفسير "ضياء السبيل إلى معاني التنزيل" تفسير قيم وعظيم ولا يقلّ مرتبة عن تفسير البيضاوي أو البحر المحيط وفي تحقيقه فائدة كبيرة للباحثين في مجال التفسير والقراءات واللغة. وقد تناولت في رسالتي هذه جزءاً من المجلد الثاني من المخطوط وذلك لتسهيل المقارنة بين نسخة إسطنبول والتي اتخذتها أصلاً وبين نسخة مكة المكرمة والتي لم يصلنا منها سوى مجلد واحد. وأسأل الله تعالى أن يوفقنا لتحقيق كامل هذا التفسير طباعته.

منهجي في هذا البحث

1. اعتمدت في التحقيق على نسختين هما: نسخة مكتبة السلিমانيية في إسطنبول وقد أخذتها أصلاً للتحقيق ورمزت لها بكلمة (الأصل)، حيث إن هذه النسخة كاملة وخطها واضح والسقط منها نادرٌ. أمّا النسخة الثانية وهي نسخة جامعة أم القرى في مكة المكرمة فتقتصر على مجلد واحد من سورة مريم حتى الصفات كما أن السقط فيها كثير.
2. نسخت التفسير بالإملاء الحديث، وأثبتت بعض الحروف كما تُكتب في عصرنا مثل "ملائكة" بدلاً عن "ملئكة" و"مؤمن" بدلاً عن "مومن".
3. أضفت همزة القطع حيث اقتضى الأمر، وأضفت الشدة والحركات حيث كان ذلك ضرورياً.
4. أضفت علامات الترقيم، وذلك لتسهيل قراءة النص والمساعدة في فهم مقاصده.
5. قارنت النسختين فيما بينهما وأثبتت الفروق في الحاشية.
6. الآية التي يذكر المؤلف جزءاً منها فقط أكملتها في الحاشية. وذكرت اسم السورة ورقم الآية.
7. ترجمت بإيجاز للأعلام الواردة في الكتاب عند أول ذكر لهم فقط. ولم أكرّر التعريف بهم بعد ذلك تحاشياً للتطويل.
8. عند الذكر الأول للمرجع أذكر اسمه واسم مؤلفه كاملاً ورقم المجلد والصفحة وتاريخ الطبع ومكانه وبعد ذلك أذكر اسم المؤلف مختصراً مع رقم المجلد والصفحة.
9. وأخيراً ألحقت بالكتاب بعض الفهارس الفنية التي تساعد الباحث في الحصول على ما يبحث عنه في الكتاب.
10. قمت بتقسيم عملي في هذه الدراسة إلى مقدمة وثلاثة أقسام وخاتمة:
المقدمة: بينت فيها موضوع البحث وأهميته ومنهجي في دراسته وتحقيقه.
القسم الأول: وهو باللغة التركية، ويشمل دراسة حياة المؤلف وآثاره العلمية.
القسم الثاني: وهو باللغة التركية، ويشمل دراسة منهج المؤلف في كتابه.
القسم الثالث: وهو باللغة العربية، ويشمل تحقيق سور: مريم، طه، الأنبياء، الحج، المؤمنون.
الخاتمة: ولخصت فيها نتائج البحث وأهم ما توصلت إليه من خلاله.

الرموز والمختصرات التي استخدمتها في البحث

1. كتبت الآيات الكريمة بين قوسين مزهرين ﴿ ﴾ وكتبت خلف كل آية اسم السورة ورقم الآية.
2. كتبت الأحاديث النبوية بين قوسين معكوفين { } وقمت بتخريجها وإثبات ذلك في الحاشية.
3. كتبت النصوص المنقولة والأشعار بين قوسين عاديين () ونسبتها إلى أصحابها في الحاشية.
4. الكلمة أو الكلمات الموجودة في إحدى النسختين فقط، أو غير موجودة في كليهما، وضعتها بين قوسين مستقيمين [] وأشارت إلى ذلك في الحاشية.
5. من أجل تسهيل المقارنة بين النسخة المخطوطة والنسخة المطبوعة للكتاب قمت بتمييز النسخة المخطوطة بوضع الأرقام والأحرف لصفحاتها المتقابلة حسب تسلسل صفحاتها الاعتيادية مثل: [1أ]، [3ب].
6. أشرت إلى نسخة إسطنبول بكلمة (الأصل)، وإلى نسخة مكة المكرمة بحرف (ك).
7. أشرت إلى تاريخ الوفاة بحرف (ت)، وإلى التاريخ الهجري بحرف (هـ)، وإلى التاريخ الميلادي بحرف (م).
8. أشرت إلى رقم الصفحة بحرف (ص).

شكرٌ وتقدير

وفي الختام لا يسعني إلا أن أتقدم بخاص الشكر والعرفان إلى مشرفي الفاضل الأستاذ الدكتور داوود آيدوز على صبره وسعة صدره، ومساندته المستمرة وإرشاداته العلمية، والتي لم يكن هذا البحث ليلبغ مداه دونها. فجزاه الله عني خير الجزاء. كما أتقدم بالشكر الجزيل للأستاذين الفاضلين عضوي لجنة الإشراف على الرسالة: الدكتور يونس إيكين الأستاذ المشارك بقسم التفسير، والدكتور محمد فاروق كيليج الأستاذ المشارك في قسم الفلسفة والعلوم الدينية في كلية الإلهيات في جامعة صقاريا. كما أتقدم كذلك بالشكر الجزيل للأستاذين الفاضلين الذين تفضلا بقبول مناقشة هذه الرسالة الأستاذ الدكتور يعقوب جيحيك أستاذ التفسير في كلية الإلهيات في جامعة مرمرة، والدكتور علي جان داغداويرين الأستاذ المشارك في قسم التفسير في جامعة كلية الإلهيات في جامعة صقاريا.

كما أتقدم بخالص شكري كذلك إلى زوجتي الفاضلة السيدة نسرین نبيل على دعمها ومساندتها لي في فترة الدراسة وإعداد البحث. وكذلك أخص بالشكر صديقي العزيز السيد هارون أباجي على وقوفه إلى جانبي في فترة إعداد الرسالة.

الباحث

مصطفى يوسف

صقاريا/ 2015م

ترجمة مختصرة للإمام محمد بن علان الصديقي

اسمه ونسبه وولادته¹: هو محمد علي بن علان بن إبراهيم بن محمد بن عبد الملك البكري الصديقي الشافعي. وسمي الصديقي نسبة إلى أبي بكر الصديق-رضي الله عنه- إذ هو من سلالته. كما تنحدر أمه من سلالة الحسن بن علي بن أبي طالب-رضي الله عنه-. وُلد في مكة المكرمة يوم الجمعة 20 صفر سنة 996هـ/20 كانون الثاني 1588م، وفي رواية أخرى سنة 980هـ/1572م.

وفاته: توفي محمد بن علان في يوم الثلاثاء 21 ذي الحجة 1057هـ/17 كانون الثاني 1647م في مكة المكرمة. ودفن في مقبرة المعلاة في مكة المكرمة، وهي مقبرة آبائه.²

شيوخه³: لازم عمه شهاب الدين أحمد بن إبراهيم المكي النقشبندي⁴، فحفظ القرآن الكريم كاملاً بقراءاته، وأخذ عنه الحديث والفقه والتصوف، وحفظ عدة متون في كثير من الفنون. أدرك نحو خمسين شيخاً، فأخذ النحو عن عبد الرحيم بن أبي بكر بن حسان الحنفي⁵. وأخذ علم العروض والمعاني والبيان عن عبد الملك العصامي الإسفراييني⁶.

¹ محمد بن علان الصديقي، الذخر والعدة في شرح البردة، دراسة وتحقيق د. أحمد طوران أرسلان، ص 42، منشورات وقف الإلهيات بجامعة مرمرة إسطنبول، 1999.

² ابن علان، الذخر والعدة في شرح البردة، ص 490.

³ محمد أمين فضل الله الخي، خلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي عشر، ط1، بيروت: دار صادر، 4، ص 185.

⁴ هو أحمد بن إبراهيم الصديقي المكي النقشبندي المعروف بابن علان، كان إمام التصوف في زمانه. من مؤلفاته: شرح رسالة الشيخ أرسلان، رسالة في طريق السادة النقشبندية، توفي في 16 رمضان 1033هـ/2 حزيران 1624م. انظر: الخي، 1، ص 157-158.

⁵ هو عبد الرحيم بن أبي بكر بن حسان المكي الحنفي العالم الفقيه، كان محدثاً تحويلاً مشاركاً في علوم كثيرة، ورعاً تقياً، توفي في ذي الحجة سنة 1024هـ. انظر: الخي، 2، ص 406-407.

⁶ عبد الملك بن جمال الدين بن صدر الدين العصامي الإسفراييني المشهور بملاً عصام. ولد في مكة سنة 978هـ/1570م. وتوفي في المدينة سنة 1038هـ/1628م. من تصانيفه: شرح شذور الذهب لابن هشام، شرح الإرشاد. انظر: عمر بن رضا كحالة، معجم المؤلفين، ط1، بيروت: دار إحياء التراث العربي، 2، ص 316.

وأخذ الحديث عن المحدث الكبير محمد بن جار الله بن فهد الهاشمي⁷، والسيد عمر بن عبد الرحيم البصري⁸. كما سمع من العلامة الحسن البوريني الدمشقي⁹ وغيرهم.

تلاميذه¹⁰: تصدّر ابن علان للتدريس والإقراء في المسجد الحرام وهو في الثامنة عشرة من عمره. وقد انتفع بعلمه خلق كثير، وكان أكثر تلاميذه من القادمين من بلاد جاوة واليمن. ومن أشهر تلاميذه الذين لازموه وأخذوا عنه العلم: المؤرخ المكي أحمد بن محمد النخلي¹¹. وفضل بن عبد الله الطبري المكي¹² والشيخ إبراهيم بن حسن بيري¹³ وغيرهم. مكانته العلمية: يعتبر محمد بن علان من أبرز علماء عصره وقد لقب بسيوطي زمانه، حيث نبغ في العلم منذ صغره وتولّى الإفتاء والتدريس في المسجد الحرام وهو في ريعان شبابه. كما تميز بتبحره في شتى العلوم الإسلامية من تفسير وحديث وفقه ولغة وقراءات. يقول السيد المحي¹⁴ صاحب كتاب "خلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي عشر" عند ترجمته لابن علان: (صاحب الترجمة هو واحد الدهر في الفضائل، مفسر كتاب الله تعالى، ومحبي السنة بالديار الحجازية ومقرئ كتاب صحيح البخاري من أوله إلى آخره في جوف كعبة الله، أحد العلماء المفسرين والأئمة المحدثين. صاحب التصانيف الشهيرة، كان مرجعاً لأهل عصره في المسائل المشككة في جميع الفنون، وإذا سئل عن مسألة ألف بسرعة

⁷ هو جار الله بن عبد العزيز بن عمر المكي الهاشمي، محدث، حافظ، مؤرخ، توفي بمكة سنة 954هـ/1547م. من آثاره: التحفة اللطيفة في بناء المسجد الحرام والكعبة الشريفة، نشر اللطائف في قطر الطائف. انظر: كحالة، 2، ص316.

⁸ هو عمر بن عبد الرحيم البصري الحسبي الشافعي، نزيل مكة، فقيه، عارف، من آثاره شرح الألفية للسيوطي. توفي سنة 1037هـ/1627. انظر: المحي، 3، ص210.

⁹ هو الحسن بن محمد بن حسن الدمشقي البوريني الأشعري الشافعي، ولد سنة 963هـ/1556م وتوفي سنة 1024هـ/1615م. مفسر مؤرخ أديب، شاعر، من تصانيفه: حاشية على أنوار التنزيل للبيضاوي، والبحر الفانض في شرح ديوان ابن الفارض. انظر: كحالة، 1، ص589.

¹⁰ ابن علان، الذخر والعدة في شرح البردة، ص510.

¹¹ هو أحمد بن محمد بن علي المكي الشافعي الشهير بالنخلي. محدث صوفي، ولد في مكة سنة 1044هـ/1634م، وتوفي فيها سنة 1130هـ/1718م. انظر: كحالة، 1، ص246.

¹² هو فضل بن عبد الله الطبري المكي الشافعي، فقيه، عروضي، شاعر. من مؤلفاته: التبجيل لشأن فوائد التسهيل في العروض. انظر: كحالة، 2، ص623.

¹³ هو إبراهيم بن حسين بن أحمد بن محمد بن بيري الحنفي، مفتي مكة، ولد فيها سنة 1020هـ/1611م، وتوفي في المدينة سنة 1099هـ/

1688م. من مؤلفاته: حاشية على الأشباه والنظائر، شرح الموطن. انظر: كحالة، 1، ص20.

¹⁴ هو محمد أمين بن فضل الله محب الله بن محمد محب الدين بن أبي بكر داود المحي الحموي الأصل، الدمشقي الحنفي. مؤرخ، أديب، شاعر لغوي. من مؤلفاته: نفحة الريحانة وهو ذيل على ريحانة الشهاب الحفاجي، وخالصة الأثر في تراجم أهل القرن الحادي عشر. انظر: كحالة، 3، ص146.

رسالة في الجواب عنها)¹⁵.

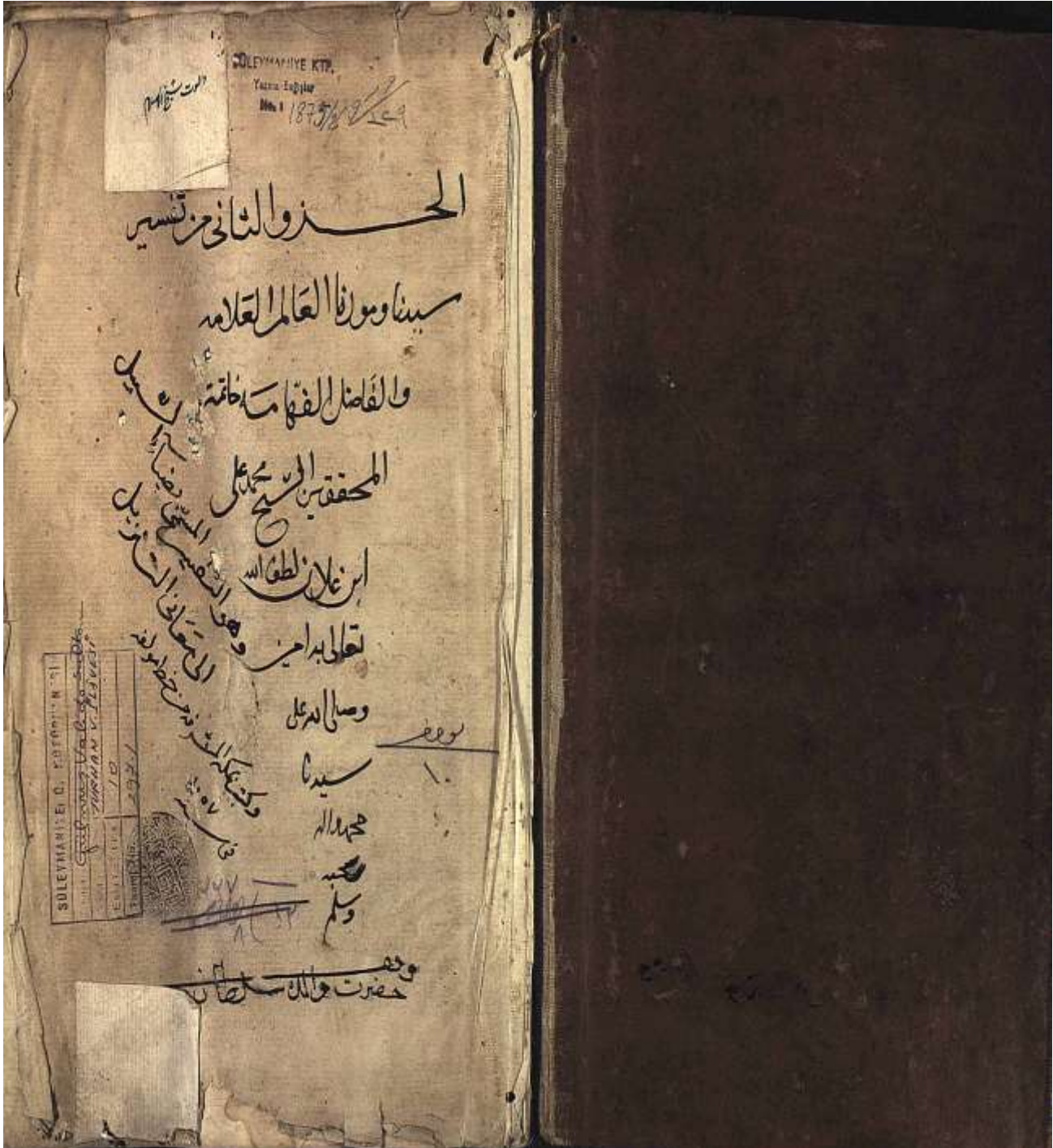
مؤلفاته¹⁶: ل محمد بن علان تصانيف ورسائل كثيرة أشهرها- وهو موضوع رسالتنا-تفسيره المسمى ضياء السبيل إلى معاني التنزيل، وله رسالة في ختم البخاري سماها الوجه الصبيح في ختم الصحيح، وله فتح الكريم القادر ببيان ما يتعلق بعاشوراء من الفضائل والأعمال والمآثر، ونظم أممؤذج اللبيب للسيوطي وشرحه شرحاً عظيماً، ونظم مختصر المنار في أصول الحنفية، وله أيضاً الابتهاج في ختم المنهاج، وإتحاف الثقات في الموافقات، والفتوح بعمارة المقام الإبراهيمي وباب الكعبة وسقفها والسطوح، وإعلام الإخوان بتحريم الدخان، والبيان ونهاية التبيان في تاريخ آل عثمان، ودليل الفالحين إلى طرق رياض الصالحين، ورفع الالتباس ببيان اشتراك معاني الفاتحة وسورة الناس، وغيرها الكثير.

¹⁵ المحي، 4، ص184.

¹⁶ المحي، 4، ص186-187.

نماذج من المخطوط

الورقة الأولى من المجلد الثاني من نسخة إسطنبول



وأجل عندك بفضلك من التوفيق من لا سبباً محبباً وما لي بلا مسألك ولا وسيلة غير من
 شئت على جميع خلقك وفضلت عين صدك والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا
 أن هدانا الله ومشيئنا على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم بعد خلق الله عز وجل نفسه
 ورتبه عزه كما ذكره في آيات القرآن من ذكره ما نقل قاله مولانا محمد بن أبي بكر بن محمد بن
 سيدنا الطاهر الأمامي والرحمة الغدانية الإمام محمد بن أبي بكر بن محمد بن أبي بكر بن محمد بن
 العبدية والناظر بالفضل والعلية الزكية الخاضع بيننا وبيننا والحق والحق والحق والحق
 لا يزالنا بحمدنا وسبحان من هدانا لهذا ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله من غيرنا
 ثاني عشر الحمد لله على ما أتى به من الهدى والبرهان من غيرنا والحمد لله

هذا هو المجلد الثاني من نسخة إسطنبول
 من نسخة المجلد الثاني من نسخة إسطنبول
 من نسخة المجلد الثاني من نسخة إسطنبول

- سورة مريم سورة طه سورة الانبياء سورة الحج سورة المؤمنون
 سورة الزمر سورة الفرقان سورة الشعراء سورة النمل
 سورة القصص سورة العنكبوت سورة الروم سورة لقمان سورة قمر
 سورة الاحزاب سورة سبا سورة المائدة سورة يس
 سورة الصافات سورة يس سورة الزمر سورة المؤمنون سورة هود
 سورة عمق سورة الزمزم سورة الرخايم سورة الجاثية سورة الصافات
 سورة حمزة سورة الفتح سورة الحجرات سورة فرق سورة التوراة

SOLEYMANIYE A. KÜTÜPHAN'I	
مكتبة سليمانية إسطنبول	
TORHAN V. ILIYEV	
1000	10
1000	297-1

النص المحقق

سورة مريم

مَكِّيَّةٌ إِلَّا سَجْدَتُهَا¹، قال مقاتل²: فمدنيَّةٌ. نزلت بعد الهجرة للحبشة. وآلا: ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ...﴾³ الآيات فمدنيَّات. وآياتها ثمانٌ أو تسعٌ وتسعون بالفوقية فيهما⁴.

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿كهيعص﴾ (مريم/1) أمال أبو عمرو⁵ الهاء لأنَّ أَلِفَاتِ أَسْمَاءِ التَّهَجِّيِّ يَاءَات. وابن عامر⁶ وحزمة⁷ والكسائي⁸ كليهما ونافع⁹ بينَ بينَ، وسكَّنَ الجُمهور كافَ يَاسِكانَ فائِها. وأظهرَ عاصم¹⁰، وفي البحر¹¹: أظهر الأكترون دال حرف الهجاء عند الذال، والباقون يُدغمون. وقرأ حفص¹² عن عاصم بإظهار نون وأخفاها الجمهور.

¹ هي قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ وَمِنْ ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَائِيلَ وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا إِذَا تُتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا﴾ مريم (58/19).

² أبو الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير، الأزدي بالولاء الخراساني المروزي، أصله من بلخ وانتقل إلى البصرة ودخل بغداد وحديث بها، وكان مشهوراً بتفسير كتاب الله العزيز، وله التفسير المشهور. انظر: ابن خلكان، وفيات الأعيان، ط1، بيروت: دار صادر، 1994، ص5، ص255.

³ يقصد الآيتين 59، 60 من السورة.

⁴ يقصد: كلا الكلمتين بالناء، أي تسع وتسعون.

⁵ هو زبَّان بن العلاء أبو عمرو التميمي البصري أحد القراء السبعة، ولد بمكة سنة سبعين ونشأ في البصرة، سمع أنس بن مالك وغيره من الصحابة توفي في الكوفة سنة أربع وخمسين ومائة. وزارة الأوقاف الكويتية، تاريخ القراء العشرة وروايتهم وتواتر قراءاتهم، ط1، الكويت: 1989 ص17.

⁶ هو عبد الله بن عامر البحصي، أسنَّ القراء السبعة وأعلامهم سنداً، ولد سنة 21 للهجرة وقد ثبت سماعه عن جماعة من الصحابة، وتوفي سنة 118 للهجرة. انظر: تاريخ القراء العشرة وروايتهم وتواتر قراءاتهم ص21.

⁷ هو حمزة بن حبيب بن عمارة الكوفي التميمي أحد القراء السبعة، ويعرف بالزيات، ولد سنة ثمانين وأدرك الصحابة بالسنن، وتوفي سنة ست وخمسين ومائة بحلولان. تاريخ القراء العشرة وروايتهم، ص30.

⁸ هو علي بن حمزة بن عثمان وكنيته أبو الحسن ولقبه الكسائي وهو أحد القراء السبعة، توفي سنة تسع وثمانين ومائة عن سبعين سنة. تاريخ القراء العشرة وروايتهم، ص35.

⁹ هو نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم وكنيته أبو رويم، وهو أحد القراء السبعة وكان أسوداً شديداً السواد، تلقى القراءة عن سبعين من التابعين وقراءته متواترة، وكان إمام الناس في المدينة، ولد سنة 70 للهجرة وتوفي سنة 169. انظر: تاريخ القراء العشرة وروايتهم وتواتر قراءاتهم ص5.

¹⁰ هو عاصم بن أبي النجود، وقيل اسم أبيه عبد الله وكنيته أبو النجود وكنيته أبو بكر. وهو أسدي كوفي، وأحد القراء السبعة وتابعي جليل. توفي آخر سنة سبع وعشرين ومائة بالكوفة. انظر: تاريخ القراء العشرة وروايتهم وتواتر قراءاتهم ص26.

¹¹ البحر المحيط لأبي حيان محمد بن يوسف بن علي التوحيدي الغرناطي، نحوي، لغوي، مفسر، محدث، مقري مؤرخ أديب، كان ظاهري المذهب ثم تحوّل شافعيّاً ت 745هـ. انظر: خير الدين الزركلي، الأعلام، ط5، بيروت: دار العلم للملايين، 2002، ص7، ص152.

¹² هو حفص بن سليمان بن المغيرة بن أبي داود الأسدي الكوفي البزاز، وكنيته أبو عمر، ولد سنة تسعين. أخذ القراءة عن عروضا وتلقينا عن عاصم وكان ربيبه -ابن زوجته - وتوفي سنة ثمانين ومائة هجرية. انظر تاريخ القراء العشرة وروايتهم وتواتر قراءاتهم. ص27.

﴿ذَكَرُ رَحْمَةِ رَبِّكَ﴾ خَبَرٌ ما قبله إِنَّ أَوَّلَ بالسُّورَةِ أو القرآن، فَإِنَّه يشتمل عليه. -وبه يندفع ما في البحر¹³- وفيه بُعِدَ لأنَّ الخبرَ هو المبتدأ وليس في الحروفِ ذِكْرُ الرَّحْمَةِ ولا فيها معنى الحُرُوفِ. أو خبر مبتدأ محذوف؛ أي المتلو ذَكَرُ رَحْمَةَ أو مبتدأ حُذِفَ خبرُه أي فيما يتلى عليكم ذَكَرُ¹⁴، وفيه تتابع الإضافة وهو غير مُجَلِّ بالفصاحة. وقرئ "ذَكَرَ" ماضياً "رحمة" منصوباً، أي هذا المتلو من القرآن ذَكَرَ رَحْمَةَ رَبِّكَ تَعَالَى. وماضياً أيضاً من التذكير، والأصل ذَكَرَ بِالرَّحْمَةِ فَلَمَّا حُذِفَ الجارُ انتصب. ويجوز أن يكون معناه إِنَّ القرآنَ ذَكَرَ النَّاسَ أَنْ رَحِمَ اللهُ عَبْدَهُ. فيكون المصدر عاملاً في عبده لتذكيرهم بما نسوه من رحمته فتجدد عليهم بالقرآن ونزوله على النبي -صلى الله عليه وسلم- ويجوز إسناده لله تعالى ﴿عَبْدَهُ﴾ مفعول رحمة أو الذكر على أَنَّ الرَّحْمَةَ فاعلة على الاتساع، وقرئ على ماضوية¹⁵ ذَكَرَ مُجَرِّداً برفعه مسنداً إلى ﴿زَكَرِيَّا﴾ (مريم/2) بدل من عبد، أو عطف بيان له.

﴿إِذْ﴾ ظرف لرحمة أو ذكر ﴿نَادَى﴾ دَعَا ﴿رَبَّهُ﴾ المرئيه بكمال عانيته لحصول شمو رتبته ﴿نِدَاءً خَفِيًّا﴾ (مريم/3) لمساواته الجهر بالنسبة للعلم الالهي مع أنه أشد إخبائاً وأكثر إخلاصاً، ولئلا يلام على طلب الولد في الكبر، ولئلا يطَّلَع عليه مواليه الذين خافهم. أو لأنه أمرٌ دُنْيَوِيٌّ فَإِنْ أَجِيبَ فذاك وإلا فما عرفه أحد، أو لأنَّ ضَعْفُ الهَرَمِ أخفا صوته كما قيل: (الشيخ صوته خَفَات وسمعه تارات). أو لأنَّ الإخفاء سنَّةُ الأنبياء، والجهر يُعَدُّ مِنَ الاعتداء. وفي الحديث: {إِنَّكُمْ لَا تَدْعُونَ أَصَمًّا وَلَا غَائِبًا}¹⁶. واختُلفَ في سنِّه وقت نداءه: قيل ستون، وقيل سبعون، وقيل خمس وسبعون، وقيل خمس وثمانون.

وفسر النداء بقوله: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنٌ﴾ ضَعْفٌ وَرَقٌّ، وقرئ بضم العين وبكسرهما، ونظيره في تثليث العين كَمُلَ ﴿الْعَظْمُ مِنِّي﴾ وهو دِعَامَةُ البَدَنِ وأصلُ بِنَائِهِ وَأَصْلَبُ ما فيه، فإذا وَهَنَ فما وراءه¹⁷ أو هَنَ. وتوحيده لأنَّ المراد الجنس

¹³ يقصد قول أبي حيان في البحر: (ذَكَرُ: خبر مبتدأ محذوف أي هذا المتلو من هذا القرآن ذَكَرُ) انظر: أبو حيان محمد بن يوسف التوحيدي، البحر المحيط في التفسير، تحقيق محمد جميل، ط1، بيروت: دار الفكر، 1420هـ، ص7، ص237.

¹⁴ في النسختين: ذكرها.

¹⁵ أي على كون فعل ذَكَرَ ماضياً.

¹⁶ البخاري، قدر 7، دعوات 50، 67، مغازي 38، جهاد 131، توحيد 9.

¹⁷ في النسختين: ما وراء، ويقصد ما سواه.

﴿وَأَشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا﴾ تَمَيُّزٌ مَحْوَلٌ مِنَ الْفَاعِلِ، وَالْأَصْلُ اشْتَعَلَ شَيْبُ الرَّأْسِ أَيِ انْتَشَرَ شَيْبُ الرَّأْسِ فِي شَعْرِهِ انْتِشَارَ النَّارِ فِي الْحَطْبِ، وَهَذَا مِنْ أَحْسَنِ الِاسْتِعَارَةِ؛ شَبَّهَ الشَّيْبَ فِي بَيَاضِهِ وَإِنَارَتِهِ بِشَوَاطِئِ النَّارِ وَانْتِشَارِهِ وَفَشْوَهُ فِي الشَّعْرِ بِاشْتِعَالِهَا، وَأَخْرَجَ مَخْرَجَ الِاسْتِعَارَةِ، وَأَسْنَدَ الِاشْتِعَالَ لِمَكَانِ الشَّيْبِ مِبَالِغَةً، وَجَعَلَ تَمَيُّزًا إِضَاحًا لِمَقْصُودِهِ، وَكَتَفَى بِاللَّامِ عَنِ الْإِضَافَةِ دَلَالَةً عَلَى أَنَّ عِلْمَ الْمُخَاطَبِ بِتَعْيِينِ الْمُرَادِ يُغْنِي عَنِ التَّقْيِيدِ¹⁸، وَتَقْدِيمِ هَذِهِ الْجُمْلَةِ لِلتَّذَلُّلِ وَالْحَضْوَعِ أَيِ وَإِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَدْعُوكَ ﴿وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا﴾ (مريم/4) خَائِبًا مِنَ الْمُرَادِ، بَلْ كَلَّمَا دَعَوْتِكَ اسْتَجَبْتَ لِي فَلَا تُخَيِّبْنِي فِيمَا يَأْتِي، وَهَذَا تَوَسَّلَ لِلْإِنْعَامِ بِسَابِقِ الْإِنْعَامِ نَظِيرٌ: صَلَّى عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى سَيِّدِنَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْلِ: وَرَوَى أَنَّ حَاتِمًا¹⁹ أَتَاهُ طَالِبٌ حَاجَةً فَقَالَ: أَنَا الَّذِي أَحْسَنْتَ إِلَيَّ وَقَتَ كَذَا. فَقَالَ: مَرْحَبًا بِالَّذِي تَوَسَّلَ بِنَا إِلَيْنَا وَقَضَى حَاجَتَهُ. وَتَنْبِيهُ عَلَى أَنَّ الْمَدْعُوَ لَهُ إِنْ لَمْ يَكُنْ مَعْتَادًا فِإِجَابَةِ الدَّاعِي مَعْتَادَةً، لِأَنَّهُ تَعَالَى عَوْدَهُ الْإِجَابَةَ وَأَطْمَعَهُ فِيهَا وَالكَرِيمَ لَا يَخَيِّبُ مَنْ أَطْمَعَهُ.

﴿وَإِنِّي خِفْتُ﴾ قِرَاءَةُ الْجُمْهُورِ مِنَ الْخَوْفِ، وَقُرِئَ خَفَّتْ بِتَشْدِيدِ الْفَاءِ وَكَسْرِ تَاءِ التَّأْنِيثِ أَيِ خَفَّتْ وَانْقَطَعَتْ ﴿الْمَوَالِي﴾ وَقُرِئَ بِسُكُونِ الْيَاءِ أَيِ بَنِي عَمِّهِ، وَكَانُوا أَشْرَارَ بَنِي إِسْرَائِيلَ فَخَافَ²⁰ أَلَّا يُحْسِنُوا الْقِيَامَ عَلَى الْأُمَّةِ وَيُبَدِّلُوا دِينَهُمْ عَلَيْهِمْ. ﴿مَنْ وَرَائِي﴾ بَعْدَ مَوْتِي، وَعَنْ ابْنِ كَثِيرٍ: ²¹الْمَدُّ وَالْقَصْرُ بِفَتْحِ الْيَاءِ وَالظَّرْفُ عَلَى الْقِرَاءَةِ الْأُولَى مُتَعَلِّقٌ بِمَحْذُوفٍ لَا بِخَفْتُ، لِأَنَّ الْخَوْفَ بَعْدَ الْمَوْتِ غَيْرُ مُتَصَوِّرٍ. أَوْ بِمَعْنَى الْوَالِيَةِ فِي الْمَوَالِي أَيِ خَفْتُ فَعَلَهُمْ مِنْ وَرَائِي، أَوْ فَعَلَ الَّذِينَ يَلُونُ²² الْأَمْرَ وَرَائِي، وَعَلَى الثَّانِيَةِ مُحْتَمَلٌ لِتَعَلُّقِهِ بِالْفِعْلِ وَهُوَ الظَّاهِرُ لِأَنَّهُمْ خَفُّوا قُدَّامَهُ أَيِ دَرَجُوا²³ فَمَا بَقِيَ²⁴ مِنْهُمْ

¹⁸ يقصد بذلك عدم إضافة الرأس لنفسه فلم يقل رأسي بل قال الرأس.

¹⁹ هو حاتم بن عبد الله بن سعد الحشرج الطائي القحطاني وكنيته أبو عدي، فارس شاعر جواد جاهلي يضرب المثل بجوده، كان من أهل نجد وتوفي عام 578 ميلادية. انظر: الزركلي، 2، ص151.

²⁰ في النسختين فخافوا، والصحيح فخاف لاستقامة المعنى.

²¹ هو عبد الله بن كثير بن عمرو بن عبد الله بن زاذان بن فيروز بن هرمز وكنيته أبو معبد، ولد بمكة سنة خمسين وأربعين وهو أحد القراء السبعة وتابعي جليل، لقي من الصحابة بمكة عبد الله بن الزبير، وأبا أيوب الأنصار، وأنس بن مالك ومجاهد بن جبر، ودرباس مولى عبد الله بن عباس وروى عنهم. توفي سنة عشرين ومائة بمكة. انظر: تاريخ القراء العشرة وروايتهم وتواتر قراءاتهم ص11.

²² في (الأصل): يكون.

²³ في النسختين ردحوا والصحيح درجوا لاستقامة المعنى.

²⁴ في (الأصل): أبقى.

مَنْ لَهُ تَقْوٍ وَاعْتِصَادٌ، وَلِتَعَلِّقَهُ بِالْمَالِ أَيْ عَجَزُوا عَنْ إِقَامَةِ الدِّينِ مِنْ خَلْفِي. فَسَأَلَ اللهُ تَعَالَى تَقْوِيَتَهُمْ وَمَظَاهِرَتَهُمْ بَوَلِيَّ يُرْزَقُهُ. وَالْقَوْلُ بِأَنَّ الْمَوَالِيَّ الْكَلَالَةَ وَأَنَّهُ خَافَ إِرْثَهُمْ لِمَالِهِ لَا يَصِحُّ لِحَدِيثِ: {لَنَحْنُ مَعَاشِرَ الْأَنْبِيَاءِ لَا نُورِثُ، مَا تَرَكَنَا فَهُوَ صَدَقَةٌ} ²⁵. وَلَأَنَّ الظَّاهِرَ اللَّاتِقَ بِزَكَرِيَّا أَنَّهُ لَا يَطْلُبُ الْوَلَدَ لِذَلِكَ بَلْ لِإِقَامَةِ الدِّينِ. وَكَذَا لَا يَصِحُّ الْقَوْلُ بِأَنَّهُ خَافَ انْقِطَاعَ النَّبُوَّةِ مِنْ نَسَلِهِ وَانْتِقَالَهَا لِمَوَالِيهِ لِأَنَّ ذَلِكَ لِلَّهِ يَضَعُهَا حَيْثُ يَشَاءُ وَلَا يَعْتَرِضُ عَلَى اللهِ فِيمَا شَاءَ وَاصْطَفَى ﴿وَكَانَتْ أُمْرَأَتِي عَاقِرًا﴾ لَا تَلِدُ ﴿فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ﴾ الظَّرْفُ الثَّانِي تَأْكِيدَ لِكَوْنِهِ رَاضِيًا ²⁶ بِكَوْنِهِ مِضَافًا إِلَيْهِ تَعَالَى صَادِرًا مِنْ عِنْدِهِ، أَوْ أَرَادَ: تَكْوِينَهُ مِنْ غَيْرِ سَبَبٍ مَنِّي إِذْ ذَلِكَ لَا يُرْجَى إِلَّا مِنْكَ لَمَّا أَنِّي وَأُمْرَأَتِي غَيْرُ صَالِحِينَ [1ب] لِذَلِكَ عَادَةٌ ﴿وَلِيًّا﴾ (مريم/5) مِنْ صُلْبِي، وَلَمْ يُصْرَحْ بِكَوْنِهِ وَلَدًا لِبُعْدِ ذَلِكَ عِنْدَهُ لِكِبَرِهِ وَعُقْرُ زَوْجَتِهِ.

﴿يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ﴾ صَفْتَانِ لَوَلِيِّ فَإِنْ كَانَ الْمُرَادُ الْوَلَدَ كَمَا أَشْرْنَا لَهُ فَوَصَّفُهُ بِحُصُولِ الْإِجَابَةِ فِي حَيَاتِهِ لِيرِثَهُ لَا بَعْدَ فَيَفُوتُ ذَلِكَ عَلَيْهِ. وَقَدْ اعْتَرَضَ بِأَنَّهُ سَأَلَ هِبَةَ وَلَدٍ لِيرِثَهُ وَيَجِيءُ قُتِلَ قَبْلَهُ فَمَا أَحْيَبَ لِإِرْثِهِ مِنْهُ، وَأَحْيَبَ بِأَنَّ الْإِجَابَةَ لِلْأَنْبِيَاءِ غَالِبَةٌ ²⁷ لَا لَازِمَةٌ، فَقَدْ تَخَلَّفَ لِقِضَاءِ اللهِ تَعَالَى بِخِلَافِهِ كَمَا فِي دَعَاءِ إِبْرَاهِيمَ فِي حَقِّ أَبِيهِ، وَنَبِيْنَا-عَلَيْهِ السَّلَامُ- فِي حَقِّ أُمَّتِهِ أَلَّا يَذِيقَ بَعْضُهُمْ بِأَسْبَابِ بَعْضٍ فَمَنْعَهَا فَكَانَ قِضَاءُ اللهِ إِجْمَادَ يَجِيءُ نَبِيًّا صَالِحًا ثُمَّ قَتَلَهُ قَبْلَهُ فَأَحْيَبَ فِي إِجْمَادِهِ دُونَ إِرْثِهِ. وَجَزَمَهُمَا أَبُو عَمْرٍو وَالْكَسَائِيُّ جَوَابَ الدَّعَاءِ. وَتَعْبِيرَ الْبَحْرِ بِقَوْلِهِ: جَوَابَ الْأَمْرِ جَمًّا لَا يَنْبَغِي. وَالْمُرَادُ وَرِثَةُ النَّبُوَّةِ وَالْعِلْمُ فَلَا يَبْنِي فِي الْحَدِيثِ الْمَارَّ آتِفًا. أَوْ الْحُبُورَةُ إِذْ كَانَ هُوَ حَبْرًا. وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ الْمُلْكُ وَهُوَ ابْنُ إِسْحَاقَ، وَقِيلَ يَعْقُوبُ أَخُو زَكَرِيَّا، أَوْ أَخُو عِمْرَانَ بْنِ مَاتَانَ مِنْ نَسْلِ سَلِيمَانَ. وَقُرِئَ يَرِثُنِي مِضْرَاعٌ وَارِثُ اسْمٌ فَاعِلٌ مِضَافٌ لِآلِ يَعْقُوبَ مَنْصُوبٌ عَلَى الْحَالِ مِنْ أَحَدِ الضَّمِيرَيْنِ قَبْلَهُ، وَأُوْثِرُ بِالتَّصْغِيرِ لَصَغَرِهِ، وَ"وَارِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ" عَلَى أَنَّهُ فَاعِلٌ، وَهَذَا يَسْمِيهِ الْبَيَانِيُّونَ تَجْرِيدًا جَزْدًا مِنَ الْمَذْكُورِ أَوَّلًا مَعَ أَنَّهُ الْمُرَادُ. ﴿وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا﴾ (مريم/6) يَرْضَاهُ قَالًا وَفَعَالًا وَحَالًا، ثَانِي مَفْعُولِي الْفِعْلِ. وَقِيلَ فَعِيلٌ بِمَعْنَى فَاعِلٌ مِنَ الرِّضْوَانِ وَأَصْلُهُ رَضِيوًا.

²⁵ البخاري، خمس 1، فضائل أصحاب النبي 12، مغازي 14، 28، فراض 2، اعتصام 5.

²⁶ في (ك): رَضِيًّا.

²⁷ في (الأصل): غالبًا.

﴿يَا زَكَرِيَّا﴾ أي قيل له إثر الدعاء، وقيل بعد أربعين عاماً من دعائه، وقيل ستين والمنادي المُبَشِّر الملائكة بوحي من الله تعالى. قال تعالى: ﴿فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ...الآية﴾²⁸ ﴿إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ﴾ هو الذَّكْرُ في بداية شهوره للجماع، وقد يقال للأنثى غلامة ﴿اسْمُهُ يَحْيَى﴾ تولى تعالى تسميته تشريفاً له، والظاهر أنه أعجمي لأنهم لم يعتادوا التسمية بألفاظ العرب فمنع صرفه للعجمة والعلمية، ويجوز كونه عربياً منقولاً من الفعل، وفيه شاهد أن التسمية بالأسامي الغريبة تنويه للمسمى، فمنعه حينئذٍ للعلمية والوزن. وسمي به على الثاني قيل لأنه يحيى بالحكمة والفقه، أو يحيى بهدايته وإرشاده خلق²⁹ كثير أو لأنه يستشهد والشهداء أحياء، أو أنه يُعَمَّر زماناً طويلاً أو أنه حيي بين شيخ كبير وأم عاقر وحي به عقر أمه وكانت لا تلد. ﴿لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا﴾ (مريم/7) لم يُسم أحد يحيى قبله. قال ابن عباس في آخرين: (لم يُسم أحد قبله يحيى)³⁰. وفيه شاهد أن الأسماء الشنع جديرة بالآثرة وإياها كانت العرب تنحو بالتسمية لكونها أنبه وأنوه وأنزه عن النبز³¹ وقيل شبيهاً لقوله: ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾³² لأن المتماثلين يتشاركان في اسم المثل والشبه والشكل والنظير، فكل منهما سمي لصاحبه. واستبعده ابن عطية³³ بأنه حينئذٍ يُفَضِّلُه على إبراهيم وموسى.³⁴ وكذا قول ابن عباس: (لم تلد العواقر مثله)³⁵. وقيل لم يكن له مثل في أنه لم يعص ولا هم بما قط، وأنه ولد بين شيخ فان وعجوز عاقر وكان حصوراً.

²⁸ ﴿فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيَى مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ آل عمران (39/2).

²⁹ في النسختين وإرشاد كثير، والصحيح ما أثبتناه لاستقامة المعنى.

³⁰ أخرجه الطبري في تفسيره عن قتادة وابن جريج وابن زيد والسدي. انظر: محمد بن جرير الطبري، جامع البيان، تحقيق أحمد محمد شاكر، ط1، بيروت: مؤسسة الرسالة، 2000، 8، ص31.

³¹ في (الأصل): النقر، وفي (ك): النقر، والصحيح النبز، فهو تصحيف لقول الزمخشري، انظر تفسير الزمخشري للآية. الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، ط3، بيروت: دار الكتاب العربي، 1407هـ، 3، ص5.

³² هو قوله تعالى: ﴿رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾ (مريم/65).

³³ هو أبو محمد، عبد الحق بن غالب ابن عطية الاندلسي الغرناطي، مفسر قاض عارف بالأحكام والحديث، أديب شاعر من فقهاء المالكية. انظر: لسان الدين ابن الخطيب، الإحاطة في أخبار غرناطة، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية، 1424هـ، 3، ص412.

³⁴ ابن عطية، الخمر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية، 1422هـ، 4، ص6.

³⁵ أخرجه الطبري في تفسيره 8، ص309 عن ابن عباس، وذكره جلال الدين السيوطي في الدر المنثور، ط1، بيروت: دار الفكر، 4، ص468 وعزه إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم.

﴿قَالَ رَبِّ أُنِّي﴾ من أين؟ ﴿يَكُونُ لِي غُلَامًا وَكَانَتْ امْرَأَتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا﴾ (مریم/8) أصله عتَوَوْ كقعود فاستثقل توالي الضمتين والواوین فكسرت التاء فانقلبت الواو الأولى ياءً، ثم قلبت الثانية وأدغمت. وقرأ حمزة والكسائي بكسر أوليه أي جساوة وقحولاً في المفاصل. وقرئ عْتِيًّا بضمّ المهملة الأولى وكسر الثانية، يقال عتا العود وعسا ييسن وجسا. واستعجب الولد من شيخٍ فإن وعجوزٍ عاقِرٍ اعترافاً بأن المؤثر كمال القدرة والوسائط ملغاة في التحقيق ولذا ﴿قَالَ﴾ أي الله أو الملك المبلِّغ للبشارة تصديقاً له ﴿كَذَلِكَ﴾ أي الأمر كذلك، ويؤيده قراءة "وَهُوَ عَلِيٌّ هَيْئًا" ويجوز نصب الكاف بـ "قَالَ" في ﴿قَالَ رَبُّكَ﴾ والإشارة لمُبهم تفسيره أي قال: ﴿هُوَ عَلِيٌّ هَيْئًا﴾ وَخُوهُ ﴿وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هُوْلَاءِ مَقْطُوعٌ﴾³⁶ أو الإشارة لما تقدّم من وعد الله تعالى لا لقول زكريّا، والجملة مقول قولٍ محذوف، أو مُستأنفة أي أنه قاله بما وعده وقوله الحق وهو على ذلك يهون عليّ، أو هو هَيْئًا لا أحتاج فيما أفعال لأسباب. ومفعول قال الثاني [محذوف]³⁷. وقيل: قال له الملك "كَذَلِكَ" فليكن الوجود كما قيل لك: "قال ربك (خَلَقَ الْغُلَامَ) عَلِيٌّ هَيْئًا" ﴿وَقَدْ خَلَقْتَنِي﴾ قرأ حمزة والكسائي "خَلَقْتَنَا" ﴿مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا﴾ (مریم/9) بل كنتَ عدماً صرفاً، ففيه دليل أنّ المعدوم ليس بشيء، أي فكما أخرجتك أفعال الآن. وقيل المشار إليه ما ذكر من عُقر المرأة وكبر سنّه، ولكن قال ربك هو عَلِيٌّ هَيْئًا، وقيل المعنى قال الملك كذلك أي على هذه الحالة قال ربك هو عَلِيٌّ هَيْئًا.

﴿قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً﴾ علامة أعلم بها وقوع البشارة ليزداد يقيني³⁸ كقول إبراهيم: ﴿وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي﴾³⁹ لا لتوقّف منه في صدق ما وعد به ولا لتوهم أنّه من عند غير الله لعصمة الأنبياء عن مثله، أو لما وقعت البشارة مطلقة فلم يعرف الوقت طلب الآية ليعرف⁴⁰ وقت الوقوع ﴿قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ﴾ ذكر الليالي هنا والأيام

³⁶ ﴿وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هُوْلَاءِ مَقْطُوعٌ مُّصْحِحِينَ﴾ الحجر (66/15).

³⁷ غير موجودة في النسختين ولا يستقيم المعنى دونها.

³⁸ في (الأصل): لتزداد نفسي.

³⁹ ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أَرَأَيْتَ إِذَا أَوَلَّتْ تُرَابًا أَلَمْ يَكُنْ مِنْ مَدِينَةٍ مَّوَدَّةً﴾ البقرة (260/2)

⁴⁰ في النسختين لمعرفة.

في آل عمران⁴¹ دلالة على استمرار المنع من كلام الناس، والتجرد للذكر⁴² ثلاثة أيام لبليالهن ﴿سَوِيًّا﴾ (مریم/10) قال الجمهور حال من الفاعل أي سوي الخلق ما بك خرس ولا بكم، وقال ابن عباس: من الليالي أي كاملات. وقرئ برفع المضارع إعمال أن، ونصب الجمهور على أنها الخفيفة.

﴿فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ﴾ من المصلى أي الغرفة، وسبق الكلام فيه في آل عمران. وثمة حال دل عليها المقام أي وهو كذلك لا يستطيع كلام الناس ﴿فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ﴾ أشار [2أ] ويشهد له "إلا رمزاً" أو كتب لهم على الأرض أو في التراب وكلاهما وحي، أو في ورقة والوحي الكتابة. قال ذو الرمة: سوى الأربع الذهب اللواتي كأنها بقية وحي في بطون الصحائف ﴿أَنْ﴾ مفسرة أو بأن ﴿سَيَّحُوا﴾ صلوا ونزهوا ربكم ﴿بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾ (مریم/11) طرفي النهار ولعله كان مأموراً بالتسيح وأمر قومه بالموافقة عليه. وفي البحر: (وخص التسيح بالذكر لأن العادة جارية بالتسيح عند رؤية كل أمر عجيب، أو صنيع بديع، أو حكمة غريبة، فيقال سبحان⁴³ الخالق فلما رأى حصول الولد من شيخ وعافر عجب منه فسبح وأمر بالتسيح)⁴⁴. وقرئ سحوه والضمير عائد لله، ورب بدل منه لا نعت، سحون بنون التوكيد الثقيلة.

﴿يَا يَحْيَى﴾ على تقدير القول وهو بعد ظهوره وكبره وبلوغ سن يؤمر فيه، والقائل هو الله تعالى على لسان الملك. وقول التبريزي⁴⁵ أبوه بعيد لقوله: "وآتيناه الحكم" ﴿خُذِ الْكِتَابَ﴾ التوراة، قال ابن عطية: (بلا خلاف لولادته قبل عيسى ولم يوجد الإنجيل)⁴⁶. وفي البحر: (وليس كما قال، بل قيل: له كتاب خص به كما خص كثير من الأنبياء بمثل ذلك)⁴⁷. وقيل: المراد الجنس أي اتل كتب الله تعالى ﴿بِقُوَّةٍ﴾ بجد وقوة توجه ﴿وَأَتَيْنَاهُ الْحُكْمَ﴾ الحكمة وفهم التوراة وقيل

⁴¹ هي قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمَزًا وَادُّكَّرَ رَبُّكَ كَثِيرًا وَسَبِّحَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ﴾ آل عمران (41/3).

⁴² في (الأصل): لذكر.

⁴³ سقطت من (الأصل).

⁴⁴ أبو حيان، 7، ص 245.

⁴⁵ أبو زكريا يحيى بن علي بن محمد بن الحسن بن بسطام الشيباني التبريزي المعروف بالخطيب؛ أحد أئمة اللغة، كانت له معرفة تامة بالأدب والنحو واللغة. توفي سنة 502 هـ في بغداد. انظر: ابن خلكان، 6، ص 191.

⁴⁶ ابن عطية، 4، ص 7.

⁴⁷ أبو حيان، 7، ص 244.

الثبوة. قال الحسن⁴⁸: أحكم الله عقله في صباه، واستنبأه وأرسله لني إسرائيل حال طفولته. وقيل: المراد حكم الكتاب، وقيل: العلم بالأحكام، وقيل: اللب وهو العقل، وقيل: آداب الخدمة، وقيل: الفراسة الصادقة ﴿صَيِّياً﴾ (مریم/12) شاباً، قيل: ابن سنتين وقيل: ثلاث، وعن ابن عباس: سيع، وجاء ذلك مرفوعاً.

﴿وَحَنَانًا﴾ رحمة ﴿مَنْ لَدُنَّا﴾ مِنَّا عليه أو رحمة وتعطفاً في قلبه على أبويه وغيرهما، عطف على الحكم. وأكثر ما يستعمل حنان مُثنى كما قيل: حنانيك بعض الشرِّ أهونُ من بعض، وقيل: تعظيماً ﴿وَزَكَاةً﴾ وطهارة من الذنوب، أو صدقة أي تصدق بها على أبويه. أو مكَّنه ووقفه للتصدق على الناس. وقيل: ثناء كما يُزكى الشهود ﴿وَكَانَ تَقِيًّا﴾ (مریم/13) لم يَهُمَّ قط بكبيرة ولا صغيرة ولا بامرأة، وقيل: لا يعدل برَّه غيره. قيل: كان طعامه العشب المباح، وللدمع في عينيه مجارياً منه.

﴿وَبِرًّا﴾ بازاً ﴿بِوَالِدَيْهِ﴾ بالبرِّ والإكرام والتبجيل، وقرئ بكسر الباء هنا وفيما يأتي، أي وذا برِّ ﴿وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا عَصِيًّا﴾ (مریم/14) عاقاً أو عاصياً ربِّه، وأصله عصوي ويحتمل فعول للمبالغة.

﴿وَسَلَامٌ عَلَيْهِ﴾ تحية متعارفة من الله تعالى لقوله قبله: "وآتيناه الحكم" ﴿يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا﴾ (مریم/15) والشرف أن سلَّم تعالى عليه وحيَّاه في المواطن التي الإنسان فيها في غاية الضعف والحاجة وقلة الحيلة والفقير إلى الله، وقيل: السلام بمعنى الأمان أي عند ولادته من نيل الشيطان له بما ينال بني آدم، ويوم يموت من عذاب القبر، ويوم يُبعث من عذاب النار وهول القيامة. قيل: {لَقِيَ يَحْيَى عِيسَى - وَهُمَا ابْنَا الْخَالَةِ - فَقَالَ لِعِيسَى: ادع الله لي فأنت خيرٌ مِنِّي، فقال عيسى: بل أنت ادع الله لي فأنت خيرٌ مِنِّي؛ سلَّم الله عليك وأنا سلَّمْتُ على نفسي} ⁴⁹. قيل: وهذا حكمه التنكير هنا لأن يسيراً من تحيته تعالى شرف كبير، وبما قدَّمنا مع ما ذُكر يظهر ضعف أن المسلم الملائكة. وفي قوله: "يبعث حياً" تنبيه على كونه من الشهداء، قال تعالى: ﴿بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ ⁵⁰.

⁴⁸ الحسن بن يسار البصري، أبو سعيد: تابعي، كان إمام أهل البصرة، وحرر الأمة في زمنه. وهو أحد العلماء الفقهاء الفصحاء الشجعان النساك. ولد بالمدينة، وشبَّ في كنف علي بن أبي طالب، 21 - 110. انظر: الزركلي، 2، ص 226. وكحالة، 21، ص 10.

⁴⁹ الطبري، 18، ص 161.

⁵⁰ ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزُقُونَ﴾ آل عمران (169/3).

﴿وَأذْكَرٌ﴾ من دلائل كمال القدرة ﴿فِي الْكِتَابِ﴾ الْقُرْآنِ ﴿مَرْيَمَ﴾ أَي قِصَّتْهَا، وَمَا أَجَابَ عَمَّا سُئِلَ عَنْهُ مِنْ [قِصَّة] ⁵¹ أصحاب الكهف وذي القرنين في السورة السابقة، ذكر في هذه السورة قصصاً ما سُئِلَ عنها تنبيهاً لهم على إطلاع الله تعالى لنبية علي ما سألوه وغيره، وأنه صادق في الجميع، وعلى صحة رسالته لما أنه أمِّي لم يقرأ كتاباً ولا خالط من له علمٌ بذلك. ومريم ابنة عمران أم عيسى ﴿إِذِ انْتَبَذَتْ﴾ اعتزلت، وقيل: لتطهر من حيض، وقيل: لتعبد الله وكانت وقفاً على سِدانة المسجد وخدمته فتنحّت من الناس لذلك. والظرف بدل اشتمال من مريم لاشتمال الأحيان ⁵² على ما فيها، أو بدل كُلِّ لأن المراد بمريم قصتها، وبالظرف الأمر الواقع فيه وهما واحد أو ظرف لمضاف مقدر، أو لمعطوف كذلك أي مريم وقصتها، أو حال من ذلك وهذا كالبديل على تصرّف إذ. وفي البحر: (هي بما لا ينصرف فيها إلا بإضافة ظرف زمان إليها). ⁵³ وقيل: "إذ" بمعنى المصدرية لقولك: أكرمك إذ لم تكرمي، فيكون بدلاً لا محالة ﴿مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا﴾ (مريم/16) في بيت المقدس أو شرقي دارها، ولذا اتخذ النصارى المشرق قبلة وعظموه. ومكان ظرف أو مفعول انتبذ لتضمنه معنى أتى.

﴿فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا﴾ سِتْرًا، قِيلَ: لاغتسالها من الحيض، وكانت تتحول من المسجد لبيت خالتها عنده وتعود إليه إذا طهرت ﴿فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا﴾ الظاهر أنه جبريل لأن الدين يجي به وبوحيه، وسمّاه روحه مجازاً محبة له وتقريباً كما تقول لحبيبتك أنت روحي، وقيل: عيسى، وقيل: تربُّ لها اسمه يوسف من خدَم بيت المقدس ﴿فَتَمَثَّلَ﴾ أي الروح. وعلى الثاني فمرجع الضمير مدلولٌ عليه بالذهن. وقرئ بفتح الرّاء لأنه سبب روح العباد الموعود به في ﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقْرَبِينَ فَرَوْحٌ﴾ ⁵⁴ أو ⁵⁵ لأنه من المبشرين أي مُقْرَبُنَا ⁵⁶ ذا روحنا، وقرئ روحنا بتشديد النون اسم ملك ﴿هَآءَا﴾ لمريم ﴿بَشْرًا﴾ حال مُوطَّئَةٍ لقوله ﴿سَوِيًّا﴾ (مريم/17) وذلك لتأنس بكلامه ولا تنفر عنه إذ لو بدا بالصورة الملكية لنفرت

⁵¹ غير موجودة في النسختين واقتضاها السياق.

⁵² في (الأصل): الأخبار.

⁵³ أبو حيان، 7، ص 247.

⁵⁴ ﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقْرَبِينَ، فَرَوْحٌ وَرِيحَانٌ وَجَنَّةٌ نَعِيمٌ﴾ الواقعة (88/56 - 89).

⁵⁵ في (ك): أي.

⁵⁶ في النسختين تقريباً.

وما قدرت على استماع كلامه. وعبر بعض أنه كان في صورة أمرد سوي الخلق وعلل بكلام فاسد هو في غنية عنه لكن أدخله [2ب] في ذلك التوغل في الفلسفة.

﴿قَالَتْ﴾ من غاية عفافها ﴿إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ﴾ مع كمال جمال صورته الفائقة في الحُسن، وكأنَّ تمثيله كذلك ابتلاء لها وسبباً لعفتها ﴿إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا﴾ (مریم/18) تتقي الله وتحتفل بالاستعاذة، إذ لا تجدي الاستعاذة إلا عند المتقي وجواب الشرط محذوف يدلُّ عليه ما قبله، أي فإني عائذة منك فستعظُّ بتعويدي. وعبر بعضُ بإسقاط حرف التنفيس ولا حاجة حينئذ للفاء أو فلا تعرض لي. ويجوز كونه للمبالغة أي إن كنت تقياً ورعاً فأنا عائذة منك فكيف إذا لم تكن كذلك؟ وقولُ إنَّ "تقياً" اسم رجل صالح أو فاسد ليس بسديد كقول إنَّ "إن" نافية أي لست تقياً بدخولك عليّ وعايذاً بالله وقت التمثيل دليل أنه أول ما تمثل استعاذت من غير جري كلام بينهما.

﴿قَالَ﴾ أي جبريل ﴿إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ﴾ الذي استعذت به. أخذ من محاورته لها نبوتها. وقيل: لم تنبأ وما حاورها إلا مثال بشر، ورؤيتها للملك كروية الصحابة جبريل في صورة رجل وسؤاله عن الإيمان والإسلام والإحسان. وهذا منه تطمين لقلبها وأنه ليس ممن يُظنُّ به ريبة ﴿لَأَهْبُ﴾ متعلق برسول ﴿لَكَ غُلَامًا﴾ أكون سبباً في هبته بالنفخ في الدرع أو بإعلامنا به من قبله، ويجوز كونه حكاية قول الله تعالى، ويؤيده قراءة أبي عمرو والأكثر عن نافع بالياء، ويحتمل كونه محكيّاً بقول محذوف ﴿زَكِيًّا﴾ (مریم/19) طاهراً من الذنوب، أو نامياً على الخير أي مُترقيّاً من سنِّ إلى آخر على الخير والصلاح وقيل: صالحاً نبياً.

﴿قَالَتْ أَنِّي يَكُونُ لِي غُلَامٌ﴾ تعجبت بما ألقى في روعها أنه من عند الله ﴿وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ﴾ أي يباشرنِي رجلٌ بالحلل لما أن هذا من كنياته. والزنا يقال فيه خبث بها وفجر ونحوه، ويقويه عطف⁵⁷ ﴿وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا﴾ (مریم/20) عليه. فعول من البغي فُلبت واوه وأدغمت ثم كسرت العين اتباعاً، ولذا لم تلحقه التاء، أو فاعل بمعنى فاعل ولم تلحقه التاء لأنه للمبالغة أو للنسب كطالق. وقيل: لو كان فعولاً لقليل بَعُو كنهو ولاً اختص اللفظ بالمؤنث صار كحائض في عدم الحاجة للتاء إنما يقال للرجل باغ. وقيل: فاعل بمعنى مفعول كعين كحيل أي مبيغة يطلبها أمثالها.

⁵⁷ في (الأصل): زيادة ولم.

﴿قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّئٌ﴾ الكلام فيه كظيره فيما تقدم ﴿وَلَنَجْعَلَنَّ﴾ أي ونفعل ذلك لنجعله، أو لنجعله فعلنا ذلك، أو لنبيّن به قدرتنا ولنجعله. وقيل: عطف على "لأهب" التفاتاً والضمير عائد للغلام ﴿آيَةً﴾ برهاناً وعلامة ﴿لِلنَّاسِ﴾ على كمال قدرتنا ﴿وَرَحْمَةً مِّنَّا﴾ على العباد يهتدون بهديه ﴿وَوَكَانَ﴾ أي وجوده ﴿أَمْرًا مَّقْضِيًّا﴾ (مريم/21) تعلّق به القضاء الأزلي، أو قُدْر وسُطْر في اللوح، أو أمراً حقيقاً أن يقضى ويفعل لكونه آية ورحمة.

﴿فَحَمَلَتْهُ﴾ بأن نَفَخَ في دِرْعِهَا فدخلت النفخة جوفها. وإسناد النفخ إليه تعالى "فنفخنا فيه" لما أنه تعالى الموجد حقيقة، وقيل المراد فحملت به، وكانت بنت أربع عشرة، وقيل: خمس عشرة، وقيل: عشرين بعد حيضتين، وقيل لم تُحْض أصلاً. ومدة حملها سبعة أشهر أو ستة أو ثمانية، ولم يعيش مولوداً لثمانية غيره، وقيل: كما حملته نبذته وقيل ثلاث سنوات، وقيل حُمِلَ في ساعة وصُوِّرَ في ساعة ووُلِدَ في أخرى والأقوال فيه مضطربة. ﴿فَأَنْتَبَذَتْ﴾ فاعتزلت ﴿بِهِ﴾ وهو في بطنها كقوله: (تدوس بنا الجماجم والتربيا)⁵⁸ فالظرف حال ﴿مَكَانًا قَصِيًّا﴾ (مريم/22) بعيداً من أهلها وراء الجبل، أو أقصى الدار، أو إلى مصر، أو بيت لحم موضع على أربعة أميال من إيليا حياءً وفراراً.

﴿فَأَجَاءَهَا﴾ أُلْجِئَهَا، منقول من جاء لكنه حُصَّ بالإلجاء في الاستعمال ونُظِرَ في دعوى تخصيص الاستعمال له بذلك باحتياجه لنقل أئمة اللغة المستقرئين عن لسان العرب، إذ الإجاء تدلُّ على المطلق فتصلح لما كان إلجاءً أو اختيار كَأَقَمَت زَيْدًا. وليس همزة آتى بالمدِّ للتعديّة، بل هو مِمَّا بُيِّ على أفعل ولم ينقل من آتى بمعنى جاء المتعدي لواحد وإلا لكان ذلك الواحد [هو]⁵⁹ المفعول الثاني والفاعل [هو]⁶⁰ الأوّل لما أنّ شأن ذلك التعديّة فينعكس المعنى، وآتى بالمدِّ مرادف لأعطى مخالف لمعنى آتى بالقصر، وأجيب بثبوت النقل لما ذُكِرَ عن الجوهري⁶¹ أجهاءه: أُلْجِئَهَا وآتى محتمل لكونه منقولاً عن فعلن، وقرئ من المفاجأة ﴿الْمَخَاضُ﴾ وقرئ بكسر الميم مصدرًا، مَخَضَتِ المرأة تحرك جنيئها ببطنها

⁵⁸ البيت لعنترة بن أبي شداد. انظر: شاكر البتلوي، نفخ الأزهار في منتجات الأشعار، ط3، بيروت: المطبعة الأدبية، ص 66.

⁵⁹ غير موجودة في النسختين واقتضاها استقامة المعنى.

⁶⁰ غير موجودة في النسختين واقتضاها استقامة المعنى.

⁶¹ هو حاتم بن الليث بن الحارث بن عبد الرحمن أبو الفضل الجوهري، كان ثقة، ثباتاً، حافظاً، من أشهر كتبه (الصحاح) توفي سنة 262هـ. انظر:

ابن أبي يعلى، طبقات الحنابلة، تحقيق محمد الفقي، ط1، بيروت: دار المعرفة، 1986، 1، ص148.

للخروج ﴿إِلَى جِدْعِ النَّخْلَةِ﴾ ظرف لغو* وذلك لتستتر به وتعتمد عليه عند الولادة، وهو ما بين العرق والغصن وكانت نخلة يابسة لا رأس لها ولا خضرة فيها والوقت شتاء. وقيل: أنبتها الله. والتعريف للجنس أو للعهد إذ لم يكن ثمة غيرها فكانت كالمعلوم عند الناس. ولعله تعالى ألهمها ذلك ليربها من آياته ما يسكن روعاتها ويطعمها الرطب الذي هو خرسة النفساء⁶² الموافقة لها. والمستفيض أنها ولدت ببيت لحم، وأنها لما خافت عليه هربت به مسرعة لبيت المقدس فوضعت على صخرة فانخفضت له فصارت كالمهد، وهي تزار بحرم بيت المقدس. ثم بعد أيام توجهت به لبحر الأردن فغمسته فيه، وهو اليوم الذي يتخذُه النصارى يُسمونه يوم الغطاس يظنون أن المياه تقُدست⁶³ ذلك اليوم فيغطسون في كل ماء ﴿قَالَتْ﴾ استحياءً من الناس مخافة لومهم وتعيرهم. والتمني لذلك مُباح وعليه يُحمل تمني عمر-رضي الله عنه- وجمع صالحين⁶⁴. والنهي عما كان لضرٍ بدنيٍّ أو ذنوبيٍّ⁶⁵ [3]. قيل تمت ذلك بحكم العادة البشرية لا كراهة لحكم الله تعالى، أو لشدة ما حلَّ بها من تُهمتهم لها مع علمها ببراءة ساحتها، وبضدّ تهمتهم من اختصاصه تعالى [ياها]⁶⁶ بغاية الإجلال والإكرام لأنه مقام دحضٍ قلما تثبت عليه الأقدام أو لئلا يآثم الناس باغتيابها، أو لأنها سمعت اخرج يا من يُعبد من دون الله فحزنت ﴿يَا لَيْتَنِي﴾ المنادى محذوف أو يا للتمنيبه ﴿مِتُّ﴾ قرأ الجمهور من مات يمات قرأ ابن كثير وأبو عمرو بضم الميم من مات يموت ﴿قَبْلَ هَذَا﴾ الحمل أو الوقت أو الأمر الذي جرى ﴿وَكُنْتُ نَسِيًّا﴾

* الظرف إما مستقرٌ أو لغو: المستقر ما العامل فيه مقدر نحو زيد في الدار، اللغو ما ذكر فيه العامل نحو زيد موجود في الدار. وللتنصيص: شبه الجملة لا بد لها من متعلق، وما تعلق به شبه الجملة هو: الفعل، المشتق، المصدر والمحذوف المقدر الواقع صفة لنكرة أو حالا من معرفة أو خبراً للمبتدأ أو مفعولاً به للفعل المتعدي لمفعولين. فإذا تعلق شبه الجملة بالفعل أو المشتق أو المصدر أو وصف ظاهر فشبه الجملة ظرف لغو وإذا تعلق بمحذوف صفة أو حال أو خبر أو مفعول به فهو ظرف مستقر. انظر: حاشية الصبان على شرح الأشموني لألفية ابن مالك، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية، 1997، 3، ص88.

⁶² في النسختين خرسة النساء والصحيح ما أثبتناه، وهو طعام النفساء أو طعام الولادة.

⁶³ في النسختين تقدس، والصحيح ما أثبتناه لاستقامة المعنى.

⁶⁴ روى مالك عن سعيد بن المسيب أنه قال: لَمَّا صدرَ عمر بن الخطاب من مِني أنَاخ بالأبطح ثم كَوَّم كَوَّمَةً بطحاء ثم طرح عليها رداءه واستلقى ثم مدَّ يديه إلى السماء فقال: (اللهم كبرت سني، وضعفت قوتي، وانتشرت رعتي فاقبضني إليك غير مُضَيِّع ولا مُفَرِّط) قال سعيد: فما انسلخ ذو الحجة حتى قتل عمر رضي الله عنه. انظر: مالك، الموطأ. حدود 10، ديات 15.

⁶⁵ نهي النبي -صلى الله عليه وسلم- عن تمني الموت في حديث أخرجه البخاري عن أنس-رضي الله عنه- قال: لولا أني سمعت النبي-صلى الله عليه وسلم- يقول: {لا تتمنوا الموت} لتمنيت. البخاري، تمني 6.

⁶⁶ غير موجودة في النسختين ولا يستقيم المعنى دونها.

ما من شأنه أن يُنسى ولا يُتألم لفقده كالوتد والحبل للمسافر. كالذبح لما يُذبح⁶⁷. وقرأ حمزة وحفص بفتح النون لغة فيه، أو مصدرٌ نَمِيَ به أو هما بمعنى وقرئ به مع الهمز وهو الحليب المخلوط بالماء المستهلك فيه فينسأ لقلته، ويفتح أوليه من غير همز بناه على فعل كقَبَضَ وقَبَضَ وعن الفراء⁶⁸ نَسِيَ ونَسِيَ ﴿مَنْسِيًّا﴾ (مریم/23) مَنْسِيَ الذکر بحيث لا یخطر ببال، وقرئ بكسر الميم اتباعاً.

﴿فَنَادَاهَا﴾ أي عيسى كما هو الظاهر أنطقه الله حال وضعها له، وقيل جبريل كان يُقَبِّلُ الولد⁶⁹ ﴿مَنْ تَحْتَهَا﴾ وقيل أسفل من مكانها فالظرف صلة من. وقرأ نافع وحمزة والكسائي وحفص ورُوح بالكسر والجرّ على أن في نادى ضمير أحدهما. وقيل ضمير تحتها للنخلة. أن تفسيرية أي ﴿أَلَا تَحْزَنِي﴾ أو مصدرية بإضمار الموحدة ﴿قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا﴾ (مریم/24) روى الطبراني⁷⁰ وأبو نعیم في الحلیة من حديث ابن عمر مرفوعاً: ﴿السريّ نهر أخرجته الله لتشرب منه﴾⁷¹ وفي سنده من ضعفه أبو زرعة وأبو حاتم. وروى الطبراني في الصغير من حديث البراء ذلك، قال: ولم يرفعه عن أبي إسحق إلا أبو سليمان أي وهو ضعيف. ورواه البخاري تعليقاً مرفوعاً على البراء⁷² وكذا الحاكم في المستدرک وقال إنّه على شرط الشيخين⁷³. وقيل سرياً من السريّ أي عيسى. روي أنّ الحسن فسّر الآية فقال: أجل لقد جعله الله سرياً كريماً⁷⁴.

﴿وَهَزِي إِلَيْكَ بِجِدْعِ النَّخْلَةِ﴾ أميليه إليك، فالباء صلة للتأكيد، أو افعلي الهز به أو هزي الشجرة بهزه. والهز تحريك بجذبٍ ودفع، وفي الآية على تعليق الظرف تعدية الفعل بالجار لضمير متصل رفع قبله فاعلاً وليس من باب ظن ولا فقد ولا علم، وكما لا يقال: ضربتك بل ضربت نفسك، لا يقال ذلك مع الجار إذ الجور عندهم كالمصوب ولذا

⁶⁷ يعني منسي اسم لما يُنسى مثل: ذبح اسم لما يُذبح.

⁶⁸ هو الإمام أبو زكريا يحيى بن زياد بن عبد الله بن منصور الديلمي المشهور بالفراء، من أعلم الكوفيين بالنحو واللغة والأدب توفي سنة 207هـ. انظر: ابن خلكان، 6، ص 176.

⁶⁹ أي يعمل عمل القابلة.

⁷⁰ الطبراني، الروض الداني (المعجم الصغير)، تحقيق: محمد شكور أمير، ط1، عمان: دار عمار، 1985، 1، ص 353.

⁷¹ أبو نعیم الأصفهاني، حلية الأولياء، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية، 1409هـ، 1، ص 292.

⁷² لم أجده في صحيح البخاري.

⁷³ الحاكم النيسابوري، المستدرک على الصحيحين، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية، 1990، 2، ص 405.

⁷⁴ أخرجه الطبري في تفسيره 8، ص 330.

قالوا في قوله: (دع عنك نهباً صبيحاً في حَجْرَاتِهِ)⁷⁵. وفي قوله: (هَوِّنْ عَلَيْكَ فَإِنَّ الْأُمُورَ بِكِفِّ الْإِلَهِ مَقَادِيرُهَا)⁷⁶. إِنَّ عَنْ وَعَلَى لَيْسَا حَرْفَيْنِ بِلِ ظَرْفَانِ وَلَيْسَ بِيَعِيدَ لثَبُوتِ اسْمَيْهِمَا بِدُخُولِ الْجَارِ عَلَيْهِمَا. وَنَظِيرُ مَا نُحْنُ فِيهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَاضْمُمْ إِلَيْكَ﴾⁷⁷ فَيُؤَوَّلَانِ بِأَنَّ إِلَيْكَ لَيْسَ مُتَعَلِّقًا فِيهِمَا بِالْفِعْلِ بَلْ بِمَحذُوفِ وَالظَّرْفِ ذَكَرَ عَلِيٌّ سَبِيلَ الْبَيَانِ وَالتَّقْدِيرِ أَعْنَى إِلَيْكَ كَذَا فِي الْبَحْرِ⁷⁸ ﴿تُسَاقِطُ﴾ تَسَاقُطٌ، فَأَدْغَمْتَ الْفَوْقِيَّةَ الثَّانِيَةَ فِي السَّيْنِ وَحَذَفْتَ حَمْزَةَ. وَقَرَأَ حَفْصٌ تَسَاقُطٌ مِنْ سَاقَطَتْ بِمَعْنَى أَسْقَطْتَ، وَقَرَأَ تَسَاقُطٌ وَتَسَقَطٌ وَيَسْقُطُ فَالْفَوْقِيَّةُ لِلنَّخْلَةِ وَالتَّحْتِيَّةُ لِلجَذَعِ وَقَرَأَ بِرَفْعٍ "رُطْبٌ" فَاعِلٌ، وَنَصَبَهُ إِنْ كَانَ الْفِعْلُ مُتَعَدِّيًّا فَعَلَى الْمَفْعُولِيَّةِ وَإِلَّا فَتَمَيِّيزٌ. وَأُجِيزُ نَصَبَ رُطْبًا بِهَزْزٍ فَيَكُونُ مِنْ بَابِ الْإِعْمَالِ حَذْفَ مَعْمُولٍ تَسَاقُطٌ عَلَى قِرَاءَةِ النَّحْتِيَّةِ، وَمَنْ قَرَأَ بِالْفَوْقِيَّةِ فَإِنْ كَانَ الْفِعْلُ مُتَعَدِّيًّا جَازَ كَوْنُهُ مِنْ بَابِ الْإِعْمَالِ وَإِنْ كَانَ لَا زَمًّا فَلَا لِاخْتِلَافِ مُتَعَلِّقِ هَزْزٍ وَالْفِعْلُ اللَّازِمُ ﴿عَلَيْكَ رُطْبًا جَنِيًّا﴾ (مريم/25) تَمَيِّيزٌ أَوْ مَفْعُولٌ، وَقَرَأَ بِكَسْرِ الْجِيمِ اتِّبَاعًا. فَلَمَّا هَزَّتهُ وَكَانَ جَذَعًا لَا رَأْسَ لَهُ وَالْوَقْتُ شِتَاءً كَمَا مَرَّ جَعَلَ اللَّهُ لَهُ رَأْسًا وَخُوصًا⁷⁹ وَرُطْبًا لَيْسَلِيَّهَا بِهِ لِمَا فِيهِ مِنَ الْمُعْجَزَاتِ الدَّالَّةِ عَلَى بَرَاءَةِ سَاحَتِهَا، إِذْ لَا يُتَصَوَّرُ مِنْ مُرْتَكَبِ الْفَاحِشَةِ. وَبَيَّنَّهَا عَلَى أَنَّ مَنْ قَدَرَ عَلَى إِثْمَارِ الشَّجَرَةِ الْيَابِسَةِ فِي الشِّتَاءِ قَدَرَ عَلَى حَبْلِهَا مِنْ غَيْرِ فَحَلٍّ، وَأَنَّهُ لَيْسَ بِبَدْعٍ مِنْ شَأْنِهَا مَعَ مَا فِيهِ مِنَ الطَّعَامِ أَوْ الشَّرَابِ وَلِذَا رَتَّبَ عَلَيْهِ.

﴿فَكُلِّي﴾ مِنَ الرُّطْبِ ﴿وَاشْرِي﴾ مَاءَ السَّرِيِّ أَوْ مِنَ الرُّطْبِ أَوْ عَصِيرِهِ ﴿وَقَرِّي﴾ أَمْنِي ﴿عَيْنًا﴾ نَفْسًا وَارْفُضِي عَنْكَ مَا أَحْزَنَكَ. وَالرَّزْقُ وَإِنْ كَانَ مَفْرُوعًا مِنْهُ فَقَدْ وَكَّلَ ابْنُ آدَمَ لَسَعِيٍّ مَا فِيهِ، فَلِذَا أُمِرَتْ مَرْيَمُ بِهَزِّ الْجَذَعِ وَبِذَلِكَ جَاءَ الشَّرْعُ وَلَيْسَ ذَلِكَ بِمَنَافٍ لِلتَّوَكُّلِ. قِيلَ: لَمَّا قَالَ لَهَا لَا تَحْزِينِي، قَالَتْ: كَيْفَ لَا أَحْزَنُ وَأَنْتَ مَعِي لَا ذَاتَ زَوْجٍ وَلَا مَمْلُوكَةَ؟ أَيُّ عَذْرِي عِنْدَ النَّاسِ؟ يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ. قَالَ: أَنَا أَكْفِيكَ الْجَوَابَ فَكُلِّي وَاشْرِي، فَاجْتَمَعَ لَهَا فَائِدَةُ الْأَشْبَاحِ مِنَ الْغَدَاءِ

⁷⁵ عجز البيت: ولكن حديثاً ما حديث الرواحل. والبيت لامرئ القيس. انظر: أحمد بن فارس، الصحاحي في فقه اللغة ومسائلها وسنن العرب في كلامها، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية، 1997. ص42.

⁷⁶ البيت للأعور الشَّيْ. انظر: القيسي، إيضاح شواهد الإيضاح، ط1، بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1987، ص1، ص425.

⁷⁷ ﴿اسْلُكْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجْ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ وَاضْمُمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ فَذَانِكَ بُرْهَانَانِ مِنْ رَبِّكَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ القصص (32/28).

⁷⁸ أبو حيان، 4، ص165.

⁷⁹ الخوص: ورق النخل. انظر: لسان العرب، مادة خوص.

وفائدة الأرواح من سُلُو⁸⁰ الصِّدْر لَكُون ذلك الغذاء معجزة منبهاً على براءتها وسموّ قدرها، وقدم الأكل على جري العادة ومجاورة رُطْبًا جَنِيًّا. ولما كان المُتَغَدِّي قد يكون معه حزين الفؤاد أمرها بدفعه عنها. وقرئ بكسر القاف لغة نجد مأخوذ من القِرَار لأنَّ العين إذا رأت ما يسرُّ⁸¹ النفس سكنت إليه من النَّظَر لغيره، أو من القَرَّ دمعة السرور إذ هي باردة، ولذا يقال قُرَّة العين ومكروها سَخْنَتها. والأمر بالأكل وما بعده ولدها أو جبريل على الخلاف السابق ﴿فَأَمَّا﴾ ما فيه صلة للتأكيد المزيد بنون في قوله: ﴿تَرِيْنَ مِنَ الْبَشْرِ أَحَدًا﴾ أي آدمياً وقرئ ترين يبدال التحتية همزة، وفي رواية ترؤن بالهمزة بدل الواو على لغة لَبَّأْتُ بالحج لتأخ بين الهمزة وحرف اللين في الإبدال. وقيل إنَّه لحنٌ عند أكثر [3ب] النُّحَاة. وقرئ بسكون التحتية وتخفيف النون وهي شاذة لعدم تأثير الجازم في النون ﴿فَقُولِي﴾ الظاهر أنه أبيض لها [أن] ⁸² تقول ما أمرت بقوله وهو قول الجمهور، أو بالإشارة وإلا تنافى كلامها كما قيل ولا تناف، إذ المعنى فلن أكلم اليوم إنسيًا بعد قولي هذا، وثمة محذوف أي إن ترين أحداً وسألك الكلام فقولي ﴿إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا﴾ صمتاً، وقرئ به أو صياماً وكانوا يصمتون فيه. ونُهي عن الصمت في شرعنا ولا يصحُّ نذره وقد أمر -صلى الله عليه وسلم- بالكلام ⁸³ وأمرت بنذر الصَّوم لأنَّ عيسى بما يُظهر الله عليه يكفيها أمر الاحتجاج ومُجادلة السفهاء ويقطع طعن الطاعن ﴿فَلَنْ أَكَلِمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا﴾ (مريم/26) بعد إخباركم بنذري بل أكلم الملائكة وأناجي ربي.

﴿فَأَنْتَ بِهِ﴾ بولدها ﴿قَوْمَهَا﴾ راجعة إليهم بعد طهرها من النَّفاس ورؤيتها من الآيات الواضحات، وكلام ابنها وحينها لوطنها لعلمها كفاية عيسى من يكلمها. وقيل أرسلوا لها بالحضور بولدها ﴿تَحْمِلُهُ﴾ حاملة إياه ﴿قَالُوا يَا مَرْيَمُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْئًا فَرِيًّا﴾ (مريم/27) بديعاً من فرى الجلد. وقرئ به، وقرئ بالهمز.

﴿يَا أُخْتَ هَارُونَ﴾ النبي وكانت من أعقاب من كان معه في طبقة الإخوة، وقيل: كانت من نسله وبينهما ألف سنة وقيل: هو رجل صالح أو طالح كان في زمانهم شبهوها به تمكماً، أو لِمَا رَأَوْا قَبْلُ من صلاحها أو شتموها به. وفي

⁸⁰ في (ك): سلوة.

⁸¹ في النسختين: ما سر.

⁸² سقطت من النسختين.

⁸³ في الحديث: بينا النبي -صلى الله عليه وسلم- يخطب، إذا برجل قائم، فسأل عنه فقالوا: أبو إسرائيل، نذر أن يقوم ولا يقعد، ولا يستظل، ولا يتكلم، ويصوم، فقال النبي -صلى الله عليه وسلم-: {مُرُوهُ فليتكلم وليستظل وليقعد وليتم صومه} البخاري، الأيمان والنذور. 31.

البحر: الأولى أنه أخوها⁸⁴ الأقرب⁸⁵. وفي حديث المغيرة حين خصمه نصارى نجران في ذلك بطول المدة جداً قال النبي -صلى الله عليه وسلم-: {ألا أخبرتهم أنهم كانوا يُسمّون بالصالحين قبلهم} ⁸⁶ ﴿مَا كَانَ أَبُوكِ امْرَأَ سَوْءٍ وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَعِيًّا﴾ (مريم/28) أنكروا عليها ما جاءت به مع صلاح أبويها فكيف صدرت [منك] ⁸⁷ هذه الفعلة القبيحة؟ وفيه دليل أنّ الفروع غالباً تكون زاكية إذا زكت الأصول فيُنكر عليها إذا جاءت بضده لأنّه من أولئك أفحش. وقرئ "ما كان أباك امرؤ سوء" بالإخبار عن المعرفة بالنكرة وحسنه قليلاً وجود مُسوِّغ الابتداء بها وهو الإضافة. ولما اتهموها نفّوا عن أبويها⁸⁸ السوء لمناسبة الولادة ولم ينصّوا على إثبات الصلاح وإن كان نفي السوء يوضح الصلاح ونفي البغاء يوجب العفة لأنهما بالنسبة إليهما نقيضان. وقيل: لما دخلت به على قومها وهم بيت صلاح تباكوا وقالوا ذلك. وقيل همّوا بترجمها حتى تكلم عيسى.

﴿فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ﴾ إلى عيسى أن كلموه ليجيبكم إذا ناطقتموه، وذلك منها لما وعدنا من أن يجيبهم عنها، وقيل: بوحى من الله تعالى. قيل: كان المستنطق له زكريّا، قيل: لما أشارت لهم لعيسى قالوا: استخفافها بنا أشدّ علينا من زناها ﴿قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا﴾ (مريم/29) ولم يُعهد صبيّ في المهد كَلّمه عاقل! و"كان" صلة، والظرفُ صلة من، وصبيّاً حال من المُستكِن فيه أو من موصوفه، أو كل موصوف بكونه في المهد صبيّاً، فالمضارع لحكاية الحال الماضية وكان على إجماعها. و"من" مفعول نُكَلِّم أو شرطية أي من يكن في المهد كيف نكلّمه؟ فالماضي بمعنى الاستفعال واستُبعد الأخير جداً. أو تامة وصبيّاً حال مؤكدة⁸⁹ أو دائمة كقوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ ⁹⁰. ويعبر عنها بمرادفة لم يزل أو بمعنى صار والأظهر نقيضها، وقيل كان لإيقاع مضمون الجملة في زمن ماضٍ مبهم صالح للقريب والبعيد، وهنا القرينة خاصّة والبدال عليه معنى الكلام وسوقه للتعجب. ووجه آخر أنّ نكلّم حكاية حال ماضية أي كيف عُهد قبل

⁸⁴ في النسختين أخوه، ولا يستقيم به المعنى.

⁸⁵ أبو حيان، ، 7، ص 257.

⁸⁶ سنن الترمذي، تفسير، 19.

⁸⁷ غير موجودة في النسختين، ولا يستقيم المعنى دونها.

⁸⁸ في النسختين: عن أبوها.

⁸⁹ في النسختين [حاله ما حال]. ولعلها من تصحيف الناسخ.

⁹⁰ ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ النساء (134/4).

عيسى أن يكلم الناس صبيّاً في المههد فيما سلف من الزمان حتى نكلم هذا؟ والمهد حجر أمّه وقيل سريه وقيل المكان الذي يستقر عليه. روي أنّه قام متكئاً على يساره مشيراً إليهم بسبائته اليمنى فأنطقه الله تعالى ﴿قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ﴾ الذي كلُّ من في السموات والأرض آتية عبداً. وأنطقه سبحانه بما ذكّر أولاً لأنّه أوّل المقامات ورداً على مزاعم ربوبيته وفي الجملة وما بعدها تنبيه على براءة أمّه من الشين لأنّه تعالى لا يخصّ بولدٍ موصوف بالنسوة والخلال الحميدة إلا مبرأة مصفاة ﴿آتَانِي الْكِتَابَ﴾ الإنجيل أو التوراة أو هما ﴿وَجَعَلَنِي نَبِيّاً﴾ (مریم/30) ظاهره إنبأؤه حال طفوليته؛ أكمل الله تعالى عقله واستنبأه طفلاً. وقيل: حكاية عن سابق قضائه وحكمه أو على جعل المحقق وقوعه كالواقع.

﴿وَجَعَلَنِي مُبَارَكاً﴾ نفاعاً معلماً للخير أمراً معروفاً ناهياً عن منكرٍ قضاءً للحوائج ﴿أَيْنَ﴾ حيثما ﴿مَا كُنْتُ﴾ شرطٌ حذف جوابه لدلالة سابقه عليه، ولا يجوز نصب أين بفعل قبله لأنّ اسم الشرط لا يعمل فيه ما قبله بل هو معمول ما يليه ﴿وَأَوْصَانِي﴾ أمرني، أو حالاً لولادته كذلك كما يشهد له ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ﴾⁹¹ فكما خلق آدم تاماً كاملاً دفعة فكذا عيسى وهو أقرب لظاهر قوله: ﴿بِالصَّلَاةِ﴾ أشرف العبادات البدنية، وقيل: الدعاء ﴿وَالزَّكَاةِ﴾ للمال إن ملكته أو للنفس عن الرذائل ﴿مَا دُمْتُ﴾ قرئ بكسر الدال لغة من دام يدام كمات يمات ﴿حَيّاً﴾ (مریم/31) حاضر العقل، ولذا قال الشافعي: (لا تسقط عن المكلف بحالٍ حتى إن العاجز يجربها على قلبه)⁹². ﴿وَبَرّاً﴾ أي باراً ﴿بِوَالِدَيْ﴾ وقرئ بكسر الموحدة أي ذا برٍ، أو مبالغة معطوف على "مباركاً" كهو على قراءته بالفتح واستبعد بالفصل بين المعطوف والمعطوف عليه بجملة أوصاني ومتعلقها والأولى إضمار [فعل]⁹³ نحو جعلني، أو يضم⁹⁴ على الكسر أوصاني معنى⁹⁵ كلفني لأتّهما بمعنى. ويؤيده أنّه قرئ بكسر الموحدة مجروراً⁹⁶ عطف على "بالصلاة" والظرف بيان محل برّه وأنّه لا والد له وبهذا [4] برأها قومها ﴿وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّاراً﴾ متعظماً بل كان في غاية التواضع

⁹¹ ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ آل عمران (59/3).

⁹² انظر: الشافعي، الأم، 1، بيروت: دار المعرفة، 1990م، 1، ص 100.

⁹³ غير موجودة في النسختين ويقتضيها السياق.

⁹⁴ في النسختين: ضم.

⁹⁵ في (الأصل): يعني.

⁹⁶ في النسختين: مجرور.

يَأْكُلُ الشَّجَرَ وَيَلْبَسُ الشَّعْرَ وَيَجْلِسُ عَلَى التَّرَابِ وَيَنَامُ حَيْثُ جَنَّتْ اللَّيْلُ لَا مَسْكَنَ لَهُ، وَكَانَ يَقُولُ: سَلَوْنِي فَإِنِّي لَيْتَ الْقَلْبِ صَغِيرٌ فِي نَفْسِي ﴿شَقِيًّا﴾ (مريم/32).

﴿وَالسَّلَامُ﴾ الظاهر أن "ال" للجنس تعريضاً بلعن أعدائه ومُتَّهَمِي أُمَّهِ مِنَ الْيَهُودِ، فَإِنَّهُ لَمَّا جَعَلَ جِنْسَهُ عَلَيْهِ خَاصَةً عَرَّضَ بِأَنَّ ضَدَّهُ عَلَيْهِمْ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مِنْ اتَّبَعَ الْهُدَى﴾⁹⁷. ففيه تعريض بعذاب المكذَّب وكان المقام مقام منكرة وعناد مئنة لنحو هذا من التعريض. وقيل للعهد السابق في يحيى كما ﴿فَأَرْسَلْنَا إِلَى فِرْعَوْنَ رَسُولًا فَعَصَى فِرْعَوْنَ الرَّسُولَ﴾ (المزمل/15-16). أي وذلك السلام الموجه إليه موجه إليّ ﴿عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا﴾ (مريم/33) وقرئ وَلَدْتُ أَي يَوْمَ وُلِدْتُ لِي. وتقدم شرف سلام يحيى، وقيل شرف سلام عيسى أرجح لأنه تعالى أقامه مقام نفسه فسلم نائباً عنه.

﴿ذَلِكَ﴾ المنعوت بتلك النعوت لا ما تصفه النصارى. ففيه تكذيب لهم على الوجه الأبلغ والطريق البرهاني حيث جعله موصوفاً بأضداد ما يصفونه ثم عكس الحكم وهو مبتدأ خبره ﴿عَيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾ صفة عيسى أو خبر ثانٍ والقصد ثبوت بُنُوته من مريم من غير أب، فليس بابن الله كما يزعم النصارى، ولا لغير رَشْدَةٍ كما يزعم اليهود ﴿قَوْلَ الْحَقِّ﴾ خبر مبتدأ مقدر أي هو أي الكلام السابق⁹⁸ لا ريب فيه أو لتمام القصة. أو صفة أخرى لعيسى، أو بدله أو خبر ثانٍ أو ثالث أي كلمة الله. وقرأ عاصم وابن عامر بالنصب على أنه مصدر مؤكد لمضمون الجملة أي أقول الحق أو أقول القول الحق بمعنى الصدق من إضافة الصفة لموصوفها أي القول الحق. وإن عني به اسم الله تعالى فالقول مراد به الكلمة كقولهم كلمة الله، وانتصابه حينئذ على المدح وعلى هذا ﴿الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ﴾ (مريم/34) صفة القول وعلى ما قبله صفة القول. وامتراؤهم في أمره تنازعهم؛ فقالت اليهود ساحرٌ وقالت النصارى ابن الله. وقرئ قال الحق مصدر بمعنى القول، وقول بضم القاف واللام كالرهب والرهب خبر مبتدأ محذوف تقديره هو أي نسبته لأمه فقط قول الحق فتسقق قراءة النصب والرفع معنى. والقول بارتفاعه خبراً بعد خبر أو بدلاً لا يكون إلا على الجواز في قول بأن يراد به

⁹⁷ ﴿فَأَتَيْنَاهُ فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا تُعَذِّبْهُمْ قَدْ جِئْنَاكَ بَابَةً مِنْ رَبِّكَ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مِنْ اتَّبَعَ الْهُدَى﴾ طه (47/20).

⁹⁸ في السختين: السابقة.

الكلمة، لأنَّ اللفظ لا يكون الذات. وقرئ بالفوقية وامترى افتعل من المرية الشك أو المرء المجادلة والملاحاة وكلاهما واقع.

﴿مَا كَانَ لِلَّهِ﴾ الذي ليس كمثلته شيء ﴿أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَانَهُ﴾ تكذيباً للنصارى وتنزيهاً عما بجمته، وإذا استحالت البؤة فاستحالة الإلهية مستقلة أو مع التثليث أبلغ في الاستحالة، وهذا التركيب معناه الانتفاء وتارة يدلُّ من جهة المعنى على الزجر نحو: ﴿مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ﴾ (التوبة/120) الآية. وتارة على التعجيز نحو: ﴿مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا﴾ (النمل/60) وتارة على التنزيه كهذه ولذا عقب النفي بالتسييح تنزيهاً له عن الولد وما لا يتأتى في المعقول قيامه به أو تعلق القدرة به ﴿إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (مریم/35) تبيكت لهم بأنَّ من إذا أراد شيئاً أوجدته حالاً منزَّهة عن شبه الخلق والحاجة بانخاذ الولد بإحبال الإناث. وقرأ ابن عامر فيكون بالنصب.

﴿وَإِنَّ اللَّهَ﴾ الذي لا إله غيره ﴿رَبِّي وَرَبُّكُمْ﴾ مُصْلِحُ شُؤْنِنَا ﴿فَاعْبُدُوهُ﴾ وَحْدَهُ ﴿هَذَا﴾ التوحيد ﴿صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ (مریم/36) يُفْضِي بِقَائِلِهِ وَمُعْتَقِدِهِ إِلَى النَّجَاةِ. وقرأ الحجازيان والبصريان⁹⁹ بالفتح بتقدير اللام¹⁰⁰، أو العطف على الصلاة واستبعاد بطول الفصل، أو على "قول الحق" لا على "أمراً" وإن نُسبت لأبي عمرو بن العلاء وفيه بُعدٌ لجلالته في علم العربية مع كونه عربياً، وذلك لتقييد ربوبيته عليه بالشرط وهو تعالى غير مقيد به، ولعله من وهم أبي عبيدة فإنه كان يضعفُ في النحو. والباقون بالكسر استئنافاً وقرئ به بدون واو¹⁰¹ وبالواو مع المؤخدة¹⁰². والمخاطب معاصرو رسول الله -صلى الله عليه وسلم- من اليهود والنصارى، أي قُلْ لهم ذلك يا محمد وقل لمن خاطبهم عيسى بقوله "إني عبد الله". وإنَّ "الله" عطفٌ على الكتاب وعليه فمن كسر الهمز عطفَ على جملة "إني عبد الله" فيكون من المحكي بالقول وعليه فقوله: "ذلك عيسى" إلى هذه الجملة¹⁰³ جملٌ أخبر الله تعالى بها رسوله.

⁹⁹ الحجازيان: ابن كثير ونافع، والبصريان: أبو عمرو بن العلاء ويعقوب الحضرمي.

¹⁰⁰ أي: ولأنه ربي وربكم فاعبدوه.

¹⁰¹ أي: "إن الله".

¹⁰² أي: "وبأن الله".

¹⁰³ يقصد جملة "وإن الله ربي وربكم فاعبدوه".

﴿فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ﴾ اليهود والنصارى على النبي-صلى الله عليه وسلم-مآ قص عليهم ذلك أو المتحزبين على الأنبياء ﴿مَنْ بَيْنَهُمْ﴾ أي الناس وقيل الأحزاب: مَنْ ذَكَرَ والمسلمون. وقيل: فرق النصارى؛ نسطورية قالوا إنه ابن الله، ويعقوبية قالوا هو الله هبط إلى الأرض ثم صعد للسماء، وملكانية قالوا إنه عبد الله ونبيه، وقالت فرقة الإسرائيلية¹⁰⁴ هو ثالث ثلاثة ثم اقتتلت الفرق وغلب المؤمنون وظهرت¹⁰⁵ اليعقوبية. قيل فنزلت ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾¹⁰⁶ الآية. و"ين" ظرف استعمل اسماً فجزم بمن، وقيل: "من" زائدة، وقيل: بين بمعنى البعد أي اختلفوا في ذلك من بعدهم عن الحق ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدٍ﴾ شهود ﴿يَوْمَ عَظِيمٍ﴾ (مريم/37) هوله وحسابه وجزاؤه وهو يوم القيامة، أو من وقت أو مكان أي موقف الشهود، أو من شهادة ذلك اليوم عليهم إذ تشهد عليهم الملائكة والأنبياء وأيديهم بالكفر والفسوق. أو من وقت إمكان الشهادة، أو من شهادتهم على عيسى وأمه بما هما بريتان منه. وقيل المراد يوم قتل المؤمنين عند اختلاف الأحزاب.

﴿أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ﴾ تعجب معناه إن أسمعهم وأبصارهم ﴿يَوْمَ يَأْتُونَنَا﴾ أي يوم القيامة جدير بالتعجب [4ب] منها بعد [ما]¹⁰⁷ كانوا صمًا عمياً في الدنيا ولكن ذلك حيث لا ينفعهم سمعهم وبصرهم إذ هو تهديد بما سيسمعون ويُبصرون يومئذ. وعن أبي العالية¹⁰⁸: (أمر الرسول-صلى الله عليه وسلم-بإسماعهم وإبصارهم مواعيد ذلك اليوم وما يحق بهم فيه)¹⁰⁹. والمجور على الأول في موضع رفع فاعل والباء صلة لازمة، وعلى الثاني في موضع نصب ﴿لَكِنَّ الظَّالِمُونَ﴾ أظهر إشعاراً بظلمهم أنفسهم حيث أهملوا الاستماع والنظر حين نفعهما، وتسجيل على إغفالهم لقوله ﴿الْيَوْمَ﴾ الآن ﴿فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ (مريم/38) بين لوضوحه.

¹⁰⁴ في النسختين: إسرائيلية فرقة، ولعله خطأ من الناسخ.

¹⁰⁵ في النسختين: ظهر، والصحيح ما أثبتناه.

¹⁰⁶ ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ آل عمران (21/3).

¹⁰⁷ سقطت من النسختين.

¹⁰⁸ هو زُفيع بن مهران، أبو العالية الرياحي، صدوق، ثقة، كثير الإرسال، توفي سنة 90هـ. انظر: ابن سعد، الطبقات الكبرى، تحقيق: إحسان عباس

ط1، بيروت: دار صادر، 1968م، 7، ص112.

¹⁰⁹ نصه في تفسير الطبري: عن أبي العالية ﴿أسمع بحديثهم اليوم وأبصر كيف يصنع بهم يوم يأتوننا﴾ انظر: الطبري، 18، ص199.

﴿وَأَنْذِرْهُمْ﴾ الخطاب للنبي-صلى الله عليه وسلم-والضمير لجميع الناس أو الظالمين ﴿يَوْمَ الْحَسْرَةِ﴾ يوم يتحسّر الناس المسيء لإساءته والمحسن لقلّة إحسانه. أو يوم يُذبح الموت كما في الحديث¹¹⁰. أو يوم يذهب الفريقان إلى الجنة والنار، أو يرى الكفار مقاعدهم في الجنة لو كانوا مؤمنين ففاتهم، ولذا كان (ال) في الحسرة للجنس لأنّها كثيرة في مواطن عديدة ومنها أخذ الكتاب بالشّمال وأول مطالعها الموت ﴿إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ﴾ فرغ من الحساب وذهب كلّ نُزله من الجنة أو النار، أو ذُبح الموت أو قُضي العذاب أو ما فيه هلاككم أو عند بروز جهنم ورميها الشرّ وفي البحر: (والأظهر أنّ المراد قضي أمر يوم القيامة).¹¹¹ و"إذ" بدل من اليوم أو ظرف الحسرة، وقيل: إذ سُدّ باب التوبة وذلك حين طلوع الشمس من مغربها، وعامل الظرف تقدير اذكر ﴿وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (مريم/39) حال متعلقة بقوله في ضلال وما بينهما اعتراض أو بأنذرهم، أي أنذرهم غافلين غير متيقظين فتكون متضمنة للتعليل أي أنّهم لا اشتغالهم بأمر دنياهم مُعرضون عمّا يراد بهم ومنهم.

﴿إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا﴾ لا يبقى لغيرنا عليها وعليهم مُلكٌ ولا ملك، أو نتوفاها ومن عليها بالإهلاك والإفناء توفّي الوارث لإرثه ﴿وَالْيَنَّا يُرْجَعُونَ﴾ (مريم/40) يُردون للجزاء، قرأه الجمهور بالتحية مبنياً للمفعول، وقرئ بها بالفوقية مبنياً للفاعل.

﴿وَأَذْكُرْ﴾ أيها النبي الكريم أي اتل عليهم ﴿فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ﴾ أي نبأه وذكره ومورده هو الله سبحانه ﴿إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا﴾ مُلازماً للصدق كثير التصديق لكثرة ما صدق به من غيوب الله وآياته وكتبه ورسله، والصدق أصله في القول يقابله الكذب، وقد يُستعمل في الأفعال والخلق وفيما لا يعقل كعودِ صدقٍ للصّلب الجيد، فوصف إبراهيم بالصدق الشامل لأقواله وأفعاله. والصدّيقية مراتب؛ ألا ترى إلى وصف المؤمنين بها في قوله تعالى: ﴿مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ﴾¹¹².

¹¹⁰ أخرج الطبري بإسناده عن أبي سعيد قال: قال رسول الله-صلى الله عليه وسلم-: { يجاء بالموت يوم القيامة فيوقف بين الجنة والنار كأنه كبش أملح، قال: فيقال: يا أهل الجنة هل تعرفون هذا؟ فيشربون وينظرون، فيقولون: نعم هذا الموت فيقال يا أهل النار هل تعرفون هذا؟ فيشربون وينظرون، فيقولون: نعم هذا الموت، ثم يؤمر به فيذبح قال: فيقول: يا أهل الجنة خلود فلا موت، ويا أهل النار خلود فلا موت { الطبري، 1، ص201.

¹¹¹ أبو حيان، 7، ص264.

¹¹² ﴿وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾ النساء (69/4).

وفعل من أبنية المبالغة من صدق إلا أنه لا ينصب ولو من مُتعد. وقول البعض¹¹³ إنه من المُتعدّي ينصب غريب ﴿نَبِيًّا﴾ (مريم/41) نبأه الله تعالى، وهذه الجملة معترضة بين المبدل منه وبدله أعني ﴿إِذْ قَالَ﴾ ويجوز تعلقه بكان أو صديقاً نبياً، أي جامعاً لخصائصهما حين خاطب أباه بما ذكر عنه، وأولها مبيي على جواز خروج إذ عن الظرفية وثانيها على تعلق الظرف بكان وأخواتها وفيه خلاف، وثالثها العامل فيه ما أخذ من الوصفين وبه يندفع قول البحر: (لا يعرف التعليق بمجموع لفظين)¹¹⁴ انتهى. وقال الصفاقسي¹¹⁵: المراد التعلق المعنوي لا الصناعي فهما يدلان عليه ويجوز كون الجملة تعليلاً بذكره ثم ابتداءً بحكاية ما قاله لأبيه لبيان بعض ما كان به صديقاً نبياً. والعامل في "إذ" اذكر والوقت قائم مقام المفعول به وعلى هذا فالجملة مستأنفة وعلى ما قبله حال ﴿لَأَبِيهِ يَا أَبَتِ﴾ التاء مَعْوِضَةٌ مِنْ ياء الإضافة ولذا لا يقال يا أبتى ويقال يا أبتا، وذكر استعطافاً ولذا كَرَّرَ ﴿لَمْ تَعْبُدْ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ﴾ فيعرف حالك ويسمع ذكرك ويرى خضوعك ﴿وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا﴾ (مريم/42) في جلب نفعٍ ودفع ضررٍ. دعاه للهدى وبين ضلاله واحتج عليه أبلغ احتجاج، وأرشده برفق وأحسن أدب إذ لم يصرح بضلاله بل طلب ما دعاه لعبادة ما يستخفُّ به العقل الصريح ويأبى الركون إليه، فضلاً عن العبادة التي هي غاية التعظيم لا تحقُّ إلا لواجب الوجود المستحق لجميع الكمال وفيه إيماء أنّ العاقل ينبغي أن يفعل ما يفعل لغرض صحيح، والممكن لو كان حياً مُمِيزاً سميعاً بصيراً لاستتكف العقل عن عبادته وإن شَرَفَ قدره كالمَلِكِ والنبي حاجته وتأثره بالقدرة الواجبة فكيف بجماد لا يسمع ولا يبصر! والظاهر أنّ ما موصول أو نكرة موصوف وحذف مفعول كل من الفعلين الأولين تنزيلاً لهما منزلة القاصر، أي ما ليس به استماع ولا إبصار لما أنّ القصد نفيهما دون التقييد بمتعلق. و"شيئاً" مصدر، أو مفعول به، لما دعاه لترك ما كان عليه من عبادة غير الله تعالى ودعاه للحق القويم لما لم يكن محظوظاً من العلم مستقلاً بالنظر السوي، أو أنّه لما سأله عن سبب عبادة الصنم ولم يكن أن يجد جواباً انتقل عنه لإخباره بفضل الله عليه ليتبعه فقال: ﴿يَا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ

¹¹³ في النسختين: بعض.

¹¹⁴ أبو حيان، 7، ص268.

¹¹⁵ هو عثمان بن أبي بكر الصفاقسي، نسبة إلى صفاقس في إفريقيا، الحافظ رحل إلى المشرق في طلب الحديث فسمع بمكة وبغداد وأصبهان وغيرها ولقي رجالاً من الفقهاء والمحدثين وأخذ عنهم وأدرك بأصبهان أبا نعيم ثم رجع إلى المغرب فأسمع الناس في رجوعه ببغداد والشام وإفريقيا. انظر: محمد بن فتوح الحميدي، جذوة المقتبس في ذكر ولاة الأندلس، ط1، القاهرة: الدار المصرية للنأليف، 1966، ص303.

مَا لَمْ يَأْتِكَ ﴿ وَلَمْ يُسَمِّ أَبَاهُ بِالْجَهْلِ الْمَفْرُطِ وَلَا نَفْسَهُ بِالْعِلْمِ الْفَائِقِ بَلْ جَاءَ بِمِنِ التَّبَعِضِيَّةِ بَلْ جَعَلَهَا¹¹⁶ كَالرَّفِيقِ الْعَارِفِ
 بِالطَّرِيقِ فَقَالَ ﴿ فَاتَّبِعْنِي ﴾ عَلَى التَّوْحِيدِ وَعِبَادَةِ اللَّهِ لَا غَيْرَ ﴿ أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا ﴾ (مريم/43) التَّوْحِيدِ، وَهَذِهِ الْمَجَاوِرَةُ
 تَدَلُّ عَلَى أَنَّهُ كَانَ بَعْدَ أَنْ نُبِّئَ، إِذْ فِي لَفْظِ جَاءَ تَجَدُّدُ الْعِلْمِ وَالَّذِي جَاءَهُ الْوَحْيُ وَالَّذِي أَتَاهُ الْمَلِكُ أَوْ الْعِلْمُ بِأُمُورِ الْآخِرَةِ
 ثَوَابًا وَعِقَابًا، أَوْ التَّوْحِيدِ وَالْعِبَادَةِ أَقْوَالٌ. ثُمَّ تَبَّطَّهَ عَمَّا كَانَ عَلَيْهِ بِأَنَّهُ مَعَ عَدَمِ نَفْعِهِ [أ5] مُسْتَلْزِمٌ الضَّرِّ لِأَنَّهُ عِبَادَةُ
 الشَّيْطَانِ حَقِيقَةٌ لِأَنَّهُ عَنْ أَمْرِهِ ﴿ يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ ﴾ وَنَفَرَ عَنْ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ ﴿ إِنَّ الشَّيْطَانَ ﴾ وَأَظْهَرَ نَصًّا عَلَيْهِ
 بِقَبِيحِ مَدْلُولِ اسْمِهِ ﴿ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا ﴾ (مريم/44) مُسْتَعَصٍ عَنِ الْمَوْلَى لِجَلَالِ النَّعْمِ وَدِقَائِقِهَا وَالْمَطْوَعِ لِلْعَاصِي عَاصٍ
 وَالْعَاصِي حَقِيقٌ بِاسْتِرْدَادِ النَّعْمِ وَنَزْعِهَا مِنْهُ، وَلِذَا عَقَّبَهُ بِتَخْوِيفِهِ بِسُوءِ عُقْبِي ذَلِكَ مِمَّا يَتَرْتَبُ عَلَيْهِ فَقَالَ:

﴿ يَا أَبَتِ إِنِّي أَخَافُ ﴾ مِنَ الْخَوْفِ بِمَعْنَى التَّوَقُّعِ لَا بِمَعْنَى أَعْلَمُ، لِأَنَّهُ لَمْ يَبْأَسْ مِنْ إِيْمَانِهِ بَلْ كَانَ رَاجِيًّا لَهُ خَائِفًا مِنْ بَقَائِهِ
 عَلَى كُفْرِهِ ﴿ أَنْ يَمْسَكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ ﴾ وَبِالتَّعْبِيرِ بِهِ¹¹⁷ تَنْبِيهِ عَلَى أَنَّهُ لِسِعَةِ رَحْمَتِهِ الَّذِي يَنْبَغِي أَنْ يُعْبَدَ وَلَا يُعْصَى
 وَأَنَّ الشَّيْطَانَ لِكَمَالِ شَقَاوَتِهِ عَصَى مَنْ هَذِهِ صِفَتُهُ وَارْتَكَبَ مَا انْطَرَدَ بِهِ عَنْ سَعَادَةِ الرَّحْمَةِ، وَأَنَّ عِبَادَةَ غَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى
 تَجْرُّ لِدَلِكِ ﴿ فَتَكُونُ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا ﴾ (مريم/45) قَرِينًا فِي اللَّعْنِ أَوْ الْعَذَابِ، أَوْ تَلِيهِ وَبِلَيْكِ، أَوْ ثَابِتًا فِي وِلَايَتِهِ وَذَلِكَ
 أَكْبَرُ مِنَ الْعَذَابِ. كَمَا أَنَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى أَكْبَرَ مِنَ الثَّوَابِ. وَذَكَرَ الْخَوْفَ وَالْمَسَّ وَتَنْكِيرَ الْعَذَابِ مَجَامِلَةً، أَوْ لِأَنَّهُمْ أَمْرٌ
 عَاقِبَتُهُ عَلَيْهِ. وَالْعَذَابُ الْأُخْرِيُّ مَعْرُوفٌ وَالدُّنْيَوِيُّ بِالْحُذْلَانِ الْمُرْتَبِّ عَلَيْهِ ذَلِكَ أَوْ بِأَنْ يَنْزِلَ عَلَيْهِ مِنَ عَذَابِ الدُّنْيَا مَا
 يَتِمَادَى بِهِ عَلَى كُفْرِهِ وَمَوْلَاهُ الشَّيْطَانُ فَيَرْجِعُ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿ وَبَلَّوْنَاهُمْ بِالْحُسْنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾¹¹⁸ وَلَعَلَّ
 اِقْتِصَارَهُ عَلَى عَصِيَانِ الشَّيْطَانِ مِنْ جُنَايَاتِهِ لِارْتِقَاءِ هَمَّتِهِ فِي الرِّبَايَةِ، أَوْ لِأَنَّهُ مَلَكَهَا، أَوْ أَنَّهُ مِنْ حَيْثُ أَنَّهُ نَتِيجَةُ مَعَادَاتِهِ
 لِأَدَمَ وَذَرِيَّتِهِ مِنْبَتِهِ عَلَيْهَا. وَهَذِهِ الْمُنَاصِحَاتُ تَدَلُّ عَلَى شِدَّةِ تَعَلُّقِ قَلْبِهِ بِمَعَالِجَةِ أَبِيهِ وَالطَّمَعِ فِي هِدَايَتِهِ قَضَاءً لِحَقِّ الْأَبُوتِ
 وَارْتِقَاءً لِلْهُدَى وَفِي الْخَبَرِ الْمَرْفُوعِ: {لَأَنَّ يَهْدِيَّ اللَّهُ بِكَ رَجُلًا وَاحِدًا خَيْرٌ لَكَ مِنْ حُمْرِ النَّعَمِ}¹¹⁹. وَلِكَمَالِ جَفَاءِ أَبِيهِ
 بِالرَّزَانِ الْمُتَكَاثِفِ عَلَى قَلْبِهِ قَابِلٌ لَطْفِ إِبْرَاهِيمَ بِالْفِظَاطَةِ وَغِلْظِ الْعِنَادِ، وَلَمْ يَقُلْ يَا بُنَيَّ مُقَابِلَ قَوْلِهِ يَا أَبَتِ بَلْ نَادَاهُ بِاسْمِهِ

¹¹⁶ أي جعل نفسه.

¹¹⁷ أي باسم الرحمن.

¹¹⁸ ﴿ وَقَطَعْنَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ أُمَّمًا مِنْهُمْ الصَّالِحُونَ وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ وَبَلَّوْنَاهُمْ بِالْحُسْنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ (الأعراف/168).

¹¹⁹ البخاري، جهاد، 102، 143.

﴿قَالَ أَرَأَيْبُ أَنْتَ عَنْ أَهْتِي﴾ أي أصنامي ﴿يَا إِبْرَاهِيمُ﴾ والأولى كون راعب مبتدأ سدّ فاعله مسدّ خبره لاعتماد الوصف على الاستفهام. قيل: ولا حاجة لكونه مبتدأ مؤخرًا وأنه صدر الكلام بالهمزة لإنكار نفس الرغبة على ضربٍ من التعجب كأنها بما لا يرغب عنها عاقل لما أنّ ذلك خلاف الأصل، ولما يلزمه من الفصل ومعموله أي الظرف بما ليس من معموله لأنّ الخبر غير عامل في المبتدأ بخلافه على كونه فاعله فالفصل ليس بأجنبي. وأجيب بأنّ الظرف متعلقه مقدر بعد أنت دلت عليه راعب والمبتدأ ليس أجنبيًا من كل وجه سيّما والمفصول به ظرف والمقدّم في نية التأخير، والبالغ يلتفت لفنّ المعنى بعد أن كان لما يرتكبه وجه سائغ في العربية ولو مرجوحاً بل رجح ذلك الأسلوب بأنّه قريبٌ من ترجيح الاستحسان لقوة أثره على القياس، إذ لا خفاء أنّ زيادة الإنكار إنّما تنشأ من تقديم الخبر كأنّه قيل أراعب أنت عنها لا طالب لها راعب فيها؟ منبهاً على الخطأ في صدوفه عن ذلك. ولو قيل إنّّه يجب لم يكن من هذا الباب في شيء والرغبة عن الشيء تركه عمدًا. وفيما حُكي سلوان وتلج لصدر رسول الله- صلى الله عليه وسلم- عما كان يلقي من كفار قومه. ثم هدد إبراهيم مقسمًا على تحقيق مواعده بقوله ﴿لئن لم تنته﴾ عن مقالك فيها أو عن مخاطبتي بما خاطبتي أو عن الرغبة عنها ﴿لأزجمنك﴾ بلساني شتمًا وذمًا، أو بالحجارة لتموت أو لتبتعد عني، أو وهو جواب القسم الخدوف وعطف على مدلوله نحو فاحذرنى ﴿واهجرني﴾ وتقدير المعطوف عليه لتناسب المتعاطفين خبراً وغيره وليس بلازم عند سيوييه فالجملة الطلبية معطوفة على "لئن لم تنته" وكلاهما مقول القول، وليس التقدير بذلك بل لأنّه بدخول الواو غير صالح لكونه جواب قسم فقدر ما يكون مسبباً عنه ليعطف عليه ﴿ملياً﴾ (مرم/46) زمنًا طويلًا من الملاوة بتثليث الميم الدهر الطويل أو الملوّين¹²⁰: الجديدان ظرف. أو أبدأ أو ملياً بالذهاب قبل أثنحك بالصّرب فلا تقدر أن تبرح، أو سالمًا سويًا حال من فاعل اهجر أي مستبدًا بحالك عنيًا بالاكْتفاء.

﴿قَالَ سَلَامٌ﴾ وقرئ بالنصب، فالرفع بالابتداء والنصب على المصدر ﴿عَلَيْكَ﴾ توديع له ومقابلة للسيئة بالحسنة أي لا أصيبك بعد بمكروه ولا أقول لك بعد ما يؤذيك لا بمعنى التحية إذ لا يُبدأ بها الكافر، قال النقاش¹²¹: (حليم

¹²⁰ الملوان: الليل والنهار.

¹²¹ هو أبو بكر محمد بن الحسن النقاش، المقرئ. انظر: عبد الوهاب بن يوسف بن السلال، طبقات القراء السبعة وذكر مناقبهم وقراءاتهم، ط1، بيروت: المكتبة العصرية، 2003، 1، ص146.

خاطب سفيهاً) فهو كقوله: ﴿وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا﴾ (الفرقان/63) أو تحية مفارق عند مَنْ جَوَزَ بدء الكافر بها وعليه سفيان ابن عيينة أخذاً من قوله تعالى: ﴿لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ...﴾¹²² الآية ومن قوله: "قال سلام عليك" وَرَدَّ بِمَا ثَبِتَ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ: {لَا تَبْدَأُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى بِالسَّلَامِ}¹²³ ﴿سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي﴾ لعله يوفقك للإيمان إذ حقيقة الاستغفار للكافر استدعاء الداعي التوفيق لما يجب مغفرته أو وعده مُقَيَّدٌ بِإِيمَانِهِ، وَلَا يُتَأَوَّلُ عَلَى إِبْرَاهِيمَ أَنَّهُ لَمْ يَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ لِكَاْفِرٍ، أَي لَا مَنَعَ مِنَ الْإِسْتِغْفَارِ لَهُ إِلَّا بِالسَّمْعِ. قال ابن عطية: (ويجوز أن يكون أول مَنْ أَوْحِيَ إِلَيْهِ بَعْدَهُ لِكَاْفِرٍ إِبْرَاهِيمَ لِأَنَّ طَرِيقَ ذَلِكَ السَّمْعِ، وَيَكُونُ هَذَا قَبْلَ الْوَحْيِ بِذَلِكَ، أَوْ تَبَيَّنَ أَنَّ أَبَاهُ مِمَّنْ لَمْ يَغْفِرْ لَهُ إِذْ لَمْ يَعْلَمْ ذَلِكَ إِلَّا بَعْدَ مَوْتِهِ كَاْفِرًا أَوْ بِالْوَحْيِ بِمَوْتِهِ عَلَى ذَلِكَ)¹²⁴ ﴿إِنَّهُ كَانَ فِي حَقِّيكَ﴾ (مريم/47) مُكْرِمًا مُتَّخِذًا كَثِيرَ الْبِرِّ وَاللِّطَافِ. وقيل: رحيمًا، وقيل: حليماً. وقابل غلظه بهذا اللطف قضاءً لِحَقِّ الْأَبُوَّةِ وَقَالَ:

﴿وَأَعْتَرِ لَكُمْ﴾ بالمهاجرة إلى الشام أو إلى حران وكانوا بأرض كوثا¹²⁵ امتثالاً لأمره بهجره ملياً [5ب] ﴿وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ الذي لا يستحق أن يُعبد سواه. وما مصدرية والمصدر بمعنى المفعول ﴿وَأَذْعُو﴾ أعبد وفي الحديث {الدعاء العبادة}¹²⁶ ﴿رَبِّي﴾ وحده. ويجوز كونه ما أخبر به عنه في سورة الشعراء من قوله: ﴿رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا﴾¹²⁷ إلى آخر الآية ﴿عَسَىٰ أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا﴾ (مريم/48) خائباً ضائع السعي مثلكم في دعاء آهتكم. وفي تصدير الكلام بِعَسَىٰ وَهُوَ حَرْفٌ تَرَجَّحَ فِي ضَمْنِهِ خَوْفٌ شَدِيدٌ تَوَاضَعٌ وَهَضْمٌ نَفْسٍ، وَتَبْيِيهِ عَلَىٰ أَنَّ الْجَابَةَ وَالْإِثَابَةَ فَضْلٌ غَيْرٌ وَاجِبٌ وَأَنَّ مَلَائِكَةَ الْأَمْرِ خَاتَمَتَهُ وَهُوَ غَيْبٌ.

¹²² ﴿لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَمَنْ يُجْرِحْكُمْ مِنْ دِينِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ (المتحنة (8/60)).

¹²³ مسلم، سلام 14.

¹²⁴ ابن عطية، 4، ص 19.

¹²⁵ هي مدينة بالعراق إلى جانب بابل، فيها ولد إبراهيم الخليل-عليه السلام-، وفيها المكان الذي فيه كان حُبس فيه ويقال إن بها طرح عليه السلام في النار. انظر: الحميري، الروض المعطار في خبر الأقطار، تحقيق إحسان عباس، ط2، بيروت: دار الفكر، 1980م. 1، ص 503. وتعرف عند العرب بالزُها. وتعرف الآن باسم أورفه. انظر: الباي الحلبي، نهر الذهب في تاريخ حلب، ط2، حلب: دار القلم، 1419هـ، 1، ص 416.

¹²⁶ سنن الترمذي، تفسير سورة 2، 16، 40. ونصه "الدعاء هو العبادة".

¹²⁷ ﴿رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾ الشعراء (83/26).

﴿فَلَمَّا اعْتَزَلْتَهُمْ﴾ تركهم وأرضهم لله تعالى ﴿وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ ومعبوداتهم بالمهجرة عنهم أبدله الله تعالى منهم ما قال ﴿وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾ فلما أتى حران تزوج سارة وولدت¹²⁸ له إسحاق ووُلد منه يعقوب ولعلَّ تخصيصهما بالذكر أهما جرثومة الأنبياء، أو أنه أراد أفراد إسماعيل إعلاماً بفضله ﴿وَكُلًّا﴾ أي وكلاً منهما أو منهم ﴿جَعَلْنَا نَبِيًّا﴾ (مریم/49).

﴿وَوَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا﴾ النبوة والأموال والأولاد ﴿وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ﴾ نبأ حسناً باقياً له آخر الأبد ﴿عَلِيًّا﴾ (مریم/50) يفخر بهم الناس ويشنون عليهم إجابةً لدعاء إبراهيم ﴿وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ﴾ (الشعراء/84) ووهب ذلك ذريته فأعلى ذكركم وأثنى عليهم إعظماً له. وعبر باللسان ما يوجد به كما عبر باليد عما يُعطى بها وهو العطيّة. واللسان في كلام العرب الرسالة الذائعة¹²⁹ خيراً أو شراً كقوله: ندمت على لسانٍ كان مِنِّي. ولسان العرب لغتهم. وإضافته للصدق ووصفه بالعلو دلالةً على أنهم مُستحقون ما نشر عليهم لواء الشفاء به وأنَّ محامدَهُم لا تخفى على تباعد الأعصار وتحوّل الدُول وتبدّل الملل.

﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مُوسَى إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا﴾ مُوحّداً أحلّص عمله لله عن الشرك والرياء، أو أسلم وجهه له، وأخلص نفسه عمّا سواه. وقرأ الكوفيون بالفتح أي أنّ الله أحلّصه لذلك قال تعالى: ﴿إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ﴾ (ص/46) ﴿وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا﴾ (مریم/51) أرسله الله للعباد فأنبأهم، ولذا قدّم رسولاً مع أنّه أخصّ وأعلى.

﴿وَنَادَيْنَاهُ﴾ كَلَّمْنَاهُ ﴿مِنْ جَانِبِ﴾ ناحية ﴿الطُّورِ﴾ الجبل المشهور بالشام ﴿الْأَيْمَنِ﴾ بالنصب نعت جانب من اليمين والجبل نفسه لا يمين ولا يسرة له، لكن كان على يمين موسى بحيث وقوفه فيه، أو من اليمين أو الأسعد المبارك، ويجوز كونه صفة الطور. والرّاجح الأوّل لتوافق الوجهين في الموصوف، قيل: وثمة حذف أي نادينا حين أقبل من مَدِين ورأى الناس من الشجرة قاصداً من يهديه لطريق مصر من جانب الطور ﴿وَقَرَّبْنَاهُ﴾ تقرب تشريف، شبهه بمن قرّبه الملك

¹²⁸ في النسختين: ولدت بواو واحدة.

¹²⁹ في النسختين: الرايقة، والصحيح ما أثبتناه.

لمناجاته. قال ابن عباس: {أَدْبَى مِنْهُ الْمَلَكُوتُ وَرَفَعَتْ لَهُ الْحُجُبَ فَسَمِعَ صَرِيْفَ الْأَقْلَامِ} ¹³⁰ ﴿نَحِيًّا﴾ (مريم/52) مُنَاجِيًّا
حالٍ مِنْ أَحَدِ الضَّمِيرِينَ. وَقِيلَ: مَرْتَفِعًا مِنَ النَّجْوِ الْارْتِفَاعِ لِمَا رُوِيَ أَنَّهُ رَفَعَ فَوْقَ السَّمَوَاتِ.

﴿وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا﴾ مِنَ اللَّتَعْلِيلِ أَوْ لِلتَّبَعِيضِ ﴿أَخَاهُ﴾ بَدَلَ مِنْ "مِنْ رَحْمَتِنَا" عَلَى الرَّأْيِ ¹³¹ الثَّانِي ﴿هَارُونَ﴾ عَطْفٌ
بَيَانٍ أَوْ بَدَلَ مِنْهُ، وَالْأَظْهَرُ أَنَّ أَخَاهُ مَفْعُولٌ وَهَبْنَا، وَبَدَلَ مِنْ مَرَادِفَةِ بَعْضِ فَيْدِلٍ مِنْهَا ﴿نَبِيًّا﴾ (مريم/53) حَالٍ مِنْهُ.
وَكَانَ هَارُونَ أَسَنُّ مِنْ مُوسَى فَطَلَبَ مِنَ اللَّهِ أَنْ يَشُدَّ أَرْزَهُ بِنُبُوْتِهِ وَمَعُونَتِهِ فَأَجَابَهُ تَعَالَى.

﴿وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ﴾ وَهُوَ أَكْبَرُ أَوْلَادِ إِبْرَاهِيمَ ﴿إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ﴾ ذَكَرَهُ فِي ذَلِكَ مَعَ أَنَّهُ فِي كُلِّ نَبِيٍّ
لِأَنَّهُ الْمَشْهُورُ بِهِ وَالْمَوْصُوفُ فِي الْبَابِ بِأَشْيَاءَ لَمْ تُعْهَدْ مِنْ غَيْرِهِ، وَنَاهِيكَ عَنْ أَنَّهُ وَعَدَ الصَّبْرَ عَلَى الدَّبْحِ بِقَوْلِهِ ﴿سَتَجِدُنِي
إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ﴾ (الصافات/102) وَوَقِيَ. وَقِيلَ وَعَدَ رَجُلًا أَنْ يَقِيمَ بِمَكَانٍ فُغَابَ سَنَةً، وَقِيلَ اثْنِي عَشَرَ يَوْمًا
فَجَاءَهُ فَقَالَ مَا بَرَحْتَ مِنْ مَكَانِكَ؟ فَقَالَ: لَا وَاللَّهِ مَا كُنْتُ لِأُخْلِفَ مَوْعِدِي ﴿وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا﴾ ¹³² (مريم/54).

﴿وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ﴾ اشْتِغَالَ بِالْأَهْمِ إِقْبَالَ الرَّجُلِ عَلَى نَفْسِهِ وَأَقْرَبِ النَّاسِ مِنْهَا بِالتَّكْمِيلِ. قَالَ
تَعَالَى: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ (الشعراء/214) ﴿وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ﴾ (طه/132) وَلِيَكُونُوا قَدْوَةً لِلنَّاسِ وَلَا تُهْمُ
أَحَقُّ. وَقِيلَ أُمَّتُهُ أَهْلُهُ لِأَنَّ النَّبِيَّ أَبُو أُمَّتِهِ، وَقِيلَ إِنَّ حَقَّ الصَّالِحِ أَلَّا يَأْلُوا نَصْحًا لِلْأَجَانِبِ فَضْلًا عَنِ الْأَقْرَابِ وَأَنْ
يَخْطِئَهُمُ بِالْمَوَاعِظِ الدِّينِيَّةِ وَلَا يَفْرَطَ فِي ذَلِكَ ﴿وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا﴾ (مريم/55) اسْمٌ مَفْعُولٌ أُعْلِيَ بِقَلْبِ وَاوِهِ يَاءٌ لِأَنَّهَا
طَرَفٌ بَعْدَ وَاوٍ سَاكِنَةٍ، وَالسَّاكِنُ لَيْسَ بِحَاجِزٍ حَصِينٍ وَلَوْ بُنِيَتْ مِنْ ذَاتِ الْوَاوِ مَفْعَالٌ لَصَارَ مَفْعَلًا لِأَنَّ الْوَاوَ لَا تَكُونُ
طَرَفًا، وَقَبْلُهَا تَتَحَرَّكُ فِي الْأَسْمَاءِ الْمُتِمَكِّنَةِ غَيْرِ الْمُتَقَيِّدَةِ بِالْإِضَافَةِ. وَقَرِئَ مَوْضُوءًا مُصَحَّحًا بِالْهَمْزَةِ مَحَلِّ الْوَاوِ الثَّانِيَّةِ.
﴿وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ﴾ اسْمٌ أَعْجَمِيٌّ لَا جَائِزَ كَوْنُهُ إِفْعِيَالًا مِنَ الدَّرْسِ كَمَا قَالَ بَعْضُهُمْ وَإِلَّا لَوَجِبَ صَرْفُهُ، قِيلَ
لِقَرَبِ مَعْنَى إِدْرِيسٍ مِنْ ذَلِكَ تُؤْهِمُ أَنَّهُ مَأْخُودٌ مِنْهُ لُقِّبَ بِهِ لِكَثْرَةِ دَرْسِهِ. رُوِيَ أَنَّهُ تَعَالَى أَنْزَلَ عَلَيْهِ ثَلَاثِينَ صَحِيفَةً، وَأَنَّهُ
أَوَّلُ مَنْ خَطَّ بِالْقَلَمِ وَنَظَرَ فِي عِلْمِ النُّجُومِ وَالْحِسَابِ، وَهُوَ سَبْطُ شَيْثِ جَدُّ أَبِي نُوحٍ وَاسْمُهُ أَخْنُونٌ ﴿إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا

¹³⁰ الطبري، 18، ص 210.

¹³¹ في النسختين: على أي.

¹³² سقط هذا الجزء من الآية من النسختين.

نُبِيًّا ﴿(مریم/56). ﴿وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا﴾ (مریم/57) شرف النبوة والرُّلْفَى عند الله تعالى، وَرُفِعَ لِلسَّمَاءِ كَسَائِرَ الْأَنْبِيَاءِ وَقِيلَ بَل رُفِعَ إِلَيْهَا، قِيلَ: لِلسَّمَاءِ السَّادِسَةِ حَيًّا وَقَبِضَ ثَمَّةً، وَقِيلَ لِلجَنَّةِ. عَنِ الْحَسَنِ لَا شَيْءَ أَعْلَى مِنْهَا، وَعَنِ قِتَادَةَ¹³³ يَعْبُدُ اللَّهُ مَعَ الْمَلَأِ فِي السَّمَاءِ السَّابِعَةِ وَيَرْتَعُ فِي الْجَنَّةِ تَارَةً حَيْثُ شَاءَ وَقِيلَ هُوَ مَيِّتٌ فِيهَا.

﴿أُولَئِكَ﴾ الْمَشَارِ إِلَيْهِمْ مِنْ زَكْرِيَّا لِإِدْرِيسَ مَبْتَدَأُ خَبْرَهُ ﴿الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ﴾ وَاسِعَ الْفَيْضِ وَالْإِمْدَادِ ﴿عَلَيْهِمْ﴾ بِأَنْوَاعِ النَّعْمِ الْعَلِيَّةِ اللَّائِقَةِ بِمَقَامِهِمْ دُنْيَا وَآخِرَةً ﴿مَنْ التَّيَّبِينَ﴾ بَيَانٌ لِلْمَوْصُولِ، أَوْ كَلِّ نَبِيٍّ مُنْعَمٍ عَلَيْهِ ﴿مَنْ ذُرِّيَّةَ آدَمَ﴾ بَدَلًا مِمَّا قَبْلَهُ بِإِعَادَةِ الْجَارِ، أَوْ مِنْ اللَّتَبْعِيضِ لِأَنَّ الْمُنْعَمَ عَلَيْهِمْ أَعَمَّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَأَخْصَّ مِنَ الذَّرِيَّةِ، وَإِدْرِيسَ مِنْ ذُرِّيَّةِ آدَمَ لِقَرْبِهِ مِنْهُ ﴿وَمَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ﴾ أَي وَمَنْ ذُرِّيَّةً مِنْ حَمَلْنَا خُصُوصًا وَهُمْ مَنْ عَدَا إِدْرِيسَ [أ6] فِإِبْرَاهِيمَ مِنْ ذُرِّيَّةِ سَامِ بْنِ نُوحٍ ﴿وَمَنْ ذُرِّيَّةَ إِبْرَاهِيمَ﴾ الْبَاقُونَ ﴿وَإِسْرَائِيلَ﴾ عَطَفَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ أَي وَمِنْ ذُرِّيَّةِ إِسْرَائِيلَ وَمِنْهُمْ مُوسَى وَهَارُونَ وَيَحْيَى وَعِيسَى، وَفِيهِ دَلِيلٌ تَنَاوَلَ الذَّرِيَّةَ لِأَوْلَادِ الْبَنَاتِ ﴿وَمَنْ هَدَيْنَا﴾ وَمِنْ جَمَلَةٍ مَنْ هَدَيْنَا لِلْحَقِّ ﴿وَاجْتَبَيْنَا﴾ لِلنَّبِيَّةِ وَالْكَرَامَةِ، وَالظَّرْفُ مُحْتَمِلٌ لِعَطْفِهِ عَلَى الْأَوَّلِ وَعَلَى الثَّانِيِ ﴿إِذَا تَتْلَى﴾ وَقُرِئَ بِالتَّحْتِيَّةِ لِمَجَازِيَةِ التَّأْنِيثِ ﴿عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ﴾ الْقُرْآنَ ﴿خَرُّوا سُجَّدًا﴾ جَمْعُ سَاجِدٍ حَالٍ مُقَدَّرَةٍ لِأَنَّهُ لَا يَكُونُ السُّجُودَ حَالٍ خُرُورِهِ ﴿وَبُكْيًا﴾ (مریم/58) جَمْعُ بَاكٍ كَشَاهِدٍ وَشَهُودٍ، وَلَا يَحْفَظُ فِيهِ جَمْعُهُ الْمُقْبِسُ أَي بُكَاءُ كِرَامٍ وَرُؤْمَاةٍ. وَقُرِئَ الْجُمْهُورُ بِصَمِّ الْمُوَحَّدَةِ، وَحَمَزَةُ وَالْكَسَائِيُّ بِكَسْرِهَا اتِّبَاعًا لِحَرَكَةِ الْكَافِ. وَقَوْلُ ابْنِ عَطِيَّةٍ إِنَّهُ مَصْدَرٌ لَا غَيْرَ لَيْسَ سَدِيدًا إِذْ اتِّبَاعَ حَرَكَةِ الْكَافِ لَا تُعَيِّنُ الْمَصْدَرَ فَقَدْ قُرِئُوا جَمْعًا بِكَسْرِ أَوْلِيهِ جَمْعُ جَاثٍ، وَالَّذِي يَظْهَرُ أَنَّهُ جَمْعٌ لِمُنَاسِبَةِ الْجَمْعِ قَبْلَهُ، وَجُوِّزَ كَوْنُهُ مَصْدَرَ الْبُكَاءِ وَالْأَصْلُ بُكُوٌّ كَجَلُوسٍ وَفِي الْحَدِيثِ الْمَرْفُوعِ: ¹³⁴ {أَتَلُوا الْقُرْآنَ وَابْكُوا فَإِنْ لَمْ تَبْكُوا فَتَبَاكُوا} ¹³⁵ وَالشَّرْطِيَّةُ مُسْتَأْنَفَةٌ ¹³⁶، فَإِنْ قَدَّرْتَ الْمَوْصُولَ صِفَةً اسْمِ الْإِشَارَةِ كَانَتْ خَبْرَهُ.

¹³³ هُوَ قِتَادَةُ بْنُ الْفَضِيلِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قِتَادَةَ الْحَرَشِيِّ الرَّهَائِيَّ وَكَانَ ثَقَّةً. انظُرْ: عَمْرُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ شَاهِينَ، تَارِيخُ أَسْمَاءِ الْفُقَاتِ، ط1، الْكُوَيْتُ: الدَّارُ السَّلْفِيَّةُ، 1984، 1، ص189.

¹³⁴ سَقَطَ الْحَدِيثُ مِنَ النُّسَخَاتِ، وَهُوَ هَكَذَا فِي التَّفَاسِيرِ الْأُخْرَى.

¹³⁵ سَنَّ ابْنُ مَاجَهَ، إِقَامَةٌ، 176، زَهْدٌ 19.

¹³⁶ يَقْصِدُ جَمَلَةَ "إِذَا تَتْلَى".

﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ فعقبهم وجاء بعدهم ﴿خَلَفٌ﴾ عَقِبَ سوء، يقال خَلَفُ صَدِقٍ بِالْفَتْحِ وَخَلَفُ سَوْءٍ بِالسُّكُونِ ﴿أَضَاعُوا الصَّلَاةَ﴾ بتأخيرها عن وقتها أو تركها رأساً أو ترك الجماعة فيها والإخلال بشرطها، وقرئ بالجمع ﴿وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ﴾ كشرَب الخمر، واستحلال نكاح الأخت من الأب. عن علي-رضي الله عنه-: (مَنْ بَنَى الشَّدِيدَ وَرَكِبَ الْمَنْظُورَ وَلَبَسَ الْمَشْهُورَ) ¹³⁷ ﴿فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا﴾ (مریم/59) شراً. والرَّشَادُ كُلُّ خَيْرٍ قَالَ الشَّاعِرُ ¹³⁸: وَمَنْ يَبِغْ خَيْرًا يَحْمُدُ النَّاسَ أَمْرَهُ وَمَنْ يَغْوِ- لَا يَعْدَمُ عَلَى الْغَيِّ لِأَنَّمَا. ¹³⁹ جَزَاءُ غَيِّ كَقَوْلِهِ: ﴿يَلْقَى أَنَامًا﴾ ¹⁴⁰ أَوْ غَيًّا عَنْ طَرِيقِ الْجَنَّةِ وَقِيلَ وَادٍ فِي جَهَنَّمَ تَسْتَعِيدُ مِنْهُ أَوْدِيَّتُهَا وَجَاءَ ذَلِكَ مَرْفُوعًا مِنْ طَرِيقِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَخْرَجَهُ ابْنُ مَرْدَوَيْهِ، وَمَوْقُوفًا عِنْدَ ابْنِ مَسْعُودٍ أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ ¹⁴¹ وَصَحَّحَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الْبَعْثِ ¹⁴². وَقِيلَ بَثْرٌ فِيهَا ¹⁴³ يَسِيلُ إِلَيْهَا الصَّدِيدُ وَالْقَيْحُ. وَقرئ الفعل مبنياً لغير الفاعل بتشديد القاف.

﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا سَالِحًا﴾ ظاهره أنَّ الآيةَ فِي الْكُفْرَةِ فَإِنْ جُعِلَ الْاسْتِنَاءُ مَنْقُوعًا فَالْإِضَافَةُ عَامَةٌ لَهُمْ وَلِغَيْرِهِمْ ﴿فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ﴾ وَقرأ ابن كثير وأبو عمرو بالبناء لغير الفاعل من أدخل، وقرئ بسين الاستقبال ﴿وَلَا يُظَلَّمُونَ شَيْئًا﴾ (مریم/60) مصدر أو مفعول به أي من الجزاء.

﴿جَنَاتٍ عَدْنٍ﴾ بدل من الجنة بدل بعض لاشتغالها عليها، أو منصوب على المدح أو بإضمار أعني. وقرئ بالرفع خبر محذوف أو مبتدأ خبره الموصول بعده، وقرئ جنات منصوباً ومرفوعاً. وعدن إن كان علماً شخصياً أي لأنه المضاف إليه في باب العلم كان الموصول نعتاً لَمَّا أُضِيفَ إِلَى عَدْنٍ، وَإِنْ كَانَ بِمَعْنَى إِقَامَةٍ كَانَ بَدَلًا. والقول بأنه علم أي جنسي للعدن بمعنى الإقامة ولذا نعت الموصول نوزع فيه بأنه يحتاج لتوقيفٍ وسماعٍ من العرب كدعوى العَلَمِيَّةِ

¹³⁷ انظر ابن علان، دليل الفالحين لطرق رياض الصالحين، ط4، بيروت: دار المعرفة، 2004، 4، ص427.

¹³⁸ البيت للمرقش الأصغر، وهو ربيعة بن شعبان، وهو ابن أخ المرقش الأكبر، وعم طرفة العبد، واستشهد بهذا البيت في اللسان على أن الغي هو الضلال. انظر: أبو الحسن البصري، الحماسة البصرية، تحقيق مختار الدين أحمد، ط1، بيروت: عالم الكتب، 1988، 2، ص33.

¹³⁹ في (الأصل) زيادة (كذا).

¹⁴⁰ ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَنَامًا﴾ الفرقان (68/25).

¹⁴¹ الحاكم النيسابوري، 2، ص406.

¹⁴² البيهقي، البعث والنشور، ط1، بيروت: مركز الخدمات، 1986، ص272.

¹⁴³ أي في جهنم.

الشخصية، ولا يتعين وصفية الموصول لجواز البدلية. وأجيب بأن الظاهر كونه صفة والتمسك به كافٍ، وأيضاً فالموصول في قوة المشتقات والبدل بالمشتق ضعيف وكذا ما في معناه ﴿الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ﴾ أي وعدها إياهم غائبة عنهم أو غائبين عنها، أو الباء سببية أي بسبب تصديقهم بالغيب والإيمان به. وقيل المراد الذين يكونون عباداً بالغيب لعبادتهم سرّاً ﴿إِنَّهُ﴾ أي الله تعالى ﴿كَانَ وَعْدُهُ﴾ أي موعوده وهو الجنة ﴿مَأْتِيًا﴾ (مریم/61) يأتيها أهلها الموعود لهم لا محالة، أو مفعولاً من أتى إليه إحساناً أي مفعولاً مُنجزاً واستظهر البحر أن وعده مصدر ومأتيا بمعنى آتياً.

﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا﴾ فضول كلام ﴿إِلَّا سَلَامًا﴾ قولاً لا تبعه عليهم فيه، أو إلا تسليم الله عليهم، أو تسليم الملائكة عليهم، أو تسليم بعضهم على بعض فالاستثناء منقطع، أو على معنى إن كان لغواً فلا يسمعون سوى ذلك كقوله: ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم -مِنْ فُلُولٍ مِنْ قِرَاعِ الْكُتَابِ¹⁴⁴. وعلى أن معناه الدعاء بالسلامة وأهلها في غنى عنه فهو لغو ظاهر لولا ما فيه من فائدة الإكرام، فالاستثناء متصل وفي الكلام إيماء لترك اللغو ﴿وَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾ (مریم/62) على عادة التمتع والتوسط بين الرّهادة والرّغبة. وقيل: المراد دوام الرزق ودورره لا تخصيص الوقتين.

﴿تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ﴾ مضارع أورث، وقرئ نورثها ومضارع ورث بتشديد رائه ﴿مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا﴾ (مریم/63) أي تبقى الجنة عليهم من ثمة تقواهم بقاء الوارث على مال مورثه، والورثة أقوى لفظ يستعمل للتمليك والاستحقاق من حيث إنّها لا تعقب بفسخ ولا استرجاع، ولا تبطل برد وإسقاط. والأتقياء يلقون ربحهم وقد انقضت أعمالهم وثمرتها وهي الجنة باقية لهم. وقيل ورث المنتقون من الجنة المساكن التي لأهل النار لو أطاعوا¹⁴⁵ زيادة في كرامتهم ﴿وَمَا نُنَزِّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ﴾ إبطاء جبريل عن رسول الله -صلى الله عليه وسلم- لَمَّا سُئِلَ عن قصة أصحاب الكهف وذوي القرنين والروح، قيل: خمسة عشر يوماً، وقيل أربعين يوماً، حتى قال المشركون ودّعته ربّه وقلاه فما درى ما يجب. ثم نزل ببيان ذلك وفي رواية: {أنه أبطأ عن رسول الله -صلى الله عليه وسلم- مرة فقال: يا جبريل قد اشتقت إليك أفلا

¹⁴⁴ البيت للناطقة الديباني، انظر: ابن حجة الأموي، خزائن الأدب وغاية الأرب، تحقيق عصام شقيو، ط2، بيروت: مكتبة الهلال، 2004، 2، ص399. فلول: كسور. قراع: قتال. الكتاب: مجموعات الجيش.

¹⁴⁵ في (الأصل) اطلعوا.

تزورنا أكثر مما تزورنا فنزلت}.¹⁴⁶ والنزول: النزول على مهل مُطّوع نزل، ويُطلق بمعنى النزول مطلقاً، كما يطلق معنى نَزَلَ بمعنى أنزل والمراد وما نزولنا أحياناً وقتاً غبّ وقت إلا بأمر الله تعالى على ما تقتضيه حكمته. وقرئ بالتحية أي الوحي، والواو عاطفة لجملة على أخرى واصلة بينهما وإن لم يكونا في معنى واحد ﴿لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ﴾ ما نحن فيه من أماكن وأحيان لا تنتقل من مكان أو زمان لغيره إلا بأمره تعالى ومشيبته. وقيل: ما بين أيدينا الدنيا بأسرها إلى النفخة الأولى وما خلفنا الآخرة من حين [6ب] البعث وما بين ذلك ما بين النفختين. قال ابن عطية: (وإنما يُتصور في بني آدم والمقالة للملائكة).¹⁴⁷ وروي عن ابن عباس وآخرين: ما بين أيدينا الآخرة وما خلفنا الدنيا.¹⁴⁸ وعن مجاهد¹⁴⁹ عكسه، وقيل ما بين أيدينا قبل خلقنا، وما خلفنا بعد الفناء وما بين ذلك بين الدنيا والآخرة. وقيل بين النفختين. والمراد أنّ الأزمنة كلها لله تعالى مُشيشها ومدبّر أمرها من تقديم إنزال وتأخيرها، والإشعار بملك الله تعالى لملائكته وإنّ قليل تصرفهم وكثيره وانتقاهم بحكمته إذ الجميع له، فلا يتمالكون شيئاً ما إلا صادراً عن إذنه ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا﴾ (مريم/64) تاركاً لك، أو ما كان عدم النزول إلا لعدم الأمر به ولم يكن ذلك عن ترك الله لك وتوديعه إياك كما زعمت الكفرة، بل لحكمة علمها سبحانه. والقول بأنّ وما ننزّل من قول أهل الجنة بعضهم لبعض حين يدخلونها، أي ما ننزلها إلا بأمر الله ولطفه مالك الأمر كله سالفه وحاضره ومتزقيه، فما وجدناه وما نجد من لطفه وفضله وحمله. وما كان ربك نسيّاً من الله تعالى تقرير لقولهم، أي لم ينس عمل من أحسن عملاً وما وعده من الثواب. ويّن امتناع النسيان عليه بقوله:

﴿رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ وهو خبر محذوف، أو بدل من ربك، قول مخالف للظاهر من وجوه، لأنّ ظاهر التنزيل نزول الملائكة إلى النبي -صلى الله عليه وسلم- وقوله إلا بأمر ربك ظاهر الأمر بخلاف التكليف اليقّ، ولأنّه

¹⁴⁶ رواه البخاري أيضاً عن ابن عباس رضي الله عنهما وجاء في روايته أن النبي -صلى الله عليه وسلم- قال لجبريل: ما يمنعك أن تزورنا أكثر مما تزورنا؟ فنزلت ﴿وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ﴾ البخاري، تفسير، سورة 19، توحيد 28، بدء الخلق 6.

¹⁴⁷ ابن عطية، 4، ص 24.

¹⁴⁸ الطبري، 18، ص 224.

¹⁴⁹ هو مجاهد بن جبر أبو الحجاج المخزومي مولاهم المكّي، ثقة إمام في التفسير وفي العلم، مات سنة إحدى أو اثنتين أو أربع ومائة وله ثلاث وثمانون. انظر: ابن سعد، الطبقات الكبرى، 1، ص 395.

خطاب من جماعةٍ لواحدٍ وهو غير لائقٍ بخطاب بعضهم بعضاً في الجنة، ولأنّ "وما كان ربك نسياً" لا يليق بحال التكليف ولا يخاطب به الرسول ﴿فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ﴾ خطاب للرسول مرتب على سابقه، أي لما علمت ربك أنّه ينبغي له ألا ينسأك، أو أعمال العَمَلِ فأقبل على عبادته واصطبر عليها ولا تتشوش بإبطاء الوحي وهُزء الكفرة. وعُدّي الفعل باللام لتضمنه معنى أُثبت بالصبر للعبادة فيما يورد عليك من الشدائد والمشاق كقولك للمحارب: اصطبر لقرنك. وأصله التعديّة بعلى كقوله تعالى: ﴿وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا﴾¹⁵⁰ ﴿هَلْ تَعْلَمُ﴾ أظهر الجمهور اللام وأدغمها الأخوان¹⁵¹ قال أبو عبيدة: ¹⁵²هما لغتان ﴿لَهُ سَمِيًّا﴾ (مريم/65) (مثلاً يستحق أن يُسمّى إلهاً أو أحداً، يُسمّى الله فإنّ المشركين وإن سمّوا الصنم إلهاً لم يُسمّوه الله قط لظهور أحديته وعلو ذاته عن المماثلة بحيث لم يقبل اللبس والمكابرة¹⁵³ وهو تقرير للأمر. أي إذا صحّ ألا أحد مثله ولا يستحق العبادة غيره لم يكن بدّ من التسليم لأمره تعالى والاشتغال بعبادته والاصطبار على مشاقها).¹⁵⁴ وعن ابن عباس: {لا يسمّى أحد الرحمن غيره}.¹⁵⁵ وعن ابن عطية: (كأنّ السمي بمعنى المُسامي والمُضاهي من السمو العلو وهذا لا يحسن فيما سبق). (وقال غيره¹⁵⁶: يقال فلان سميّ فلان إذا شاركه في اللفظ أو مائله في صفاته الجميلة ومناقبه. وجوّز عود ما ذكر على قوله "رب السموات" الخ، أي هل تعلم من

¹⁵⁰ ﴿وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا لَنْ نَرْزُقَكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى﴾ طه (132/20).

¹⁵¹ هما حمزة والكسائي.

¹⁵² هو معمر بن المنفي التيمي أحد أئمة اللغة والأدب، قال عنه الذهبي: قد كان هذا المرء من بحور العلم، ومع ذلك فلم يكن بالماهر بكتاب الله، ولا العارف بسنة رسول الله، ولا البصير بالفقه واختلاف أئمة الاجتهاد له مجاز القرآن ومعان القرآن وغيرهما توفي بالبصرة سنة 209هـ. انظر: شمس الدين الذهبي، سير أعلام النبلاء، ط3، بيروت: مؤسسة الرسالة، 1985، 9، ص445.

¹⁵³ في النسختين: المكاثرة.

¹⁵⁴ هذه الفقرة بهذا الشكل منقولة عن تفسير البيضاوي، انظر: البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، ط1، بيروت: دار إحياء التراث، 1418هـ 4، ص15. ولكن النص في النسختين فيه اختلاط واضطراب، فقد نقل كلام البيضاوي حتى كلمة المكابرة، ثم انتقل إلى البحر المحيط فنقل منه قول ابن عطية مع خطأ في النقل، ثم عاد للبحر المحيط ونقل عنه كلامه من (في معنى قال فلان) إلى كلمة (ومناقبه)، ثم عاد وأتم كلام البيضاوي من قوله (وتقرير الأمر) حتى كلمة (ومشاقها) ثم عاد ونقل كلام البحر من كلمة (وجوز عود الضمير) إلى كلمة (غيره) ونقل عن البحر نقله عن الزجاج (هل تعلم أحداً). هذا الاضطراب في النقل جعل الجمل غير مترابطة وغير مفهومة، ولذلك فقد أعدت ترتيب الجمل وال فقرات كما هي في تفسير البيضاوي والبحر المحيط والخرر الوجيز. وذلك لتسهيل فهمها على القارئ.

¹⁵⁵ الحاكم النيسابوري، 2، ص515، قال الحاكم: صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

¹⁵⁶ في النسختين: في معنى، وهو نقل خطأ عن البحر.

يتصف بهذا الوصف غيره).¹⁵⁷ (ولذا قال البعض¹⁵⁸ هل تعلم أحداً يقال له خالق وقادر إلا هو؟ وفي ذلك ردٌ على من يقول ولد الله)¹⁵⁹.

﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ﴾ "ال" للجنس لأنَّ المقول مقول فيما بينهم وإن لم يقله كلهم، كقولك بنو فلان قتلوا زيداً وإنما قتله واحد، أو للعهد أي الكفرة منكرو البعث، أو أبيّ ابن خلف إذ أخذ عظاماً رميماً ففتّتها فقال: يزعم محمدٌ أنا نُبعث بعدما نموت ﴿أَتَدَا﴾ وعن ابن ذكوان¹⁶⁰ إذا بهمزة واحدة مكسورة خبراً على سبيل السخرية والذي يقابله، أو بتقدير همزة الاستفهام قبله والظرف ناصبه ما دلّ عليه الفعل المضارع في قوله: ﴿مَا مِتُّ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا﴾ (مريم/66) أي أبعث، أي لا هو لمنع اللام من عمل ما بعدها في ما قبلها، نعم هو ناصبه على قراءته شاذّاً سأخرج، واللام مُخلصة للتأكيد مُجرّدة عن معنى الحال كما خلصت في يا الله للتعويض أي على أنّ أصله الهـ [حذفت فاؤه أما على أنه لاه فلا تعويض إذ لا حذف على أنه يتعين كونها للتعويض على أنّ أصله إله]¹⁶¹ إذ لو كانت بدلته لثبتت في النداء وغيره ولما جاز حذفها في النداء وقد جوزوه فقالوا يا لله بحذفها ونصّوا على [أنّ]¹⁶² إثباتها في النداء شاذّاً. وقرئ المضارع مبنياً للفاعل وتقديم الظرف وإتلاوه حرف الإنكار لأنَّ المنكر كون ما بعد الموت وقت الحياة وهو كقولك للمسيء إلى الحسن: أحينَ تمّت عليك نعمة فلان أسأت إليه؟

﴿أَوْ لَا يَذْكُرُ﴾ شدّد الجمهور المعجمة والأصل يتذكر وقرئ به. وقرأ عاصم وابن عامر ورافع بتخفيفها ساكنة من الذّكر بمعنى الفكر ﴿الْإِنْسَانُ﴾ اخذت عنه بسابقه¹⁶³ والعطف على يقول وتوسيط همزة الإنكار بينه وبين العاطف مع أنّ الأصل تقدمه عليها دلالة على أنّ المنكر بالذات هو المعطوف، وأنَّ المعطوف عليه إنّما نشأ منه، إذ لو تأمل بدء حاله

¹⁵⁷ أبو حيان، 7، ص284.

¹⁵⁸ في النسختين: بعض.

¹⁵⁹ هذا القول نسبة أبو حيان في البحر للزجاج. انظر: أبو حيان، 7، ص284.

¹⁶⁰ هو عبد الله بن أحمد بن بشر بن ذكوان بن عمرو وكنيته أبو محمد وقيل أبو عمرو الدمشقي، وهو إمام شهير ثقة شيخ الإقراء بالشام، توفي يوم

الإثنين ليلتين بقيتا من شوال سنة 242هـ. انظر: تاريخ القراء العشرة، ص23.

¹⁶¹ سقطت من (الأصل).

¹⁶² سقطت من (الأصل).

¹⁶³ في (الأصل) سابقه.

المدلول عليه بقوله ﴿أَنَا خَلَقْنَاهُ﴾ أنشأناه واختراعناه ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ من العدم الصرف إلى الوجود ﴿وَمَّا يَكُ شَيْئًا﴾ (مریم/67) بل كان عدماً صرفاً لم يقل ما حكى عنه. فإنه أعجب من جمع المواد بعد تفريقها، وإيجاد مثل ما كان فيها من الأعراض. وهذه الحجة في غاية الاختصار والإلزام ويسمى الاحتجاج النظري، وبعضهم يسميه المذهب الكلامي وتكرر في القرآن كثيراً. ونفي الشيئية عنه دليل أن المعدوم لا يسمى شيئاً والمضاف إليه قبل قدره بعضهم بعثه، وقدره الكشاف قبل الحالة التي فيهما أي حالة بقائه.

﴿فَوَرَبِّكَ﴾ إقساماً بوصفه مضافاً لنبيه تحقياً للأمر وتفخيماً لشأن النبي -صلى الله عليه وسلم- كما رفع من شأن السماء بقوله: ﴿فَوَرَبِّ السَّمَاءِ﴾¹⁶⁴ ﴿لَنَحْشُرَنَّهُمْ﴾ أي الكفرة ﴿وَالشَّيَاطِينَ﴾ الواو عاطفة أو بمعنى مع. وروي أن الكفرة يُحشرون مع قرنائهم من الشياطين الذين أغووههم كل مع شيطانه في سلسلة ﴿ثُمَّ لَنَحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ﴾ وقيل الضمير عام للكفرة والمؤمنين لم يفرق بينهم كما فرّق في الجزاء، وأحضروا جميعاً وأوردوا النار ليرى المؤمنون الأهوال التي نُجوا منها فيُسرون بذلك، ويشمتون بأعدائهم الكفرة، ويزداد غيظ الكفرة من رجوع السعداء عنهم¹⁶⁵ لدار الثواب وشماتتهم بهم، ونسب ذلك للجنس وإن اختص العذاب بالكفرة لأنهم إذا حُشروا وفيهم الكفرة مقرونين بالشياطين فقد حُشروا جميعاً معهم ﴿جَنَّتًا﴾ (مریم/68) على زكيتهم لما يدهمهم من هول المطلاع، أو لأنه من توابع التواقف للحساب قبل التوصل¹⁶⁶ للثواب والعقاب [7أ] وأهل الموقف جثاة قال تعالى: ﴿وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَائِيَةً﴾ (الجنات/28) على المعتاد في مواقف التفاؤل. وقيل جماعات، جمع جثوة وهو المجموع من التراب والحجارة ويجوز على الأول أن الكفرة لعلهم يساقون جثاة من الموقف إلى شاطئ جهنم إهانة لهم، أو لما دهمهم مما عجزوا به عن القيام. وقرأ حمزة والكسائي وحفص بكسر الجيم وعين عتياً وصاد صلياً وجتياً وهو حال مقدرة.

﴿ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ﴾ لنخرجن أو لنرمين من نزع القوس أي الرمي بالسهم ﴿مِنْ كُلِّ شَيْعَةٍ﴾ أمة شاعت، نبدأ بالأكبر فالأكبر جرمًا يمتاز منهم ﴿أَيْهُمْ﴾ أي الحشورين المخضرين ﴿أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا﴾ (مریم/69) من هو أعتى وأعصى فنطرحهم

¹⁶⁴ ﴿فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ حَقٌّ مِّثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنْطِفُونَ﴾ الداريات (23/51).

¹⁶⁵ سقطت من (الأصل).

¹⁶⁶ في (الأصل) التوصل.

في النار ونقدم أولاهم بالعذاب فأولاهم. وفي ذكر الأشدِّ إجماءً على عفوهِ عن كثيرٍ من العُصاة، فإنَّ حُصَّ بالكفرة فالمراد تمييز طوائفهم الأعتى فالأعتى وطرحهم فيها بحسب ذلك، أو إدخال كلِّ طبقتهِ اللاتقة به. وأيُّ مبني على الضمِّ عند سيبويه إذ حقه البناء كبقية الموصولات إلاَّ أنه أعرب حملاً على كلِّ لزوم الإضافة، فإذا أضيف وحذف صدرُ صِلته زاد نقصه فعاد لحقه. وهل هو لازم حينئذٍ عنده أو جائز؟ فيه خلاف بينهم أشار له البحر¹⁶⁷ منصوب محلاً مفعول نزع، ولذا قرئ منصوباً وأشدَّ خبر محذوف والجملة صلة أي. ومرفوع عند الخليل¹⁶⁸ مبتدأ خبره أشدُّ، والجملة محلية بقول محذوف أي الذين يقال فيهم أيهم أشدَّ وعند يونس¹⁶⁹ كذلك إلاَّ أنَّ أيًّا تعلق¹⁷⁰ بنزع لتضمنه معنى التمييز اللازم للعلم، وعند الكسائي معنى لنزعٍ لنناديِّ فالجملة بعد منصوبة المحل أو مرفوع بشيعة لأنَّها بمعنى تشيع. وفي الكشف: (أو مستأنفة والفعل واقع على "من كل شيعة" على زيادةٍ من أو على معنى لنزعٍ بعض كل شيعة وكأنَّ قائلاً قال من هم؟ فقيل: أيهم أشدُّ. فيكون أي موصولاً لا خبر محذوف)¹⁷¹ وفي البحر: (هذا تكلف وادعاء إضمار لا حاجة إليه وجعل ما ظاهره جملة جملتين)¹⁷² وعن بعض الكوفيين أيُّ فيه معنى الشرط أي إنَّ اشتدَّ عتوهم أولاً وعلى متعلق بمحذوف يفسره ما بعده، وعلى رفع أيُّ بشيعة أو لسعة بيان متعلق المصدر كالباقية. ﴿تَمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا صِلِيًّا﴾ (مريم/70) أي أولى بالصليِّ، أو صليهم بالنار وهم المنتزعون، وعلى الأول فالباء متعلقة بأولى ويجوز أن يراد بهم وبأشدَّهم عتياً رؤساء الشيع لتضاعف عذابهم لضلالهم وإضلالهم. وعتياً وصلياً تمييزان محوّلان عن المبتدأ أي أيهم عتوهُ أشدُّ أي فنلقيه في النار أي فنبدأ بعذابه. وفي بعض الآثار يحضرون جميعاً حول جهنم مُسلسلين مغلولين فيقدم الأَكفر فالأكفر. وفي الحديث المرفوع: {إنَّه تبدو عُقُقٌ مِنَ النَّارِ فَتَقُولُ إِنِّي أُمِرْتُ بِكُلِّ جَبَّارٍ

¹⁶⁷ أبو حيان، 7، ص 287.

¹⁶⁸ هو الخليل بن أحمد الفراهيدي، كان إماماً في النحو، وهو الذي استنبط علم العروض. ولد سنة 100هـ، وتوفي سنة 175هـ. انظر: ابن خلكان، 2، ص 244.

¹⁶⁹ هو يونس بن حبيب النحوي، أبو عبد الرحمن البصري، صاحب العربية، توفي سنة 182هـ انظر: كمال الدين الأنباري، نزهة الألباء في طبقات الأدباء، ط3، الأردن: مكتبة المنار، 1985، ص 47.

¹⁷⁰ في النسختين: علقت.

¹⁷¹ الزمخشري، 3، ص 34.

¹⁷² أبو حيان، 7، ص 287.

فلمنقطعهم¹⁷³ وعتياً جُرأة، وقيل فُجور، وقيل: افتراء بلغة تميم، وقيل: جمع عاتٍ فانتصابه على الحال. وصلياً دخولاً،
وقيل لزوماً وقيل جمع صالٍ فيكون حالاً.

﴿وَأَنْ مِنْكُمْ﴾ الواو عاطفة، وقال ابن عطية الكلام للقسم والواو تقتضيه¹⁷⁴ وبه يُفسر قوله-صلى الله عليه وسلم-
: {مَنْ مَاتَ لَهُ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْوَالِدِ لَمْ تَمْسَهُ النَّارُ إِلَّا تَحِلَّةَ الْقِسْمِ}¹⁷⁵ انتهى. وفيه ذهول عن قول النُّحاة لا يُستغنى عن
القسم بالجواب لدلالة المعنى عليه إلا إذا قُرِنَ باللام، أو إن والجواب هنا مُصَدَّرٌ يان النافية فلا يجوز حذف القسم.
وقوله والواو تقتضيه يدلُّ على أنَّها عنده لذلك. ولا يذهب لذلك نحوياً لما يلزمه من حذف المجرور وإبقاء الجار ولا
يقع ذلك إلا في ضرورة أو ندور من الكلام بشرط قيام صفة المحذوف مقامه كما في [نعم السير على بئس العير أي
على عير بئس العير]¹⁷⁶ والمعنى وما منكم فالتفت [إلى]¹⁷⁷ الإنسان ويؤيده [أنه]¹⁷⁸ قرئ منهم. والظاهر أنَّ الخطاب
عامٌ وليس الورود في قوله: ﴿إِلَّا وَارِدُهَا﴾ بمعنى الدخول، بل قيل الجواز على الصراط لأنه جسر ممدود عليها. قال ابن
عباس: قد يرد الشيء ولا يدخله قال تعالى: ﴿وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ﴾¹⁷⁹ ويقال وردنا ماء بني فلان إذا حضرناهم ودخلنا
بلدهم، ولا يلزم ورود الماء بعينه أو بمعنى الجئتو حولها، أو الدخول لكن يُمَرُّ بها المؤمن وهي خامدة وتنهار بغيره. أخرج
البيهقي وغيره عن جابر أنه-صلى الله عليه وسلم-سُئِلَ عنه فقال: {إذا دخل أهل الجنة الجنة قال بعضهم لبعض أليس

¹⁷³ أخرجه ابن رجب موقوفاً بنص: {يُخْرَجُ عُنُقُ مِنَ النَّارِ، يَتَكَلَّمُ بِلِسَانٍ طَلِقٍ ذَلِقٍ، لَهَا عَيْنَانُ تَبْصُرُ بِهَمَّا، وَلَهَا لِسَانٌ تَتَكَلَّمُ بِهِ، فَتَقُولُ: إِنِّي أَمَرْتُ بِمَنْ
جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِهْمًا آخَرَ، وَبِكُلِّ جِبَارٍ عَنِيدٍ وَبِكُلِّ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا، فَتَطْلُقُ بِهَمٍّ قَبْلَ سَائِرِ النَّاسِ بِخَمْسِمِائَةِ عَامٍ} انظر: رسائل ابن رجب 4، ص 333.
وأخرجه ابن حجر العسقلاني موقوفاً بنص طويل جداً. انظر: ابن حجر العسقلاني، المطالب العلية بزوائد المسانيد الثمانية، ط1، السعودية: دار
العاصمة، 1419هـ، 5، ص 108.

¹⁷⁴ في النسخين (نقيضه). انظر: ابن عطية، 4، ص 27.

¹⁷⁵ أحمد في المسند 2، 276.

¹⁷⁶ في النسخين (كما في بئس العير) ولا يتضح المعنى إلا بذكر المثال كاملاً

¹⁷⁷ سقطت من النسخين.

¹⁷⁸ سقطت من النسخين.

¹⁷⁹ ﴿وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةٌ مِنَ النَّاسِ يَسْقُونَ وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ قَالَ مَا خَطْبُكُمَا قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّى يُصَدِرَ الرِّعَاءُ وَأُبُونَا
شَيْخٌ كَبِيرٌ﴾ القصص (23/28).

قد وعدنا ربنا أن نرد النار فيقال لهم نعم قد وردتموها وهي خامدة¹⁸⁰ وأما: ﴿أُولَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾¹⁸¹ فالمراد عن عذابها. وبما ذكر يُرَدُّ قول البحر أنه لا يعجبه القول بدخول المؤمنين النار وإن لم تضرهم والمراد جنوه. وقيل للكفار أي قل لهم يا محمد ذلك ﴿كَانَ﴾ أي الورود ﴿عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا﴾ واجباً أوجبه على نفسه ﴿مَقْضِيًّا﴾ (مريم/71) وعد به وعداً لا يمكن خلفه، وقيل أقسم عليه.

﴿ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ الكفر فيساقون إلى الجنة. وقرأ الكسائي بالتخفيف ونجى بنون مضمومة بعدها جيم مُشَدَّدَةٌ مكسورة ونُجِّي بالمهملة محل الجيم، وقرئ بفتح المثلثة أي هناك وهو مقو لتعميم الخطاب فيما سبقه ﴿وَنَذُرُ الظَّالِمِينَ﴾ الكفرة ﴿فِيهَا جِثْيًا﴾ (مريم/72) نَهَاةٌ بهم كما كانوا، وبه يؤيد تفسير الورود بالجنو حواليتها ويفارقهم المؤمنون بعد تجايتهم حولها إلى الجنة.

﴿وَإِذَا تُتْلَى﴾ وقرئ بالتحية لما أن التانيث مجازي ﴿عَلَيْهِمْ﴾ النضر ابن الحارث وأصحابه ﴿آيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ﴾ مُرْتَلَاتٍ الألفاظ ملخصات المعاني، أو ظاهرات الإعجاز أو حُجَجاً وبراهين. وبيّنات حال مؤكدة لأن ذلك تبيان آياته تعالى. وإما كان فقر الصحابة في خشونة عيش وورثاة سربال والمشركون في رفاهية ﴿قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي لأجلهم أو فيهم أو خطاباً لهم ﴿أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ﴾ المؤمنين والكفرة ﴿خَيْرٌ مَقَامًا﴾ موضع قيام أو مكاناً. وقرأ ابن كثير وفي رواية عن أبي عمرو بضم الميم وهو محتمل لكونه مصدرًا وموضع قيام [7ب] وإقامة كذا في البحر وجعلها في الفتح أيضاً ونصبه على التمييز ﴿وَأَحْسَنُ نَدِيًّا﴾ (مريم/73) أي أنهم عند سماعها وعجزهم عن معارضتها والدخل عليها يفتخرون بحظوظ الدنيا ويستدلون بقوتها¹⁸² على فضلهم عند الله لقصور نظرهم على الحال، وعلمهم بظاهر من الحياة الدنيا فردّ عليهم تعالى ذلك أيضاً مع التهديد نقضاً بقوله:

﴿وَكَمْ﴾ مفعول قوله: ﴿أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ﴾ أي قريشاً المكذّبين ﴿مَنْ﴾ بيانية ﴿قَرْنٍ﴾ سمي أهل كل عصر قرناً لأنهم يتقدمون من بعدهم ﴿هُمْ أَحْسَنُ﴾ جملة في موضع الصفة لقرن لا لـ (كم) لأنها لا توصف ولا يوصف بها خبراً كانت

¹⁸⁰ انظر: جمال الدين الزيلعي، تخرّيج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشاف للزمخشري، تحقيق، عبد الله السعد، 1، الرياض: دار ابن خزيمة، 1414هـ، 2، ص332.

¹⁸¹ ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾ الأنبياء (101/21).

¹⁸² في (الأصل) بقولها.

أو استفهاماً، وجمع الضمير باعتبار معنى القرن لاشتماله على أفراد كثيرة ولو أفرد باعتبار لفظه لكان غريباً نظير جميع. قال تعالى: ﴿وَإِنْ كُنَّا لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ﴾ (يس/32) وقال: ﴿نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرُونَ﴾ (القمر/44) ﴿أَنَّا﴾ تمييز عن النسبة واحد من متاع البيت والحُرثي ما رث منه ﴿وَرِثِيًّا﴾ (مريم/74) قرأ الجمهور بالهمز فعل بمعنى مفعول من رؤية العين كالطحن، وعن ابن عباس: هو المنظر. وقرأ ابن ذكوان وقالون بتشديد التحتية من غير همز فاحتمل أنه مهموز الأصل من الرواء فسُهلّت همزة ياء وأدغمت في الياء. وأنه من الرّي ضد العطش لأنّ الرّيان له من الحُسن والنضارة ما يُستحب ويُستحسن كما له منظر حسن من وجه آخر ممّا يُرى ويُقابل، أو من الرّي النعمة. وقرأ أبو بكر في رواية عاصم رثياً براء وهمزة فتحّية وهو على القلب وكأنّه من رأى. وقرئ ريثاً بتحتية بعدها همزة من المرأة أي يرى بعضهم بعضاً، وريثاً من غير همز ولا تشديد وهو من الرّي حذف إحدى الياءين تخفيفاً كما حذف في سيمّا وهي لام الكلمة لحصول النقل بها. وزيّاً من الرّي الجُمع فإنه محاسن مجتمعة وفي البحر: الرّي البزة الحسنة والآلات المستحسنة.

﴿قُلْ﴾ يا محمد تنبئها لهم أنّ تمتعهم ليس بإكرام بل استدراج وإثماً المدار على الفضل أو النقص الأخروي ﴿مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ﴾ يمدّه ويمهله بطول العمر والتمتع ﴿لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا﴾ وجاء في الخبر على لفظ الأمر إيداناً بأنّ إمهاله ممّا ينبغي فعله استدراجاً قطعاً لمعاذيرهم، قال تعالى: ﴿إِنَّمَا تُمَلِي هُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا﴾¹⁸³ وقال تعالى: ﴿أَوَلَمْ نَعْمَرِكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ﴾¹⁸⁴ ويحتمل بقاء الطلب على معناه أي الأضلّ منّا ومنكم مدّ الله له وأملى له حتى يؤول لعذابه، وكان الدعاء على صيغة الطلب لأنّه الأصل ﴿حَتَّى﴾ غاية المدّ ﴿إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ﴾ أي الذين في الضلالة ممدودّ لهم فيها إلى معاينتهم العذاب بنصرة الله المؤمنين، أو الساعة ومقدماتها. وجوّز الكشاف كونها غاية قول الذين كفروا للذين آمنوا "أي الفريقين خير" أي لا يرحون يقولونه ويتولّعون به إلى أن يشاهدوا الموعود رأي العين وفصله بقوله: ﴿إِنَّمَا الْعَذَابُ﴾ في الدنيا وهو غلبة المسلمين عليهم وتعذيبهم لهم قتلاً وأسراً وإظهار الله دينه على الدين كله على أيديهم ﴿وَإِنَّمَا السَّاعَةُ﴾ أي يوم القيامة وما فيه من خزي ونكال. وتعقّب البحر كونها غاية قولهم بأنّه في غاية

¹⁸³ ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا تُمَلِي هُمْ خَيْرٌ لَّأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا تُمَلِي هُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا وَهُمْ وَعَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ آل عمران (178/3).

¹⁸⁴ ﴿وَهُمْ يَصْطَرِّخُونَ فِيهَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُم مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ فَذُوقُوا فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَّصِيرٍ﴾ فاطر (37/35).

البعد لطول الفصل بينها وبين المعنى بها، وفيه الفصل بجملي اعتراض ولا يجوز ذلك أبو علي¹⁸⁵ ﴿فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ﴾ من الفريقين عند معاينة الأمر على قدر ما قدره وعاد ما متعوا به خذلاناً ووبالاً عليهم ﴿شَرُّ مَكَانًا﴾ مقابل قولهم خيرٌ مكاناً ﴿وَأَضْعَفُ جُنْدًا﴾ (مریم/75) أي فئة وأنصاراً قابل به أحسن ندياً من أن حسن الندى باجتماع وجوه القوم والأعوان والأنصار وظهور شوكتهم واستظهارهم. والجند: الأعوان والأنصار. والجملة¹⁸⁶ جواب إذا وهي¹⁸⁷ محكية بعد حتى. و"إما العذاب وإما الساعة" بدل من "ما" مفعول رأوا، أو من موصول مفعول يعلمون تعدى لواحد. واستفهام علق على الفعل قبل والجملة في محل نصب وعطف على الشرطية المحكية بالقول.

﴿وَيَزِيدُ اللَّهُ﴾ المان بالمين ﴿الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى﴾ كأنه تعالى لما بين حكمة إمهال الكافر أراد تبين أن قصور حظ المؤمن من الدنيا ليس لنقصه لإعطاء الله تعالى له ما هو خيرٌ له وتعويضه منها. وعطفه على فليمدد على أنه بمعنى الخبر أي يمدد من في الضلالة ضلالةً ويزيد المقابل له هداية، منعه البحر لعطفه عليه بمعنى الأمر لأنه في موضع الخبر إن كان من موصولاً والجواب إن كان شرطاً. وجملة "ويزيد الله" عارية من ضمير عائد لمن رابط للخبر بالابتداء، أو بالشرط لأن المعطوف كالمعطوف عليه في إعرابه وإن كانت أداة الشرط اسماً غير ظرف تعين أن يكون في جملة الجزاء ضميره أو ما يقوم مقامه ﴿وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ﴾ الطاعات الباقي عوائدها أبد الآباد، ودخل فيها كما تقدم ما قيل إنها الصلوات الخمس، أو سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ﴿خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ﴾ عندية مكانة ﴿ثَوَابًا﴾ عائدة مما تمتع به الكفرة من النعم المحذجة¹⁸⁸ الفانية التي يفخرون بها سيما ومآل هذا النعيم المقيم وتلك الحسرة والعذاب الأليم كما أومئ إليه قوله: ﴿وَخَيْرٌ مَرَدًّا﴾ (مریم/76) أي مرجعاً وعاقبة ومنفعة من قولهم ليس لهذا الأمر مردٌ

¹⁸⁵ هو أبو علي الفارسي الحسن بن أحمد بن عبد الغفار بن سليمان النحوي، توفي سنة 377هـ. انظر: ابن خلكان، 1، ص131.

¹⁸⁶ يقصد جملة "فسيعلمون من هو شرُّ مكاناً" وأنها جواب الشرط.

¹⁸⁷ في النسختين: هو.

¹⁸⁸ أي الناقصة.

والخبر إما مجرّد الزيادة أو من باب: (فأعتبوا بالصيلم)¹⁸⁹ (تحية بينهم ضرب وجيع)¹⁹⁰ وفيه ضرب من التهكم الذي هو أغيب للمهدّد من أن يقال له عقابك النار، أو من باب: الصيف أحرّ من الشتاء أي أبلغ في حرّه منه في برده، ونزلت في العاص بن وائل وكان لحبّاب عليه مال فتقاضاه فقال له: لا والله حتى تكفر بمحمد. فقال: لا والله لا أكفر حياً ولا ميتاً ولا حين بعثت، قال: فإذا [أ8] بعثت جئتني فيكون لي ثمّ ولد ومال فأعطيتك¹⁹¹. وقيل في الوليد بن المغيرة وقع منه مثل ما حُكي عن العاص.

﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا﴾ القرآن أو الدلالات على البعث ﴿وَقَالَ لِأُوتَيْنَ﴾ أعطيت ﴿مَالًا وَّوَلَدًا﴾ (مريم/77) ولما كانت الرؤية سبيلاً للإحاطة بالمرئي وصحة الخبر استعمل رأيت بمعنى أخبرني، والفاء على أصلها عاطفة للتعقيب أي أخبر بقصة هذا عقب قصة ما قبله. وقرأ الجمهور "وَلَدًا" هنا وفي الزخرف¹⁹² بفتحين وفي نوح¹⁹³ خلاف يأتي إن شاء الله. والمراد الجنس من غير ملاحظة الأفراد، وحمزة والكسائي بضم فسكون جمع وَلَدٌ كَأَسَدٍ في أسد، أو لغة فيه كعرب وعرب وقرئ بكسر فسكون ﴿أَطَّلَعَ الْغَيْبَ﴾ أي أبلغ من عظم شأنه ارتقاؤه لعلم الغيب المنفرد به الواحد الأحد فادّعى أنّه يؤتى في الآخرة ما ذكر وتألّى عليه. إذ لا يتوصل إلا بأحد الطريقتين المذكورين في الآية [فبأيّهما توصل إليه]¹⁹⁴ وقرئ بكسر الهمزة ابتداء وحذفها وصلاً وتقدير همزة الاستفهام. وجاء التركيب في "أرأيت" على وضعه الذي ذكر سيبويه من تعدّيها لواحد¹⁹⁵ بنصبه والثاني استفهاماً، فجملة أطلع وما بعده في موضع ثاني مفعولي رأيت وما جاء من تركيب رأيت بمعنى أخبرني بخلاف هذا ظاهراً يُرَدُّ التأويل إليه ﴿أَمْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ﴾ أي من عالم الغيب ﴿عَهْدًا﴾ (مريم/78) بذلك عليهما كالعهد عليه. وقيل المراد بالعهد كلمة الشهادة والعمل الصالح إذ وعد الله بالثواب ﴿كَلًّا﴾

¹⁸⁹ البيت لبشر بن أبي حازم (غضبت تميم أن تُقتل عامرٌ - يوم التّسار فأعتبوا بالصيلم)، أي أعتبناهم بالسيف يعني أرضيناهم بالقتل. انظر: ابن منظور، لسان العرب، ط3، دار صادر، بيروت، 1414هـ، 1، ص578.

¹⁹⁰ البيت للشاعر عمرو بن معدي كرب وتماه (وخيل قد دلفت لها بخيل - تحية بينهم ضرب وجيع)، أي ليس هناك تحية بل مكان التحية. انظر: سيبويه، الكتاب، تحقيق عبد السلام هارون، ط3، القاهرة: مكتبة الخانجي، 1988، ص50.

¹⁹¹ مسند أحمد 5، 111.

¹⁹² في قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ﴾ الزخرف (81/43).

¹⁹³ في قوله تعالى: ﴿قَالَ نُوحٌ رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِي وَاتَّبَعُوا مَنْ لَمْ يَزِدْهُ مَالَهُ وَوَلَدَهُ إِلَّا خَسَارًا﴾ نوح (21/71). قرئت بضم الواو وسكون اللام.

¹⁹⁴ في النسختين (فقيامهما وقيل له).

¹⁹⁵ في (الأصل): الواحد.

ردع وتبنيه له على خطابه فيما تصوره لنفسه وتمناه، وقرئ بالتونين هنا وفيما يأتي مصدر كلَّ السيف إذا نبا عن الضرب به منصوب بإضمار فعل من لفظه، أي كلَّوا كلاً عن عبادة الله أو عن الحق ﴿سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ﴾ أي سنجازيه على قوله ونتقم منه انتقام من كتب جريمة العدو وحفظها أي فلا يدعه وإن طال الزمان. أو سيظهر كتبنا قوله على طريق قوله: (إذا ما انتسبنا لم تلدني لئيمة)¹⁹⁶ أي تبين ذلك، ولأنَّ الكتبة لا تتأخر عن القول. قال تعالى: ﴿مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾ (ق/18) وقرئ بالتحية مبنياً للمفعول ﴿وَمَثَدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا﴾ (مريم/79) أي نطول له العذاب الذي يعدب به المستهزون واللائق به ويضاعف عليه لكفره وافتراءه واستهزائه على الله تعالى فلذا أكد بالمصدر. وقرئ مثد له بمعنى يقال مدّه وأمدّه بمعنى ﴿وَنَرْتُهُ﴾ بموته ﴿مَا يَقُولُ﴾ المال والولد، أو نجعل ما يتمي من الجنة لغيره. وقيل المعنى نحفظ عليه ما يقول¹⁹⁷ لعاقبه¹⁹⁸ ومنه: (العلماء ورثة الأنبياء)¹⁹⁹ أي حفظة ما قالوا ﴿وَيَأْتِينَا﴾ يوم القيامة ﴿فَرْدًا﴾ (مريم/80) لا يصحبه مال ولا ولد فضلاً عن أن يأتي ثمة زائداً على ذلك، وقيل فرداً رافضاً لهذا القول منفرداً عنه. وفي قوله فرداً ما يتضمن ذلته وعدم أنصاره ﴿وَاتَّخَذُوا﴾ أي الظالمون وهو مرجع كل ضمير بعده أمكن كونه له ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ الذي لا إله غيره ﴿آهَةً لِيَكُونُوا هُمْ عَزًّا﴾ (مريم/81) ليتعزوا بهم حيث يكونون لهم وصلة إلى الله تعالى وشفعاء عنده. قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ (الزمر/3).

﴿كَلَّا﴾ ردع وإنكار لتعزهم بها وقرئ بالتونين وخرجت على معنى كلّ هذا الرأي كلاً. أو²⁰⁰ هي التي خرجت للزجر قُلبت ألفها نوناً كما في قوله: "قَوَارِيرًا"²⁰¹ وزدّ الثاني بأنه لا وجه لقلب الفاء نوناً وليس كالف قوارير لأنه اسم رجوع به إلى أصله فليس تنوينه بدلاً من ألف بل للصرّف، وقد اختلّف في هذا الجمع أيتحتّم منع صرفه أم يجوز؟ وفي لغة

¹⁹⁶ أي تبين أني لم تلدني لئيمة. والبيت لزائد بن صعصعة. انظر: محمد بن محمد الأمير، حاشية الأمير على معني اللبيب عن كتب الأعراب لابن هشام، ط1، القاهرة: مطبعة مصر، 1، ص25.

¹⁹⁷ في (الأصل) ما نقول.

¹⁹⁸ في النسختين: للعاقبة.

¹⁹⁹ البخاري، علم، 10.

²⁰⁰ في (الأصل) وهي.

²⁰¹ ﴿وَيَطَافُ عَلَيْهِمْ بِآيَةٍ مِنْ فِئْتِهِ وَأَكْوَابٍ كَانَتْ قَوَارِيرًا﴾ الإنسان (15/76).

سرف ما لا ینصرف وکلاً بضم الکاف منصوباً بالفعل دلّ علیه سیکفرون کیرفضون ومرفوعاً مبتدأ خبره الجملة بعده ﴿سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ﴾ ستجحد الالهة عبادتهم. قال تعالى: ﴿إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا﴾²⁰² وقال تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ﴾ وفي آخرها: ﴿فَالْقَوْلُ إِيَّاهُمْ الْقَوْلُ لَكَذِيبُونَ﴾²⁰³ والمراد بالالهة من يعقل منها أو مطلقاً ويحمل لغير العاقلة إدراكاً ينكر به عبادتهم لها، أو سينكر الكفرة لسوء العاقبة عبادتها قال تعالى: ﴿عُمٌّ لَمْ تَكُنْ فَسْتَتِهُمُ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ (الأنعام/23) ويؤيد الأول ﴿وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا﴾ (مریم/82) إن فسر بمعنى يكون عليهم ذللاً أو بمعنى ضدهم أي أنّها تكون معونة في عذابهم بأن جعلت²⁰⁴ حجارة توقد بها نيرانهم، أو لأنّها سبب عذابهم فالمراد تخييبهم منها فيؤول إلى ذلّ ضدّ ما أمّلوه من العزّ، فالضدّ مصدر وصف به الجمع. وقيل وخذ توحيد وهم يدّ على من سواهم لاتفاق كلمتهم وأنهم كشيء واحد لفرط تضامنهم وتوافقهم، فإن أعيد للكفرة فالمعنى كانوا كافرين بها بعد أن كانوا يعبدونها. ويلزمه اختلاف الضمائر.

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ﴾ بأن سلطناهم ﴿عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ أو قيضنا لهم قرناً منها ﴿تُؤْزِرُهُمْ﴾ تهزهم وتغريهم على المعاصي ﴿أَزًّا﴾ (مریم/83) بالتسويلات وتحييب الشهوات والمراد تعجيب المصطفى -صلى الله عليه وسلم- أو كل سامعٍ من أقاويل الكفرة وتماديهم فيه وتصميمهم عليه بعد وضوح الحق الناطقة به الآيات قبل.

﴿فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ﴾ بأن يهلكوا فتستريح أنت والمؤمنون من شرهم وتطهر الأرض من فسادهم ﴿إِنَّمَا نَعُدُّهُمْ﴾ أيام آجالهم لقلتها ﴿عَدًّا﴾ (مریم/84) فما بقي لهم إلا أيامٌ محصورة وأنفاسٌ معدودة، كأنّها لسرعتها الساعة التي تُعدّ منها لو عدّت ونحوه: ﴿وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرُونَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبُثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ﴾ (الأحقاف/35) أو أيامهم السابقة أيامنا ثمّ لهم بقدرها أي تُحصى أو تُعد أعمارهم لنجازيهم عليها.

﴿يَوْمٌ﴾ منصوبة بـ "اذكر" أو احذر أو جواباً لسؤال تقديره متى يكون ذلك؟ أو بـ "يكفرون" أو يكونون، أو تعد على الأخير أي لنجازيهم أو بـ "نفعل" ما [ب8] لا يحيط به بوصف مقدراً أو بلا يملكون والأوجه الأخير ﴿نَحْشُرُ﴾

²⁰² ﴿إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأُوا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ﴾ البقرة (2/166).

²⁰³ ﴿وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ فَأَلْقَوْا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ النحل (16/86).

²⁰⁴ في النسختين: جعل.

نجم ﴿الْمُتَّقِينَ﴾ الْمُؤْمِنِينَ ﴿إِلَى الرَّحْمَنِ﴾ إلى ربحم الذي عمّهم برحمته. وذكر صفة الرحمانية التي خصّهم بها كرامة، إذ لفظ الحشر فيه جمع من أماكن متفرقة وأفطار شاسعة قهراً فجاء لفظ الرحمن مُؤذناً بحشرهم لمن يرحمهم. ولاختيار هذا الاسم في هذه السورة شأن لعله إن مساق الكلام فيها تعداد نعمة الجسام، ومعنى من شكرها أو كفر بها ﴿وَفَدَا﴾ (مريم/85) وافدين عليه وفود الوفاة إلى الملوك منتظرين كرامتهم وإنعامهم. عن علي-رضي الله عنه-: (على نوق رحالها ذهب وعلى نجائب سروجها ياقوت. وعنه أيضاً: يجيئون زكباناً على النوق المحلاة بحلية الجنة خطمها من ياقوت وزُرْجُد) ²⁰⁵ وعن بعضهم يركبون على تماثيل من أعمالهم الصالحة هي في غاية الحسن، قيل يركب كل ما أحب من إبل أو غيرها أو سفن عائمة بهم. والظاهر أن هذه الوفاة بعد انقضاء الحساب وإنهاء النهوض إلى الجنة. قال تعالى: ﴿فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ﴾ ²⁰⁶ وشبهوا بالفود لما مرّ، ولأنهم سُرّة الناس وأحسنهم شكلاً وليست وفادة حقيقية لتضمنها الانصراف عن الموفود إليه وهؤلاء مقيمون أبداً في ثواب ربحم وكرامته.

﴿وَنَسُوقِ الْمُجْرِمِينَ﴾ كما تساق البهائم ﴿إِلَىٰ جَهَنَّمَ﴾ لفظ السّوق فيه إزعاج فإن عُدّي يلى كان زيادة تفضيع وتشنيع حال مقرّمهم ﴿وَرَدًّا﴾ (مريم/86) عطاشاً لا يورد الماء إلا لعطش، أو كالدوابّ الواردة الماء. وقُرئ الفعلان بالبناء للمفعول.

﴿لَا يَمْلِكُونَ﴾ أي العباد المدلول عليهم بذكر القسمين ﴿الشَّفَاعَةَ﴾ وهو مستأنف ﴿إِلَّا مَن اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾ (مريم/87) استثناء متصل بدل من الضمير قبله، أو منصوب على الاستثناء، أو بتقدير مضاف أي إلا شفاعاة أي من تحلّى بما يستعد به ويتأهل أن يشفع للعصاة من الإيمان وصالح الأعمال، أو إلا من أذن له الرحمن فيها قال تعالى: ﴿لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ﴾ (طه/109) من قولهم عهد الأمير لفلان بكذا أمره به. وقيل ضمير يملكون للمجرمين أي لا يملكون الشفاعاة فيهم إلا من اتخذ عنده تعالى عهداً يستعدُّ به أن يشفع له بالإسلام أو "لهم" ²⁰⁷ مراداً

²⁰⁵ أخرجه الطبري بإسناده عن علي-رضي الله عنه- في قوله تعالى: "يَوْمَ نُحْشِرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفَدَا" قال: (أما والله ما يحشر الوفد على أرجلهم ولا يساقون سوقاً، ولكنهم يؤتون بنوق لم ير الخلائق مثلها، عليها رجال الذهب وأزمتها الزبرجد، فيركبون عليها حتى يضربوا أبواب الجنة). الطبري ص 254، 18.

²⁰⁶ ﴿فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِيكٍ مُّقْتَدِرٍ﴾ القمر (54/55).

²⁰⁷ يقصد في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا نَعُدُّهُمْ عِدًّا﴾.

بهم الكافر والعاصي ثم أخبر أنه لا يملكها إلا العصاة المؤمنون فيشفع فيهم فالاستثناء متصل، وفي الخبر المرفوع: {لا أزال أشفع حتى أقول يا رب شفّعي فيمن قال لا إله إلا الله فيقول يا محمد إنها ليست لك ولكنها لي} ²⁰⁸ واستبعد أنه حملهم على من ذكر. وقيل للمتقين والعهد صالح العمل الذي ينتظم به صاحبه في حيز الشفعاء. وتطابقت الأحاديث على شفاعاة أهل العلم والصلاح وتشفيهم وفي الحديث: {إن من أمي رجلاً يدخل الله الجنة بشفاعته أكثر من تميم} ²⁰⁹. وعن قتادة كنا نحدث أن الشهيد يشفع في سبعين. وقيل المراد على هذا لا يملك المتقون الشفاعاة إلا لهذا الصنف فيكون من المشفوع لهم، والمعنى لا يملكون لأحد إلا من اتخذ. فمن منصوب الخلل وعلى الأول الشافع هذا كله على الجادة من كون الواو ضميراً. وتجويز الكشاف كونه حرفاً والفاعل من اتخذ لأنه في معنى الجمع رده البحر بأنه لا ينبغي حمل القرآن على تلك اللغة القليلة مع وضوح ما قبله وصرح بضعفها ابن عصفور ²¹⁰. وأيضاً شرطها صراحة المثني والجمع أو العطف أما الإتيان بمفرد مراد به ما ذكر فيحتاج إثباته إلى نقل. أما عود الضمير لمفرد مراد به ذلك فمعروف في لسان العرب، فينبغي ألا يقال بذكر إلا بسماع وإن أنكر قياسه على جمع الضمير. والعهد قال ابن عباس: لا إله إلا الله محمد رسول الله. وفي الحديث: {من قال لا إله إلا الله محمد رسول الله كان له عند الله عهد} ²¹¹ قاله في البحر. ²¹² وقيل الطاعة والعمل الصالح، وقيل إذنه تعالى لمن شاء في الشفاعاة، وقيل: وفيه بعض تلخيص الواو لأهل الموقف، المراد بالعهد محمد وبالشفاعة الخاصة لحمد العامة للناس. قال تعالى: ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾ ²¹³.

²⁰⁸ المتقي الهندي، كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال، ط5، بيروت: مؤسسة الرسالة، 1981، 1، ص64.

²⁰⁹ مسند أحمد 4، 212.

²¹⁰ هو علي بن مؤمن بن علي النحوي الحضرمي، توفي سنة 669 هـ، انظر: السيوطي، بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة، تحقيق محمد أبو الفضل، ط1، صيدا: المكتبة العصرية، 2، ص210.

²¹¹ الطبراني، كتاب الدعاء، تحقيق: محمد سعيد البخاري، ط1، بيروت: دار البشائر الإسلامية، 1987، باب فضل قول لا إله إلا الله، 1، ص436، حديث رقم 1485. والمعجم الكبير، تحقيق: حمدي السلفي، ط2، القاهرة، مكتبة ابن تيمية، 1994. باب عطاء بن أبي رباح عن ابن عمر 12، ص436، حديث رقم 1581.

²¹² أبو حيان، 7، ص299.

²¹³ ﴿وَمَنْ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾ الإسراء (79/17).

﴿وَقَالُوا﴾ أي الظالمون. وقيل بعض اليهود إذ قالوا عَزَبَ ابن الله، والتصارى قالوا المسيح ابن الله، والعرب إذ قالوا الملائكة بنات الله. وقيل: الناس، ونسب إليهم لكونه مقولاً فيما بينهم ﴿اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا﴾ (مريم/88) وذلك مستحيل في حقه.

﴿لَقَدْ جِئْتُمْ﴾ مقول قل مقدراً. والتفت بخطابهم بعد الغيبة تسجيلاً عليهم بالجرأة على الله والتعرض لسخطه، وتنبهياً على عظيم ما داخلوه ﴿شَيْئًا إِذَا﴾ (مريم/89) قرأه الجمهور بكسر الهمزة وهو كذلك وبفتحة العظیم المنكر، والإدّة الشدّة، وأدني الأمر أتقلني وعظّم عليّ.

﴿تَكَادُ﴾ وقرأ نافع والكسائي بالتحية هنا وفي الشورى²¹⁴ أي تقارب ﴿السَّمَوَاتِ﴾ لقوة قبح القول ﴿يَنْفَطِرْنَ﴾²¹⁵ قرأه الجمهور مضارع تفتّر تشقق مرة أخرى، وهو أبلغ من قراءته مضارع انفطر، لأنّ الفعل مطاوع فَعَلَ والانفعال مطاوع فعل، ولأنّ أصل تفعّل للتكلف²¹⁶. وقرأ "يتصدّعن" وحمل على أنّه تفسيرٌ لمخالفته سواد المصحف المجمع عليه²¹⁷ ورواته الثقات ﴿منه﴾ من ذلك القول ﴿وَتَنْشِقُّ الْأَرْضُ وَتَخْرُ الْجِبَالُ هَدًّا﴾ (مريم/90) أي تهدّ أو مهدودة هداً، أو لأتھا تهدّ هداً أي تكسر، وهو تقرير لكونه إذا أي هذه الكلمة لعظمتها وشدّة هولها بحيث لو تصور بصورة محسوسة لم تتحمّلها هذه الأجرام العظام ولتفتتت²¹⁸ من فظاعتها. أو أنّها مجلبة لغضب الله بحيث لولا حلمه لحرب العالم وبدّد قوائمه غضباً على قائلها. قال ابن عباس: هذا الكلام فزع منه جميع الخلائق إلاّ الثقلين وكدن أن يزلن عنه تعظيماً لله تعالى. وقيل هو كناية عن القيامة لوجود ما ذكر فيها من حقيقة، وقيل المراد كادت السموات يتفطرن أي تسقط عليهم، وتنشق الأرض أي يخسف بهم، وتخز [9] الجبال هداً تنطبق أي تكاد تفعل ذلك لو كانت من ذوي العقول ﴿أَنْ دَعَا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا﴾ (مريم/91) علة لتكاد أو لهذا على حذف اللام وإفشاء الفعل إليه والجرّ بإضمار اللام أو بالإبدال من الهاء في منه والرّفْع خبر محذوف أي الموجب لذلك وفاعل هداً أي هدّها دعاء الولد للرحمن.

²¹⁴ ﴿تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْفَطِرْنَ﴾ من فوقهنّ الشورى (5/42).

²¹⁵ في النسختين: ينفطرن.

²¹⁶ في (ك): التكليف. وفي النسختين زيادة كلمة وتنشق.

²¹⁷ سقطت من (الأصل).

²¹⁸ في النسختين: تفتت بتائين.

وهو من دعا بمعنى سمي ذي المفعولين واقتصر على الثاني ليحيط بكل ما دُعي له ولداً، أو من دعا بمعنى نسب مطاوع ادعى إلى فلان انتسب إليه.

﴿وَمَا يَنْبَغِي﴾ لا يليق وما يتأتى ﴿لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا﴾ (مريم/92) ولا يتطلب له مثلاً لاستحالة منه إذ لا يكون إلا من جنس المُتَبَيَّنِّ وليس له تعالى جنس. وينبغي ماضيه انبغى وعدُّ ابن مالك²¹⁹ له في التسهيل²²⁰ مما لا ينصرف غلط. ولعلَّ تركيب الحكم على صفة الرحمانية الإشعار بأنَّ ما عداه تعالى نعمة ومُنعم عليه فلا يُجانس من هو مبدأ النعم كلها ومولي أصولها وفروعها فكيف يمكن اتخاذه²²¹ [ولداً]²²² ولذا صرَّح به قوله ﴿إِنْ كُلُّ مَنْ﴾ أي الذي، وكلُّ تدخل على الذي لأنَّها تأتي للجنس ونحو: (وكل الذي حمَلتني أحمَلُ)²²³ قال الزمخشري: (من موصوفة²²⁴ لأنَّها وقعت بعد كل نكرة وقوعها بعد رَبِّ في: رَبِّ مَنْ أَنْضَجْتُ غِيظاً صَدْرَهُ)²²⁵ وفي البحر: (الأولى كونها موصولة لأنَّ الموصوفة بالنسبة للموصولة قليل)²²⁶ ﴿فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ مِنْهُمْ ﴿إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا﴾ (مريم/93) حال مملوكاً له يأوي إليه بالعبودية والانقياد. وقرئ آتٍ بالتثنية وتكرير لفظ الرَّحْمَنِ تنبيه على عدم استحقاق غيره لهذا الاسم إذ أصول النعم وفروعها منه. ومن [في السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ]²²⁷ يشمل من اتخذه معبوداً من مَلِكٍ وعيسى وعُزَيْرٍ بحكم ادَّعائهم صحة التوالد، أو بحكم زعمهم ذلك فأشركوهم في العبادة إذ خدمة الأبناء خدمة الآباء فأخبر تعالى بأنَّ ما من معبود لهم إلا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا لا يدعي شيئاً مما نسبوه إليه.

²¹⁹ هو جمال الدين محمد بن عبد الله بن مالك الأندلسي، ولد في الأندلس سنة 600هـ، كان عالماً بالعربية والقراءات صاحب الألفية في النحو توفي في دمشق سنة 672هـ. انظر: محمد بن شاکر، فوات الوفيات، تحقيق: إحسان عباس، ط1، بيروت: دار صادر، 1974، 3، ص407.

²²⁰ تسهيل الفوائد وتكميل المقاصد، لابن مالك.

²²¹ في النسختين: اتحاده.

²²² غير موجودة في النسختين واقتضاها السياق.

²²³ عجز بيت، انظر: أبو حيان، 6، ص219.

²²⁴ في النسختين: ما موصولة.

²²⁵ الزمخشري، 3، ص46.

²²⁶ أبو حيان، 7، ص303.

²²⁷ سقطت من النسختين.

﴿لَقَدْ أَحْصَاهُمْ﴾ حصرهم وأحاط بهم بحيث لا يخرجون عن حوزة علمه وقبضة قدرته ﴿وَعَدَّهُمْ﴾ عدّ أشخاصهم وأنفاسهم وأفعالهم وأقوالهم ﴿عَدًّا﴾ (مريم/94) فكل شيء عنده بمقدار.

﴿وَكُلُّهُمْ﴾ مبتدأ خبره ﴿آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا﴾ (مريم/95) منفرداً من الأتباع والأنصار فلا يجانسه شيء ليتخذة ولداً ولا يناسبه ليشرك به. وإذا أضيف "كل" لمعرفة ملفوظاً بما جاز بالاتفاق عود الضمير مفرداً على لفظ كل على معناه وجرى على الثاني الكشاف فقال: (وَكُلُّهُمْ مُتَقَلِّبُونَ فِي مَلَكُوتِهِ مَقْهُورُونَ²²⁸ بَقَهْرِهِ²²⁹. وقد خدش²³⁰ في ذلك بعض²³¹ فقال: كلّ إذا ابتدأت وكانت مضافة لفظاً أي إلى المعرفة فلا يحسن إلا إفراد الخبر حملاً على المعنى إذ معنى كلُّكم ذاهبٌ: كلٌّ واحدٍ منكم ذاهبٌ، قال هكذا في القرآن والحديث والكلام الفصيح انتهى، أما أن حذف المضاف إليه المعرفة فالمسموع من كلام العرب الوجهان.

قيل: لما هاجر عبد الرحمن بن عوف إلى المدينة استوحش بها فشكى ذلك إلى النبي -صلى الله عليه وسلم- فنزل²³² ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ﴾ سيحدث ﴿لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾ (مريم/96) مودة في القلوب من غير تعرّض منهم لأسبابها. أخرج الشيخان عنه -صلى الله عليه وسلم-: {إذا أحب الله عبداً يقول لجبريل قد أحببت فلاناً فأحبه فيحبه أهل السماء ثم توضع له الحبة في الأرض}²³³. والسين لأنّ السورة مكية وكانوا ممقوتين بين الكفرة فوعده ذلك إذا قوي الإسلام. فالحبة في الدنيا على الإطلاق كما أذن به الخبر وعند الترمذي مرفوعاً: {إذا أحب الله عبداً نادى جبريل إني قد أحببت فلاناً فأحبه فينادي في السماء ثم تنزل له الحبة في الأرض. قال تعالى: "إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا"}²³⁴ وقال حديث صحيح. أو لأنّ الموعود يوم القيامة حين يعرض حسابهم على رؤوس الأشهاد فينزع ما صدورهم من الغلّ. وجوّز اتصال ذلك بما قبله فإنّه تعالى لما أخبر بإتيان من في السموات

²²⁸ في النسختين: مقهورين.

²²⁹ الرمخشري، 3، ص 47.

²³⁰ في (الأصل) حدس.

²³¹ سقطت من (الأصل).

²³² أخرجه الطبري بإسناده عن عبد الرحمن بن عوف، انظر: الطبري، 18، ص 263.

²³³ البخاري، أدب، 41، بدء الخلق، 6.

²³⁴ سنن الترمذي، تفسير، 19.

والأرض في حال العبودية والانفراد أنيس المؤمنون بهذا الوعد ذلك اليوم أي بما يظهر عليهم من كراماته، لأن محبة الله تعالى للعبد ما تظهر عليه من نعمه وأمارات غفرانه انتهى. وقرأ الجمهور بضم الواو وقرئ بكسرها وبفتحها. وقيل نزلت في مهاجري الحبشة ألقى الله وُدَّهم في قلب النجاشي. وقيل في شأن عليّ -رضي الله عنه- وكان محمد بن الحنفية²³⁵ يقول: (لا تجد مؤمناً إلا وهو يحب علياً وأهل بيته)²³⁶. وذكر ابن حزم أن بغض عليّ من الكبائر.

﴿فَإِنَّمَا يَسْتَرْنَاهُ﴾ أي القرآن بأن أنزلناه عليك مُيسراً سهلاً ﴿بِلِسَانِكَ﴾ بلغتك والباء على أصله أو بمعنى على ﴿لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ﴾ الصابرين للتقوى تخبرهم بما يسرُّهم وما لهم من الثواب على تقواهم ﴿وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لُدًّا﴾ (مریم/97) شديدي الخصومة آخذين في كل لديد أي شقّ من المرء لفرط لجأهم أي أهل مكة فيشر به وأنذرهم²³⁷.

﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ﴾ أي القوم اللدُّ ﴿مِنْ قَرْنٍ﴾ تخويف للكفرة وتجسير للرسول على إنذارهم²³⁸ ﴿هَلْ تُحِسُّ﴾ مضارع أحسّ، وقرئ بفتح فضمّ وفتح فكسر من حسّه شعر به ﴿مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ﴾ الاستفهام بمعنى النفي ومن صلة أي ما تشعر بأحد منهم وتراه ﴿أَوْ تَسْمَعُ﴾ وقرئ بالبناء للمفعول ﴿هُمْ رَكْرَأُ﴾ (مریم/98) أي صوتاً خفياً وأصل المادة الخفاء، ومن "رَكَزَ الرَّمَحَ": غيَّب طرفه بالأرض. والرَكَاز المال المدفون. قال الحسن: "لما أتاهم عذابنا لم يبق منهم شخص يُرى ولا صوت يُسمع". وقيل: "المعنى ماتوا ونُسي ذكرهم فلا يخبر عنهم مخبر".

²³⁵ هو أبو القاسم محمد بن عليّ بن أبي طالب، المعروف بابن الحنفية لأن أمّه من بني حنيفة، ولد في خلافة عمر بن الخطاب وتوفي سنة 81 هـ. وهو تابعي جليل. انظر: ابن خلكان، 4، ص 169.

²³⁶ أبو بكر الآجري، الشريعة، تحقيق: عبد الله الدميحي، ط2، الرياض: دار الوطن، 1999، 4، ص 2066.

²³⁷ في (ك) وأنذر.

²³⁸ هذا الجزء سقط من (الأصل).

سورة طه

سورة طه مكية وآيها مائة وأربع وثلاثون.

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿طه﴾ (طه/1) من أسماء الحُرُوف، فحَمَمَها قالون²³⁹ وابن كثير وابن عامر وحفص على الأصل. و[فحَمَم] ²⁴⁰الطاء وحده أبو عمرو وورش²⁴¹ لاستعلائته، وأماها²⁴² الباقون. وقيل معناه يا رجل، ونُقِلَ عن جَمَعِ مِنْهُم ابن عباس قيل لغة عك²⁴³ وقيل نبطية، وقيل حبشية، وقيل مُعَرَّبَةٌ ولا شاهد لعربيتها (إنَّ السفاهة طه في خلائفكم)²⁴⁴ [9ب] جَوَّاز كونهما قسماً كقوله: {حم، لا ينصرون}²⁴⁵ ودعوى التصرف والقلب من يا هذا إلى طه تَحَرَّصَ وَحَزَزَ بما لا يقوله نُحوي كما في البحر.²⁴⁶ وقيل من أسماء الرسول، وقيل من أسماء الله، وعن أنس: {كان النبي -صلى الله عليه وسلم- إذا صَلَّى قام على رِجْلٍ ورفَعَ أُخرى فنزلت}²⁴⁷ أي: طأ الأرضَ فقلبت همزته هاءً وقلبت في يطاء ألفاً ثم بُني عليه الأمر وضُمَّ إليه

²³⁹ هو عيسى بن مينا بن وردان الزرقبي مولى بني زهرة، ويكنى " أبو موسى " ويلقب بقالون، وهو قارئ المدينة ونحويها ويقال إنه ربيب نافع-ابن زوجته-وقد لازم نافعاً كثيراً وهو الذي لقبه بقالون لجودة قراءته، فإن قالون بلغة الرومية جيد وكان جد جده عبد الله من سبي الروم، ولد سنة 120، وتوفي سنة 220. انظر تاريخ القراء العشرة، ص 6.

²⁴⁰ سقطت من النسختين.

²⁴¹ هو سعيد بن سعيد بن عبد الله مولى لآل الزبير بن العوام وكنيته أبوسعيد ولقبه ورش، ولد سنة 110، رحل إلى الإمام نافع بالمدينة فعرض عليه القرآن عدة ختمات، توفي بمصر سنة 197 عن سبع وثمانين سنة. انظر: تاريخ القراء العشرة، ص 7.

²⁴² في النسختين (أماهما).

²⁴³ عك: اسم قبيلة من قبائل اليمن.

²⁴⁴ البيت ليزيد بن المهلهل، وعجزه (لا بارك الله في القوم الملاعين) ويروى (لا قدس الله أرواح الملاعين)، والخلائق جمع خليفة، وهي الطبيعة التي يخلق المرء بها، والبيت شاهد على أن (طه) يا رجل عند بعض العرب. انظر: محمد إسماعيل المقدم، تفسير القرآن الكريم، 94، ص 2.

²⁴⁵ الترمذي، كتاب الجهاد، 11.

²⁴⁶ أبو حيان، 7، ص 309.

²⁴⁷ وروى القاضي عياض في الباب الأول من الشفاء من حديث عبد بن حميد حدثنا هاشم بن القاسم عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس قال: كان النبي -صلى الله عليه وسلم- إذا صَلَّى قام على رجل ورفع الأخرى فأنزل الله تعالى طه يعني طأ. انظر: الزيلعي، 2، ص 347. وفي رواية أخرى عن علي قال: {كان النبي -صلى الله عليه وسلم- يراوح بين قدميه، يقوم على كل رجل حتى نزلت "ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى" انظر: أبو الحسن الهيثمي، كشف الأستار عن زوائد البزار، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، ط1، بيروت: مؤسسة الرسالة، 1979، 3، ص 58.

هاء السكت، وعليه فيحتمل أن الأصل طأها أبدلت الألف من الهمزة والضمير للأرض، لكن يردّه كُتِبَها على صورة الحرف والتفسير برجل، أو اكتفي بشطري الكلمتين وعبر عنهما باسمهما.

﴿مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى﴾ (طه/2) خبر "طه" إن أعرب مبتدأ مؤولاً بالسورة أو القرآن. والقرآن فيه خلف عن العائد، وجوابه إن جعل مُقسماً به ومنادى له إن جعل نداء، واستئناف إن كانت جملة فعلية أو اسمية بإضمار مبتدأ أو طائفة من الحروف محكية. والمعنى ما أنزلنا عليك القرآن لتتعب بفرط تأسّفك على كفر الكفرة إذ ما عليك إلا البلاغ والتذكير، وما عليك أن يؤمنوا لا محالة بعد إبلاغهم، أو بكثرة الرياضة والتهدج والقيام على ساق. وجاء أنّهم كانوا يعلّقون الحبال بصدورهم في الصلاة فهي كقوله تعالى: ﴿فَافْرُقُوا مَا تَبَسَّرَ مِنْهُ﴾ (المزمل/20). والشقاء بمعنى التعب شائع ومنه المثل: أشقى - أي أتعب - من راضٍ مُهر. وعُدل إليه إشعاراً بأنه أنزل عليه ليسعد. قال قتادة: (والله ما جعله الله شقيّاً، ولكن جعله رحمة ونوراً ودليلاً إلى الجنة).²⁴⁸ فهو تكذيب لهم في قولهم وقد رأوا كثرة عبادته - صلى الله عليه وسلم - إنك لتشقى بترك ديننا، وإنّ القرآن أنزل عليك لتشقى. بل من آتاه العلم فقد أراد به خيراً كما في الصحيحين عن معاوية مرفوعاً: {من أراد الله به خيراً يفقهه في الدين}²⁴⁹ وما أحسن حديث الطبراني بإسناد جيد [عن]²⁵⁰ ثعلبة بن الحكم مرفوعاً: {يقول الله تعالى للعلماء إذا قعد على كرسيه لقضاء عبادته: إنّه لم أجعل علمي وحكمتي فيكم إلا وأنا أريد أن أغفر لكم على ما كان منكم ولا أبالي}²⁵¹.

﴿إِلَّا تَذَكَّرَ﴾ لكن تذكيراً فهو استثناء منقطع لا بدل من محل لتشقى لاختلاف الجنسين، أي جنس السعادة والتذكرة إذ ليست نفس التذكرة ولا بعضها ولا مشتملة عليها²⁵². واختلاف الجنس مُعتبر في المنقطع تحقيقاً وتقديراً، وهذا مراد الكشاف²⁵³ لا ما في البحر²⁵⁴ من أن نصب تذكرة صحيح ليس بعارض وتشقى لو حذف لأمه عارض لأنّه لا

²⁴⁸ رواه الطبراني بإسناده عن قتادة، انظر: الطبراني، 18، ص 269.

²⁴⁹ البخاري، العلم، 10. مسلم الزكاة، 98.

²⁵⁰ سقطت من النسخين.

²⁵¹ الطبراني، المعجم الكبير 2، ص 84. أبو الحسن الهيثمي، مجمع الزوائد، ط 1، القاهرة: مكتبة القدسي، 1994، 1، ص 126.

²⁵² سقطت من (الأصل).

²⁵³ الرّمحشري، 3، ص 51.

²⁵⁴ أبو حيان، 7، ص 310.

محلّ له التثنية فيؤوهم البدل فتأمله. والقائل بالبدلية في محل لتشقى الرّجّاج²⁵⁵. قال النّحاس²⁵⁶ وهو بعيد وأنكره الفارسي من جهة أنّ التذكرة²⁵⁷ ليست بشقاء ولا مفعولاً له لأنزلنا، لأنّ الفعل الواحد لا يتعدى لعلتين كما عليه جمع. والحققون على جواز تعددها في غير الفعلية كما هنا لأنّها علامات، ولا منع من تعدد علامات على شيء واحد، ومنعه في الفعلية للزوم الخال منه كالحمد من التقصير لأنّ الشيء بإسناده إلى كلّ غني عن الثاني فصار مستغنياً عن²⁵⁸ وعلى تعدد العلة فيصير دون سابقه لاختلاف فاعل أنزل وتشقى. ولما اتّحد الفاعل لأنزل²⁵⁹ وتذكرة نصب، وفي اشتراط اتحاد الفاعل بنصب المفعول له الجمهور عليه أو مصدر في موضع الحال من الكاف أو القرآن أو على بابه بإضمار ذكرنا به، أو بدل من القرآن وهو التذكرة أو مفعول له على تعليق بمحذوف هو صفة الذات أي ما أنزلنا القرآن المنزل لتعب بتبليغه ﴿لِمَنْ يَخْشَى﴾ (طه/3) لِمَنْ في قلبه خشية ورقة فيتأثر بالإنذار، أو من علم الله قيامهما بالتخويف منه فهو المنتفع به.

﴿تَنْزِيلاً﴾ مصدر بإضمار فعله أو بيخشى أو على المدح أو الاختصاص، أو بدل من تذكرة إن جعلت حالاً لا مفعولاً له لفظاً أو معنى، إذ لا يعلّل الشيء بنفسه ولا بنوعه. أو مفعول به ناصبه يخشى أي أنزله الله تذكرة لِمَنْ يخشى تنزيل الله وهو معنى حسن وإعرابٌ بين ذكره الكشاف²⁶⁰. وأوّل الوجوه أولاها كما في البحر²⁶¹. وفي جعل تذكرة وتنزيلاً حالين مع أنّهما مصدران، ومجيء المصدر حالاً سماعي ومدلول تنزيل غير مدلول تذكرة ولا يعقبها، نعم يستقيم كونه بدل اشتمال على مذهب من يرى اشتمال الثاني على الأوّل. ونصبه على المدح أو بيخشى في غاية البعد لأنّ يخشى فاصلة لا تناسب كون تنزيلاً مفعولاً به. وقوله فيه وهو معنى حسن عجمة ويُعدّ عن إدراك الفصاحة. وقرئ بالرفع

²⁵⁵ هو إبراهيم بن السري بن سهل، أبو إسحاق الرّجّاج النحوي البغدادي، صاحب كتاب معاني القرآن وإعرابه، توفي سنة 311هـ. انظر: ابن خلكان، 1، ص49.

²⁵⁶ هو أحمد بن محمد بن إسماعيل المرادي المعروف بالنحاس، كان نحويّاً وصاحب كتاب إعراب القرآن، توفي سنة 338هـ. الزركلي، 1، ص208.

²⁵⁷ في النسختين البدلية.

²⁵⁸ في (ك): غير.

²⁵⁹ في (ك): نزل.

²⁶⁰ الرّمحشري، 3، ص52.

²⁶¹ أبو حيان، 7، ص311.

بإضمار هو وهذه تدلُّ على تعلق يخشى بتنزيل والظاهر أنه تعلق بالمصدر من قوله: ﴿مَنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى﴾ (طه/4) ويجوز كونه صفة متعلقٌ بمحذوف مع ما يليه إلى الأسماء الحسنى تفخيم للقرآن بذكر تعظيم المنزل بذكر أفعاله وصفاته على الترتيب الذي هو عين العقل، بدأ بخلق السموات والأرض التي هي أصول العوالم، وقدم الأرض لأنها أقرب عند الحس وأظهر من السموات. والغلا جمع العليا تأنيث الأعلى ووصف السموات بما دليل عظمة موجدتها، إذ لا يمكن إيجاد مثلها في علوها من غيره. وفيه تعظيم القرآن إذ نسب تنزيله لمن هذه أفعاله وتحقير معبوداتهم²⁶²، وتحريض على الفكر والنظر وفي الكلام التفات من التكلم إلى الغيبة، وهو مما يحسن لجريان الصفات على لفظ الغيبة والتفخيم بإسناد الإنزال إلى ضمير الواحد المعظم نفسه ثم إسناده لمن اختص بصفات العظمة التي لم يشركه فيها غيره فحصل التعظيم من الوجهين، وفيه [10] وجوب الإيمان والانقياد به من حيث أنه كلام من هذا شأنه. وجوز الكشاف²⁶³ كون أنزلنا حكاية قول جبريل ومن معه من الملائكة وهو كما في البحر²⁶⁴ بعيداً، بل الظاهر إسناده إلى الله تعالى. ثم أشار لوجه إحداث الكائنات وتديير أمرها²⁶⁵ بأن قصد العرش فأجرى منه²⁶⁶ الأحكام والتقارير²⁶⁷ وأنزل الأسباب على تقدير ومقادير²⁶⁸ حسبما اقتضته حكمته وتعلقت به مشيئته فقال:

﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ (طه/5) ليدل على كمال قدرته تعالى. والرحمن خبر مبتدأ محذوف هو (هو) أو الممدوح قبل، أو بدل من ضمير خلق ومنعه البحر²⁶⁹ لأنَّ البدل يحل محلَّ المبدل منه، والرحمن لا يحل محلَّ الضمير لأنه عائد من الموصول فلا يحل محلَّ الظاهر لعدم العائد، أو مبتدأ و"ال" فيه مشار بما لمن خلق. وقرئ بالجر صفة من خلق

²⁶² في (الأصل) وتحقير أفعالهم معبوداتهم. بزيادة كلمة أفعالهم.

²⁶³ الرّمحشري، 3، ص 51.

²⁶⁴ أبو حيان، 2، ص 312.

²⁶⁵ في (الأصل) أثرها.

²⁶⁶ في (الأصل) معه.

²⁶⁷ في النسختين: المقادير.

²⁶⁸ في (الأصل) مقادير دون الواو.

²⁶⁹ أبو حيان، 7، ص 312.

ومنع الكوفيون وصف الموصولات، إلا²⁷⁰الذي والتي فعلهم تمتع الوصفية فيكون بدلاً من (من) وقد جرى الرّحمن في القرآن مجرى العلم في ولايته العوامل، وعليه فالظرف خبر محذوف هو (هو) كقراءته مرفوعاً بدلاً من (من) أو على المدح أو خبر بعد خبر، وعلى إعرابه مبتدأ فخير له أو المحذوف، وخبر الرحمن محذوف والرّحمن والجملة خبران عن هو، وتقدّم في الأعراف²⁷¹الكلام على الاستواء.

﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى﴾ (طه/6) أي الأرض السابعة أو الصخرة، أو ما في الأرض فيكون تأكيداً لما قبله، إلا إن أُريد بما في الأرض ما عليها أي له لا غير مَلِكٍ خلقاً ومُلكاً أو المراد إحاطة علمه بجميع ذلك لأنه مُنشئه ألا يعلم من خلق؟ ولما تبعت القدرة الإرادة التي لا تنفك عن العلم عقب ذلك بإحاطة علمه تعالى بجليات الأمور وخفياتها على السواء²⁷² فقال:

﴿وَإِنْ تَجَهَّرَ﴾ الخطاب له-صلى الله عليه وسلم-قال في البحر: والمراد أمته²⁷³ ﴿بِالْقَوْلِ﴾ بذكر الله ودعائه فاعلم أنه غني عن جهرك ﴿فَإِنَّهُ يُعَلِّمُ السِّرَّ وَأَخْفَى﴾ (طه/7) منه أي ضمير النفس، أو ما تفعله وهو لا يعلمه، وقيل: الوسوسة وأنكره الطبري.²⁷⁴ السّر من الخلق وأخفى منه سرّه تعالى ففيه تشبيه أنّ شرع الجهر بما ذكر ليس لإعلامه تعالى بل لتصوير النفس بالذكر، ورسوخه فيها، ومنعها عن الشغل بغيره وهضمها بالتضرع والجوار. وفي البحر: (لما كان خطاب الناس لا يتأتى إلا بالجهر بالكلام جاء الشرط به وعلّق على ذلك علمه بالسّر لتضمن علمه به علمه بالجهر أي إذا علم سرّكم فأحرى أن يعلم جهركم).²⁷⁵ والقول بأنّ "أخفى" ماضي أي أخفى عنهم ما يعلمه كقوله تعالى: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ﴾ (البقرة/255). قال ابن عطية ضعيف.²⁷⁶ والآية إمّا هي عن الجهر كقوله: ﴿وَأَذْكُرُ رَبِّكَ فِي نَفْسِكَ﴾

²⁷⁰ في النسختين أي، والنص كما في البحر (ومذهب الكوفيين أن الاسماء النواقص التي لا تتم إلا بصلاحتها نحو من وما لا يجوز نعتها إلا الذي والتي فيجوز نعتهما) انظر: أبو حيان، 7، ص 312.

²⁷¹ الأعراف (54/7).

²⁷² في النسختين: عن السوي.

²⁷³ أبو حيان، 7، ص 313.

²⁷⁴ الطبري، 18، ص 274.

²⁷⁵ أبو حيان، 7، ص 313.

²⁷⁶ ابن عطية، 4، ص 37.

تَضَرُّعًا وَخِيفَةً ﴿الأعراف/205﴾ أو تعليم للعباد أنّ الجهر لما تقدم ولما ظهر بما تقرّر أنه تعالى المستجمع لصفات الألوهية أنّه المنفرد بها والمتوحد بمقتضاها فقال:

﴿اللَّهُ﴾ مبتدأ خبره ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ (طه/8) أو خبر محذوف كأنّه قيل من له ذلك؟ فقيل هو الله. والحسنى تأنيث الأحسن وصفة المؤنث تجري على جمع التكسير، وحسن ذلك وقوعها فاصلة وأحسنتها تضمنها المعاني التي هي في غاية الحُسن من التقديس والتعظيم والربوبية والأفعال التي لا يمكن صُدورها إلّا منه، وذكروا أنّ الأسماء هي التي قال فيها-صلى الله عليه وسلم-: {إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا مَن أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ}.²⁷⁷ رواه الترمذي.

﴿وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى﴾ (طه/9) قفى بما ذكر ما تقدمه ليأتّم بموسى في تحمّل أعباء النبوة وتبليغ الرسالة والصبر على مقاساة شدائد ذلك، إذ هذه من أوائل ما نزل. والظاهر أنّه ما أطلعه عليها قبل. وقيل إنّه استفهام بمعنى النفي أي ما أخبرناك قبل بقصته ونُخبرك بها الآن لما دُكر.

﴿إِذْ رَأَى نَارًا﴾ ظرف للحديث²⁷⁸ لأنّه حدث، أو مفعول اذكر أو لمضمر تقديره²⁷⁹ ناراً كَيْتَ وَكَيْتَ إذ قيل استأذن شعيباً-عليه السلام- في الرجوع لأمّه وقد طال بعده عنها²⁸⁰ وخرج بأهله فلما وافي وادي طوى وفيه الطور وُلد له ولد في ليلة شاتية مُثَلِجَة مُظْلِمَة، وكانت ليلة جمعة وقد ضل²⁸¹ الطريق وتفرقت ماشيته إذ رأى من جانب الطور ﴿فَقَالَ﴾ لامرأته وولديه وخادمه ﴿لَأَهْلِهِ امْكُثُوا﴾ أقيموا مكانكم وضمّ حمزة هاء أهله الثانية هنا وفي القصص²⁸² إتباعاً لضمة عين الفعل بعده، وكسرهما الباقون ﴿إِنِّي آنَسْتُ نَارًا﴾ أبصرتها إبصاراً لا شبهة فيه، وقيل الإيناس إبصارٌ من يُؤنسُ به، وأشار لتحقق ذلك عندهم بأنّ لتوطن بها نفوسهم. ولما كان الإتيان بالقبس ووجود الهدى بذلك مُتَوَقَّعِينَ

²⁷⁷ البخاري، توحيد، 12، شروط 18. الترمذي، الدعوات 82.

²⁷⁸ في النسختين: حديث.

²⁷⁹ في (الأصل) تقدير.

²⁸⁰ في النسختين: منها.

²⁸¹ في النسختين: أضل.

²⁸² هي قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا قَضَى مُوسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَةٍ مِنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ﴾ القصص (28/29).

بَنَىٰ أَمْرَهُمَا عَلَى الرَّجَاءِ وَالطَّمَعِ فَقَالَ: ﴿لَعَلِّي﴾ دُونَ إِيَّيْ لِمَا يَعِدُ مَا لَا يَتَّقِنُ الْوَفَاءَ بِهِ، وَوَعَدَ فِيمَا حُكِيَ عَنْهُ فِي النَّمْلِ²⁸³ بِنَاءً عَلَى ظَنِّ الْحَصُولِ. وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ رَأَىٰ نَوْرًا حَقِيقَةً، وَقِيلَ: كَانَتْ عِنْدَ مُوسَىٰ نَارًا وَعِنْدَ اللَّهِ نَوْرًا وَحِيلَ لَهُ أَنَّهُ نَارٌ، وَفِيهِ أَنَّ الْإِخْبَارَ بغيرِ الْمُطَابِقِ غَيْرِ جَائِزٍ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ ﴿آتَيْكُمْ مِنْهَا بِقَبْسٍ﴾ شُعْلَةٌ مِنَ النَّارِ وَقِيلَ جَمْرَةٌ ﴿أَوْ أَجْدُ عَلَى النَّارِ هُدًى﴾ (طه/10) هَادِيًا يَدُلُّنِي عَلَى الطَّرِيقِ، أَوْ يَهْدِي أَبْوَابَ الدِّينِ لِمِثْلِ أَفْكَارِ الْأَبْرَارِ إِلَيْهَا فِيمَا يَعْنُ لَهُمْ. وَمَا تَرَقَّبَ حَصُولَهَا بَنَى الْأَمْرَ فِيهَا عَلَى الرَّجَاءِ بِخِلَافِ الْإِيْنِاسِ فَلِذَا حَقَّقَهُ²⁸⁴ بِمَا مَرَّ، وَمَعْنَى الْاسْتِعْلَاءِ أَنَّ أَهْلَ النَّارِ مُشْرِفُونَ عَلَيْهَا أَوْ مُسْتَعْلُونَ الْمَكَانَ الْقَرِيبَ مِنْهَا وَهُوَ أَحْسَنُ مِنْ جَعْلِهَا بِمَعْنَى عِنْدَ أَوْ مَعَ أَوْ الْبَاءِ، وَقِيلَ ضَلَّ عَنْ الطَّرِيقِ فَتَرَقَّبَ هَادِيًا إِلَيْهِ أَوْ دَالًّا عَلَى الْمَاءِ، وَهَدَى مَفْعُولٌ بِهِ بِإِضْمَارِ مُضَافٍ ﴿فَلَمَّا أَنَاهَا﴾ أَي النَّارِ وَجَدَ نَارًا بِيضَاءَ فِي شَجَرَةٍ خَضْرَاءَ يَنْعَةِ عَنَابٍ. وَقِيلَ غَيْرَهَا فَكَانَ كَلِمًا قَرَّبَ مِنْهَا تَبَاعَدَتْ فَإِذَا أَدْبَرَ اتَّبَعْتَهُ فَأَيُّقِنُ أَنَّهُ أَمْرٌ خَارِقٌ فَوْقَفَ مُتَحِيرًا وَسَمِعَ مِنَ السَّمَاءِ تَسْبِيحَ الْمَلَائِكَةِ [10ب] وَأُلْقِيَتْ عَلَيْهِ السَّكِينَةُ.

و﴿نُودِي﴾ وَهُوَ تَكْلِيمُ اللَّهِ تَعَالَىٰ لَهُ ﴿يَا مُوسَى﴾ (طه/11) ﴿إِنِّي﴾ فَتَحَهُ ابْنُ كَثِيرٍ وَأَبُو عَمْرٍو أَي: بَأَيِّ أَوْ لِأَيِّ وَنُودِي قَدْ يُوَصِّلُ بِحَرْفِ الْجَرِّ، وَكَسَرَهُ الْبَاقُونَ بِإِضْمَارِ الْقَوْلِ فِي إِجْرَاءِ الْإِنْدَاءِ مَجْرَاهُ ﴿أَنَا﴾ تَكْرِيرٌ وَتَأَكِيدٌ أَوْ تَحْقِيقًا ﴿رَبُّكَ﴾ قِيلَ لِمَا نُودِي قَالَ: مَنْ الْمُتَكَلِّمُ؟ قَالَ: إِنِّي أَنَا اللَّهُ. فَوَسَّوسَ إِلَيْهِ إِبْلِيسُ لَعَلَّكَ تَسْمَعُ كَلَامَ شَيْطَانٍ، فَقَالَ: عَرَفْتُ أَنَّهُ كَلَامُهُ تَعَالَىٰ لِسَمَاعِهِ مِنْ كُلِّ الْجِهَاتِ وَبِجَمِيعِ الْأَعْضَاءِ وَهُوَ إِشَارَةٌ أَنَّهُ تَلَقَّى مِنْ رَبِّهِ كَلَامًا رُوحَانِيًّا. قَالَ الْأَشْعَرِيُّ²⁸⁵: (ليس بشرط المسموع كونه صوتاً).²⁸⁶ تَمَّ تَمَثُّلُ ذَلِكَ الْكَلَامِ لِبَدَنِهِ وَانْتَقَلَ إِلَى الْحَسَنِ الْمَشْتَرَكِ فَانْتَقَشَ فِيهِ مِنْ غَيْرِ اخْتِصَاصٍ بَعْضُ وَجْهَةٍ. وَفِي الْبَحْرِ: (وَعَلِمَهُ بِأَنَّ الَّذِي نَادَاهُ هُوَ اللَّهُ تَعَالَىٰ حَصَلَ لَهُ بِالضَّرُورَةِ جَعْلُهَا اللَّهُ تَعَالَىٰ فِيهِ، أَوْ بِالِاسْتِدْلَالِ بِالْمَعْجِزَةِ)²⁸⁷ ﴿فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ﴾ لِأَنَّ الْحَفْوَةَ تَوَاضَعُ وَأَدَبٌ، وَحَصُولُ بَرَكَةِ الْوَادِي الْمَقْدَسِ وَمَسَّ قَدَمَيْهِ

²⁸³ هي قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِأَهْلِهِ إِنِّي آنستُ نَارًا سَأَتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ آتِيكُمْ بِشَهَابٍ قَبْسٍ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ﴾ النمل (7/27).

²⁸⁴ في (ك): حقيقة.

²⁸⁵ هو أبو الحسن علي بن إسماعيل الأشعري، ينتهي نسبه إلى الصحابي أبي موسى الأشعري، وإليه ينسب المذهب الأشعري في العقيدة، ولد سنة 260هـ وتوفي سنة 324هـ، كان معتزلياً ثم ترك مذهبهم. انظر: ابن خلكان، 3، ص 284.

²⁸⁶ انظر كلام الأشعري كاملاً في كتاب الإبانة عن أصول الديانة، أبو الحسن الأشعري، ط1، القاهرة: دار الأنصار، 1397هـ، 1، ص 75-80.

²⁸⁷ أبو حيان، 7، ص 316.

ترتبهما ولذا طاف السلف حُفاة، أو لنجاستهما، وفي الترمذي مرفوعاً: {كان على موسى يوم كلمه ربه كساء صوفٍ وجبة صوف وكُمَّ صوف وسراويل صوف²⁸⁸، وكانت نعلاه من جلد حمارٍ مَيّت} ²⁸⁹ وقال هذا حديث غريب. وكوئهما من جلد ما ذكر قول عكرمة في آخرين فرماهما من وراء الوادي، وقيل فرغ قلبك من الأهل والمال ﴿إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ﴾ لتعليل للأمر باحترام البقعة للاحترام، أو التخلّي من النجاسة والمقدّس المطهر ﴿طُوًى﴾ (طه/12) عطف شأن للوادي أو بدل منه علم للوادي مصروف وغير مصروف فقراه الكوفيون²⁹⁰ بالأول مضموماً وبالثاني الحرميّان²⁹¹ كذلك. وعن أبي عمرو كذلك مكسور²⁹² وضم الطاء غير منصرف يحتمل لكونه معدولاً عن فاعل كزفر، أو أعجمياً، أو على تأويل البقعة وبكسرها كذلك على الأخير. وقيل: بالكسر منون مصدر تثبت فيه البركة والتقديس مرتين فهو بوزن الثناء بالكسر مقصوراً وبمعناه إذ هو الشيء الذي يكرر، فكذا طوى على هذه القراءة وعلى الضم قيل مصدر من الطيّ لئودي أو المقدّس أي: نداءين أو تقديسين.

﴿وَأَنَا اخْتَرْتُكَ﴾ اصطفتيك للنبوة، وقرأ حمزة بفتح الهمزة وتشديد النون بالألف بعد النون بلفظ الجمع لا معناه لأنه من خطاب الملوك، ومفعول اختار الثاني محذوف أي من قومك ﴿فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى﴾ (طه/13) للذي يوحى، أو للوحي. واللام تنازعها الفعلان لكن في البحر: (الظاهر أنّها من صلة استمع لا اخترتك لأنه لو كان من باب الأعمال لوجب إعادة الضمير مع الثاني).²⁹³ قال أبو الفضل الجوهري: لما أمر بالاستماع وقف على حجرٍ واستند لحجر ووضع يمينه على شماله وألقى ذقنه على صدره ووقف ليستمع وكان كلُّ لباسه صوفاً. وقال وهب²⁹⁴: أدب الاستماع سكون

²⁸⁸ سقطت من (الأصل).

²⁸⁹ سنن الترمذي، لباس 10.

²⁹⁰ هم: عاصم، وحمزة، والكسائي.

²⁹¹ هما ابن كثير ونافع.

²⁹² أي في قراءة هذه الكلمة أربعة مذاهب: الأول؛ قراءتها بضم الطاء مع التنوين (طوى)، وقرأ بها الكوفيون. والثاني: بضم الطاء دون تنوين (طوى)، وقرأ بها الحرميّان. والثالث: بكسر الطاء مع التنوين (طوى) وقرأ بها الأعمش والحسن وأبو حيوة. والرابع: بكسر الطاء دون تنوين (طوى) وقرأ بها أبو عمرو. انظر: شمس الدين بن الجزري، النشر في القراءات العشر، تحقيق علي الضباع، ط1، بيروت: المطبعة التجارية، 2، ص319.

²⁹³ أبو حيان، 7، ص317.

²⁹⁴ هو أبو عبد الله وهب بن منبه الصنعائي، مفسر، حافظ من خيار التابعين، روى عن ابن عباس وجابر. انظر: أبو الفضل بن القيسراني، تذكرة الحفاظ، ط1، الرياض: دار الصميعي، 1994. ص100-101.

الجوارح وعضّ البصر، والإصغاء بالسمع وحضور العقل والعزم على العمل. وحذف²⁹⁵ فاعل "يوحي"²⁹⁶ للعلم به ويجسّنه كونه فاصلة ولو ثنى الفاعل ما كانها والموحى قوله: ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ﴾ الواحد الأحد الفرد الوتر ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي﴾ فهو بدل من ما أو عطف بيان عليه رافع لإبهامه دالّ على قصره على تقرير التوحيد الذي هو مُنتهى العلم والأمر بالعبادة التي هي كمال العمل²⁹⁷. وبه يُعلم أن المراد من اعبدني وحدي لئلا يكون تأكيداً وإن قاله بعض وعطف على العبادة ما دخل فيها بقوله:

﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾ (طه/14) فخصّها بالذكر وأفردها بالأمر للعلّة المناطة بها إقامتها لذكر المعبود وشغل القلب واللسان بذكره، أو فالمصدر مضاف للفاعل أي فإنّ ذكري أن أعبد، أو لأني ذكرتها في الكتب وأمرت بها، أو لأنّ أذكرك بالمدح والثناء وأجعل لك²⁹⁸ لسان صدق أو لذكري لا غير فلا تشوبه²⁹⁹ بذكر غيري أو لإخلاص ذكري وطلب وجهي لا ثرائي بها ولا تقصّد غرضاً³⁰⁰ ما، أو لتكون ذاكراً لي غير ناسٍ فعل المخلصين في جعلهم ذكر ربهم ببالٍ منهم وتوكيل فكرهم به كما قال: ﴿لَا تُلْهِهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَن ذِكْرِ اللَّهِ﴾³⁰¹ أو لأوقات ذكري وهي مواقيت الصلاة قال تعالى: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّوْقُوتًا﴾ (النساء/103) أو لذكر صلاتي، فاللام مثلها في قوله تعالى: ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ لِلدُّلُوكِ الشَّمْسِ﴾³⁰² وحمل على ذكر الصلاة بعد نسيانها قوله -صلى الله عليه وسلم-: {مَنْ نَامَ عَنِ صَلَاةٍ أَوْ نَسِيَهَا فَلْيَصَلِّهَا إِذَا ذَكَرَهَا. قَالَ تَعَالَى: "أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي"}³⁰³. في الكشف: (وحقّ العبارة³⁰⁴ [أن يقال]³⁰⁵ لذكرها

²⁹⁵ في (ك): حذف.

²⁹⁶ في (الأصل): فاعل ما يوحي بزيادة ما.

²⁹⁷ في النسختين: كمال العلم.

²⁹⁸ في (الأصل) واجعل لي.

²⁹⁹ في (ك) فلا يشوبه.

³⁰⁰ في النسختين: عرضاً.

³⁰¹ ﴿رِجَالٌ لَا تُلْهِهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَن ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ﴾ النور (37/24).

³⁰² ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ لِلدُّلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾ الإسراء (78/17).

³⁰³ رواه الطبراني في المعجم الأوسط 6، ص182، باب من اسمه محمد.

³⁰⁴ في (الأصل) وحق العبادة.

³⁰⁵ سقطت من النسختين، وهي كذلك في الكشف.

كالحديث³⁰⁶. وَمَنْ يَتَمَحَّلْ قَالَ: إِذَا ذَكَرَ الصَّلَاةَ فَقَدْ ذَكَرَهُ تَعَالَى أَوْ تَمَّةٌ مُضَافٌ أَي لَذَكَرَ صَلَاتِي أَوْ لِأَنَّ الذِّكْرَ كضدّه مِنْ اللَّهِ تَعَالَى حَقِيقَةً³⁰⁷ وَقُرِئَ لِلذِّكْرِ مَعْرَفًا وَالْأَلْفُ لِلتَّأْنِيثِ فَالذِّكْرَى بِمَعْنَى التَّذْكَرَةِ أَي لِتَذْكَرِي إِيَّاكَ بَعْدَ نَسْيَانِهَا فَأَقِمُّهَا. وَلِلذِّكْرِ بِأَلْفٍ تَأْنِيثٌ مِنْ غَيْرِ تَعْرِيفٍ وَلِلذِّكْرِ.

﴿إِنَّ السَّاعَةَ﴾ التي يَظْهَرُ عِنْدَهَا جِزَاءُ الْعَمَلِ ﴿آتِيَةٌ﴾ كائنة لا محالة وَتَرَكَ اللَّامَ هُنَا فِي الْحَجِّ³⁰⁸ لِإِيْمَانِ الْمُخَاطَبِينَ وَجَاءَ بِهَا فِي غَافِرٍ³⁰⁹ لِأَنَّهَا تَمَّةٌ كُفَّارٌ ﴿أَكَادُ﴾ أَرِيدُ ﴿أُخْفِيهَا﴾ إِخْفَاءً وَقَتَهَا، أَوْ أَقْرَبُ أَنْ أُخْفِيهَا فَلَا أَقُولُ إِنَّهَا آتِيَةٌ لَوْلَا مَا فِي الْإِخْبَارِ بِإِتْيَانِهَا مِنَ اللَّطْفِ وَقَطْعِ الْأَعْدَارِ مَا أَخْبَرْتُ بِهَا³¹⁰. أَوْ أَكَادُ أَظْهَرُهَا مِنْ أَخْفَاهُ سَلْبَ خَفَاهُ وَيُؤَيِّدُهُ قِرَاءَتُهَا³¹¹ بِالْفَتْحِ وَرُوِيَتْ عَنِ ابْنِ كَثِيرٍ وَعَاصِمٍ. حَكَى أَبُو الْخَطَّابِ³¹² وَهُوَ مِنْ رُؤَسَاءِ اللَّغَةِ لَا شَكَّ فِي صَدَقِهِ: خَفِيَتْ وَأُخْفِيَتْ بِمَعْنَى. أَي إِنَّهَا لِقُوَّةٍ وَضَوْحٍ وَتَيَقُّنٍ أَمْرًا تَكَادُ تَظْهَرُ لَكِنْ تَأَخَّرَتْ لِلْأَجْلِ الْمَعْلُومِ. وَقِيلَ خَبِرَ كَادٌ مَحْذُوفٌ أَي أَفْعَلُ ثُمَّ اسْتَأْنَفَ بِأَنَّهُ يُخْفِيهَا، وَقِيلَ الْمُرَادُ أَكَادُ أُخْفِيهَا مِنْ نَفْسِي أَي مِنْ تَلْقَائِي وَ[مِنْ]³¹³ عِنْدِي مِنْ شِدَّةِ غُمُوضِهَا عَلَى الْمَخْلُوقِينَ. وَرَدُّ بَأَنَّهُ لَا دَلِيلَ فِي هَذَا الْكَلَامِ عَلَى ذَلِكَ، وَمَا كَانَ كَذَلِكَ مَطْرَحٌ وَهُوَ مَحْمُولٌ عَلَى عَادَةِ الْعَرَبِ إِذَا بَالَعَ أَحَدُهُمْ فِي الْكُتْمَانِ قَالَ كَدَتِ أَكْتَمَهُ مِنْ نَفْسِي. وَضَمِيرُ أُخْفِيهَا لِلْسَّاعَةِ [11] أَي يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا خِلَافَ ﴿لِئُحْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى﴾ (طه/15) مُتَعَلِّقٌ بِآتِيَةٍ أَوْ بِأُخْفِيهَا عَلَى الْمَعْنَى الْأَخِيرِ، وَتَعْلِيْقُهَا بِآتِيَةٍ إِنَّهَا يَتِمُّ إِنْ قَدَّرْتَ جَمْلَةَ أَكَادٍ أُخْفِيهَا مُعْتَرِضَةً فَإِنْ قَدَّرْتَهَا صِفَةً آتِيَةً فَلَا يَجُوزُ ذَلِكَ لِأَنَّ الْوَصْفَ إِذَا وَصَفَ قَبْلَ أَخْذِ مَعْمُولِهِ فَلَا يَعْمَلُ عِنْدَ الْبَصْرِيِّينَ.

³⁰⁶ يقصد قوله- صلى الله عليه وسلم-: إذا ذكرها.

³⁰⁷ النص في الكشف: (وكان حق العبارة أن يقال: لذكرها، كما قال رسول الله . صلى الله عليه وسلم . { إذا ذكرها } ومن يتمحل له يقول: إذا ذكر الصلاة فقد ذكر الله، أو بتقدير حذف المضاف، أي: لذكر صلاتي. أو لأن الذكر والنسيان من الله عز وجل في الحقيقة، وقرأ رسول الله . صلى الله عليه وسلم . للذكرى) الزمخشري، 3، ص55.

³⁰⁸ هي قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾ الحج (17/22).

³⁰⁹ هي قوله تعالى: ﴿إِنَّ السَّاعَةَ لَأْتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ غافر (59/40).

³¹⁰ سقطت من النسختين.

³¹¹ في النسختين: قراءته.

³¹² هو محمد بن أحمد بن خليل السكوني الأندلسي الكاتب، شيخ البلاغة والإنشاء، توفي سنة 652هـ، انظر: الذهبي، 16، ص450.

³¹³ سقطت من النسختين.

﴿فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا﴾ عن تصديق الساعة، أو عن الصلاة، وقال الطيبي³¹⁴: إنه الوجه. وعلة تأليف التّظم لأنّ عطف "وأقم الصلاة" من عطف الخاص على العام أي اعبدي وانتظر وقت الجزاء، ولا تقصّر في العبادة فيلحقك فتور لأنك لا تدري متى مجيء الساعة فيكون كقوله: ﴿وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾ (الحجر/99) فإن صدك عن الساعة صاد³¹⁵ فلا تلتفت إليه وحينئذ فمعنى وأقم الصّلاة أدم قيامها لتكون ذاكرة غير ناس كما قال تعالى في وصف خاصة المُخلصين في ذكره: ﴿لَا تُلْهِهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾³¹⁶. يدل له السياق وينطبق عليه تأويل نبي الله -صلى الله عليه وسلم-: {مَنْ نَسِيَ صَلَاةً... الحديث}³¹⁷ أي دوموا على إقامتها فإن طرأ النسيان على خلاف العادة فارجعوا لما كنتم عليه لأن الشرط تعليق للحادث الطارئ ﴿مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا﴾ بالساعة. نهي الكافر أن يصد موسى عنها. والمراد نهي عن الانصداد كقولهم لا أربتك هنا إيماءً إلى أنّ فطرته السليمة لو خلت بحالها لا اختارها ولم يُعرض عنها. أو الأمر برسوخه في دينه وشدّة الشكيمة لا يلوح منه لمن يكفر بالبعث طمع في صدّه عمّا هو عليه إذ لا يصد الكافر إلا بسبب ضعفه ﴿وَاتَّبَعَ هَوَاهُ﴾ ميل إلى اللذات المحسوسة المخدجة³¹⁸ فيقصر نظره عن غيرها ﴿فَتَرَدَى﴾ (طه/16) فتهلك بالانصداد بضده مرفوع استئناف أو منصوب في جواب النهي.

﴿وَمَا تِلْكَ﴾ استفهام يتضمّن إيقاظاً لما يرد عليها من العجائب. وقد علم تعالى في الأزل ما هي فيرى عظم صنعه في الخشبة اليابسة وقلبها حيّة نضناضة³¹⁹ وقوة القدرة الباهرة لقوة المابينة البعيدة بين المقلوب عنه والمقلوب إليه. و"ما" مبتدأ خبره "تلك" ﴿بِيَمِينِكَ﴾ في محلّ الحال عامله معنى الإشارة. وقال الكوفيون صلة تلك لأنه يجيء موصولاً وعليه فعامل بيمينك محذوف أي استقرّ بها ﴿يَا مُوسَى﴾ (طه/17) في هذا وما تقدّمه إيناس عظيم، وتشريف كريم وتنبية على فخامة قدره.

³¹⁴ هو الحسن بن محمد بن عبد الله الطيبي شرف الدين، عالم جليل له مصنفات، توفي عام 734هـ انظر: الزركلي، 2، ص 280.

³¹⁵ في النسخين: بعاد.

³¹⁶ ﴿رَجُلًا لَا تُلْهِهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يُخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ﴾ (النور (37/24)).

³¹⁷ رواه الطبراني في المعجم الأوسط 6، ص 182 باب من اسمه محمد.

³¹⁸ أي الناقصة. انظر لسان العرب، خدج.

³¹⁹ أي كثيرة الحركة لا تهدأ. انظر لسان العرب، ابن منظور، باب النون، نضض.

﴿قَالَ هِيَ عَصَايَ﴾ وقرئ عَصِيَّ عَلَى لُغَةِ هُدَيْلٍ، وَعَصَايَ بِكَسْرِ الْبَاءِ لِالْتِقَاءِ السَّاكِنَيْنِ، وَرَوَيْتَ عَنْ أَبِي عَمْرٍو وَسَكُونَهَا ﴿أَنْوَكًا﴾ أَتَحَامِلُ فِي الْمَشْيِ إِذَا أُعْيِيَتْ وَالْوَقُوفِ إِذَا وَقَفْتَ عَلَى رَأْسِ الْقَطِيعِ ﴿عَلَيْهَا﴾ وَهَذَا وَمَا بَعْدَهُ زِيَادَةٌ فِي الْجَوَابِ كَمَا جَاءَ: {الطَّهْرُ مَاؤُهُ الْحُلُّ مَيْتُهُ} ³²⁰ فِي جَوَابِ السَّائِلِ أُتْبُوضًا بِمَاءِ الْبَحْرِ؟ وَفِي جَوَابِ أَهَذَا حَجٌّ؟ {نَعَمْ وَلَكِ أَجْرٌ} ³²¹ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهَا جَوَابُ سُؤَالٍ ثَانِيًا مَا تَصْنَعُ بِهَا؟ أَوْ ذَكَرَهُ خَوْفُ الْأَمْرِ بِالْقَائِمِ كَمَا أَمَرَ بِالْقَائِمِ النَّعْلَيْنِ، أَوْ لِئَلَّا يَنْسَبَ إِلَى التَّعَبِ فِي حَمَلِهَا، أَوْ رَغْبَةٍ فِي مَطَاوِلَةِ مَنَاجَاتِهِ لِمَوْلَاهُ وَازْدِيَادِ لِدَاذَتِهِ بِهِ كَمَا قَالَ: وَأَمَلِي عَتَابًا ³²² يُسْتَطَابُ فَايْتِنِي - أَطَلْتُ ³²³ ذُنُوبًا كَيْ يَطُولَ عَتَابُهُ ³²⁴. وَتَعْدَادُ نَعْمَةٍ الَّتِي أَوْدَعَهَا فِيهَا فَصَّلَ ³²⁵ بِهِ بِقَوْلِهِ ³²⁶: ﴿وَأَهْشُ بِهَا عَلَيَّ غَنَمِي﴾ وَقَرَأَ بِاسْكَانِ التَّوْنِ وَعَلِيَّ بِتَشْدِيدِ الْبَاءِ، أَخْبِطُ الْوَرَقَ بِهَا عَلَى رُؤُوسِ غَنَمِي. وَقَرَأَ أَهْشُ بِكَسْرِ الْهَاءِ وَكِلَاهُمَا مِنْ هَشَّ الْحَبْرُ يَيْسُ إِذَا انْكَسَرَ لِهَشَاشَتِهِ، أَوْ الْمَفْعُولُ مَحْدُوفٌ كَمَا عَرَفْتَهُ. وَقَرَأَ بِالْمُهْمَلَةِ مِنْ هَسَّ الْغَنَمِ زَجْرَهَا وَسَاقَهَا أَيِ أَنْحَى عَلَيْهَا زَجْرًا لَهَا، وَقَرَأَ بِهَا وَالسِّينَ مَخْفُفَةً وَحَمَلَ عَلَى التَّخْفِيفِ كَطَلْتُ فِي أَظْلَلْتُ وَأَجْمَلْتُ بِقَوْلِهِ: ﴿وَلِيَّ فِيهَا مَارِبٌ﴾ حَاجَاتُ ﴿أُخْرَى﴾ (طه/18) كَتَعْلِيْقِهِ أَدْوَاتِهِ عَلَيْهَا إِذَا سَارَ فَأَلْقَاهَا عَلَى عَاتِقِهِ، وَتَعْرِيزُهُ الْعَصَا عَلَى شَعْبَتَيْهَا وَكَانَتْ ذَاتَ شَعْبَتَيْنِ وَمَحْجَنٍ وَالْقَاءِ الْكِسَاءِ عَلَى ذَلِكَ لِلِاسْتِظْلَالِ بِهِ، وَوَصَلَهَا الرِّشَاءَ إِذَا قَصُرَ وَمَقَابِلَتَهَا السَّبَاعَ إِذَا عَرَضَتْ لَغَنَمِهِ، وَجَنَى الْغُصْنِ إِذَا طَالَ بِمَحْجَنِهَا وَكَسَرَهُ بِلَرْزِ شَعْبَتَيْهَا عَلَيْهِ. وَكَأَنَّهُ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - فَهَمَّ أَنْ الْمَقْصُودُ مِنَ السُّؤَالِ بِذِكْرِهِ حَقِيقَتَهَا وَمَا رَأَى فِيهَا مِنْ مَنَافِعِهَا حَتَّى إِذَا رَأَاهَا بَعْدُ عَلَى خِلَافِ تِلْكَ الْحَقِيقَةِ وَالْخِصَائِصِ كَاشْتِعَالِ شَعْبَتَيْهَا بِاللَّيْلِ كَالشَّمْعِ وَصِيْرُورَتِهَا دَلْوًا عِنْدَ الْاسْتِقَاءِ، وَطَوْلِهَا بِطُولِ الْبُتْرِ، وَمَحَارِبَةِ عَدُوِّهِ عَنْهُ إِذَا ظَهَرَ، وَنَبْعِ الْمَاءِ بِرُكُوزِهَا وَنُضُوبُهُ بِنَزْعِهَا وَإِبْرَاقِهَا فَايْتِمَارِهَا إِذَا اشْتَهَى ثَمَرَةً فَرُكُوزِهَا عِلْمٌ أَنَّ ذَلِكَ لِسِرِّ إلهِيٍّ وَمُعْجَزٍ رَبَّائِيٍّ أَحَدَثَهُ تَعَالَى

³²⁰ ابن ماجه، طهارة 38. الدارمي، وضوء 53.

³²¹ عن جابر بن عبد الله قال: رفعت امرأة صبيًا لها إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - في حجته، فقالت: يا رسول الله أهدأ حج؟ قال: نعم ولك أجر.

ابن ماجه، مناسك 11.

³²² في (ك): حديثاً.

³²³ في (الأصل): أطول.

³²⁴ في النسختين عتاب.

³²⁵ في (الأصل) وصل.

³²⁶ في النسختين بزيادة (و) ويقوله.

فيها لذلك لا من خواصها. وذكر ما ذكر فيها بمعنى أنها من جنس العصي تنفع منافع أمثالها ليطابق جوابه الغرض³²⁷ الذي فهمه. واسم هذه العصي نبعة، من بيت عصي الأنبياء التي كانت عند شعيب حين اتفقا على الرعية هبط بها آدم من الجنة طولها عشرة أذرع وقيل اثنتا عشرة³²⁸ بذراع موسى -عليه السلام-. وعامل مآرب مع كونه جمعاً معاملة الواحدة في وصفها بأخرى دون آخر رعياً للفواصل، وهو جائز في غيرها ويحسُن فيها. وقرئ مارب بغير همز أي مخفف لتسهيله بين بين.

﴿قَالَ﴾ أي الله تعالى وفي البحر: (ويبعد من جوز كون القائل الملك بإذنه تعالى)³²⁹ ﴿أَلْقَاهَا﴾ اطرحتها على الأرض ومنه فألقت عصاها واستقر بها التوى ﴿يَا مُوسَى﴾ (طه/19) نداء تشریف وتكريم وتأنيس.

﴿فَأَلْقَاهَا فِإِذَا﴾ فُجائية ﴿هِيَ حِيَّةٌ﴾ تطلق على الصغيرة والكبيرة والذكر والأنثى، والجان الرقيق والنعبان العظيم منها. ولا تنافي بين تشبيهها بالجان في التمل³³⁰ وكونها ثعباناً في غيرها³³¹ لأن تشبيهها بالجان نظراً لمبدأ ظهورها وتسميتها ثعباناً مرة باعتبار المنتهى، وحية أخرى بالاسم العام وقيل كانت في ضخامة النعبان وجلادة الجان [11ب] ولذا شبهها به. قيل كان لها عُرف كعُرف الفرس وصارت شعبتنا العصا لها فَمَا وَبَيْنَ حِيَّتِهَا أَرْبَعُونَ ذِرَاعاً. وعن ابن عباس: انقلبت ثعباناً تبتلع الصخر والشجر، والمحجن عُنقاً وعيناها تتقدان ﴿تَسْمَعِي﴾ (طه/20) تميل وتنتقل بسرعة، فلما رأى موسى ذلك لحقه ما يلحق البَشَر عند رؤية الأهوال والمخاوف سيما هذا المذهل للعقول. وحكمة انقلابها وقت مناجاته إيناسه بتلك المعجزة حين يلقيها لفرعون فلا يدعُر حينئذٍ إذ قد جرت له بذلك عادة وتدريبه في تلقى تكاليف النبوة ومشاق الرسالة.

³²⁷ في (الأصل): لغرض.

³²⁸ في النسختين: اثنا عشر والصحيح ما أثبتناه إذ أن ذراع مؤنثة.

³²⁹ أبو حيان، 7، ص 323.

³³⁰ في قوله تعالى: ﴿وَأَلْقَى عَصَاكَ فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَا مُوسَى لَا تَخَفْ إِيَّيْ لَا يَخَافُ لَدَيْ الْمُرْسَلِينَ﴾ (النمل 10/27). وكذلك في القصص في قوله تعالى: ﴿وَأَنْ أَلْقَى عَصَاكَ فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَا مُوسَى أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ﴾ (القصص 31/28).

³³¹ هي قوله تعالى: ﴿فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ حِيَّةٌ تَسْمَعِي﴾ الأعراف (107/7)، الشعراء (32/26).

﴿قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ﴾ وذلك حين ولى مُدبراً ولم يُعقَّب وخافها لأنه عرف ما لقي آدم منها. وقيل: لما قال له ولا تخف بلع من ذهاب خوفه وطمأنينته أن أدخل يده في فمها وأخذ بلحييها. ويعد قول مكي³³² أنه قال خذها أولاً وثانياً حتى قيل له خذها ولا تخف سعيدها سيرتها الأولى ثالثاً فأخذها، لأن منصب النبوة لا يليق به التواني في امتثال الأمر ﴿سُعِيدُهَا سِيرَتُهَا﴾ هيئتها وحالتها، فعلة من السير تجوز بها للطريقة والهيئة منصوبة بنزع الخافض، أو على أن أعاد منقول من عاده بمعنى عاد إليه، أو على الظرف لنعيدها، وفيه أن سيرتها ظرف مختص لا يتعدى إليه الفعل ظرفاً إلا بلفظ في وحذفها ضرورة، أو في شدوذ، أو على إضمار فعل أي سعيدها العصا سير سيرتها، أو بدل اشتمال من مفعول سعيده أي سعيده سيرتها ﴿الأولى﴾ (طه/21) المتقدمة وتتفع بها ما كنت تنتفعه قبل وحين أخذها عادت عصا. ﴿وَاضْمُمُ يَدُكَ﴾ أي اليمنى ﴿إِلَى جَنَاحِكَ﴾ الأيسر جنبك تحت العضد، يقال لكل ناحيتين جناحان كجناحي العسكر استعارة من جناح الطائر شئياً بذلك لأنه يجنحهما عند الطيران. وفي البحر: (والجناح حقيقة في الطائر والملك ثم توسع فيه فأطلق على اليد وعلى العضد وعلى جنب العضد وعلى جنب الرجل)³³³ ﴿تَخْرُجُ بَيِّضَاءَ﴾ كأنها مُشعَّة، وفي الآية إيجاز حذف من كُـلِّ من الجملتين ما أثبت نظيره في الأخرى، فحذف من الأولى وأدخلها لدلالة تخرج ومن الثانية وأخرجها لدلالة واضمم، وبيضاء حال ﴿مِنْ غَيْرِ سُوءٍ﴾ عاهة وقبح، كنى به عن البرص كما كنى بالسوءة عن العورة لأن الطباع تعافه وتنفر منه، متعلق ببيضاء أو صفة له وهذا تسميه البلغاء بالاحتراس ولولاه لتوهم أنه من نحو برص ﴿آيَةٌ﴾ معجزة ﴿أُخْرَى﴾ (طه/22) ثانية حال من ضمير "تخرج بيضاء" إن جُوزَ ترادفها أو من ضميرها أو مفعول بإضمار خذ، أو جعلناها أو آتينك أو دونك. ومنع تقدير دونك البحر: (بأن دونك اسم فعل من باب الإغراء فلا يجذف هو والمنوب عنه ولذا لم يجز مجراه في جميع أحكامه)³³⁴ أو بدل من بيضاء.

﴿لِتُرِيكَ﴾ متعلق بـ "اضمم" أو تخرج أو بذلك المضمر أو بما دل عليه "آية" أي دللنا بها لتريك ﴿مِنْ آيَاتِنَا الْكُبْرَى﴾ (طه/23) صفة آياتنا أي بعض آياتنا الكبرى، أو مفعول ثانٍ والظرف حال. ورجح الأول بأنه يستلزم كون كل آياته

³³² هو أبو محمد مكي بن أبي طالب حموش بن محمد بن مختار القيسي القرطي المالكي، ورأيه هذا ورد في كتابه الهداية إلى بلوغ النهاية في علم معاني القرآن وتفسيره وأحكامه، ط1، الشارقة: جامعة الشارقة، 2008، 7، ص4627.

³³³ أبو حيان، 7، ص324.

³³⁴ أبو حيان، 7، ص325.

تعالى كُبرى لأنها المتصفة بأفعل التفضيل وإن جعل الكبرى مفعولاً لم يكن وصف العصي واليد معاً بما للزوم الشبهة حينئذ ولا تخصيص أحدهما لأنّ في كلّ معنى التفضيل. ويعدّ قول إنّ اليد أعظم في الإعجاز من العصا لقوله عقبها "لنُربِكَ" فجعل الكبرى مفعول نُريّ والتعليل راجعاً إليها لقربه، وضَعَفَ بأنه ليس فيها إلاّ تغيير لونها أمّا العصا ففيها ذلك وخلق الزيادة في الجسم والحياة والقدرة والأعضاء المختلفة وابتلاع الشجر والحجر ثمّ عادت عصا فهي أعظم من اليد.

﴿أَذْهَبْ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ﴾ رسولاً أو بهاتين الآيتين داعياً له للتوحيد ﴿إِنَّهُ طَغَىٰ﴾ (طه/24) عصي وتكبر وحُصِّ بالذکر مع أنّه مرسل لقومه أيضاً لأنّه رأس الكفر مدّعي الألوهية وهم تبعاه.

﴿قَالَ﴾ لما كُفِّ بأمرٍ عظيم يحتاج معه لاحتمال ما لا يحتمله إلاّ ذو جأش رابط وصدر فسيح ﴿رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي﴾ (طه/25) لتحمّل ما يردُّ عليه من أعباء النبوة ومشاقّها، أي اشرحه لفهم خطابك وأداء رسالتك والقيام بتكليفك.

﴿وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي﴾ (طه/26) عليه يا أحداث الأسباب ورفع الموانع. وفائدة الظرف إبهام المشروح والميسر أولاً ثمّ رفعه بذكر الصدر والأمر تأكيداً ومبالغة وهو أبلغ من اشرح صدري لأنّه تكرير للمعنى الواحد من طريقي الإجمال والتفصيل. ﴿وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِّنْ لِّسَانِي﴾ (طه/27) مستعارة لثقل كان في لسانه من جمرة أدخلها فاه لما حمله فرعون فأخذ لحيته وנתفها فغضب وأمر بقتله، فقالت آسية إنّه لا يميّز بين الجمر والياقوت فأحضرا فأخذ الجمرة فوضعها في فيه فاحترق لسانه. ولعلّ تبييض يده كان لذلك. وقيل احترقت يده فاجتهد فرعون في علاجها فلم تبرا فلما دعاه قال: إلى أي ربّ تدعوني؟ فقال لمن أبرأ يدي وقد عجزت عنه. وقيل لم تعمل في يده ففي تأثيرها في لسانه دون يده إبطال قول الطبائعين.

﴿يَفْقَهُوا قَوْلِي﴾ (طه/28) فإنّما يحسن التبليغ من البليغ. وهل زالت العقدة بكما لها كما يدلّ له قوله: ﴿قد أوتيت سُؤلك يا موسى﴾³³⁵ وبه قال الحسن؟ قيل وهو ضعيف، أو بقيت بقية كما يدلّ له هو أفصح ميّ لساناً وقوله لا

³³⁵ طه (36/20)

يكاد يُبين؟ قولان؛ وأجاب عن الأول بأنه لم يسأل حلّ عقدة لسانه مُطلقاً بل عُقدة تمنع الإفهام ولذا نكّرها وجعل "يفقهوا" جواب الأمر، وأجاب عن الثاني لأنّ معنى ولا يكاد يُبين لا يأتي ببيان وحجّة، قاله فرعون تمويهاً وقد خاطبه وقومه وكانوا يفهمون عنه كما يدل ما حُكي عنه وعنهم عليه، فكيف يمكن نفي البيان أو مقارنته والأفصحية [12] لا تنافي زوال العقدة لأنّه لم يطلب الفصاحة الكاملة؟ والظرف صفة عقدة أو صلة احلّل.

﴿وَأَجْعَلْ لِي وُزِيرًا﴾ يُعِينِي عَلَى مَا كَلَّفْتَنِي مَشْتَقٌ مِنَ الْوَزْرِ لِحَمَلِهِ الثَّقَلُ عَنْ أَمِيرِهِ، أَوْ الْوَزْرِ الْمُلْجَأُ لِعَتَصَامِ الْأَمِيرِ بِرَأْيِهِ وَجَلَّتْهُ إِلَيْهِ فِي أُمُورِهِ وَمِنْهُ الْمُؤَازَرَةُ، وَقِيلَ: أَصْلُهُ أَزِيرُ مِنَ الْأَزْرِ الْقُوَّةُ فَعِيلٌ بِمَعْنَى مَفَاعَلٍ كَعَشِيرٍ وَجَلِيسٍ قَلِبْتَ الْهَمْزَةَ وَأَوَّأَ قَلِبَهَا فِي مُؤَازَرَ. وَوَزِيرًا ثَانِي مَفْعُولِيَّ جَعَلَ، وَالْأَوَّلُ: ﴿مَنْ أَهْلِي﴾ (طه/29).

﴿هَارُونَ﴾ قَدَّمَ عَلَيْهِ ثَانِيهِمَا لِلْعَنَاءِ، وَالظَّرْفُ صِلَةٌ أَوْ حَالٌ أَوْ "لِي وَزِيرًا" مَفْعُولَاهُ وَهَارُونَ بَدَلٌ مِنْ "أَهْلِي" ³³⁶ لَا عَطْفَ بَيَانٍ عَلَيْهِ لِتَخَالَفِهِمَا تَعْرِيفًا وَضَدَّهُ ³³⁷. أَوْ وَزِيرًا وَ"مَنْ أَهْلِي" وَ"لِي" تَبْيِينُ كَقَوْلِهِ: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ (الصمد/4) وَهَارُونَ حَالُهُ كَالَّذِي قَبْلَهُ وَلَا حَاجَةَ لِإِضْمَارِ نَحْوِ وَاضْمِمْ إِلَيَّ لِتَمَامِ الْكَلَامِ بِدُونِهِ. ﴿أَخِي﴾ (طه/30) بَدَلٌ مِنْ هَارُونَ عَلَى الْوَجْهِ الْمَذْكُورَةِ أَوْ مَبْتَدَأُ خَبْرِهِ.

﴿أَشْدُدْ بِهِ أَزْرِي﴾ (طه/31) ﴿وَأَشْرِكُهُ﴾ قَالَ فِي الْبَحْرِ: (وَهُوَ خِلَافُ الظَّاهِرِ، قَرَأَ الْجُمْهُورُ الْفَعْلَيْنِ بِصِيغَةِ الْطَلْبِ دَعَاءً وَقَرَأَهَا ابْنُ عَامِرٍ مُضَارِعِينَ مَجْزُومِينَ وَكَأَنَّ الْأَمْرَ فِي قِرَاءَتِهِ لَا يَرِيدُ بِهِ النَّبُوَّةَ بَلْ تَدْبِيرَهُ وَمُسَاعَدَتَهُ، إِذْ لَيْسَ لِمُوسَى أَنْ يَشْرِكَ فِي نَبُوَّتِهِ أَحَدًا. وَقَرَأَ الْأَوَّلُ مُضَارِعَ شَدَّدَ وَالصِّيغَةُ لِلتَّكْرِيرِ وَالتَّكْثِيرِ أَيْ كَلَّمَا حَزْبِي أَمْرٌ شَدَّدْتَهُ بِهِ). ³³⁸ ﴿فِي أَمْرِي﴾ (طه/32).

﴿كَيْ نُسَبِّحَكَ﴾ نَزَّهَكَ عَمَّا لَا يَلِيقُ بِكَ تَسْبِيحًا ﴿كَثِيرًا﴾ (طه/33) أَوْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْكِنَةِ وَالْأَزْمِنَةِ أَوْ كَثَى بِالْكَثْرَةِ عَنِ الدَّوَامِ وَقَدِّمَ لِأَنَّهُ تَنْزِيهٌ لِلذَّاتِ وَالصِّفَاتِ، وَبِرَاءَةٌ لَهَا مِنَ النَّقَائِصِ وَمَحَلُّهُ الْقَلْبُ فَقَدَّمَ عَلَى مَا مَحَلُّهُ اللِّسَانُ وَهُوَ

³³⁶ في (ك) بدل من هارون.

³³⁷ أي تكبيراً، وقد سقطت من (الأصل). ويقصد أن وزيراً نكرة، وهارون معرفة.

³³⁸ أبو حيان، 7، ص 329.

﴿وَنَذُرْكَ﴾ ذكراً ﴿كثيراً﴾ (طه/34) أو حال أي نُسِّحَكَ التسييح حال كثرته، وذلك لأنّ التعاون يُهَيِّجُ الرِّغبات ويؤدي لتكاثر الخير وتزايدِهِ.

﴿إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا﴾ (طه/35) عالماً بأحوالنا وأنّ التعاون ممّا يُصْلِحُهَا، وأنّ هارون نِعَمَ الْمُعِينِ لي فيما أمرتني به. وكان أَسَنُّ من موسى بأربعة أعوام ﴿قَالَ قَدْ أُوتِيتَ﴾ أُعْطِيت ﴿سُؤْلَكَ﴾ مسؤولك كالحبز بمعنى المخبوز أي ما طلبت من شرح الصِّدْر وتيسير الأمر وما بعده وذلك مِنَّةً عَلَيْهِ ﴿يَا مُوسَى﴾ (طه/36) تشریفٌ وتأنيسٌ بعد سَبَقٍ مثله لإذْهاب ما حلَّ به مِنَ الرِّوَعِ.

﴿وَلَقَدْ مَنَّا﴾ أُنْعَمْنَا ﴿عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَى﴾ (طه/37) وقتاً آخر أو مِنَّةً غير هذه وليست أخرى بمعنى آخرة فتقابل الأولى، وتخيِّله بعضهم فقال سماها أخرى وهي أولى لأنّها أخرى في الذكر، والأخرى مشترك بين تأنيث الآخر بفتح الخاء وبمعنى الآخرة فهذه يلحظ فيها معنى التأخر.

﴿إِذْ أَوْحَيْنَا﴾ وحي إلهام كقوله: ﴿وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ﴾ (النحل/68) أو إعلام مناماً، أو على لسان نبيّ في وقتها أو مَلَكٌ لا على جِهَةِ النُّبُوَّةِ كما أوحى لِمَرْيَمَ، وهذا هو الظاهر لظاهر قوله: ﴿يَأْخُذُهُ عَدُوٌّ لِي وَعَدُوٌّ لَهُ﴾³³⁹ ولظاهر آية القصص³⁴⁰. ويبعد قول الكشاف في ترديده: إمّا أن يكون على لسان نبيّ في وقتها كقوله: ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ﴾ (المائدة/111)³⁴¹ لأنّه لم ينقل كون أحدهم في زمن فرعون، وكان في زمن الحواريين زكريّا ويحيى ﴿إِلَى أُمَّكَ مَا يُوحَى﴾ (طه/38) ما لا يُعلم إلا بالوحي، أو ممّا ينبغي أن يوحى ولا يُخلُّ به لِعِظَمِ أمره وفرط الاهتمام به والظرف وما بعده بيان لإجمال "مرة أخرى" وفي "ما" إجمال كقوله: ﴿فَعَشِيَهُمْ مِنَ اللَّيْمِ مَا غَشِيَهُمْ﴾³⁴² فسره هنا بقوله:

³³⁹ طه (39/20).

³⁴⁰ هي قول تعالى: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّ مُوسَى أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا حَفَتِ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْبِئْرِ وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ القصص (7/28).

³⁴¹ الزمخشري، 3، ص 62.

³⁴² طه (78/20).

﴿أَنْ﴾ مفسرة لما في الوحي من معنى القول أو مصدرية بإضمار الجار فيكون بدلاً من "ما" كما قال ابن عطية³⁴³.
﴿أَقْدِفِيهِ﴾ ألقه وضعيه ومنه ﴿وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ﴾³⁴⁴ ﴿فِي التَّابُوتِ﴾ الظاهر أنه كان من خشب، وقيل من
بَرْدَى شَجَرٍ مُؤْمِنٍ آلِ³⁴⁵ فرعون سَدَّتْ خُرُوقَهُ وَفَرَشَتْ فِيهِ نَطَعًا³⁴⁶، أي قُطناً محلوجاً وسَدَّتْ فَمَهُ وَجَصَّصَتْهُ ﴿فَأَقْدِفِيهِ﴾
في اليَمِّ البحر العذب، وقيل اسم للتيل خاصة والأول الصواب لقوله تعالى: ﴿فَأَعْرِفْنَاهُمْ فِي اليَمِّ﴾ (الأعراف/136)
وما غرقوا في التيل. وضمير فاقديه الثاني لموسى لأنه الحدّث عنه لا التابوت، وكذا الضميران بعده، وذكر التابوت
على سبيل الوعاء والفضلة، وجعله ابن عطية للتابوت ثم قال ويجوز عودُه على موسى³⁴⁷. وفي الكشاف: (ورجوع
بعضها إليه وبعضها للتابوت فيه هُجِنَةٌ لِمَا يُوَدِّي إِلَيْهِ مِنْ تَنَافُرِ التَّظْمِ، والمقدوف في البحر والملقى إلى الساحل وإن
كان التابوت بالذات فموسى بالعرض)³⁴⁸ انتهى. وتعبه البحر بأنه إذا أمكن عودُ الضمير على الأقرب وعلى الأبعد
كان عودُه على الأقرب راجحاً وقد نصَّ عليه النُّحَاةُ³⁴⁹ ﴿فَلْيَلْقِهِ اليَمُّ بِالسَّاحِلِ﴾ لما تعلقَت الإِرادَةُ بِالقَاءِ البحر له
إلى الساحل فصار أمراً واجب الحصول لذلك جعل البحر كأنه مُمَيِّزٌ مطيعٌ أمره بذلك، وأخرج الجواب مخرج الأمر
مبالغة، إذ الأمر أقطع الأفعال وأوجبها، ومنه الحديث: {قوموا فلأصل لكم}³⁵⁰ أخرج الخبر في صيغة الأمر لنفسه
مبالغة، ومن حيث خرج الفعل مخرج الأمر حسن جوابه كذلك فلذا قال: ﴿يَأْخُذُهُ عَدُوٌّ لِي وَعَدُوٌّ لَهُ﴾ وتكرير عدو
للمبالغة أي الأول باعتبار الواقع والثاني باعتبار المتوقع. قيل: جعلته في التابوت وألقته في اليَمِّ وكان يشرع منه إلى
بستان فرعون نهرٌ فدفعه الماء إليه فأداه إلى بركة في البستان، وكان فرعون جالساً على رأسها مع امرأته آسية بنت
مزاحم فأمر به ففتح فإذا هو صبي أصبح الناس وجهاً فأحبّه حبّاً شديداً كما قال تعالى: ﴿وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي﴾

³⁴³ ابن عطية، 4، ص 44.

³⁴⁴ الأحزاب (26/33).

³⁴⁵ سقطت من (الأصل).

³⁴⁶ في (الأصل) قطعاً.

³⁴⁷ ابن عطية، 4، ص 44.

³⁴⁸ الرمخشري، 3، ص 63.

³⁴⁹ أبو حيان، 7، ص 28.

³⁵⁰ البخاري، الصلاة، 20، أذان 161. مسلم، مساجد 268.

أي كائنة مَنِي زرعها في القلوب بحيث لا يكاد يصبر عنك مَن رآك، فلذا أحبه فرعون. ويجوز تعلق مَنِي بالفعل أي أحببتك ومَن أحبه مولاه أحبه القلوب. وأقوى الأقوال في سببها القبول الملقى عليه وقيل واستظهر [12ب] أَنَّ اليم ألقاه بالساحل وهو الشاطئ فالتقطه منه، قيل كان فرعون يشرب³⁵¹ في موضع من النيل فرأى التابوت فأمر به ففتح فسبق إليه ففتحه فرآه فرحمته امرأته وطلبت تتخذه ابناً فأباح لها ذلك. ولا يبعد تأويل الساحل بحيث فوهة نهره³⁵² ﴿وَلْتَصْنَعْ﴾ ولتربي ويحسن إليك ﴿عَلَى عَيْنِي﴾ (طه/39) وأنا أراعيك وأراقبك كما يراعي الرجل الشيء بعينه. والعطف على علة مضمرة كيتعطف عليك، أو على الجملة السابقة بإضمار فعل مُعَلَّل كفعلت ذلك وقرئ مبنياً للفاعل أي وليكون تصرفك وحركتك على عين مَنِي لئلا تخالف به عن أمري وبالجزم مبنياً للمفعول أمر بكسر اللام وسكونها. ﴿إِذْ تَمْشِي أُخْتُكَ﴾ قيل كان اسمها مريم، و"إذ" ظرف "ألقيت" أو "لتصنع" أو بدل من "إذ أوحينا" على أن المراد بها وقت مُتَّسِعٌ، ومَنع البحر الثاني بأن (كلاً من الطرفين ضيق لا اتساع فيه لتخصّصه بما أضيف إليه فلا يمكن وقوع ما في الثاني في الأول، إذ الأول غير متسع لوقوع الوحي فيه ومشي الأخت فليس وقت وقوع الوحي مشتتلاً على آخر أوقع في بعضها للشيء بخلاف ما نظر به من قولك لرجل لقيت فلاناً سنة كذا، فقال: وأنا لقيته إذ ذاك وأنت ربما لقيته أولها وهو آخرها لأن السنة تقبل الاتساع ولا كذلك هنا، ويجوز نصبه بذكر مضمراً³⁵³ واعتراض بأن زمن اللقاء أيضاً ضيق لا يسع فعليهما إنما بُني ذلك على التساهل إذ المراد اشتغال الزمان على فعليهما، وبأن الظرف قد يكون أوسع من المطروف فيكونه في الأول ويطلق على ما يسع الفعلين ويُخصّص بإضافته إلى الوحي لوقوع الفعل فيه، وتنوع هذا الفعل ووقوع هذا الزمن ظرف للمنة وهي منسحبة على زمن وقوع هذه الأفعال ﴿فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى مَن يَكْفُلُهُ﴾ وذلك لما عرضته آسية للمراضع فيأبى كل امرأة، فجعلت تنادي عليه في المدينة ويُعرض للمراضع فيأبى وبقيت أمه مغمومة بعد قذفه في اليم فأمرت أخته بالتفتيش في المدينة لعلها تقف على خبره، فبصرته يطوفون به يطلبون له مَرَضَةً يقبل ثديها، فقالت أنا أدلكم على مَن يكفله لكم وهم له ناصحون فتعلقوا بها وقالوا أنت تعرفين

³⁵¹ في النسختين: سرب.

³⁵² أي ألقاه اليم بموضع من الساحل فيه فوهة (رأس) نهر فرعون.

³⁵³ أبو حيان، 7، ص 332.

هذا الصبي؟ فقالت: لا ولكن أعلم من أهل هذا البيت الحرص على التقرب إلى الملكة والجد في خدمتها ورضاها. فتركوها وسألوها الدلالة فجاءت بأم موسى فشرب ثديها وأخذته معها بعد أن طلبت منها آسية أن تكون عندهم في القصر فاعتذرت فبالغت في الإحسان إليها. واعتزّ بنو إسرائيل بذلك الرضاع، فلما فصل طلبته وحيء به على غاية الكرامة وأدخلته على فرعون ليراه فأعجبه وقربه وأخذ بلحيته إلى آخر سبب العقدة في لسانه ﴿فَرَجَعْنَاكَ إِلَى أُمِّكَ﴾ وفاءً بقولنا إنا رادوه إليك ﴿كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا﴾ بلقائك بفتح القاف وقرئ بكسرهما وهما لغتان وقرئ بالبناء للمفعول ﴿وَلَا تُحْزَنُ﴾ هي بفراقك، أو أنت على فراقها وفقد إشفاقها ﴿وَقَتَلْتَ نَفْسًا﴾ هو القبطي الذي استغاثه عليه الإسرائيلي وكان سنُّ موسى إذ ذاك اثني عشر عاماً فأغتم بذلك خوفاً من عقاب الله تعالى ومن اقتصاص فرعون ﴿فَنَجَّيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ﴾ من الذنب بالمغفرة باستغفاره إذ قال ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي﴾ (القصص/16) وبالتجاة من فرعون بالهجرة لمدين فأمن منه. والغمُّ: ما يغمُّ على³⁵⁴ القلب بسبب خوفٍ أو فوات مقصودٍ وبلغة قريش القتل، وقيل من غمّ التابوت، وقيل من غمّ البحر ﴿وَفْتَنَّاكَ﴾ ابتليناك ﴿فُتُونًا﴾ ابتلاءً أو أنواع من الابتلاء على أنه مصدر، أو جمع فتن أو فتنة على ترك الاعتداد بالتناء كحجور ويدور في حُجْرَة وبُدْرَة أي فحلصناك مرةً بعد أخرى وهو إجمال لما ناله³⁵⁵ في سفره من الهجرة عن الوطن ومفارقة السكن والمشي راجلاً على حذر وفقد الزاد وأجر نفسه وغير ذلك، أو لما سبق ذكره من ولادته عام قتل الذكور وإلقائه في اليم إلى آخر ما تقدم.

﴿فَلَبِثْتَ﴾ عطف على مقدر أي فخرجت لمدين ﴿سِنِينَ﴾ عشراً قضاءً لأوفى الأجلين ﴿فِي أَهْلِ مَدْيَنَ﴾ عند شعيب ومدين على ثمانٍ مراحلٍ من مصر، وعمره حين ذهب إليها اثنا عشر عاماً وأقام بعد انقضاء مدة الإجارة بعد التزوج بابنة شعيب ثمانية عشر عاماً، وولد له فيها فكمّل له أربعون عاماً وهي المدة التي عادة الله تعالى إرسال الأنبياء على رأسها كما قال: ﴿ثُمَّ جِئْتَ عَلَى قَدَرٍ﴾ مقدار من السنّ يوحى فيه للأنبياء أي على قدرٍ قدرته أن أكلمك فيه وأستنبئك

³⁵⁴ سقطت من (الأصل).

³⁵⁵ في (الأصل): لما قاله.

غير متقدم عليه ولا متأخر عنه، قال الشاعر: نال الخلافة أو جاءت على قدر - كما أتى ربّه موسى على قدر³⁵⁶ ﴿يا مُوسَى﴾ (طه/40) تكرير الشريف والتأيس.

﴿وَاصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي﴾ (طه/41) جعلتك موضع الصنعة ومقر الإجمال والإحسان وأخلصتك بالألطف واخترتك لِحَبِّي. يقال اصطنع فلان فلاناً: اتخذ صنعة افتعال من الصنع؛ الإحسان إلى الشخص حتى يضاف إليه فيقال هذا صَنِيعُ فلان أو هو تمثيل لما حوِّله من منزلة القرب والتكريم من قربه الملك واستخلصه لنفسه، ومعنى لنفسي لأوامري وإقامة حُجَجِي وتبليغ شرعتي فحركاتك وسكناتك لي لا لنفسك ولا لغيرك.

﴿أَذْهَبَ أَنْتَ وَأَخُوكَ بِآيَاتِي﴾ بمعجزاتي وأخوك معطوف على [الضمير المستكن في ﴿فَأَذْهَبَ أَنْتَ وَرَبُّكَ﴾ في سورة المائدة³⁵⁷. وقول بعض النحاة إن رافعه مقدرٌ أي "وليزهد ربك" بعيد³⁵⁸. روي أنّ الله - عز وجل - أوحى إلى هارون وهو بمصر أن يتلقى موسى وقيل سمع بمقدمه، وقيل لهم. وظاهر "آياتي" الجمع فقيل العصا واليد وحل عقدة اللسان وقيل كل ما³⁵⁹ أعطي من المعجزات. وقيل من إطلاق الجمع على ما فوق الواحد، والمراد العصا واليد المتقدم ذكرهما ولذا لما قال فاتِ بآية ألقى العصا ونزع يده وقال: [13] ﴿فَدَانِكَ بُرْهَانَانِ مِنْ رَبِّكَ﴾ (القصص/32). وقيل العصا مشتملة على آيات انقلابها حيواناً صغيراً فكبر فصار ثعباناً وإدخال موسى يده في فيه ﴿وَلَا تَنِيَا فِي ذِكْرِي﴾ (طه/42) تغفراً وتقصراً، وقرئ بكسر الفوقية وقرئ بهاء³⁶⁰ وتلينا من اللين، ولما سكت عن المأمور بالذهاب إليه بيّنه بقوله: ﴿أَذْهَبَا إِلَى فِرْعَوْنَ﴾ أي بالرسالة. وأبعد من ذهب إلى أمرهما أولاً بالرسالة للناس ثم ثانياً لفرعون فكرر الأمر لذلك، أو كرّره لأنه أمر به موسى أولاً وثانياً هما. وعلل الأمر على طريق الاستئناف البياني بقوله ﴿إِنَّهُ طَغَى﴾ (طه/43) أي تجاوز الحد في الفساد ودعواه الربوبية.

³⁵⁶ البيت لجري، وهو من قصيدة له يمدح بها عمر بن عبد العزيز - رضي الله عنه - ونال الخلافة أي أخذ الخلافة بعز وقهر، والقدر: القضاء والحكم وهو ما يقدره الله - عز وجل - من القضاء ويحكم به من الأمور، فالشاهد من البيت قوله (على قدر) إذ المعنى بقضاء الله وتوفيقه.

³⁵⁷ هي قوله تعالى: ﴿قالوا يا موسى إنا لن ندخلها أبداً ما داموا فيها فاذهب أنت وربك فقأتا إنا ههنا قاعدون﴾ المائدة (24/5).

³⁵⁸ ما بين القوسين هو نص الكلام من البحر المحيط. انظر: أبو حيان، 7، ص 336. والنص في النسختين هكذا: (معطوف على المستكن في اذهب وقول بعض إن رافعه مقدر أي وليذهب ربك بعيد) والكلام هكذا مضطرب وغير مفهوم.

³⁵⁹ في النسختين: كلما.

³⁶⁰ يقصد: هنا.

﴿فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيْنًا﴾ مثل: ﴿فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلَىٰ أَنْ تَزْكَىٰ، وَأَهْدِيكَ إِلَىٰ رَبِّكَ فَتَخْشَىٰ﴾ (النازعات/18-19) فإنه دعوة في صورة عرض ومشورة، أو كنياه وكانت له أربع كنى: أبو العباس وأبو الوليد وأبو مرة وأبو مصعب. أو عداؤه ملكاً لا يزول بالموت وشباباً لا يهرم، أو قولاً لا إله إلا الله وحده لا شريك له، ولينتها خفتها على اللسان، أو أنّ لك ربّاً ولكّ معاداً وبين يديك جنة ونار، وآمن بالله يُدخلك الجنة ويقيك العذاب، أو قدّما على الوعيد الوعد، أو إنّنا رسولا ربك إلى من اتبع الهدى. وأمرا بالآية إليه لنألا يدعوه جبروته للسطوة بهما، أو لحقّ تربيته موسى. قيل لما عرض عليه ذلك شاوور آسية فقالت ما ينبغي ردُّ هذا فشاوور همام فأشار عليه بالامتناع وكان لا يبيت³⁶¹ أمراً دونه. وقرئ لينا بفتح فسكون ﴿لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى﴾ (طه/44) متعلّق بـ "اذهبا" أو قولاً: أي باشرا ذلك على طمَعكما إجابته فالزاجي مجتهد والأيس متكلّف. وحكمة إرساهما مع علمه تعالى عدم إيمانه إلزامه³⁶² الحجة وقطع المَعذرة في إظهار ما حدث في تضاعيف ذلك من الآيات والتذكّر للمتحقّق والخشية للمتوهم ولذا قدّم الأول أي إن لم يتحقّق صدقكما ولم يتذكّره فلا أقلّ من توهمه فيخشى. قال تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِّن قَبْلِهِ﴾³⁶³ وفي لعلّ إيماءً إلى أنه لم يكن شاكاً في الله تعالى. وقيل المراد يتذكّر حاله عند احتباس النيل فسار إليه وأبعد عن الناس وخرّ لله ساجداً ألا يُحجّله ثم ركب فعاد النيل يتبع حافر فرسه، فأمر بتذكيره لعله يذكرّ حلم الله وكرمه.

﴿قَالَ رَبَّنَا إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرَطَ﴾ يعجل علينا بالعقوبة ﴿عَلَيْنَا﴾ ولا يصبرُ لإتمام الدعوة وإظهار المعجزة، من فرط تقدّم ومنه الفرط وفرس فرط يسبق الخيل ومنه حديث: ﴿أنا فرطكم على الحوض﴾³⁶⁴ أي متقدّمكم وسابقكم وقرئ من الإفراط في الأذية، يقال أفرطه حملة على العجلة أي نخاف يحمله حاملاً من استكبار أو خوفٍ على ملكٍ أو شيطان إنسيّ أو جيّ على المعالجة بالعقاب ﴿أَوْ أَنْ يَطْفَى﴾ (طه/45) يزداد طغياناً فيتخطّى بأن يقول فيك ما لا ينبغي لجرأته وقساوته. وإطلاقه من حُسن الأدب وتجاوٍ عن التفوّه بالعظمة.

³⁶¹ في النسختين: يبيت.

³⁶² في (ك) إلزام، دون الضمير المتصل.

³⁶³ طه (134/20).

³⁶⁴ البخاري، الرقاق 53. مسلم، طهارة 39، إمارة 10.

﴿قَالَ لَا تَخَافَا مِنْهُ أَوْ ذَلِكَ﴾ **﴿إِنِّي مَعَكُمْ﴾** بالحفظ والتصرة **﴿أَسْمِعُ﴾** ما يجري بينكما وبينه من مُحاورَةٍ **﴿وَأَرَى﴾** (طه/46) ذلك فأحدث في كل حال ما يصرفُ شره ويوجب نصرتكما. ويجوز تنزيلها منزلة اللّازم على معنى إنني حافظكما سامعاً مُبصراً³⁶⁵ والحافظ إذا كان كذلك تمّ الحفظ.

﴿فَأْتِيَاهُ فَقُولَا﴾ كَرَّرَ الأمر بذلك أربع مرّات تأكيداً له **﴿إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾** خاطباه بقول ربك تحقيراً له وإعلاماً بأنّه مربوب مملوك رداً لدعواه الربوبية. وأمرًا بدعوتهما له يبعث معهما بني إسرائيل ويخرجهم من خدمة القبط **﴿وَلَا تُعَذِّبُهُمْ﴾**³⁶⁶ وكانوا يعدّبوهم بالتكاليف الشاقّة من الحفر والبناء ونقل الحجارة وقتل الولدان واستخدام النساء. ودُكِّرَ في آيةٍ أخرى دعاؤهما للإيمان فدعوا³⁶⁷ فرعون للأمرين، وتعقيب الإتيان بتخليص بني إسرائيل فيه دليلٌ على أنّ تخليص المؤمنين من الكفرة أهمّ من دعائهم للإيمان، أو أنّه كان للتدريج في الدعوة. قيل فيما ذكر تغليظٌ من وجوه: **﴿إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ لِمَا ذَكَرَ، وَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ لِمَا فِيهِ مِنْ نَقْصٍ مَلَكُهُ لِحَتِياجِهِ إِلَيْهِمْ يَصِيرُ تَحْتَ أَسْرِهِمْ وَنَهْيِهِ عَنْ تَعَذِّبِهِمْ وَغَيْرِ ذَلِكَ فِيخَالَفُ الْأَمْرَ السَّابِقَ، أَجِيبُ إِنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا أَظْهَرَ لِحَاجَةَ لَا بَدَّ مِنَ الْإِغْلَاطِ عَلَيْهِ﴾** **﴿قَدْ جِئْنَاكَ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكَ﴾** دليلٌ صدقهما فيما ادّعياه من الإرسال وتوحيد الآية مع تعدّد آياته لأنّ المراد إثبات الدعوى ببرهانها لا وحدة الحجّة فلا ينافي تعدّدها ومثله "قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ"³⁶⁸، "أَوَّلُو جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُبِينٍ"³⁶⁹ وقيل المراد العصا وقيل اليد. ولمّا اشتركا في الرسالة صحّت نسبة المجيء بالآية إليهما وإن كانت صادرة من أحدهما فالجملة جارية مجرى البيان والتفسير لقوله: "إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ" إذ لا يشبها إلاّ بينتها. وتكرير لفظ ربك للتسبيه بأنّه مربوب مقهور **﴿وَالسَّلَامُ﴾** بمعنى التحيّة من الله تعالى ومن الملائكة وحزنة الجنة، أو السلامة من الآفات في الدارين **﴿عَلَى﴾** قيل هي بمعنى اللّام ولا حاجة له بل منها الإيماء على استعلاء التحيّة **﴿مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى﴾** (طه/47) ختم بها الكلام جرياً على العادة في السّلام عند الفراغ من القول وفيها توبيخٌ له.

³⁶⁵ في (الأصل) مانعاً بصيرا.

³⁶⁶ في النسختين: ولا تعدّهم.

³⁶⁷ في النسختين: فدعو.

³⁶⁸ **﴿حَقِيقٌ عَلَى أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾** الأعراف (105/7).

³⁶⁹ **﴿قَالَ أَوَّلُو جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُبِينٍ﴾** الشعراء (30/26).

﴿إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا﴾ لم يذكر الموحى لأن فرعون كانت له بادرة فرثاً صدر منه في حق الموحى لو صرح به مالا يليق
 ﴿أَنَّ الْعَذَابَ﴾ عذاب الآخرة ﴿عَلَى مَنْ كَذَّبَ﴾ الرُّسُلَ ﴿وَتَوَلَّى﴾ (طه/48) عن الإيمان. قال ابن عباس: (هذه أرجى
 آية في القرآن، لأن المؤمن ما كذب ولا تولى فلا يناله شيء من العذاب).³⁷⁰ ولعلّ تغيير النظم والتصريح بالوعيد
 والتوكيد [فيه]³⁷¹ لأن التهديد أول الأمر أهم وأنجع وبالواقع أليق.

﴿قَالَ﴾ لما أتياه وقال له ما أمرا به، ولعلّ حذفه لدلالة الحال عليه أو المطيع يبادر لما أمر به لا محالة [13ب] ﴿فَمَنْ
 رَبُّكُمْ يَا مُوسَى﴾ (طه/49) خاطب الاثنين وخصّ موسى بالتداء لأنه الأصل وهارون تابعه³⁷² أو حمّله حُبّه
 لمعرفته³⁷³ أن له ربّة³⁷⁴ ولأخيه فصاحة فأراد إفحامه وبدل ذلك قوله: ﴿أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَلَا يَكَادُ
 يُبِينُ﴾ (الزخرف/52).

﴿قَالَ﴾ موسى مُستبداً بالجواب إذ خصّه فرعون بما ذكر ﴿رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ﴾ من الأنواع ﴿خَلْقَهُ﴾ صورته
 وهيئته المطابقة لكماله الممكن له، فلم يجعل خلق الإنسان في خلق البهائم ولا العكس³⁷⁵ ولكن خلق كل شيء فقدّره
 تقديراً. (وله في كل شيء خَلْقَةٌ - وكذلك الله ما شاء فعل³⁷⁶)³⁷⁷. أو كآلاً للمنفعة المنوطة به المطابقة له، وهدى كآلاً
 لمنافعه فأعطى العين الهيئة التي تطابق الإبصار وكذا كل عضوٍ مطابقٍ لما علّق به من المنفعة غير ناب عنه. والخلق
 بمعنى المخلوق إذ الإبصار والسمع ونحوهما معانٍ مخلوقة مودعة في هذه الأعضاء، فكلّ مفعول أول وخلق ثان كما هو
 كذلك على قول أعطى كل حيوان نظيره خلقاً وصوره ليناسبه. وقيل أو أعطى خليقته كل ما تحتاجه وترتفق به فقدّم
 ثاني المفعولين اهتماماً به لأنّ القصد بيانه. وقرئ خلقه بصيغة الماضي صفة لكل أو شيء. وخلق ثاني المفعولين اقتصاراً

³⁷⁰ أورده أبو حيان في تفسيره 7، ص 339. والقرطبي في الجامع لأحكام القرآن، تحقيق: أحمد البردوني، ط2، القاهرة: دار الكتب المصرية، 1964،
 11، ص 204 ولم أجد له سنداً في كتب الحديث.

³⁷¹ سقطت من النسختين.

³⁷² في (ك): ومن تابعه.

³⁷³ في (الأصل): لمعرفة.

³⁷⁴ الرتبة: عجلة في الكلام، وقلة أناة. والأرت: الذي في لسانه عقدة وحبسة، ويعجل في كلامه فلا يطاوعه لسانه. انظر: لسان العرب، رتت.

³⁷⁵ في (الأصل) ولا عكس.

³⁷⁶ في النسختين: فكذلك الله يفعل ما يشاء.

³⁷⁷ هذا بيت شعر. أبو حيان، 7، ص 340.

أي أعطى³⁷⁸ كلاً ما يُصلحه أو اختصاراً لدلالة المعنى عليه أي أعطى كل شيء خلقه ما يحتاج إليه أو كماله أو مصلحته ﴿ثُمَّ هَدَى﴾ (طه/50) عرفه الارتفاق بما أعطاه والتوصل لبقائه وكماله اختياراً أو طبعاً، وهو جوابٌ في غاية البلاغة لاختصاره وإعراجه عن الموجودات بأسرها على مراتبها، ودلالته على أنّ القادر بالذات المنعم على الإطلاق هو الله تعالى وجميع ما عداه مفتقرٌ إليه منعمٌ عليه في ذاته وصفاته وأفعاله، فلذا نُجِّتَ الذي كفر³⁷⁹ ولم يجد للدّخل عليه سبيلاً فصرف الكلام عنه وذلك لرَوَّغَانِهِ عن الاعتراف بما قال موسى وأجابه به والمغالطة كما حكى عنه بقوله:³⁸⁰

﴿قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى﴾ (طه/51) بعد موتهم من السعادة والشقاوة قيل سألهما³⁸¹ اختياراً لهما أنبيان أم قصاصان ممن درس قصص الأمم السالفة؟ ولما لم يكن عنده - عليه السلام - علمٌ جواب ذلك إذ التوراة إنما أنزلت بعد هلاك فرعون والعلم أمانة ﴿قَالَ عَلِمْتُهَا﴾ أي القرون الأولى، وقيل القيامة لأنه سأله عن بعث الأمم، مكتوبٌ ﴿عِنْدَ رَبِّي﴾ لأنه من الغيب الذي لا يعلمه غيره سبحانه، وإنما أنا عبدٌ مثلك لا أعلم إلا ما علّمني ﴿فِي كِتَابٍ﴾ مُثَبِتٌ في اللوح المحفوظ أو فيما كتبه الملائكة من أحوال البشر، أو تمثيلٌ لتمكّنه في علمه بما استحفظه العالم وقيده بالكتابة ويؤيده ﴿لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى﴾ (طه/52) والضلال أن يُخطئ مكان الشيء فلا يهتدي إليه، والتسيان ذهابه عنه بحيث لا يخطر بباله، وهما مُحَالان على العالم بالذات. قيل لا يضلّ الكتاب ولا ينساه وقيل معرفة الأشياء فيحيط بها ولا ينسى إشارةً لدوام ذلك العلم على تعاقب الآماد. وقيل: الضلال الغفلة فلا يخطئ وقت البعث ولا ينساه. وقيل: المنفيان بمعنى أي لا يعرضُ لعلمه تغيّر ما. وقيل: لما قال موسى إنّا قد أوحى إلينا... الآية قال فرعون: فما بالُ القرون الأولى؟ أي فإنّها كذّبت ثمّ ما غدّبت، وقيل: إنّه دخل على إحاطة القدرة الإلهية بجميع الأشياء كلّها وتخصيصه ما شاء منها بما شاء باستدعائه العلم بتفاصيل الأشياء وجزئياتها والقرون الخوالي مع كثرتهم وتمادي مُدَّتْهم وتباعد أطرافهم كيف يحيط بهم وبأجزائهم وأحوالهم العلم؟ فأجاب بإحاطته بالجميع بأنّ كلّ كائن فعلمه تعالى محيطٌ به مثبت عنده لا يطرّقه ضلالة ولا نسيان. كما يجوز عليك أيها العبد الدليل والبشر الضئيل. وقرئ من أضلّ وأنسي بالبناء للمفعول والظاهر

³⁷⁸ في (الأصل) زيادة كل شيء.

³⁷⁹ في (الأصل): الذين كفروا.

³⁸⁰ في (الأصل): بزيادة فقال.

³⁸¹ في (ك) سأله.

أنّ الجملتين مستأنفتان إخباراً بانتفاء مدلولهما عنه، وقيل في محلّ الصّفة لكتاب والعائد له محذوف أي لا يُضلّه ولا ينسأه. وضمير ينسى لله تعالى، وجوّز عوده للكتاب مجازاً أي لا يدع شيئاً، كما قال: ﴿إِلَّا أَحْصَاهَا﴾³⁸² وإسناد الإحصاء إليه من حيث الحصر فيه.

﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا﴾ مرفوع خبرٌ محذوف لا نعت الذي، ولا مرفوعاً أو منصوباً على المدح فيبعدان لأنّ هذا قول مولانا سبحانه بعد حكي قول موسى بدليل "فأخرجنا به" و"أريناه". وقوله: "كلوا وارعوا أنعامكم". وحينئذٍ ففي أخرجنا وأرينا التفاتٌ من الغيبة للتكلم ولا يكون من قائلين وإعرابهما بالوجهين المذكورين يقتضي كونه كلامٌ موسى فيمنع الالتفات لما ذكر. قلت وفي استبعاد الإعراب³⁸³ المرتّب عليه فواتٌ مُحسّنٍ بديعي بعد استقامته صناعة ومعنى بُعد. وقرأ الكوفيون هنا وفي الزخرف³⁸⁴ مهدياً أي كالمهد يتمهدونها وهو مصدرٌ سُمّي به، والباقون مهاد اسمٌ لما يمهّد كالفراش، أو جمعٌ مهدي، أو مصدرٌ أيضاً ولم يختلفوا في التي في النبا³⁸⁵ ﴿وَسَلِّكَ﴾ جعل وعبر به هنا دونه لأنّه مع السبيل أكثر استعمالاً، فخصّ به "طه" لتقدّمها ويجعل في الزخرف³⁸⁶ لتناسب التعبير به قبله مرةً وبعده مراراً ﴿لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا﴾ بين الجبال والأودية والبراري وتسلكونها من أرضٍ لأرضٍ لتبلغوا مطالبكم ﴿وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ مطراً ﴿فَأَخْرَجْنَا﴾ التفات كهو في قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا﴾³⁸⁷ وفي قوله: ﴿أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا...﴾³⁸⁸ وفي الالتفات تخصيصٌ بأننا نقدر على ذلك ولا يدخل تحت قدرة أحد، وعلى كون الموصول من كلام موسى صفة أو مقطوعة بالرفع أو النصب على المدح فعدل به عن

³⁸² هي قوله تعالى: ﴿وَوُضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ لِمَا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَا لِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظُنُّمْ رَبُّكَ أَحَدًا﴾ الكهف (18/49).

³⁸³ في (ك) تكرار كلمة الإعراب.

³⁸⁴ هي قوله تعالى: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ الزخرف (10/43).

³⁸⁵ هي قوله تعالى: ﴿أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مَهَادًا﴾ النبا (6/78).

³⁸⁶ ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا﴾ الزخرف (10/43).

³⁸⁷ الآية ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُّخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيضٌ وَحُمْرٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٌ﴾ فاطر (27/35).

³⁸⁸ ﴿أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ بَاهِجَةً مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْشِئُوا شَجَرَهَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ قَوْمَ يَعْدِلُونَ﴾ النمل (60/27).

الغيبية لصيغة التكلم حكاية لكلامه عز وجل³⁸⁹ تنبيهاً على ظهور ما فيه من الدلالة على كمال القدرة. ونونع بما مرَّ أنّ شرط الالتفات اتحاد المتكلم، وهنا حكى تعالى عن موسى من قوله: "علمها عند ربي" إلى آخر الآية. والموصول إمّا من كلامه أيضاً فيكون أخرجنا كقول خواصّ الملك أمرنا [14أ] وفعلنا يريدون الملك وليس التفاتاً، أو أنّ موسى جاء بصيغة الغيبة إلاّ أنّه تعالى لما حكاه عنه أسنده لذاته لاتّحاد الحاكي والمحاكي فيه فليس التفاتاً أيضاً، أو من كلامه تعالى ابتداءً وصفً فليس التفاتاً بل هو انتقال من حكاية لإنشاء خطاب، وعلى هذا فيوقف على يُنسى. ومال الطيّبي³⁹⁰ إلى كونه التفاتاً ثانياً على تعبير الله ما عبّر به موسى عنه سبحانه وكذا إن عبّر به موسى على أنّه سمعه بعينه من الله تعالى فاقبسه وأخرجه في كلامه أيضاً نحو قوله تعالى في الزخرف: ﴿وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ إلى قوله: ﴿وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَنْشَرْنَا بِهِ﴾³⁹¹ بلدّة ميمتا (الزخرف/9-11) ومعنى: "ليقولن خلقهن العزيز العليم" لينسب خلقها إلى المتصف بهذه الأوصاف ﴿به﴾ بسببه ﴿أزواجاً﴾ أصنافاً سمّيت به لزدواجها واقتزان بعضها ببعض ﴿من نبات﴾ بيان وصفة أزواج. وكذا ﴿شئى﴾ (طه/53) ويجوز كونه صفة نبات، ونبات مصدر شئى به النبات كما شئى بالتبّ فاستوى فيه الواحد وفروعه، أو جمع شئيت كمريض ومرضى أي متفرقات ضرراً ومنافع بعضها للناس وبعضها للبهائم، قيل: ومن نعمته عزّ وجلّ أنّ أرزاق العباد إنّما تحصل بعمل الأنعام وجعل قوتها بما يفضل من حاجاتهم ولا يقدرّون على أكله.

﴿كُلُوا وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ﴾ أمرٌ بإباحة معمول لحال محذوفة فأخرجنا ذلك قابلين آذنين في الانتفاع بما مُبيحين الأكل والرعى، غُدّي وارعوا ورعى حالاً لازماً³⁹² ومتعدياً قاله الزجاج. ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ المذكور ﴿لآياتٍ﴾ لدلالات قوية ﴿لأولي﴾ أصحاب ﴿النهي﴾ (طه/54) العقول الناهية عن اتباع الباطل وارتكاب القبائح. ويجوز كونها مصدراً كالهدي. ﴿منها﴾ أي الأرض ﴿خلقناكم﴾ خلقنا أصلكم آدم، وقيل: بل كلُّ مخلوقٍ منها. يجيء المَلِك لتربة المكان مدفن ذلك الإنسان فيذرهما على النطفة فيتكون منهما معاً. أو يتكوّن من الأغذية المتولدة من الأرض فيكون تنبيهاً على ما يولد

³⁸⁹ سقطت من النسختين.

³⁹⁰ هو الحسن بن محمد بن عبد الله الطيّبي شرف الدين توفي عام 734هـ، عالم جليل له عدة مصنفات، انظر: الزركلي، 2، ص 280.

³⁹¹ ما بين القوسين سقط من (الأصل).

³⁹² في (ك) حالان ما.

به منه الأخلاط المتولّد منها الإنسان ﴿وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ﴾ بالدفن بها وتمزيق الأعضاء فيها ﴿وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ﴾ بالبعث بتأليف أجزاءكم الممتنّنة المختلطة بالتراب على الصورة السابقة ورد لذلك للبعث أو للمحشر ﴿يُخْرِجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سِرَاعًا﴾³⁹³ ﴿تَارَةً﴾ مرّةً أو إخراجة ﴿أُخْرَى﴾ (طه/55) امتنّ تعالى عليهم بما أوجده في الأرض من خلقها لهم مهاداً يتقلّبون عليها وجعله فيها سبلاً يتقلّبون فيها لمرادهم وإنباتهم أصناف النبات ليقوموا هم ومواشيهم بها، وهي أصلهم الذي منه تفرّغوا وكفّاهم الذي إليه يرجعون ومنشرهم الذي منه يُحشرون. وأخرج الطبراني في الأوسط عن سلمان مرفوعاً: ﴿تَمَسَّحُوا بِالْأَرْضِ فَإِنَّمَا بِكُمْ بَرَةٌ﴾³⁹⁴ ثم بعد سرد ما ذكر أخبر تعالى نبيه عن كمال عناد فرعون ليسكن جأشه لما يرى من عناد عتاة قومه فقال:

﴿وَلَقَدْ أَرَيْنَاهُ﴾ بصّرنا فرعون ﴿آيَاتِنَا﴾ أو عرفناه صحتها ﴿كُلَّهَا﴾ تأكيد لشمول الأنواع أو الأفراد على أنّ المراد آيات معهودة لموسى أضافها تعالى له تشريفاً هي التسع المختصة بموسى، ويمنعه أنّ فرعون لم ير جميعها، فالأحسن أن يكون العهد لما رآه منها من العصا واليد وغيرهما، أو أنّه أراه فرعون آياته وعدّه عليه ما أوتي من المعجزات وهو نبيّ صادق لا فرق بين ما يخبر عنه وما يشاهد منه فكذب الجميع. قال تعالى: ﴿وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا﴾³⁹⁵ واستبعد بأن الإخبار لا يسمّى رؤية إلا لحجاز بعيد، أي إن أريد بها الإبصار العيني وقيل المراد آيات توحيده التي أظهرها لنا في ملكوت السموات والأرض ﴿فَكَذَّبَ﴾ موسى من فرط عناده ﴿وَأَبَى﴾ (طه/56) الإيمان والطاعة لعوّته وفيه إيماة لكسب فرعون المتعلق به الجزاء في الآخرة. وقيل المراد كذب أنّها من عند الله وادّعى أنّها سحرٌ ولذا قال: ﴿قَالَ أَجِئْتَنَا لِتُخْرِجَنَا مِنْ أَرْضِنَا﴾ أرض مصر ﴿بِسِحْرِكَ يَا مُوسَى﴾ (طه/57) ويعد هذا القول قول موسى: ﴿قَالَ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَآئِرٍ...﴾³⁹⁶ وقوله: ﴿وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ﴾ (النمل/14) قال

³⁹³ ﴿يوم يخرجون من الأجداث سراعا كأنهم إلى نصب يوفدون﴾ المعارج (43/70).

³⁹⁴ الحديث في المعجم الصغير للطبراني، باب من اسمه حملة 1، ص 254 حديث رقم 416. والحديث موجود في مسند الشهاب للقضاعي، تحقيق حمدي السلفي، ط 2، بيروت: مؤسسة الرسالة 1986، ص 1، ص 409. وفي مجمع الزوائد للهيتمي 8، ص 64. قال الهيتمي: فيه حملة بن محمد ولم أعرفه وبقية رجاله رجال الصحيح غير عبد الله بن محمد بن عمرو الغزي وهو ثقة.

³⁹⁵ ﴿وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾ النمل (14/27).

³⁹⁶ ﴿قَالَ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَآئِرٍ وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا فِرْعَوْنُ مَثْبُورًا﴾ الإسراء (102/17).

إلا عتواً وتحيراً أو تعللاً ويدلُّ لعلمه بصدقه تحوُّفه على ملكه منه، إذ لا قدرة لساحر على إخراج مثله من أرضه فأورده على صورة الشبهة الطاعنة بالنبوة، وأنَّ المعجزة تتميز بعدم إمكان المعارضة وما جئت به مُمكنها³⁹⁷ فلذا قال:

﴿فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسِحْرٍ مِّثْلِهِ﴾ وأتى بقول "لِتُخْرِجْنَا مِنْ أَرْضِنَا" تبغيضاً له إلى قومه لأنَّ الإخراج من الوطن ممَّا يشقُّ وجعله تعالى مساوياً للقتل في: ﴿أَنْ أَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ أَخْرِجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ﴾ (النساء/66) ويدلُّ لقوة موسى في نفس فرعون، وكثرة تبعته من بني إسرائيل ووقوع أمره في قلوب الناس قوله المذكور إذ هو قول من يحتاج للحجّة لا من يصدع بأمر نفسه واللام مؤذنة بقسم مُقدّر ﴿فَأَجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا﴾ وعداً لقوله: ﴿لَا تُخْلِفُهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ﴾ إذ الإخلاف لا يلائم المكان والزمان، إذ الإخلاف عدم إنجاز الوعد ومن جعله لا [تخلف الوقت]³⁹⁸ قال لا يخلف ذلك الزمان والمكان³⁹⁹ في الاجتماع فيه وينبو عن المكان موعدهم يوم الزينة وانتصب ﴿مَكَانًا سُوءٍ﴾ (طه/58) بفعل دلَّ عليه المصدر لأنّه لكونه موصوفاً أو أنّه بدل من موعد على تقدير مكان مضاف وحينئذ يطابق قوله.

﴿قَالَ﴾ موسى على الظاهر ﴿مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ﴾ معنى يوم الزينة يدلُّ على مكان مشتهر باجتماع الناس فيه ذلك اليوم، أو بإضمار مثل مكان موعدهم نادي يوم الزينة، أو وعدكم وعد يوم [14ب] الزينة وأعرّب الحوفي⁴⁰⁰ موعداً مفعول اجعل، ومكان ظرف عامله اجعل. وأبو علي موعداً مفعول أول ومكان ثان لا معمول موعداً لما ذكر، وقرئ بالنصب ورويت عن عاصم، وهو ظاهر في أنّ المراد بهما المصدر أي إنجاز يوم الزينة والمطابقة من حيث المعنى أيضاً أو موعدهم بمعنى الزمان مبتدأ وضحي خبره على نية التعريف أي ضحي ذلك اليوم بعينه كذا في الكشف.⁴⁰¹ ونازعه البحر⁴⁰² بأنَّ إرادته منه الضحي المخصوص لا يُخرجه من نكارتة لأنّه ليس معدولاً عن الضحي عدل سحر عن السحر ولا يتعرف بالإضافة. ورفع الجمهور المضارع فالجملة صفة موعداً وقوي بجزمه جواب الشرط المدلول عليه بالأمر. وقرأ

³⁹⁷ في النسختين بزيادة قال.

³⁹⁸ في النسختين: لاحد دينك.

³⁹⁹ في (ك): أو المكان.

⁴⁰⁰ هو الإمام علي بن إبراهيم بن سعيد أبو الحسن الحوفي، نحوي من علماء التفسير واللغة، من أهل الحوف بمصر من كتبه البرهان في علوم القرآن والموضح في النحو، توفي عام 430 هـ. ابن خلكان، 3، ص300.

⁴⁰¹ الرّمحشري، 3، ص71.

⁴⁰² أبو حيان، 7، ص346.

ابن عامر وحزمة وعاصم بضمّ السّين مُنَوَّنًا والباقون بكسرهما وُضَلًا عند الجميع. وقرئ بضمّها من غير تنوين إجراءً للوصل مجرى الوقف لا لمنع الصّرف لأنّ فعلاً من الصفات منصرف كَلَبَدَ وبكسرهما كذلك لذلك. ومعنى سُوى عدله ونصفه تستوي مسافته إلينا وإليك، وهو في النَّعت كيوم عُديّ في الشدوذ وقيل أراد حالنا فيه مستوية في تعاطي الحق لا تعترض فيه رئاسة إمّا القصد الحجّة. وقال الأخفش: ⁴⁰³سُوى مقصور إن ضُمّ أو كُسر أوْله ممدودٌ إن فُتح لغاتٌ ثلاث أعلاها الكسر كما قال النحاس: ⁴⁰⁴بمعنى غير ومعنى عدل ووسط بين الفريقين. وقيل: مستويًا من الأرض لا وَعَرَ ولا جبلٌ ولا أكمة ولا اطمئنان بحيث يسير ناظر أحد [فلا] ⁴⁰⁵يرى مكان موسى والسحرة وما يصدر عنهما قاله وثوقاً بغلبة السحرة لموسى فإذا شاهده الناس رجعوا عن معتقدهم فيه. ويوم الزينة قيل يوم عاشوراء، وقيل كان عيداً لهم كل عام صادف ذلك العام عاشوراء، وقيل يوم النيروز وكان رأس سنتهم، وقيل يوم كسر الخليج، وقيل يوم السبت لأنّه يوم راحة ودعة، وقيل يوم سوق لهم. وعينه ليظهر الحق ويزهق الباطل على رؤوس الأشهاد وينشر لواء الشاء بذلك في كل ناد ﴿وَأَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ ضُحًى﴾ (طه/59) عطف على اليوم أو الزينة، وقرئ بالفوقية مبنياً للفاعل خطاباً لفرعون وبالتحتية كذلك إخباراً عن اليوم أو فرعون والناس مفعول ⁴⁰⁶. وذكر ضمير فرعون بلفظ الغيبة إمّا على العادة التي يُخاطَبُ بها الملوك أو خاطب القوم بقوله موعدكم وجعل يُحشر لفرعون. وضُحى بضمّ أوْله مقصور ظرف وهو من ارتفاع النهار يُؤْتِث ويُدْكَر، أمّا الممدود فمفتوح ⁴⁰⁷يُدْكَر عند ارتفاع النهار الأعلى ووعدهم حينئذ لما تقدم آنفاً. واستظهر عَوْدُ الضمير قال لموسى لأنّه جواب لقول فرعون فاجعل. الخ، ولأنّ تعيين اليوم إمّا يليق بالمُحِقِّ العالم أنّ اليد له بخلاف المُبْطِلِ فما عنده غير التلبيس، ولقوله موعدكم وهو خطاب للجمع والقول بأنّه لفرعون بعيد جداً. ﴿فَتَوَلَّى فِرْعَوْنُ﴾ معرضاً عن قبول الحق، أو تولى أمره بنفسه أو لأهله لجمع مكائده، أو أدبر على عادة المتواعدين

⁴⁰³ هو أبو الحسن سعيد بن مسعدة الجاشعي بالولاء البلغي المشهور بالأخفش الأوسط، لغوي نحوي أخذ عن سيويه والخليل توفي سنة 215. ابن خلكان، 2، ص380.

⁴⁰⁴ هو أحمد بن محمد بن إسماعيل المرادي المصري، أبو جعفر النحاس، مفسر، أديب، مولده ووفاته بمصر، زار العراق واجتمع بعلمائها وصنف (تفسير القرآن) و(إعراب القرآن) وغيره، توفي عام 338. الزركلي، 1، ص208.

⁴⁰⁵ سقطت من النسختين.

⁴⁰⁶ في (ك) وفعول عليها.

⁴⁰⁷ يقصد الضحاء.

تولية كلٍ ظهره لصاحبه عند الافتراق ﴿فَجَمَعَ كَيْدَهُ﴾ أي ما يكيد به موسى السحرة وآلاتهم، أو ذوي كيدهم وهم السحرة، وكانوا عصابة لم يخلق الله تعالى عصابة أسحر منها ﴿ثُمَّ أَتَى﴾ (طه/60) الموعد.

﴿قَالَ لَهُمْ مُوسَى وَيْلَكُمْ﴾ منصوب على النداء نحو ﴿يَا وَيْلَنَا مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا﴾ (يس/52) أو مفعول نحو ألزمكم ﴿لَا تَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ﴾ الشديد الانتقام الذي لا أظلم ممن افتري عليه ﴿كَذِبًا﴾ بادعاء أن آياته سحر ﴿فَيُسْحِتْكُمْ﴾ وقرأ حمزة والكسائي وحفص من الاسحات وهي لغة نجد وتميم، والسُّحَّت لغة الحجاز ﴿بِعَذَابٍ﴾ عظيم كما يدل له التنكير ﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ افْتَرَى﴾ (طه/61) كفرعون فإنه افتري واحتال لبقاء مُلكه عليه فما نفعه.

﴿فَتَنَازَعُوا﴾ أي السحرة ﴿أَمْرُهُمْ﴾ في موسى حين سمعوا كلامه ﴿بَيْنَهُمْ﴾ فقال بعضهم ليس هذا من كلام السحرة ﴿وَأَسْرُوا﴾ أي السحرة ﴿النَّجْوَى﴾ (طه/62) أي ما تناجوا به مما ذُكر، أو من قولهم إن غلبنا موسى تبعناه، أو قولهم إن كان ساحراً فسنگلبه، أو إن كان من السماء فله أمرٌ، أو من تبين ضعفهم لأنهم لم يقطعوا بغلبتهم على موسى بل ظنوها، أو ما يعارضون به موسى وكأنهم تشاوروا في كلٍ على قولٍ سرّاً وتجادبوا أطراف القول ثم:

﴿قَالُوا﴾ فيما بينهم أو خاطبوا به فرعون خطاب تعظيم ﴿إِنَّ هَذَانِ لَسَاحِرَانِ﴾ خوفاً من غلبتهما وتبسيطاً للناس عن اتباعهما، وقيل إنما تناجيهما بهذا القول والأظهر أنه قيل جهراً، ولو كان تناجيهما ذلك لم يكن ثمة تنازع، وقيل ضمير أسروا لفرعون وقومه كضمير قالوا وهو تفسير لما أسروه للخوف مما ذُكر. وقرأ حمزة والكسائي بتشديد نون إن وهذان بالألف فقيل اسمها ضمير شأن والخبر "هذان ساحران" وضَعَفَ بدخول اللام على خبر المبتدأ وهو شاذٌّ، وبأن ضمير الشأن لا يجيء حذفه مما ذكر إلا ضرورة والتأكيد باللام لا يليق به الحذف، ولا يندفع الأول بأن التقدير "لهما ساحران" لأنه مع ذلك لم يخرج عن الشذوذ. وقيل: "إن" بمعنى نعم وما بعدها مبتدأ وخبر وفيه دخول اللام على خبر المبتدأ. والقول بأن (ها) اسم إن والخبر جملة "ذان لساحران"⁴⁰⁸ يلزمه ما ذكر مع مخالفة الرسم. والأحسن تخريج هذه القراءة على لغة بالحارث بن كعب وغيرهم من إلزام المثني بالألف في أحواله كلها وتقدير [15] الإعراب فيها. وقرأ حفص بإسكان التون على أنها المخففة واللام الفارقة، وكذا ابن كثير لكن شدد نون هذان. وقرأ أبو عمرو "إن هذين

⁴⁰⁸ في النسخين: "وإن لساحران".

لساحران" وهي واضحة جاءت على المهيح⁴⁰⁹، ولا نَظَرَ لمنع الزجّاج لها لأنّها خلاف المصحف لأنّ الباب توقيف لا مجال للرأي فيه، وقرئ "إنّ ذين لساحران" وفيها ما تقدّم ﴿يُرِيدَانِ أَنْ يُخْرِجَاكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ﴾ بالاستيلاء عليها ﴿بِسِحْرِهِمَا﴾ بسببه ﴿وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمْ﴾ بمذهبكم أو سيرتكم ﴿الْمُثَلَّى﴾ (طه/63) التي هي أفضل المذاهب بإظهار دينه وإعلاء كلمته كقوله: ﴿إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ﴾⁴¹⁰ وقيل ثمة مُضَافٌ أي بأهل طريقتكم وهم بنو إسرائيل لقول موسى: ﴿أَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ (الشعراء/17) وكانوا أرباب علمٍ فيما بينهم. وقيل الطريقة اسمٌ لوجوه⁴¹¹ النَّاسِ وأشرفهم حيث هم قدوة. تقول العرب فلانٌ طريقة قومه أي سيدهم. بالغوا في التنفير عنهما بنسبتهما إلى السّحر والطبع ينفر عنه وعن رؤيته ثمّ بإرادة إخراجهم من أرضهم وبتغيير حالتهم من الرّتب المرغوب فيها.

﴿فَأَجْمَعُوا كَيْدَكُمْ﴾ فأزعموه واجعلوه مُجمَعاً عليه لا يتخلف عنه أحدٌ منكم. وقرأ أبو عمرو فاجمعوا ويعضده فجمع كيده وهو من قول بعض السّحرة لبعض إن كان ضمير قالوا لهم ﴿ثُمَّ انْتُوا صَفًّا﴾ حال أي مصطفين لأنّه أهيبٌ في صدور الرّائين. واختلّف في عدد السّحرة لبعض إن كان ضمير قالوا لهم ﴿ثُمَّ انْتُوا صَفًّا﴾ حال أي مصطفين لأنّه أهيبٌ في صدور الرّائين. واختلّف في عدد السّحرة اختلافاً مُضْطرباً فأقلّ ما قيل فيهم سبعون ألفاً مع كل ساحرٍ عصا وحبل وأكثر ما قيل تسعمائة ألف. أو مفعول به أي هو مكان اجتماعهم لعيدهم وصلاتهم لا ظرف لأنّه مختصٌّ بالمسجد. وقرئ بكسر الميم وإبدال الهمزة تحتية تحقيقاً⁴¹² غلطاً قارئها إذ لا وجه لكسر الميم، وقيل لدفع النقاء الساكنين كالفتحة في العامة لذلك. ﴿وَقَدْ أَفْلَحَ﴾ فازَ بالمطلوب ﴿الْيَوْمَ مِنَ اسْتَعْلَى﴾ (طه/64) غلب والجمله معترضة.

﴿قَالُوا﴾ بعد وصولهم الموعد مصطفين رعايةً للأدب إلهاماً من الله تعالى لهم ﴿يَا مُوسَى إِمَّا أَنْ تُلْقِيَ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ أَوْلَ مَنْ أَلْقَى﴾ (طه/65) أن ومنصوبها منصوب بفاعلٍ مضميرٍ أي [اختر]⁴¹³ أحدَ الأمرين، أو مرفوع خبر مبتدأ محذوف أي الأمرُ إلْقَاؤُك، أو مبتدأ محذوف الخبر أي إلْقَاؤُك أَوْلَ ويدلّ له "وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ أَوْلَ مَنْ أَلْقَى". فتحسن المقابلة من حيث المعنى وإن لم تحصل من حيث التركيب اللفظي وظاهر عدمها على الإغراء تقدير مبتدأ محذوف. وإنّ تفسير

⁴⁰⁹ بمعنى الأسلوب والطريقة المتبعة.

⁴¹⁰ ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى وَلْيَدْعُ رَبَّهُ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ﴾ غافر (26/40).

⁴¹¹ في (الأصل) وجود.

⁴¹² يقصد كسر ميم "ثم" وهمزة تحتية "إبتوا".

⁴¹³ سقطت من النسختين.

النصب بـ "اختر" أحد الأمرين تفسير معنى لا إعراب بل تفسيره إمّا تختار. ولَمَّا أَلْهَمَ اللهُ مُوسَى اخْتِيَارَ إِنْجَائِهِمْ أَوَّلًا مَعَ مَا فِيهِ مِنْ مَقَابِلَةِ أَدَبٍ بِأَدَبٍ، وَإِسْعَافًا مِمَّا أَوْهَمُوا مِنَ الْمِيلِ إِلَى الْبَدءِ بِذِكْرِ الْأَوَّلِ فِي شَقِّهِمْ حَتَّى يُبْزُوا مَكَائِدَهُمُ السَّحْرِيَّةَ وَيَسْتَنْفِذُوا أَقْصَى طَرَفِهَا عِنْدَهُمْ، فَيُظْهِرَ اللهُ سُلْطَانَهُ، وَيَقْدِفَ اللهُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيُدْمِغُهُ، وَيَسَلِّطُ الْمَعْجِزَةَ عَلَى السِّحْرِ فَيَمْحَقُهُ فَتَكُونُ آيَةٌ بَيِّنَةٌ لِلنَّاطِرِينَ وَالْمُعْتَبِرِينَ.

﴿قَالَ بَلْ أَلْقُوا﴾ وَغَيْرِ النَّظْمِ إِلَى وَجْهِ أَبْلَغٍ، وَلَيْسَ فِي الْأَمْرِ بِالْقَائِمِ تَجْوِيزٌ لِلسِّحْرِ إِذْ غَرَضُهُ الْفَرْقُ بَيْنَ الْإِنْجَائِهِ وَالْمَعْجِزَةِ وَتَعَيَّنَ ذَلِكَ طَرِيقًا لِكَشْفِ الشُّبْهَةِ إِذْ الْأَمْرُ مُقَيَّدٌ مَعْنَى أَيِ الْقَوَا إِنْ كُنْتُمْ مَحْقِقِينَ كَقَوْلِهِ "فَأَتُوا بِسُورَةٍ [مِنْ] 414 مِثْلِهِ" ثُمَّ قَالَ: "إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ" 415 ﴿فَإِذَا جَاءَهُمْ وَعَصِيَهُمْ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ﴾ أَيِ لِمُوسَى وَقِيلَ لِفِرْعَوْنَ ﴿مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى﴾ (طه/66) أَيِ فَالْقَوَا وَالْفَاءُ لِلْعَطْفِ عَلَيْهِ وَإِذَا لِلْمَفْجَأَةِ وَالتَّحْقِيقِ أَنَّهَا ظَرْفٌ مَكَانٌ كَمَا هُوَ ظَاهِرٌ كَلَامِ سَبِيئَةَ 416 وَعَلَيْهِ الْمَبْرُودُ. 417 وَقَوْلُ الْكَشَافِ: 418 ظَرْفٌ زَمَانٌ قَوْلٌ مَرْجُوحٌ قَالَهُ الرِّيَاشِيُّ 419 كَقَوْلِ الْكُوفِيِّينَ إِنَّهَا حَرْفٌ يَسْتَدْعِي مَتَعَلِقًا يَنْصِبُهَا وَجْمَلَةٌ تُضَافُ إِلَيْهَا، لَكِنَّهَا خُصِّتْ بِأَنْ يَكُونَ لِلتَّعَلُقِ فَعَلِ الْمَفْجَأَةِ وَالْجُمْلَةُ ابْتِدَائِيَّةٌ لَا غَيْرَ، وَالْمَعْنَى فَالْقَوَا فَفَاجَأَ مُوسَى تَخْيِيلَهُ وَفِيهِ تَخْيِيلٌ سَعَى حَبَاهُمُ وَعَصِيَهُمْ لِتَلطِيطِهِمْ لَهَا بِالزَّبْقِ فَلَمَّا قَوِيَتْ عَلَيْهَا الشَّمْسُ اضْطَرَبَتْ فَخَيَّلَ إِلَيْهِ تَحَرُّكَهَا. وَقِيلَ حَفَرُوا الْأَرْضَ وَجَعَلُوا تَحْتَهَا نَارًا وَالْعَصِيَّ وَالْحَبَالَ مَمْلُوءَةً زَبْقًا فَلَمَّا أَصَابَتْهَا حَرَارَةُ الْأَرْضِ تَحَرَّكَتْ. وَقِيلَ لَمْ تَتَحَرَّكْ بَلْ ذَلِكَ مِنْ سِحْرِ الْعَيُونِ مِنْهُمْ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ﴾ 420 وَفِي الْبَحْرِ: (إِذَا هَذِهِ مَعْمُولَةٌ لِحَبْرِ الْمَبْتَدَأِ الَّذِي هُوَ حَبَاهُمُ إِنْ لَمْ تُجْعَلْ هِيَ الْحَبْرُ لِحَبْرِ الْجَوَازِ الْإِخْبَارِ بِكُلِّ مِنَ الْجُمْلَةِ وَمِنْ إِذَا، وَعَلَى الثَّانِيِ فَالْجُمْلَةُ حَالٌ وَنَظِيرُهُ

414 سقطت من النسختين.

415 ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَائِكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ البقرة (2/23).

416 هو أبو بشر عمرو بن عثمان بن قنبر الملقب بسبيويه وهي كلمة فارسية تعني رائحة النفايح، كان أعلم المتقدمين والمتأخرين بالنحو، أخذ النحو عن الخليل بن أحمد، توفي سنة 194 وعمره نيف واربعون عاماً. ابن خلكان، 3، ص 463.

417 هو أبو العباس محمد بن يزيد بن سليمان الأزدي البصري المعروف بالمبرد النحوي، نزل بغداد وكان إماماً في النحو واللغة، ولد سنة 210 وتوفي سنة 286 هـ. ابن خلكان، 4، ص 319.

418 الرمخشري، 3، ص 73.

419 هو أبو الفضل العباس بن فرج الرياشي من أئمة النحو واللغة، أخذ عن المبرد وابن دريد قتله الزنج بالبصرة وهو قائم يصلي الضحى سنة 257 هـ، ابن خلكان، 3، ص 28.

420 ﴿قَالَ أَلْقُوا فَلَمَّا أَلْقُوا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ وَجَاءُوا بِسِحْرِ عَظِيمٍ﴾ الأعراف (7/116).

خرجت فإذا الأسد رابضٌ ورباضاً، فإن رفعت رابضاً فإذا معموله أي فبالحاضرة أو المكان الأسد رابضٌ، وإن نصبته فإذا خبر ورباض حال ولذا يُكتفى بها وبالرفوع بعدها كلاماً كخرجت فإذا الأسد⁴²¹. ودعوى الكشاف استدعاء إذا جملة تضاف إليها ليس بصحيح عند أصحابنا لأنها إما خبر المبتدأ أو معموله خبره فيستحيل إضافتها للجملة لأنها إما بعض الجملة أو معمولة بعضها، ودعواه أن ناصبها فعل المفاجأة عملت الناصب لها وكذا دعواه أن الجملة بعدها ابتدائية لا غير المحصر غير صحيح فنص الأخص على أن الجملة الفعلية المقرونة بقدر تليها، وبني على ذلك مسألة الاشتغال نحو خرجت فإذا زيدٌ قد ضربه عمرو برفع زيد ونصبه، ووقوعها كذلك تشبيهاً بالجملة الاسمية في دخول واو الحال، نعم الأحسن وقوع المبتدأ [15ب] بعدها. وقرأ ابن عامر برواية ابن ذكوان وروح⁴²² بالفوقية بالبناء لغير الفاعل وظاهر أن الفاعل المتروك ذكره هو الله ابتلاءً وامتحاناً مسنداً لضمير الحال والعصي، وإبدال أنها تسعى منه بدل اشتغال لكأنه فاعل معنى وأعربه ابن عطية مفعولاً له⁴²³. وقرئ بالتحية مبنياً للفاعل أي الله تعالى، وقرئ تحيل مضارع مرفوع حذف منه إحدى التاءين حالها في مرفوعها كقراءة ابن عامر وتُحِيل بضم الفوقية مبنياً للفاعل أي العصي وأنها تسعى مفعول به، وأصل عصي ضم العين والكسر اتباع لحركة الصاد وهي لأجل الياء.

﴿فَأَوْجَسَ﴾ أضمر ﴿فِي نَفْسِهِ خَيْفَةً مُوسَى﴾ (طه/67) خوفاً من مفاجأته على ما هو مقتضى الجملة البشرية التي لا يكاد يمكن الخلو من مثله عادةً، أو من أن يخالج الناس شكاً فلا يتبعوه. وأصل خيفة خوفة قلبت الواو ياء لسكونها إثر كسرة وجوز ابن عطية⁴²⁴ كون أصلها خوفة بالفتح فقلبوا الواو ياء ثم كسرت الحاء لمناسبتها والأول أقرب.

﴿قُلْنَا لَا تَخَفْ﴾ ما توهمت ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى﴾ (طه/68) تعليل للنهي وتقرير لغلبته، وقرره مؤكداً بالاستئناف وحرف التأكيد وتكرير الضمير ولام التعريف ولفظ العلو الدال على الغلبة الظاهرة وصيغة التفضيل.

⁴²¹ أبو حيان، 7، ص 354.

⁴²² هو روح بن عبد المؤمن الهذلي البصري النحوي، وكتبته أبو الحسن عرض على يعقوب الحضرمي وهو من أجل أصحابه وأوتقهم، وهو مقرئ جليل ثقة ضابط مشهور روى عنه البخاري في صحيحه، توفي سنة 235. انظر: تاريخ القراء العشرة ورواتهم ص، 45.

⁴²³ ابن عطية، 4، ص 51.

⁴²⁴ ابن عطية، 4، ص 52.

﴿وَأَلِقَ مَا فِي يَمِينِكَ﴾ لم يقل عصاك تحقيراً لها أي⁴²⁵ لا تبال بعصيتهم وحبالهم وألقى العؤيدة التي في يدك، أو تعظيماً لها أي لا تحتفل بكثرة الأجرام وعظمتها ففي يمينك ما هو أعظم منها أثراً فألقه، أو عبر بما في يمينك لما في لفظ اليمين من التمو والبركة ﴿تَلَقَّفَ﴾ تبتلع بقدرة الله تعالى وأصله تتلقف بتاءين حذفت إحداهما. وهل هي تاء الماضي أو المضارع قولان، وعلى كونها تاء الماضي فتاء المضارعة محتملة للخطاب إسناداً للفعل إلى المسبب وللغائبة وأنت باعتبار معنى ما. وقرأ ابن عامر برواية ابن ذكوان بالرفع على الحال أو استئناف وحفص بالجزم والتخفيف من لقفته بمعنى تلقفته. وعن قبل⁴²⁶ أنه كان يشدد اللام يريد تتلقف ﴿مَا﴾ الذي ﴿صَنَعُوا﴾ زوراً وبهتاناً ﴿إِنَّمَا صَنَعُوا﴾ أظهروا تحقيراً لقوله ﴿كَيْدٌ سَاحِرٌ﴾ خبر ما على أنه موصول والعائد محذوف، أو مصدرى أي صنعهم وقرئ بالنصب مفعول صنعوا و"ما" كافة مهيتة. وقرأ حمزة والكسائي سحر بمعنى ذي أو ذوي سحر، أو بتسمية الساحر سحراً مبالغة أو بإضافة الكيد إلى السحر للبيان كعلم فقه. ووحد الساحر لأن المراد الجنس المطلق ولذا قال ﴿وَلَا يُفْلِحُ﴾ يظفر ببعيته ﴿السَّاحِرُ﴾ أي هذا الجنس، وتنكير الأول لتكثير المضاف كأنه قيل إنما صنعوا كيداً سحرياً كقول العجاج: (في سعي دنيا طالما قد مدت)⁴²⁷ أي سعي دنيا واستعماله دنيا ضرورة إذ هي تأنيث أدنى ولا يستعمل إلا مع "ال" أو إضافة. أو ما جاء عن عمر -رضي الله عنه- من قوله: {لا في أمر دنيا ولا في أمر آخرة}⁴²⁸ يحتتمل أنه تحريف من الرؤاة، أو لأن فعل الجميع لنوع واحد من السحر [وذلك]⁴²⁹ الحبال والعصي فكانه صدر من ساحر واحد لعدم اختلاف أنواعه.

⁴²⁵ في (الأصل) إذ.

⁴²⁶ هو محمد بن عبد الرحمن بن خالد المخزومي المكي، لقبه قبيل، ولد في مكة سنة 195، كان إماماً في القراءة متقناً ضابطاً وهو أحد راويي قراءة الإمام ابن كثير المكي، توفي سنة 291 عن ست وتسعين سنة. انظر: تاريخ القراء العشرة وروايتهم، ص 13.

⁴²⁷ هو قوله: يوم ترى النفوس ما أعدت ... في سعي دنيا طالما قد مدت، والعجاج هو أبو محمد رؤبة بن العجاج والعجاج لقب واسمه أبو الشعثاء عبد الله بن رؤبة البصري التميمي السعدي، انظر: ابن خلكان، 2، ص 303.

⁴²⁸ قال الزيلعي صاحب تخريج أحاديث الكشاف: لم أجده إلا من قول ابن مسعود وهو: {إني لأمقت الرجل أراه فارغاً لا في أمر دنيا ولا في أمر آخرة} انظر: الزيلعي، 2، ص 353.

⁴²⁹ سقطت من النسختين.

وعزف الساحر ثانياً لعوده على ساحر المنكر قبله كقوله تعالى: ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ﴾⁴³⁰ ﴿حَيْثُ أَتَىٰ﴾ (طه/69) كان وأقبل. وقيل المراد قتله حيث ثقف⁴³¹، وهذا جزءٌ من عدم الفلاح.

﴿فَأَلْقَى السِّحْرَ سُجَّدًا﴾ أي فألقى فتلقت الآلهم وعادت عصي وفقدوا آلاهم وعلموا أن ذلك معجزة ليس في طوق البشر فألقاهم ذلك على وجوههم سُجَّدًا لله توبة عما صنعوا واعتذاراً واعتاباً وتعظيماً لما رأوه، ولذا عبر بما ذُكر دون فسجدوا لأنه أزعجهم ذلك الحال فما تمالكوا أن وقعوا ساجدين ﴿قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَىٰ﴾ (طه/70) قدّم هارون لكبر سنّه أو لرؤوس الآي، أو لدفع توهم أن المراد فرعون لو قدّم موسى أو اقتصر عليه لأنه ربي موسى في صغره وذكر موسى تبع وعكس في الأعراف⁴³² لرعاية الفواصل أو لأن موسى المنسوب إليه العصي الظاهر فيها ما ظهر من الإعجاز، ولا فرق بين العبارتين إذ الواو لا تقتضي ترتيباً مع أنه احتمال كون كلٍ من قائل ولا تفاهتهم في المعنى نُسب لجميعهم وما اكنفوا بما حكى عنهم في أخرى من قولهم آمنا برب العالمين لما كان يزعم أنه كذلك.

﴿قَالَ آمَنْتُمْ لَهُ﴾ أي لموسى، واللام لتضمين الفعل معنى الإتيان وقرأ قبيل وحفص على الخبر والباقون على الاستفهام.

وفي البحر: (آمن يوصل بالباء إذا كان بالله وباللام لغيره في الأكثر [نحو]⁴³³: ﴿فَمَا آمَنَ لِمُوسَىٰ﴾ (يونس/83))⁴³⁴.

فاللام مراد بها منه توضيح موسى والهزة به، وآمنت به محتمل لعودة الضمير لموسى ولربه سبحانه ﴿قَبِلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ﴾ في الإيمان ﴿إِنَّهُ﴾ أي موسى ﴿لَكَبِيرَاتُكُمْ﴾ لعظيمكم في فتكم وأعلمكم به أو لأستاذكم ﴿الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ﴾ وأنتم تواطأتم على ما فعلتم ومراده التلبيس به على قومه كيلا يعتقدوا أنهم آمنوا عن بصيرة وظهور حق ﴿فَلَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ﴾ اليد اليمنى والرجل اليسرى، ومن ابتدائية كأن القطع ابتداء من مخالفة العضو

⁴³⁰ ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا شَاهِدًا عَلَيْكُمْ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا، فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ فَأَخَذْنَاهُ أَخْذًا وَبِيلاً﴾ المزمّل (73/15-16). وقد وردت الآية في النسختين خطأ.

⁴³¹ أي حيث أمسك به، وفي النسختين: حيث يقف.

⁴³² في قوله تعالى: ﴿قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ، رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ﴾ الأعراف (7/12-122).

⁴³³ سقطت من النسختين.

⁴³⁴ أبو حيان، 7، ص358.

وهي مع مجرورها في محلّ الحال أي مختلفات. وقرئ هو ولأصلبَ بالتخفيف ﴿وَلَأَصْلَبَكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ﴾ شبه تمكن المصلوب بالجذع بتمكن المطروف بالظرف فاستعير الاستعلاء للظرفية ثم سرت لـ في، وقيل: "في" على باهما نقرَ فرعونُ الجذع [16أ] وصلبهم في داخله فصار ظرفاً لهم حقيقة ليموتوا فيه جوعاً وعطشاً. ومن تعدية صلب بفي قول الشاعر: (وهم صلبوا العبدِيّ في جذع نخلة)⁴³⁵. وفرعون أول من صلب وذلك مع سابقة تمثيل منه بهم ﴿وَلَتَعْلَمَنَّ أَيُّنَا﴾ يريد نفسه وموسى لقوله: "آمنتّم له" ففيه الهزء بموسى فإنه لم يكن من التعذيب بشيء، وقيل رب موسى الذي آمنوا به وهذا أنسب بمخرقة⁴³⁶ فرعون وجهله بقدر نفسه، وعلم هنا معلق وأينا مبتدأ خبره ﴿أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَى﴾ (طه/71) والجملة منصوبة المحل سدّت مسدّ مفعوليه إن كان من أفعال القلوب فإن كان بمعنى عرف ففي موضع مفعوله، أو مبنيّ على الضمّ على مذهب سيوييه، أي موصول مفعوله وأشدُّ خبر هو مقدراً روي أنهم رأوا في سجودهم الجنة ومنازلهم فيها.

﴿قَالُوا لَنْ نُؤْتِرَكَ﴾ نختارك ﴿عَلَى مَا جَاءَنَا﴾ موسى به أو الضمير فيه لـ "ما" ﴿مِنَ الْبَيِّنَاتِ﴾ المعجزات الواضحات ففيه توهين له واستصغار لما هدّدتهم به، وعدم اكراتٍ بقوله وفي نسبة مجيء⁴³⁷ الآيات لهم وأنها لهم ولغيرهم لأنهم أعرّف بالسحر، وقد علموا أنّ ما جاء به موسى ليس بسحر فهم على بينة من أمره للعلم بالمعجزة وغيرهم مقلّد لهم فيه. ولأنهم المنتفعون بما فكانت بينة في حقهم ﴿وَالَّذِي فَطَرَنَا﴾ عطف على "ما جاءنا" أي ولا على من أوجدنا من العدم لَمَّا لاحت لهم حجّة الله في المعجزة بدأوا بما، ثم ترقّوا إلى القادر على خرق العادة بما وهو الله تعالى، وعبروا بوصف الاختراع وهو فطرنا تكديماً لفرعون في ادعاء الربوبية وهو عاجز عن صرف ذبابة فضلاً عن اختراعها، أو قسم جوابه محذوف لدلالة سابقه عليه لا هو لأته لا يجاب في النفي بـ "لن" إلا في شاذٍ من الشعر ﴿فَاقْضِ﴾ فاصنع أو احكم ﴿مَا أَنْتَ قَاضٍ﴾ قاضيه أو صانعه أي حاكم، فما موصول اسمي عائده ضمير مجرور محذوف ولا يجوز كون

⁴³⁵ عجزه: فلا عطست شيبان إلا بأجدعا، البيت قاله سويد بن أبي كاهل اليشكري، وهو من بحر الطويل، والعبدية نسبة إلى عبد القيس الأجدع: الأنف المقطوع، والشاهد فيه تعدي صلب بـ "في"، أو على أن في بمعنى على. انظر: أبو إسحاق الزجاج، معاني القرآن وإعرابه، تحقيق عبد الجليل شلبي، ط1، بيروت: عالم الكتب، 1988، 3، ص313.

⁴³⁶ المخرقة: الجهل والحمق.

⁴³⁷ سقطت من (الأصل).

ما مصدرية لأنه لا يوصل بغير الفعل على الصحيح ﴿إِنَّمَا تَقْضِي﴾ إِنَّمَا تصنع ما تهواه وتحكم بما تراه ﴿هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾ (طه/72) أي فيها لا في الآخرة، والآخرة خيرٌ وأبقى فلنا فيها التَّعِيمَ ولك الجحيم فهو كالتعليل لما قبله والتمهيد لما بعده، وقرئ ببناء الفعل لغير الفاعل وإقامة هذه الحياة الدنيا مقام الفاعل اتساعاً في الظرف وتنزيلاً له منزلة المفعول به في ذلك. وَلَمْ يُصْرَحِ التنزيل كما تقدّم بإيقاع فروع من منهم وعيده بل ظاهر قوله تعالى: ﴿أَنْتُمْ وَمَنْ اتَّبَعَكُمُ الْغَالِبُونَ﴾⁴³⁸ سلامتهم منه.

﴿إِنَّا أَمَمْنَا بِرَبِّنَا لِيُغْفِرَ لَنَا خَطَايَانَا﴾ الكفر والمعاصي ﴿وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ﴾ فعارضنا به المعجزة. زوي أنهم قالوا لفرعون أرنا موسى نائماً فوجدوه تحرسه العصا فقالوا ما هذا بسحرٍ فَإِنَّ السَّاحِرَ يبطل سحره إذا نام. وأبي إلا معارضته منهم لكن يظهر من قولهم له أئنَّ لنا لأجرأ عدم الإكراه ﴿وَاللَّهُ﴾ الوهاب الباقي الوارث ﴿خَيْرٌ﴾ جزاءً وثواباً ﴿وَأَبْقَى﴾ (طه/73) عقاباً وهذا ردُّ لقوله أئنا أشدُّ عذاباً وأبقى.

﴿إِنَّهُ﴾ أي الشأن ﴿مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا﴾ بالموت على الكفر لمقابله بالمؤمن ﴿فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا﴾ فيستريح. قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِنَا كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَفُورٍ﴾ (فاطر/36) ﴿وَلَا يَجِي﴾ (طه/74) حياةً هنية. وقيل: المعنى يُعَذَّبُ عذاباً ينتهي به للموت ثم لا يُجْهز عليه فيستريح بل يُعاد جلده ويُجَدَّدُ عذابه فلا يجي حياةً طيبة بخلاف المؤمن الداخل النار فيقاربون الموت و[لا]⁴³⁹ يُجْهز عليهم وهذا هو الفرق بين الفريقين وفي الحديث: ﴿إِنَّهُمْ يُمَاتُونَ إِمَاتَةً﴾⁴⁴⁰.

﴿وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ﴾ في الدنيا والحال لزيادة الدرجات ورفعها لا لأصل الدخول كما يدلُّ له قوله: ﴿فَأُولَٰئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى﴾ (طه/75) المنازل الرفيعة ﴿جَنَّاتٍ عَدْنٍ﴾ بدل من الدرجات ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ حال مقارنة والعامل فيها معنى الإشارة أو الاستقرار ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ حال مقدرة مترادفة لا متداخلة ﴿وَذَلِكُمْ﴾ جاء

⁴³⁸ ﴿قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا بِآيَاتِنَا أَنْتُمْ وَمَنِ اتَّبَعَكُمُ الْغَالِبُونَ﴾ القصص (35/28).

⁴³⁹ سقطت من النسختين.

⁴⁴⁰ رواه مسلم في صحيحه بنص: ﴿أَمَّا أَهْلُ النَّارِ الَّذِينَ هُمْ أَهْلُهَا، فَإِنَّهُمْ لَا يَمُوتُونَ فِيهَا وَلَا يَحْيَوْنَ، وَلَكِنْ نَاسٌ أَصَابَتْهُمْ النَّارُ بِذُنُوبِهِمْ. أَوْ قَالَ بِخَطَايَاهُمْ فَأَمَاتَهُمْ إِمَاتَةً حَتَّىٰ إِذَا كَانُوا فَحْمًا، أُذِنَ بِالشَّفَاعَةِ﴾ مسلم، الإيمان 306. ابن ماجه، زهد 37.

به تعظيماً للمشار إليه وهو الدرجات العُلى ﴿جَزَاءً مِّنْ تَزَكَّى﴾ (طه/76) تطهر من أدناس الكفر والمعاصي. والآيات الثلاث مُتِمِّلةً لكونها مما حُكي عن السحرة، ولكونها ابتداء الكلام من الله تعالى.

﴿وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ﴾ وذلك بعد انقضاء أمر السحرة وغلبته عليهم وقوة أمره وإقامته لوعده فرعون بإرسال بني إسرائيل معه ثم نكته، وبعث الله الآيات الجراد والقمل كُلاً ما جاءت آية وعده بإرسالهم فإذا انكشفت نكت، فلماً كملت أوحى الله إليه ﴿أَنَّ﴾ مصدرية أو مفسرة بتقدير الباء ﴿أَسْرَ﴾ سر ليلاً من مصر ﴿بِعِبَادِي﴾ إضافة تشريف كقوله تعالى: ﴿وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُّوحِي﴾⁴⁴¹ وهل الوحي بذلك وبضرب البحر كان وهو بمصر؟ أو الوحي بالضرب كان عند لحاق فرعون وفرع بني إسرائيل منه؟ استظهر البحر⁴⁴² الأول. قيل نهض موسى ببني إسرائيل وهم ستمائة ألف إنسان فسار بهم يريد القلزم واتصل الخبر بفرعون فجمع جنوده وحشروهم وراه فأوحى الله لموسى بقصد البحر فجزع بنو إسرائيل، ورأوا العدو ورائهم والبحر أمامهم، وموسى واثقٌ بصنع الله، فلما رآهم فرعون قصدوا نحو البحر طمع فيهم. قيل كان في خيل فرعون سبعون ألف أدهم ونسبة ذلك من سائر الألوان وقيل أكثر من ذلك ﴿فَاضْرِبْ لَهُمْ﴾ فاجعل لهم من قولهم: ضرب له في ماله سهماً، أو فاتخذ: من ضرب اللبن عملةً واستظهر البحر⁴⁴³ أن الضرب على حقيقته من مس [16ب] العصا البحر بقوة، وتحامل على العصا كما في آية أخرى ﴿أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ﴾⁴⁴⁴ أي اضربه بما لينفلق لهم فيصير طريقاً فعدي إلى الطريق بدخول هذا⁴⁴⁵ المعنى لَمَا كَانَ مُسَبِّباً عَنِ الضَّرْبِ جَعَلَ كَأَنَّهُ الْمَضْرُوبَ ﴿طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ﴾ بحر القلزم، وقيل بحر النيل والظرف مستقرٌ صفة طريق أو لغو متعلق بالفعل ﴿يَبَسًا﴾ يابساً مصدرٌ وُصف به، يقال يَبَسَ يَبَسًا كَسَقِمَ سَقَمًا وَسُقِمًا ولذا وصف المؤنث فقيل شاة يَبَسَ للتي جف لبنها. وقرئ يابسكانها إما مُخَفَّفٌ منه أو وصف على فعل كصعب أو جمع أو اسم جمع يابس كصحب وصاحب وصف به

⁴⁴¹ ﴿فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُّوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ﴾ الحجر (29/15). سورة ص (72/38).

⁴⁴² أبو حيان، 7، ص 361.

⁴⁴³ أبو حيان، 7، ص 361.

⁴⁴⁴ ﴿فَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ﴾ الشعراء (63/26).

⁴⁴⁵ في النسختين: بدخوله هو المعنى.

الواحد مبالغة، أو لتعدد معني فإنه اثنا عشر طريقاً لكلٍ سبطٍ منهم طريق [و يسأً وصفه]⁴⁴⁶ بما ذكر باعتبار ما يؤول إليه إذ لم يكن وقت ضربه كذلك بل مرّت عليه الصبأ⁴⁴⁷ فجففته كما زوي ﴿لَا تَخَافُ دَرْكًا﴾ جملة في موضع الحال من ضمير اضرب أي أمناً من درك العدو، أو صفة ثانية ظرف العائد أي فيه. وقرأ حمزة لا تخف، جواب الشرط المدلول عليه بالطلب أو نهي مستأنف، وفتح الجمهور الرّاء وقرئ ياسكاتها وهما اسمان من الإدراك ﴿وَلَا تَخْشَى﴾ (طه/77) استئناف أي وأنت لا تخشى، أو عطف عليه والألف على قراءة حمزة للإطلاق كقوله تعالى: ﴿وَتَتَطَّنُونَ بِاللَّهِ الظُّنُونًا﴾⁴⁴⁸ أو الألف لأنّ الجزم بحذف الحركة المقدّرة على لغة من قال ألم يأتيك؟ وهي لغة قليلة. أو لأنّه حال والمعنى ولا تخشى الغرق.

﴿فَاتَّبَعَهُمْ﴾ سكن الجمهور الفوقية، وأتبع يكون بمعنى تبع فيتعدى لواحدٍ نحو ﴿فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ﴾⁴⁴⁹ وقد يعدى لاثنين نحو ﴿وَاتَّبَعْتَهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾⁴⁵⁰ ﴿فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ﴾⁴⁵¹ الباء صلة على الثاني⁴⁵² والظرف حال وثاني مفعوليه محذوف أي نفسه أو رؤساؤه وحشمه ومعدية على الأول.⁴⁵³ وقرأ أبو عمرو بتشديد الفوقية⁴⁵⁴ فالظرف في موضع الحال أي الباء معدية الثاني إذ لا ينصب أتبع بنفسه إلا مفعولاً واحداً ﴿فَغَشِيَهُمْ﴾ أي الجنود أو هو وهم، قرأه الجمهور ثلاثياً مجرّداً ﴿مَنْ أَلِيمٌ﴾ البحر ﴿مَا غَشِيَهُمْ﴾ (طه/78) فاعل، فيه مبالغة ووجازة فهو من جوامع الكلم التي تستقل مع وجازتها بالمعاني الجزيلة، أي غشيهما ما سمعت قصته ولا يعلم كنهه إلا الله تعالى وقرئ فغشاهم ما غشاهم أي غطاهم ما غطاهم والفاعل هو الله تعالى حقيقة أو فرعون من الإسناد للسبب لأنه ورطهم للهلاك. ومرجع الضمير ثانياً مرجعه أولاً فيما يظهر وقيل: الثاني موسى وقومه وعليه في الكلام حذف أي فنجا موسى وغرق فرعون.

⁴⁴⁶ في النسختين: ويايساً ووصفه.

⁴⁴⁷ يقصد ربح الصبا.

⁴⁴⁸ هي قوله تعالى: ﴿إِذْ جَاءَكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونًا﴾ الأحزاب (10/33).

⁴⁴⁹ هي قوله تعالى: ﴿وَإِذْ نَادَىٰ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ مِمَّا فِي آيَاتِنَا فَانْسَلَخْنَا مِنْهُمَا أَلْبَاعُنَّ بِزِينَتِكُمْ وَاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَكُلُوا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمْ وَلَا تُسَبِّحُوا بِالْحَمْدِ لِلَّهِ ثَمَانِينَ خَيْرًا مِمَّا تُحْسِبُونَ﴾ الأعراف (175/7).

⁴⁵⁰ في النسختين "أتبعناهم ذرياتهم".

⁴⁵¹ الآية الكريمة: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ الطور (21/52) وفي قراءة أبي عمرو: وأتبعناهم ذريتهم.

⁴⁵² أي على أنّ أتبع يعدى لمفعولين.

⁴⁵³ أي على أنّ أتبع يعدى لمفعول واحد.

⁴⁵⁴ أي: أتبعهم.

﴿وَأَصْلَ فِرْعَوْنُ قَوْمُهُ﴾ من أول أمره لهذه النهاية يعني الضلال في الدين ففي الآية تهكم به⁴⁵⁵ في قوله: ﴿وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ﴾⁴⁵⁶ وتوضيحه كما قال الطيبي⁴⁵⁷ إن "وما هدى" من باب التلميح أي الإشارة أثناء الكلام لقصة أو حال ففي ما هدى إشارة لادعائه إرشاد قومه في قوله: ﴿وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ﴾ فكان سببها مدح بالغ في دعواه ثم لم يأت بما فيقال ما أتيت بما دعيت تهكماً به. وقيل في البحر لغرقهم فيه ﴿وَمَا هَدَى﴾ (طه/79) للدين أو وما نحى من الغرق، أو وما اهتدى في نفسه لمحيء فَعَلَ بمعنى افعل.

﴿يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ خطاب لهم بعد إنجائهم وهلاك فرعون محكي بقول محذوف، والخطاب لمؤمنهم في عهده-صلى الله عليه وسلم- بما فعل آبائهم ﴿قَدْ أَنْجَيْنَاكُمْ﴾ وقرأ حمزة والكسائي فيه وفيما عطف عليه إلى رزقناكم بياء المتكلم وقرئ نجيناكم بتشديد الجيم وبنون العظمة ﴿مِنْ عَدُوِّكُمْ﴾ فرعون وقومه، فزال ما كانوا فيه من الإذلال والذبح ﴿وَوَاعَدْنَاكُمْ﴾⁴⁵⁸ قرئ وواعدتكم وواعدناكم ﴿جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ﴾ لمناجاة موسى وإنزال التوراة، وعُدِّي الفعل إليهم وهو لموسى أو له وللسبعين المختارين منهم للملابسة. والأيمن بالنصب صفة جانب، وقرئ بالجر على الجوار للمجرور قاله الرمخشري⁴⁵⁹. قال في البحر: (وهذا من الشدوذ والعلّة بحيث لا ينبغي تخريج القرآن عليه، والصحيح أنه نعت الطور لما فيه من اليمين أو لأنه على يمين من يستقبل الجبل)⁴⁶⁰ ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوى﴾ (طه/80) أي في التيه. والظاهر أنّ المخاطب به التاجون مع موسى، وقيل من في عصر نبينا-صلى الله عليه وسلم-اعتراضاً في أثناء قصة موسى توبيخاً لهم إذ لم يصبر سلفهم على أداء شكر نعم الله فيكون ثمة مضاف أي أنجينا آباءكم من تعذيب آل

⁴⁵⁵ سقطت من (الأصل).

⁴⁵⁶ ﴿يَا قَوْمِ لَكُمْ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ظَاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ يَنْصُرُنَا مِنْ بَأْسِ اللَّهِ إِنْ جَاءَنَا قَالَ فِرْعَوْنُ مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ﴾ غافر (29/40).

⁴⁵⁷ هو الإمام الحسين بن محمد بن عبد الله الطيبي شرف الدين، عالم له مصنفات جليلة، أشهرها: فتوح الغيب، في الكشف عن قناع الريب، شرح المشكاة، شرح الكشاف توفي سنة 734هـ. الزركلي، 2، ص 280.

⁴⁵⁸ في (الأصل): وواعدناكم.

⁴⁵⁹ الرمخشري، 3، ص 79.

⁴⁶⁰ أبو حيان، 7، ص 364.

فرعون. وخاطب الجميع بواعداكم وإن كان المواعدون السبعين الذين اختارهم موسى لسماع كلام الله لعود نفع سماع أولئك على الجميع إذ به تطمئن قلوبهم وتسكن.

﴿كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ﴾ لذائذاً وحلالات أو الجامع لوصفهما ﴿مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ والجملة محكية بقولٍ مقدرٍ معطوفٍ على سابقه ﴿وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ﴾ بتعدّي حدود الله فيها بكفرها أو بالسرف فيها، وشغل اللهو والتعم عن القيام بشكرها ويانفاقها في المعصية ومنع الحق الواجب فيها. وقرئ بضمّ المعجمة. عن ابن عباس: ﴿لا تطغوا فيه: لا يظلم بعضكم بعضاً ليأخذه من صاحبه، أي بغير حق﴾⁴⁶¹ وعن الضحّاك⁴⁶² ومقاتل: بمجاوزة حدّ الإباحة ﴿فِيحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي﴾ فيلزمكم عذابي ويجب لكم، من حلّ الدّين وجب⁴⁶³ أدأؤه. وعلى قراءة الجمهور بكسر المهملة ولام ﴿وَمَنْ يَحِلِّ عَلَيْهِ غَضَبِي﴾ والكسائي بضمّها أي ينزل، وقرئ من الإحلال تعدّى حلّ بنفسه والفاعل مقدرٌ ترك لشهرته أي فيحلّ طغيانكم غضبي [17] عليكم، دلّ عليه ولا تطغوا، فغضبي مفعول به ويجوز إسناده لغضبي. ورفع بضمّة مقدرة [لإعرابه محكي]⁴⁶⁴ وإن عبّر به البحرُ تسامحاً وحذف مفعوله للدليل عليه أي العذاب أو نحوه ﴿فَقَدَّ هَوَى﴾ (طه/81) تردّى وهلك، يقال هوى الرجل سقط، شبه به من وقع في ورطة بعد أن كان ناجياً منها بالساقط من جبل فيهلك به، وقيل وقع في الهاوية. والمراد من غضب الله عقوباته ولذا وصف بالنزول. ولما كان فيما ذكر أنواع الترهيب عقبه بما فيه فتح باب الرجاء للتائبين بقوله.

﴿وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِمَنْ تَابَ﴾ قال ابن عباس: من الشرك ﴿وَأَمَّنَ﴾ بما يجب الإيمان به ﴿وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ أي الفرائض ﴿ثُمَّ اهْتَدَى﴾ (طه/82) استقام على الهدى المذكور للوفاء، وقيل لم يشكّ في إيمانه ثم استقام، قال ابن عطية: (الذي يقوى في معنى ثم اهتدى حفظ معتقداته من مخالفة الحق في شيء ما فلاهتداء كذلك غير الإيمان والعمل)⁴⁶⁵ قال الزمخشري:

⁴⁶¹ الفخر الرازي، مفاتيح الغيب، ط3، بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1420هـ، 22، ص95.

⁴⁶² هو الضحّاك بن عثمان بن عبد الله ويكنى أبا عثمان، كان ثبياً وروى عنه الثوري، وابن أبي فديك وغيرهما، مات بالمدينة سنة 153هـ. انظر: ابن سعد، الطبقات الكبرى، 1، ص397.

⁴⁶³ في النسختين: واجبٌ.

⁴⁶⁴ في (الأصل): لا إعرابه محكي. وفي (ك): لا إعرابه محلي.

⁴⁶⁵ ابن عطية، 4، ص57.

(ونحو الآية إنّ الذين قالوا ربّنا الله ثم استقاموا، ودلّت ثمّ على تباين المنزلتين دلالتها على تباين الوقتين في جاءني زيد ثم عمرو أي إنّ منزلة الاستقامة على الخير مباينة لمنزلة الخير نفسه لأنّها أعلى منه وأفضل)⁴⁶⁶.

﴿وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ﴾ الظاهر جميع بني إسرائيل لا السبعين، وقيل النقباء، قال في الكشاف: (كان مضى معهم إلى الطور على الموعد المضروب، ثمّ تقدّمهم شوقاً لكلام ربه وإنجاز ما وعده به وطنّ أنّ ذلك أقرب لرضى الله-تعالى- وغاب عنه أنّه تعالى ما وقت أفعاله إلا لدواعي الحكمة وعلماً بالمصالح المتعلقة بكلّ وقت)⁴⁶⁷ ﴿يَا مُوسَى﴾ (طه/83) سؤال عن سبب عجلته يتضمّن إنكارها من حيث هي نقيصة في ذاتها انضمّت إليها إغفال القوم وإيهام التعظم عليهم فلذا أجاب عنهما مقدّمًا جواب الإنكار لأنّه أهمّ.

﴿قَالَ هُمْ أَوْلَاءِ﴾ مشيراً لقرّبهم منه، وقرئ أولاي بياء مكسورة وأولاء بالقصر وبياء مفتوحة وبالمدّ مهموزاً ﴿عَلَى أَثَرِي﴾ جائين للموعد حال أو خبر بعد خبر وذلك على ما كان عهد إليهم من الحجى له أي ما تقدم منهم إلا بخطى يسيرة لا يُعتمد بها عادة، ما بيى وبينهم إلا مسافة قريبة يتقدّم بها الرّفقة بعضهم بعضاً ﴿وَعَجَلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى﴾ (طه/84) فإنّ المسارعة لامتنال أمرك والوفاء بعهدك موجبة مرضاتك ولم أقصد التعظم.

﴿قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا﴾ ابتلينا أو اخترنا بما فعل السامريّ ﴿قَوْمِكَ﴾ بعبادة العجل ﴿مَنْ بَعْدَكَ﴾ بعد خروجك من بينهم، وهم الذين خلفهم مع هارون وكانوا ستمائة ألف وما نجا من عبادته إلا اثنا عشر ألفاً ﴿وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ﴾ (طه/85) قيل اسمه موسى بن ظفر وقيل منحاه هو ابن خالة موسى أو ابن عمّه أو عظيم من بني إسرائيل من قبيلة تُعرف بالسامرة، أو عِلج⁴⁶⁸ من كِرمان أو من باجرما⁴⁶⁹ أو من اليهود أو من القبط آمن بموسى وخرج معه وكان جاره أو من عبّاد البقر وقع في مصر فدخل في بني إسرائيل في ظاهره وفي قلبه عبادة البقر أقوال. وإضلاله لهم باتخاذ العجل وتقدّم كفيته في سورة الأعراف⁴⁷⁰ وغيرها، والدعاء لعبادته. ثمّ قرأ الجمهور أضلّ فعلاً ماضياً أسند إليه الإضلال من

⁴⁶⁶ الرّمحشري، 3، ص 80.

⁴⁶⁷ الرّمحشري، 3، ص 80.

⁴⁶⁸ العِلج: الرجل الشديد الغليظ والجمع أعلاج وعلوج. انظر لسان العرب، مادة عِلج.

⁴⁶⁹ قرية قريبة من مصر، وقيل قرية من قرى الموصل.

⁴⁷⁰ هي قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيِّئًا لَّهُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَذَلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذَلِكَ نُجِزِي الْمُفْتَرِينَ﴾ الأعراف (152/7).

الإسناد للسبب، والفتنة إلى الله لأنه خالقها⁴⁷¹ حقيقة في قلوبهم. وقرئ وأصلهم أي أشدُّهم ضلالة لأنه كان ضالًّا مُضالًّا. فإن صحَّ إقامتهم على الدِّين بعد ذهاب موسى عشرين ليلة وحسبها أربعين فقالوا أكملنا العدة ثم كان أمر العجل وأنَّ هذا الخطاب كان له عند مقدمه على ربه- إذ ليس في الآية ما يدلُّ عليه- كان إخباراً من الله تعالى عن المترقب بلفظ الواقع على عادته فإنَّ أصل وقوع الشيء أن يكون في علمه ومقتضى مشيئته. أو أنَّ السامريَّ افترض غيبته فعزم على إضلالهم غِبًّا⁴⁷² انطلاقه فأخذ في تدبير ذلك فكان بدء الفتنة موجوداً.

﴿فَرَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾ بعد استيفاء الأربعين ذي القعدة وعشر ذي الحجة، وأخذ التوراة ﴿عَضْبَانَ﴾ عليهم ﴿أَسْفًا﴾ حزناً بما فعلوا والأسف أشدُّ الغضب، وقيل: الحزن. والوصفان حالان مُتداخِلان أو مترادفان إن جُوز. وغضبه من حيث له قدرة على تغيير المنكر، وأسفه من حيث علم أنه موضع عقوبة لا يد له بدفعها ولا بُدَّ منها. قال ابن عطية: (الأسف في كلام العرب متى كان من ذي قدرة على من دونه فغضب وإن كان العكس فحزن وهذا إذا تأملته تجده مُطرداً)⁴⁷³ ﴿قَالَ يَا قَوْمِ﴾ موبخاً لهم على ضلالهم ﴿أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدًّا حَسَنًا﴾ أن يعطيكم التوراة فيها هدى ونور حتى كانت ألف سورة كل سورة ألف آية تحمل أسفارها سبعون جملاً. قال في الكشاف: (ولا وعد أحسن من ذلك وأجمل)⁴⁷⁴. وقيل هو الوصول لجانب الطَّور وما بعده من الفتح في الأرض والمغفرة لمن تاب وغير ذلك مما وعد أهل طاعته. وقيل الجنة وقيل إسماعهم كلامه. ووعداً مصدر أو ثاني مفعوليَّ وعد محذوف أو هو والمراد به الموعود ﴿أَفْطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ﴾ زمان مفارقتي، وعدوه أن يقيموا على أمره وما تركهم عليه من الإيمان فأخلفوا بعبادتهم العجل وفي قوله "أفطال" توقيف على أعدار لم تكن ولا تصحُّ لهم ﴿أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يُجِلَّ﴾ يجب ﴿عَلَيْكُمْ غَضَبٌ﴾ انتقامٌ ﴿مِنْ رَبِّكُمْ﴾ بعبادة ما هو مثلٌ في العباوة. وسمي العذاب غضباً لنشئه عنه، فإن جعل الغضب بمعنى الإرادة فصفة ذات. أو ظهور النعمة والعذاب فصفة فعل ﴿فَأَخْلَفْتُمْ مَوْعِدِي﴾ (طه/86) موعداًكم إيتي بالثبات على الإيمان بالله والقيام

⁴⁷¹ في النسختين: الخالقها.

⁴⁷² غِبُّ أي بعد، يقال: جنته غِبُّ الأمر أي بعده. انظر لسان العرب، مادة غيب.

⁴⁷³ ابن عطية، 4، ص 58.

⁴⁷⁴ الرمحشري، 3، ص 82.

على ما أمرتكم به أو موعدني إياكم، من أخلفتُ وعده وجدتُ فيه الخُلف أي فوجدتموه في وعدي لكم بعد العود بعد الأربعين، وفيه أنه غيرُ مناسبٍ الترتيب على التردد قبله ولا على الشقّ الذي يليه ولا جوابهم له.

﴿قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ﴾ ذلك الذي وعدناك الثبات عليه ﴿بِمَلِكِنَا﴾ بأن ملكنا أمرنا إذ لو خُلينا [17ب] نحن وأمرنا ولم يسوّل لنا السامريُّ لما وقع ذلك. وقرأه نافع وعاصم بفتح الميم، وحمزة والكسائي بضمّها وباقي السبعة بكسرها والثلاث لغات في الأصل [لغات في] ⁴⁷⁵ مصدر ملكت الشيء. وفرّق ⁴⁷⁶ أبو علي بينها فمعنى الضمّ لم يكن لنا مَلِكٌ فنخلف موعداك بسلطانه وإنما أخلفناه بنظرٍ أدّى إليه فعلُ السامريِّ، وفتح الميم مصدرُ أشرنا إليه، وكسرها كثر استعماله فيما تحوزه الأيدي لكنه يستعمل في الأمور التي يُبرمها الإنسان ومعناها كالتالي قبلها والمصدر في هذين الوجهين مضاف لفاعله والمفعول مُقدّر أي بملكنا أمرنا أو الصواب ﴿وَلَكِنَّا حَمَلْنَا﴾ قرأه أبو عمرو وحمزة والكسائي ثلاثياً مجزّداً مبنياً للفاعل والباقون مشدّد الميم مبنياً لغير الفاعل ﴿أَوْزَارًا﴾ أحمالاً ﴿مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ﴾ خُلِي القبط التي استعربناها منهم حين هممنا بالخروج من مصر باسم العُرس. وقيل لعيد كان لهم ثم لم يردّوا عند الخروج لئلا يعلموا به. وقيل ما ألقاه البحرُ على الساحل بعد غرقهم فأخذوه ولعلّهم سمّوه أوزاراً لأنّها آثام، فإنّ الغنائم لم تحلّ إذ ذاك ولأنّهم كانوا مستأمنين وليس للمستأمن أخذ مال الحربي، أو لما تسبّب عنها من إثمهم الذي ضلّوا به. ومعنى حملهم لها ما جاؤوهم يحملون أوزارهم على ظهورهم ﴿فَقَدَفْنَاهَا﴾ في النار وكان بإشارة السامري فحُفرت حفرة سجّرت فيها النار وقذف فيها ما عندهم منها، وقيل قذفناها على أنفسنا وأولادنا ﴿فَكَذَلِكْ﴾ مثل قذفنا لها في النار ﴿أَلْقَى السَّامِرِيُّ﴾ (طه/87) ما كان معه فيها، وظاهر هذا أنه لم يصنع العجل. قيل لما حسبوا أنّ العدة قد كملت قال لهم السامري إنّما أخلف موسى موعدكم لما معكم من خُلِي القوم وهي حرام عليكم فالرأي أن تحفروا حفرةً ونسجّر فيها النار ونقذف فيها كلّ ما ⁴⁷⁷ معنا ففعلوا. وقال الزمخشري: (فكذلك ألقى السامريُّ: أراهم أنه يُلقي خُلِيّاً في يده كما ألقوا وإمّا ألقى الثّرية التي أخذها من موطن حيزوم فرس جبريل أوحى إليه وليّه إبليس أنّها إذا خالطت مواتاً صار حيواناً فأثّرت القدرة

⁴⁷⁵ سقطت من النسختين، ولا يتم المعنى دونها.

⁴⁷⁶ في (الأصل) قرأ.

⁴⁷⁷ في (الأصل) كلما.

فيه بذلك الحياة⁴⁷⁸. وقيل مرّ به هارون وهو يصوغ العجل فسأله فقال: أصنع ما ينفع ولا يضر فادع فقال: اللهم أعطه ما سأل في نفسه.

﴿فَأَخْرَجَ هُمُومًا﴾ السامريّ من الحفرة ﴿عَجَلًا﴾ خلقه الله تعالى من الحليّ المسبوك بالنار ﴿جَسَدًا﴾ شخصاً لا يتغذى ﴿لَهُ خُورًا﴾ وصف بالجملة بعده بالمفرد نحو قوله: ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ﴾ (الأنعام/92) قيل ما خار إلا مرة واحدة ﴿فَقَالُوا﴾ أي السامري ومن افتتن به أوّل ما رأوه، أو كبار بني إسرائيل لصغارهم، وقيل الضمير للسامري أخبر عنه بلفظ الجمع تعظيماً لجُرمه ﴿هَذَا﴾ العجل ﴿إِنَّكُمْ وَإِلَهُ مُوسَىٰ فَنَسِي﴾ (طه/88) أي نسيه موسى، أو نسي طريقه وذهب يطلبه عند الطور، أو نسيه موسى عندكم وخالفه في طريق آخر، وعلى الثلاثة فالقول من السامري. أو نسي السامري أي ترك ما كان عليه من إظهار الإيمان، قاله ابن عباس. أو نسي أنّ العجل لا يرجع إليهم قولاً ولا يملك لهم ضرراً ولا نفعاً، أو نسي الاستدلال على حدوث الأجسام وأنّ الإله لا يحلّ فيه شيء وعليها فالقول من الله تعالى.

﴿أَفَلَا يَرَوْنَ﴾ يعلمون ﴿أَلَا⁴⁷⁹ يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا﴾ (طه/89) لا يقدر على شيء ما منهما بين به فساد اعتقادهم بأنّ الألوهية لا تصلح لمن سلبت عنه هذه الصفات وهذا كما تقدّم من قول إبراهيم لأبيه: ﴿لَمْ تَعْبُدُوا مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ﴾ (مریم/42) وأنّ مخففة لتقدّم ما يدلّ على العلم، وقرئ بالنصب فيه وفي المعطوف عليه وجعلوا الرؤية بصرية، وبه يُجاب عن تضعيفها بأنّها لا تقع بعد فعل يقين لأنّ الإبصار قد تعرض له آفة. قد تنكر العين ضوء الشمس من زمّدٍ ... البيت⁴⁸⁰.

﴿وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ﴾ مشفقاً على نفسه وعليهم باذلاً التصيحة إذ كان مأموراً من ربه بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ومن أخيه موسى بقوله اخلفني في قومي. الآية. ولا سبيل لمخالفة أمر ربّه وأمر أخيه. روي: أوحى الله إلى يوشع إني مهلك من قومك أربعين ألفاً. قال ربّ فما بال الأختيار؟ قال إنهم لم يفضوا لغضبي ﴿مَنْ قَبْلُ﴾ أي قبل رجوع

⁴⁷⁸ الرمخشري، 3، ص82.

⁴⁷⁹ في النسختين: أن لا.

⁴⁸⁰ عجز البيت: وينكر الفم طعم الماء من سقم، والبيت من قصيدة البردة للبوصيري، انظر: العمدة في إعراب البردة، مؤلف مجهول، تحقيق محمد علي سلطاني، 1ط، دمشق: دار اليمامة للطباعة، 1423هـ، 1، ص144.

موسى أو قول السامريّ كأنه أول ما وقع بصره عليه حين طلع من الحفرة توهم ذلك فبادر للتحذير منه ﴿يَا قَوْمِ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ﴾ ابتليتكم ﴿به﴾ بالعجل امتحاناً لثابت الإيمان من مُنزله ﴿وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ﴾ الذي له القدرة والعلم والاختراع لا غير. خبر المبتدأ محذوف أي والأمر أنه ربكم فهو من عطف جملة على جملة. وقيل التقدير ولأن ربكم. وفتح قوم همزة إماماً وإن هذه على لغة سُلَيْمِ المُجْرِيْنَ القول مجرى الظن، وجاء وصفُ الرَّحْمَنِ إيماءً إلى قبوله توبتهم من هذا الذنب الشديد القوي وتذكيراً بتخليصهم من فرعون زمن لم يوجد العجل ﴿فَاتَّبِعُونِي﴾ إلى الطور الذي وعدكم الله تعالى إليه ﴿وَأَطِيعُوا أَمْرِي﴾ (طه/90) في الثبات على الدين. وفي صيغة الأمر تنبيه على أنه نبيّ واجب الطاعة والاتباع.

﴿قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ﴾ على العجل أو عبادته ﴿عَاكِفِينَ﴾ مقيمين ﴿حَتَّى﴾ إلى أن ﴿يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى﴾ (طه/91) هذا يؤيد تقدير "ولقد قال لهم هارون من قبل" رجوع موسى، وفي كلامهم أنهم لا يرجعون للاستدلال وأنهم على تقليد السامري وأن لن لا تفيد التأييد خلافاً للزمخشري⁴⁸¹ إذ لو⁴⁸² أفادته لم تُعَيَّ بحتى إذ لا يُعَيَّ بها إلا ما كان محتماً فيزال الاحتمال بالتغيبية.

﴿قَالَ﴾ موسى له لما رجع ووجدهم عاكفين على عبادة العجل ﴿يَا هَارُونَ مَا مَنَّكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا﴾ (طه/92) بعبادتهم العجل ﴿أَلَا تَتَّبِعُنَّ﴾ في الغضب لله تعالى ومقاتلة من كفر به، أو أن تأتي عقي وتلحقني بمن معك من المؤمنين. و"لا" صلة مثلها في "ما منعك ألا تسجد" وغير صلة باعتبار المعنى أي ما حملك على ألا تتبع ﴿أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي﴾ (طه/93) بالصلاية في الدين والحماسة عليه أو قولي واخلفني.. الآية.

﴿قَالَ يَا 483﴾ ابن أمّ ﴿حصّتها استعطافاً وترقيقاً وقيل كان أخاه لأمه والجمهور أنهما من أب وأمّ﴾ لا تأخذ بلحيتي ﴿قري بفتح اللام وهي لغة أهل الحجاز﴾ ﴿وَلَا بِرَأْسِي﴾ بشعره. قاله لما قبض موسى عليهما يجره [18] إليه من شدة غيظه وفرط غضبه لله تعالى، وكان حديداً خشناً مُتصَلَباً في أمر الله تعالى فلم يتمالك حين رآهم يعبدون العجل بعدما شاهدوا من الآيات أن أقبل على أخيه قابضاً شعر رأسه وكان كثير الشعر وعلى شعر وجهه لما ذكر ﴿إِنِّي خَشِيتُ﴾

⁴⁸¹ الزمخشري، 3، ص 83.

⁴⁸² في النسختين: لن.

⁴⁸³ سقطت من (الأصل).

لو قاتلتُ أو فارقت بعضهم بعض **﴿أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾** لترتب الفراق على ذلك البتة **﴿وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي﴾** (طه/94) حين قلت "اخلفني في قومي وأصلح" لأنَّ الإصلاح في حفظ الدهماء والمدارة بهم لرجوعك إليهم فتدارك الأمر برأيك. فكلامه اعتذارٌ عن تخلفه عن اتباع موسى لأنه إنما طلبه منه عند عدم حصول الفساد فإن حصل فلا.

فَدَ **﴿قَالَ﴾** مقبلاً على السامريّ منكرًا عليه **﴿فَمَا خَطْبُكَ﴾** طلبك له، أو فما حملك أن خاطبت به بني إسرائيل وفعلت معهم ما فعلت. قال ابن عطية: (ما خطبك: كما تقول ما شأنك أو ما أمرك، لكن لفظ الخطب يقتضي انتهازاً لأنه إنما يُستعمل في المكاره أي ما نحسك وشؤمك أو ما هذا التحس الآتي من قبلك)⁴⁸⁴. ومنع البحرُ الحصرَ بقوله تعالى حكاية عن قول إبراهيم للملائكة عليهم السلام: **﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ﴾** (الحجر/57) إذ لا الانتهاز فيه ولا شيء مما ذكر **﴿يَا سَامِرِيُّ﴾** (طه/95) فيه هوانٌ له إذ لم يُسمَّه ولا وصفه.

﴿قَالَ بَصُرْتُ﴾ قرأ الجمهور بضم الصاد **﴿بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ﴾** قرأ الجمهور بالتحية وحمزة والكسائي بالفوقية خطاباً لموسى وبني إسرائيل أي علمت ما لم يعلموه وفطنت لما لم يفطنوا له من أن الرسول الذي جاءك روحانيٌّ محضٌ لا يمسُّ أثره شيئاً إلا أحياه، أو رأيت ما لم يزوه من أن جبريل جاءك على فرس الحياة يوم فلق البحر، أو حين ذهب موسى للطور. قيل عرفه لأنه كان حتى استقل حين ألقته أمه لما ولدته خوفاً من فرعون. قيل فكان يمصُّ⁴⁸⁵ من إحدى إبهامي جبريل العسل ومن الأخرى السمن. وقرئ بكسر الصاد في الماضي وفتحها في المضارع، وقرئ بالبناء لغير الفاعل. قيل وإنما عرف **﴿فَقَبَضْتُ قَبْضَةً﴾** هي المرة من القبض أطلقت على المقبوض كضرب الأمير وقرئ بالمهملة⁴⁸⁶. والحال ما حال⁴⁸⁷ إلا أن الأول الأخذ بجميع الكف والثاني بأطراف الأصابع. ونحوه الخضمُّ الأكل بجميع الفم والقضمُّ بأطرافه **﴿مِنْ أَثَرِ﴾** تربة موطئ **﴿الرَّسُولِ﴾** جبريل ولعله لم يسمه لعدم معرفته أنه جبريل أو أراد التنبيه على الوقت أي حين أرسل إليه ليذهب به إلى الطور **﴿فَنَبَذْتُهَا﴾** في الحلي المذاب أو في جوف العجل حتى حبي وخار أو صار

⁴⁸⁴ ابن عطية، 4، ص61.

⁴⁸⁵ في (الأصل) يمس.

⁴⁸⁶ يقصد بالصاد: قبضة.

⁴⁸⁷ يقصد والمعنى لا يتغير.

لحمًا ودمًا. وقيل: -وَادَعِيَ أَنَّهُ أَقْرَبُ لِلتَّحْقِيقِ لَوْلَا مَا فِيهِ مِنْ مَخَالَفَةِ الْمَفْسَرِينَ- المراد بالرسول موسى وبأثره سننه ورسمه أي قال السامري لموسى حين أقبل عليه باللوم والسؤال عن داعي إضلاله القوم في العجل: عرفت [أن] ⁴⁸⁸الذي أنتم عليه ليس بحق وقد كنت قبضت من أترك من دينك أيها الرسول فبذتها [أي] ⁴⁸⁹طرحتها. وتسميته له رسولاً مع جحده وكفره كقول الكفرة للنبي -صلى الله عليه وسلم- ﴿وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ﴾ (الحجر/6) وإن لم يؤمنوا بإنزاله. ويُبعدُ الأوَّلُ أنَّ جبريلَ غير معهودٍ باسم الرسول ولا جرى له ذكرٌ فيما مرَّ ليكون "ال" في الرسول للعهد ولا استلزامه الإضمار الذي أشرنا إليه وأنَّ تخصيصه برؤية جبريل ومعرفته من بين الناس بعيدٌ جداً ﴿وَكَذَلِكَ﴾ أي كما حدث ووقع ﴿سَوَّلَتْ﴾ زينته وحسنته ﴿لِي نَفْسِي﴾ (طه/96) وجعلت لي سولاً ⁴⁹⁰ وإرباً حتى فعلته. وكان موسى لا يقتل بني إسرائيل إلا في حدٍّ أو بوحى، فعاقبه باجتهاده يُبعده عن الناس وأمر بني إسرائيل بمجانبته واجتناب قبيلته فلا يُؤاكلوا ولا يُناكحوا.

﴿قَالَ فَادْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ﴾ عقوبة على ما فعلت لا أبلغ منها وأوحش ﴿أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ﴾ تُمنع من الناس منعاً تاماً كما قال أن تقول لا مِساس، أي لا مُماسَة بل يكون وحيداً طريداً، أو خوف أن يمسك أحدٌ فتأخذك الحمى ومن مسك إذا اتفق أن يماس أحداً رجلاً أو امرأة حُمَّ الماسُ والممسوس معاً فتحامى الناس وتحاموه، وكان يصيح لا مِساس أي لا يقربني ولا يُمسني أحدٌ. قيل: وقومه باقٍ فيهم ذلك إلى اليوم. وأخذ الحمى الماسُ والممسوس قول قتادة. وقيل المراد مسُّ النساء فيكون من تعذيب الله إياه انقطاع نسله فلا يكون له من يؤانسسه فيخلّيه الله من زينة الحياة في قوله: ﴿الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ ⁴⁹¹. وقيل كنى بذلك عن المخالطة لأنه أدنى أسبابها فنبتة بالأدنى على الأعلى أي لا مخالطة بينك وبين الناس فتفرّ منهم. ولزم البريّة وهجر البريّة وبقي مع الوحوش إلى أن صار إذا رأى أحداً يقول لا مِساس لا تمسني ولا أمسك. وقيل ابتلي بعذابٍ يُقال له لا مِساس بالوسواس. قيل أراد موسى قتله فمنعه الله منه لكونه شيخاً. وقرئ بكسر الميم مصدر ماسٍ كقتال مصدر قاتل وهو منفي بلا النافية للجنس مرادٌ به النهي كما أشرنا

⁴⁸⁸ سقطت من النسخين.

⁴⁸⁹ سقطت من النسخين.

⁴⁹⁰ أصل السؤل مهموزٌ عند العرب، استثقلوا ضغطة الهمزة فيه فتكلموا به بتخفيف الهمز. لسان العرب، مادة سؤل.

⁴⁹¹ ﴿الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمْلاً﴾ الكهف (18/46).

إليه. وقرئ مساس كفجار علمٍ للمسة وبكسر الميم مصدر ماسٍ كقتال مصدر قاتل، ووقع نظير هذا في الجملة في شرعنا للثلاثة الذين خُلفوا فأمر - صلى الله عليه وسلم - ألا يكلموا ولا يخالطوا ويعتزلوا نساءهم حتى تاب الله عليهم. قال ابن عطية: (هو معدول عن المصدر أي علم كفجار ونحوه ومن شبهه بنزال⁴⁹² فصحيح من حيث أصل العدل وإن كانت هذه [عدلت عن] ⁴⁹³ المصدر ونزال عن الأمر) ⁴⁹⁴ انتهى. فاتفق كلاهما على أنه معدول عن المصدر وهو المسة علم. وقيل معدول عن فعل الأمر وهو معرفة لا تدخله لا النافية للجنس لكنها لنفي الفعل المقدر، أي لا يكون منك مساس ولا أقول مساس، أو معناه النهي أي لا تمسني. والأمر بالذهاب حقيقة ودخلت الفاء للتعقيب إثر المجاوزة وطرده بلا مهلة زمنية ﴿وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا﴾ في الآخرة ﴿لَنْ نُخْلِفَهُ﴾ لن يخلفه الله بل ينجزه لك فيها بعدما عاقبك في الدنيا، وهذا من أخلفت الوعد وجدته خلفاً. وقرأ ابن كثير والبصريان بكسر اللام أي لن يُخلف [18ب] الواعد إياه وسيأتيه لا محالة فلا روغان لك ولا حيدة عن توعد العذاب فحذف المفعول الأول لأن المقصود هو الثاني. وقرئ بالتون حكاية لقول الله تعالى أي لا ينقص مما وعدنا لك من الزمان شيئاً أو لن تصادفه مخلفاً. ويخلفه بالتحية وضم اللام من خلفه يخلفه جاء بعده أي الموعد الذي لك لا يدفع قولك الذي تقوله فيما بعد لا مساس بالفعل، فهو مُسند للموعد وهو لن يخلف ما قدر من عذاب الآخرة، وبه يُعلم ما في قول أبي حاتم⁴⁹⁵ لا نعرف لهذه القراءة مذهباً ﴿وَأَنْظُرْ إِلَىٰ إِلْهِكَ﴾ أفردته بالخطاب لأنه رأس الضلال وهو ينظر لقولهم لن نبرح عليه عاكفين ﴿الَّذِي ظَلَّتْ﴾ ظللت فحذفت اللام الأولى تخفيفاً، وقرئ بكسر الظاء على نقل حركة اللام الأولى إليها وبضمها على أنه جاء في بعض اللغات كسرق فنقلت ضمة العين للفاء. وقرئ بلامين على الأصل ﴿عَلَيْهِ﴾ على عبادته ﴿عَاكِفًا﴾ مقيماً واللام في ﴿لنُحْرِقَنَّهُ﴾ مؤذنة بالقسم أي بالنار ويؤيده قراءة ليحرقته مضارع أحرق، أو بالمبرد مبالغة حرّق إذا بُرد بالمبرد ويؤيده لنحرقته

⁴⁹² في النسختين بدون الباء.

⁴⁹³ سقطت من النسختين.

⁴⁹⁴ ابن عطية، 4، ص 62.

⁴⁹⁵ هو سهل بن محمد بن عثمان الجشمي، من كبار العلماء باللغة والشعر من أهل البصرة، له نيف وثلاثون كتاباً منها المختصر في النحو على مذهب الأخفش وسيبويه، قرأ كتاب سيبويه على الأخفش مرتين، وروى عن أبي عبيدة والأصمعي كان أعلم الناس بالعروض، ذكره ابن حبان في الثقات، وروى له النسائي في سننه والبخاري في مسنده، توفي سنة 248هـ. ابن خلكان، 2، ص 430.

مضارع الثلاثي المجرد بضم الواو وبكسرها وهذا أعظم وجوه فساد الصورة ﴿ثُمَّ لَنَسْفَعْنَا﴾ نذيرته رماداً أو مبروداً. وقرئ بضم التّون الأولى وفتح الثانية وتشديد السين ﴿فِي الْيَمِّ نَسْفًا﴾ (طه/97) فلا يصادف منه شيء والقصد بذلك زيادة عقوبته وإظهار غباوة المُفْتَنِينَ به لِمَنْ له أدنى نظر، وناسب نسفه فيه أنّه لما دخل السامريّ البحر لأخذ القبضة من أثر فرس جبريل وهو في البحر حال تقدّمه لفرعون ليتبعه هو وقومه فيه لكونه صاغ ذلك العجل من الحليّ الذي أصله لهم وألقى فيه القبضة تنبيهاً على أنّ ما به قوام الحياة [قد آل إلى العدم]⁴⁹⁶، وأنّ أموال القبط قذفها الله في البحر لا ينتفع بها [كما]⁴⁹⁷ قذف أشخاصهم وأغرقهم فيه، وقرئ لنذبحته ثمّ لنحرقه ثمّ لنسفه وهي أنسب بما روي أنّه صار لحمًا ودمًا ذا روحٍ ويتربّ الإحراق بالنار على هذا، وإن كان جماداً فيترتب برّده لا إحراقه إلا إن أريد إذابته. قال السدّي⁴⁹⁸: (أمر موسى بذبح العجل فدُبح وسال منه الدم ثمّ أُحرق ونسفت عظامه). والظاهر أنّ موسى تعجل وحده وصنع ما صنع ثمّ خرج بعد بالسبعين على معنى الشفاعة في ذنب بني إسرائيل، وأنّ يُطلعهم أيضاً على أمر المناجاة فكان لموسى هُضتان. وقيل إنّ موسى كان مع السبعين في المناجاة وحينئذٍ وقع أمر العجل فأعلم الله به موسى فكتمه عنهم وجاء بهم حتى سمعوا لغط بني إسرائيل حوله فأعلمهم موسى، ولما فرغ من إبطال عمل السامري عاد لبيان الحق فقال:

﴿إِنَّمَا إِلَهُكُمُ﴾ المستحق لعبادتكم الله الواجب الوجود المستحق لجميع الكمال ﴿اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ لا يُماثله أو يدانيه أحدٌ في كمال ما ﴿وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ (طه/98) وسع علمه كلّ ما⁴⁹⁹ يصحُّ أن يُعلم لا العجل الذي صيغ وحرق وإن كان حيّاً في نفسه كان مثلاً في الغباوة. وقرئ بتشديد السين، وعِلْمًا مفعوله لأنّه وإن انتصب تمييزاً في

⁴⁹⁶ سقطت من النسختين ولا يستقيم المعنى بدونها. أبو حيان، 7، ص 379.

⁴⁹⁷ سقطت من النسختين.

⁴⁹⁸ هو الإمام إسماعيل بن عبد الرحمن السدّي، تابعي حجازي الأصل سكن الكوفة، صاحب التفسير والمغازي والسير كان إماماً عارفاً بالوقائع وأيام

الناس، توفي سنة 128هـ. انظر: الزركلي، 1، ص 317.

⁴⁹⁹ في النسختين: كلما، موصولة.

القراءة المشهورة فاعل معنيّ فلما عُدي بالتضعيف لمفعولين صار مفعولاً. وقال ابن عطية: (وسع بمعنى خلق الأشياء وكثرها بالاختراع فوسعها موجودات)⁵⁰⁰.

﴿كَذَلِكَ﴾ مثل اقتصاص ما ذكر من قصة موسى ومن ذكر معه ﴿نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ﴾ بعض ﴿أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ﴾ من أخبار الأمم الدارجة وأمورها تبصرةً لك وزيادة في علمك وتخفيفاً لما يلحقك من معاناة قومك، وتكثيراً لمعجزاتك تنبيهاً وتذكيراً للمستبصرين من أمتك ﴿وَقَدْ آتَيْنَاكَ﴾ أعطيناك ﴿مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا﴾ (طه/99) كتاباً مشتملاً على ما ذكر حقيقاً بالتفكير والاعتبار. وقيل بياناً، وقيل شرفاً وذكراً جميلاً وصيتاً عظيماً في الناس ﴿مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ﴾ عن الذكر أي القرآن الجامع لوجوه السعادة والنجاة بالكفر به وعدم اتباعه، وقيل عن الله تعالى.⁵⁰¹ وعلى الآخرين من أعرض عن ذي البيان أو من قامت به التّعوت الحسان وهو محمدٌ-صلى الله عليه وسلم- بعدم الإيمان به وتصديقه فيما جاء به ﴿فَإِنَّهُ يُحْمَلُ﴾ وقرئ يُحْمَلُ بتشديد الميم مبنياً لغير الفاعل ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَرَرًا﴾ (طه/100) عقوبة ثقيلة فادحة على كفره وذنوبه سماها ورراً في ثقلها على المعاقب وصعوبة احتمالها بالحمل الذي يفدح الحامل وينقض ظهره أي إثماً عظيماً، وعبر به عنها لأنه سببها وهو مفعول أول على قراءة الجمهور وثانٍ على القراءة الثانية.

﴿خَالِدِينَ فِيهِ﴾ أي الوزر العذاب المُسَبَّب عنه، أو في حمله الوزر أي الإثم والجمع فيه وفي لهم باعتبار معنى من. والتوحيد في أعرض باعتبار لفظها ﴿وَسَاءَ لَهُمْ﴾ أي بئس لهم ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ يوم الدين. وفي بئس ضمير مُبهم يفسره ﴿جَمَلًا﴾ (طه/101) والمخصوص بالذم محذوف أي وزرهم، ولهم للبيان كهي في سقيا لك لا متعلقة بساء، وساء هنا بمعنى بئس لا التي بمعنى أحزن وأهم، وفاعله يعود على الوزر⁵⁰² وإلا لأشكّل أمر اللام إذ لا يقال أحزن لهم بل أحزنهم ونصب حملاً إذ عود الضمير قبله فوزراً لا يصحُ نصبه تمييزاً إذ الوزر معلوم غير محتاجٍ للتمييز ولأنه يلزمه تمييز الشيء بنفسه وغير التمييز لا وجه له وما أفاد مزيد معنى.

⁵⁰⁰ ابن عطية، 4، ص 63.

⁵⁰¹ سقطت من (الأصل).

⁵⁰² في (الأصل) يعود للوزر.

﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾ بدل من يوم القيامة فلا وقف تام أي على الإغراء فيتم، وقرأ أبو عمرو بالنون إسناداً للفعل إلى الأمر تعظيماً له أو للنافخ إسرافيل، وأسند فعله إليه تعالى لذلك. وقرئ بالتحية مبنياً للفاعل أي الله تعالى أو إسرافيل وان لم يسبق ذكره لشهرته بذلك، وقرئ في الصُّورِ بضمِّ ففتح جمع صورة وسبق بيانه ﴿وَنَحْشُرُهُ﴾ فيه، القراءات قبله ويتعين فاعل التحية هنا لله تعالى ﴿الْمُجْرِمِينَ﴾ وقرئ ويحشر المجرمون ﴿يَوْمَئِذٍ زُرْقًا﴾ (طه/102) زرق العيون وُصِفُوا بِهَا لِأَنَّهَا أَسْوَأُ أَلْوَانِ الْعَيُونِ وَأَبْغَضُهَا⁵⁰³ عند العرب، لأنَّ الرُّومَ كَانُوا أَعْدَاءَهُمْ وَهُمْ زُرْقٌ وَلِذَا قَالُوا فِي وَصْفِ الْعَدُوِّ أَسْوَدَ الْكَبِدِ⁵⁰⁴ [19] أَصْهَبَ السَّبِيلِ⁵⁰⁵ أزرق العينين. أو عُمِيًّا فَإِنَّ حِدْقَةَ الْأَعْمَى زُرْقًا، وبهذا التأويل يقع الجمع بين زُرْقًا هنا وَعُمِيًّا فِي آيَةٍ أُخْرَى⁵⁰⁶. أو زرق ألوان أبدانهم وذلك غاية التشويه إذ يجيئون كلون الرَّمَادِ والعرب تسمي هذا اللون أزرق، ولا يزرُقُ الجلد كذلك إلا من مكابدة الشدائد وجفاف رطوبتها، أو كناية عن التشويه لما في آية أُخْرَى مِنْ حَشْرِهِمْ سَوْدَ الْوَجْهِ أَوْ عَطَاشًا، وشدة العطش يردُّ سواد العين إلى البياض ومنه سِنَانٌ أزرق. وذكرت الآيتان لابن عباس فقال: ليوم القيامة حالات فحالة يكونون فيها زُرْقًا وحالة يكونون فيها عُمِيًّا.

﴿يَتَخَفَتُونَ﴾ يخفضون أصواتهم لما يملأ صدورهم من الرعب والهول، وأخفض الصوت وأخفاه ﴿بَيْنَهُمْ﴾ في قدر مدّهم ﴿إِنْ لَبِثْتُمْ﴾ أي في الدنيا ﴿إِلَّا عَشْرًا﴾ (طه/103) استقصروا مُدَّةَ لَبِثِهِمْ فِيهَا لِزَوَالِهَا أَوْ لِاسْتِطْلَاقِهِمْ مَدَّةَ الْآخِرَةِ أَوْ لِتَأْسُفِهِمْ عَلَيْهَا لَمَّا عَابَيُوا الشَّدَائِدَ وَعَلِمُوا اسْتِحْقَاقَهُمْ لَهَا لِإِضَاعَتِهَا فِي قِضَاءِ أَوْطَارٍ وَاتِّبَاعِ شَهَوَاتٍ، أو في القبر لقوله: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ﴾⁵⁰⁷ الآية. و"عشراً" مُحْتَمَلٌ لِعَشْرِ لَيَالٍ أَوْ أَيَّامٍ وَحُذِفَتِ النَّاءُ مَعَ تَذْكِيرِ الْمَعْدُودِ لِحَذْفِ الْمَعْدُودِ، وَفِي الْحَدِيثِ الْمَرْفُوعِ: {مَنْ صَامَ رَمَضَانَ ثُمَّ أَتْبَعَهُ سِتًّا مِنْ شَوَالٍ} ⁵⁰⁸ أي ستة أيام، وحسنته هنا كونه فاصلة ذكرٍ مُنتَهَى أَقْلٍ الْعَدَدِ ﴿نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ﴾ مدة لبثهم ﴿إِذْ يَقُولُ أَتْلُوهُمْ طَرِيقَةً﴾ أعدلهم رأياً أو عملاً ﴿إِنْ لَبِثْتُمْ

⁵⁰³ في (الأصل) أنقص.

⁵⁰⁴ أي عدو حاقدا.

⁵⁰⁵ أي أشقر لون شعر اللحية، والعرب تستعمل ذلك كناية عن العدو. انظر: لسان العرب: صهب، سبل.

⁵⁰⁶ هي قوله تعالى: ﴿وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمِيًّا وَنَكْمًا وَصَمًا﴾ الإسراء (97/17).

⁵⁰⁷ ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ غافر (46/40).

⁵⁰⁸ البخاري، الإيمان 28، ليلة القدر 1، صوم 6. مسلم الصيام 203، مسافرين 175.

إِلَّا يَوْمًا ﴿طه/104﴾ استرجاع لقول مَنْ يكون أشدَّ تقالاً مما قبله. ودلَّ يوماً على أنّ المراد من "عشرا" عشرة أيام. ﴿وَيَسْأَلُونَكَ﴾ أي منكرو البعث أو جماعة من ثقيف، أو المؤمنون، والظاهر وجود السؤال ويعد قول مَنْ قال إنّ التقدير إن يسألونك ﴿عَنِ الْجِبَالِ﴾ عن مآل أمرها ﴿فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا﴾ ﴿طه/105﴾ يجعلها كالرَّمْلِ حتى تكون كالعِهْنِ المنفوش ثم يتوالى عليها ذلك حتى يعيدها كالهَبَاءِ ثم يرسل عليها الريح فيفترقها.

﴿فَيَذَرُهَا﴾ أي الجبال بعد النسف، أو [مقارّها أو الأرض] ⁵⁰⁹لدلالة الجبال عليها كقوله: ﴿مَا تَرَكَ عَلَيَّ ظَهْرَهَا مِنْ دَابَّةٍ﴾ ﴿فاطر/45﴾ ﴿قَاعًا﴾ خالياً ﴿صَفْصَفًا﴾ ﴿طه/106﴾ مستويًا كأنّ أجزاءها على صفٍ واحد.

﴿لَا تَرَى فِيهَا﴾ إن تأملت فيها ولو بالقياس الهندسي الذي إذا تأملت به في أرضٍ سوّيتها وبالغت في تسويتها على عينك وعين البُصْرَاءِ مِنَ الفلاحة، واتفقت على أن لم يبق فيها عوج قط، لُعْثَرٌ فيها على عوج ﴿عَوْجًا﴾ ميلاً وقيل اعوجاجاً وقيل صَدْعًا ﴿وَلَا أَمْتًا﴾ ﴿طه/107﴾ نتوءاً يسيراً، وقيل أثراً كالشراك، وقيل شقوقاً في الأرض، وقيل غلظ مكان في الفضاء والجبل ويرقّ في مكان والثلاثة أحوال مرتبة: فالأولان باعتبار الإحساس والثالث باعتبار القياس ولذا ذكر العوج المختص بالمعاني الذي هو غاية في الدقة واللطافة من الإدراك اللهم إلا بالقياس دون الإحساس. وقيل:

"لا ترى" استئناف لبيان الحالين ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ يوم إذ نسفت على إضافة اليوم لوقت النسف ظرف لما بعده أو بدل ثان من يوم القيامة ﴿يَتَّبِعُونَ﴾ أي الخلائق ﴿الدَّاعِي﴾ داعي الله إلى الخسر. قيل هو إسرافيل يدعو الناس قائماً على صخرة بيت المقدس ينادي أيتها العظام البالية والجلود المتمزقة واللحوم المتفرقة هلمّي ⁵¹⁰إلى عرض الرحمن فيقبلون من كلّ أوبٍ لصوبه. قال محمد بن كعب: يجتمعون في ظلمة قد طويت السماء وانتشرت النجوم فينادي منادٍ فيموتون موتة. وقيل الداعي الرسول الذي كان يدعوهم إلى الله فيعوجّون على الصراط ويميلون عنه ميلاً عظيماً فيومئذٍ لا ينفعهم اتّباعه ﴿لَا عِوَجَ لَهُ﴾ لا يعوجُّ له مدعو ولا يعدل عنه، ففيه قلب. واستظهر البحر ⁵¹¹عوده للداعي أي لا عوج لدعائه يسمع جميعهم لا يخصّ ناساً عن ناس، وصل الجملة وصف اتّباعاً مقدراً فالضمير لذلك المصدر المحذوف.

⁵⁰⁹ في النسختين: أو مفارقها الأرض.

⁵¹⁰ في (الأصل) هلمّوا.

⁵¹¹ أبو حيان، 7، ص 384.

قال ابن عطية: (يحتمل أنه يريد به الإخبار أي لا شك في هذا الخبر ولا يخالف وجوده خبره)⁵¹² ﴿وَحَشَعَتِ﴾ خضعت وتطامنت لهيبته وهول مطلع قدرته ﴿الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ﴾ وقيل ثمة مضاف أي أهل الأصوات ﴿فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا﴾ (طه/108) صوتاً خفياً، ومنه الهمس لصوت أخفاف الإبل، وقد فُسر بحقق أقدامهم ونقلها للمحشر ونقل عن ابن عباس. وقيل إنه تحريك الشفاه بغير نطق.

﴿يَوْمئِذٍ﴾ بدل من يومئذٍ قبله أو التقدير يومئذٍ يتبعون فيكون منصوباً بقوله: ﴿لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ﴾ الاستثناء من الشفاعة أي إلا شفاعة من أذن، فمن بدل من الشفاعة بتقدير المضاف أو منصوب على الاستثناء أو من أعم المفاعيل أي إلا من أذن أن يُشفع له أي فتنفعه، فمن بدل من المفعول به المقدر أو استثناء منقطع منصوب على لغة الحجاز ومرفوع على لغة تميم، ومن في الثاني للمشفوع له وفيما عداه للشافع. وأذن من الإذن أو الأذن الاستماع ﴿وَرَضِيَ لَهُ﴾ مكانه عنده ﴿قَوْلًا﴾ (طه/109) قوله في الشفاعة أو رضي لأجله قول الشافع في شأنه، أو قوله لأجله في شأنه وعن ابن عباس: القول المرضي لا إله إلا الله.

﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾ ما تقدمهم⁵¹³ من الأحوال ﴿وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ ما بعدهم مما يستقبلونه، والضمير المجرور للخلق الخشورين أي متبعي الداعي وقيل للملائكة، وقيل للناس لا بقيد المحشر والاتباع ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ﴾ عائد لـ "ما" أي لشيء من معلوماته، وقيل لأحد الموصولين وقيل لمجموعهما فلم يعلموا جميع ذلك ولا تفصيل ما علموا منه، وقيل لذاته ﴿عِلْمًا﴾ (طه/110) تمييز محوّل عن الفاعل أي لا يحيط علمهم بذلك.

﴿وَعَنْتِ﴾ ذلت وخضعت خضوع العناة أي الأسارى في يد الملك القهار ﴿الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ﴾ الذات الواجب المدبر لأمر الخلائق، وتقدم فيه مزيد وظاهره العموم أي وجوه الخلائق، ويجوز أن يراد وجوه المجرمين فـ "ال" بدل الإضافة ويؤيده ﴿وَقَدْ خَابَ﴾ لم ينجح ولا ظفر بمطلوبه ﴿مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا﴾ (طه/111) وخص الوجوه لأن آثار الذل [19ب] إنما تظهر⁵¹⁴ أولاً فيها، والجملة بعده محتملة للحال والاستئناف، أو الاعتراض ببيان ما لأجله عنت

⁵¹² ابن عطية، 4، ص 64.

⁵¹³ في (الأصل) ما تقدم.

⁵¹⁴ في (الأصل) يظهر.

وجوهم بناءً على أنّ المراد بالوجوه وجوه العصاة، فاعتزمت الجملة بين العصاة ومَن يعمل من الصالحات. والظلم يعمّ الشرك والمعصية. وخيبة كلِّ حاملٍ بقدرٍ ما حمل من الظلم فخيبة المشرك أبداً وخيبة المؤمن العاصي بوقت العقوبة إن عوقب. ومَن أبقى الوجوه على عمومها كابن عطية جعل هذه الجملة معادلة بقوله "ومَن يعمل من الصالحات... إلى هضماً" ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ﴾ بعضها فففيه تيسيرٌ وتسهيل ﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ فقيّد به لأنّه شرط صحة الطاعة وقبول الخير ﴿فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا﴾ منع ثوابٍ مُستحقّ بالوعد ﴿وَلَا هَضْمًا﴾ (طه/112) كسراً منه لنقصان أو جزاء ظلم وهضم لأنّه لم يظلم غيره ولم يهضم حقه. وعن ابن عباس: الظلم مجاوزة الحدِّ في عظم سيئاته، والهضم نقصٌ من حسناته. وقيل: الظلم أن يُزاد من ذنب غيره. وقيل: ألا يُجرى بعمله، والهضم أن يكسر من حق أخيه فلا يوفيه كاملطّف يسترجح لنفسه إذا اكنال ويُخسر إذا كال وهما متقاربان. قال الماوردي⁵¹⁵: (والفرق أنّ الظلم منع الحقّ كلّهُ والهضمُ منع بعضه)⁵¹⁶ والرّفْع في قراءة الجمهور على الخبر أي فهو لا يخاف، وقري فلا يخف بالجزم على التّهيي. ﴿وَكَذَلِكَ﴾ عطف على كذلك نَقْصُ أي مثل ذلك الإنزال، أو مثل إنزال هذه الآيات المتضمنة الوعيد ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ أي القرآن على هذه الوتيرة ﴿قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ حال مُوطّنة ﴿وَصَرَفْنَا﴾ كررنا ﴿فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ﴾ صفة مفعول محذوف أي وعيداً من الوعيد والمراد به الجنس. وتجويز زيادة "من" لا يرضاه بصريّ.⁵¹⁷ ولم يذكر الوعد لأنّ الآية مُساقاة للتهديد ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ يكونون على رجاءٍ من أن تقع في قلوبهم التقوى، أو يتقون أن ينزل بهم ما نزل بمن قبلهم بما أشير إليه من الطوفان والصيحة والرجفة والمسح، أو بحال بحيث يراود منهم ترك المعاصي أو فعل الخير والطاعة فتكون التقوى لهم ملكة، أو يتقون الله ويخشون عقابه فيؤمنون ﴿أَوْ يُحَدِّثُ هُمْ ذِكْرًا﴾ (طه/113) عظة واعتباراً عند سماعهم فيبيّطهم عن المخالفات. وهذه التكنة أُسند ترجي التقوى إليهم وترجي أحداث الذكر للقرآن لأنّ الملكة إنّما

⁵¹⁵ هو أبو الحسن علي بن حبيب الماوردي الشافعي صاحب الأحكام السلطانية، له تفسير مطبوع يسمى "النكت والعيون" توفي سنة 450هـ. انظر: ابن خلكان، 4، ص202.

⁵¹⁶ أبو الحسن الماوردي، النكت والعيون، تحقيق: السيد بن عبد المقصود، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية، 3، ص428.

⁵¹⁷ هذا رأي الأخفش حيث ذهب إلى أنّ "من" تزداد في الإيجاب وهي داخلة على المعرفة وهو بذلك يكون مخالفاً للبصريين لأنهم يشترطون لزيادتها أن يتقدّمها نفي أو شبهة، وأن يكون مجرورها نكرة. انظر: جمال الدين بن مالك، شرح الكافية الشافية، تحقيق عبد المنعم هريدي، ط1، مكة المكرمة: جامعة أم القرى، 2، ص798.

تحصل باختيارهم لتسببها عن استمرارهم على التقوى بخلاف مجرد حصول الشيطان عنها فلا يرجع للاختيار. وقيل يُحدث⁵¹⁸ لهم طاعة وعبادة، وقيل ذكّر يدعوهم لذلك، وقيل يُكسبهم شرفاً ويُقي عليهم إيمانهم ذكراً صالحاً في الغابرين وقيل ورعاً. وأو لأحد الشيعين كهبي في جالس الحسن أو ابن سيرين أي لا تكن خالياً منهما. وقيل يُحدث بالسكون وقيل بالتون كذلك إجراء للوصل مجرى الوقف أو تسكيناً للمتحرك لدفع الثقل نحو قوله تعالى: ﴿وَمَا يُشْعِرْكُمْ﴾⁵¹⁹.

﴿فَتَعَالَى اللَّهُ﴾ العظيم الشأن الذي لم يكن له كفواً أحد عن مماثلة المخلوقين فلا يماثل كلامه كلامهم كما لا تماثل ذاته ذاتهم ﴿الْمَلِكُ﴾ النافذ الأمر والنهي الحقيقي أن يرجح وعده ويخاف وعيده ﴿الْحَقُّ﴾ الثابت في ذاته وصفاته أو في ملكوته يستحق لذاته وما سواه سبحانه مما يدعوها لها باطلٌ - ولا سيما ما صاغوه من الحلي - ومُضْمَجِلٌ مُلكه ومُستعار.

ولما تقدم صفة سلطانه يوم القيامة وعظم قدرته وذلة عبيده وحسن تطفه بهم ناسب وصفه بالصفتين المذكورتين ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ﴾ عند وصول جبريل به إليك بمساوقته في القراءة ﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ يُفْضَى﴾ يتم ﴿إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾ أي تأن حتى يفرغ الملقى إليك الوحي ولا تساق في قراءتك قراءته وإلقائه كقوله تعالى: ﴿لَا تُحْرِكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ (القيامة/16) وهذا النهي بعد ذكر الإنزال للقرآن على سبيل الاستطراد، ونهي قبل عن تبليغ ما كان مجملاً قبل أن يأتي بيانه. قيل: سبب نزولها أن امرأة شكت زوجها أنه لطمها فقال: بينكما القصاص، فنزلت ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ﴾ (النساء/34) وهذه للأمر بالتثبت في الحكم بالقرآن. وقيل سأله أهل مكة وأسف نجران وقالوا: ضربنا لك أجلاً في الجواب عنه ثلاثة أيام. فأبطأ الوحي، وفشت المقالة بين اليهود غلب محمد فنزلت "وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ" أي بنزوله. وقيل كان إذا نزل عليه الوحي أمر بكتبه حالاً فأمر بالتأني لتفسير المعاني وتقررها عنده لوجوب التوقف في المعنى لجواز حصول مخصص. وهذه العجلة لعله فعلها - صلى الله عليه وسلم - باجتهاده. وقرئ نقضي بالتون فوحيه مفعول به، وقرئ كذلك بسكون الياء على لغة من لا يفتحها بحال إذا انكسر ما قبلها وحلت طرفاً ﴿وَقُلْ﴾ سائلاً الله تعالى ﴿رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾ (طه/114) بدل الاستعجال فإن ما أوحى إليك تناله لا محالة. وعلماً قيل: قرآناً، وقيل: فهماً، وقيل: حفظاً. وهذا القول متضمن للتواضع لله تعالى والشكر له عندما علم من ترتيب التعلم، أي علمتني

⁵¹⁸ سقطت من (الأصل).

⁵¹⁹ ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لَيُؤْمِنُنَّ بِهَا قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُشْعِرْكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (الأنعام/109).

مآرب لطيفة وأدباً جميلاً في باب التعلّم ما كان عندي، فردني علماً. قيل ما أمر الله رسوله لطلب الزيادة في شيء إلا في طلب العلم. قال ابن عيينة⁵²⁰: لم يزل-صلى الله عليه وسلم- في زيادة حتى توفاه الله-عز وجل-. وأخرج ابن ماجة عن أبي هريرة: كان رسول الله-صلى الله عليه وسلم- يقول: {اللهم انفعني بما علّمتني وعلمني ما ينفعني وزدني علماً والحمد لله على كل حال}.⁵²¹ وأخرجه الترمذي⁵²² وقال غريب من هذا الوجه ومن طريق آخر وزاد وأعوذ بالله من حال⁵²³ أهل التار. وكان ابن مسعود إذا قرأ الآية قال: اللهم زدنا علماً وبقيناً.

﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ﴾ أمرناه يقال تقدم الملك إليه وأوعز إليه، وعزم عليه، وعهد إليه إذا أمره واللام مؤذنه وعطف هذه القصة [20] على ﴿وصرفنا فيه من الوعيد﴾ (طه/113) دلالة على أنّ أساس الإنسان مبنيٌّ على العصيان وعرقهم راسخٌ في النسيان. قال ابن عطية: (وفيه ضعفٌ لأنّ عصيان آدم بتأويل، ففي أخذ ما ذكر منه غصاصة عليه بل الظاهر أنّ هذا استئناف غير متعلّق بما قبله أو متعلّق بما عُهد لـمحمد-صلى الله عليه وسلم- ألاّ يعجل بالقرآن مثل نبيّ عُهد إليه فنسي فعرف ليكون أشدّ في التحذير وأبلغ في العهد لـمحمد-صلى الله عليه وسلم-) ⁵²⁴ ﴿مَنْ قَبْلُ﴾ من قبل هذا الزمان أو من قبل هؤلاء الناقضي عهد الله التاركى الإيمان، أو من قبل الرسول والقرآن أو قبل أكله الشجرة ﴿فَنَسِيَ﴾ العهد ولم يعن به فغفل عنه أو ترك ما وُصّي به من الاحتراز عن الشجرة وأكل ثمرتها. قال ابن عطية: (ونسيان الذهول غير مُمكن هنا لأنّه لا يتعلّق بالناسي كذلك عقاب).⁵²⁵ وقرئ فنسيّ بتشديد المهملة بالبناء لغير الفاعل ﴿وَلَمْ يَحْدِلْ لَهُ عَزْمًا﴾ (طه/115) تصميم رأي وثبات على الأمر يوتئس الشيطان من التسويل له، ولعلّه كان بدء أمره قبل تجربة الأمور وذوق شربها وأريها.⁵²⁶ وعن النبيّ-صلى الله عليه وسلم-: {لو وزنت أحلام بني آدم بحلم آدم لرجح

⁵²⁰ هو أبو محمد سفيان بن عيينة بن أبي عمران ميمون الهلالي، كان إماماً عالمياً ثبناً حجة زاهداً مجتمعاً على صحة حديثه وروايته، وحج سبعين حجة، ولد في الكوفة سنة 107 وتوفي في مكة سنة 198 ودفن في الحجون. انظر: ابن خلكان 2، ص391.

⁵²¹ ابن ماجه، مقدّمة 23.

⁵²² الترمذي، الدعوات 128.

⁵²³ في (ك) حامل.

⁵²⁴ ابن عطية، 4، ص66.

⁵²⁵ ابن عطية، 4، ص67.

⁵²⁶ الأري: العسل، والشري: الحنظل. ويقصد من ذلك قبل معرفة خيرها من شرها.

حلمه وقد قال تعالى: "ولم نجد له عزماً". قال في التواهد:⁵²⁷ أخرجه سعيد ابن منصور في سننه وابن جرير وابن المنذر وابن عساكر عن أبي أمامة الباهلي موقوفاً. وقيل عزماً على الذنب بل أخطأ ولم يتعمد. وقيل حفظاً لما أمر به، وقيل صبراً عن أكل الشجرة وقيل عزماً في الاحتياط في كيفية الاجتهاد. ونجد: إن كان من الوجود الذي بمعنى العلم فـ "له عزماً" مفعولاه وإن كان من الوجود المناقض للعدم فـ "له" حال من عزماً أو متعلق بـ "نجد".

﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ مقدر بـ "اذكر" أي اذكر حاله في ذلك الوقت ليتبين لك أنه نسي ولم يكن من أولي العزيمة والثبات ﴿فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ تقدم القول فيه ﴿أَبِي﴾ (طه/116) جملة مستأنفة لبيان مانعه من السجود وهو الاستكبار، وعليه فلا يقدر مفعول مثل أن يسجد الدال عليه قوله في آية أخرى: ﴿أَبِي أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ﴾ (الحجر/31) لأن المعنى أظهر الإباء عن المطاوعة واستظهر البحر تقديره.

﴿فَقُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا﴾ أي إبليس ﴿عَدُوٌّ﴾ يطلق على المفرد وفروعه بلفظ واحد ﴿لَكَ﴾ ﴿وَلِزَوْجِكَ﴾ عرفهما بذلك ليحذراه فلم يغن الحذر عن القدر، وسببها أن إبليس كان حسوداً فلما رأى تواتر التعم على آدم حسده. وقيل تناهى أصليهما إذ إبليس من النار وآدم من الماء والتراب ﴿فَلَا يُخْرِجَنَّكُمَا مِنَ الْجَنَّةِ﴾ النهي له والمراد غيره، أي لا يكون سبباً لذلك بإطاعتكما له في إغوائه فالإسناد إليه من الإسناد إلى السبب وإلا فالإخراج حقيقة من الله تعالى ﴿فَتَشَقَّى﴾ (طه/117) أفرد بعد إشراكه معها في الخروج إما لأنه المقصود بالخطاب والمقصود بالكلام أولاً أو لأنه اكتفى باستلزام شقائه شقاءها من حيث إنه قيم عليها، ومحافظه على الفواصل، أو لأن المراد بالشقاء التعب في طلب المعاش وذلك شأن الرجل. عن ابن جبير: أهبط له ثورٌ أحمرٌ يحرثُ عليه فيأكل بكلِّ يمينه وعرق جبينه. والفعل محتملٌ للنصب بأن في جواب النهي والرفع⁵²⁸ بإضمار فانت، ويؤيد تفسير الشقاء بالتعب قوله:

﴿إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى﴾ (طه/118) ﴿وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَى﴾ (طه/119) تذكيرٌ بما له في الجنة من أسباب الكفاية وأقطار الكفاف التي هي الشَّبَعُ والزِّي والكسوة والكِين⁵²⁹ مستغنياً عن اكتسابها والسعي في تحصيل

⁵²⁷ يقصد نواهد الأبيكار وشوارد الأفكار - حاشية السيوطي على البيضاوي -.

⁵²⁸ في (الأصل) بزيادة في بعد والرفع.

⁵²⁹ الكين: البيت والسكن. انظر لسان العرب، مادة كين.

أعراض ما عسى ينقطع ويزول منها بذلك نقائضها ليطرق سمعه بأسامي أصناف الشقوة المُحدَّرِ منها ونيابة العاطف عن "أن" من حيث كونه عاملاً من حيث إنه للتحقيق فلا يمتنع دخول أن عليه لأنّه قد يجوز الشيء تبعاً ويمتنع استقلالاً. وقرأ نافع و أبو بكر- وفي البحر بدله حفص-⁵³⁰ وإنك لا تظماً بالكسر والباقون بالفتح. والكسر عطف على إن لك والفتح على المصدر المُنسَبِك من ألا تجوع أي انتفاء جوعك أو انتفاء ظمأك. وجاز عطف إنك على أن لاشتراكهما في المصدر واقتصر على ما ذكر من نعيم الجنة وراحتها كالأمن من الموت المُكدَّر لكل لذّة، والنظر لوجه مولانا سبحانه ورضاه عن أهلها وألا سَقَمَ ولا ألم ولا كبر ولا هرم ولا غِلَ ولا حسد ولا حدث والذي هو بالنسبة إليها كالعدم لكونها أموراً ضرورية. وذكرت الأربعة بلفظ التنفي لإثبات أصدادها من الشَّبَع والرِّي والكِسوة والكِن فكانت نقائضها بلفظ التنفي سمعاً لأهل الشَّقَاء فيتحامى من السَّبب الموقع فيها كراهة لها. وقال ابن عطية: (قَرَنَ تعالى الجوع بالعُرْي والظمأ بالتضحّي للتناسب والعُرْي مع الضحّي لأتّهما متضادّان إذ العُرْي [بمسن]⁵³¹ بسببه البرد فيؤذي والحر يفعل ذلك بالضاحي وهذه الطريقة مهيع⁵³² في كلام العرب إن تفرق النسب)⁵³³ وقيل إن ما ذكر جواب عن قول آدم لما أمر بسكنى الجنة: ألي فيها ما أكل؟ ألي فيها ما ألبس؟ ألي فيها ما أشرب؟ ألي فيها ما استظل؟ وقيل مقابلة معنوية فالجوع خلق الباطن والعُرْي خلق الظاهر، والظمأ إحراق الباطن والضحو⁵³⁴ إحراق الظاهر فقابل الخلو بالخلو والإحراق بالإحراق.

﴿فَوَسْوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ﴾ أَمَاهَا إِلَيْهِ وَتَعْدِيَّتْهَا بِاللَّامِ فِي الْأَعْرَافِ⁵³⁵ لبيان أنّها لأجله ﴿قَالَ﴾ عَطْفُ بَيَانٍ أَوْ بَدَلٍ مِنَ الْفِعْلِ قَبْلَهُ ﴿يَا آدَمُ﴾ نَادَاهُ بِاسْمِهِ لِيَكُونَ أَقْبَلَ عَلَيْهِ وَأَمَكَّنَ لِلِاسْتِمَاعِ، ثُمَّ عَرَضَ عَلَيْهِ مَا يُلْقِيهِ إِلَيْهِ عَلَى سَبِيلِ الْاسْتِفْهَامِ الْمَشْعُرِ بِالتَّضَحُّعِ وَالْمُؤَثِّرِ لِقَبُولِ الْمَخَاطَبِ بِهِ وَهُوَ عَرَضَ مَا فِيهِ مُنَاصِحَةٌ كَمَا فَعَلَ مُوسَى فِي فِرْعَوْنَ ﴿هَلْ أَذُكَ عَلَى

⁵³⁰ أي حفص بدل أبو بكر.

⁵³¹ سقطت من النسختين، وهي كذلك في تفسير ابن عطية.

⁵³² المهيع: الطريق الواسع المنبسط. انظر لسان العرب، مادة هَيَع.

⁵³³ ابن عطية، 4، ص 67.

⁵³⁴ الضحي بالياء هو مصدر ضحا الرجل بمعنى برز للشمس، ومثلها الضحو بالواو.

⁵³⁵ في قوله تعالى: ﴿فَوَسْوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوْآتِهِمَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَتَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ﴾ الأعراف (20/7).

شَجَرَةَ الْخُلْدِ ﴿ شَجْرَةٌ مَنْ أَكَلَ مِنْهَا خُلِدَ وَلَمْ 536 يَمُتْ أَصْلًا فَأَصَافَهَا لَهُ وَهُوَ الْخُلُودُ لِأَنَّهُ سَبَبُهُ [20ب] بَزَعَمَهُ وَمَا رَغَبَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي دَوَامِ الرَّاحَةِ وَانْتِظَامِ الْمَعِيشَةِ بِمَا مَرَّ رَغْبَهُ إِبْلِيسُ فِي ذَلِكَ فَجَاءَهُ مِنَ الْجِهَةِ الَّتِي رَغَبَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِيهَا وَقَالَ فِي الْأَعْرَافِ: ﴿مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا... الْآيَةَ﴾ وَهَذَا مَا ذَكَرَ 537. وَالْجَمْعُ أَنَّ مَا هُنَا يَكُونُ سَابِقًا عَلَيَّ مَا فِي الْأَعْرَافِ لَمَّا رَأَى إِصْغَاءَهُ وَمِيلَهُ لِمَا عُرِضَ عَلَيْهِ انْتَقَلَ لِلْإِخْبَارِ وَالْحَصْرِ ﴿وَمُلْكٌ لَا يَبْلَى﴾ (طه/120) لَا يَزُولُ وَلَا يَضْعَفُ وَهَذَا يُؤَيِّدُهُ الْقِرَاءَةُ الشَّاذَّةُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ مَلِكِينَ بِكَسْرِ اللَّامِ.

﴿فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَتْ لهُمَا سَوَآتُهُمَا وَطَفِقَا﴾ أَخَذَا ﴿يُخَصِّفَانِ﴾ يُلْزِقَانِ ﴿عَلَيْهِمَا﴾ عَلَى سُوءَاتِهِمَا لِلتَّسْتَرِ ﴿مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ﴾ قِيلَ هُوَ وَرَقُ التَّيْنِ وَتَقَدَّمَ فِيهِ مَزِيدٌ ﴿وَعَصَى آدَمَ رَبَّهُ﴾ بِأَكْلِ الشَّجَرَةِ ﴿فَعَوَى﴾ (طه/121) فَضَلَّ عَنِ الْمَطْلُوبِ وَخَابَ إِذْ طَلَبَ الْخُلْدَ بِأَكْلِ الشَّجَرَةِ، أَوْ عَنِ الْمَأْمُورِ بِهِ، أَوْ عَنِ الرَّشْدِ إِذْ اغْتَرَّ بِقَوْلِ الْعَدُوِّ. وَقَرَأَ فَعَوَى مِنْ غَوَى الْفَصِيلِ أَتَخَمَ بِاللَّبَنِ. وَفِي النَّعْيِ عَلَيْهِ بِالْغَوَايَةِ وَالْعِصْيَانِ مَعَ عِصْمَتِهِ حَتَّى مِنَ الصَّغَائِرِ مُطْلَقًا وَكَوْنَهُ حَبِيبِهِ تَعَالَى مَعَ صِغَرِ زَلَّتِهِ تَعْظِيمَ الزَّلَّةِ وَزَجَرَ بَالِغَ عَنِهَا لِأَوْلَادِهِ. قَالَ الْقَاضِي أَبُو بَكْرٍ ابْنُ الْعَرَبِيِّ 538: (لَا يَجُوزُ لِأَحَدٍ الْيَوْمَ الْإِخْبَارَ بِذَلِكَ إِلَّا فِي كَلَامِ اللَّهِ تَعَالَى أَوْ فِي كَلَامِ نَبِيِّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- فَأَمَّا ابْتِدَاءُ ذَلِكَ مِنْ قَبْلِ نَفْسِهِ فَلَيْسَ بِجَائِزٍ فِي آبَائِنَا الْأَدْنِيِّينَ الْمِمَاتِلِينَ لَنَا فَكَيْفَ فِي آبِينَا الْأَقْدَمِ الْأَعْظَمِ النَّبِيِّ الْمَعْظَمِ) 539 قَالَ الْقُرْطُبِيُّ 540: (وَإِذَا امْتَنَعَ هَذَا فِي الْمَخْلُوقِ فَالْمَنْعُ مِنَ الْإِخْبَارِ عَنِ صِفَاتِ اللَّهِ تَعَالَى كَالْيَدِ وَالرَّجْلِ وَالنَّزُولِ أَوْلَى فَلَا يَبْدَأُ بِشَيْءٍ مِنْهَا إِلَّا فِي أَثْنَاءِ قِرَاءَةِ كِتَابِ اللَّهِ أَوْ سَنَةِ رَسُولِهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- وَوَلَدًا قَالَ الْإِمَامُ مَالِكٌ: (مَنْ وَصَفَ شَيْئًا مِنْ ذَاتِ اللَّهِ تَعَالَى كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ

536 في النسختين بدون واو.

537 يقصد هنا في طه: ﴿قَالَ يَا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَا يَبْلَى﴾.

538 هو الإمام محمد بن عبد الله بن أحمد المعروف بابن العربي الأندلسي الإشبيلي الحافظ المشهور، ولد في شعبان سنة 468 هـ، وتوفي في ربيع الآخر سنة 543 هـ. انظر: ابن خلكان، 4، ص 297.

539 محمد بن العربي، أحكام القرآن، ط3، بيروت: دار الكتب العلمية، 2003، 3، ص 259.

540 محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح كنيته أبو عبد الله ولد بقرطبة بالأندلس حيث تعلم القرآن الكريم وقواعد اللغة العربية وتوسع بدراسة الفقه والقراءات والبلاغة وعلوم القرآن وغيرها كما تعلم الشعر أيضا. انتقل إلى مصر واستقر بمنية بني خصيب في شمال أسيوط حتى وافته المنية في 9 شوال 671 هـ، وهو يعتبر من كبار المفسرين وكان فقيهاً ومحدثاً ورعاً وزاهداً متعبداً. انظر: جلال الدين السيوطي، طبقات المفسرين، تحقيق: علي عمر، ط1، القاهرة: مكتبة وهبة، 1396 هـ، 1، ص 92.

يَدُ اللَّهِ مَغْلُوبَةٌ ﴿المائدة/64﴾ فأشار [بيده إلى عنقه قُطعت يده] ⁵⁴¹. وكذا في السمع والبصر يُقَطع ذلك منه لأنه شبهه الله سبحانه بنفسه ⁵⁴².

﴿تَمَّ اجْتِبَاهُ﴾ اصطفاه وقربه ﴿رَبُّهُ﴾ بالحمل على التوبة والتوفيق لها. ⁵⁴³ مِنْ جَبَى إِلَيَّ كَذَا فَاجْتَبَيْتَهُ كجلبت العروس فاجتلبتها وأصل المادَّة الجمع ﴿فَتَابَ عَلَيْهِ﴾ قَبْلَ تَوْبَتِهِ لَمَّا تَابَ ﴿وَهَدَى﴾ (طه/122) للثبات عليها والتشبث بأسباب العصمة أو إلى النبوة أو هداه رشده فرجع للندم.

﴿قَالَ اهْبِطَا﴾ خطاب لآدم وحواء جعله عقوبتهما، أو له ولإبليس أو لكلٍ مِنْهُمَا وذريته ﴿مِنْهَا﴾ أي أهما المراد بالضمير ولما كانا أصل الذرية خاطبهما مخاطبتهم بقوله ﴿بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ في أمر المعاش كما عليه الناس من التجاذب والتحارب. قال إمامنا الشافعي: وما هي إلا جيفة مستحيلة عليها كلاب هُمُّنَّ اجتذباها فإن تجتبتها كنتَ سَلماً لأهلها وإن تجتذبا نازعتك كلابها

أو لاختلاف حال من النوعين بواسطة الآخر ويريد الأول ﴿فَإِذَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى﴾ كتاب ورسول ﴿فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ﴾ بالوقوف عنده ﴿فَلَا يَضِلُّ﴾ في الدنيا ﴿وَلَا يَشْقَى﴾ (طه/123) في الآخرة عن ابن عباس: ضَمِنَ اللهُ مَنْ اتَّبَعَ الْقُرْآنَ لَا يَضِلُّ فِي الدُّنْيَا وَلَا يَشْقَى فِي الْآخِرَةِ وَتَلَا هَذِهِ. وفيه أن شقاء الآخرة عقاب الضلال في الدنيا عن طريق الدين، فمن اتبع الكتاب وامتلأ أوامره واجتنب مناهيه نجا من الضلال أو من العقاب. وعن ابن جبير ⁵⁴⁴: مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ عَصَمَهُ اللهُ تَعَالَى مِنَ الضَّلَالِ وَوَقَاهُ سُوءَ الْحِسَابِ. وبما ذُكِرَ يُعْلَمُ أَنَّهُ لَا يَضُرُّ مَا قَدْ يَعْرُضُ لِبَعْضِ الصَّالِحِينَ مِنَ الشَّقَاءِ الدُّنْيَوِيِّ فَإِنَّهُ لَزِيَادَةُ أَجْرِهِمْ وَرَفْعُ دَرَجَاتِهِمْ.

﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي﴾ عن الهدى الذكري والِدَاعِي لِعِبَادَتِي. والذِكْرُ يَقَعُ عَلَى الْقُرْآنِ وَسَائِرِ الْعِبَادَاتِ الْإِلَهِيَّةِ ﴿فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا﴾ ضيقة. مصدر وُصِفَ بِهِ فَلَذَا يَسْتَوِي الْوَاحِدَ وَفُرُوعَهُ، وَمَعْنَاهُ التَّكْدُّ الشَّقَاقُ مِنَ الْعَيْشِ وَالْمَنَازِلِ وَنَحْوِهَا. قيل والمراد ضغطة القبر تختلف فيه أضلاعه، وقيل عذابه وجاء مرفوعاً من حديث أبي هريرة. وقيل

⁵⁴¹ في النسختين: فأشار إلى عنقه قُطعت عنقه.

⁵⁴² القرطبي، 1964، 11، ص256.

⁵⁴³ في النسختين: له.

⁵⁴⁴ هو التابعي سعيد بن جبير الأسدي، وهو حبشي الأصل، ولد سنة 45هـ وقتله الحجاج سنة 95هـ انظر: الزركلي، 3، ص93.

هو جهنم طعامهم فيها الضريع والزقوم وشراهم الحميم والغسلين، ولا يموتون فيها ولا يحيون وقيل هو معيشة الكافر لأنه غير موقن بثواب ولا عقاب. قال ابن جبير: يُسلب القناعة حتى لا يشبع فإنه وإن اتسعت حاله وماله لما معه من الحرص والأمل معدبٌ بأمر الدنيا والرغبة فيها، فيصير ما معه من صفاء العيش لذلك ضنكاً على أن الله تعالى يُضيق عليه بشؤم الكفر كما يوسع على المؤمن نزهه. قال تعالى: ﴿وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ﴾ (البقرة/61) ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا﴾ (الأعراف/96). وقرئ⁵⁴⁵ ضنكى كسكرى والأوجه أنه صفة معيشته في الدنيا لقوله: ﴿ولعذاب الآخرة أشدّ وأبقى﴾⁵⁴⁶ ولقوله: ﴿وَنَحْشُرُهُ﴾ قرئ بسكون الضمير على لفظ الوقف وبالجزم عطفاً على محل "فإن له معيشة" مثل قوله تعالى: ﴿مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلا هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ (الأعراف/186) على قراءة يذَرُهُمْ مجزوماً وجُوزَ كَوْنُ السَّكُونِ للتخفيف مثله في وما يشعركم. وقرئ بالتحية ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى﴾ (طه/124) أعمى البصر وقيل البصيرة قال بعضهم: كلُّ عمى في القرآن المراد به عمى القلب، قال تعالى: ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارَ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبَ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ (الحج/46) وفيه أنه لو كان كذلك لما أحسن به الكافر لأنه كذلك في الدنيا ويُحشر كذلك. وعن ابن عباس: أعمى عن حُجَّتِهِ لا يهتدي إليها. وقيل عن الحيلة في دفع العذاب عن نفسه وأولها أولها لقوله:

﴿قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا﴾ (طه/125) على الأخير فالمراد لم حشرتني أعمى عن حجتي وقد كنت بصيراً بها أحاجج⁵⁴⁷ عن نفسي في الدنيا. وقد أمالهما حمزة والكسائي لأن الألف منقلبة من الياء، وفرق أبو عمرو بأن الأول رأس الآية ومحل الوقف فهو جديرٌ بالتغيير، سأل عن السبب الذي حق له به أن يُحشر أعمى لجهله ووطن ألا ذنب له.

⁵⁴⁵ في (الأصل) وقيل.

⁵⁴⁶ طه (127/20)

⁵⁴⁷ في (ك) أحاج.

﴿قَالَ﴾ مُتَمَّنًا بِيَانِهِ ﴿كَذَلِكَ﴾ مِثْلَ ذَلِكَ فَعَلَتْ ثُمَّ فَسَّرَهُ بِقَوْلِهِ ﴿أَتَتْكَ آيَاتُنَا﴾ وَاضِحَةً مُسْتَتِرَةً ﴿فَنَسِيْتَهَا﴾ فَلَمْ تَنْظُرْ إِلَيْهَا نَظْرَ الْمُعْتَبِرِ وَتَرَكْتَهَا تَرَكَ الْأَعْمَى النَّظْرَ ﴿وَكَذَلِكَ﴾ الْعَمَلُ مِنْكَ ﴿الْيَوْمَ تُنْسَى﴾ (طه/126) تَرَكَ فِي الْعَمَى وَالْعَذَابِ وَليْسَ النِّسْيَانُ بِمَعْنَى الذَّهْوِ.

﴿وَكَذَلِكَ﴾ مِثْلَ هَذَا الْجِزَاءِ وَالْإِشَارَةِ لِلتَّعْظِيمِ ﴿نَجْزِي مَنْ أَسْرَفَ﴾ بِالْأَهْمَاكِ فِي الشَّهَوَاتِ وَالْإِعْرَاضِ عَنِ الْآيَاتِ ﴿وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ﴾ أَي كُلِّ نَوْعٍ مِنْهُ، وَقِيلَ الْحَشْرُ عَلَى الْعَمَى الَّذِي لَا يَزُولُ أَبَدًا أَشَدَّ مِنْ ضَنْكِ الْمَعِيشَةِ فِي الدُّنْيَا لِانْقِضَائِهِ وَدَوَامِ الْعَمَى ﴿أَشَدُّ﴾ مِنَ عَذَابِ الدُّنْيَا لِأَنَّهُ أَعْظَمُ مِنْهُ، أَي مِمَّا فَعَلَهُ [21] مِنْ تَرَكَ الْآيَاتِ وَالْكَفْرِ بِهَا ﴿وَأَبْقَى﴾ (طه/127) مِنْهُ، لِأَنَّهُ دَائِمٌ مُسْتَمِرٌّ وَعَذَابُ الدُّنْيَا مُنْقَطِعٌ. وَلَعَلَّهُ إِذَا أُدْخِلَ النَّارَ زَالَ عَمَاهُ لِيَرَى مَحَلَّهُ وَحَالَهُ.

﴿أَفَلَمْ يَهْدِ﴾ أَي اللَّهُ وَيُؤَيِّدُهُ أَنَّهُ قَرَأَ بِالنُّونِ. أَوْ الرَّسُولَ وَالْهُدَى الْمَدْلُولَ عَلَيْهِ بِالْفِعْلِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: "اعْدِلُوا". هُوَ أَي الْعَدْلُ الْمَذْكُورُ الْمَدْلُولُ عَلَيْهِ ﴿هُمُ﴾ لِمَنْ ذُكِرَ. أَوْ الْفَاعِلُ مَا دَلَّ عَلَيْهِ ﴿كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ﴾ أَي إِهْلَاكُنَا إِيَّاهُمْ لَا الْجُمْلَةَ بِمَضْمُونِهَا لِأَنَّ الْفَاعِلَ لَا يَكُونُ إِلَّا مُفْرَدًا وَالْفِعْلُ عَلَى الْوَجْهِ الْأَوَّلِ مَعْلُقٌ جَارٍ مُجْرَى أَعْلَمَ، أَوْ مَفْعُولٌ يَهْدِي مَحْذُوفٌ أَي تَبَيَّنَ لَهُمُ الْعَبْرُ، وَالْجُمْلَةُ كَأَنَّهَا مُفَسَّرَةٌ لِمَفْعُولٍ بِهَذَا الْمَحْذُوفِ، وَكَمْ مَفْعُولٌ أَهْلَكْنَا. قَالَ الْحَوْفِيُّ⁵⁴⁸: وَإِعْرَابُ بَعْضِهِمْ لَهَا فَاعِلٌ يَهْدِي مُرَدُّدٌ بِأَنَّ الْأَسْتِفْهَامَ لَا يَعْمَلُ فِيهِ مَا قَبْلَهُ. قَالَ فِي الْبَحْرِ: (وَلَيْسَتْ اسْتِفْهَامِيَّةٌ بَلْ خَبْرِيَّةٌ فَلَا تَعْلِيْقُ أَيْضًا)⁵⁴⁹ وَالَّذِي جَرَى عَلَيْهِ غَيْرُهُ وَمِنْهُمْ صَاحِبُ الْكَشَافِ أَتَمَّا اسْتِفْهَامِيَّةٌ مَفْعُولٌ مُقَدَّمٌ، وَعَلَيْهِ فَالتَّعْلِيْقُ بِحَالِهِ وَأَحْسَنُ الْوُجُوهِ أَوْهَا ﴿يَمْشُونَ﴾ وَقَرَأَ مَبْنِيًّا لِغَيْرِ الْفَاعِلِ مِنَ التَّمَشِّيَّةِ لِأَنَّ الْمَشْيَ يُخْلَقُ شَيْئًا فَشَيْئًا بِحُطُوَّةٍ فَحُطُوَّةٍ فَنَاسِبُ الْبِنَاءِ لِذَلِكَ، وَالضَّمِيرُ عَائِدٌ لِمَا عَادَ لَهُمْ وَهُمْ الْكُفَّارُ الْمُؤْمِنُونَ أَي كُفَّارٌ يَمْشُونَ ﴿فِي مَسَاكِينِهِمْ﴾ مَسَاكِنُ الْقُرُونِ قَبْلَهُمْ وَيَشَاهِدُونَ آثَارَ هَلَاكِهِمْ وَالْجُمْلَةُ حَالٌ مِنَ ضَمِيرِ لَهُمْ عَامِلُهَا يَهْدِي، وَقِيلَ مِنْ مَفْعُولٍ أَهْلَكْنَا أَي أَهْلَكْنَا هُمْ غَارِبِينَ آمِنِينَ فِي مَسَاكِينِهِمْ لَا يَمْنَعُهُمْ عَنِ التَّنَصُّفِ وَالتَّمَتُّعِ مَا نَعَى مَا فَجَاءَهُمُ الْإِهْلَاكُ بِغَتَّةٍ عَلَى غَفْلَةٍ مِنْهُمْ ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ التَّبَيُّينَ

⁵⁴⁸ هُوَ أَبُو الْحَسَنِ عَلِيِّ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعِيدِ بْنِ يَوْسُفَ الْحَوْفِيِّ النَّحْوِيِّ، كَانَ عَالِمًا بِالْعَرَبِيَّةِ وَتَفْسِيرِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ، وَهُوَ تَفْسِيرٌ جَيِّدٌ تُوْفِيَ فِي سَنَةِ 430 هـ.

انظر: ابن خلكان، 3، ص 300.

⁵⁴⁹ أبو حيان، 7، ص 396.

بإهلاك القرون الماضية ﴿لآيَاتٍ﴾ دلالات عظيمة ﴿لأولي النهي﴾ (طه/128) العقول الناهية من التغافل والتعامي لسلامتها من الآفات.

﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ﴾ بالعدة بتأخير عذاب هذه الأمة للآخرة قال تعالى: ﴿بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ﴾⁵⁵⁰ ﴿لَكَانَ لِرِزَامًا﴾ لكان مثل ما نزل بعاد وثمود لازماً لهؤلاء الكفرة وهو إما مصدر لازم وصف به أو فعال بمعنى مفعول كأنه آلة اللزوم سمي به اللازم لفرط لزومه كما قالوا لِرِزَامٍ خَصِمٍ⁵⁵¹ ﴿وَأَجَلٌ مُّسَمًّى﴾ (طه/129) معطوف على كلمة، أي ولولا العدة بتأخير عذابهم وأجل مسمى لأعمارهم أو لإهلاكهم في الدنيا، أو لعذابهم وهو يوم القيامة أو بدر. فعلى الأول يكون العذاب ما يلقي في قبره وما بعده وعلى الثاني قتلهم بالسيف ببدر وعلى الثالث عذاب جهنم. وفي صحيح البخاري: (إن يوم بدر هو اللزام والبطشة الكبرى).⁵⁵² والفصل للدلالة على استقلال كلٍّ من الشيتين بنفي لزوم العذاب أو لمراعاة الفواصل ورؤوس الآي، أو جُوزَ عطفه على المستكن في كان أي لكان الأخذ العاجل وأجلٌ مسمى لازمين له كما لزما عاداً وثمود. أو لم ينفرد الأجل المسمى دون الأخذ العاجل.

﴿فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ﴾ من الأذى واحتمل ما يصدر من سوء أخلاقهم ﴿وَسَبِّحْ﴾ صَلِّ ﴿بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ وأنت حامده على هدايته وتوفيقه، أو نزهة وبرئته عن الشرك [وكل ما]⁵⁵³ يضيفون إليه من النقائص حامداً له على ما ميّرك بالهدى⁵⁵⁴ معترفاً بأنه مولى النعم كلها ﴿قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ﴾ يعني الفجر ﴿وَقَبْلِ غُرُوبِهَا﴾ الظُّهْر لِأَنَّهُ مِنْ آخِرِ النَّهَارِ أو العصر وحده ﴿وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ﴾ ساعات جمع إني بالكسر والقصر، أو أنا بالفتح والمد ﴿فَسَبِّحْ﴾ يعني المغرب والعشاء وقدّم الزمان فيه لاختصاصه بمزيد فضل فإن القلب فيه أجمع والنفس أميلٌ للاستراحة والعبادة فيه أحسنٌ لذا قال تعالى: ﴿إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً وَأَقْوَمُ قِيلاً﴾ (المزمل/6) ﴿وَأَطْرَافَ النَّهَارِ﴾ تكرير للصبح والعصر إرادة

⁵⁵⁰ ﴿بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَذْهَىٰ وَأَمْرٌ﴾ القمر (46/54).

⁵⁵¹ اللزوم الشيء بالشيء، ولزائم خصم أي: لازم. الزمخشري، 2، ص451. أبو حيان، 6، ص289.

⁵⁵² البخاري، تفسير، سورة 44.

⁵⁵³ في النسختين: كلما.

⁵⁵⁴ في (الأصل) من الهدى.

الاختصاص، وجاء بلفظ التنبيه⁵⁵⁵ في سورة هود على الأصل⁵⁵⁶ وهنا بلفظ الجمع لأمن الإلباس أو أمر بالصلوات فالطرف الأول الفجر والظهران⁵⁵⁷ من الثاني والعشاء⁵⁵⁸ الثالث. وقيل للنهار أربعة أطراف: عند طلوع الشمس وعند غروبها وعند زوالها وعند وقوفها للزوال. وأمر بصلاة الظهر، فإنها نهاية النصف الأول من النهار وبداية النصف الأخير فجمع باعتبار النصفين، أو هما طرفان والثالث غروب الشمس، أو لأن النهار جنس أو بالتطوع آخر النهار واشتغل بذلك في هذه الأوقات، أو قل سبحان الله والحمد لله فيها أو سبحان الله وبحمده. قال ابن عطية: (أي: قل ذلك فيما ذكر فقد قال -صلى الله عليه وسلم- من سبح عند غروب الشمس سبعين تسبيحة غرت بذنوبه)⁵⁵⁹ ونصب الجمهور أطراف عطفاً على "ومن آناء الليل" أو على "وقبل طلوع الشمس" وقرئ بالجر عطفاً على آناء ﴿لَعَلَّكَ تَرْضَى﴾ (طه/130) أي سبح في هذه الأوقات طمع أن تنال عند الله ما ترضى به نفسك. وقرأ الكسائي و أبو بكر بالبناء لغير الفاعل أي يرضيك ربك.

﴿وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ﴾ أي نظرهما استحساناً، قيل وهو أبلغ من لا تنظر لِمَا أَنْ مَدَّ البصر يقتضي الإدامة والاستحسان بخلاف النظر فإنه قد لا يكون كذلك والنظر غير الممدود معفو عنه كنظر الفجأة ثم غضّ البصر عقبه ﴿إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ﴾ من مالٍ وبنين ومنازل ومراكب ومآكل ومشارب ﴿أَزْوَاجًا﴾ أصنافاً ﴿مِنْهُمْ﴾ من الكفرة تمنياً أن يكون لك مثله والخطاب له -صلى الله عليه وسلم- والمراد أمته. وكان -صلى الله عليه وسلم- أبعد شيء عن النظر في زينة الدنيا وأعلق بما عند الله تعالى من كلِّ أحد وهو القائل: {الدنيا ملعونة، ملعون ما فيها إلا ذكر الله وما والاه}⁵⁶⁰ وكان شديد النهي عن الاغترار بها والنظر لزخارفها. والنظر في الزخارف مركوز في الطباع فمن رأى منها شيئاً أحب إدمان النظر إليه. وقد شدد المتقون في غضّ البصر عن أبنية الظلمة وعدد الفسقة مركوباً وملبوساً وغيرهما لاتخاذهم لها لعيون

⁵⁵⁵ في النسخين: بلفظ التنبيه.

⁵⁵⁶ هو قوله تعالى: ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبُنَّ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذَكَرَى لِلذَّاكِرِينَ﴾ هود (11/114).

⁵⁵⁷ يقصد الظهر والعصر.

⁵⁵⁸ يقصد المغرب والعشاء.

⁵⁵⁹ ابن عطية، 4، ص 70. والحديث أخرجه الإمام أحمد في مسنده بنص: {من أضحى يوماً محرماً مليباً حتى غرت الشمس غرت بذنوبه كما ولدته

أمه} مسند أحمد 23، 253.

⁵⁶⁰ الترمذي، زهد 14. ابن ماجه، زهد 3.

النظارة فخرًا بما فالناظر إليها مُحَصِّلٌ لغرضهم كالمُعْرِي لهم على اتخاذاها ومُعْرَض بقاءه لهم، فالمعنى ذم على ما ذكر منك. وأجاز الكشاف نصب "أزواجاً" على الحال من ضمير متعنا ومفعوله منهم أي الذي متعنا به بعضهم وناساً منهم وهو أصناف⁵⁶¹ ﴿زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ منصوب على الذم، أو محذوف دلّ عليه متعنا أي جعلنا لهم أو آتاهم إياها، أو بفعل تقديره أعني بياناً لـ "ما"، أو للضمير في "به" أو لأزواج وهو المستمى بالنصب على الاختصاص قاله ابن الحاجب⁵⁶². لكن في إبداله من ضمير "به" ضعف لأنه يجعله من قبيل زيداً رأيت غلامه رجلاً صالحاً، وفي جوازه قولان، وفي النصب على الاختصاص. كذلك⁵⁶³. وإتّما يكون بعد ضمير المتكلم غالباً، أو مخاطب في ندور، أو مفعول ثان له لتضمنه معنى أعطى وأبدل من محل "به" أو من أزواجاً أي ذوي زهرة مبالغة أو حال من الهاء، أو ما على تقدير حذف التنوين⁵⁶⁴ من "زهرة" لالتقاء الساكنين وجرّ "الحياة" بدل من ما. [21ب] ورّد الأخير بأنّ فيه الفصل بين المبدل منه و"ما" بالصلة وهي "متعنا" ومعمولها وهو "لنفتنهم" والبدل وهو "زهرة". أو بدل من موضع "ما" إلى ما لأنه نصب كقوله: "ديناً قيماً" بعد قوله "إلى صراط مستقيم" واختاره في الكشاف وقرأ الجمهور [زهرة بسكون الهاء]⁵⁶⁵ وقرأ بفتحها لغة كالجهرّة في الجهر. أو جمع زاهر ووصف لهم بأنهم زاهروا الدنيا لتنعّمهم وبهاء زيبهم بخلاف ما عليه المؤمنون الزهاد ﴿لِنَفْتِنَهُمْ﴾ لنبلوهم ونختبرهم ﴿فيه﴾ أو لنعدّهم في الآخرة بسببه. وعن نافع من أفتنه جعل الفتنة واقعة فيه ﴿وَرَزَقُ رَبِّكَ﴾ ما ادّخر لك في الآخرة أو ما رزقك من الهدى والتبوة أو ما يفتح الله على المؤمنين من البلاد والغنائم أو القناعة، أو ثواب الله على الصبر وقلة المبالاة بالدنيا ﴿خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ (طه/131) لعدم انقطاعه. أو ما رزقتهم وإن كان قليلاً حليته خيرٌ ممّا رزقوا حرّمته.

⁵⁶¹ الرّمحشري، 3، ص 98.

⁵⁶² أبو عمرو عثمان بن عمر بن أبي بكر ابن يونس الدوني ثم المصري الفقيه المالكي المعروف بابن الحاجب الملقب جمال الدين، كان والده حاجباً للأمر عز الدين موسك الصلاحي وكان كردياً، واشتغل ولده أبو عمرو المذكور بالقاهرة في صغره بالقرآن الكريم، ثم بالفقه على مذهب الإمام مالك، رضي الله عنه، ثم بالعربية والقراءات، وبرع في علومه وأتقنها غاية الإتقان ولد سنة 570هـ وتوفي سنة 646. انظر: ابن خلكان، 3، ص 248.

⁵⁶³ في النسختين: لذلك.

⁵⁶⁴ في (الأصل) حذف النون.

⁵⁶⁵ سقطت من النسختين.

﴿وَأْمُرْ أَهْلَكَ﴾ أهل بيتك أو التابعين من أمتك ﴿بِالصَّلَاةِ﴾ أمر بأمرهم بعد أمره بما ليتعاونوا على الاستعانة بما على خصاصتهم ولا يهتّموا بأمر المعيشة ولا يلتفتوا لفتّ أرباب الثروة ﴿وَاصْطَبِرْ﴾ داوم ﴿عَلَيْهَا﴾ وعلى مشقتها ولا تشتغل عنها ﴿لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا﴾ أن ترزق نفسك ولا أهلك ولا أن تسعى في تحصيل الرزق ولا تدأب فيه ﴿تَحْنُ نَرْزُقُكَ﴾ وإياهم ففرّغ بالك لأمر الآخرة والخطاب له ويدخل فيه أمته. أخرج سعيد بن منصور في سننه⁵⁶⁶ والطبراني في الأوسط⁵⁶⁷ وأبو نعيم في الحلية⁵⁶⁸ والبيهقي في الشعب⁵⁶⁹ بسند صحيح عن عبد الله بن سلام أنه -صلى الله عليه وسلم- كان إذا أصاب أهله ضرّ أمرهم بالصلاة وتلا هذه الآية. وكان عروة بن الزبير إذا رأى ما عند السلاطين قرأ "ولا تمدن عينيك" ثم قال الصلاة رحمكم الله. وكان بكر بن عبد الله المزني إذا أصاب أهله خصاصة قال قوموا فصلّوا بهذا أمر الله ثم يتلو الآية. وقرأ الجمهور نرزقك بضم القاف وقرئ بإدغامها ولم يدغمها أبو عمرو مع إدغام نرزقكم ونحوها لحلول الكاف منه في الطرف وهو حرف وقف فلو حرك وقفاً لكان وقوفه على حركة، ولو أشار إلى الفتح لكان الفتح أخف من أن يتبع بل خروج بعضه كخروج كله، ولو سکن لأجحف بحرف ولعل من أدغم ذهب مذهب من يُشدد الآخر وقفاً أو أدغم على شرط ألا يقف بحال لنألا يصير الظرف كالحشو ﴿وَالْعَاقِبَةُ﴾ أي حسننها ﴿لِلتَّقْوَى﴾ (طه/132) لذويه. نُقل أنه -صلى الله عليه وسلم- استسلف من يهودي فأبى إلا برهن فضاقت صدره الأشرف فنزلت⁵⁷⁰.

﴿وَقَالُوا لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ﴾ تدلُّ على صدقه في ادعاء النبوة أو بآية مقترحة إنكاراً لما جاء به من الآيات، أو للاعتداد به تعنتاً فألزمهم بإتيانه بالقرآن الذي هو أم المعجزات وأعظمها⁵⁷¹ وأبقاها إذ المعجزة اختصاص مُدعي النبوة

⁵⁶⁶ لم أجد الحديث في سنن سعيد بن منصور.

⁵⁶⁷ الطبراني، المعجم الأوسط، تحقيق: طارق عوض الله، ط1، القاهرة: دار الحرمين، باب من اسمه أحمد، 1، ص272. حديث رقم 886.

⁵⁶⁸ أبو نعيم الأصفهاني، 8، ص176.

⁵⁶⁹ البيهقي، شعب الإيمان، باب فضل الصلاة، 4، ص515. حديث رقم 2911.

⁵⁷⁰ الهيثمي، مجمع الزوائد، ط1، القاهرة: مكتبة القدسي، 1994، 4، ص129. قال الهيثمي فيه موسى بن عبيدة الرندي وهو ضعيف. واعترض ابن عطية على هذه الرواية بأن السورة مكية وهذه القصة مدنية في آخر عمر النبي -صلى الله عليه وسلم- لأنه مات ودرعه مرهونة عند يهودي.

انظر: ابن عطية، 4، ص70.

⁵⁷¹ في (الأصل) زيادة كلمة القرآن.

بخارق للعادة من علمٍ أو عملٍ. ولا شك أن العلم أصل العمل وأعلى منه قدرًا وأبقى أثرًا فكذا ما هو من هذا القبيل. ونَبَّهَهُمْ أيضاً على وجهِ أْبَيِّنٍ من وجوه إعجازه المختصة بهذا الباب فقال مُوبِّخاً لهم: ﴿أَوْلَمْ تَأْتِهِمْ﴾ قرأ نافع وأبو عمرو وحفص بالفوقية لتأنيث الفاعل والباقون بالتحية مجازية التأنيث مع الفصل ﴿بَيْنَهُ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى﴾ (طه/133) قرأ الجمهور بإضافة بيّنة لما بعده، وقرئ بالتونين مرفوعاً ف "ما" بدل. وجوّز كونها نافية وأريد بها ما في القرآن من التاسخ والفصل ممّا لم يكن في غيره من الكتب ومنصوباً مُنوناً حال ف "ما" فاعل، فمن ذكر الفعل فباعبار لفظ "ما" ومن أنثه باعتبار معناها لأنه بأشياء مختلفة وعلوم من مضى وما شاء الله. وقرأ الجمهور الصُّحُفِ بضمّتين وقرئ بإسكان الثانية. أَوْلَمْ تَأْتِهِمْ زُئْدَةٌ ما في التوراة والإنجيل وسائر الكتب السماوية من العقائد والأحكام؟ إذ ذلك شأن القرآن فمجيبه بما مع أنه أميٌّ لم يرها ولا تعلم ممن علمها إعجازاً بين وفيه إشعارٌ بأنه كما دلّ على نُبوّته دلّ على صدق ما تقدّمه من الكتب من حيث إعجازه، وتلك ليست كذلك بل تفتقر لشاهدٍ على صِحّتها.

﴿وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ﴾ أي العرب ﴿بِعَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ﴾ قبل مُحمّد، أو البيّنة والتذكير لأنّها في معنى البرهان، أو قبل القرآن واستظهر البحرُ الأول ﴿لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا﴾ يدعوننا ﴿فَتَنْبِئَ آيَاتِكَ﴾ أمرك ونهيك ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ نَدْلِكَ﴾ في الدنيا بالقتل والسبي ﴿وَنُخْزِي﴾ (طه/134) في الآخرة بدخول النار، وقيل هما مقترنان بعذاب النار وقيل الدُّلُّ: الهوان، والخزي: الافتضاح. وقرئ بالبناء لغير الفاعل.

﴿قُلْ﴾ يا محمد ﴿كُلُّ﴾ من أهل السعادة والشقاوة أو منا ومنكم ﴿مُتَرَبِّصٌ﴾ مُنتظرٌ لما يؤول إليه أمره أو لما يُستعمل فيه ممّا قُدِّرَ له في الأزل. والتربُّصُ التأيُّ وانتظار التأيُّ وفيه تهديدٌ لهم ووعيد. وأفرد الخبر حملاً على لفظ كلِّ ﴿فَتَرَبَّصُوا﴾ فتمتعوا كما قرئ به ﴿فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ﴾ استفهام مبتدأ خبره ﴿أَصْحَابُ الصِّرَاطِ السُّوْيِ﴾ وقرئ السَّوَاء أي الوسط الجيد والسُّوْأى بوزن فعلى أنث لتأنيث الصراط وهو ممّا يُذَكَّر ويؤنث، والسوء أي الشر والسُّوْيُ. قال الزمخشري: (وهو تصغيره).⁵⁷² وقال في البحر: (وليس بجيد إذ لو كان كذلك لثبتت همزته فقلت سوئي، بل الأجود أنه

⁵⁷²الزمخشري، 3، ص100.

تصغير سواء كعُطِيَ في تصغير عطاء⁵⁷³. وقال الحلبي: (إبدال مثل هذه الهمزة جائر فلا إيراد)⁵⁷⁴. ونحوه للصفارسي. قال أبو حيان ومَن قرأ السوأي أو السوء كان فيه مقابلة لقوله: ﴿وَمَنِ اهْتَدَى﴾ (طه/135) وعلى قراءة الجمهور لا مقابلة في الاستفهام وإعراب الجملة كإعراب سابقها والعامل مُعَلَّقٌ عن الجملتين وَجُوزَ كون من الثانية موصولة معطوفة على محل الجملة المعلق عنها العلم على أنه بمعنى المعرفة، أو على أصحاب الصراط على أن المراد به النبي -صلى الله عليه وسلم- وأجاز الفراء كون من الأولى موصولة والعائد محذوف أي من هو أصحاب وهو جارٍ على مذهب الكوفيين المجوزين حذف الضمير سواء كان في الصلّة طول أم لا. ومنعه البصريون فلذا قال الأصل. ويجوز كون الثانية موصولة بخلاف الأولى لعدم العائد. والآية نزلت تخويفاً وتحذيراً لمنكري البعث. عن عبد الله ابن مسعود: الكهف ومريم وطه والأنبياء من العتاق الأول وهي من تِلَادِي. أي من قديم ما [حَفِظْتُ وَكَسَبْتُ]⁵⁷⁵ من القرآن كالمال التِلَاد.

⁵⁷³ أبو حيان، 7، ص 402.

⁵⁷⁴ أبو العباس السمين الحلبي، الدر المصون في علوم الكتاب المكنون، تحقيق أحمد الخراط، ط1، دمشق: دار القلم، 8، ص 127.

⁵⁷⁵ في النسختين: حفظته وليست.

سورة الأنبياء

سورة الأنبياء-عليهم السلام-مكية بلا خلاف، وآياتها مائة واثنان عشرة.

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿اَقْتَرَبَ﴾ أي قَرَب، وهو أبلغ منه لزيادة مَبْنَاهُ ﴿لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ﴾ أي وقته، بالإضافة لِمَا مَضَى أو عند الله. قال تعالى: ﴿إِنَّمَا يَرُونَهُ بَعِيدًا [22] وَإِنَّمَا يَرَاهُ قَرِيبًا﴾ (المعارج/6-7) وقال تعالى: ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾ (الحج/47) وكلُّ آتٍ قَرِيب، إِنَّمَا البعيد ما انقرض ومضى. ﴿وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾ (الحج/47). وَإِنَّ كَلَّ آتٍ وَإِنْ طَالَتْ أَوْقَاتُ اسْتِقْبَالِهِ وَتَرْقِيهِ قَرِيب، وَإِنَّمَا البعيد هو الذي وُجِدَ وانقضى، ولأنَّ ما بقي مِنَ الدُّنْيَا أَقْصَرَ وَأَقْلَمَ مِمَّا سَلَفَ [576] وَاللَّامُ صِلَةٌ اقْتَرَبَ⁵⁷⁷ أو تَأْكِيدٌ لِلإِضَافَةِ وَالأَصْلُ اقْتَرَبَ حِسَابُ النَّاسِ، ثُمَّ لِلنَّاسِ الحِسَابِ ثُمَّ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ، فَقَدَّمَ المِضَافَ إِلَيْهِ وَعَرَّفَ الحِسَابَ بِإِضَافَةِ النَّاسِ تَعْرِيفَ جِنْسٍ لِيُفِيدَ ضَرْبًا مِنَ الإِبْهَامِ وَالتَّبْيِينِ وَذَلِكَ تَأْكِيدٌ. وَلَمَّا لَمْ يَبْعُدْهُمُ الحِسَابُ بَلْ كَانَ فِي ذِكْرِهِمْ حَيٌّ بِضَمِيرِهِمْ لِيَعُودَ إِلَيْهِمْ فَيَحْصُلُ تَأْكِيدٌ آخَرَ. قَالَ فِي فَتْحِ الجَلِيلِ: (وَلَا يَخْفَى مَا فِيهِ مِنَ التَّكْلِيفِ)⁵⁷⁸ وَيَحْتَمِلُ أَنَّ التَّقْدِيرَ: اقْتَرَبَ لِمَجَازَةِ النَّاسِ حِسَابُهُمْ، فَيَكُونُ الظَّرْفُ مَفْعُولًا لَهُ كَجِئْتِكَ لِلسَّمْوِ أَي لِحُصُولِهِ. وَقِيلَ: إِذَا جَعَلَ اللامُ صِلَةً كَانَ المَقْرَبَ لَهُ أَي المَدْنُو مِنْهُ مَذْكَورًا، وَإِذَا جَعَلَ تَأْكِيدًا لِلإِضَافَةِ لَمْ يَكُنْ مَذْكَورًا، قَالَ فِي البَحْرِ: (جَعَلَ اللامُ تَأْكِيدًا لِلإِضَافَةِ الحِسَابِ إِلَيْهِمْ مَعَ تَقَدُّمِ اللامِ وَدُخُولِهَا عَلَى الأَسْمِ الظَّاهِرِ لَا نَعْلَمُ أَحَدًا يَقُولُ ذَلِكَ، وَأَيْضًا فَيَحْتَاجُ إِلَى مَا يَتَعَلَّقُ بِهِ وَلَا يُمْكِنُ تَعَلُّقُهَا بِحِسَابٍ لِأَنَّهُ مُصَدَّرٌ مَوْصُولٌ لَا يَتَقَدَّمُ عَلَيْهِ مَعْمُولُهُ، وَأَيْضًا فَالتَّوَكُّيدُ يَكُونُ مُتَأَخِّرًا عَنِ المُؤَكَّدِ وَأَيْضًا فَلَوْ آخَرَ فِي هَذَا التَّرْكِيبِ لَمْ يَصِحَّ)⁵⁷⁹ وَخَصَّ النَّاسَ بِالكُفْرَانِ لِتَقْيِيدِهِمْ بِقَوْلِهِ: ﴿وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ﴾ مِنَ الحِسَابِ ﴿مُعْرِضُونَ﴾ (الأنبياء/1) عَنِ التَّفَكُّرِ فِيهِ وَهُمَا خَبْرَانٌ لِلضَّمِيرِ. وَيَجُوزُ

⁵⁷⁶ هذه العبارة في حاشية (الأصل) ولم يشر إليها المؤلف باعتبارها جزءاً من المتن كما يفعل عادة، وهي غير موجودة في (ك).

⁵⁷⁷ في النسختين: اقترت.

⁵⁷⁸ اسم الكتاب: فتح الجليل ببيان خفي أنوار التنزيل، والكتاب حاشية على تفسير البيضاوي المسمى أنوار التنزيل وأسرار التأويل، المؤلف: زكريا الأنصاري وهو زين الدين أبو يحيى زكريا بن محمد بن أحمد بن زكريا السنيكي المصري الشافعي. ولم أجد الكلام في فتح الجليل، بل هو من كلام أبي السعود في تفسيره. انظر: أبو السعود العمادي، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، ط1، بيروت: دار إحياء التراث العربي، 6، ص53.

⁵⁷⁹ أبو حيان، 7، ص407.

كون الظرف حالاً من المُستَكِنِ في "معرضون" والواو للحال وفي البحر: (أخبر عنهما بخبرين ظاهرهما التنافي إذ الغفلة عن الشيء والإعراض عنه متنافيان ويجمع بأنّه أخبر أولاً عنهم بعدم التفكير في عواقب الأمور بل غفلوا عن مآل أمورهم، وثانياً بأنهم إذا نُبِّهوا ودُكِّروا بذلك أعرضوا عنه ولم يبالوا به)⁵⁸⁰ كما قال:

﴿مَا يَأْتِيهِمْ﴾ تتلى عليهم ﴿مِنْ ذِكْرٍ﴾ طائفة نازلة من القرآن أو من قول النبي -صلى الله عليه وسلم- في الشريعة أو بالعظة والتذكير تَنهَّهم عن سِنَةِ الغفلة والجهالة. وقيل المراد بالذكر النبي -صلى الله عليه وسلم-. قال تعالى: ﴿قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا رَسُولًا...﴾⁵⁸¹ ﴿مِنْ رَبِّهِمْ﴾ صفة ذكرٍ أو صلة يأتي ﴿مُحَدَّثٍ﴾ تنزيله ليكرّر على أسماعهم للتنبية كي يتيقظوا. وعن بعض الصحابة مُحدَّثُ التزول مُحدَّثُ المَقول، ولا دليل فيما ذكر على حدوث الكلام النفسي. وقرأ الجمهور [مُحَدَّثٍ بِالْجَرِّ]⁵⁸² صفةُ ذكرٍ على لفظه، وقرئ بالرفع صفة له على الموضع وبالتنصب حال من ذكرٍ لوصفه بالظرف ﴿إِلَّا اسْتَمَعُوهُ﴾ جملة حاليّة صاحبها مفعول ثانٍ ﴿وَهُمْ يَلْعَبُونَ﴾ (الأنبياء/2) يستهزؤون به ويسخرون منه لتناهي غفلتهم وفرط إعراضهم عن النظر في الأمور والتفكير في المآل، والجملة حال من الواو وكذا:

﴿لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ﴾ أي جامعين بين الاستهزاء به واللهو عن التفكير فيه. ويجوز كونها من واو يلعبون، فعلى الأول مترادفة فيها خلاف. واللاهية من لى عنه ذهل وغفل يلهي لهياً ولهياناً، أي لا يجدي ذلك فيهم لو فطنوا لاستيلاء الغفلة والذهول وعدم التبصر القلبي. وقرئ بالرفع خبر عن وهم بعد خبر ﴿وَأَسْرُوا النَّجْوَى﴾ بالغوا في إخفائها أو جعلوها بحيث خفي تناجيهما بما فلا يفتن له أحد. وقيل المراد من أسروا أظهروا لأنّه من الأضداد ومنه: فلما رأى الحجاج جرّد سيفه -أسرّ⁵⁸³ الحُروريّ الذي كان أضمر⁵⁸⁴. لكن لا يستعمل كما قال التبريزي في الغالب إلا في الإخفاء، وأخفوه جرياً على عادة المتشاورين في كتم أسرارهم عن غيرهم، وأسروها ليقولوا للمؤمنين إن كنتم محقّين فأخبرونا بما

⁵⁸⁰ أبو حيان، 7، ص 407.

⁵⁸¹ ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ الَّذِينَ آمَنُوا قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا، رَسُولًا يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِ اللَّهِ مُبَيِّنَاتٍ لِيُخْرِجَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَمَنْ يُؤْمِن بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا﴾ (الطلاق (65/10-11)).

⁵⁸² سقطت من النسختين.

⁵⁸³ في (الأصل) أسروا.

⁵⁸⁴ البيت للفرزدق. انظر: محمد بن محمد الحسيني المرتضى الزبيدي، تاج العروس، مجموعة من المحققين، دار الهداية، 12، ص 17.

أسرونا. أو للتشاور في استنباط ما يهدم أمر الرسول ويظهر فسادة للناس عامة ﴿الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ بدل من واو أسروا نعيًا عليهم بالظلم فيما أسروا به أو فاعل له والواو حرف علامة الجمع. وفي البحر: (قيل: هي شاذة والصحيح أنها لغة حسنة من لغة أزدشنوءه وخرَجَ عليها قوله تعالى: ﴿ثُمَّ عَمُوا وَصَمُّوا كَثِيرٌ مِنْهُمْ﴾⁵⁸⁵).⁵⁸⁶ أو مبتدأ والجملة قبله خبر والأصل وهؤلاء أسروا التجوى فوضع الموصول موضعه تسجيلاً على فعلهم بالظلم. أو فاعل يقول مُضمراً وحذف القول وإبدال المقول كثير ويدل لصحته قوله بعده. "هل⁵⁸⁷ هذا إلا بشرٌ مثلكم". أو فاعل أسروا، أو خبر مبتدأ محذوف أي هم الذين، أو منصوب على الذم أو على إضمار أعني أو مجرور نعت للناس في قوله اقترب للناس. قال الفراء: (وهو أبعدها) قلت فلذا بحكمة الخبر تأخر في التحرير ﴿هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ أَفَتَأْتُونَ السِّحْرَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ﴾ (الأنبياء/3) الكلام بأسره منصوب المحل مفعولاً به للتجوى لأنه بمعنى القول الخفي، أو بدلاً من التجوى أو محكي القول المقدر كأهم استدلوا ببشريته على كذب ادعاء الرسالة لاعتقادهم أن الرسول لا يكون إلا ملكاً واستلزموا منه أن ما جاء منه من الخوارق كالقرآن سحرٌ فأنكروا حضوره. والاستفهام للتعجب أي كيف خصَّ بالرسالة دونكم مع مماثلته لكم في البشرية. والاستفهام الثاني للتوبيخ قل يا محمد، وقرأ حمزة والكسائي وحفص:

﴿قَالَ﴾ إخباراً عن رسول الله -صلى الله عليه وسلم- ﴿رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ جهراً كان أو سراً فضلاً عما أسروا به فهو أبلغ من أنزله الذي يعلم السر في السموات والأرض، فلذا اختير هنا وليطابق قوله وأسروا التجوى ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ﴾ لأقوالكم ﴿الْعَلِيمُ﴾ (الأنبياء/4) بما انطوت عليه ضماتكم فلا يخفى عليه شيء مما تسرون وتضمرون. ﴿بَلْ قَالُوا﴾ انتقالاً عن قولهم هو سحر هو ﴿أَصْغَاتُ﴾ تخاليط ﴿أَخْلَامُ﴾ وسبق تفسيرها ﴿بَلْ﴾ أضربوا عنه أيضاً ﴿افْتَرَاهُ﴾ اختلقه وليس هو من عند الله تعالى ﴿بَلْ﴾ إضراباً عن هذا أيضاً ﴿هُوَ شَاعِرٌ﴾ وانتقاهم وإضراجهم فيما يصفون به شأن المبطل لا يثبت على قول بل يبقى متحيراً. أو الظاهر صدور هذه الأقوال من قائلين متفقين انتقلوا من قول لآخر، أو مختلفين قال كلُّ مقاله. وقيل بل الأولى لتمام الحكاية والابتداء بالأخرى، أو للإضراب عن تجاوزهم

⁵⁸⁵ ﴿وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِئْتَةً فَعَمُوا وَصَمُّوا ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمُوا وَصَمُّوا كَثِيرٌ مِنْهُمْ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ المائدة (71/5).

⁵⁸⁶ أبو حيان، 7، ص 408.

⁵⁸⁷ في النسختين: إن هذا.

في شأن الرسول وما ظهر عليه من الآيات إلى تقاومهم [22ب] في أمر القرآن، والثانية والثالثة للإضراب عن كونه أباطيل خُيِّلَت إليه وخلطت عليه إلى كونه مفتريات اختلقها لنفسه ثم إلى أنه كلامٌ شعريٌّ يُحَيَّل⁵⁸⁸ لسماعه معاني لا حقيقة لها ويُبَرِّغُه فيها. ويجوز أن يكون تنزيلاً من الله تعالى لأقوالهم في درج الفساد لأن كونه شعراً أبعد من كونه مُفترى لأنه مشحون بالحقائق والحكم لا يناسب قول الشعر. أو هو أبعد من كونه أحلاماً لاشتماله على عيون طابقت أخباره والمُفترى لا يكون كذلك بخلاف الأحلام ولأنهم جربوا النبي -صلى الله عليه وسلم- فما سمعوا منه كذباً قط، وهو أبعد من كونه سحراً لأنه يجانسه من حيث أنهما من الخوارق. وقال ابن عطية: (قد حُكِيَ قول إنَّه شعر وهي⁵⁸⁹ مقالة فرقة عامية⁵⁹⁰ لأنَّ [نبلاء العرب]⁵⁹¹ لم يخفَ عليهم بالبديهة أنَّ مِباي القرآن ليست مِباي شعر)⁵⁹². وقال الرازي: (حكى الله عنهم هذه الأقوال وترتيبها أنَّ كونه بشراً مانعٌ من كونه رسول الله لكن لا نُسلم أنَّ هذا القرآن معجزٌ، لأنَّه إن سلَّمنا خروج فصاحته على قدرة البشر فيجوز كونه سحراً، وإلا فإن ادَّعينا كونه في نهاية الركافة قلنا أضغاث أحلام أو توسطة بين الأمرين قلنا افتراء، أو من جنس فصاحة البشر قلنا من جنس فصاحة الشعراء)⁵⁹³ ﴿فَلْيَأْتِنَا بآيَةٍ كَمَا أُرْسِلَ الْأُولُونَ﴾ (الأنبياء/5) به كاليد البيضاء والعصا وإبراء الأكمه. وصحة التشبيه من حيث أنَّ الإرسال يتضمن الإتيان بآية والكاف محتمل كونها نعت آية وما مصدرية أي مثل آية إرسال الأولين، وكونها نعت مصدر محذوف أي إتياناً مثل إرسال الأولين أي مثل إتيانهم بالآيات والآية المطلوبة لهم هي ما اقترحوه كقولهم: ﴿لن نؤمن لك حتى تفجرَ لنا من الأرض ينبوعاً﴾ (الإسراء/90). وجرت عادة الله تعالى أنه لم يأت بها إلا جاء العذاب بعدها إن لم يؤمنوا، أو أراد تعالى تأخير هذه. وفي قولهم كما أرسل الأولون معرفتهم بإتيان الرسل من البشر وهو مخالف لما ادَّعوه من منافاتها للرسالة.

⁵⁸⁸ في النسختين: يحل.

⁵⁸⁹ في النسختين بدون واو.

⁵⁹⁰ في النسختين: عاتية.

⁵⁹¹ في النسختين: لأن بيان الشعر من العرب. والصحيح ما أثبتناه.

⁵⁹² ابن عطية، 4، ص74.

⁵⁹³ الرازي، 22، ص121.

﴿مَا آمَنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرِيْبَةٍ﴾ من أهلها عند مجيء الآيات التي اقترحوها ﴿أَهْلَكْنَاهَا﴾ حكمنا بإهلاكهم بما اقترحوا لما جاءهم مقترحهم كقوم صالح وقوم فرعون ﴿أَفَهُمْ يُؤْمِنُونَ﴾ (الأنبياء/6) لو جنتهم بما وهم أعتى منهم فالاستفهام للاستبعاد والإنكار أي أيؤمن هؤلاء عند حصول مقترحهم وهم أعتى ممن ذكر قبلهم؟ اقترحوا فحصل مقترحهم فما آمنوا فأهلكوا فلو أعطي هؤلاء ذلك لما آمنوا أيضاً لما ذكر عنهم فكان يقع إهلاكهم. وحكمة الله بإبقائهم ليؤمن من آمن ويُخرج منهم مؤمنين، فعدم الإتيان بمقترحهم للإبقاء عليهم لسابق الحكم الإلهي به.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ﴾ قرأه الجمهور بالتحية بالبناء لغير الفاعل، وحفص بالنون مبنياً للفاعل ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ (الأنبياء/7) جواب عن إنكارهم كون البشر رسول الله يأمرهم بسؤال أهل الكتاب. قال عبد الله بن سالم⁵⁹⁴: أنا من أهل الذكر. وقيل أهل القرآن. قال عليّ-رضي الله عنه-: أنا من أهل الذكر. قال ابن عطية: (ولا يصحُّ هذا إلا أنهم إذ ذاك كانوا خصومهم)⁵⁹⁵ انتهى. عن حال الرسل المتقدمة ليزول عنهم الشبهة والإحالة إليهم إما لازم لمشاورة المشركين لهم في أمر النبي-صلى الله عليه وسلم- وثقتهم بقولهم، أو لأن أخبار الجَمِّ الغفير توجب العلم وإن كانوا كفاراً أو أهل كتاب وإن كانوا مشايخين للكفار ساعين في إخماد نور الله لا يقدر على إنكار البشر. وقوله "إن كنتم تعلمون" خطابٌ لقريش إذ ليس لها كتاب سابق ولا أثاره من علم. وقيل المراد بأهل الذكر أهل العلم بالسير وقصص الأمم البائدة والقرون السالفة لفحصهم عن ذلك.

﴿وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ﴾ وَحَدَّ الْجَسَدَ لِإِرَادَةِ الْجِنْسِ، أو لأنه مصدر في الأصل أو على حذف مضاف أو التأويل بكل واحد وهو جسم ذو لون فيعمُّ المتغذّي وغيره، وقيل يخصُّ الجماد فعلى الثاني النفي للمقيد ولتعريفه المذكور لا يطلق على الماء والهواء. وعرف أيضاً بجسم ذي تركيب لأن أصله لجمع الشيء واشتداده وعليه فلا يطلق على الجوهر ﴿وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ﴾ (الأنبياء/8) هو والمعطوف عليه نفي لاعتقاد أنّها من خواص الملك عن البشر تحقيقاً لأنهم كانوا بشراً مثله. وقيل الأول جواب عن قولهم ما لهذا الرسول يأكل الطعام؟ والثاني تأكيد وتقرير له فإنّ التعيش

⁵⁹⁴ هو الصحابي عبد الله بن الحارث الإمام الخبر، كان يهودياً فأسلم، وكان حليفاً للأَنْصَارِ، تُؤْفَى سَنَةٌ ثَلَاثَ وَأَرْبَعِينَ انظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء

4، ص 59.

⁵⁹⁵ ابن عطية، 4، ص 75.

بالطعام من توابع التحليل المؤدّي للفناء فنفى عنهم الخلود البقاء السرمدى، أو البقاء المدة المتطاولة، أي هؤلاء الرُّسل بشرٌ يأكلون ويموتون كغيرهم من البشر، والذي صاروا به رُسلًا إنّما هو ظهور المعجزة على أيديهم وعصمتهم من الصفات القادحة في التبليغ وغيره.

﴿ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ﴾ أي في الوعد يتعدى بنفسه وبالجارّ كأمّر وهو باب سماعي في أفعال متعددة ﴿فَأَنجَيْنَاهُمْ وَمَنْ نَشَاءُ﴾ من آمن بهم ومن في إبقائه حكمة بمن سيؤمن أو يخرج منه مؤمن، ولذا لم يعطوا مقترحهم من الآيات فحُموا عن عذاب الاستئصال وحماهم الله من شرّ أعدائهم ومن العذاب النازل بهم ﴿وَأَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ﴾ (الأنبياء/9) في الكفر والمعاصي وكلّ من ترك الإيمان فهو مفرط مُسرف.

﴿لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ﴾ يا قريش ﴿كِتَابًا﴾ عظيماً أي القرآن ﴿فِيهِ ذِكْرُكُمْ﴾ صيتكم. قال تعالى: ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ﴾⁵⁹⁶ أو في ذكر شرفكم آخر الدّهر، أو ذكر دينكم أو ذكر حديثكم، أو مكارم أخلاقكم ومحاسن أعمالكم أو تذكرة لكم لتحذروا ما لا يحلُّ وترغبوا فيما يجب ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ (الأنبياء/10) وقيل فيه مشائكم وما عاملتم به أنبياء الله من التكذيب والعناد فعليه فالآية ذمُّهم لا تعداد نعمة، ويكون أفلا تعقلون إنكاراً عليهم لعدم التدبّر والتفكير المؤدّيين إلى إفضاء الغفلة.

﴿وَكَمْ قَصَمْنَا﴾ أهلكنّا إهلاكاً شديداً إذ القصمُ أفضع الكسر إذ هو كسرٌ يُبيّن الأجزاء بخلاف القصم، فعبر به عما ذكر وكم للتكثير ﴿مِنْ قَرْيَةٍ﴾ أي أهلها، أي وكثير من أهل القرى أهلكنّا إهلاكاً شديداً مبالغاً فيه ﴿كَانَتْ ظَالِمَةً﴾ وُصِفَتْ بوصف أهلها لما أقيمت مقامهم. وما رُوي عن ابن عباس أنّها قرية حضوراء من قرى اليمن بعث إليهم نبياً فقتلوه فسلب الله عليهم بختنصر فوضع السيف فيهم، فنادى منادٍ من السماء يا لثارات الأنبياء فندموا وقالوا ما حُكي عنهم في الآية. وعن ابن وهب⁵⁹⁷ [23] أنّهما قريتان باليمن بطرّ أهلهما فثحمل على التمثيل لا التعيين لاقتضاء

⁵⁹⁶ ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ﴾ الزخرف (44/43).

⁵⁹⁷ هو الإمام أبو محمد عبد الله بن وهب بن مسلم، الفقيه المالكي، كان أحد أئمة عصره وصحب الإمام مالك، ولد في 125هـ في مصر، وتوفي فيها سنة 197. انظر: ابن خلكان، 3، ص36.

كم التكثير ﴿وَأَنْشَأْنَا﴾ أوجدنا، قال ابن عباس: الإنشاء إيجاد الشيء من غير سبب أنشأه فنشأ وهو ناشئ والجمع نشأ كخدم ﴿بَعْدَهَا﴾ بعد إهلاك أهلها ﴿قَوْمًا آخِرِينَ﴾ (الأنبياء/11) مكافئهم.

﴿فَلَمَّا أَحْسَبُوا﴾ أي أدرك أهل القرية المهلكة لا القوم الآخرون لأنهم لم يذكر لهم ذنب ﴿بِأَسَنَاءَ﴾ شدة عذابنا إدراك المشاهد المحسوس ﴿إِذَا هُمْ مِنْهَا﴾ أي القرية أو من البأس لأنه في معنى الشدة ومن عليه سبيبة ﴿يَرْكُضُونَ﴾ (الأنبياء/12) على دوابهم هرباً من فرط إسرعهم، والظاهر أنهم لما أدركوا مقدمة العذاب ركبوها لما ذكر، ويجوز أن يكون المراد تشبيههم في سرعة عدوهم بالراكبين الراكضين الأرض بأرجلهم. وإذا جواب لما وهذا أحد الدلائل على حرفية لما الوجودية لأنها لا يعمل ما بعدها في ما قبلها فلا عامل في لما.

﴿لَا تَرْكُضُوا﴾ على إرادة القول أي قيل لهم استهزاءً بلسان الحال أو المقال، والقائل مَلَكٌ أو مَنْ نَمَّةٍ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ على عموم القرية أي إن أهل القرية كانوا باغترارهم يرون أنهم من الله بمكان وأنهم لو جاءهم عذابٌ أو أمرٌ لم ينزل بهم حتى يخاصموا أو يسألوا عن وجه تكذيبهم لنبيهم فيحتجون عند ذلك بـحُجَجٍ تنفعهم في ظنهم، فلما نزل العذاب دون ما أملوه وركضوا نادتهم الملائكة استهزاءً ارجعوا لعلكم تسألون كما كنتم تطمعون لسفه آرائكم. أو القائل ربُّ العزة سبحانه تسمعه ملائكة لتنفعهم في دينهم، أو يلهموه فيحدثوا به أنفسهم، أو من رجال بختصر على الرواية السابقة ﴿وَارْجِعُوا إِلَىٰ مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ﴾ من التعم والتلذذ. والإتراف: إبطار النعمة وهي الترفه ﴿وَمَسَاكِينُكُمْ﴾ منازلكم ﴿لَعَلَّكُمْ تُسْأَلُونَ﴾ (الأنبياء/13) غداً عن أعمالكم، أو تعذبون إذ السؤال من مقدماته، أو تقصدون للسؤال والتشاور في المهام والنوازل وهي ما سبق عن بختصر لعلكم تسألون صلحاً أو جزية أو أمراً يتفق عليه فلما انصرفوا أمر بختصر أن ينادى فيهم يا لئارات النبي المقتول فقتلوا عن آخرهم وقالوا ما يأتي. وقيل المعنى ارجعوا كما كنتم في مجالسكم على مراتبكم حتى تسألكم عبيدكم وحشمكم ومن ينفذ فيه أمركم ثم تأمرون كعادة المتعمين المخدمين. أو يسألكم الناس في أنديةكم المعاونة في نوازل الخطوب ويستشيرونكم في المهمات والعوارض، أو يسألكم الوفاد الطامعون ويستمطرون سحائب أكفكم إما لكرمهم رياءً وطلب الثناء أو تمكماً بهم إلى تمكيم وتوبيخاً إلى توبيخ.

﴿قَالُوا﴾ لما رأوا العذاب ولم يروا وجه النجاة فلذا لم ينفعهم ﴿يَاوَيْلَنَا﴾ ونداؤه على سبيل الحجاز، كأنهم قالوا يا ويل هذا أوانك فاحضر ﴿إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ (الأنبياء/14) أي بالإشراك وتكذيب الرسل وإيقاع أنفسهم في الهلاك ﴿فَمَا

زَالَتْ تِلْكَ ﴿ اسم زال قول يا ويلنا ﴿دَعَوَاهُمْ﴾ خبر وتجويز العكس وإن قال به الزجاج وتبعه غيره منعه المتأخرون الحاقاً لاسم كان وخبرها بالفاعل، والمقبول في حفظ المراتب عند تقدير الإعراب والإلباس. والدعوى كالدعوة مصدر دعا ومنه وآخر دعواهم. وسمّاه دعوى لأنَّ المُولُول⁵⁹⁸ كأنه يدعو الويل ويطلب حضوره ﴿حَتَّىٰ جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا﴾ مثل الحصيد أي النبت المحصود ولذا لم يُجمع ﴿خَامِدِينَ﴾ (الأنبياء/15) ميتين، من خمدت النار وهو مع حصيد بمنزلة المفعول الثاني كقولك الرمان حلو حامض، أي جعلناهم جامعين لمماثلة الحصيد والخمود، أو صفة له أو حال منه والمعنى مازالوا يكررون ذلك فلم ينفعهم كما قال تعالى: ﴿فَلَمْ يَكْ يَنْفَعُهُمْ إِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا﴾⁵⁹⁹.

﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعَيْنَ﴾ (الأنبياء/16) إذ اللَّعِبُ فعل يدعو له الجهل يروق أوله ولا ثبات له، بل إمَّا خلقناها مشحونة بضروب البدائع تبصرة للنُّظَارِ، وتذكرة لذوي الاعتبار، وتسبباً لانتظام أمر المعاش والمعاد فينبغي التبليغ به لتحصيل الكمال لا الاغترار بزخارفه لسرعة زوالها. قال تعالى: ﴿مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ﴾⁶⁰⁰.

﴿لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ هَوَا﴾ ما يُتَلَهَى به ويُلعب، وأصله ما تسرع إليه الشهوة ويدعو إليه الهوى ﴿لَا تَتَّخِذْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا﴾ من جهة قدرتنا أو من عندنا ممَّا يليق بمحضرتنا من المُجَرَّدَاتِ لا من الأجسام المرفوعة والأجرام المبسوطة لعادتكم في رفع السقوف وتزييقها وتسوية الفرش وتزيينها. وعن ابن عباس: اللهو هنا الولد. قال الزجاج هي بلغة حضرموت. قال ابن عباس هو ردُّ علي من قال اتخذ الله ولداً، وقيل الزوجة وقيل المرأة. قال قتادة بلغة اليمن فهو ردُّ علي من زعم أن ذلك لله تعالى. وعليه فمعنى من لدننا: من عندنا بحيث لا يطلع عليه أحدٌ لأنه نقص فستره أولى. وقيل من السماء لا من الأرض، وقيل من الحور العين. وبين بما ذكر سبب ترك اتخاذ ما ذكر من صرف الحكمة عنه وإلا فهو قادر على اتخاذه لو فعل لِقُدْرَتِهِ على كل شيء كذا في الكشاف⁶⁰¹. إمَّا يجيء على تفسير اللهو باللعب أمَّا إن فُسِّرَ بالولد أو المرأة فيستحيل تعلق القدرة به لاستحالة ﴿إِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ﴾ (الأنبياء/17) ذلك ويدلُّ على جوابه ما تقدمه أي اتخاذه لكننا لسنا ممن يفعله، وقيل إن نافية والجملة كالنتيجة الشرطية.

⁵⁹⁸ في (الأصل) المبول.

⁵⁹⁹ ﴿فَلَمْ يَكْ يَنْفَعُهُمْ إِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ﴾ (غافر/85).

⁶⁰⁰ ﴿مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ الدخان (39/44).

⁶⁰¹ الرمخشري، 3، ص 107.

﴿بَلْ﴾ إضراب عن اتخاذ ما ذكر وتنزيه لذاته عن اللعب أي بل من شأننا ﴿نَقَذِفُ﴾ نرمي بسرعة أو نرمي رمياً بعيداً وذلك يستلزم صلابة المرمي ﴿بِالْحَقِّ﴾ بالقرآن ﴿عَلَى الْبَاطِلِ﴾ قال مجاهد: ⁶⁰² على الشيطان. قيل: وكل ما في القرآن من الباطل فهو الشيطان. وقيل بالحق بالحق على الباطل شبيههم ووصفهم له تعالى بما لا يجوز من اتخاذ الولد والصاحبة، وقيل يغلب الحق الذي من جملته الجِدُّ على الباطل الذي من عداده اللهو ﴿فَيَدْمَغُهُ﴾ فيمحقه واستعار لهذا المعنى القذف والدمغ تصويراً لإهداره ⁶⁰³ ومحقه كأنه جرم صلب كالصخرة مثلاً قذف به على جرم رخو أجوف فدمغه أي شقَّ غشاء دماغه وذلك مهلك في الحيوان فكذا الحق يهلك الباطل. وقرئ فیدمغه بالنصب ووجهه مع بعده الحمل على المعنى والعطف على الحق، وقرئ بضم الميم ﴿فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ﴾ هالك والزهوق ذهاب الريح وذكره لترشح الجار ﴿وَلَكُمْ﴾ أيها الكفرة المتمسكون بتكذيب الرسل الناسيون ⁶⁰⁴ القرآن إلى أنه ⁶⁰⁵ سحرٌ وأضغاث أحلام ﴿الْوَيْلُ لِمَا تَصِفُونَ﴾ (الأنبياء/18) لوصفكم له بما ذكر، أو بما تصفونه تعالى بما لا يجوز عليه وهو في محل الحال وما مصدرية أو موصولة أو موصوفة. وأبعد من ذهب أنه [إلى] ⁶⁰⁶ التفات من ضمير الغيبة في "فما زالت تلك دعواهم" لضمير الخطاب.

﴿وَلَهُ﴾ سبحانه لا غير ﴿مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ خلقاً وملكاً ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ﴾ عندية مكانة وشرف [23ب] لا عندية مكان لا استحالته عليه تعالى، أي الملائكة المنزلين منهم لكرامتهم عليه منزلة المقرَّبين عند الملوك معطوف على مَنْ فِي السَّمَوَاتِ. وأفرد للتعظيم أو لأنه أعمُّ منه من وجه، أو المراد به نوع من الملوك مُتَعَالٍ عن التبوُّء في السماء والأرض أو مبتدأ خبره ﴿لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ يتعظَّمون ﴿عَنْ عِبَادَتِهِ﴾ وعلى الأوَّل فالجملة حالية منهم أو مستأنفة بالإخبار عنهم. والظاهر أنَّ جملة وله مَنْ فِي السَّمَوَاتِ استئناف إخبار بملكه تعالى جميع العالم، ويحتمل كونه معادلاً لقوله ولكم

⁶⁰² هو الإمام أبو الحجاج مجاهد بن جبر التابعي المكي القرشي المخزومي، ثقة إمام في التفسير، توفي سنة 104هـ انظر: أبو إسحاق الشيرازي، طبقات الفقهاء، تحقيق: إحسان عباس، ط1، بيروت: دار الرائد العربي، 1970، 1، ص 69.

⁶⁰³ في (الأصل) لإهداد.

⁶⁰⁴ في النسختين: الناسين.

⁶⁰⁵ في النسختين: لأنه.

⁶⁰⁶ سقطت من النسختين.

الويل كأنه تقسم الأمر في نفسه فلمختلقي هذه المقالة الويل وله تعالى من فيهما ﴿وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ﴾ (الأنبياء/19) يعيون منها، وحيء بالاستحسار الأبلغ من الحسور إيماءً إلى أنّ عبادتهم لتقلها ودوامها خفيفة بالاستحسار منها ولا يستحسرون.

﴿يُسَبِّحُونَ﴾ ينزهون ويعظمون ﴿اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ كفى بذلك عن دوام ذلك منهم. قال كعب⁶⁰⁷: جعل لهم التسييح كالنفس وطرف العين للبشر يقع منهم دون سامة منهم ﴿لَا يَفْتُرُونَ﴾ (الأنبياء/20) حال من واو يسبحون، أو استئناف أو من ضمير قبله.

﴿أَمْ اتَّخَذُوا﴾ بل اتخذوا، وقيل للانتقال من خبر إلى خبر والهمزة للإنكار والتعجب من اتخذهم، واتخذوا مُحمّل هنا لصنعوا وصوروا فالظرف متعلق به وجعلوا لقوله: ﴿أَتَتَّخِذُ أَصْنَامًا آلِهَةً﴾⁶⁰⁸ ﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾ (النساء/125) وفيه معنى الاصطفاء والاختيار ﴿آلِهَةً مِنَ الْأَرْضِ﴾ آلهة صفة أو لغو متعلق باتخذ على معنى الابتداء، وفائدتها التحقير أي إنّها الأصنام المعبودة في الأرض لا التخصيص وإنّ الآلهة أرضية وسمائية. ومن ذلك حديث الأمة التي قال لها الرسول-صلى الله عليه وسلم-: {أين ربك؟ فأشارت إلى السماء، فقال إنّها مؤمنة}⁶⁰⁹ لفهمه أنّ مرادها نفي الآلهة الأرضية من الأصنام لا إثبات السماء مكاناً لله تعالى. ويجوز أن يراد آلهة من جنس الأرض لأنّها إمّا منحوتة من بعض الحجارة أو تُعمل من بعض جواهر الأرض ﴿هُم يُنْشِرُونَ﴾ (الأنبياء/21) الموتى أي يقدرون على الإحياء والإماتة أي لم يتخذوا آلهة موصوفة بما ذكر بل جماداً لا يتصف بالقدرة على شيء فليست بآلهة لفقد صفتها فيها. وقيل أنكر عليهم اتخاذ آلهة ينشروهم وما ادّعوا ذلك لأهتهم بل هم أبعد عن هذه الدعوى لها بعد أقروا بأنّ الله خالق الخلق كله قادرٌ على المقدرات وعلى النشأة الأولى، وأنكروا البعث وعدوه من قبيل المحال الخارج عن قدرة القادر وأجيب بأنّه لازم ادّعائهم لها الإلهية إذ من لوازمها الاقتدار على جمع الممكنات، ففيه تجهيلهم في وصفها بما والتهكم بهم وللمبالغة

⁶⁰⁷ هو كعب الأخبار.

⁶⁰⁸ ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ أَرَزَّرَ اتَّخَذَ أَصْنَامًا آلِهَةً إِنِّي أَرَاكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ (الأنعام/74/6).

⁶⁰⁹ عبد الرزاق الصنعاني، المصنّف، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، ط2، بيروت: المكتب الإسلامي، 1403هـ، 9، ص176.

في ذلك زيد الضمير الموهم لاختصاص الإنشار بهم. وقرأ الجمهور ينشرون مضارع أنشر لازماً نحو أنشر الله الموتى فنشروا.

﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا﴾ أي السموات والأرض ﴿أَهْتَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾ أعني الواجب الوجود الذي لا إله غيره، وصف بإلّا لما تعذر الاستثناء لعدم شمول ما قبلها لما بعدها لكونه لا عموم فيه يدخل فيه المستثنى لولا الاستثناء، إذ هو جمع منكر وعدم دلالة على ملازمة الفساد لكون الآلهة فيهما دونه، إذ الاستثناء إنما يدل على ضد ذلك إذ المعنى عليه لو كان فيهما الله لفسدتا والمراد ملازمة الفساد لكونها مطلقاً أو معه، وانتفاء الفساد لوجوده تعالى وحده حملاً لها على "غير" ⁶¹⁰ كما استثنى بغير حملاً عليها. ولا يجوز الرفع على البديل لأنه متفرّع على الاستثناء ومشروط بكونه في كلام غير موجب، ولو وإن كانت بمعنى النفي فالنفي المعنوي ليس كاللفظي كما قال ابن الحاجب: ألا ترى أنك تقول أتى القوم إلا زيداً بالنصب فقط، ولو كان المعنى كاللفظ لجاز الرفع، واختير لأنه لو كان بدلاً لكان المعنى كما في الكشف لو كان فيهما الله لفسدتا، وهو فاسد كما مر. وفي شرح التسهيل لابن مالك: لا يجوز كونه بدلاً لأن شرطه في الاستثناء صحة الاستغناء به عن ذلك، وذلك مُمتنع بعد لو كاستناعه بعد إن لأتّهما حرفاً شرط والكلام معهما موجب ﴿لَفَسَدَتَا﴾ لما بينهما من التخالف والتمانع فإن توافقت في المراد تطاردت عليه القدر وإن تخالفت فيه تعاوقت عنه. ولما أقام البرهان على وحدانيته وتفردّه بالألوهية قال منزهاً نفسه عمّا وصفه به الجاهلون ﴿فَسُبْحَانَ اللَّهِ﴾ القدّوس ذي الجلال والإكرام ﴿رَبِّ الْعَرْشِ﴾ المحيط بجميع الأجسام الذي هو محلّ التدابير ومنشأ المقادير ﴿عَمَّا يَصِفُونَ﴾ (الأنبياء/22) من اتّخاذ الشريك أو الصاحب أو الولد. ثم وصف ذاته بكمال القدرة ونهاية الحكم.

﴿لَا يُسْأَلُ﴾ لعظمته وقوة سلطانه وتفردّه بالإلهية والسلطنة الذاتية ﴿عَمَّا يَفْعَلُ﴾ إذ له أن يفعل في ملكه ما يشاء وفعله على أقصى درجات الحكمة فلا اعتراض ولا تعقّب عليه. ولما كانت عادة الملوك ألاّ يُسألوا عن أفعالهم مع إمكان الخطأ فيها كان ملك الملوك أحقّ ألاّ يُسأل مع علمنا أنّه لا يصدر منه إلا ما اقتضته الحكمة العاربية عن الخلل والتعقّب. وجاء "ما يفعل" لأنّ الفعل جامع لصفات الأفعال مندرجٌ تحته كلّ ما يصدر عنه وظاهر لا يُسأل عموم

⁶¹⁰ في النسخين بزيادة كلمة: عملاً.

الأزمة. وقال الزجاج: أي في يوم القيامة لا يُسأل عن حكمه في عبادته ﴿وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ (الأنبياء/23) لأنهم مملوكون مستعبدون والضمير للآلهة أو العباد فيقال لهم لجريان الخطأ كثيراً منهم لم فعلتم كذا⁶¹¹؟ وقرئ بنقل حركة الهمزة للستين.

﴿أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً﴾ كثر الإنكار استعظماً لكفرهم واستفظاعاً لشأنهم وتبكيئاً وإظهاراً لجهلهم كأنه وبئهم على قصد الكفر ثم دعاهم للحجة على [24] ما اتخذوا. ولا دليل يقوم على اتخاذ الشريك لله تعالى لا عقلاً ولا نقلاً بل كُتِبَ الله تعالى شاهدة بتنزيهه عن ذلك كما في الوحي الذي جئتكم به، فضمّ لإنكار ما يكون سنداً من النقل إلى إنكار ما يكون دليلاً لهم من الفعل. أي أوجدوا من قامت به خاصة الألوهية فاتخذوهم آلهة لما قام بهم من خواصها؟ أم وجدوا في كتب الإلهية الأمر لهم بالإشراك فلا بسوه متابعة له؟ ويعضد هذا أنه رتب على الأول ما يدل على فساده عقلاً، وعلى الثاني ما يدل عليه نقلاً ﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ﴾ على ذلك عقلياً أو نقلياً، إذ لا عبرة بقول لا دليل عليه كيف وقد تطابقت الحجج على بطلانه عقلاً ونقلاً؟ ﴿هَذَا﴾ أي القرآن ﴿ذَكَرُ مَنْ مَعِيَ﴾ أي أمته ﴿وَذَكَرُ مَنْ قَبْلِي﴾ من أمم الأنبياء. وأضاف الذكر إليهم لأنه عظمتهم، ويريد بالذكر الكتب السماوية فانظروا هل تجدون فيها إلا الأمر بالتوحيد والنهي عن الإشراك. ولما لم يتوقف التوحيد على صحة بعثة الرسل وإنزال الكتب صحح الاستدلال فيه بالنقل. وقرئ بتتوين ذكر وإعماله وبه ومن الجارة على أن مع اسم هو ظرف كقيل وبعد، أي أذكركم بهذا القرآن الذي عندي كما ذكر الأنبياء من قبلي أممهم ودخول من على مع نادر ولكنّه يدلُّ على الصحبة والاجتماع أجري مجرى الظرف فدخلت عليه من كما دخلت على قبل وبعد، وهي لا تجرُّ بغيرها كما قال بعضهم: وخمسة من الظروف خُصت -بمن ولم يجزها سواها. قبل وبعد ولن ومع لدي- شرح الإمام اللورقي حكاها. وضعف أبو حاتم هذه القراءة بذلك ولم ير لها وجهاً. وبه مع إسقاط من في الموضوعين وبالإضافة لمن في الأول والتتوين ومن الجارة في الثاني ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ﴾ لا يميّزون بينه وبين الباطل. ونصبه على المفعول به أي أصل مصيبتهم عدم التمييز فلذا قال: ﴿فَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ (الأنبياء/24) عن التوحيد واتباع الرسول من أجل ذلك، وجوز الزمخشري كونه على المصدر مؤكداً لغيره

⁶¹¹ في (الأصل): لذا.

نحو عبد الله الحق⁶¹². فأكد نسبة انتفاء العلم عنهم. والظاهر أنّ الإعراض متسببٌ عن انتفاء العلم لِمَا فقدوا من التمييز بين الحق وضده⁶¹³ فأعرضوا عن الحق. قال ابن عطية: (حكم تعالى عليهم بأن أكثرهم لا يعلمون الحق لإعراضهم عنه فليس المعنى فهم معرضون لانتفاء علمهم بل المعنى فهم معرضون ولذا لا يعلمون)⁶¹⁴. وقرئ بالرفع مبتدأ والخبر مضمراً أي هذا القول هو الحق وسط للتأكيد بين السبب والمسبب، أي إنّ إعراضهم بسبب الجهل هو الحق لا الباطل. قال في البحر: (والوقف على هذه القراءة [لا]⁶¹⁵ يعلمون)⁶¹⁶.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ﴾ قرأه حمزة والكسائي وحفص بالنون مبنياً للفاعل والباقون بالتحية مبنياً لغير الفاعل ولما كان لفظ رسول مفرداً لفظاً عاماً معنى أفرد أولاً باعتبار اللفظ ﴿أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا﴾ وجمع ثانياً في اعتبار المعنى فقال ﴿فَاعْبُدُونِ﴾ (الأنبياء/25) ولم يقل فاعبدني. ويحتمل كون الخطاب له ولأمته. وهذه العقيدة من توحيد الله تعالى لم تختلف فيها الثبوت، إنّما وقع اختلاف الشرائع في أشياء من الأحكام. والآية تقريرٌ لتوحيد الله وإفراده بالإلهية والأمر بالعبادة، وتعميمٌ بعد تخصيص فإن ذكر من قبلي من حيث إنّه خير اسم الإشارة مخصوص بالموجود بين أظهرهم وهو الكتب الثلاثة. ونزلت في خزاعة حيث قالوا للملائكة بنات الله.

﴿وَقَالُوا⁶¹⁷ اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا﴾ وقالت النصارى نحوه في عيسى واليهود في عزير ثم نزه ذاته عن ذلك فقال ﴿سُبْحَانَهُ﴾ تنزيهاً له عن ذلك ﴿بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ﴾ (الأنبياء/26) خبرٌ هم مقدراً أي مخلوقون ليسوا بأولاد، والكلام شامل كل من تقدم وإن كان سبب النزول فيما قال الرمخشري⁶¹⁸ قول خزاعة تَعَمَّ قوله ثم أخبر عنهم أي الملائكة بما ذكر. والعبادة تنافي الولادة إلا أنّهم مكرمون عنده مفضلون لا على خواص البشر مطلقاً بل يفضل منهم⁶¹⁹ عوام البشر أي

⁶¹² الرمخشري، 3، ص111.

⁶¹³ في (الأصل) ضد.

⁶¹⁴ ابن عطية، 4، ص78.

⁶¹⁵ سقطت من النسختين.

⁶¹⁶ أبو حيان، 7، ص422. والكلام هنا نسبة أبو حيان لابن عطية.

⁶¹⁷ في النسختين قالوا.

⁶¹⁸ الرمخشري، 3، ص112.

⁶¹⁹ سقطت من (الأصل).

الصلحاء منهم عوام الملك للتساوي في النزاهة من دَنَسِ الذَّنْبِ. وجرى الكشف على أصله على تفضيلهم على من سواهم مطلقاً، وفي الوصف التنبية على مدحض القوم. وقرئ بتشديد الرّاء.

﴿لَا يَسْقُونَهُ﴾ بكسر الموحدة وقرئ بضمها من سابقته فسبقتُه وأسبقتَه ﴿بِالْقَوْلِ﴾ لا يقولون شيئاً حتى يقوله دأب العبيد المؤدّين، والأصل لا يسبق قوله قَوْلُهُم فنسب السبق إليهم وجعل محله وأداته القول تنبيهاً على استهجان السبق المعرض به للقائلين على الله تعالى ما لم يقله، وأبينت اللام عن الإضافة كما هو مذهب الكوفيين أو ثمة ضمير محذوف كما هو مذهب البصريين أي منهم اختصاراً أو تجافياً عن تكرار الضمير ﴿وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ﴾ (الأنبياء/27) لا يعملون قط ما لم يأمرهم به، وهذا عبارة عن توغّلهم في طاعته وامتنال أمره.

﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ لا يخفى عليه شيء مما قدّموا أو أخّروا [24ب] كالعلة لما قبله والتمهيد لما بعده فإنهم لعلمهم بذلك يضبطون أنفسهم ويراقبون أحوالهم ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى﴾ أن يشفع له مهابة منه ولأنهم مقهورون تحت أمره وملكوته وهو محيطٌ بهم. قال ابن عباس: لمن ارتضى هم من قال لا إله إلا الله وشفاعتهم الاستغفار له. وقال مجاهد: لمن ارتضاه الله أن يشفع. وقيل شفاعتهم يوم القيامة. وفي البحر⁶²⁰: في الصّحيح أنهم يشفعون في الدنيا والآخرة ﴿وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ﴾ مهابته وعظمته التي وقرت عندهم من معرفتهم به تعالى ﴿مُشْفِقُونَ﴾ (الأنبياء/28) مُرتعدون وأصل الخشية خوف مع تعظيم ولذا خصّ بها العلماء. والإشفاق خوفٌ مع اعتناء؛ فإن عُدِّي بمن فمعنى الخوف فيه أظهر، أو يعلى فبالعكس.

﴿وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ﴾ من الملائكة على سبيل الفرض والتمثيل مع علمه أنّه لا يكون من أحدٍ منهم نظير، ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون تفضيلاً لأمر الشّرك وتعظيماً لشأن التوحيد. وأداة الشرط تدخل على الممكن والممتنع نحو قوله: ﴿لَنْ أَسْرُكَتَ﴾⁶²¹ أو من الخلاق ﴿إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ﴾ يريد به نفي البُتوة وإدعاء ذلك عن الملائكة وعمّن ذكر أيضاً، وتهديد المشركين بتهديد مدّعي الربوبية ﴿كَذَلِكَ﴾ الجزاء ﴿نَجْزِي الظَّالِمِينَ﴾ (الأنبياء/29) من ظلم بالإشراك وادّعى الربوبية.

⁶²⁰ أبو حيان، 7، ص 423.

⁶²¹ ﴿وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَنْ أَسْرُكَتَ لَيْحَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ الزمر (65/39).

﴿أَوَّلَ يَرٍ﴾ يعلم أو يبصر ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وقرأ ابن كثير بغير واو ﴿أَنَّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا﴾ قيل السَّمَاوَاتِ جَمْعٌ أريد به الواحد فلذا ثنى الضمير لأنه أراد السماء والأرض فهو كقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمَسِّكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا﴾⁶²². أو جعل السَّمَاوَاتِ نوعاً والأرض نوعاً فأخبر عن النوعين إخباره عن اثنين ومنه: مرّ بنا غنمان أسود قطيعي غنم. وقال الحوفي: ثنى لأنه أراد الصنفين. وقال أبو البقاء⁶²³: الضمير يعود على الجنسيتين. وقال الكشاف: (لأن المراد جماعتان ونحوه لقاحان سوداوان، وإن فعل في المضمر ما فعل في المظهر)⁶²⁴ ﴿رَتَقْنَا﴾ أي ذات رتق، أو مرتوقتين، وهو الضمّ والالتحام أي كانتا شيئاً واحداً وحقيقة متحدة. وقرأ الجمهور بسكون التاء أخبر به عن المنى لأنه مصدر وقرئ بفتحها، وهو اسم المرتوق كالقبض وكان قياسه المطابقة لكنّه على تقدير موصوف أي شيئاً رتقاً. وقال الرازي⁶²⁵: الأكثر في المتحرك كونه اسماً بمعنى المفعول والساكن كونه مصدرًا، وقد يكون كل مصدر لكن المتحرك أولى بكونه اسماً لما ذكر، والأولى هنا كونهما مصدرًا أقيم مقام المفعول ألا تراه أفرد، ولو كان أحدهما اسماً لثنى. انتهى. والملازمة في قوله ولو كان.. الخ يُجاب عنها بما قدّمنا من تقدير الموصوف الجامد ﴿فَفَتَقْنَاهُمَا﴾ بالتسويح والتمييز، أو كانت السَّمَاوَاتِ واحدة تفتقت بالتحريكات المختلفة فصارت أفلاكاً⁶²⁶ والأرضون واحدة فجعلت باختلاف كيفياتها وأحوالها طبقات وأقاليم، أو كانتا بحيث لا فرجة بينهما ففرج، أو كانت ظلمة ففتقت بالضوء، أو كانتا رتقاً لا تمطر ولا تنبت ففتقت بالمطر والنبات. قال تعالى: ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصَّدْعِ﴾ (الطارق/11-12) قال ابن عطية: (وهو قول حسن يجمع العبرة وتعدد⁶²⁷ النعمة والحجة للمحسوس ويناسب قوله تعالى: "وجعلنا من الماء-أي الذي أوجده الفتق - كل شيء حي")⁶²⁸ انتهى. والمراد حينئذ من السَّمَاوَاتِ سماء الدنيا وجمعتها باعتبار الآفاق

⁶²² ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمَسِّكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِن زَالَتَا إِنْ أَمْسَكُنَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا﴾ فاطر (41/35).

⁶²³ هو الشيخ عبد الله بن أحمد بن أبي البقاء العكبري الأصل البغدادي المولد، كان الغالب عيه علم النحو وصنف فيه مصنفات مفيدة، ولد سنة 538هـ، وتوفي سنة 610 هـ في بغداد. انظر: ابن خلكان، 3، ص101.

⁶²⁴ الرمخشري، 3، ص113.

⁶²⁵ هو الإمام عبد الرحمن بن أحمد بن الحسن أبو الفضل الرازي الإمام المقرئ صاحب كتاب (جامع الوقوف) وكتاب (فضائل التلاوة) ولد في مكة سنة 371 وتوفي سنة 454. انظر: محمد محيسن، معجم حفاظ القرآن عبر التاريخ، ط1، بيروت: دار الجليل، 1992م، 2، ص318.

⁶²⁶ في النسختين: انكلالاً.

⁶²⁷ في (الأصل): تحديد.

⁶²⁸ ابن عطية، 4، ص80.

والسّموات بأسرها بناءً على أنّ لها مدخلاً في ذلك. والرؤية على هذا وما قبله بصرية وعلى ما قبلها قلبية⁶²⁹. وجاء تقريرهم بهذا لوروده في القرآن المعجزة في نفسه فقام مقام المرئي المشاهد. ولأنّ تلاصقهما وتباينهما كلاً جازئ فلا بد للتباين دون التلاصق من فاعل، أو لتمكّنهم من العلم به نظراً فإنّ الفتق عارض مفتقر لمؤثر واجب ابتداءً أو توسط أو استفسار من العلماء أو مطالعة الكتب ﴿وَجَعَلْنَا﴾ خلقنا ﴿مِنَ الْمَاءِ كُلِّ شَيْءٍ حَيٍّ﴾ كل حيوان. قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ﴾ (النور/45) لأنّه من أعظم موادّه، أو لفرط احتياجه إليه وانتفاعه به بعينه، وعليه فالعام مخصوص بما عدا الملائكة والجنّ. وقيل المراد من كلّ شيء كلّ نامٍ فدخل النبات والمعدن والحياة فيهما مجاز فيكون لفظ حي مستعملاً في حقيقته ومجازه، أو من عموم المجاز أي نامٍ والتخصيص بحاله، أو صيرنا كلّ حيّ بسببٍ من الماء لا يجيى دونه. وقرئ حياً صفة كل أو مفعول ثاني والظرف لغو ﴿أَفَلَا يُؤْمِنُونَ﴾ (الأنبياء/30) استفهام إنكار لعدم الإيمان مع ظهور الآيات وفيه معنى التعجب من ضعف عقولهم. قيل والمعنى أفلا يتدبّرون ذلك فيعملوا بقضيته فيدعوا الإشراك؟ [وأطلق]⁶³⁰ الإيمان على سببه.

﴿وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِي﴾ ثابتات من رسا ثبت ﴿أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ﴾ كراهية أو لأن تميد فحذف التائي⁶³¹ لأنّ 632 الإلباس وأولى منهما كما قال ابن المنير⁶³³ كونه مثل أعددت الخشبة أن يميل الحائط أي أدعّمه بها إذا مال، فذكر الميلّ عناية بأمره ولأنّه السبب في الإدعام وهو سبب إدعام الخشبة فعومل معاملة السبب وعليه حُمِلَ ﴿أَنْ تَضِلَّ﴾ إحداهما فتذكّر إحداهما الأخرى ﴿(البقرة/282) فكذا هنا يشبتها إذا ماتت وهذا أحسن من تقدير كراهية لأنّ مكروهه الله تعالى محال الوقوع، والمشاهدة بخلافه وكم من زلزلة إقادت الأرض. والمعنى على ما قلنا الله يثبت الأرض بالجبال إذا ماتت فلا ينافي الميّد ﴿وَجَعَلْنَا فِيهَا﴾ أي الأرض وجوّز عوده للرواسي ﴿فِيهَا﴾ جمع فَجّ الفتق بين الجبلين أو

⁶²⁹ في (ك) علمية.

⁶³⁰ سقطت من النسختين.

⁶³¹ يقصد أنّ أصل الجملة: لتلا تميد بهم فحذف (لا).

⁶³² في النسختين: لأمر.

⁶³³ هو الإمام أحمد بن محمد بن منصور من علماء الإسكندرية وأدبائها، ولي القضاء والخطابة فيها، له تصانيف منها (الانتصاف من الكشاف) ولد سنة 620هـ وتوفي سنة 683هـ. انظر: الزركلي، 1، ص220.

الطريق الواسع ﴿سُبُلًا﴾ مسالك واسعة ، قدّم فجاجاً هنا وهو وصف له ليصير حالاً فيدلُّ على قيام ذلك بما حين خلقها والصفة لا تدل على المقارنة وإن كان الاقتزان أكثر، تقول مررت بوحشيِّ القاتل حمزة وحالة المرور لم يقيم به الوصف بخلاف الحال فهيبته ما يخبر عنه حال الإخبار أو لبيد[25]أ]منها سُبُلًا فيدلُّ على أنه خلقها ووسعها للسَّابِلة مع ما فيه من التأكيد ﴿لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ﴾(الأنبياء/31) لصالحهم أو للتوحيد بالاعتبار فيها.

﴿وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا﴾ للأرض وما رفع وسمك على شيء فسقف ﴿مَحْفُوظًا﴾ في الهوى من غير علاقةٍ ولا عماد عن الوقوع بقدرته أو الفساد والانحلال إلى الوقت المعلوم بمشيئته، أو من الشرك والمعاصي، أو من الشياطين بالترجوم. وعن ابن عباس: أن رسول الله-صلى الله عليه وسلم-نظر إلى السماء فقال: إن السماء سقْفٌ مرفوعٌ وموجٌ مكفوفٌ يجري كما يجري السَّهْمُ محفوظاً من الشياطين. قال في البحر بعد إيراده:(وإذا صحَّ هذا الحديث كان نصاً في معنى الآية)⁶³⁴ ﴿وَهُمْ﴾ أي الكفرة وإن تفتنوا لما فيها من المنافع الدنيوية كالاستضاءة بالقمر والاهتداء بالنجوم وحياة الأرض بالمطر ﴿عَنْ آيَاتِهَا﴾ كونها آية بيّنة على الخالق، أو اعتبار أحوالها الدالة على وجود الصانع ووحدته وكمال قدرته وتناهي حكمته التي يُحسُّ بعضها. وقرئ بالإفراد فيجوز إرادة واحدة مما تقدّم جعلها تحوي الآيات كلها وإرادة الجمع إذ هي اسم جنس ﴿مُعْرِضُونَ﴾(الأنبياء/32) غير متفكرين.

﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ﴾ بيان لبعض تلك الآيات ﴿كُلٌّ﴾ كلٌّ واحد، والتنوين للتمكين يوجد عند عدم الإضافة لا عوض من المضاف إليه كما نبّه عليه ابن هشام⁶³⁵ في المغني ﴿فِي فَلَكٍ﴾ المراد منه الجنس كقولهم ليس القوم ثوباً، والفلك الجسم الدائر دورة اليوم واللييلة. وعن ابن عباس هو السماء، وعن أكثر المفسرين موجٌ مكفوف تحت السماء تجري فيه النيران. وعن قتادة هو استدارة ما بين السماء والأرض يدور بالنجوم مع ثبوت السماء. قيل نُمِّيَ فلِكَاً لاستدارته. وعن الضحّاك الفلك ليس بجسم إنّما هو مدارٌ هذه النجوم. قال في البحر:(والظاهر أنه جسم وفيه الاختلاف المذكور) ﴿يَسْبَحُونَ﴾(الأنبياء/33) يُسرعون على سطح الفلك إسراع السابح على سطح

⁶³⁴ أبو حيان، 7، ص426. ولم أجد الحديث في أي مصدر من مصادر الحديث.

⁶³⁵ هو عبد الله بن يوسف بن أحمد بن يوسف، جمال الدين ابن هشام، من أئمة العربية، ولد في مصر سنة 708هـ وتوفي فيها سنة 761هـ. من أشهر تصانيفه، مغني اللبيب عن كتب الأعراب. انظر: الزركلي، 4، ص147.

الماء وهو خبر كل، والجمع بتقديرهما والنجوم وإلا لثنى الضمير. وقيل الجمع باعتبار جنس المطالع لتكاثرهما كما هو الجوز لجمعهما بالشُّموس والأقمار وإلا فالشمس واحدة والقمر كذلك، وحسن الجمع كونه فاصلة وجمع جمع العقلاء لما أسند إليه من فعلهم وهو السباحة. والجملة حال من النيرين أو استئناف لبيان شأنهما وجاز انفردهما بما لأمن اللبس إذ غيرهما مما ذكر معهما لا يتصف بالجريان في الفلك فهو كرايتُ زيداً وهنداً متبرجة. والسباحة في الأصل العوم والذي يدلُّ عليه الظاهر جريانهما في الفلك لا أنه يجري. وحين قالوا نتربصُ به ريب المنون نزل ﴿وَمَا جَعَلْنَا لِشَرِّ مِنْ قَبْلِكَ الْخَلْدَ أَفْأَن مِتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ﴾ (الأنبياء/34) وقيل نزل لقول بعض المسلمين إنَّ محمداً مخلدٌ لن يموت فأنكره النبي -صلى الله عليه وسلم-. وقيل لظعن كفار قريش عليه بأنه بشرٌ يأكل الطعام ويموت فكيف يصح إرساله؟ قال في الكشف: (كانوا يقدرون موته ليشتموا به فنفى تعالى ذلك عنه بما ذكر أي قضى ألا⁶³⁶ يُخلد في الدنيا بشراً فأنت وهم عُرضة للموت فإن متَّ أبقى هؤلاء)⁶³⁷ وفي معناه قول فروة بن مسبك المرادي:

إذا ما الدهرُ جرَّ علي - أناسٍ كلاله أناخ لآخرينا. فقل للشامتين بنا أفيقوا - سيلقى الشامتون كما لقينا

وقول الإمام الأعظم الشافعي -رضي الله عنه-: فقل للذي يبغي خلاف الذي - مضى تزود لأخرى مثلها.

فكان قدِ والفاء لتعليق الشرط بما قبله، والهمزة لإنكاره مع جوابه بل لإنكار جوابه فقط بعدما تقرر ذلك. وفي البحر: (الفاء للعطف قُدِّمَتْ عليها الهمزة لصدارتها دخلت على إن الشرطية، والجملة بعدها جواب الشرط وليست مصب الاستفهام فتكون الهمزة داخله عليها، واعترض الشرط بينهما فحذف جوابه)⁶³⁸. هذا مذهب سيويه. وزعم يونس⁶³⁹ أنها مصبُ الاستفهام والشرط معترض بينهما والجواب محذوف قال ابن عطية: (وألف الاستفهام داخله في

⁶³⁶ في النسختين "أن" ولعل "لا" سقطت من النسختين إذ عادته كتابتها أن لا.

⁶³⁷ الرمخشري، 3، ص 115.

⁶³⁸ أبو حيان، 7، ص 428.

⁶³⁹ هو أبو عبد الرحمن يونس بن حبيب النحوي، أخذ الأدب عن أبي عمرو بن العلاء، وروى عنه سيويه، ولد سنة 90هـ وتوفي سنة 182هـ. انظر:

ابن خلكان، 7، ص 244.

المعنى على جواب الشرط⁶⁴⁰ انتهى. وفي الآية دليل مذهب سيويه إذ لو كان كما قال يونس لكان أفان متهم الخالدون من غير فاء.

﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ ذائقة مرارة مفارقتها جسدها وهو برهان على ما أنكروه ﴿وَنَبَلُوكُمْ﴾ تعاملكم معاملة المختبر ﴿بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ﴾ بالبلاء والتعم وقدّم الشرّ لأنّ الابتلاء به أكثر، ولأنّ العرب تقدم الأقلّ والأردأ، ومنه لا يغادر صغيرة ولا كبيرة، فمنهم ظالمٌ لنفسه ومنهم مُقتصدٌ ومنهم سابق بالخيرات. وعن ابن عباس الخير والشّر هنا عامان في الغنى والفقر، والصحة والمرض، والطاعة والمعصية، والهدى والضلال. قال ابن عطية: (وليس الأخيران داخلين في هذا لأنّ من هُدي فليس هداؤه اختياراً ولا من أطاع، بل قد تبين خيره. والظاهر أنّ المراد من الخير والشّر ما صحّ أن يكون فتنة وابتلاء)⁶⁴¹ انتهى ﴿فِتْنَةً﴾ ابتلاء، مصدر من غير لفظه أو علة أو في موضع الحال ﴿وَالَيْنَا تُرْجَعُونَ﴾ (الأنبياء/35) قرأه الجمهور بالفوقية مبنياً لغير الفاعل على سبيل الالتفات، فيجازيكم حسب ما وجد منكم من الصبر والشكر. وفيه إيماءٌ أنّ المقصود من الحياة الابتلاء والتعريض للشواب والعقاب تقريراً للجملّة قبله.

﴿وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ قال ابن عباس: يعني⁶⁴² المستهزئين. وقال السُّدِّيُّ مَرَّ-صلى الله عليه وسلّم-بأبي جهل فضحك وقال نبيّ بني عبد مناف فنزلت ﴿إِنْ﴾ ما ﴿يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُؤًا﴾ مهزوءاً به ويقولون ﴿أَهَذَا الَّذِي يَذُكُرُ﴾ بسوء كما يدلُّ له الحال إذ ذلك شأن العدو ﴿أَهْتَكُمُ﴾ أصنامكم ﴿وَهُمْ يَذُكُرُ الرَّحْمَنَ﴾ بالتوحيد، أو ذكر الله، أو بإرشاد الخلق ببعث الرسل وإنزال الكتب رحمةً عليهم أو بالقرآن ﴿هُمْ كَافِرُونَ﴾ (الأنبياء/36) مُنكرون، فهم أحقّ أن يهزأ بهم. وقيل إنّ المراد إنكارهم هذا الاسم وكفرهم به. قال تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ﴾⁶⁴³ ما نعرف الرحمن إلّا في اليمامة فكفروا به. وتكرير الضمير للتأكيد ولحيلولة الصلة بينه وبين الخبر، والظاهر أنّ جواب إذا إن النافية ومدخولها ولم يجب بذلك في إلّا هذا. وقوله: ﴿وَإِذَا رَأَوْكَ إِذْ يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُؤًا﴾⁶⁴⁴ ولم يحتج

⁶⁴⁰ ابن عطية، 4، ص81.

⁶⁴¹ ابن عطية، 4، ص81.

⁶⁴² في (ك) تعني.

⁶⁴³ ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نُفُورًا﴾ الفرقان (60/25).

⁶⁴⁴ ﴿وَإِذَا رَأَوْكَ إِذْ يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُؤًا أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا﴾ الفرقان (41/25).

للفاء في الجواب كما لا تحتاج إليه "ما" إذا وقعت جواباً كقوله تعالى: ﴿وَإِذَا تَلَىٰ عَلَيْهِمْ﴾ [25ب] آياتنا بينات ما كان حُجَّتَهُمْ⁶⁴⁵ بخلاف أدوات الشرط فإنه إذا كان جواباً مُصَدِّراً بما النافية لا بُدَّ مِنَ الفاء، قال في البحر: (وفي الجواب لِ "إذا" يان وما النافيتين دليل واضح أنّ "إذا" ليست معمولة للجواب بل العامل فيها الفعل الذي يليها وليست مضافةً للجملة خلافاً لأكثر النُّحاة)⁶⁴⁶. وقيل الجواب محذوف يقولون المحكي به في كلامهم، وقوله "إن يتخذونك إلا هزوا" معترض بين "إذا" وجوابه ويتخذ متعدٍ لاثنتين ثانيهما هُزُوا والاستفهام إنكاري وتعجبي. ومعنى أنّ من حاله ما ذكر من الكفر بذكر الرّحمن لا ينبغي أن يُنكِرَ على من يعيب آلهتهم. والجملة حال من فاعل يقولون المقدّر. وجعل الكشاف العامل منها يتخذونك هزوا⁶⁴⁷.

﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ قرأه الجمهور ببناء الفعل لغير الفاعل ورفع الإنسان، وقرئ بالبناء للفاعل ونصب الإنسان الظاهر أنّ المراد به الجنس ﴿مِنْ عَجَلٍ﴾ كأنه خُلِقَ مِنْهُ لفرط استعجاله وقلة ثباته جعل ما طبع عليه بمنزلة المطبوع هو منه مبالغة في لزومه له، ولذا قال أبو عمرو إنه على القلب أي خلق العجل من الإنسان وقرأ به ابن مسعود. ومن عَجَلْتَهُ مبادرته للكفر واستعجال الوعيد. وليس القول بالقلب⁶⁴⁸ بجيد لأنّ الصحيح فيه أنّه لا يكون في فصيح الكلام وبابه الشعر. رُوي أنّها نزلت في النضر بن الحارث حين استعجل، وقيل الإنسان في الآية آدم لما دخل الروح رأسه وعينيه رأى الشمس قاربت الغروب فقال ربّ عَجَلْ تَمَامَ خَلْقِي قَبْلَ مَغِيْبِهَا. وقيل لما بلغت ركبته كاد يقوم، وقيل المعنى خلقه يوم الجمعة على عجلة في خلقه. قال الأخفش من عَجَلْ لأنّ الله قال له كُنْ فكان، فلم يكن على ترتيب خلق بنيه نطفة فمضغة. وقيل من عَجَلْ من ضعيف أي النُّطفة وقيل من طين وهي لغة حَمِير. قال في البحر: (والذي ينبغي [أن]⁶⁴⁹ تُحمل عليه الآية هو القول الأول وهو المناسب لآخرها)⁶⁵⁰ ﴿سَأْرِيكُمْ آيَاتِي﴾ نقماتي في الدنيا كوقعة بدر، وفي الآخرة

⁶⁴⁵ ﴿وَإِذَا تَلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ مَا كَانَ حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا ائْتُوا بِآيَاتِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ الجانية (25/45).

⁶⁴⁶ أبو حيان، 7، ص 430.

⁶⁴⁷ الرمخشري، 3، ص 117.

⁶⁴⁸ سقطت من (الأصل).

⁶⁴⁹ سقطت من النسختين.

⁶⁵⁰ أبو حيان، 7، ص 431.

عذاب النار، وقيل أدلة التوحيد وصدق الرسول، وقيل آثار القرون السالفة وأولها أليقها أي إن دُمتم على كفرك ﴿فَلَا تَسْتَعِجِلُونَ﴾ (الأنبياء/37) بالإتيان بها، والنهي عما جبل عليه نفوسهم ليعبدوها عن مرادها حسب طاقتهم. ﴿وَيَقُولُونَ﴾ على سبيل الهزء لما يتوعددهم به المؤمنون عن لسان الشرع ﴿مَتَى هَذَا الْوَعْدُ﴾ وقت وعد العذاب، أو القيامة. ومتى في موضع الخبر لهذا مرفوع الخل، وعن بعض الكوفيين منصوب على الظرف عامله يجيء أو يكون مقدراً ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (الأنبياء/38) يعنون النبي-صلى الله عليه وسلم- وأصحابه-رضي الله عنهم-.

﴿لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكْفُونَ عَنْ وُجُوهِهِمُ النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ (الأنبياء/39) حذف جواب لو لدلالة الكلام عليه أي لعلموا صححة البعث أو صححة الموعود، أو لما استعجلوا به أو لما كانوا بما هم عليه من الكفر والاستهزاء والاستعجال [أو]⁶⁵¹ لسارعوا للإيمان فلذا كان أبلغ وأهيب من النص عليه. قيل هو تنبيه على تحقيق وقوع الساعة. وحين المراد به وقت الساعة كما يدل له بل تأتيم بغتة مفعول يعلم، أي لو يعلمون الوقت الذي يستعجلونه بقولهم متى هذا الوعد؟ وهو حين إحاطة النار بهم من كل جانب بحيث لا يقدرّون على دفعها ولا يجدون ناصراً لما سألوا عنه، ولكن جهلهم به هو الذي هوّنه عندهم، ويجوز أن يترك مفعول يعلم أي لو كان لهم علم ويضمّر حين ناصب أي يعلمون أنهم على الباطل حين لا يكفون عن وجوههم النار. قال الطيبي: والجملة مستأنفة استئنافاً بيانياً كأنه لما قيل لو وجد منهم علم لما استعجلوا، كأن سائلاً يقول: فحين لم يحصل لهم العلم الآن فمتى يحصل؟ فقيل: يعلمون... إلى آخره. واستظهر البحر حذف مفعول يعلم لدلالة ما قبله عليه، أي لو يعلمون مجيء الموعود الذي سألوا عنه. وحين منصوب بذلك المفعول به المحذوف أي مجيء. ويجوز كونه من باب الإعمال على حذف مضاف وإعمال⁶⁵² الثاني أي لو يعلمون مباشرة النار حين لا يكفونها عن وجوههم، وأظهروا لمقام الضمير دلالة على موجب ذلك لهم، وذكر الوجوه لأنها أشرف ما في الإنسان ومحل حواسه والإنسان أحرص على الدفاع [عنه من غيره]⁶⁵³ من أعضائه ثم عطف عليها الظهور إيماءً لتعميم النار جميع أبدانهم ولا يمنعهم من ذلك مانع.

⁶⁵¹ سقطت من النسختين.

⁶⁵² في النسختين: واعمل.

⁶⁵³ في (الأصل) منه عن غيره.

﴿بَل تَأْتِيهِمْ﴾ العدة أو الوعد لأنه بمعنى العدة، أو بمعنى النار التي وُعدوها أو النار أو الساعة أو الوعد. وقرئ بالتحية أي الوعد أو العدة لأنها بمعنى العدة ﴿بَعْتَهُ﴾ فجأة مصدر أو حال وقرئ بفتح الغين ﴿فَتَبَّهَتْهُمُ﴾ تغلبهم أو تحيرهم البعثة⁶⁵⁴ أو العدة أو ما بعدها. وقرئ بالتحية لمرجه في التحية قبله وكذا في ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا﴾ وأنث لما مرَّ في تأنيث ضمير وعد والحين بمعنى الساعة ﴿وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ﴾ (الأنبياء/40) يُؤخَّرون عما حلَّ بهم من ذلك، وفيه تذكير يأمهم في الدنيا. ولما تقدّم قوله تعالى لرسول الله -صلى الله عليه وسلم- "إن يتخذونك إلا هزوا" سآله تعالى بأن ذلك وقع لمن تقدّم من الرسل من أمهم فقال:

﴿وَلَقَدْ اسْتَهْزَيْ بِرُسُلٍ﴾ التنوين للتعظيم وللتكثير ﴿مَنْ قَبْلِكَ﴾ في البعثة ﴿فَحَاقَ﴾ دار ﴿بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ﴾ من الرسل ﴿مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ (الأنبياء/41) جزاؤه من الهلاك والعقاب في الدارين فكذا هؤلاء المستهزين بك هذا مآلهم، ففيه وعد له -صلى الله عليه وسلم- بأن يحيق بهم ما حاق بأولئك.

﴿قُلْ﴾ يا محمد للمستهزين ﴿مَنْ يَكْلُؤْكُمْ﴾ يحفظكم ﴿بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ﴾ من بأسه إن أراد بهكم أي لا حافظ ولا كالي منه وهو استفهام تفرّيع وتوبيخ. وفي لفظ الرحمن تنبيه ألا كالي غير رحمته العامة وأنّ اندفاعه بها من رحمته ﴿بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُعْرِضُونَ﴾ (الأنبياء/42) لا يُحْطِرُونَهُ بياهم فضلاً أن يخافوا بأسه حتى إذا كُنُوا عَرَفُوا الكالي وصلحوا للسؤال عنه. والمراد أمره رسوله بسؤالهم عن الكالي. ثم بين أنّهم لا يصلحون لذلك لإعراضهم عن ذكر مَنْ يكلؤهم. قال ابن عطية: (في الكلام حذف تقديره ليس لهم مانع ولا كالي وعلى ذلك تركت "بل" في قوله "بل هم عن ذكر ربهم معرضون")⁶⁵⁵ قرئ يكلؤكم بضمّة خفيفة من غير همزٍ ويفتح اللام وسكون الواو [26].

﴿أَمْ﴾ بل ﴿هُمْ آلَهُ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنَا﴾ أضرب عمّا تقدم ثم استفهم عمّن يمنعهم من العذاب أي يتجاوز معنا، أو يمنعهم من عذابٍ يكون من عندنا، أو يجعلهم في منعةٍ وعزٍّ من أن ينالهم مكروه من جهتنا. وعن ابن عباس: في الكلام تقديم وتأخير أي ألهم آلهة من دوننا تمنعهم؟ يقال منعت دونه كفتت أذاه، فمن دوننا من صلة آلهة أو من صلة تمنعهم أي أم لهم مانع من سوانا؟ والإضرابان عن الأمر بالسؤال على الترتيب، فإنّه عن المعرض الغافل عن الشيء بعيد وعن

⁶⁵⁴ في (الأصل): البعثة.

⁶⁵⁵ ابن عطية، 4، ص 84.

المعتقد لنقيضه أبعد ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنْفُسِهِمْ وَلَا هُمْ مَنَّا يُصْحَبُونَ﴾ (الأنبياء/43) قال ابن عباس يُمنعون. وقال قتادة لا يُصحبون من الله بخير. وفي البحر: مدار هذه الكلمة يعني " يُصحبون " إما من صَحَبَ يَصْحَبُ أو من أَصْحَبَ الرجلَ منعه من الآفات⁶⁵⁶. والجملتان المتفتحتان مستأنفتان لإبطال ما اعتقدوه، فإنَّ مَنْ لا يقدر على نصر نفسه ولا يصحبه من الله نصرٌ كيف ينصرُ غيره ويمنعه؟ والظاهر عَوْدُ "ولا هم" للأصنام وعليه قتادة. وقيل للكفار وعليه ابن عباس.

﴿بَلْ مَتَّعْنَا هَؤُلَاءِ﴾ المخاطبين بما تقدّم وهم كفار قريش ومَن اتخذ من دون الله آلهة ففيه التفات ﴿وَأَبَاءَهُمْ حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ﴾ إضراب عما توهموا ببيان الداعي لحفظهم وهو الاستدراج والتمتع بما قدر لهم من الأعمار وغيرها، أو عن الدلالة على بُطلانه ببيان ما أوهمه ذلك من تمتيعه تعالى لهم بالحياة الدنيا وإمهالهم فيها حتى طالت أعمارهم فحسبوا أنهم لا يزالون كذلك، وأنه بسبب ما هم عليه، ولذا عقبه بقوله ﴿أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ﴾ أرض الكفرة ﴿نَنْقُضُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا﴾ بتسليط المسلمين وهو تصوير لما يُجره الله تعالى على أيدي المسلمين وفيه تبشير للمؤمنين بما فتح الله عليهم. وأكثر المُفسرين أنّها نزلت في كفار قريش. وفي قوله ﴿أَفَهُمُ الْعَالِيُونَ﴾ (الأنبياء/44) رسول الله-صلى الله عليه وسلم-والمؤمنين. دليلٌ عليه إذ المعنى أنّ المسلمين هم الغالبون، فهو استفهام تقريع وتوبيخ حيث لم يعتبروا بما يجري عليهم.

﴿قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ﴾ أعلمكم بما تخافون منه ﴿بِالْوَحْيِ﴾ بما أوحى إليّ من الله تعالى وما هو كذلك فهو الصّدق والواقع كما رأيتم عياناً من نقصان الأرض من أطرافها ﴿وَلَا يَسْمَعُ الصَّمُّ الدُّعَاءَ﴾ وقرأ ابن عامر بالفوقية خطاباً للنبي-صلى الله عليه وسلم-وقرى بالتحية على أنّ فيه ضميره وبالبناء لغير الفاعل مسنداً للدعاء اتساعاً والصّم مفعول أول والثاني محذوف أي شيئاً، وسمّاهم الصّم ووضع موضع ضميرهم دلالة على تصاميمهم وعدم انتفاعهم بما يسمعون ﴿إِذَا﴾ ناصبة تسمع أو الدعاء وهو مضاف إلى ﴿مَا يُنذِرُونَ﴾ (الأنبياء/45) وما صلة، والتقييد به لأنّ الكلام في الإنذار أو للمبالغة في تصاميمهم وتخاسرهم.

⁶⁵⁶ أبو حيان، 7، ص433.

﴿وَلَيْنَ مَسَّتْهُمُ نَفْحَةٌ﴾ أدنى شيء، وفيه ثلاث مبالغات: ذُكِرَ المسَّ، وما في النفخة من معنى القلَّة إذ أصلُ النفخ هبوب رائحة الشيء أو الريح اليسير، أو ما رضخ من العطية والبناء الدال على المرَّة ﴿مِنْ عَدَابِ رَبِّكَ﴾ من الذي يُنذرون به ﴿لَيَقُولُنَّ يَا وَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ (الأنبياء/46) لدَعُوا على أنفسهم بالظلم.

﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ﴾ العدل لوزن صحائف الأعمال، أو هي بعد تجسيدها. وقيل إنَّه تمثيل من المبالغة في العدل التام وعليه الضحَّك وقتادة فلا ميزان ثمة⁶⁵⁷ إنَّما هو العدل، والقسط مصدر وصفت به الموازين مبالغة كأنَّها جعلته في أنفسها، أو على تقدير مضاف أي ذوات القسط أو مفعول له. وقرئ بالسَّين والصاد ﴿لَيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ لجزاء يومها أو أهله، أو فيه كجئت خمسٍ خلون من الشَّهر ومنه قوله تعالى: ﴿لَا يُجْلِيهَا لَوْ قَبِيهَا﴾ (الأعراف/187) أي فيه إلا هو ﴿فَلَا تُظَلِّمُ نَفْسٌ شَيْئًا﴾ مفعول ثانٍ أو مصدر ﴿وَإِنْ كَانَ﴾ أي العلم أو الظلم ﴿مِثْقَالَ﴾ مقدار ﴿حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ﴾ ونصب الجمهور مثنى خبر كان. وقرأ نافع بالرفع على تمامها. قيل والخردل سدس شعيرة والشعيرة نصف سدس دينار ﴿آتَيْنَا بِهَا﴾ أحضرنا وقرئ آتينا بالمد أي جازينا من الإيتاء قريب من معنى الإعطاء، أو من الموازنة فإنَّهم أتوه بالعمل وأتاهم بالجزاء وآتينا من الثواب. وقراءة وجننا محمول على تفسير آتينا والضمير للمثقال وأنَّه لإضافته للمؤنث ﴿وَوَكَّفَى بِنَا حَاسِبِينَ﴾ (الأنبياء/47) إذ لا مزيد على عملنا وعدلنا. وفيه توعدُّ وهو إشارة لضبط أعمالهم من الحساب العدِّ والإحصاء أي لا يغيب عنَّا منها شيء، أو كناية عن المجازاة. وحاسبين: الظاهر أنه تمييزٌ لقبوله من ويجوز كونه حالاً.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً وَذِكْرًا لِّلْمُتَّقِينَ﴾ (الأنبياء/48) أي الجامع لكونه فارقاً بين الحق والباطل وضياءً في ظلمات⁶⁵⁸ الحيرة والجهالة، وذكراً يتعظ به المتقون أو ذكر ما يحتاج إليه من الشرائع، وقيل الفرقان النصر لقوله تعالى: ﴿يَوْمَ الْفُرْقَانِ﴾ (الأنفال/41). وقيل فلق البحر، والضياء التوراة، والذكر التذكرة والموعظة، والعطف يؤذن بالتغاير وقرئ ضياء بغير واو حال من الفرقان.

⁶⁵⁷ في (ك) زيادة عليه بعد ثمة.

⁶⁵⁸ في (ك) ظلما من غير تاء

﴿الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ﴾ صفة المتقين أو مدح منصوب أو مرفوع أو بدل ﴿بِالْغَيْبِ﴾ حال من الفاعل أي يخافونه من حيث لا يراهم أحد وإذا غابوا عن أعين [الناس]⁶⁵⁹ أو المفعول أي يخافونه غائباً عن أبصارهم ﴿وَهُمْ مِنَ السَّاعَةِ﴾ القيامة ﴿مُشْفِقُونَ﴾ (الأنبياء/49) خائفون من عذاب يوم القيامة، وفي تصدير الضمير وبناء الحكم عليه مبالغة وتعريض والإشفاق شدة الخوف والجملة محتملة للاستئناف إخبار عنهم، والعطف على صلة الذين ويكون الصلة الأولى مشعرة بالتجدد وإيماء كأنها حالتهم فيما يتعلق بالدنيا، والثانية من المبتدأ أو المخبر عنه بالاسم المشعر بثبوت الوصف كأنها حالتهم في الآخرة ﴿وَهَذَا﴾ أي القرآن ﴿ذِكْرٌ مُّبَارَكٌ﴾ كثيرٌ منفعه ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ مبارك ﴿أَفَأَنْتُمْ﴾ أيها المشركون ﴿لَهُ﴾ للذكر وهو القرآن ﴿مُنْكَرُونَ﴾ (الأنبياء/50) استفهام توبيخ، وفيه تسلية رسول الله -صلى الله عليه وسلم- إذ أنكر ذلك المشركون كما أنكر أسلاف اليهود ما أنزل على موسى.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ﴾ الثبوة والاهتداء لوجوه الصلاح في الدارين، أو هما داخلان تحت الرشد أو الصحف والحكمة [26ب] أو التوفيق للخير، أقوال. وإضافته ليدل على أنه رُشدٌ مثله وأنَّ له شأنًا. وقرئ بفتح أوليه وهو لغة. ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ من قبل موسى وهارون أو محمد -عليهم السلام-. وقيل من قبل استنبائه حين كان في صلب آدم وأخذ ميثاق الأنبياء أو بلوغه حين قال إني وجهت. تقدم الدليل عليه بخلاف ما قبله والمقام يدل له وفي البحر استبعاد القول الثالث فما بعده وظاهر كلام البحر هنا اعتبار التعريف في المضاف إليه قبل المحذوف لفظاً المنوي معني ﴿وَكُنَّا بِهِ﴾ أي إبراهيم أو رشده ﴿عَالِمِينَ﴾ (الأنبياء/51) علمنا أنه أهلٌ لما آتيناه أو جامعٌ لحاسن الأوصاف ومكارم الأخلاق فأهله تعالى لخَلِّتَهُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾ (الأنعام/124). وهذا من أعظم المدح وأبلغه إذ أخبر بإتيانه الرُشد وأنه عالم بما آتاه وبه، وفي الإشارة إلى أن فعله تعالى باختيار وحكمة وأنه عالم بالجزئيات.

﴿إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ﴾ متعلقٌ بالفعل أو المصدر أو بمحذوف اذكر من أوقات رشده وقت قوله: ﴿مَا هَذِهِ التَّمَاتِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ﴾ (الأنبياء/52) تحقيرٌ لشأنها، وتوبيخٌ على إجلالها، وتجاهل مع العلم بها، وتعظيمهم لها إذ التمثال صورة لا روح فيها لا تضر ولا تنفع. واللام للاختصاص لا للتعدية لتعدي العكوف بعلى فصلة العكوف محذوفة أي

⁶⁵⁹ سقطت من النسختين.

على عبادتها أو ضمن معنى العبادة أو هي بمعنى على كما في ﴿وإن أسأتم فلها﴾ (الإسراء/7) وقال الزمخشري: (لم ينو⁶⁶⁰ له مفعولاً ونزله منزلة اللازم كقولك فاعلون العكوف لها أو وافقون⁶⁶¹ لها)⁶⁶² انتهى. وبدأ بذكر أبيه لأنه الأهم في التصح والإبعاد من الضلال، وعطف عليه قومه كقوله تعالى: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ (الشعراء/214). ولما لم يكن لهم مستند فيما هم فيه غير التقليد المردى الذي أدى بهم لسدّ الحال والمال.

﴿قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عَابِدِينَ﴾ (الأنبياء/53) فقلدناهم، وهو جواب عن الحامل لهم على عبادتها وكان أراد إبداء شبهة تزييلها عنهم فلما لم يكن عندهم غير ما ذكروا كثر عليهم بما حكاه تعالى عنه بقوله:

﴿قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ (الأنبياء/54) أي مُنخرطون في سلك حيرة واضحة أو مستقرّون في ذلك لا التباس فيها على عاقل لعدم الاستناد للدليل. والتقليد وإن جاز في الجملة إنما يجوز لمن علم أنه مُحق. وأنتم تأكيد اسم كان وحثمه الزمخشري قال: (لأنه لولاه لامتنع العطف على الضمير لأنه في حكم⁶⁶³ بعض الفعل ونحوه اسكن أنت وزوجك الجنة)⁶⁶⁴. ونازعه البحر بأنه ليس حكماً مُجمَعاً عليه بل أجاز الكوفيون العطف عليه من غير تأكيد مُنفصل ولا وجود فاصل. قال وتمثيله بقوله اسكن أنت وزوجك مخالف لما سلكه من أن زوجك ليس معطوفاً على فاعل اسكن بل مرفوع فعل معطوف عليه أي ولتسكن زوجك، وتقدّم أن فيه مخالفة لسيبويه من أنه معطوف عليه⁶⁶⁵.

﴿قَالُوا﴾ مُستبعدين تضليل آباءهم فظنوه مازحاً فيما قال ﴿أَجِئْنَا بِالْحَقِّ﴾ متعلقاً بالفعل ولم يريدوا حقيقة المجيء لأنه لم يكن غائباً عنهم فجاء وهو نظير ﴿أولو جنتك بشيء مُبين﴾ (الشعراء/30). والحق ضدّ الباطل أي بالحق ولذا

⁶⁶⁰ في (الأصل): لم يبق.

⁶⁶¹ في (الأصل) وافقون.

⁶⁶² الزمخشري، 3، ص121.

⁶⁶³ في النسختين: كم.

⁶⁶⁴ الزمخشري، 3، ص122.

⁶⁶⁵ أبو حيان، 7، ص443.

قابله بقوله ﴿أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِينَ﴾ (الأنبياء/55) وجاءت هذه اسمية لكونها أثبت كأهم حكموا عليه بمضمونها
ولكونها فاصلة.

﴿قَالَ بَلْ﴾ إضراباً عن كونه لاعباً وأنه مُجِدُّ بإقامة البرهان عليه بقوله: ﴿رَبُّكُم رَّبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي مُنْشِئُ
المكوّنات ومخترعها⁶⁶⁶ من العدم فذلك من موجب عبادته ﴿الَّذِي فَطَرَهُنَّ﴾ الضمير المنصوب. قال في البحر: (الظاهر
أنّه للسّموات والأرض ولما تناهى العدد الكثير جاء الضمير ضمير القلة)⁶⁶⁷ وقال الزمخشري: (إنّه للتماثيل وهو أدخل
في تضليلهم وإلزام الحجّة لهم)⁶⁶⁸ وجرى ابن عطية على الأول فقال: هو لها كأتمّها تعقل وهذا من حيث لها طاعة وانقياد
وقد وُصفت في مواضع بما يوصف به من يعقل. وقال غيره أعاد ضمير من يعقل لمن صدر مِنْهُنَّ من الأحوال التي
تدلُّ على أنّها من قبيل من يعقل فإنّ الله أخبر بقوله: ﴿قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ (فصلت/11). وقوله -صلى الله عليه وسلم:
{أَطَّتِ السَّمَاءُ وَحَقٌّ لَهَا أَنْ تَأْطَ} ⁶⁶⁹ انتهى. وكان قال في البحر: وكأتمّها تخيلاً أنّ هنّ من الصّمائر التي تُخَصُّ من يعقل
من المؤنّثات، وليس كذلك بل هو لفظ مشترك بين من يعقل وما لا يعقل من المؤنث المجموع، ومنه: ﴿فَلَا تَظْلِمُوا
فِيهِنَّ﴾ (التوبة/36)⁶⁷⁰ أي الأشهر الحُرْم ﴿وَأَنَا عَلَىٰ ذَلِكُمْ﴾ أي ربوبيته أو ما ذكر من توحيده ﴿مِنَ الشّاهِدِينَ﴾
(الأنبياء/56) من المُتَحَقِّقِينَ له والمُتَرَهِّنِينَ من تحقّق الشيء وحققه. والظرف الأول متعلق بمحذوف تقديره وأنا شاهد
على ذلكم من الشاهدين. ومن جَوَزَ تقديم معمول الصلّة إذا كان ظرفاً جَوَّزه هنا والخلاف هنا كهو في: ﴿إِنِّي لَكَمَا
لَمِنَ النَّاصِحِينَ﴾ ⁶⁷¹.

⁶⁶⁶ في النسختين: مخترعه.

⁶⁶⁷ أبو حيان، 7، ص 443.

⁶⁶⁸ الزمخشري، 3، ص 122.

⁶⁶⁹ سنن الترمذي، الزهد 9. ابن ماجه، زهد 19.

⁶⁷⁰ أبو حيان، 7، ص 433.

⁶⁷¹ ﴿وَقَاتِمَهُمَا إِلَيَّ لَكَمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ﴾ الأعراف (21/7).

﴿وَتَاللَّهِ﴾ قرئ بالمؤخدة وهي أصل حروف القسم وكلُّ منها ومن الواو والتاء أصلٌ في القسم كما قال السُّهيلي⁶⁷². قال النُّحاة ويجوز في التاء التعجب وخلؤها منه وإتّما يلزم التعجب اللّام ﴿لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ﴾ لأجتهدَنَّ في كسرهما ولفظ الكيد وما في التاء من التعجّب لصعوبة الأمر وتوقفه على نوع من الحيل، والظاهر أنّه خاطب بما ذكّر أباه وقومه وأتّما مُندرجة تحت قوله: "قال [بل] 673 ربكم". وقيل أسرها منهم وسمعا منه رجل واحد، وقيل جمعٌ من ضعفائهم ممن كان يسير آخر الناس يوم خرجوا للعيد وكانت الأصنام سبعين أو اثنين وسبعين ﴿يَعْدَ أَنْ تُولُؤُوا﴾ قرأه الجمهور مُضارع ولى، وقرئ مضارع تولى بحذف إحدى التاءين الثانية عند البصريين والأولى عند هشام وهذه أوفق بقوله بعد "فتولوا عنه". ومفعوله محذوف أي إلى عيدكم ﴿مُذْبِرِينَ﴾ (الأنبياء/57) إلى ذلك.

﴿فَجَعَلَهُمْ﴾ بعد تخلّفه عن الخروج مع قومه واعتذاره أنّه سقيم فدخل بيت الأصنام فجعلهم ﴿جُدَادًا﴾ فُعال بمعنى مفعول كحطام من الجَدِّ القطع. وقرئ بكسرهما لغة، أو جمع جذيد كخفيف وخفاف وبفتحها لغة وأجود الثلاث الضم وقيل الفتح مصدر. وقال قُطْرُبٌ في لغاته الثلاث هو مصدر لا يُثنى⁶⁷⁴ ولا يجمع. وقرئ بضمّتين جمع جذيد كجُدُد جمع [27] جديد وبضمٍ ففتح مُخَفَّفًا مِمَّا قبله وهي لغة لِكَلْب، أو جمع جُدَّة كقبة وقُبب. وجاء بضمير من يعقل إذ عاملوها كذلك لعبادتهم لها ﴿إِلَّا كَبِيرًا هُمْ﴾ للأصنام لعظم جثته أو قدره لكونه مَصُوعًا من ذهب وفي عينيه جوهرتان تضيئان بالليل. وقيل الضمير لِعِبَادِهِمْ فلم يكسره وجعل الفأس في عنقه ﴿لَعَلَّهُمْ﴾ أي قومه ﴿إِلَيْهِ﴾ أي إلى إبراهيم لنفرده واشتهاره بعداوة آلهتهم ﴿يَرْجِعُونَ﴾ (الأنبياء/58) لأنّه غلب على ظنّه أنّهم لا يرجعون إلّا إليه لما ذكر فيحاجُّهم بقوله بل فعله كبيرهم فيحجُّجهم. أو إلى دين إبراهيم وشرعه ليتبيّن عجزها عن دفع ذلك عنها، أو الضمير للسنم المتروك لأنهم يرجعون إليه يسألونه عن كاسرها، أو من شأن المعبود الرجوع إليه في حلِّ العُقَد. وقال ذلك بناءً على ظنّه بهم لما جرّب وذاق من مكابرتهم بعقولهم واعتقادهم في آلهتهم. أو قاله مع علمه بعدم رجوعهم لها استهزاء بهم واستجهالاً، وأنّ ذلك قياس حال من بعيد أن يرجع إليه في حلِّ ما أشكل. وفائدة رجوعهم إليه تبيّنهم وتبين

⁶⁷² هو الإمام أبو القاسم عبد الرحمن بن الخطيب، صاحب كتاب (الروض الأنف) في شرح سيرة الرسول - صلى الله عليه وسلم - ولد سنة 508 هـ، وتوفي 581 هـ. انظر: ابن خلكان، 3، ص 143.

⁶⁷³ سقطت من النسختين.

⁶⁷⁴ سقطت من (الأصل).

خطئهم في عبادة من هذا شأنه. قال ابن عطية: (لكن يُضعف هذا دخول الترجي في الكلام).⁶⁷⁵ أو لله تعالى أي يرجعون لتوحيده لتحققهم عجزها.

﴿قَالُوا﴾ حين رجعوا ﴿مَنْ فَعَلَ هَذَا﴾ استفهام إنكاري والمشار إليه التكسير ﴿بِأَهْتِنَا﴾ حتى صارت جُداذاً ﴿إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ (الأنبياء/59) لتجرئته على الآلهة الحقيقية بالإعظام، أو بالإفراط في جعلها حُطاماً⁶⁷⁶ أو تعريض⁶⁷⁷ نفسه للهلاك.

﴿قَالُوا﴾ أي السامعون قوله "وتالله لأكيدن أصنامكم": ﴿سَمِعْنَا فَتَى يَدُكُرُهُمْ﴾ بسوء فعله. والجملة صفة فتى مُصححة لتعلق السمع به وهو أبلغ في نسبة الذكر إليه، هذا ما عليه الجمهور. والجملة⁶⁷⁸ صفة إن كان المنصوب نكرة وإلا فحال. وذهب الفارسي لتعدية سمع عند دخوله على غير مسموع لاثنتين ثانيهما مما يدل على صوت وهو جملة يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ﴾ (الأنبياء/60) خبر هو مقدر أو محكي بالفعل لأن المراد به الاسم. وقد اختلف في إجازته فذهب جمع منهم الزمخشري لجواز نصب المفرد ما لم يكن مقتطعاً من جملة نحو: (إذا ذقتُ فإها قلتُ طعمُ مُدَامَةٍ)⁶⁷⁹. إذا كان مفرداً معناه معنى الجملة كقلت خطبة، أو مصدرًا كقلت قولاً، أو صفة كقلت حقاً، أو مجرد اللفظ كقلت زيداً. ومنهم من منع ذلك. قال في البحر: (وهو الصحيح إذ لا يُحفظ من لسانهم قال فلان زيداً إنما وقع القول لحكاية الجمل)⁶⁸⁰ انتهى. والجمهور على الأول أو بالتداء أي يا إبراهيم. ومن العجيب قول الأعلام⁶⁸¹ إنه مرتفع بالإهمال لعدم تقدم عامل مؤثر في لفظه فيبقى مُهملاً والمهمل كغيره يُرفع نحو واحد اثنان إذا عددوا من غير عامل وهو مذهب باطل كما تقدّر في علم النحو، والجملة مستأنفة استئناف بيان كأن سائلاً يسأل عن تعيينه فأجيب به، أو صفة ثانية لفتى.

⁶⁷⁵ ابن عطية، 4، ص 86.

⁶⁷⁶ في (ك): في حطمها.

⁶⁷⁷ في (ك): أو تفريط نفسه.

⁶⁷⁸ في (ك): وإن الجملة.

⁶⁷⁹ البيت لامرئ القيس وعجزه: معتقة مما يجيء به الشجر. والمدامة: الخمر القديمة، والتجر جمع تجار، أي جمع الجمع. انظر: ديوان امرئ القيس ط2، بيروت: دار المعرفة، 2004، ص 99.

⁶⁸⁰ أبو حيان، 7، ص 447.

⁶⁸¹ هو الأعلام الشنتمري، أبو الحجاج يوسف بن سليمان بن عيسى النحوي، المعروف بالأعلم، كان عالماً بالعربية واللغة ومعاني الأشعار، ولد سنة 410، وتوفي سنة 476. انظر: ابن خلكان، 7، ص 81.

﴿قَالُوا فَأْتُوا بِهِ عَلَىٰ أَعْيُنِ النَّاسِ﴾ بمراى منهم بحيث تتمكن صورته في أعينهم تمكّن الراكب على المركوب. قيل المراد بالناس خواصّ الملك وأوليائه ﴿لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ﴾ (الأنبياء/61) بفعله أو قوله أو يحضرون عقوبته.

﴿قَالُوا﴾ بعد إحضاره على تلك الحال ﴿أَأَنْتَ﴾ المختار أنّ رافع أنت محذوف يفسره الفعل بعده ولما حذف انفصل. ويجوز كونه مبتدأ، وإذا تقدّم الاسم في نحوه كان الفعل صادراً والسؤال عن فاعله وهو المشكوك فيه، أو الفعل فهو المشكوك فيه المستفهم عنه أوقع أم لا ﴿فَعَلْتَ هَذَا﴾ أي التفسير ﴿يَا إِبْرَاهِيمُ﴾ (الأنبياء/62) نادوه به للتسجيل عليه بما يقع منه.

﴿قَالَ بَلْ﴾ الظاهر أنّها للإضراب عن مُقدّر أي لم أفعله إنّما الفاعل حقيقة الله تعالى ﴿فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا﴾ أسند الفعل إليه تجوزاً لأنّ غيظه لما رأى من مزيد تعظيمهم له تسبب لمباشرته إياه أو حكاية لما يلزم من مذهبه جوازه. وحكي عنه أنّه قال فعله كبيرهم، غَضِبَ مِنَ الصَّغَارِ أَنْ تُعْبَدَ مَعَهُ وَهُوَ أَكْبَرُ مِنْهَا أَوْ مُتَعَلِّقٌ بِالضَّرْفِ مِنْ قَوْلِهِ ﴿فَأَسْأَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ﴾ (الأنبياء/63) وما بينهما اعتراض. قال الرمخشري: (وهو من معاريف الكلام ولطائف هذا النوع لا يتغلغل فيها إلّا الأذهان الرائضة من علماء المعاني. قال: [والقول فيه أنّ قصد إبراهيم صلوات الله عليه لم يكن إلى أن ينسب الفعل] ⁶⁸² الصّادر عنه للصنم بل تقريره لنفسه وبيانه لها على أسلوب تعريضي يبلغ فيه غرضه من إلزامهم الحجّة وتبكيّتهم، كقول صاحبك لك وقد كتبت كتاباً بخط رشيق وأنت مشتهر ⁶⁸³ بحسن الخط: أنت كتبت هذا؟ وصاحبك لا يحسن الكتابة ولا يقدر إلّا على خريشة فاسدة فقلت له كتبتها أنت! فقصدك إثبات ذلك مع الاستهزاء به لا نفيه عنك وإثباته للأقبي المخربش لدوران الأمر بينكما للعاجز استهزاء به وإثبات للقادر ⁶⁸⁴. أو إلى ضمير فتى وقوله كبيرهم هذا مبتدأ وخبر ولذا وقف على فعله. وما روى أبو داود والترمذي من حديث أبي هريرة أنّه—صلى الله عليه وسلم—قال: ﴿لِإِبْرَاهِيمَ ثَلَاثَ كَذَبَاتٍ﴾ ⁶⁸⁵. فتسميته للمعاريض كذباً للمشابهة الصورية، قلت وعلى الأخير ففي

⁶⁸² في النسخين: فما قصد من إبراهيم نسبة الفاعل. وقد أثبت ما في الكشف.

⁶⁸³ في (الأصل) مستهزأ.

⁶⁸⁴ الرمخشري، 3، ص 124.

⁶⁸⁵ البخاري، الأنبياء 5. مسلم، كتاب الفضائل 154. والترمذي تفسير سورة 21. بنص: ﴿لم يكذب إبراهيم—عليه السلام—إلا ثلاث كذبات منهن ثنان في ذات الله، قوله: ﴿إني سقيم﴾ وقوله: ﴿بل فعله كبيرهم هذا﴾ وقوله لسارة: (هذه أختي).

الآية توجيه لكن قال في البحر: (إنه كالقول بأنه إخبار بخلاف الواقع لمصلحة دينية استدلالاً بالوقف والخبر المذكورين
وبقراءة "فعله" بتشديد اللام بعيد عن الفصاحة)⁶⁸⁶.

﴿فَرَجَعُوا إِلَىٰ أَنفُسِهِمْ﴾ بمراجعة عقولهم حين ظهر لهم مقالة إبراهيم أن الأصنام التي أهلوها للعبادة ينبغي أن تُسأل
أو رجع بعضهم لبعض ﴿فَقَالُوا﴾ أي قال بعضهم لبعض ﴿إِنكُمْ أَنْتُمْ الظَّالِمُونَ﴾ (الأنبياء/64) بهذا السؤال منه دونها
أو عبادة مالا ينطق، أو حين لم تحفظوا آهتكم، أو في عبادة الأصاغر مع هذا الكبير، لأن من ظلمتموه بقولكم "إنه
لمن الظالمين" ولذا قيل: "إنكم أنتم الظالمون" حيث نسبتهم إبراهيم للظلم في قولكم "إنه لمن الظالمين" إذ هذه الأصنام
مستحقة ما فعل بها.

﴿ثُمَّ نَكِسُوا عَلَىٰ رُءُوسِهِمْ﴾ انقلبوا إلى المجادلة بعدما استقاموا بالمراجعة. شبه عودهم للباطل بصيرورة أسفل الشيء
غالباً على أعلاه، ففيه استعارة تمثيلية، أو كناية عن تطأى رؤوسهم وتنكيسها للأرض خجلاً وانكساراً مما بهتهم به
إبراهيم من قول الحق ودمغهم به فلم يجدوا جواباً. وقرئ نكسوا بتشديد الكاف وتخفيفها للفاعل أي نكسوا أنفسهم.
﴿لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ﴾ (الأنبياء/65) مقول قول محذوف أي فكيف تأمر بسؤالها؟ والجملته معلق عنها علم
للباقي.

﴿قَالَ أَفَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ﴾ الذات الواجب المستحق لجميع المحامد القادر على كل ممكن ﴿مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا﴾
[27ب] مصدر أو مفعول به ﴿وَلَا يَضُرُّكُمْ﴾ (الأنبياء/66) الاستفهام إنكار لعبادتها بعد اعترافهم بما ذكروا عنها فإنه
ينافي الألوهية.

﴿أَف﴾ تقدم لغاتها ومعناها أي أضجر ﴿لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ﴾ الذي لا إله غيره، واللام لبيان المتأنف له
﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ (الأنبياء/67) قبح ما أنتم عليه وهو استفهام توبيخ وإنكار.

﴿قَالُوا﴾ أخذاً في المضارّة بعد أن عجزوا عن المعارضة والمُحاجة ﴿حَرِّقُوهُ﴾ فإن النار أهول ما يعاقب به، ولما في
التحريق من الإعدام المحض والإتلاف الكلي، وهذه عادة المبطلين إذا قامت عليهم الحجّة عدلوا للأذى. والقائل

⁶⁸⁶ أبو حيان، 7، ص 449.

بعضهم لبعض، وقيل ثَمْرود وقيل رجل من أعراب العجم. قال الزمخشري: يريد الأكراد. فحسب به الأرض فهو يتخلخل فيها إلى يوم القيامة. وفي البحر: (وذكر المُفسِّرون أقوالاً في اسم القائل أعجمية لا يمكن الوقوف على تحقيقها فينبغي إطراح نقلها)⁶⁸⁷ ﴿وَأَنْصُرُوا آلِهَتَكُمْ﴾ بالانتقام لها ﴿إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ﴾ (الأنبياء/68) ناصرين لها نصراً مؤزرًا. ﴿قُلْنَا﴾ قيل لَمَّا بنوا له حظيرة بكوثى وأججوا فيها نار عظيمة ليلقى فيها، ثم وضعوه في المنجنيق فرموا به فيها فقال له جبريل هل لك حاجة؟ قال أما إليك فلا. فقال: فسَل ربك. قال: حسبي من سؤالي علمه بحالي. فقال الله تعالى: ﴿يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا﴾ ذات برد وسلام أي برداً غير ضارٍ وسلامةٍ من الأذى، فجعل الله الحظيرة روضة لم يحترق منه إلا وثاقه. وعن ابن عباس: إِمَّا نَجَا بقوله حسبي الله ونعم الوكيل. وقد أكثر الناس في حكاية ما جرى لإبراهيم وكان سنُّه إذ ذاك ست عشرة سنة، وما صح منه غير إلقائه في النار وإنجاء الله تعالى له منها. وقيل: القائل جبريل بأمر الله تعالى، قيل لو لم يقل وسلاماً لهلك إبراهيم من البرد، ولو لم يقل على إبراهيم لما أحرقت نارٌ بعدها ولا اتَّقدت. وليس المراد من "سلاماً" التحية، إذ لو أريدت لكان الرفع أولى من التصب المحكي عن بعض، وإنه منصوب بإضمار فعله ولما كانت النار تنفعل عن مراد الله منها انفعال من يعقل عبّر عن ذلك بما ذكر. ففيه مبالغتٌ جعل النار مُسَخَّرَةً لقدرته منقاداً لأمره، وإقامة كوني ذات بردٍ مقام ابردي، ثم حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه، ولما حوطبت النار بما ذكر نزع منها طبعها الذي طبعها الله عليه من الحرق والإحراق وأبقى فيها مُجَرَّد الإضاءة والإشراق والله على كل شيء قدير. ولما رأى الثَمْرود وهو في الصَّرح ما فيه إبراهيم من الرّوضة ومعه مَلَكٌ يحادثه وهو سالم [ناداه يا إبراهيم هل تستطيع أن تخرج منها؟ قال: نعم قال: فقم فاحرج فقام يمشي فخرج منها فاستقبله ثَمْرود وعظمه وقال: من الرجل الذي رأيتك معك؟ قال: ذلك مَلَكُ الظَّل أرسله ربِّي ليؤنسيني. فقال: إني مُقَرَّبٌ إلى إلهك قريباً لِمَا رأيتُ من قدرته وعزته فيما صنع بك. فقال عليه السلام: لا يقبل الله منك ما دمت على دينك هذا. قال: لا أستطيع ترك ملكي ولكن سوف أذبح له أربعة آلاف بقرة، فذبحها وكفَّ عن إبراهيم—عليه السلام—وكان إذ ذاك ابن ست عشرة سنة⁶⁸⁸ وذلك أعظم آية. وروي أنهم لما رأوا ذلك قالوا النار مسحورة لا تُحرق فألقوا فيها شيخاً فاحترق. وقيل لم

⁶⁸⁷ أبو حيان، 7، ص450.

⁶⁸⁸ هذا الجزء من القصة غير موجود في النسختين. انظر: أبو السعود، 6، ص76-77.

يُنزَعُ مِنْ طَبَعِ النَّارِ شَيْءٌ لَكِنَّهُ تَعَالَى دَفَعُ أَذَاهَا عَنْهُ دَفْعَهُ عَنِ السَّمَنْدَلِ⁶⁸⁹ وَيُشْعِرُ بِهِ قَوْلَهُ: ﴿عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾
(الأنبياء/69) ودفعه عن حرقتها.

﴿وَأَرَادُوا بِهِ﴾ إِبْرَاهِيمَ ﴿كَيْدًا﴾ مَكْرًا فِي إِضْرَارِهِ ﴿فَجَعَلْنَا هُمُ الْأَخْسَرِينَ﴾ (الأنبياء/70) أَخْسَرَ مِنْ كَلِّ خَاسِرٍ لَمَّا عَادَ سَعِيهِمْ بَرَهَانًا عَلَيْهِمْ قَاطِعًا يُبْطِلَانِ مَا هُمْ عَلَيْهِ، وَحَقِيَّةَ إِبْرَاهِيمَ وَمَوْجِبًا لِمَزِيدِ دَرَجَتِهِ وَاسْتِحْقَاقِهِمْ أَشَدَّ الْعَذَابِ. وَقِيلَ لِنَسْلِيطٍ مَا هُوَ أَحْقَرُ خَلْقِهِ وَأَضْعَفُهُ وَهُوَ الْبَعُوضُ يَأْكُلُ مِنَ لُحُومِهِمْ وَيَشْرَبُ مِنْ دِمَائِهِمْ. وَسَلَّطَ عَلَى ثَمْرُودٍ بَعُوضَةً اخْتَلَفَ فِي كَيْفِيَّةِ إِيْدَانِهَا لَهُ وَمَوْتِهَا لَمَوْتِهِ مِنْهَا.

﴿وَنَجَّيْنَاهُ﴾ خَلَصْنَا إِبْرَاهِيمَ ﴿وَوَجَّيْنَا لُوطًا﴾ ابْنَ أَخِي إِبْرَاهِيمَ، وَقِيلَ الْمَعْنَى وَأَرْسَلْنَا لُوطًا ﴿إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ﴾ (الأنبياء/71) مِنَ الْعِرَاقِ لِلشَّامِ وَبَرَكَاتِهِ الْعَامَّةِ أَنَّ أَكْثَرَ الْأَنْبِيَاءِ بَعَثُوا فِيهِ فَانْتَشَرَتْ فِي الْعَالَمِينَ شَرَائِعُهُمُ الَّتِي هِيَ مَبَادِيءُ الْكَمَالَاتِ وَالْخَيْرَاتِ الدِّينِيَّةِ وَالدُّنْيَوِيَّةِ. وَقِيلَ كَثْرَةُ النِّعَمِ وَالخُصْبِ الْغَالِبِ. رَوَى أَنَّهُ نَزَلَ الْيَسَعَ مِنْ فِلَسْطِينَ، وَلُوطٌ بِالْمُؤْتَفِكَةِ وَبَيْنَهُمَا مَسِيرَةٌ يَوْمٌ وَلَيْلَةٌ أَوْ أَقْرَبُ فَبَعَثَهُ اللَّهُ نَبِيًّا. وَقِيلَ الْأَرْضُ الَّتِي نُجُو إِلَيْهَا مَكَّةُ وَبَرَكَتُهَا. قَالَ تَعَالَى: ﴿مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ﴾ (آل عمران/96) وَقِيلَ مِصْرُ وَبَرَكَتُهَا نَيْلُهَا وَزَكَاةُ زُرُوعِهَا. قِيلَ خَرَجَ إِلَيْهَا وَمَعَهُ ابْنُ أَخِيهِ وَبِنْتُ عَمِّهِ سَارَةُ وَكَانَتْ آمَنَتْ بِهِ وَفِي هَذِهِ لَقِيَ الْجَبَّارَ الَّذِي أَرَادَ أَخْذَهَا مِنْهُ ثُمَّ نَزَلَ حِرَّانَ. وَقِيلَ إِنَّ سَارَةَ بِنْتُ مَلِكِ حِرَّانَ شَرَطَ عَلَيْهِ أَبُوهَا أَلَّا يَغْيَرَهَا فَقَدِمَ مِصْرَ ثُمَّ الشَّامَ. وَضَمَّنَ نَجَّى مَعْنَى أَخْرَجَهُ بِنَجَاةٍ فَعَدِّي يَأْتِي. أَوْ هِيَ مُتَعَلِّقَةٌ بِمَحْدُوفٍ أَيْ مُنْتَهِيًّا إِلَى الْأَرْضِ فَهِيَ حَالُ وَالْأَرْضُ الَّتِي نُجِّيَ مِنْهَا كَوْنِي مِنَ أَرْضِ الْعِرَاقِ.

﴿وَوَهَبْنَا لَهُ﴾ لِإِبْرَاهِيمَ ﴿إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً﴾ عَطِيَّةً، حَالٌ مِنْهُمَا أَوْ مُصَدَّرٌ مِنْ غَيْرِ لَفْظِهِ بَلٍ مِنْ مَعْنَاهُ، أَوْ وَكَلْدٌ وَزِيَادَةٌ عَلَى مَا سَأَلَ وَهُوَ إِسْحَاقُ. أَوْ حَالٌ عَلَى الْجَمِيعِ فَيُخْتَصُّ بِيَعْقُوبَ عَلَى الْآخَرِينَ وَلَا بَأْسَ بِهِ لِلْقَرِينَةِ ﴿وَكُلًّا﴾ أَيَّ إِبْرَاهِيمَ وَلُوطًا وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ﴿جَعَلْنَا صَاحِبِينَ﴾ (الأنبياء/72) بِتَوْفِيقِهِمْ لِلصَّلَاحِ وَحَمَلَهُمْ عَلَيْهِ فَصَارُوا كَامِلِينَ. ﴿وَجَعَلْنَا هُمْ أُمَّةً﴾ قَدْوَةً لغيرِهِمْ فِي الْخَيْرِ ﴿يَهْتَدُونَ﴾ النَّاسَ لِذَلِكَ ﴿بِأَمْرِنَا﴾ لَهُمْ بِهِ وَإِرْسَالِنَا لَهُمْ حَتَّى صَارُوا مَكْتَمَلِينَ ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ﴾ فَيَحْتَوُوا عَلَيْهِ ﴿فَعَلِ الْخَيْرَاتِ﴾ أَصْلُهُ أَنْ يَفْعَلَ ثُمَّ فَعَلًا لَهَا وَكَذَا الْمَصْدَرَانِ بَعْدَهُ. قَالَ فِي الْبَحْرِ:

⁶⁸⁹ السمندل: طائر بالهند لا يحترق بالنار. انظر: لسان العرب، سمندل.

(وكانَ [الزنجشري] ⁶⁹⁰ لما رأى عدم اختصاصها بالموحى إليهم بل غيرهم وهم فيه سواء بنى الفعل لغير الفاعل حتى لا يكون المصدر مُضافاً من حيث المعنى لضمير الموحى لهم، أي فعلهم الخيرات ولا يلزم ذلك إذ الفاعل مع المصدر محذوف. ويجوز من حيث المعنى كونه مضافاً لظاهر محذوف شامل الموحى إليهم وغيرهم، أي فعل المكلفين الخيرات. ويجوز كون ذلك مضافاً للموحى إليهم أي فعلهم الخيرات. وإذا أوحى إليهم فأتباعهم جارون فيه مجراهم ولا يلزم اختصاصهم به. ثم اعتقادنا المصدر للمفعول الذي لم يُسمَّ فاعله أجازة الأخفش والصحيح منعه) ⁶⁹¹ [28] ﴿وَإِقَامَ الصَّلَاةِ﴾ إقام مصدر حذف منه التاء المعوضة من إحدى الألفين، قيل لقيام المضاف إليه مقامها. قال في البحر: (وهو قول مجروح وبه يعلم ما في قول ابن عطية إقام مصدر وفيه نظر) ⁶⁹². وأي نظر فيه وقد نصّ عليه سيويه وإن كان بالتاء أكثر وهو المقيس في مصدر افعال إذا اعتلت عينه وحسن الحذف هنا أنه قابل ﴿وَإِتَاءَ الزَّكَاةِ﴾ فوازنه بحذف التاء وقد اشتهر القول بحذفها للإضافة، حتى قال بعضهم: ثلاثة تحذف تاءاتها - مضافة عند جميع النحاة منها إذا قيل أبو عذرها - وليت شعري وإقام الصلاة. ونظمتها في قولي: ثلاثة تاءاتها تحذف - عند نحاة هدي الرواة فليت شعري وأبو عذرها - والثالث الحتم إقام الصلاة. وعطفهما على سابقهما من عطف العام على الخاص للتفضيل ﴿وَكَانُوا لَنَا عَابِدِينَ﴾ (الأنبياء/73) مُوحّدين مُخلصين في العبادة ولذا قدّم الصلّة.

﴿وَلُوطًا﴾ منصوب بما دلّ عليه ﴿آتَيْنَاهُ حُكْمًا﴾ حكمة، أو نبوة أو فصلاً بين الخصومة أو حفظ صحف إبراهيم ﴿وَعِلْمًا﴾ بما ينبغي علمه للأنبياء أو بما يكون به الحكم ﴿وَوَجَّيْنَاهُ مِنَ الْقَرْيَةِ﴾ قرية سدوم وكانت سبع قرى عبر عنها بالواحدة لاتفاق أهلها على عمل الفاحشة، وكانت من كورة فلسطين إلى حدّ السّراة إلى حدّ نجد بالحجاز. قلب منها ست وأبقى منها زغراً لأنّها محلّ لوط وأهله ومن آمن به ﴿الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ الْخَبَائِثَ﴾ أي اللواط ووصفها بصفة أهلها أو أسندها إليها على تقدير المضاف، والخبائث صفة الأعمال أو الفعلات وهي ما ذكر في غير هذه الآية مضافاً إلى

⁶⁹⁰ سقطت من النسختين وهي كذلك في البحر.

⁶⁹¹ أبو حيان، 7، ص 453.

⁶⁹² أبو حيان، 7، ص 453.

كفرهم بالله تعالى، وتكذيبهم نبيهم، وفعل الفواحش. ويدلُّ على تقدير المضاف أي أهلها ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَاسِقِينَ﴾ (الأنبياء/74) فإنه كالتعليل له.

﴿وَأَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا﴾ في جنتنا سماها رحمة لأنها من أثرها أو أهل رحمتنا ﴿إِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ (الأنبياء/75) الذين سبقت لهم منا الحسنى.

﴿وَنُوحًا﴾ منصوب بـ "اذكر" ﴿إِذْ نَادَى﴾ دعا الله تعالى على قومه بالهلاك مُجْمَلًا بقوله: ﴿أَيُّ مَغْلُوبٍ فَانتَصِرَ﴾ (القمر/10). ومفصلاً بقوله: ﴿لَا تَذَرُ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا﴾ (نوح/26) ﴿مِنْ قَبْلِ﴾ بين مثل المذكور ﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ﴾ دُعَاة ﴿فَتَجِيَّاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ﴾ أقصى الغم والأخذ بالنفس، عبر عن أول ما يلحق الغريق وذلك أول أحوال مجيء الموت، وهو هنا الطوفان أو أذى قومه ولشدته وصفه بقوله ﴿الْعَظِيمِ﴾ (الأنبياء/76) ولذا نزل بهم ما نزل منه.

﴿وَنَصْرَانًا﴾ مطاوع انتصر أي جعلناه مُنتَصِرًا ﴿مِنْ﴾ بمعنى على ﴿الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ﴾ كالعلة لقوله: ﴿فَأَعْرَفْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (الأنبياء/77) لاحتمال تكذيب الحق والانهماك في الشر فيهم وما اجتمعا في قوم إلا أهلكتهم الله تعالى. وأجمعين تأكيد للضمير المنصوب وقد كثر التأكيد به غير [تابع لكلهم في القرآن فهو حجة على من منع ذلك لكثير مجيئه تابعاً لكلهم]⁶⁹³.

﴿وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ﴾ الهاء من المجاز العقلي عقب على نوح ﴿إِذْ يَحْكُمَانِ﴾ بدل منه، أو التائب اذكر أي اذكر قصتهما أو حالهما إذ يحكمان. وجعله ابن عطية معطوفاً على نوحاً. ونوحاً عطفاً على "الوطأ" فيشتركان معه في العامل المقدر أي آتينا⁶⁹⁴. ولا يبعد ذلك وتقدير اذكر قاله جماعة ﴿فِي الْحَرْثِ﴾ الزرع وقيل كرمٌ تدلت عناقيده والحراث يطلق عليها أيضاً وهو في الزرع أكثر ﴿إِذْ نَفَسَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ﴾ رعته ليلاً ﴿وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ﴾ أي المتحاكمين والحاكمين وليس المضاف مضافاً لفاعله ولا مفعولاً ولا عاملاً في التقدير فلا يتحلَّ بحرف مصدرى وفعل بل هو مثل له دكاً دكاً

⁶⁹³ ما بين المعقوفين منقول عن أبي حيان، 7، ص454. وفي النسختين: غير نافع لكلهم في القرآن فهم حجة على من منع نعم لكثير مجيئه تابعاً لذلك.

⁶⁹⁴ ابن عطية، 4، ص90.

فالمعنى كُنَّا للحكم الصادر في القضية فالمصدر مراد به الحقيقة لا المجاز⁶⁹⁵ ﴿شَاهِدِينَ﴾ (الأنبياء/78) عالمين. ﴿فَفَهَّمْنَاهَا﴾ أي الحكومة أو الفتوى وقرئ فأفهمناها ﴿سُلَيْمَانَ﴾ وذكر أنّ داوود حكم بالغنم لصاحب الحرث أو الكرم رأى ما أفسد به من الحرث بقدر قيمة ما أفسدت منه فأمر بها لأصحابه، فقال سليمان وهو ابن إحدى عشرة⁶⁹⁶ سنة: غير هذا أرفق بما ندفع الغنم لأهل الحرث أو الكرم ينتفعون بألبانها وأولادها وشعورها، والحرث أو الكرم لأرباب الغنم يقومون عليه حتى يعود لما كان ثم يترادان. فقال: يا بني قد وُفِّقْتُ، وقضى بينهما بذلك. ولعلهما قالا اجتهداً وهو قول الجمهور واستدلوا بالآية لجواز الاجتهاد وقيل كان كلٌّ بوحى نسخ حكم داود بحكم سليمان فالمراد ففهمناها أي فهمنا سليمان القضاء الفصل الناسخ الذي أراد الله استقراره في النازلة. وحكم ذلك في شرعنا عند الشافعي ضمان ما أتلف بالليل إذ المعتاد ضبط الدواب ليلاً، ولذا قضى -صلى الله عليه وسلم- لما دخلت ناقة البراء حائطاً وأفسدته فقال: على أهل الأموال حفظها بالتهار وعلى أهل الماشية حفظها بالليل. رواه أبو داود وابن ماجه وغيرهما عن حرام وسعد بن مخلصة. وعند أبي حنيفة لا ضمان إلا أن يكون معها حافظ لحديث: {جَرَّحُ الْعَجْمَاءِ جُبَارٌ} أي هدر. رواه أحمد والستة⁶⁹⁷ من حديث أبي هريرة: ﴿وَكُلًّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا﴾ دليل أنّ خطأ المجتهد لا يقدر فيه، وقيل على إصابة كل مجتهد وهو مخالف لمفهوم قوله ففهمناها، ولولا النقل لاحتمل توافقهما على أنّ فهمناها لإظهار ما يظهر عليه في صغره ﴿وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُودَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ﴾ يقدرن الله معه إماماً بلسان الحال أو بصوت يقلن سبحان الله يتمثل له، أو يخلق الله فيها كما سبح الحصى في كف نبينا -صلى الله عليه وسلم- وكان داود وحده يسمعه [28ب] قاله يحيى ابن سلام. وقيل كلُّ أحد، وقيل يصلين، وقيل يسرنّ معه من السباحة أو لأنّ سيرها معه يحمل الرائي على التسبيح فيكون إسناده. والجملة حال أو مستأنفة لبيان وجه التسخير ﴿وَالطَّيْرَ﴾ عطف على الجبال ولا يلزم من العطف دخوله في قيد التسبيح، أو مفعول معه. وقرئ بالرفع على الابتداء والخبر محذوف أي كذلك، أو العطف على الضمير على ضعف، وقُدِّمَتِ الجبال على الطير لأنّ تسخيرها وتسييحها أعجب وأدّل على القدرة

⁶⁹⁵ في النسختين: العلاج.

⁶⁹⁶ في النسختين: عشر.

⁶⁹⁷ البخاري، ديات 28، مسلم، حدود 45، 46. أبو داود، ديات 28. الترمذي، أحكام 37. النسائي، زكاة 28.

وأدخل في الإعجاز لأنها جماد والطير حيوان. ووصف الزمخشري له بالناطق مراد به المصوت مجازاً لا المتكلم وإلا لزم كون الطير إنساناً ﴿وَكُنَّا فَاعِلِينَ﴾ (الأنبياء/79) لأمثال هذه العجائب فليس بيدع منا وإن كان عجيباً عندهم. ﴿وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ﴾ وقرئ بالضم ﴿لَكُمْ﴾ عمل الدروع وهو في الأصل اللباس، قال: البس لكل حال لبوساً قيل كانت صفائح فحلقتها وسردها. و"لكم" متعلق بعلم أو صفة لبوس، وفي الآية فصل هذه الصنعة إذ أسند تعليمها إلى ذاته ثم امتن علينا بما بقوله: ﴿لَتُحْصِنَكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ﴾ بدل اشتمال من الظرف قبله بإعادة الجار. وفي البحر: (اللام يجوز كونها للتعليل فيتعلق بعلم ويكون لتحصنكم في موضع بدل أعيد معه اللام إذ الفعل منصوب بأن بعدها فيقدر بمصدر أي لإحصانكم. ويجوز كون لكم صفة لبوس فيتعلق بمحذوف واحتمل كون لتحصنكم علة لعلم أو للكون المحذوف المتعلق به لكم).⁶⁹⁸ وضمير تحصن لداود أو اللبوس أو للتعليم أو لله عز وجل ففيه التفات من التكلم للغيبة ويدل له قراءة أبي بكر عن عاصم بالتون، ورؤيت من طرقي عن أبي عمرو كما في البحر. وقرأ ابن عامر وحفص بالفوقية [أي الصنعة أو اللبوس لتأويله بالدرع، ودرع الحديد مؤنثة والحاء ساكنة في القراءات كلها، وقرئ بفتحها وتشديد الصاد بالتحية ورويت عن أبي عمرو بالفوقية]⁶⁹⁹ ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ﴾ (الأنبياء/80) ذلك أمر أخرجه في صورة الاستفهام مبالغة أو تقريباً.

﴿وَلَسَلِيمَانَ الرِّيحَ﴾ أي وسخرناها له، ولعل اللام فيه دون الأول أن الخارق فيه عائد لسليمان نافع له وفي الأول أمر يظهر في الجبال والطير مع داود وبالإضافة إليه. وقرأ الجمهور بالإفراد منصوباً وقرأ أبو بكر في رواية مرفوعاً، وقرئ بالجمع مرفوعاً بالابتداء ومنصوباً بإضمار وسخرنا ﴿عاصفة﴾ شديدة الهبوب من حيث إنها تبعد بكرسيه في مدة يسيرة. كما قال تعالى: ﴿عُدُّوْهَا شَهْرٌ وَرَوَّاحُهَا شَهْرٌ﴾ (سبأ/12) وكانت رخاء في نفسها طيبة، وقيل كانت رخاء تارة وعاصفة أخرى حسب إرادته، أو الرخاء في ابتدائها والعصف بعد ذلك على عادة البشر في الإسراع إلى الوطن. وهي حال الفاعل فيها سخرنا في قراءة من نصب الرِّيح وما يتعلق به الجار في قراءة من رفعها ﴿تَجْرِي بِأَمْرِهِ﴾ بمشيئته حال ثانية أو بدل من الأولى أو حال من ضميرها ﴿إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا﴾ إلى الشام وكانت مسكنه ومقر ملكه وقيل

⁶⁹⁸ أبو حيان، 7، ص 457.

⁶⁹⁹ سقطت من (الأصل).

غير ذلك. ويُحتمل أن يراد أيُّ أرض سار إليها كائنة ما كانت رواحاً بعدما سار منها بُكرة، ووصفت بالبركة لأنه إذا حلَّ أرضاً يقتل كفَّارها ويثبت الإيمان فيها ويثبت العدل ولا بركة أعظم من ذلك. والظاهر أنَّ الموصول صفة الأرض وقيل تمَّ الكلام عندها والموصول صفة الريح، وفي الكلام تقديم وتأخير وفيه بعدٌ. وقد أكثر الإخباريون في ملك سليمان فلا ينبغي أن نعتد إلا على ما قصَّه تعالى في كتابه أو أخبر عنه النبي -صلى الله عليه وسلم- ﴿وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَالِمِينَ﴾ (الأنبياء/81) فنُجِّريه على ما تقتضيه الحكمة، ولما كانت هذه الاختصاصات في غاية الغرابة من المعهود، وأخبر بإحاطة علمه بها وبجرباتها على سابق علمه.

﴿وَمِنَ الشَّيَاطِينِ مَنْ يَغُوصُونَ لَهُ﴾ في البحار ويُجْرُونَ نَفَائِسَهَا، و"مِنْ" عطفٌ على الريح أو مبتدأ خبره الظرف قبله وهي نكرة موصوفة. واستظهر البحر أنَّها موصولة. وذكرُ الشياطين وهي أجسام لطيفة مما يعقل عقب الريح وهي أجسام شفافة لا تعقل بجامع سرعة الانتقال، ألا ترى لقوله تعالى: ﴿قَالَ عِفْرِيتٌ مِنَ الْجِنِّ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ﴾ (النمل/39) وجمع ضمير يغوصون اعتباراً لمعنى من، وحسن ذلك تقدّم جمع قبله كقوله: وإنَّ من النسوان من هي روضة. أتت على معنى من ليقدم النساء ولم تذكر. وفي الظرف تنيية على أنَّ غوصهم لم يكن لهم ﴿وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ﴾ الغوص من بناء المدائن والقصور واختراع الصنائع الغربية كما قال تعالى: ﴿يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحَارِبَ وَمَتَائِلَ﴾ (سبأ/13) ﴿وَكُنَّا لَهُمْ حَافِظِينَ﴾ (الأنبياء/82) أن يزيغوا عن أمره أو يبدلوا أو يغيروا أو يوجد منهم فساد فيما هم مُسَخَّرُونَ فيه. وقيل من أن يهيجوا أحداً في زمن سليمان، وقيل حافظين لهم من الحرب، قيل سخر له الكافرين فقط لقوله من الشياطين وقوله حافظين، إذ المؤمن إذا سُخِّرَ لأمرٍ لا يحتاج لحفظٍ لأنه لا يُفسد ما عمل. وتسخير أكتف الأجسام لداود وهو الحجر، إذ أنطقه بالتسييح، والحديد إذ جعل في أصابعه قوة النار حتى لأنَّ الحديد وعمل له الرُّد. وتسخير أطف الأجسام لسليمان من الريح والشياطين وهم نار وكانوا يغوصون في الماء، والماء يطفئ النار فلا يضرهم دليل واضح على باهر القدرة وإظهار الضدِّ من الضدِّ، وإمكان إحياء العظم الرميم وجعل التراب اليابس حيواناً فإذا أخبر به الصادق وجب قبوله واعتقاده.

﴿وَأَيُّوبُ﴾ وكان رومياً من ولد عيص بن إسحق استنبأه الله تعالى وأكثرَ أهله وماله ثمَّ ابتلي بهلاك ولده بحدم بيت عليهم، وذهاب ماله والمرض في بدنه ثماني عشرة سنة [29] أو ثلاث عشرة أو سبعاً أو سبعة أشهرٍ وسبع ساعات.

قيل: قالت امرأته ماخير بنت ميثا بن يوسف أو رحمة بنت أفرائيم بن يوسف: لو دعوت الله تعالى. فقال كم كانت مدة الرِّحَاء؟ قالت: ثمانين سنة. قال: أستحي منه تعالى أن أدعوه وما بلغتُ مُدَّةَ بلائي مُدَّةَ رِخَائِي ﴿إِذْ نَادَى رَبَّهُ أُنِي مَسْنِيَ الضَّرُّ﴾ بفتح الهمزة بتقدير الجار، وقرئ بكسرهما بإضمار القول على مذهب البصريين، أو تضمين التداء معناه على مذهب الكوفيين. والضَّرُّ بالفتح شائع في كلِّ ضَرٍّ وبالضَّمِّ خاصٌّ بما في النفس كمرض وهزال، وفرَّق بين البنائين لافتراق المعنيين. و(ال) للجنس يُعمُّ نفسه وغيرها بما ذكر وقد أُلطف في السؤال إذ ذكر نفسه بما يوجب الرحمة ووصف مولاه بغايتها بقوله: ﴿وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ (الأنبياء/83) فاكفى بذلك عن عرض المطلوب⁷⁰⁰ لطفاً في السؤال. واختلِف فيما لأجله قال ما ذكر على تسعين قولاً أمثلها أنه نخض ليصلي فلم يقدر على النهوض فقال ما ذكر إخباراً عن حاله لا شكوى. رواه أنس مرفوعاً.

﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ﴾ دعاءه المعرض إليه. وقال تعالى: ﴿ارْكُضْ بِرِجْلِكَ﴾⁷⁰¹ الآية. فركض فخرجت عين ماءٍ فاغتسل منها فصَحَّ بدنه، ثم نودي اركض برجلك فركض فخرجت عين أخرى فشرب فصَحَّ جوفه ﴿فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرِّ﴾ بالشفاء من مرضه ﴿وَأَتَيْنَاهُ أَهْلَهُ﴾ ظاهره ردهم بأعيانهم وإحيائهم وعليه ابن عباس ﴿وَمَثَلُهُمْ مَعَهُمْ﴾ بأن ولد له منهم نوافل أو بأن أوجد له ضعف ما كان ﴿رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا﴾ على أيوب مفعول له ﴿وَذَكَرَى﴾ تذكرة ﴿لِلْعَابِدِينَ﴾ (الأنبياء/84) ليصبروا صبره فيظفروا كما ظفر، أو رحمة للعابدين فإننا نذكرهم بالإحسان ولا ننساهم.

﴿وَأِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ﴾ يعني إلياس، وقيل يوشع، وقيل زكريا سمي به لأنه كان ذا حظٍ من الله تعالى أو تكفل أمته، أو ضعف على أنبياء زمانه، وقيل فيه أقوال مضطربة والكفل يجيء بمعنى النصيب والكفالة والضعف، وهو أحد الخمسة من الأنبياء الذين لكل اسمان: إسرائيل ويعقوب، المسيح وعيسى، يونس وذو النون، محمد وأحمد. وعن أبي موسى الأشعري ومجاهد كان ذو الكفل عبداً صالحاً ولم يكن نبياً والأكثر أنه نبي ﴿كُلٌّ﴾ من هؤلاء أو كلُّ هؤلاء ﴿مِنْ الصَّابِرِينَ﴾ (الأنبياء/85) على مشاق التكاليف وشدائد التَّوْبِ.

⁷⁰⁰ سقطت من (الأصل).

⁷⁰¹ ﴿ارْكُضْ بِرِجْلِكَ هَذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ﴾ سورة ص (42/38).

﴿وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا﴾ النبوة أو نعمة الآخرة ﴿إِنَّهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ (الأنبياء/86) الكاملين في الصلاح وهم الأنبياء لعصمة صلاحهم عن كدر الفساد.

﴿وَذَا النُّونِ﴾ وصاحب الحوت ﴿إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا﴾ حال والمفاعلة للمبالغة لا للمغالبة وبدلٌ له قراءة مُغَضِبًا اسم مفعول لأنه وعد قومه بالعذاب فلم يأتهم لميعاده بتوبتهم ولم يعرف الحال فظنَّ أنه كذبهم وغضب من ذلك. وحكي في المغاضبة لربه أقوال كصفات يجب اطراحها لعدم مناسبة شيء منها لمنصب النبوة، وينبغي أن يتأول قول من قال مغاضباً لربه بأن المعنى لأجل ربه ودينه. واللام لام العلة لا المقدمة، أو على باجها أي لقومه لما برم من طول دعوتهم وشدة شكيمتهم وتمادي إصرارهم فهاجر عنهم قبل أن يؤمر، أو لأنه أغضبهم بالمهاجرة لخوفهم لحوق العذاب عندها ﴿فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ﴾ نضيق أو نقضي ﴿عَلَيْهِ﴾ من القدر ويؤيده أنه قرئ مثقلاً بالنون بالبناء للفاعل وبالتحتية بالبناء لغيره. أو لن تعمل فيه قدرتنا، أو تمثيل لحاله من ظن أن لن نقدر عليه في مراغمته قومه من غير انتظارٍ لأمرنا، أو خطرة سبقت لوهمه سماها ظناً للمبالغة. قال ابن عرفة أو يُحمل على ظاهره ففي الشامل لإمام الحرمين⁷⁰² خلاف في تعلق القدرة بنقيض الواقع، فمنعه أهل السنة وأجازته المعتزلة. فيونس تعلق ظنه بشيء فظنَّ أنَّ القدرة على نقيضه منعه، انتهى. ﴿فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ﴾ في الظلمة الشديدة المتكاثفة أو ظلمة بطن الحوت والبحر والليل، وقيل ابتلع حوته حوت آخر فصار في ظلمتي بطن الحوت وظلمة البحر. ورؤي أن يونس سجد في بطن الحوت لما سمع تسييح الحيتان في قعر البحر ﴿أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ﴾ أن مفسرة لتقدم نادى، أو مخففة مقدّر قبلها الباء حصر الألوهية فيه ثم نزهه بقوله ﴿سُبْحَانَكَ﴾ أي من أن يعجزك شيء ﴿إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ (الأنبياء/87) لنفسه بالمبادرة للمهاجرة وكان عليه الصبر للإذن من الله تعالى بها. أخرج الترمذي والحاكم وصححه عن سعد بن أبي وقاص عن النبي -صلى الله عليه وسلم-: {دعوة ذي النون إذ دعا وهو في بطن الحوت لا إله إلا أنت سبحانك إنِّي كنت من الظالمين، فإنه لم يدع بها رجلٌ مسلم في شيء قط إلا استجاب الله له}⁷⁰³ وفي لفظ الحاكم: {ألا أخبركم بشيء إذا نزل بأحدٍ منكم كربٌ

⁷⁰² يقصد كتاب الشامل في أصول الدين لإمام الحرمين الجويني (ت 478).

⁷⁰³ الترمذي، دعوات 81.

أو بلاء فدعا ربّه إلا فرج الله عنه قيل: بلى يا رسول الله. قال: دعاء ذي التّون لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين}704.

﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ﴾ ما كان فيه داخل بطن الحوت، أو غمّ الخطيئة بأن قذفه إلى الساحل بعد أربع ساعات وقيل ثلاثة أيام ﴿وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ﴾ (الأنبياء/88) من غموم دعوا الله فيها بالإخلاص. وفي الإمام⁷⁰⁵ نُجِّي، فلذا أخفى الجماعة النون الثانية فإنّها تخفى مع حروف الفم. وقرأ أبو عمرو وأبو بكر نُجِّي كذلك بإسكان الياء واختلف في تخريجها فقيل حذفت إحدى النونين حذفتها في نزل الملائكة، وحذفت الياء في تظاهرون وهي وإن كانت فاء فحذفتها أوقع من حرف المضارعة التي لمعنى، ولا يقدر فيه اختلاف حركتي النونين لأنّ الداعي للحذف اجتماع المثليين مع تعدّد الإدغام وامتناع الحذف في تنجافي لخوف اللبس. وقيل هو ماضي مبني لغير الفاعل سكنت ياءه تخفيفاً تسكينها في: "وَذُرُّوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا.."706 والمقام مقام الفاعل ضمير المصدر كقراءة أبي جعفر وليجزى قوم أي ليجزي هو الجزاء ورُدُّ بأنه لا يُسند للمصدر مع وجود المفعول به ولا يسكن آخر الماضي. وفي البحر: (أجازته غير المفعول به أي مع وجوده الأخصش والكوفيون وجاء السَّماع به في الجار والمجرور كقوله: أتيح له من العدو نذيراً. والمشهور عند البصريين منع ذلك، وحكى صاحب اللباب⁷⁰⁷ فيه خلافاً عنهم وأنّ منهم من أجاز ذلك)⁷⁰⁸.

﴿وَزَكَرِيَّا إِذْ نَادَى رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا﴾ [29ب] وحيداً بلا ولد يرثني ﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ﴾ (الأنبياء/89) فإن لم ترزقي ولداً فلا أبالي ﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ﴾ أي أجبتنا سؤاله ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ يُحْيِي وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ﴾ للولادة بعد عُقرها أو برّد شبابها أو بتحسين خُلُقها وكانت⁷⁰⁹ حردّة. وعلل ما سبق على طريق الاستئناف البياني بقوله ﴿إِنَّهُمْ﴾ أي المتوالدين أو المذكور من الأنبياء ﴿كَانُوا يُسَارِعُونَ﴾ يبادرون ﴿فِي الْحَيَاتِ﴾ في أبوابها ﴿وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا﴾ أي ذوي [رَغِبِ

704 الحاكم النيسابوري، باب الدعاء والتكبير والتلهيل 1، ص 685.

705 يقصد المصحف الإمام.

706 هي قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذُرُّوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ البقرة (2/278).

707 هو أبو القاسم الكرمانى، محمود بن حمزة بن نصر النحوي المعروف بتاج القراء، كان في حدود الخمسمائة، صنف (لباب التفسير) و (البرهان في متشابه القرآن) و (خط المصاحف). انظر: شمس الدين الداوودي، طبقات المفسرين، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية، 2، ص 312.

708 أبو حيان، 7، ص 462.

709 في (الأصل) كان.

ورهب⁷¹⁰ أو راغبين في الثواب راجين الإجابة، أو في الطاعة خائفين العقاب أو المعصية ويجوز كونهما مفعولاً له. وقرئ يدعونا بنون واحدة مخففة وحذفت نون الرفع ومشددة أدغمت نونه في نون (نا) وقرئ بفتح فاء وإسكان عين رغياً ورهباً وبضمهما وبضم فسكون ﴿وَكَانُوا لَنَا﴾ مع تلك الأعمال العلية ﴿خَاشِعِينَ﴾ (الأنبياء/90) بالقلب وكمال التوجه ﴿وَالَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا﴾ أي حياها من الحلال والحرام أي مريم. وقيل الفرج هنا جيب قميصها منعه من جبريل لما قُربَ منها لينفخ حيث لم تعرف ﴿فَنَفَخْنَا فِيهَا﴾ أي في عيسى فيها، أي أحييناه في جوفها فهو كما في البحر كناية عن ذلك ولا نفخ هناك حقيقة. وقيل فعلنا النفخ فيها بنفخ جبريل في جيبها وأسنده تعالى إليه لكونه بأمره ﴿مِنْ رُوحِنَا﴾ الروح الذي هو بأمرنا وحده، أو من جهة روحنا جبريل وإضافته تعالى إليه تشريفاً ﴿وَجَعَلْنَاهَا وَابِنَهَا﴾ أي قصتهما أو حالهما ولذا وحّد قوله ﴿آيَةً لِلْعَالَمِينَ﴾ (الأنبياء/91) إذ من تأمل حالهما تحقق كمال قدرة الصانع تعالى وأخذ من ذكرها مع الأنبياء نُبُوَّتَها، ومن منع نُبُوَّة النساء قال ذكرت لأجل عيسى، وناسب ذكرهما هنا ذكر زكريا وزوجه ويحيى للقرابة بينهم.

﴿إِنَّ هَذِهِ﴾ أي ملة التوحيد والإسلام التي عليها الأنبياء ثم أنتم أيها الموحّدون ﴿أُمَّتِكُمْ﴾ ملّتكم التي يجب عليكم أن تكونوا عليها خبر إنّ، ونصب الجمهور ﴿أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ غير مختلفة فيما بين الأنبياء في أصول العقائد ولا مشاركة لغيرها في وجوب الاتباع. وأمة واحدة مخلوقة له تعالى مملوكة له فالمراد بالأمة الناس كلهم، ونصبه حال أو بدل من هذه، وقرئ أمّتكم بالنصب بدل، وأمة بالرفع خبر، وقرئ بالرفع خبر إنّ أو أمة واحدة بدل من أمّتكم بدل نكرة من معرفة، أو خبر مبتدأ محذوف أي هي أمة ﴿وَأَنَا رَبُّكُمْ﴾ لا إله غيري ﴿فَاعْبُدُون﴾ (الأنبياء/92) لا غيري.

﴿وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ﴾ صرفه للغيبة التفاتاً للنعي على المتفرّقين في الدين بتفرّقهم فيه وجعل أمره قطعاً موزعة تقييحاً، له وإيماءً إلى أنّ هذا الفعل كان لقبحه ما صدر من المخاطب وكأنّه يخبر عن غيرهم ما صدر من قبيح فعلهم، يقول لهم ألا ترى إلى ما ارتكب هؤلاء في دين الله من توزيعه توزع الجماعة الشيء تمثيلاً لاختلافهم [...] ⁷¹¹ ﴿كُلُّ﴾

⁷¹⁰ في النسختين: ذوي دينك.

⁷¹¹ في النسختين بزيادة "زبرا".

من الفرق المنحزبة ﴿إِلَيْنَا رَاجِعُونَ﴾ (الأنبياء/93) فنجازيهم ففيه وعيدٌ لهم أو كلٌّ من الثابت على دينه والزائغ عنه فيكون فيه وعد ووعد [وقرى زُبُرًا بِضَمٍّ ففتح جمع زُبُرَة] ⁷¹².

﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ﴾ بعضها الذي تمكّن منه ﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ بالله ورسوله ﴿فَلَا كُفْرَانَ﴾ تضييع ﴿لِسَعْيِهِ﴾ استعير الكُفْران لمنع الثواب استعارة الشكر لإعطائه ومن أسمائه تعالى الشُّكُور ونُفِي نَفِي الجنس للمبالغة ﴿وَإِنَّا لَهُ﴾ لسعيه ﴿كَاتِبُونَ﴾ (الأنبياء/94) مُتَبِتُونَ في صحيفة الأعمال ليتاب عليه ولا يضيع والكُفْران مصدر كالكفر. وقرى لا كفر، والظرف بعده متعلق بمحذوف أي نكفر لسعيه لا بكفران وإلا لكان مطوّلاً فيلزم تنوينه.

﴿وَحَرَامٌ﴾ وممتنعٌ وغير مُتصوّر ﴿عَلَى قَرِيْبَةٍ﴾ على أهلها، وقرأ حمزة والكسائي و أبو بكر بكسر الحاء وسكون الراء وقرى بفتح فسكون وكعلم فكسر ماضٍ وكشرفٍ وكنصُر الثلاثة بصيغة الماضي وبالبناء لغير الفاعل من التحريم ﴿أَهْلَكْنَاهَا﴾ حكمتنا بإهلاكها على ما هي عليه من الكفر ووجدناها هالكة عليه، وقرى أهلكتها ﴿أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ (الأنبياء/95) رجوعهم للتوبة أو الإيمان أو الحياة، يرجعون للإيمان إلى قيام الساعة يرجعون ويقولون يا ويلنا قد كنّا في غفلة من هذا وعنى بما يقرب منه من فتح يأجوج ومأجوج، ولا صلة. أو عدم رجوعهم للجزاء، أو عن الشرك وهو مبتدأ خبره حرام أو فاعل له سدّ مسدّ خبره أو دليل عليه أي توبتهم أو حياتهم أو عدم بعثهم فتكون الآية للردّ على منكري البعث ولتحقيق ألا كفّران لسعي أحد بل يُجزى به يوم الدين لأنهم لا يرجعون للدنيا فيتوبون ولا يبيون. وحرام خبر محذوف أي حرام عليها ذلك أي المشار إليه في الآية قبلها أي عمل صالح يجنون به من الهلاك، ويؤيده القراءة بالكسر، وقيل حرام عزم وموجب عليهم. ومنه قوله تعالى: ﴿آتُوا مَا حَرَّمَ رِبْكَمَ عَلَيْكُمْ ... الآية﴾ ⁷¹³ وتركُ الشرك واجبٌ أي وجب أنهم لا يرجعون. وقيل الإهلاك بالطبع على القلوب، والرجوع إلى التوبة والإيمان. وقيل المعنى وحرام على قرية حكمتنا بإهلاكها أن يتقبل عملهم لأنهم لا يرجعون إلى الدنيا أي لا يتوبون، دلّ عليه أنه لما ذكر قبله عدم إضاعة سعي المؤمن بين أن الكافر لا يُتقبَل منه. قال ابن عطية: (ويتجه في الآية معنى ضمنه وعيد بين ذلك أنه ذكر

⁷¹² كلمة "زُبُرًا" ليست موجودة في الآية، فهي في سورة المؤمنون آية 53 ﴿فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا كُلٌّ حِزْبٌ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾.

⁷¹³ هي قوله تعالى: ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَنْزِقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكَُمْ وَصَاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ (الأنعام/151/6)

مَنْ عَمِلَ صَالِحًا وَهُوَ مُؤْمِنٌ، ثُمَّ ذَكَرَ الْكُفْرَةَ الَّتِي دَانَ بِهَا مِنْ مُتَعَدِّمِهِمْ أَنَّهُمْ لَا يُحْشِرُونَ إِلَى رَبِّ وَلَا يَرْجِعُونَ لِمَعَادٍ فَيُظَنُّونَ أَلَّا عِقَابَ يَنَالُهُمْ فَكَذَّبَتِ الْآيَةُ ظَنَّهُمْ. أَيُّ وَمُنْتَعِ عَلَى الْكُفْرَةِ الْمُهْلِكِينَ أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ بَلْ هُمْ رَاجِعُونَ لِعِقَابِ اللَّهِ تَعَالَى وَأَلِيمِ عَذَابِهِ فَحَرَامٌ، وَ"لَا" عَلَى بَاهِمَا⁷¹⁴.

﴿حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ﴾ وَقَرَأَ ابْنُ عَامِرٍ وَيَعْقُوبُ بِالْبِنَاءِ لِغَيْرِ الْفَاعِلِ بِتَشْدِيدِ الْعَيْنِ ﴿يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ﴾ مُتَعَلِّقٌ بِحَرَامٍ وَلَا عَمَلٌ لَهُ فِي "إِذَا". "حَتَّى" هِيَ الَّتِي تَحْكِي الْكَلَامَ بَعْدَهَا وَالْحَاكِي هِيَ⁷¹⁵ الْجُمْلَةُ الشَّرْطِيَّةُ أَوْ غَايَةُ مُتَعَلِّقٌ بِمَحذُوفٍ دَلَّ عَلَيْهِ الْكَلَامُ أَيُّ تَأْسِفُهُمْ عَلَى مَا فَرَطُوا فِيهِ مِنَ الطَّاعَةِ إِذْ فَاتَهُمُ الْاسْتِدْرَاكُ. أَوْ فَلَا يَرْجِعُونَ أَيُّ يَسْتَمِرُّ الْاِمْتِنَاعُ أَوْ الْهَلَاكُ أَوْ عَدَمُ الرَّجُوعِ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ [30] وَظَهَرَ أَمَارَاتُهَا مِنْ فَتْحِ سَدِّ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ. وَقَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ: (تَتَعَلَّقُ بِتَقْطُوعِ أَوْ يَرْجِعُونَ عَلَى بَعْضِ التَّأْوِيلَاتِ، أَوْ حَرْفِ ابْتِدَاءٍ وَهُوَ الْأَطْرَفُ بِسَبَبِ إِذَا لِأَنَّهَا تَقْتَضِي جَوَابًا هُوَ الْمَقْصُودُ ذَكَرَهُ)⁷¹⁶. وَالْأَوَّلُ فِيهِ بُعْدٌ مِنْ حَيْثُ كَثُرَتْ الْفَصْلُ لَكِنَّهُ جَيِّدٌ مَعْنَى أَنَّهُمْ لَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ غَيْرِ مُجْتَمِعِينَ عَلَى دِينِ الْحَقِّ لِقَرَبِ مَجِيءِ السَّاعَةِ، فَعِنْدَهُ يَنْقَطِعُ الْخِلَافُ وَيَعْلَمُ الْكُلُّ أَنَّ مَوْلَاهُمْ الْحَقُّ وَالْمُنَجِّيُّ دِينَ التَّوْحِيدِ. وَجَوَابُ إِذَا مَحذُوفٌ أَيُّ قَالُوا يَا وَيْلَنَا، أَوْ فَحِينَئِذٍ يَبْعَثُونَ إِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَوْ مَذْكَورٌ هُوَ وَاقْتَرَبَ عَلَى زِيَادَةِ الْوَاوِ فِيهِ ، وَالْفَاءُ فِي (فَإِذَا) هِيَ وَهُوَ مَذْهَبُ كُوفِيٍّ. قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ: (وَالَّذِي أَقُولُ إِنَّ الْجَوَابَ فِي قَوْلِهِ "فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ" وَهُوَ الْمَعْنَى الْمَقْصُودُ ذَكَرَهُ لِأَنَّهُ رَجُوعُهُمُ الَّذِي كَانُوا يَكْذِبُونَ بِهِ وَحَرَمَ عَلَيْهِمْ عَدَمَهُ)⁷¹⁷ وَعَلَيْهِ الْكَشَافُ قَالَ: (إِذَا فَجَائِيَّةٌ تَسَدُّ مَسَدَ الْفَاءِ الْجَزَائِيَّةِ إِذَا جَاءَتْ مَعَهَا الْفَاءُ تَظَاهَرَتْ عَلَى وَصْلِ الْجَزَاءِ بِالشَّرْطِ فَيَتَأَكَّدُ)⁷¹⁸ ﴿وَهُمْ﴾ أَيُّ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ، أَوْ النَّاسُ كُلُّهُمْ وَيَدَلُّ لَهُ قِرَاءَةُ مِنْ كُلِّ جَدَثٍ بِالْمَثَلَةِ أَيُّ قَبْرِ، وَالْفَاءُ لِتَمِيمٍ بَدَلٍ مِنَ الْمَثَلَةِ كَمَا عَكَسُوا فِي الْمَغْتَوَّرِ أَيُّ الْمَغْدُورِ ﴿مِنْ كُلِّ حَدَبٍ﴾ نَشَرَ مِنَ الْأَرْضِ أَيُّ ثَنِيَّةٍ وَمَرْتَفَعٍ ﴿يَنْسَلُونَ﴾ (الْأَنْبِيَاءُ/96) مِنْ نَسَلَاتِ الذُّبِّ وَقَرِيٍّ بِضَمِّ الْمُهْمَلَةِ.

⁷¹⁴ ابن عطية، 4، ص 99.

⁷¹⁵ في النسختين: هذه.

⁷¹⁶ ابن عطية، 4، ص 99.

⁷¹⁷ ابن عطية، 4، ص 100.

⁷¹⁸ الرمحشري، 3، ص 135.

﴿وَأَقْتَرَبَ الْوَعْدُ﴾ بالبعث ﴿الْحَقُّ﴾ الذي لا شك فيه. واقترب قيل أبلغ في القرب من قرب ﴿فَإِذَا هِيَ﴾ أي القصة ﴿شَاحِصَةً أَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ فشاخصة خبر مقدّم، ولا يجوز إعرابه مبتدأً أبصار فاعله لأنه يلزم بعد ضمير القصة جملة تفسير الضمير مصرّح بجزأها، ويجوز ذلك على مذهب الكوفيين. قال الزمخشري: (أو الضمير مُبهم⁷¹⁹ يفسره أبصار كما فسّر الذين ظلموا وأسروا)⁷²⁰ ولم يذكر غيره وهو قولٌ للفراء وإنما يتمشى على أحد قوليّ الكسائي من إجازة تقديم الفصل مع الخبر على المبتدأ فالأصل عليه هنا فإذا أبصار الذين كفروا هي شاخصة، فشاخصة خبر مقدّم مع العماد وعلى مذهب من يجيز العماد.⁷²¹ وقيل خبر نكرة، وروى حذيفة لو أنّ رجلاً اقتنى فلواً بعد خروج يأجوج ومأجوج لم يركبه حتى تقوم الساعة، يعني في مجيء الساعة عقب خروجهم. والشخص إحداد النظر دون أن تطرق ﴿يَا وَيْلَتَنَا﴾ مقدّر بالقول واقع موقع الحال من الموصول وتقدّم عن الزجاج أنّه جواب إذا ﴿قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا﴾ أي ممّا وجدناه الآن وتبيّننا من الحقائق ﴿بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ (الأنبياء/97) لأنفسنا بالإخلال بالنظر والاعتداد بالتأذّر. ﴿إِنكُمْ﴾ خطاب للكفار في عهده-صلى الله عليه وسلم-ولا سيّما أهل مكة ﴿وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ الذي لا يستحق العبادة غيره. ومُحتمل للأوثان وهي أكثر معبودات من ذكر ولإبليس وأعوانه لأنهم بطاعتهم له في حكم عبّادته لما روي: {أنّه-صلى الله عليه وسلم-لمّا تلا الآية على المشركين قال له ابن الزبيري قد خصمتك ورب الكعبة أليس اليهود عبدوا عُزيراً، والنصارى عبدوا المسيح وبنو مَلِيح عبدوا الملائكة؟ فقال-صلى الله عليه وسلم-: بل هم عبدوا الشياطين التي أمرتهم بذلك}.⁷²² فأنزل الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحَسَنَى... الآية﴾⁷²³. أخرجّه الواحدي في أسباب النزول⁷²⁴ عن ابن عباس بنحوه. وعليه فيعُمُّ الخطاب و"ما" مؤوّل بمن، أو بما، يعتمه ويدلُّ عليه ما روي أنّ ابن الزبيري قال: هذا شيء لآهتنا خاصّة أو لكلّ ما عُبد من دون الله؟ فقال-صلى الله عليه وسلم-: لكلّ ما عُبد

⁷¹⁹ في (الأصل) منهم.

⁷²⁰ الزمخشري، 3، ص 135.

⁷²¹ يقصد بالعماد ضمير الفصل، والفصل تسمية البصريين، والعماد تسمية الكوفيين.

⁷²² أخرجّه أبو جعفر الطحاوي في شرح مشكل الآثار، ط1، بيروت: مؤسسة الرسالة، 1415هـ، باب مشكل ما روي عن رسول الله، 3، ص 15.

وأخرجّه ضياء الدين المقدسي في الأحاديث المختارة مما لم يخرج البخاري ومسلم في صحيحهما، ط3، بيروت: 2000، 11، ص 345.

⁷²³ هي قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحَسَنَى أُولَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾ (الأنبياء/101/22).

⁷²⁴ أبو الحسن الواحدي، أسباب النزول، تحقيق: كمال بسويوي زغلول، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية، 1411هـ، 1، ص 314.

من دون الله، ويكون "إنّ الذين" بياناً للتجوّز أو للتخصيص تأخّر عن الخطاب أو خاص بما عبّد بما لا يعقل لأنّ "ما" له، و"من" لمن يعقل ﴿حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾ ما يُرمى به إليها وتهيج به من حصبه يَحْصِبُهُ إذا رماه بالحصباء. وقرئ بسكون المهملة محلّ الصّاد. وجمع الكفّار ومعبوداتهم في النار لزيادة غمّهم وحسرتهم برويتهم معهم فيها إذ عبّدوا بسببهم وكانوا يرجون الخير لعبادتهم فكان الشرّ، ولأنّهم صاروا لهم أعداء ورؤية العدوّ بما يزيد في العذاب ﴿أَنْتُمْ لَهَا﴾ أي النار ﴿وَارْدُونَ﴾ (الأنبياء/98) ورود دخول والجملة استئناف أو بدل من حصب جهنّم واللام معوضة عن على للاختصاص والدلالة على ورودهم لأجلها.

﴿لَوْ كَانَ هَؤُلَاءِ آلِهَةً﴾ وقرئ برفع آلهة على أنّ كان تامّة ﴿مَا وَرَدُوهَا﴾ ما دخلوها لأنّ المؤاخذ بالعذاب لا يكون إلهاً ﴿وَكُلٌّ﴾ من العابدين ومعبوداتهم ﴿فِيهَا﴾ أي النار ﴿خَالِدُونَ﴾ (الأنبياء/99) لا خلاص لهم منها.

﴿لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ﴾ نفس المغموم يخرج من القلب، والظاهر أنّه ممن تقوم به الحياة من العابدين وممن يدعي الألوهية كفرعون. ويجوز أن يجعل الله للأصنام حياة فيكون لها زفير. وقال الزمخشري: (إذا كانوا في قرن واحد جاز أن يقال لهم فيها زفير إن لم يكن الزافرين إلّا هم)⁷²⁵ ﴿وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ﴾ (الأنبياء/100) من الهول وشدّة العذاب. قال تعالى: ﴿وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ﴾⁷²⁶ عُمِيًّا وَنُكْمًا وَصُمًّا (الإسراء/97). وعن ابن عباس يجعلون في توابيت من نار فلا يسمعون، وفي سماع الأشياء روح فمنعوا منه في النار أو لا يسمعون ما يسرّهم.

﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ﴾ الخصلة الحسنى أي السعادة أو البشري بالثواب أو التوفيق للطاعة، يعني عزيزاً والمسيح والملائكة ﴿أُولَئِكَ عَنْهَا﴾ أي النار ﴿مُبْعَدُونَ﴾ (الأنبياء/101) لأنّهم يُرفعون لأعلى عليّين. أخرج ابن أبي حاتم والنعلبي وابن مردويه في تفاسيرهم وابن عدي في الكامل أنّ عليّاً رضي الله عنه -خطب وقرأ هذه الآية ثمّ قال: أنا منهم و أبو بكر وعمر وعثمان وطلحة [30ب] والزبير وسعد وسعيد وعبد الرحمن بن عوف وابن الجراح، ثمّ أقيمت الصلاة فقام يجرّ بردائه ويقول:

⁷²⁵ الزمخشري، 3، ص 136.

⁷²⁶ في (الأصل) تكرار للجملة. (علي وجوههم).

﴿لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَتَهَا﴾ بدل من مُبْعَدُونَ أو حال من ضميره سيق للمبالغة في إبعادهم عنها والحسيس صوت يُحَسِّن به. وهل الإبعاد وما بعده قبل دخول الجنة أو بعده قولان ﴿وَهُمْ فِي مَا اشْتَهَتْ﴾ الشهوة طلب النفس اللذة ﴿أَنْفُسُهُمْ﴾ من المشتبهات ﴿خَالِدُونَ﴾ (الأنبياء/102) أبداً في غاية التمتع وتقديم الظرف للاختصاص والاهتمام به وهذه صفتهم بعد دخول الجنة.

﴿لَا يَحْزَنُهُمْ﴾ وقرئ مضارع أحزن وهي لغة تميم، ولغة قريش حزن ﴿الْفَرْعُ الْأَكْبَرُ﴾ النفخة الأخيرة قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَرَعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ (النمل/87) أو الانصراف للناس أو حين يطفى على النار أو يذبح الموت. وقيل إذا نودي اخسأوا فيها، وقيل يوم تُطوى السماء. قال ابن عطية: (وهو عام في كل هول يكون يوم القيامة فكان يوم القيامة بجملة هو الفرع الأكبر وإن حُصِّصَ بشيء فلا عظمية هوله)⁷²⁷ ﴿وَتَتَلَقَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ عند خروجهم من قبورهم بالرحمة وقيل بالسلام عليهم قائلين لهم ﴿هَذَا يَوْمُكُمْ﴾ يوم ثوابكم ﴿الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ (الأنبياء/103) في الدنيا.

﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ﴾ معمول اذكر أو أعني أو ظرف لـ "لا يحزنهم" أو تتلقاهم، أو بدل أو قال من العائد المحذوف في توعدون أي توعدونه فعاملها الفعل. وتجويز الزمخشري كونه معمول الفرع ردّه البحر بأنه غير جائز لوصف المصدر قبل علمه. وقرأ الجمهور نطوي بنون العظمة وقرئ بالتحية أي الله وبالتحية مبنياً لغير الفاعل ورفع السماء والطي ضد النشر أو الخو من قولك اطو عتي هذا الحديث، فإنما نشرت مظلة لبني آدم فإذا انتقلوا فوضت ﴿كَطَي السِّجْلِ﴾ الطومار⁷²⁸ ﴿لَلْكِتَابِ﴾ لأجل الكتابة أو لما يُكتب، أو كتب فيه، ويدل له قراءة حمزة والكسائي وحفص بالجمع أي للمعاني الكثيرة المكتوبة فيه، والمصدر مضاف لمفعوله وفاعله محذوف وهو جائز مع المصدر المنحلي بحرف مصدري والفعل أي كطي الكاتب السجل. وجعله الزمخشري مبنياً أي كما تُطوى السِّجْل. وقيل السِّجْلُ ملكٌ يطوي أعمال بني آدم إذا رفعت إليه وقيل: كاتب كان لرسول الله-صلى الله عليه وسلم-وعليهما فالمصدر مضاف لفاعله. قال أبو الفضل الرازي الأصحُّ أنه فارسي مُعَرَّبٌ انتهى. وقيل من المساجلة وهي من السِّجْلِ الدلو مألَى ماء. وقيل هو

⁷²⁷ ابن عطية، 4، ص102.

⁷²⁸ الطومار: الصحيفة وهو واحد الطوامير. انظر: لسان العرب، مادة طمر.

باللسان الحبشي الرجل. وقرئ السجل كالدلو كالعُتلّ وهما لغتان فيه. والكتب بالجمع مسكّن الثاني تخفيفاً ﴿كَمَا
بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ﴾ قال الزمخشري: (ناصب "أول" نعيدُ يفسره المذكور بعده والكاف مكفوفة بما)⁷²⁹ أي نعيد ما
خلقناه مبتدأً إعادة مثل بدأنا إياه في كونهما إيجاداً من العدم، أو جمعاً من الأجزاء المبتدأة تشبيهاً للإعادة بالإبداء في
تناول القدرة لهما على سواء الشمول الذاتي المصحح للمقدور به، وتناول القدرة القديمة لهما على السواء. وأفرد خلق
ونكر إرادة للتفضيل أي أول الخلائق لآته مصدر لا يجمع، ويجوز نصب الكاف بفعل يفسره نعيده، وما موصول أي
نعيد مثل الذي بدأناه وأول ظرف بدأ أي أول ما خلق أو حال من ضمير الموصول المحذوف. واستظهر البحر كون
الكاف غير مكفوفة. قال بل هي جارة مجرورها المصدر المنسبك وما المصدرى وصلته وأول مفعول بدأنا له أي نعيد
أول خلق إعادة مثل بدأنا له وفيما تقدّم عن الزمخشري تهينة (بدأ) لنصب (أول) مفعول به وقطعه عنه من غير ضرورة
داعية له وارتكاب إضمار بعيد للدلالة بعيدة وهذه عجمة. وكون الكاف في محل المفعول به لا يرتضيه الجمهور لأنه لم
يقبل باسميتها غير الأخفش ومجيئها اسماً [عند البصريين غير مقصور على الشعر]⁷³⁰ قال ابن عطية: (والكلام محتمل
للإخبار عن البعث أي كما اخترعنا العالم أولاً ننشئه ثانياً فنبعثه من القبور والإخبار عن أن كلاً يُبعث على هيئته التي
خرج عليها من الدنيا)⁷³¹ ويؤيد الثاني حديث أحمد عن ابن عباس قام فينا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بموعظة
فقال: {إنكم محشورون إلى الله تعالى حفاة عراة غرلاً كما بدأنا أول خلقٍ نعيده وعداً علينا إنا كنا فاعلين}⁷³² وذكر تمام
الحديث. قلت: قال الحافظ ابن كثير الحديث بعدما ذكرنا أخرجاه، يعني الشيخين ﴿وَعَدَّا﴾ مصدر مُؤَكَّد مضمون
الجملة الخبرية قبله لأنه وعد بالإعادة أو بفعل محذوف وجوباً ﴿عَلَيْنَا﴾ أي علينا إنجازه ﴿إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ﴾
(الأنبياء/104) أي قادرين عليه لا محالة، فهو تأكيد لتحتّم الخبر.

﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ﴾ كتاب داود ﴿مَنْ بَعْدَ الذِّكْرِ﴾ التوراة، وقيل المراد بالزبور جنس الكتب المنزلة وبالذكر اللوح
المحفوظ ﴿أَنَّ الْأَرْضَ﴾ أرض الجنة، أو الأرض المقدسة، أو أرض الدنيا ﴿يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾ (الأنبياء/105) أي

⁷²⁹ الزمخشري، 3، ص 137.

⁷³⁰ في النسختين: ومجيئها اسماً مقصور عن البصري على الشعر. والصحيح ما أثبتناه.

⁷³¹ ابن عطية، 4، ص 102.

⁷³² البخاري، أنبياء 8. مسلم، جنة 58. ترمذي، قيامة 3. مسند أحمد 5.

عامّة المؤمنين، أو المستضعفون مشارق الأرض ومغاربها أو أمة محمد- صلى الله عليه وسلم- قال الله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ (النور/55).

﴿إِنَّ فِي هَذَا﴾ المذكور في هذه السورة، وقيل لما في القرآن مجملته من الأخبار والمواعظ البالغة والمواعيد ﴿لَبَلَاغًا﴾ كفاية البلوغ للبيغية أو سبب بلوغ للبيغية ﴿لِقَوْمٍ عَابِدِينَ﴾ (الأنبياء/106) همتهم العبادة دون العادة. قال كعب: هم أمة محمد- صلى الله عليه وسلم- الذين يُصلّون الخمس ويقومون شهر رمضان.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ (الأنبياء/107) لأنك بعثت لسبب سعادتهم [31أ] وموجب صلاح معاشهم ومعادهم ورحمة للكفار، آمنهم به من الخسف والمسخ والاستئصال. قال ابن عطية: (أو معناه وما أرسلناك إلا رحمة أي هو في نفسه رحمة وهدى بين أخذ به من أخذ وأعرض عنه من أعرض)⁷³³ فما أي المعرض إلا من تقصيره كعدم وصول أثر الشمس لما حال دونه السقف غير قاذح في صلاحية الشمس لإضاءة جميع الأرض لأنه من [جانب الحائل]⁷³⁴ لا من جانبها. وقيل مخصوص بالمؤمنين والظرف لا يتعلق بعد إلا بما قبلها إلا إن كان العامل مفرغاً له كما مررت إلا بزبد.

﴿قُلْ إِنَّمَا يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾ أي ما يوحى إلي⁷³⁵ ﴿أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾ لا إله غيره، الحصر لبيان المقصود الأصلي من بعثته وذلك مقصوراً على التوحيد فإنما الأولى لقصر الحكم على الشيء والثانية بالعكس. وما ذكره في الثانية من إفادتها الحصر ممنوع كما مرّ بل جاء مع أن كهي مع كان ولكن فكما لا تفيد الحصر في التشبيه والترجي لا تفيد مع أن. قال في البحر: (وجعله إنما المفتوحة كالمكسورة في الدلالة على القصر لا نعلم الخلاف في إفادة ذلك إلا في المكسورة، أما المفتوحة فحرف مصدري مُنسبك مع الفعل بعده مصدر فالجملة بعدها غير جملة مستقلة واندفع بقولنا الحصر لبيان المقصود)⁷³⁶... الخ ما استدلل به البحر لإبطال إفادة المفتوحة القصر باستلزام ذلك وصير الموحى إليه على التوحيد وقد أوحى إليه أشياء غيره. وفي الآية دليل على تظافر المنقول للمعقول وأنّ العقل أحد طريقي التوحيد بما يصح إثباته

⁷³³ ابن عطية، 4، ص 103.

⁷³⁴ في النسخين: من جانبه للحائل.

⁷³⁵ في (الأصل) إلا أنما.

⁷³⁶ أبو حيان، 7، ص 473.

بالسمع. [والاستفهام يتضمّن الأمر بإخلاص التوحيد]⁷³⁷. ويجوز في "ما" من "إنّما يوحى" كونها موصولة ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ (الأنبياء/108) مخلصون العبادة لله على مقتضى الوحي المصدق بالحجّة، وقد عرفت أنّ التوحيد بما يصحُّ إثباته بالسمع والاستفهام يتضمّن الأمر بإخلاص التوحيد والانقياد لله تعالى.

﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ عن الإسلام ﴿فَقُلْ أَذُنْتُكُمْ﴾ أعلمتكم⁷³⁸ ما أرسلت به أو بحري لكم فهو متضمن معنى التحذير والندارة ﴿عَلَى سَوَاءٍ﴾ مستويين في الإعلام أو استواؤنا وأنتم في علم ذلك، أو في المعادة أو إيداناً على سواء، أو أعلمتكم أنّي على سواء أي عدل واستقامة رأي البرهان المنير ﴿وَإِنْ﴾ ما ﴿أَدْرِي أَقْرِبُ أَمْ بَعِيدٌ مَا تُوعَدُونَ﴾ (الأنبياء/109) من غلبة المسلمين أو الحشر⁷³⁹ إلا أنّه كائن البتة والجملة الاستفهامية معلقة للعامل وتأخر المستفهم⁷⁴⁰ عنه لكونه فاصلة إذ لو كان التركيب أقرب ما توعدون أم بعيد لم يكن فاصلة. وكثيراً ما يرجح الحكم في الشيء بكونه فاصلة آخر آية. وعن ابن عباس في رواية فتح إن⁷⁴¹ أدري في الآيتين تشبيهاً بباء الإضافة لفظاً وإن كان لام الفعل، ولا تفتح إلا بعامل. وأنكر ابن مجاهد فتحها.

﴿إِنَّهُ﴾ تعالى ﴿يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ﴾ ما تجاهرون به من الطعن في الإسلام ﴿وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ﴾ (الأنبياء/110) من الإحن والأحقاد للمسلمين فلا يخفى عليه شيء فيجازيكم عليه.

﴿وَإِنْ أَدْرِي لَعَلَّهُ﴾ أي تأخير جزائكم ﴿فِتْنَةً﴾ استدراج ﴿لكم﴾ زيادة في افتتانكم أو امتحان لينظر كيف تعملون ﴿وَمَتَاعٌ﴾ تمتع ﴿إِلَى حِينٍ﴾ (الأنبياء/111) أجل مُقَدَّر تقتضيه إرادته فيقع الموقع في وقت هو حكم. وقيل إلى يوم القيامة وقيل يوم بدر. وأدري متعلق هنا أيضاً وجملة الترجي مصبُّ الفعل والكوفيون يُجرون لعلَّ مجرى هل. فكما يعلّقون بحلّ يعلّقون بلعلّ ولا أعلم أحداً ذهب إلى أنّ لعلّ من المعلقات وإن كان ذلك ظاهراً فيها نحو: "وما يدريك لعلّه يتزكى".

⁷³⁷ الجملة مكررة بعد قوله "فهل أنتم مسلمون". وهو مكافئ الصحيح.

⁷³⁸ في (ك): أعلمتكم.

⁷³⁹ في النسختين: الحية.

⁷⁴⁰ في النسختين: (إلا لسبقهم أم).

⁷⁴¹ في النسختين: ما.

﴿قَالَ﴾ قرأه الجمهور بصيغة الأمر خطاباً للنبيّ-صلى الله عليه وسلم- وقرأ حفص "قال" على حكاية قول رسول الله-صلى الله عليه وسلم- ﴿رَبِّ﴾ وقرأ بالضم إحدى اللغات في المنادى المضاف للياء قطعته عن الإضافة وأنت تريدها فتيبته ﴿أَحْكُمُ﴾ أمر، اقض بيننا وبين أهل مكة، وقرأ اسم تفضيل من الإحكام وبصيغة الماضي ﴿بِالْحَقِّ﴾ بالعدل المقتضي استعجال العذاب والتشديد عليهم ﴿وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ﴾ كثير الرحمة على عباده ﴿الْمُسْتَعَانُ﴾ المطلوب منه المعونة ﴿عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ﴾ (الأنبياء/112) بالفوقية أي من الحال أنّ الشوكة ترجع لهم وأنّ راية الإسلام تخفق⁷⁴² أيّاماً ثم تسكن، وأنّ الموعود لو كان حقاً لنزل بهم فأجاب الله تعالى دعوة رسوله فخيب أمانهم ونصر رسوله عليهم وقرأ عاصم بالتحية ورويت عن ابن عامر.

⁷⁴² في (الأصل) تخلق.

سورة الحج

مكية إلا ست آيات من "هذان خصمان" إلى "صراط الحميد" وهي ثمان وسبعون آية.

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ الظاهر أنه عام، وقيل المراد أهل مكة ﴿اتَّقُوا رَبَّكُمْ﴾ أي عذابه وعلل الأمر على سبيل الاستئناف البياني بقوله ﴿إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ﴾ بتحريكها للأشياء على الإسناد المجازي، أو تحريك الأشياء فيها فأضيفت إليها إضافة معنوية بتقدير في، وإضافة المصدر إلى الظرف بإجرائه مجرى المفعول به، وعليهما فثم زلزلة حقيقية. قال الحسن: أشدُّ الزلازل ما يكون مع قيام الساعة. وقيل استعارة عن شدة الساعة [وأهوال يوم القيامة، وقيل هي زلزلة تكون قبل طلوع الشمس من مغربها، وإضافتها للساعة]⁷⁴³ لأنها من أشراتها والمفعول به محذوف أي الأرض يدل عليه ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا﴾ (الزلزلة/1) و"الناس" ﴿شَيْءٌ عَظِيمٌ﴾ (الحج/1) هائل، ففي التعليل بما ذكر ليعلم أنه لا يؤمنهم من تلك الأهوال غير التدرع بلباس التقوى. و"شيء" يدل على إطلاقه على المعدوم الآن لأن الزلزلة لم تقع بعد، ومن منعه قال جعلت لنفس وقوعها وصيرورتها للوجود كالموجود.

﴿يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ﴾ ذكر أهوال الصفات لينظروا إليها ببصائرهم وتتصورها عقولهم ليحملهم على التقوى إذ لا نجاة من هول يومئذ إلا بها⁷⁴⁴. ولا داعي لجعله تصويراً بل هو على حقيقته، والضمير للزلزلة ويوم منصوب بتذهل. وقرئ تذهل بالبناء لغير الفاعل، وللفاعل من أذهل أي تذهلها الزلزلة أو الساعة والدُّهول الذهاب عن الأمر بدهش، و"ما" موصول والعاائد محذوف أو مصدرية. والمرضعة التي هي في حال الإرضاع بلقمها ثديها والمرضع [31ب] التي شأها الإرضاع وإن لم تباشره حال وصفها به، فقيل مرضعة ليدل على أنها إذا فوجئت بهذا الهول نزعت من في الصبي لما يلحقها من الدهش، وقول بعض الكوفيين المرضعة أم الصبي والمرضع المستأجرة له باطل. قال الشاعر: كمرضعة أولاد أخرى وضيعت - بني بطنها هذا الضلال عن القصد. وقول الكوفيين لا يحتاج الوصف المختص

⁷⁴³ سقطت من (الأصل).

⁷⁴⁴ في النسختين: لها.

بالمؤنث للتاء إنما جيء بها للفرق مردودٌ بقول العرب مُرضعة وطاقلة ﴿وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا﴾ جنينها ﴿وَتَرَى
النَّاسَ سُكَارَى﴾ كأهم سُكَارَى ﴿وَمَا هُمْ بِسُكَارَى﴾ حقيقة واختلف في فُعَالِي أجمع أم اسم جمع؟ وقرئ بفتح السين
فيهما جمع تكسير سكران. قال أبو حاتم وهي لغة تميم ﴿وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ﴾ الذي لا يعذب عذابه أحد ﴿شَدِيدٌ﴾
(الحج/2) فأرهقهم طوله بحيث طير عقولهم وأذهب تمييزهم. وجاء الوصف للعذاب لأنه قدّم ما هو بالنسبة إليه
كالحالة اللينة من الدهول والوضع ورؤية الناس أشباه السُّكَارَى فكأنه قال هذه أحوال لينة ولكن عذاب الله شديد
ليس بهين ولا لين، لأنَّ لكنَّ لا تقع إلا بين متنافيين بوجه. وقرئ وتري بالفوقية ببناء الفعل لغير الفاعل من أورتك
قائماً، أو رأيتك قائماً بنصب الناس ورفعته على أنه نابٍ مناب الفاعل وتأنثه على تأويل الجماعة، وإفراده بعد جمعه
لأنَّ الزلزلة يراها كل الناس وأثر السُّكْرِ إنما يراه كلُّ أحد على غيره. وقرأ حمزة والكسائي سكرى كعطشى إجراءً له
مجرى العلل سكر، كزمني جمع زمن. وقرئ سُكْرَى بضم فسكون مفرد كِبْشْرَى قيل وهو غريب. قال أبو الفضل
الرازي: (وهي من صفة الواحدة من الآيات لكنها لما جعلت من صفات الناس وهم جماعة أجريت مجرى المؤنث
الواحدة)⁷⁴⁵. وقرئ بفتح الأول وضمَّ الثاني والكاف ساكنة وكذلك والثاني سُكَارَى. روي أنَّ هاتين الآيتين نزلتا في
غزوة بني المصطلق فقراهما رسول الله -صلى الله عليه وسلم- فلم يُرْ باكياً أكثر من تلك الليلة، فلما أصبحوا لم يحطوا
السروج عن الدواب، ولم يضربوا الخيام، وقت النزول ولم يطبخوا قدراً وكانوا ما بين حزين باكٍ ومفكر. ونزلت في
النضر بن الحارث وكان جدلاً يقول الملائكة بنات الله والقرآن أساطير الأولين ولا بعث بعد الموت.

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ﴾ الشديد الخال أي قدرته وصفاته ﴿بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ والآية عامة للنضر وأضرابه ممن تعاطى
الجدال فيما لا يجوز على الله وما لا يجوز من الصفات والأفعال، ولا يرجع إلى علم ولا برهان ولا إنصاف ﴿وَيَتَّبِعُ﴾
في الجادلة أو في معظم أحواله. وقرئ ويتبع بإسكان الفوقية ﴿كُلُّ شَيْطَانٍ مَرِيدٍ﴾ (الحج/3) متجرد للفساد وأصله
المتمرد والظاهر أنه من الجن لقوله تعالى: ﴿وإن يدعون إلا شيطاناً مریداً﴾⁷⁴⁶ ويُحتمل أنه من الإنس لقوله تعالى:
﴿شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ﴾ (الأنعام/112).

⁷⁴⁵ الرازي، 23، ص 201.

⁷⁴⁶ ﴿إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنَاتًا وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا﴾ النساء (117/4).

﴿كُتِبَ عَلَيْهِ﴾ الضمير للشيطان، واستظهر البحرُ عوده كباقي الضمائر الآتية حتى مفعول يضلّه لـ (مَنْ) لأنّه المحدث عنه، أي كتب على هذا المجادل لكثرة جداله بالباطل واتباعه الشيطان أن صار إماماً في الضلال لمن يتولاه فشأنه إضلال مَنْ تَوَلَّاهُ ﴿أَنَّهُ﴾ أي الشأن ﴿مَنْ تَوَلَّاهُ﴾ تبعه ﴿فَأَنَّهُ﴾ أي الشيطان ﴿يُضِلُّهُ﴾ واختار ابن عطية عود اسم أن الأول للشيطان والثاني لـ (مَنْ) الذي هو المتوَلَّى. والجملة خبر مَنْ أو جواب له، والمعنى كتب عليه إضلال مَنْ يتولاه لأنّه جُبِلَ عليه. وقيل الكُتِبَ مثل أي كَأَمَّا كتب إضلال متوَلَّيه لظهور ذلك في حاله. وقرئ كتب بالبناء للفاعل أي الله، وقرأ الجمهور أنّه بفتح الهمزة نائب فاعل كُتِبَ وهو مراد الكشاف بقوله فاعل كتب. والثانية بالفتح أيضاً والفاء رابطة الجواب مَنْ أو الداخلة في خبر مَنْ الموصول فإنّه والتقدير فشأنه أنّه يُضِلُّه أي إضلاله أو فله أن يضلّه. وقول الكشاف وجرى عليه ابن عطية أنّ الثانية عطف على الأولى غير صحيح لما يلزمه من استيفاء خبر إن كانت مبتدأ، أو جواب إن كانت شرطاً. وقرئ بكسر الهمزتين ونسبها ابن عطية لأبي عمرو. وفي البحر: ليست مشهورة عنه والظاهر أنّ هذا من إسناده كُتِبَ إلى الجملة أي كتب عليه هذا الكلام كما يقال كتب أن الله يأمر بالعدل. وتجويز الكشاف أنّها محكية بقيل مقدراً بعد كتب أو لكتب نائب فاعله ردّه البحر. الأول بمنع البصريين كون نائب الفاعل جملة الثاني فإنّه لا تُكسر الهمزة إلا بعد صريح القول خاصة دون ما بمعناه ﴿وَيَهْدِيهِ إِلَى﴾ يسوقه وعبر بالهداية تهكماً ﴿عَذَابِ السَّعِيرِ﴾ (الحج/4) بالحمل إلى ما يؤدّيه إليه.

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ﴾ من إمكانه وكونه مقدوراً، وقرئ بفتح المهملة وهي لغة كالحلب. والكوفيتون عندهم إسكانها تخفيف مقيس فيما وسطه حرف حلق كنه وسعر والبصريون لا يقيسونه، وما جاء عندهم كذلك فما جاء فيه لغتان أي إن ارتبتم في البعث فانظروا في بدء خلقكم فإنه يزيح ريبكم ﴿فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ﴾ أي أصلكم آدم ﴿مِن تَرَابٍ﴾ وسلط الفعل عليهم من حيث هم ذريته أو باعتبار وسائط التولد لأنّ المنيّ ودُم الطمث يتولدان من الأغذية وهي حيوان ونبات والحيوان يرجع إلى النبات والنبات من الأرض ﴿ثُمَّ مِنْ نُّطْفَةٍ﴾ مني ينطف وقيل نطفة آدم ﴿ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ﴾ قطعة دم جامدة تعلق بما يماسها ﴿ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ﴾ قطعة من اللحم هي في الأصل قدر ما يُضغ ﴿مُخَلَّقَةٍ﴾ مُسَوَّاة لا نقص فيها ولا عيب، أو مصوّرة أو تامّة ﴿وَعَبْرٍ مُّخَلَّقَةٍ﴾ غير مسوّاة أو غير مصوّرة، أو ساقطة. ومخلّقة وما عطف عليه حالان من النكرة المتقدّمة وهو قليل وقاسه سيويه ﴿لِنُبَيِّنَ لَكُمْ﴾ بهذا التدرج قدرتنا

وحكمنا وأنّ ما قبل التغيّر والفساد والتكوّن مرّة قبله مرّة أخرى، وأنّ من قدر على تغييره وتصويره أولاً قدر عليه [32] ثانياً. وحذف المفعول إيماءً إلى أنّ أفعاله هذه يتبين بها من قدرته وحكمته ما لا يحيط به ذكرٌ. والظرف يتعلّق بخلقنا وقيل المعنى لتبيّن لكم البعث. قال ابن عطية: (وهو اعتراض بين الكلامين)⁷⁴⁷ وقيل رشدكم وضلالكم وقيل إنّ التخليق عن مراد الفاعل المختار ولولا ذلك ما صار بعضه غير مخلّق ﴿وَنُقِرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ﴾ أن نقره ﴿إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ هو وقت الوضع وأدناه بعد ستة أشهر لقوله تعالى: ﴿وَحَمَلُهُ وَفَصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا﴾ (الأحقاف/15) مع قوله تعالى: ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ﴾⁷⁴⁸ (البقرة/233) وأقصاه إلى أربع سنين. وقرئ بالنصب ونسبت لعاصم في رواية وكذا ﴿ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا﴾ عطفاً على بُعد إذا نصب عطفاً على نبيّن كأنّ خلقهم مُدرجاً لتبيين القدرة وتقريرهم في الأرحام إلى أن يولدوا ويبلغوا حدّ التكليف. وقرنا بالتحية رفعاً ونصباً وبالنون والقاف، ومن قرأ الماضية. وقرئ بفتح التحية والزاي وكسر القاف، والقراءة بالرفع استئناف بالإخبار بأنّه تعالى يقرّ في الأرحام ما يشاء أن يقره إلى أجلٍ مسمّى، وما لا يشاء ذلك منه مجتّه الأرحام وأسقطته وقرئ بكسر نون نشاء. والأجل مسمّى لكلٍ بحسب ما سبق له أولاً من كونه جنيناً فساقطاً فكامل أمره خارجاً حيّاً وطفلاً لأنّه مصدر في الأصل، أو لأنّ الغرض الدلالة على الجنس، أو المعنى يخرج كلاً منكم، كالرجال يشيعهم رغيف أي يشيع كلاً منهم رغيف ﴿ثُمَّ لَتَلْعُقُوا أُمْدُكُمْ﴾ كما لكم في العقل والقوة، وقيل جمع شدة كأنعم جمع نعمة كأنّها شدة في الأمور ﴿وَمِنْكُمْ مَنْ يَتُوقَى﴾ عند بلوغ الأشدّ أو قبله وهو لغير الفاعل للعلم به. قال الله تعالى: ﴿اللّٰهُ يَتُوقَى الْاَنفُسَ ... الْاَيَةُ﴾⁷⁴⁹ وقرئ بالبناء له أي يستوفي أجله ﴿وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْدَلِ الْعُمْرِ﴾ الهرم والحرف فيصير كحال الطفولية ضعيف البنية سخيّف العقل ولا زمان لذلك محدود بل بحسب ما قدر أولاً فمنهم من يعلو سنّه ويقارب المائة في غاية جودة الذهن والإدراك مع قوة ونشاط ومنهم من هو في سنّ الإكهال وقد ضعفت بُنيته كالفقير مؤلّف هذا التفسير فإنّه في عشر السنين، وإمّا أشكو ضعفي وحزني إلى الله تعالى والله المعين. أوضح تعالى أنّه قادرٌ على إنّهائه لحالة الحرف كما أنّه قادرٌ على تدرّجه لحالة النمام، فكذا هو قادرٌ

⁷⁴⁷ ابن عطية، 4، ص108.

⁷⁴⁸ في (الأصل) حاملين.

⁷⁴⁹ ﴿اللّٰهُ يَتُوقَى الْاَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْاُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ الزمر (42/39).

على إعادة الأجساد التي درجها كما ذكر وإنشائها النشأة الثانية وقرئ بسكون الميم ﴿لَكَيْلًا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا﴾ متعلق بقوله يُرَدُّ أي لكيلا يعقل من بعد عقله الأول شيئاً فلا يستفيد علماً وينسى ما علمه. وقيل المعنى ليصير نساءً بحيث إذا كسب شيئاً في علمه لم يلبث أن ينساه، ويزول عن علمه حتى يسأل عنه من ساعته ولما أتمَّ الدليل الأول على إمكان إعادة انتقل للثاني عليه مثال ﴿وَتَرَى﴾ أيها السامع المجادل ﴿الْأَرْضَ هَامِدَةً﴾ ميتة يابسة، من همدت النار صارت رماداً، ولما كان التدريج في الأول غير مرئي لم يخلُ منه على الرؤية بخلاف هذا فمشاهد للبصر فأحال عليها ﴿فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ﴾ ماء المطر أو السواقي أو العيون ﴿اهْتَزَّتْ﴾ تحركت بالنبات ﴿وَوَرَبَّتْ﴾ انتفخت وقرئ وربأت أي ارتفعت يقال فلان يربأ بنفسه عن كذا أي يرتفع بها عنه. قال ابن عطية: (لعلها من ربأت القوم إذا علوت شرفاً من الأرض طليعة فكأنَّ الأرض بالماء تتناول وتعلو به⁷⁵⁰)⁷⁵¹ ويقال ربيء وربيتة⁷⁵² ﴿وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ﴾ صنف ﴿يَهِيحُ﴾ (الحج/5) حسن رائق وقد كثر تعالى الاستدلال بهذا في كتابه لظهوره وكونه مشاهداً. ﴿ذَلِكَ﴾ المذكور من خلق الإنسان في أطوار مختلفة وتحويله في أحوال متضادة وإحياء الأرض بعد موتها وهو مبتدأ خبره ﴿بِأَنَّ اللَّهَ﴾ الذات الواجب المستحق لجميع المحامد ﴿هُوَ الْحَقُّ﴾ أي حاصل بسبب أنه الثابت في نفسه الذي يتحقق به الأشياء، أو ذلك مفعول مقدر أي فعلنا ذلك ﴿وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَى﴾ أي يقدر على إحيائها وإلا لما أحيا النطفة والأرض الميتة ﴿وَأَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (الحج/6) لأنَّ قدرته لذاته الذي نسبته إلى الكل على سواء، فلما دلَّت المشاهد على قدرته على إحياء بعض الأموات لزم اقتداره على إحياء كلها.

﴿وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا﴾ الجملة حال أو خبر بعد خبر فإنَّ التغيير من مقدمات الانصرام وطلائعه. وفي البحر: (الظاهر أنه ليس داخلاً في سبب ما تقدم ذكره فليس معطوفاً على أنه الذي يليه⁷⁵³ بل التقدير والأمر أنَّ الساعة)⁷⁵⁴ ﴿وَأَنَّ اللَّهَ﴾ الذي لا يخلف الميعاد ﴿يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾ (الحج/7) ومقتضى وعده الذي لا يخلف أصلاً.

⁷⁵⁰ في النسخين: يتناول ويعلو به.

⁷⁵¹ ابن عطية، 4، ص 109.

⁷⁵² في (الأصل) ربيئي وربانة.

⁷⁵³ في النسخين: قبله، وقد أثبتنا ما في البحر.

⁷⁵⁴ أبو حيان، 7، ص 487.

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ﴾ القويّ الحجّة والعظيم الكمال ﴿بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ وهو تكرير للتأكيد قيل [نزلت]⁷⁵⁵ في النضر، وقد قيل نزلت فيه بضعة عشر آية ولما نيط به قوله ﴿وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ﴾ (الحج/8) على أنه لا سند له من استدلال ولا وحي، أو الأولى في المقلّدين وهذه في المقلّدين. قال ابن عطية: (وتكرير هذه للتوبيخ كأنه يقول هذه الأمثال في غاية الوضوح والبيان ومن الناس من يُجادل فكأنّ الواو للحال والآية المتقدمة الواو فيها عطفت جملة الكلام على ما قبلها والآية على معنى الإخبار مكرّرة لما ذكر)⁷⁵⁶. قال في البحر: (ولا يُتخيل كون الواو هنا للحال وعلى تقدير ما قدّر لو كان مصرحاً به لم يقدر بإذ فلا يكون للحال إنّما هي عاطفة، قسم المخدولين⁷⁵⁷ للمجادل في الله بغير علم [متبع]⁷⁵⁸ لشیطان ومجادل أيضاً بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير، وعابد ربّه على حرف. والمراد بغير علم فطريّ ليصحّ عطف الهدى والكتاب عليه. وقيل بغير علم ضروري، والهدى الاستدلال والنظر لأنّه يهدي إلى المعرفة. والكتاب المنير الوحي أي يجادل بغير وحي [32ب] ممّا ذكر)⁷⁵⁹.

﴿ثَابِتٍ عَطْفِهِ﴾ متكبّر أو هو كَلِيّ الجيد⁷⁶⁰ كناية عن الكبر، أو معرضاً عن الحق استخفافاً. وقرئ بفتح العين أي مانع تعطفه وترحمه وهو حال من ضمير يجادل ﴿لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ الذي من يضلّ فلا هادي له واللام علة الجدل. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو في رواية بفتح التحتية أي ليصير في نفسه ضلالاً، والجمهور بضمّها أي ليضلّ غيره. ويترتب عليه كثرة العذاب إذ عليه وزره ووزر من عمل به. ولما كان مآل جداله له جعل كأنه علة ﴿لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ﴾ ما أصابه يوم بدر فقد أسرّ النَّضْرُ بما وقيل بالصفراء ﴿وَنُذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ (الحج/9) المحرق وهو النار وقيل طبقة من طباق جهنم، وقرئ وأذيقه بهمزة المتكلم.

⁷⁵⁵ سقطت من النسختين.

⁷⁵⁶ ابن عطية، 4، ص 109.

⁷⁵⁷ في النسختين: المجدول.

⁷⁵⁸ سقطت من النسختين، وهي كذلك في البحر.

⁷⁵⁹ أبو حيان، 7، ص 130.

⁷⁶⁰ أي مثل إمالة العنق تكبراً.

﴿ذَلِكَ﴾ إعرابه كظيره أي المذكور من الخزي والإذاقة ﴿بِمَا قَدَّمْتُ يَدَاكَ﴾ على إضمار القول أي يقال له يوم القيامة ذلك الخزي والعذاب بما اكتسبت من الكفر والمعاصي أو لا إضمار بل من الالتفات ﴿وَأَنَّ اللَّهَ﴾ أحكم الحاكمين ﴿لَيْسَ بظَلَامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ (الحج/10) إنما هو مجاز لهم على أعمالهم والمبالغة لكثرة العبيد، ويجوز اقتطاع هذه عن السبب والتقدير والأمر أن الله. ونزل في أعراب من أسلم وغطفان تباطؤوا عن الإسلام وقالوا نخاف ألا يُنصر محمد فنقطع ما بيننا وبين خلائقنا من يهود فلا يُقرّونا ولا يُؤونا. وقيل في أعراب قدموا المدينة وكان أحدهم إذا صحّ جسده ونتجت فرسه مهراً سويّاً، وولدت امرأته غلاماً سويّاً، وكثر ماله وماشيته قال: ما أصبت منذ دخلت في ديني هذا إلا خيراً. وإلا قال ما أصبت إلا شراً وانقلب. وقيل في يهودي أسلم فأصابته مصائب فتشاءم بالإسلام فجاء للنبي -صلى الله عليه وسلم- فقال ألقني فقال -صلى الله عليه وسلم-: إن الإسلام لا يُقال. قوله تعالى:

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَىٰ حَرْفٍ﴾ طرف من الدين لا ثبات له فيه كمن على طرف جيش فإن أحسن بظفر قرّ وإلا فرّ ﴿فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ﴾ وقال هذا دين جيد ﴿وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ﴾ انعكس حاله ﴿انْقَلَبَ عَلَىٰ وَجْهِهِ﴾ مرتدّاً. وقيل إن الآية في المنافق مؤمن بلسانه دون جنانه. وقيل على حرف على ضعف يقين، وقيل شكّ وقيل انحراف عن العقيدة البيضاء أو على شفا منها مُعدّاً للزّهوق ﴿خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ﴾ بذهاب عصمته وحبوط عمله بالارتداد. وخسر في قراءة الجمهور فعل ماضٍ استئناف أو في موضع الحال بإضمار وقد. قال في البحر: (ولا حاجة لإضمارها لكثرة وقوع الماضي حالاً بغيرها فساغ القياس عليه)⁷⁶¹ وجوز كونه بدلاً من انقلب وقرئ به وصفاً حالاً ويدل له قراءة خاسراً بالنصب حال وبالرفع خبر هو أو فاعل ووضع الظاهر موضع الضمير تنصيماً على خسارته الدارين ﴿ذَلِكَ﴾ الحال المذكور ﴿هُوَ الْحُسْرَانُ الْمُبِينُ﴾ (الحج/11) إذ لا خسران مثله.

﴿يَدْعُو﴾ يعبد ﴿مِن دُونِ اللَّهِ﴾ الضارّ النافع ﴿مَا﴾ جماد ﴿لَا يَضُرُّهُ﴾ بنفسه ﴿وَمَا لَا يَنْفَعُهُ ذَلِكَ هُوَ الضَّالُّ﴾ البعيد ﴿(الحج/12)﴾ عن المقصد مستعار من ضلال من بعد في التيه ضلالاً.

⁷⁶¹ أبو حيان، 7، ص489.

﴿يَدْعُو لَمَنْ ضَرُّهُ﴾ بكونه معبوداً لإفضائه لخسارة الدارين ﴿أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ﴾ المتوقع بعبادته من شفاعته وتوسل بها إلى الله تعالى، واللام معلقة ليدعو لتضمنه معنى زعم والزعيم قول مع اعتقاد، أو داخلة على الجملة المركبة من (من) وهو موصوف مبتدأ ما بعده صلته والخبر محذوف أي إله أو إلهي الواقعة مقولاً إجراءً له مجرى يقول، أي يقول الكافر ذلك بدعاءٍ وصراخ حين يرى استصراره به أو أن يدعو بمعنى يسمي، والمفعول الثاني محذوف أي إلهاً واللام زائدة. وقرئ بإسقاطها وأقرب الوجوه كما في البحر آخرها أو مستأنفة على أن يدعو تكرر للأول ومن مبتدأ خبره الجملة القسَمِيَّة مع جوابها ﴿لَيْسَ الْمَوْلَى﴾ الناصر ﴿وَلَيْسَ الْعَشِيرُ﴾ (الحج/13) الصاحب، ونفي النفع والضّر عن الأصنام ولذا عبر بما، وأثبتته لمن [عبد باقتضاء]⁷⁶² وطلب من عابديه من المدّعين الإلهية كفرعون⁷⁶³. ولذا عبر بمن فهؤلاء وإن كان فيهم نفعٌ بالعابد لهم في الدنيا فضرّهم أعظم. والجملتان إخباراً عمّن يدعو إلهاً غير الله تعالى. وجعل الكشاف النفي والإثبات للأصنام وأزال التعارض بكون الأولى من قول الله تعالى خبراً عن حالة الأصنام، والثانية من كلام عبّادها يقولونها في الآخرة وأنهم أثبتوا ضرّها بعبادتهم لها ونفعها باعتقادهم فيها الشفاعة⁷⁶⁴ قال في البحر: (والذي أقول إن الصنم لا نفع فيه البتة يقال ضرّه أقرب من نفعه. ودفع بعضهم التعارض بأن المنفي ما بالذات ولكن الضّر ينشأ عن عبادتها فنسب إليها نسبته الإضلال في أنّهم أضلّلن كثيراً من الناس إذ كانوا سبب الضرر والإضلال، أو بآلا ضرر ولا نفع كما في الآية الأولى، وما في الثانية على طريق الغرض والتسليم أنّهما له ضررها فوق نفعه)⁷⁶⁵.

﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ إِنَّ اللَّهَ﴾ الفاعل المختار ﴿يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾ (الحج/14) بحكمته.

﴿مَنْ كَانَ يَظُنُّ﴾ ويتوقّع من غيظه ﴿أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ﴾ الضمير للرسول -صلى الله عليه وسلم- ﴿اللَّهُ﴾ الولي الحميد ﴿فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ في الدارين ﴿فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لِيَقْطَعْ﴾ فليستقص في إزالة غيظه أو جزعه بأن يفعل ما يفعله الممتلئ غيظاً أو المبالغ جزعاً حتى يمدّ حبالاً إلى سماء بيته فيختنق به. من [33] قَطَعَ إذا اختنق فإن المختنق

⁷⁶² في النسختين: لمن عندنا قضاء.

⁷⁶³ في (ك) لفرعون.

⁷⁶⁴ الرمخشري، 3، ص 147.

⁷⁶⁵ أبو حيان، 7، ص 490.

يقطع نفسه بحبس مجاربه. أو فليمدد حبلاً إلى سماء الدنيا ثم ليقطع المسافة حتى يبلغ عنانه فيجهد في دفع نصره وذلك لأن الله تعالى ناصر رسوله في الدارين. قال تعالى: ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ﴾ (غافر/51) والمعنى: ليس في يده إلا ما يذهب غيظه. وقيل الضمير للدين الإسلام، وقيل المراد بالنصر الرزق والضمير لمن، أي من كان يظن أن لن يرزقه الله فيعدل عن دين محمد لهذا الظن، كما قال "وإن أصابته فتنة انقلب على وجهه" فليبلغ غاية الجزع المذكور فإن ذلك لا يبلغه إلا ما قدّر له ولا يجعله مرزوقاً أكثر مما قسم له. ويحتمل إبقاء النصر على معناه، والضمير لمن والمعنى من كان يظن أن لن ينصره الله فيهما فيغتاظ لانتفاء نصره فليمدد، وبدل لتقدير فيغتاظ قوله ﴿فَلْيَنْظُرْ﴾ فليتصور في نفسه ﴿هَلْ يُدْهِبَنَّ كَيْدُهُ﴾ فعله ذلك، وسماه كيداً لأنه منتهى قدرته أو على سبيل الاستهزاء لأنه لم يكذب به محسوده بل نفسه ﴿مَا يَعِظُ﴾ (الحج/15) غيظه أو ما يغيبه من نصر الله أو عدم رزقه أو عدم نصره. قال ابن عطية: (وأبين وجوه الآية أن يكون مثلاً ويكون النصير المعروف، والقطع الاختناق والسماء الارتفاع في الهواء بسقف أو شجرة أو نحوه)⁷⁶⁶ انتهى.

﴿كَذَلِكَ﴾ مثل ذلك الإنزال ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ أنزلنا القرآن كله ﴿آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ واضحات لا تفاوت في إنزال بعضه ولا إنزال كله، وأضمر القرآن من غير سبق ذكره للدلالة عليه كقوله: ﴿حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ﴾⁷⁶⁷ ﴿وَأَنَّ اللَّهَ﴾ الهادي ﴿يَهْدِي﴾ به أو يُتَبِّت على الهدى ﴿مَنْ يُرِيدُ﴾ (الحج/16) هدايته لا خالق للهداية غيره. اللام التعليلية مقدره فالجملة من التعليل والمعلل به محذوف أي أنزلناه كذلك أو لا "لام" بل التقدير والأمر أن الله فتكون مستأنفة.

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِغِينَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ﴾ الذي ﴿لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يُّضَاعِفْهَا﴾⁷⁶⁸ ﴿يُفْصِلُ﴾ بالحكومة ﴿بَيْنَهُمْ﴾ بإظهار المحق من المبطل ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ فيجازي كلاً ما يليق به ويدخله المحل المعد له. ودخلت إن في كل واحد من طرفي الجملة لمزيد التأكيد، وحسنه طول الفصل بينهما بالمعاطيف ﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ الذي لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء ﴿عَلَى كُلِّ شَيْءٍ﴾ من أولئك الفرق ﴿شَهِيدٌ﴾

⁷⁶⁶ ابن عطية، 4، ص 112.

⁷⁶⁷ ﴿فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ﴾ سورة ص (32/38).

⁷⁶⁸ الآية ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يُّضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ النساء (40/4).

(الحج/17) عالم به مراقب أحواله، وناسب الختم به الفصل بينهم. قال الزمخشري: (والفصل مطلق مُحتمل له في الأحوال والأماكن جميعاً فلا يجازيهم جميعاً بغير تفاوت ولا يجمع بينهم في موطن)⁷⁶⁹.

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ﴾ ذو الجلال والإكرام ﴿يَسْجُدُ﴾ يتسخر لقدرته ولا يتأني عن تدبيره، أو يدلُّ بِدُلِّهِ على عظمة مُدبِّره ﴿لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ مَنْ يجوز تعميمها لأولي العقل وَمَنْ يسجد سجود تكليف وغيرهم تغليباً فيكون ﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالْدَّوَابُّ﴾ أفراداً لها بالذكر لشهرتها واستبعاد ذلك منها. وقرئ بتخفيف الباء فراراً من التضعيف والجمع بين الساكنين ﴿وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ﴾ عطف عليها إن جَوَّزُوا إعمال اللفظ الواحد في كل من مفهوميه، وإسناده باعتبار أحدهما لأمر وباعتبار الآخر لآخر، فإن تخصيص الكثير يدل على خصوص المعنى المسند إليهم أو فاعل مضمرة أي ويسجد له كثير من الناس سجود طاعة. أو مبتدأ خبره محذوف دل عليه خبر قسيمه نحو حق له الثواب أو خبره "من الناس" أي من الناس الذي هم الناس بالحقيقة وهم الصالحون المتقون وضِعِفَ هذا القول بأنه مبالغة في تكثير المحقوقين بالعذاب فعطف وكثير على كثير ثم أخبر عنهم بحق عليه العذاب ﴿وَكَثِيرٌ حَقٌّ﴾ ثبت وقرئ بالبناء لغير الفاعل وحققاً منصوب بحق مضمراً ﴿عَلَيْهِ الْعَذَابُ﴾ بكفره وإيائه عن الطاعة ويحتمل عطفه على كثير ويعطف على الساجدين بالمعنى العام موصوفاً بما بعده، أي يسجد كراهية منه أو على زعمه إما بظله أو بخضوعه عند المكاره ونحوها ﴿وَمَنْ﴾ مفعول مقدم هُنَّ ﴿يُهِنَ اللَّهُ﴾ الذي لا راد لمراده بالشقاوة ﴿فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ﴾ مَنْ يكرمه بالسعادة. وقرئ بفتح الراء من أكرم ﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ الذي لا معقب لحكمه ولا راد لمراده ﴿يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ (الحج/18) من إكرام وإهانة.

﴿هَذَانِ خَصْمَانِ﴾ صفة فوجان، أو أريد به الفريق وقرأ الكسائي بكسر الخاء ولذا قال ﴿اِخْتَصَمُوا﴾ وقرئ اختصما ﴿فِي رَبِّهِمْ﴾ في دينه أو ذاته أو صفاته. وفي صحيح البخاري ومسلم: (أَنَّ الْآيَةَ فِي الْمُتَبَارِزِينَ يَوْمَ بَدْرٍ حَمْزَةٌ وَعَلِيٌّ وَعَبِيدَةُ بْنُ الْحَارِثِ بَرَزُوا لَعْنَةَ وَشِيْبَةَ بِنِ رَيْبَعَةَ وَالْوَلِيدِ بْنِ عَبْتَةَ)⁷⁷⁰ وعن علي: (أنا أول مَنْ يَجْثُو لِلْخِصْمَةِ بَيْنَ يَدَيْ اللَّهِ تَعَالَى

⁷⁶⁹ الزمخشري، 3، ص 148.

⁷⁷⁰ البخاري، تفسير، سورة 22.

وأقسم أبو ذرّ على هذا⁷⁷¹. وعن ابن عباس: في تحاصم اليهود والمؤمنين قالت اليهود نحن أحقّ بالله منكم وأقدم منكم كتاباً ونبياً، وقال المؤمنون نحن أحقّ بالله آمناً بمحمد وبنبيكم وما أنزل الله من كتاب وأنتم تعرفون نبينا وكتابنا ثم كفرتم به حسداً فنزلت. وقيل في المؤمنين والكفار على العموم ﴿فَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ فصلٌ لخصومتهم وهو المعنى بقوله إن الله يفصل بينهم يوم القيامة ﴿فُطِّعَتْ﴾ مدت ﴿لَهُمْ﴾ على مقادير جثثهم. وقرئ بالتخفيف ﴿ثِيَابٌ مِنْ نَارٍ﴾ تحيط بهم إحاطة الثياب باللابس ﴿يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ﴾ (الحج/19) حال من الضمير في لهم أو خبر ثان والحميم الماء الحار. وعن ابن عباس لو سقطت من الحميم نقطة على جبال الدنيا لأذابتها.

﴿يُصَهَّرُ بِهِ﴾ يذاب بالحميم من فرط حرارته ﴿مَا فِي بُطُونِهِمْ﴾ [33ب] فيؤثر في أحشائهم فتذاب أجسامهم ﴿وَالْجُلُودُ﴾ (الحج/20) الظاهر عطفه على "ما" فتذوب الجلود به ذوبان الأحشاء. وقيل التقدير وتحرق الجلود لعدم ذوبانها إنما تجتمع على النار فتكون على الثاني من قبيل علقتها تيناً وماءً بارداً، أي وسقيتها ماءً. والجملة حالٌ من الحميم أو من ضميرهم. وقرئ بالتشديد للتكثير. وفي البحر: في الحديث: ﴿إِنَّ الْحَمِيمَ لِيَصَّبَ عَلَى رُءُوسِهِمْ فَتَنْفَدَ الْجَمْعُ حَتَّى تَخْلُصَ إِلَى جَوْفِهِ فَيَسْأَلُ مَا فِي جَوْفِهِ حَتَّى يَمْرُقَ مِنْ قَدَمَيْهِ وَهُوَ الصَّهْرُ ثُمَّ يُعَادُ كَمَا كَانَ﴾⁷⁷².

﴿وَهُمْ﴾ الظاهر أنّ الضمير للكفار واللام للاستحقاق، وقيل بمعنى على، أي وعليهم. وقيل الضمير لما يدلّ المعنى وهو اسم الزبانية ﴿مَقَامِعُ﴾ سيات جمع مقمعة وحققتها ما يُقَمَعُ به أي يكف معنّف ﴿مِنْ حَدِيدٍ﴾ (الحج/21) وفي الحديث: ﴿لَوْ وَقَعَ مَقْمَعٌ مِنْهَا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ اجْتَمَعَ الثَّقَلَانُ مَا أَقْلَوْهُ مِنَ الْأَرْضِ﴾⁷⁷³.

﴿كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا﴾ من النار ﴿مِنْ غَمٍّ﴾ من غمومها، بدل اشتمال من الضمير بإعادة العامل. وحذف الضمير لفهم المعنى ويجوز كون من تعليلية أي لأجل الغمّ اللاحق بهم ﴿أَعِيدُوا فِيهَا﴾ ثم محذوف أي فخرجوا أعيدوا إذ لا يكون الإعادة إلا بعد الخروج. وقيل يضربهم لهب النار فيرفعهم لأعلاها فيضربون بالمقامع فيعودون فيها ﴿وَذُوقُوا﴾ أي ويقال لهم ﴿عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ (الحج/22) النار البالغة في الإحراق.

⁷⁷¹ الطبراني، المعجم الكبير، 3، ص 149. والحاكم النيسابوري، باب الحج، 2، ص 419.

⁷⁷² البيهقي، السنن الكبرى، باب ما جاء في ثياب أهل النار، 1، ص 295.

⁷⁷³ الزيلعي، باب سورة الحج، 2، ص 360.

﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ الكريم الحليم الذي لا يُضيع أجر من أحسن عملاً ﴿يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ﴾ عليّة قدرًا كما يشهد له ﴿تَخْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ وغير أسلوب الوعد وأسند الإدخال إلى الله تعالى وأكدته بأن إجماداً لحال المؤمنين وتعظيمًا لشأنهم ﴿يُحَلُّونَ﴾ وقرئ بالتخفيف وهما بمعنى، من حُلِّيَتِ المرأةُ أُلْبِسَتِ الحُلِّيَّ. وقرئ من المجرد بالبناء للفاعل من حُلِّيَ الرجل والمرأة صار أو صارت ذات حُلِّي أو من حُلِّيَ بعيني يحلّي استحسنته وعليه فمن سببية أو من حليت به ظفرت به ومنه لم يحل بطائل أي لم يظفر فالمعنى يُحَلُّونَ ﴿فِيهَا﴾ بأساور فمن بدل الباء ﴿مِنْ أَسَاوِرَ﴾ صفة مفعول محذوف أي حلياً منها وهو جمع أسورة جمع سوار. قال ابن عطية: من للبيان ويحتمل للتبعيض من أسور بفتح الراء من غير [ألف ولا هاء]⁷⁷⁴ وكان حقه الصرف لنقص بنائه كجندل لكنه قدر المحذوف موجوداً فمنعه ﴿مِنْ ذَهَبٍ﴾ بيان له في محلّ الحال ﴿وَلَوْلَوْا﴾ عطف عليها لا على "من ذهب" إذ لم يُعهد السوار منه إلا أن يراد المرصعة به، ونصبه نافع وعاصم على إضمار نحو يؤتون، ومن جعل من في من أساور زائدة أي كما هو قول كوفي جَوَزَ عطف ولؤلؤا على أساور. وقيل يُعطف على موضع "من أساور" لأنه يقدر "ويحلون" حلياً "من أساور" وقرأ باقي السبعة والحسن أيضاً وطلحة وابن وثاب والأعمش وأهل مكة ولؤلؤا بالخفض عطفاً على "أساور" أو على "ذهب" لأنّ السوار يكون من ذهب ولؤلؤا يجمع بعضه إلى بعض. قال الجحدري: الألف ثابتة بعد الواو في الإمام. وقال الأصمعي لا ألف. وترك أبو بكر عن أبي عمرو الهمزة الأولى وروى حفص بجزتين. وقرئ لولوا بقلب الثانية واواً ولوليا بقلبهما واوين ثم الثانية ياء، وليليا بقلبهما ياءين، ولول كادل عطفاً على ما عطف عليه المهموز ﴿وَلِبَاسَهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ﴾ (الحج/23) غير أسلوب الكلام فيه دلالة على أنّ الحرير ثيابهم المعتادة أو محافظة على هيئة الفواصل.

﴿وَهَدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ﴾ إن كان الهداية في الدنيا فقول لا إله إلا الله والأقوال الطيبة من الذكر ﴿وَهَدُوا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ﴾ (الحج/24) صراط الاسلام، وإن كان إخباراً عما يقع في الآخرة منهم فمقوله الحمد لله الذي هدانا لهذا الحمد لله الذي صدقنا وعده. وعن ابن عباس لا إله إلا الله، وزيد في قول والله أكبر وقيل القرآن. والحميد صفة

⁷⁷⁴ في النسختين: من غيرها.

الله تعالى بمعنى الحق أو المستحق لذاته الحمد، وصراطه الإسلام، ويحتمل أن يراد به نفس الطريق وإضافته إضافة دار للآخرة في دار الآخرة أي الصراط المحمود نفسه أو عاقبته أي الجنة.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ الهادي لأوليائه لأقوم طريق وليس المراد بالمضارع حال ولا استقبال بل الاستمرار كفلان يعطي ويمنع وهو الذي حسن عطفه على الماضي فهو كقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ﴾⁷⁷⁵ وقيل المراد به الماضي عطفاً عليه، وقيل: هو على إضمار نحو "هم" وخبر إن محذوف دل عليه آخر الآية أي معذبون وقدّره ابن عطية بعد "الباد" خسروا أو أهلكوا. والزمخشري بعد "الحرام" نذيقه، وهذا غير صحيح لأن الذي صفة المسجد فموضع التقدير بعد الياء، لكن ما قدّره أحسن من مُقدّر ابن عطية لدلالة الجملة الشرطية بعد عليه لفظاً. وحظ ابن عطية المعنى إذ من أذيق العذاب خسر وهلك. وقيل الخبر يصدّون والواو وإنما هو قول كوفي مرغوب عنه ﴿وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ عطف على اسم الله وقيل المراد به مكة ﴿الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ﴾ أي مثابة لهم وأمثاً كما دل عليه ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا﴾ (البقرة/125) ﴿سَوَاءٌ الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ﴾ وسواء: خبر مقدّم أو مبتدأ خبر ما بعده والأول أولى، والجملة ثاني مفعولي جعل إذا أعرب الطرف حالاً وإلا فحال من المُستَكِن فيه. ونصبه حفص على أنه ثاني المفعولين، أو الحال والعاكف مرفوع به لأنه مصدر في معنى اسم الفاعل. وقرئ بجرّ العاكف بدلاً من الناس. وقول ابن عطية عطفاً على الناس يُحمل على عطف بيان. وقرئ بإثبات الياء وصلاً ووقفاً ومخذفها كذلك ومخذفها وقفاً، والآية نزلت عام الحديبية حين صدّ رسول الله -صلى الله عليه وسلم- عن المسجد الحرام إذ لم يعلم منهم صدّ له قبل ذلك بجمع إلا أن يراد صدّهم لأفراد من الناس فقد وقع صدر المبعث. والعاكف المقيم به، والبادي الطارئ عليه والظاهر أن المراد المسجد الحرام فمن صدّ عن الوصول إليه صدّ عنه. واتفق الناس على الاستواء فيه. وقيل الحرم كله لأنهم صدّوه [34] وأهله عن المسجد فنزلوا خارجاً لكنّه قصد بالذكر المبهم المقصود من الحرم. واختلف الناس في مكة أفتحت صلحاً فتباع وتؤجر دورها وعليه الشافعي؟ أو عنوة فلا؟ وعليه أبو حنيفة. والاستدلال لكل وظيفة المجتهد ﴿وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ﴾ حذف المفعول ليعم كل محتملاته كأنه قال ومن يرد فيه مراداً ما، وفي

⁷⁷⁵ ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ﴾ الرعد (28/13)

البحر الأولى تضمين يُرد معنى يتليس فيتعدى بالباء وقرئ من الورود ﴿يَلْحَادٍ﴾ عدول عن القصد، وقول إنه الاحتكار أو المنع عن عمارة الحرم، أو قول الرجل لا والله وبلى والله تمثيل لا تعيين، وقيل إنه المفعول والباء مزيدة فيه. وقرئ إلحاده بظلم أي إلحاداً فيه فتوسّع ﴿بِظُلْمٍ﴾ بغير حق فهما حالان مترادفان، أو الثاني بدل من الأول بإعادة الجار لوصله له أي ملحداً بسبب الظلم كالإشراك واقتراف الآثام واختلف في الإلحاد ﴿نُذِقَهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ (الحج/25) جواب من علق الجزاء على الإرادة فلو نوى سيئة ولم يعملها لم يحاسب بها إلا في مكة، هذا قول ابن مسعود وجماعة. وقيل المراد من عزم وهو بمكة على فعل سيئة بما جوزي بما ذكر. وفي الحديث المرفوع: ﴿لو أن رجلاً وهو بعَدَنَ آيِنَ هَمَّ أَنْ يعصِي الله بمكة لأذاقه الله من العذاب الأليم﴾⁷⁷⁶.

﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا﴾ واذكر إذ عيّنَا ﴿لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ﴾ جعلناه له مباءة، وقيل اللام زائدة أي بوأناه مكانه أي جعلناه بيوة إليه كقوله تعالى: ﴿لَتَبَوَّئَنَّهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا﴾ (العنكبوت/58). وقيل مفعول بَوَّأَ محذوف أي الناس واللام للعلّة أي لأجله كرامة له وعلى يديه ومكان ظرف أي أنزلناه ثمّة وقيل رُفِعَ البيتُ للسماء وانطمس أيام الطوفان فأعلم تعالى مكانه بريح أرسلها كنست ما حوله فبناه على أسسه القديم ﴿أَنْ﴾ مفسّرة لبوأننا لتضمّن معنى يعبد لأنّ التبوئة من أجل العبادة وبعده قولٌ مقدر قبل النهي، أو مُخَفَّفَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ قاله ابن عطية: وفيه أنّ الأصل أن يلي فعل تحقيق أو ترجيح كحالتها مشدّدة أو مصدرية ناصبة موصولة بقوله ﴿لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهَّرْ بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ﴾ (الحج/26) أي فعلنا التبوئة لئلا تشرك بعبادتي ولتطهر بيتي من الأوثان والأقذار للطائف والمصلّي ولعله عبّر عن الصلاة بأركانها دلالة على أنّ كل واحد منها مستقل باقتضاء ذلك كيف وقد اجتمعت؟ والاقتصار عليها لأنّها أعظمها قال في البحر: (وهذا أي أنّها الناصبة أولى عندي)⁷⁷⁷ وقرئ بالتحنية على معنى أن يقول له معنى القول الذي قيل له وتشرك منصوب عليها البتة. والخطاب بالأفعال الظاهر أنّه لإبراهيم وقيل لنبينا-صلى الله عليه وسلم-.

⁷⁷⁶ مسند أحمد، 7، 340.

⁷⁷⁷ أبو حيان، 7، ص501.

﴿وَأَذِّنْ﴾ نادٍ [وقرى آذن أمراً وتصحفت على ابن جنيّ بأذن فأعربه عطفاً على بوأنا، قاله ابن عطية. قال في البحر: وليس تصحيفاً بل قرئ به أيضاً وهو عطف إذ بوأنا وفي الكلام تقديم وتأخير] ⁷⁷⁸ ﴿في النَّاسِ﴾ قيل يشمل الجنّ بناءً على أنّه من نوسن بمعنى تحرك وبه صرح صاحب المحكم وعباب اللغة فتكون الآية دليل على فرضه على المستطيع منهم ﴿بالْحَجِّ﴾ قرأ الجمهور بالفتح وقرئ بالكسر أي بدعوته والأمر به. روي أنّه -صلى الله عليه وسلم- قال: {صعد أبا قبيس وقال يأيها الناس حُجّوا بيت ربكم فأسمعه الله من في أصلاب الرجال وأرحام النساء فيما بين المشرق والمغرب ممن سبق في علمه أن يحجّ} ⁷⁷⁹. وعلى أنّ الخطاب لنبيّنا، وقال الحسن أمر بفعله في حجّة الوداع ﴿يَأْتُوكَ رِجَالًا﴾ قرأه الجمهور بكسرٍ فتخفيف جيم مُشاةً جمع راجل. وقرئ بضمّ الراء وتخفيف الجيم اسم جمع كطوار وروي بتشديد الجيم جمع راجل كتاجر وتجار، ورجالى بضم الجيم مخففة والألف مقصورة ﴿وَعَلَىٰ كُلِّ ضَامِرٍ﴾ حال معطوفة على مثلها أي وركبانا على كل بعير أتعبه السفر فهزله ﴿يَأْتِينَ﴾ صفة ضامر محمولة على معناه أو هنّ وللرجال، فيكون المعنى يأتين أي الرفاق والجماعات أو استئناف فالضمير للناس، وقرئ يأتون صفة الرجال أو الركبّان والرجال تفضيلاً لهم. وعن ابن عباس ما آسى على شيء فاتني ألا أكون حَجَّجْتُ ماشياً، ولا دليل في الآية على سقوط الحج عمّن لا طريق له غير البحر لعدم ذكره في الآية لما أنّ مكة لا يتوصل إليها لكونها ليست على ساحل البحر إلا مشياً أو ركوباً ﴿مِنْ كُلِّ فِجٍّ﴾ طريق ﴿عَمِيقٍ﴾ (الحج/27) بعيد وقرئ عميق يقال بعيد العمق والمعمق بمعنى.

﴿لِيَشْهَدُوا﴾ ليحضرُوا ﴿مَنَافِعَ هُمْ﴾ دينية ودنيوية وتكبيرها لأنّ المراد بها نوع منها مخصوص بهذه العبادة، وكان أبو حنيفة يفاضل بين العبادات فلما حجّ فضّله على كلّها لما شاهد من تلك الخصائص ﴿وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ﴾ الذي لا يحصل تمام أمرٍ ذي بالٍ إلا بذكره أي عند إعداد الهدايا والأضاحي وذبحها. وقيل كتى به عن النحر لأنّ ذبح المسلمين لا ينفك عنه تنبيهاً على أنّه المقصود بما يتقرّب به إلى الله تعالى ﴿فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ﴾ عشر ذي الحجّة، وقيل أيام النحر وقيل المعلومات يوم النحر ويومان بعده والمعدودات أيام التشريق. فيوم النحر معلوم لا معدود واليومان بعده معلومان معدودان وما بعدهما معدود لا معلوم. قال ابن عطية: (ويظهر أنّ المعلومات والمعدودات بمعنى، أي الأيام الفاضلة

⁷⁷⁸ سقطت من (ك).

⁷⁷⁹ الصنعاني، المصنف، باب بيان الكعبة، 5، ص95.

كلُّها ويبقى أمر الذبح والاشتغال لا يتعلق بمعلوم ولا معدود وفائدة معلومات ومعدودات التحريض على الأيام واغتنام فضلها⁷⁸⁰ انتهى. ﴿عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ﴾ علق الفعل المرزوق وبينه بالبهيمة تحريضاً على التقرب وتبهيها على مقتضى الذكر. قال الزمخشري: (وقد حسن هذا الكلام تحسیناً بيّناً أن جمع بين قوله ليذكروا اسم الله وقوله على ما رزقهم ولو قال لينحروا في أيام النحر بهيمة [من] ⁷⁸¹ الأنعام لم تر ⁷⁸² شيئاً من ذلك الحسّن والبراعة⁷⁸³ انتهى. وأخذ بعضهم من لفظ أيام عدم أجزاء ذبح ما ذكر ليلاً، وقيل المراد بذكره⁷⁸⁴ حمده والثناء عليه شكراً لنعمته. ويؤيده الخبر المرفوع: {أَيَّامٌ مَنَى أَيَّامٌ أَكَلَ وَشَرِبَ وَذَكَرَ لِلَّهِ تَعَالَى} ⁷⁸⁵. والبهيمة مُبَهَمَةٌ فِي كُلِّ ذَاتٍ أَرْبَعٍ فِي الْبَرِّ أَوْ فِي الْبَحْرِ وَبُيِّنَتْ بقوله من الأنعام أي الإبل والبقر والغنم ﴿فَكُلُوا مِنْهَا﴾ من حومها أمرٌ إباحيٌّ إزاحةً لما عليه أمرُ الجاهلية من التحرج منه، وندباً لمواساة الفقراء ومساواتهم وهذا في المتطوع بها. وقيل أمرٌ إباحيٌّ فيجب الأكل ﴿وَأَطَعُوا النَّبِيَّ﴾ مَنْ أَصَابَهُ الْبُؤْسُ أَيْ الشَّدَّةُ ﴿الْفَقِيرِ﴾ (الحج/28) احتج بالأمر فيه للوجوب وقيل للندب⁷⁸⁶ [34].

﴿ثُمَّ لِيَقْضُوا﴾ يزيلوا ﴿تَفَنَّهُمْ﴾ وسخهم بقص الشارب والظفر وتنف الإبط والاستحداد عند الإحلال، وقيل ما هم عليه من المناسك، وقيل مناسكهم كلها ﴿وَلِيُؤْفُوا﴾ قرأ أبو بكر من التوفية ﴿نُدُورُهُمْ﴾ ما يندرون به من البر في الحج وقيل مواجب الحج ﴿وَلِيَطَّوَّفُوا﴾ طواف الركن الذي هو تمام التحلل فإنه قرينة قضاء التفت. وقيل طواف الوداع. قال الطبري: (لا خلاف بين المتأولين أنه طواف الإفاضة)⁷⁸⁷. قال ابن عطية: (ويحتمل بحسب الترتيب كونه طواف الوداع)⁷⁸⁸ ﴿بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ (الحج/29) القديم إذ هو أول بيت وضع للناس، أو المعتق من الجابرة كم من جبار سار إليه فقصمه الله تعالى! وأما الحجاج فلم يقصد التسلط عليه بل إخراج ابن الزبير وكان تحصن به فاحتال لإخراجه ثم

⁷⁸⁰ ابن عطية، 4، ص 119.

⁷⁸¹ كذا في النسختين وهي غير موجودة في الكشاف.

⁷⁸² في (الأصل) يَز.

⁷⁸³ الزمخشري، 3، ص 153.

⁷⁸⁴ في (الأصل) ذكر بدون الهاء.

⁷⁸⁵ مسلم، صيام 142، 143.

⁷⁸⁶ في (الأصل) الندب.

⁷⁸⁷ الطبري، 18، ص 615.

⁷⁸⁸ ابن عطية، 4، ص 119.

بناه، أو المحرّر لم يملك قط، أو المعتق من الطوفان، أو الجيد من قولهم عتاق الخيل والطيور أو الذي يعتق فيه رقاب المذنبين من العذاب. وقال ابن عطية هذا يرده التصريف. قال في البحر: وليس كذلك بل العتيق بمعنى معتق ونسبة الإعتاق إليه مجاز لحصوله عن زيارته والطواف به وبنشأ عن كونه معتقاً أن يقال فيه يعتق فيه رقاب المذنبين.

﴿ذَلِكَ﴾ خبر مبتدأ محذوف أي فرضكم والأمر ذلك، أو مبتدأ محذوف الخبر أي ذلك الذي ذكرته أو منصوب بفعل مقدر أي امتثلوا، وهو وأمثاله كقوله تعالى: ﴿هَذَا [ذِكْرٌ] 789 وَإِنَّ لِلْمُتَّقِينَ حُسْنَ مَأْبٍ﴾ (ص/48) للفصل بين كلامين وقول زهير في ممدوحه⁷⁹⁰: وليس كمن يعيا بخطبة-وسط الندى إذا ما ناطق نطقاً. وصفه قبل بالكرم والشجاعة ثم هنا بالبلاغة ﴿وَمَنْ يُعْظَمَ حُرْمَاتِ﴾ أحكام ﴿الله﴾ العظيم العزيز الحكيم وما لا يحل هنكه فهو عام في جميع التكاليف، أو الحرم وما يتعلق بالحج من التكاليف، وقيل الكعبة والمسجد الحرام والبلد والشهر الحرام والمحرّم ﴿فَهُوَ﴾ أي التعظيم ﴿خَيْرٌ لَهُ﴾ قرية له ﴿عِنْدَ رَبِّهِ﴾ أي منه قريباً معنوياً وزيادة في طاعته ينييه عليها والظاهر أنّ خيراً فيه ليس أفعل تفضيل ﴿وَأَحَلَّتْ لَكُمْ الْأَنْعَامَ إِلَّا مَا يُنْتَلَى﴾ إلا المتلو ﴿عَلَيْكُمْ﴾ تحريمه كما في آية المائدة ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ...الآية﴾ (المائدة/3) فلا تحرموا منها غير ما حرّمه الله تعالى كالبحيرة والوصيلة ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنْ﴾ بيانية أي الذي هو ﴿الْأَوْثَانِ﴾ كاجتناب الأنجاس، ففيه غاية المبالغة في النهي عن تعظيمها والتنفير عن عبادتها، ومن أنكر محيء من للبيان قال هي لا ابتداء الغاية كأهمّ لما نُهوا عن الرجس عامّاً عين لهم مبدؤه الذي منه يلحقهم إذ عبادة الوثن جامعة لكل فسادٍ ورجس. وعلى الأول يكون النهي عن باقي الأرجاس من غير هذا. قال ابن عطية: (ومن جعل من للتبعيض قلب معنى الآية فأفسده)⁷⁹¹ قال في البحر: (ويمكن التبعيض بأن يعني بالرجس عبادة الأوثان كما روي عن ابن عباس وغيره كأنه قال فاجتنبوا من الأوثان الرجس أي عبادتها، لأنّها المحرّم منها وإلا فلو بُني الوثن في جدرٍ أو استعمل في غير تعظيم له لم يُحرّم)⁷⁹² ﴿وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ﴾ (الحج/30) تعميم بعد تخصيص فإنّ عبادة الأوثان رأس الزور كأنه بما حثّ على تعظيم الحرمات أتبعه بما ذكر رداً لما كانت عليه الجاهلية من تحريم نحو البحائر، وتعظيم الأوثان والزور على

⁷⁸⁹ سقطت من السختين.

⁷⁹⁰ هو هرم بن سنان.

⁷⁹¹ ابن عطية، 4، ص 120.

⁷⁹² أبو حيان، 7، ص 505.

الله أنه حكم بذلك، وقيل شهادة الزور. أخرج أبو داود من حديث خديج عنه -صلى الله عليه وسلم- قال: {عدلت شهادة الزور الإشراف بالله ثلاثاً وتلا هذه الآية} ⁷⁹³. والزور من الزور الانحراف كالإفك من الإفك الصريح فالكذب منحرف مصروف عن الواقع ولعظم شأنه لما ذكر لم يعطف على الرجس، بل أورد بأن كثر له العامل اعتناءً باجتنابه ﴿حُنْفَاءٌ﴾ مخلصين ﴿لِلَّهِ﴾ الذي لا يقبل من العمل إلا ما كان له خالصاً، وهو حال من الواو كقوله ﴿غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ﴾ ثم ضرب للمشركين مثلاً بقوله ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ﴾ الذي لا إله غيره ﴿فَكَأَنَّمَا خَرَّ﴾ سقط ﴿مِنَ السَّمَاءِ﴾ لسقوطه من أوج الإيمان لحضيض الكفر ﴿فَتَخَطَّفَهُ الطَّيْرُ﴾ فإن الأفكار المزدية توزع أفكاره. وقرأ نافع بفتح أوله وتشديد ثالثه مكسورة وفي أخرى مفتوحاً، وقرأ تخطفه بتخفيف الطاء وحذف الفاء العاطفة ﴿أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ﴾ (الحج/31) بعيد، لطح الشيطان به في الضلالة و "أو" للتخيير مثلها في أو كصيب، أو للتنويع لانقسام المشركين لمن لا خلاص له أصلاً ولمن يمكن له خلاص لكن على بعد بالتوبة، ويجوز كونهما من التشبيه المركب بأن شبيته حال المشركين بحال من خر من السماء فاختطفته أو تهوي به الريح في بعض المسالك فيكون المعنى من يشرك بالله تعالى فقد هلكت نفسه هلاكاً يشبه أحد الهالكين.

﴿ذَلِكَ﴾ شأنه كظيره المارّ ﴿وَمَنْ يُعْظَمَ شَعَائِرَ اللَّهِ﴾ الواجب له كل تعظيم. والمراد من الشعائر دينه تعالى وتعظيمها بالتزامها، أو فرائض الحج أو مواضع النُسك، أو الهدايا لأنها من معالم الحج وهو أوفق لظاهر ما بعده وتعظيمها اختيار حسان يمان غاليات الثمن. أخرج البزار في مسنده عن علي: ﴿أنه -صلى الله عليه وسلم- أهدى مائة بدنة فيها جمل لأبي جهل في أنفه برة من ذهب﴾ ⁷⁹⁴ وأن عمر أهدى نجية طلبت منه بثلاثمائة دينار. زاد البحر فسأل رسول الله -صلى الله عليه وسلم- أن يبيعه ويشترى بثمنها بدن فنهاه عن ذلك وقال: بل إهداها. وكان ابن عمر يسوق البدن مجللة بالقباطي فيتصدق بلحومها وجللها وتعظيمها في اعتقاد أن طاعة الله تعالى في التقرب بها وإهدائها لبيته وأن ذلك أمر عظيم لا بد أن يقام به ويسارع إليه ﴿فَانْتَهَا﴾ فإن تعظيمها، أو فإن لعطيها منه ﴿مَنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾ (الحج/32) من أفعال ذوي تقواها فحذفت المضافات والعائد لمن. وذكر القلوب لأنها منشأ التقوى والفجور والآمرة

⁷⁹³ سنن أبي داود، أفضية 15. ابن ماجه، أحكام 22.

⁷⁹⁴ القرطبي، الاستذكار، دار الكتب العلمية، بيروت، ط1، 2000، باب ما يجوز من الهدى 4، ص240.

بهما، ولأنَّ المنافع قد يُظهر ذلك مع خلوق قلبه فلا يجدُ في أداء الطاعة بخلاف مخلص التقوى لله فيبالغ في ذلك مخلصاً. وقرئ برفع القلوب فاعل تقوى.

﴿لَكُمْ فِيهَا﴾ أي البدن ﴿مَنَافِعُ﴾ ذرّها ونسلها ووبرها وظهرها إلى أن تُنحر ﴿إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ وقت نحرها ﴿ثُمَّ مَحَلُّهَا﴾ أي وقت وجوب نحرها منتهية ﴿إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ (الحج/33) أي ما يليه من الحرم. وثمّ محتملة للتراخي في الوقت والتراخي في الرتبة أي لكم فيها منافع دنيوية لوقت النحر، ثمّ دينية أعظم منها وهو على [35] تفسير الشعائر بيت الله أو فرائض الحج متصل بحديث الأنعام. والضمير فيه لها، أو المراد على أولهما لكم فيها منافع دينية تنتفعون بها لأجل مُسَمًّى هو الموت ثمّ محلّها منتهية للبيت الذي يرفع إليه العمل، أو يكون فيه ثوابه يعني البيت المعمور أو الجنة، وعلى ثانيهما لكم فيها منافع التجارات في الأسواق إلى وقت المراجعة ثمّ وقت الخروج منتهية إلى الكعبة بالإحلال⁷⁹⁵ بطواف الزيارة. قال ابن عطية: (ثمّ محلّها إلى موضع النحر فذكر البيت لأنه أشرف الحرم وهو المقصود بالهدي وغيره)⁷⁹⁶ أو لأجل الرجوع لمكة لطواف الوداع ومحل مأخوذ من إحلال المحرم أي ثمّ آخر هذا كله طواف الإفاضة بالبيت فالمراد به نفس الكعبة قاله مالك في الموطأ.

﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ﴾ أهل دين ﴿جَعَلْنَا مَنَسَكًا﴾ مفعول من نسك محتمل لكونه اسم مكان النسك أو مصدراً ميميّاً، أو مكان مطلق العبادة أو نفسها [قال ابن عرفة⁷⁹⁷ أي مذهباً من طاعة الله تعالى يقال نسك قومه سلك مذهبهم]⁷⁹⁸. أو مكان نسك خاص ونفسه وهو موضع ذبح، أو ذبح القرابين المتقرّب بذبحها وقياس ما يفعل من يفعل كينصُر فتح العين في المصدر والزمان والمكان، وبالفتح قرأ الجمهور، وبالكسر حمزة والكسائي والكسر من الشاذ لا يسوغ له قياس، وعن الأزهري⁷⁹⁹ هو لغة ﴿لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ﴾ الذي تمام كل أمر ذي بال بذكره ﴿عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ﴾ الإضافة

⁷⁹⁵ في (الأصل) الإحلال.

⁷⁹⁶ ابن عطية، 4، ص121.

⁷⁹⁷ هو الإمام محمد بن محمد بن عرفة التونسي المالكي المشهور بابن عرفة، صاحب التفسير، ولد سنة 716هـ. توفي سنة 803 هـ. انظر: برهان الدين اليعمري، الديباج المذهب في معرفة أعيان علماء المذهب، تحقيق الأحمدي أبو النور، ط1، القاهرة: دار التراث، 2، ص331.

⁷⁹⁸ سقطت من (ك).

⁷⁹⁹ هو الإمام محمد بن أحمد الأزهري الهروي صاحب كتاب "تهذيب اللغة" وكتاب "التقريب" في التفسير، ولد سنة 282 هـ، وتوفي سنة 370 هـ، انظر: تقي الدين بن الصلاح، طبقات الفقهاء الشافعية، ط1، بيروت: دار البشائر، 1992، 1، ص83.

ببانية كشجرة الأراك ﴿فَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَلَهُ أَسْلِمُوا﴾ أخلصوا التقرب أو الذكر لا تشوّهوه بإشراك، وقيل معناه انقادوا ﴿وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ﴾ (الحج/34) المتواضعين قال عمرو بن أوس⁸⁰⁰: هم الذين لا يظلمون وإذا ظلموا لم ينتصروا أو المخلصين لأن الإخبات صفتهم.

﴿الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ﴾ الذي بذكره تطمئن القلوب ﴿وَجَلَّتْ قُلُوبُهُمْ﴾ هيبة منه وإعظاماً له لإشراق أشعة جلاله عليها ﴿وَالصَّابِرِينَ عَلَى مَا أَصَابَهُمْ﴾ من الكُلف والمصائب ﴿وَالْمُقِيمِي﴾ المؤدي ﴿الصَّلَاةِ﴾ في أوقاتها. وقرئ بنصبها على أنّ حذف النون لطول وبالنون على الأصل والمقيم بالإنفراد. وناسب تبشير المخبت هنا أنّ أفعال الحج من نحو نزع الثياب والتردد في تلك المواضع الغبرة⁸⁰¹ الخجرة والتلبس بأعمال شاقة لا يعلم معناها إلا الله تعالى مؤذن بالاستسلام الخض والتواضع المفرط حيث خرج عن عادته لهذه الأفعال ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ (الحج/35) في وجوه المَبَارِ. ﴿وَالْبَدَنَ﴾ جمع بدنة كخشبة وخشب وأصله الضم وقد قرئ به، ورويت عن نافع وقرئ بذلك مع تشديد النون محتملاً لكونه مفرداً بُني كذلك كعتل وكون التشديد من التضعيف الجائز الوقف وأجرى الوصل مجراه. وسميت به الإبل لعظم بدنها مأخوذ من بدن بدانة. ولا يلزم من مشاركة البقرة لها في إجزائها عن سبعة بقوله- صلى الله عليه وسلم-: {البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة}⁸⁰² رواه أبو داود. تناول اسم البدنة شرعاً بل الحديث يمنعه وانتصابه بفعل يفسره ﴿جَعَلْنَاهَا لَكُمْ﴾ ومن رفعه على الابتداء فالظرف خبره أي لأجلكم ﴿مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ الذي يحكم ما يشاء من أعلام دينه التي شرعها ﴿لَكُمْ فِيهَا حَيْرٌ﴾ أجر ديني ونفع دنيوي ﴿فَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ﴾ الذي لا يتم كل أمر ذي بال إلا بذكر اسمه تعالى ﴿عَلَيْهَا﴾ بأن تقولوا عند ذبحها الله أكبر لا إله إلا الله والله أكبر اللهم منك وإليك ﴿صَوَافٍ﴾ قائمات قد صفت أيديها وأرجلها وعقدت، وقرئ صوافن من صفن الفرس قام على ثلاث قوائم وطرف سنيك الرابعة لأنّ البدن تفعل عند ذلك إحدى يديها فتقوم على ثلاثة، وصوافياً بالياء يبدال التنوين حرف إطلاق عند الوقف. وفي البحر جعله الزمخشري عوضاً عن حرف عند الوقف والأولى حملة على لغة صرف غير منصرف سيما

⁸⁰⁰ هو عمرو بن أوس بن أبي أوس، تابعي كبير من الثانية، مات سنة 75هـ. انظر: صفى الدين الساعدي اليميني، خلاصة تذهيب تذهيب الكمال، تحقيق: عبد الفتاح أبو غدة، ط5، بيروت: دار البشائر، 1416هـ، 2، ص280.

⁸⁰¹ في النسختين: الغير.

⁸⁰² مسلم، حج، 138، 250، 251، 252. أبوداود، أضحى، 6، ترمذي، حج، 66.

صيغة منتهى الجموع. قال بعضهم الصرف فيها كثير حتى ادعى بعضهم التخيير فيها بينه وبين عدمه، أي خوالص لوجه الله لا يشرك فيها بشيء كما كانت الجاهلية تشرك. وقرئ صوافي على لغة من يسكن الياء مطلقاً كقولهم أعط القوس باريها ﴿فَإِذَا وَجَبَتْ﴾ سقطت ﴿جُنُوبُهَا﴾ على الأرض وهو كناية عن موتها بعد نحرها ﴿فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِعُوا الْقَانِعَ﴾ الراضي بما عنده وما يُعطى بغير سؤال، ويؤيده أنه قرئ القنع أو السائل من قنعت إليه قنوعاً خضعت له في السؤال ﴿وَالْمُعْتَرَّ﴾ وقرئ بصيغة الفاعل من اعترى يقال عرّه وعراه واعتراه بصيغة الفاعل كما ذكر، وبحذف الياء استغناءً عنها بالكسرة أي المتعرّض بالسؤال وقيل بالعكس فيهما. وعن ابن عباس القانع المستغني، والمعتَر المتعرّض بغير سؤال. وقيل المعتَر الصديق الزائر. قال ابن مسعود الهديُّ ثلاث. وقال جعفر بن محمد أطمع القانع والمعتَر ثلاثاً والبائس الفقير ثلاثاً وأهلي ثلاثاً. قال ابن عطية: وهذا كله استحسان لا فرض أي في المتطوع به وإلا فيدفع كله للفقراء. ﴿كَذَلِكَ﴾ كما وصفنا من نحره قياماً ﴿سَخَّرْنَاهَا لَكُمْ﴾ مع عظمتها وقوتها فتتقاد فيعقلوها وتجسونها صافة قوائمها وتطعون في لباتها، ولولا تسخير الله تعالى لما كان ذلك ولم تكن بأعجز من بعض الوحوش التي هي أصغر منها جرماً وأقل قوة. وقيل كما أمرناكم فيها بهذا كله ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ (الحج/36) إنعامنا عليكم بالتقرب والإخلاص. ولما كان أهل الجاهلية إذا ذبحوا قرابينهم لطحوا الكعبة بدمائها تقرّباً فهم به المسلمون نزل.

﴿لَنْ يَنَالَ اللَّهُ﴾ الغني الحميد لن يصيب رضاه ويقع منه موقع القبول ﴿حُومُهَا﴾ المتصدق بها ﴿وَلَا دِمَآؤُهَا﴾ المهرقة بالنحر من حيث ذاتها ﴿وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَى مِنْكُمْ﴾ أي يصيبه ما يصحبه من تقوى قلوبكم الداعي لكم لتعظيم أمر الله تعالى والتقرب إليه والإخلاص له، أي لا يُرضي المضحون والمهدون ربه إلا بمراعاة النية والإخلاص والاحتياط بشروط التقوى في حلّ ما قرب به وغير ذلك من المحافظات الشرعية وأمر الورع، فإن لم يراعوا ذلك لم يغن عنهم التضحية والتقرب وإن كثر منهم ذلك. وقرئ تناله بالفوقية، وقرئ دماءها بالنصب وبضم تحتية يناله ﴿كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ﴾ كرر تذكرة للنعمة وتعليلاً له بقول ﴿لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ﴾ [35ب] العظيم الكبير قال تعالى: ﴿وَكَبِّرُوهُ تَكْبِيرًا﴾⁸⁰³ أي لنعرفوا عظمتها باقتداره على ما لا يقدر عليه غيره فتوحّده بالكبرياء، وقيل التكبير عند الإحلال أو الذبح ﴿عَلَى مَا

⁸⁰³ ﴿وَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَايٌ مِّنَ الدُّنْيَا كَثِيرَةً تَكْبِيرًا﴾ الإسراء (111/17)

هَذَاكُمْ ﴿ أُرشدكم لطريق تسخيرها وكيفية التقرب بها. و"ما" مصدرى أو موصول، والظرف متعلق بتكبروا لتضمينه معنى تشكروا ﴿وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ﴾ (الحج/37) المُخلصين فيما يأتون ويذرون والكلام ظاهرٌ في العموم. وعن ابن عباس هم الموحدون. وروى أنّها نزلت في الخلفاء الأربعة.

﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ البالغ أمره الذي لا رادَ لمراهه ﴿يُدْفَعُ﴾⁸⁰⁴ عائلة المشركين ﴿عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ وقرأ نافع وابن عامر والكوفيون يدافع أي يبالح في الدفع من يغالب فيه لأنَّ فعل المغالب يجيء أقوى وأبلغ. وجعله ابن عطية على ظاهره لاقتسام الفاعلية والمفعولية لفظاً والاشتراك فيهما معنى لأنه قد عنَ [للمؤمنين]⁸⁰⁵ من يؤذيههم ويدفعهم بهم فتجيء معارضته ودفعه عنهم مدافعة⁸⁰⁶ ﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ الشكور الحليم ﴿لَا يُحِبُّ﴾ لا يرتضي فعلهم ولا ينصرهم ﴿كُلَّ خَوَّانٍ﴾ في أمانة الله ﴿كُفُورٍ﴾ (الحج/38) لنعمته كمن تقرب للأصنام بذيبحته. روي أنّ المؤمنين لما كشروا بمكة آذاهم الكفار وهاجر من هاجر منهم للحبشة أراد بعض مؤمني مكة قتل من أمكنه من الكفار والغدر فنزلت. فؤعدوا بالمدافعة وئها عن الخيانة. وخصّ المؤمنين بالدفع عنهم والنصرة لهم وحذف المدفوع عنهم ليكون أفخم وأعظم وأعم.

﴿أَذِنَ﴾ رُخص. وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر وحمزة والكسائي بالبناء للفاعل أي الله تعالى ﴿لِلَّذِينَ يَقَاتِلُونَ﴾ المشركين والمأذون فيه محذوف لدلالته عليه أي في القتال، وقرأ نافع وابن عامر وحفص بالبناء لغير الفاعل أي يقاتلهم المشركون ﴿يَأْتُهُمْ﴾ بسبب أنهم ﴿ظَلِمُوا﴾ وهم أصحابه-صلى الله عليه وسلم- كان المشركون يؤذونهم فيأتون من بين مضروب ومشجوج يتظلمون إليه فيقول لهم اصبروا فإنّي لم أؤمر بالقتال حتى هاجر فأنزلت. وهي أول ما نزل في القتال بعد النهي عنه في نيف وسبعين آية. وقيل نزلت في قوم خرجوا مهاجرين فاعترض لهم مشركو مكة فأذن لهم في مقاتلتهم ﴿وَإِنَّ اللَّهَ﴾ الذي لا يعجزه شيء ما ﴿عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ﴾ (الحج/39) وعدّ بالنصر كالإخبار بدفعه عنهم. ﴿الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ﴾ يعني مكة ومحل الموصول جرّ نعت الموصول قبله أو بدل منه، أو نصب بإضمار أعني أو رفع بإضمار هم ﴿بِعَيرِ حَقٍّ﴾ موجب استحقوا به الإخراج ﴿إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ﴾ الذي لا إله غيره وهو من

⁸⁰⁴ في النسختين يدفع.

⁸⁰⁵ سقطت من النسختين.

⁸⁰⁶ ابن عطية، 4، ص 124.

قبيل قوله: ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم-يَهِنُ فلَوْلُ مِنْ قِرَاعِ الكَتَائِبِ. وقيل منقطع فيكون أن يقولوا في موضع نصب لأنه منقطع لا يمكن توجيه العامل إليه فهو مقدر بـ (لكن) معنى ونصبُ مثله إجماع، والذي يجزى رفعه التميمي ما يمكن فيه تسليط العامل كما في الدار أحد إلا حمار، فإجازة البدل من "بغير حق" التي سلكها الزمخشري تبعاً للزجاج غير جائزة لأن البدل إنما يكون عند سبق نحو نفي، أما إذا كان موجباً أو أمراً فلا لأن البدل لا يكون إلا حيث يمكن تسلط العامل عليه، ولو قلت قام إلا زيد لم يجز ولو قلت في غير التنزيل أخرج الناس من ديارهم إلا بأن يقولوا لا إله إلا الله لم يكن كلاماً، هذا إن يحتمل كون إن وصلتها بدلاً من غير أما إن جعل من "حق" وهو ما نص عليه الزمخشري ففي غاية الفساد لأنه يلزمه أن يصير التركيب بغير إلا أن يقولوا وكذا لو أحللت غير محل إلا فتكون قد أضفت غير لغير وهي هي، ولما مثل الزمخشري البدل قال التقدير بعض موجب سوى التوحيد وهذا مثال صحيح إلا أنه للصفة وهو صحيح فالتبس عليه الصفة بالبدل ﴿لَوْلَا دَفَعُ اللَّهُ﴾ العزيز القوي المتين وقرئ دَفَاعٌ ﴿النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ﴾ بالقتال ﴿هُدِمَتْ﴾ حُرِّبَتْ باستيلاء المشركين على أهل الملل. قال تعالى بعد قصة طالوت [و] ⁸⁰⁷ جالوت: ﴿لَوْلَا دَفَعُ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ﴾ (البقرة/251). فكذا هنا، قال علي: لولا دفع الله بأصحاب محمد الكفار وبالتابعين فمن بعدهم، وقرأ ابن كثير بالتخفيف. وفي البحر نسبه لنافع نصاً وشدد الباقون، ولما كانت المواضع كثيرة ناسب مجيء التضعيف لكثرة الأماكن المقتضية تكرار الهدم ﴿صَوَامِعُ﴾ لرهبانية النصارى وقيل للصابئين ﴿وَيَبِيعُ﴾ محل عبادتهم ﴿وَصَلَوَاتُ﴾ كنائس اليهود، سُمِّيَتْ بِهَا لِأَنَّهَا يُصَلَّى فِيهَا، وقيل أصلها صلوتا بالعبرانية فَعُرِّبَتْ، وقرئ بضم أولها ويكسر فسكون ⁸⁰⁸، وبضم ففتح ⁸⁰⁹، ويفتح فسكون ⁸¹⁰، وبضم أوليه من غير ألف ⁸¹¹، وهي مساجد النصارى وما ذكر بزيادة ألف بعد التاء آخره ⁸¹²، وبضمين من غير ألف وبها لكن بمثلثة فيهما ⁸¹³ وبزيادة تحية بعد الألف

⁸⁰⁷ سقطت من (الأصل).

⁸⁰⁸ صَلَوَات.

⁸⁰⁹ صَلَوَات.

⁸¹⁰ صَلَوَات.

⁸¹¹ صَلَوَات.

⁸¹² صَلَوَاتَا.

⁸¹³ صَلَوَات، صَلَوَاتَا.

مكسور ما قبلها⁸¹⁴، ويضم فسكون وألف بعد الواو وبعدها مثلثة⁸¹⁵ ويضمّتين من غير ألف آخرة⁸¹⁶ وموحدة جمع صليب⁸¹⁷ وهو جمع شاذ، وهي بالمثلثة مساجد اليهود بالسرياني وقيل بالعبراني مما داخل كلام العرب. قال في البحر: (وينبغي أن يُراد بقراءة الجمهور الصلاة المعهودة في المثلل، أما غيرها مما تلاعبت⁸¹⁸ فيه العرب بتحريف وتغيير فينظر لمدلوله في اللسان الذي نقل منه فيفسر به)⁸¹⁹. وقرئ كقراءة الجمهور غير منون كأنه جعله اسم موضع كالذي قبله فمُنِعَ صرفه للعلمية والتأنيث، وبما ذكر تكمل منه أربع عشرة قراءة ﴿وَمَسَاجِدُ﴾ للمسلمين. وقال ابن عطية: (الأظهر أنه قصد به المبالغة في ذكر المتعبدات وهذه الأسماء تشترك الأمم في مسمياتها إلا البيعة فتختص بالنصارى في عُرف اللغة، ومعاني هذه الأسماء هي في الأمم التي لهم كتاب على قديم الدهر. ولم يذكر الجوس ولا المشركين لأنهم ليس لهم ما يوجب حماية ولا يوجد ذكر الله عند أهل هذه الشرائع)⁸²⁰ ﴿يُذَكَّرُ فِيهَا﴾ أي المواضع الأربعة أو المساجد خُصَّتْ به تفضيلاً⁸²¹. وعلى حمل الصلوات على الفعل المخصوص فثمة مضاف مقدّر أي ومحل صلوات أو صَمَنَ هُدِمَتْ معنى عطلت، وتأخير المساجد لِقَدَمٍ ما تقدمه أو للترقي من شريفٍ لأشرف ﴿اسْمُ اللَّهِ﴾ الذاكِرُ لِمَنْ ذَكَرَهُ ﴿كَثِيرًا﴾ صفة مصدر أو زمان ﴿وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ﴾ الكافي لأوليائه ﴿مَنْ يَنْصُرْهُ﴾ أي ينصر دينه، وقد أنجز تعالى وعده فسَلَطَ المهاجرين [36] والأَنْصار على صنّاديد العرب وأكاسرة العجم وقياصرة الروم، وأورثهم أرضهم وديارهم وفي ذلك حصٌّ على القتال ﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ ذا الجلال والإكرام ﴿لَقَوِيٍّ﴾ على نصرهم ﴿عَزِيزٍ﴾ (الحج/40) لا يُغالب على شيء. ﴿الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ﴾ بالسُلْطَنَةِ ونفاد الأمر على الخلق ﴿فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ ويجوز في الموصول من وجوه الإعراب ما جاز في الموصول قبله فاقتصار بعض على أنه صفة

⁸¹⁴ صُلُوْبًا.

⁸¹⁵ صُلُوَات.

⁸¹⁶ صُلُوْتُ.

⁸¹⁷ صُلْب.

⁸¹⁸ في (الأصل) يلاعب.

⁸¹⁹ أبو حيان، 7، ص 517.

⁸²⁰ ابن عطية، 4، ص 125.

⁸²¹ في (الأصل) تفضلاً.

الموصول قبله أو بدل من "مَنْ يَنْصُرْهُ" غير سديد، والظاهر أنّ هذا الموصول من وصف المأذون لهم في القتال، فيه إخبار بالغيب عمّا يكون عليه سيرهم إن مُكِّنوا فيها. وعن عثمان-رضي الله عنه-: وهذا والله ثناء قبل بلاء. يريد أنّ الله قد أتى عليهم قبل أن يحدثوا من الخير ما أحدثوا. وفيه دليل صحة أمر الخلفاء الراشدين إذ لم يستجمع ذلك غيرهم من المهاجرين. وفي الآية أخذ العهد على من مكّنه الله تعالى أن يفعل ما رزّب فيها على التمكين. وقيل نزلت في أصحاب محمد-صلى الله عليه وسلم-. وقيل في أمته وقيل فيمن آتاه الله الملك منهم ﴿وَلِلَّهِ الْبَاقِي الْوَارِثُ الْحُكْمُ الْعَدْلُ﴾ عاقبة ﴿مَرْجِعُ الْأُمُورِ﴾ (الحج/41) لرجوعها لحكمه وهو تأكيد لما قبله.

﴿وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ﴾ قيل كفار قريش ﴿قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ﴾ قوم هود ﴿وَتَمُودُ﴾ (الحج/42) قوم صالح ﴿وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمُ لُوطٍ﴾ (الحج/43) سكان قرية سدوم. ﴿وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ﴾ وهم أصحاب الأيكة وقيل غيرهم كما مرّ في الأعراف⁸²². وهذا تسلية له-صلى الله عليه وسلم-بأنّه إن كذّب فليس بأوحدي فيه فقد كذّب هؤلاء رسلهم قبل قومه، فالجواب محذوف اكتفاءً بذلك. وفيه وعيد للمكذّبين له ووعد له بالعاقبة ﴿وَكَذَّبَ مُوسَى﴾ غير النّظم وبنى الفعل لغير الفاعل لأنّ قومه بنو إسرائيل وما كذبوه إنّما كذّبه القبط وكان تكذيبه أشنع وآياته أشيع ﴿فَأَمَلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ﴾ أمهلتهم لانصرام آجالهم المقدرة أزلاً ﴿ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ﴾ عاقبتهم على كفرهم ﴿فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ﴾ (الحج/44) إنكاري عليهم بتغيير التعمّة محنة والحياة هلاكاً والعمارة خراباً. وفي الجملة قبله ترتيب الإملاء على وصف الكفر، فكذا قريش أملى تعالى لهم ثمّ أخذهم بيّدر وفتح مكة وغيرهما فالأخذ كناية عن العقاب، ففي الجملة إرهاب قريش والاستفهام يصحبه معنى التعجب كأنّه قيل ما أشدّ ما كان إنكاري عليهم.

﴿فَكَأَيِّنْ﴾ للتكثير مبين إجمامه بقوله ﴿مَنْ قَرِيَةً﴾ محتمل لكونه في موضع رفع بالابتداء ونصب بعامل يدل عليه ما بعده في قوله ﴿أَهْلَكْنَاهَا﴾ قضينا بإهلاك أهلها. وقرأ البصريّان بالتاء والجمهور بنون العظمة ﴿وَهِيَ ظَالِمَةٌ﴾ أسند للمكان ما للتمكين على طريق المجاز العقلي ﴿فَهِيَ خَاوِيَةٌ﴾ ساقطة حيطانها ﴿عَلَىٰ غُرُوشِهَا﴾ سقوفها لتعطل بُنيانها فخربت سقوفها ثم سقط عليها البنيان، أو خالية مع بقاء عروشها وسلامتها فيتعلّق الظرف بخاوية أو يكون خبراً بعد

⁸²² هي قوله تعالى: ﴿وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ...﴾ الأعراف (7/85).

خبر أي هي خاوية وهي على عروشها أي مظلة عليها بسقوطها والحيطان مائلة مشرفة عليها والجملة معطوفة على "أهلكناها" لا على "وهي خاوية" فإنها حال، والإهلاك ليس حال الخوي فلا محل لها إن نصبت كآتين بمقدّر يفسره أهلكتناها فإن رفعت بالابتداء فمحلها رفع. وفي البحر عطفها على ما ذكر مُجَلَّ بالفصاحة وهذا الأجود في كآتين ﴿وَبئْرٍ﴾ معطوف على قرية أي وكم بئرٍ عامرة في البوادي ﴿مُعَطَّلَةٌ﴾ لا يُستقى منها وقرئ بالتخفيف من أعطله بمعنى عطّله ﴿وَقَصْرِ مَشِيدٍ﴾ (الحج/45) مُجَصَّصٌ أو مرفوع خليناه من ساكنه، وهذا يُقَوِّي أنّ معنى خالية خلّوها مع بقاء عروشها وفي البحر: (بئرٍ وقصر معطوفان على قرية وهو تمييز كآتين المقتضية التكرير فدلّ على عدم إرادة مُعَيَّن من قرية وما بعدها وإن كان الإهلاك لا يقع إلا على مُعَيَّن إلا أنّه من حيث الوقوع لا من حيث دلالة اللفظ، وينبغي على العطف على ما ذكر أن يكون التقدير أهلكتهما كما كان مخبراً به عن كآتين المراد به القرية من حيث المعنى أي أهل القرية والبئر والقصر)⁸²³. ووصف القصر بمشيد دون مُشِيد الموصوفة به البروج لأنّ ذلك جمعٌ ناسب التكرير فيه وهذا مفرد وفاصلة وقد عيّن بعض المفسرين البئر فقبيل بعدن وهي الرّس، وقيل في سفح جبلٍ بحضرموت لا يُقَرُّ الرّيح شيئاً يسقطُ فيها والقصر المشيد مشرفٌ على قَلْتِه⁸²⁴ لا يُرْتَقَى كان لقوم حنظلة بن صفوان من بقايا قوم صالح فلما قتلوه أهلكتهم الله وعطّلها. وسُميت حضرموت لأنّ صالحاً حين حضرها مات وتمّ بلد اسمها حاضوراء⁸²⁵ بناها صالح ونزلها قومه وأمر عليهم جليس بن جلاس فعبدوا صنماً فأرسل إليهم حنظلة وقيل اسمه شريح بن صفوان فقتلوه في السوق فأهلكوا.

﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا﴾ أي المكذوبون لك محتمل للحثّ على السّير ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ لرؤية مصارع المهلكين للاعتبار بهم وهم وإن سافروا لم يسافروا لذلك. والاستفهام التقريري أي يكونوا قد سافروا ورأوا فلم يعتبروا فكأنهم لم يسيروا ﴿فَتَكُونُ هُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا﴾ لما جعل لهم من الاستبصار والاستدلال ما يجب أن يعقل من التوحيد أو ما حلّ بالأمم قبلهم إذ كذبوا أنبياءهم، قرأ الجمهور بالفوقية منصوباً في جواب الاستفهام. قال ابن عطية أو جواب التقرير قاله الخوفي.

⁸²³ أبو حيان، 7، ص520.

⁸²⁴ قلة كل شيء رأسه، والقلة أعلى الجبل، وقلة كل شيء أعلاه: لسان العرب، (قلل).

⁸²⁵ في (الأصل) حاضور.

وقيل جواب النفي، وقرئ بالتحية وإسناد العقل للقلوب دالٌّ على أنه محلُّه ولا يُنكر أن للدماغ به اتصالاً يقتضي فساد العقل عند فساده. ومفعول يعقلون محذوف كما أشرنا إليه وكذا يسمع في قوله ﴿أَوْ أَدَانَ يَسْمَعُونَ﴾ أي ما يجب أن يُسمع من الوحي والتذكر بحال من مضى بمن شهدوا آثاره [36ب] ﴿بِمَا فَايَنَّا﴾ أي القصة وحسن التأنيث ورجحه كون الضمير وليه فعلٌ بعلامة التأنيث في قوله ﴿لَا تَعْمَى﴾ ويجوز فيه التذكير وقرئ به. مبهم يفسره ﴿الْأَبْصَارُ﴾ وفي "تعمى" راجعٌ إليه، أو الظاهر أقيم مقامه. ومنع البحر هذا بأن الذي يفسره ما بعده محصورٌ ليس منه المذكور إذ هو باب زُبّ، وباب نعم، وباب الإعمال، وباب المبتدأ والخبر، على خلاف في هذه الأربعة ويفسره فيها الضمير بالمفرد وفي باب ضمير الشأن يفسر بالجملة على خلاف، وما ذكر ليس واحداً من الستة فوجب إطرأه. قال الحلبي⁸²⁶: (هو من باب المبتدأ إلا أنه دخله ناسخٌ وعجيبٌ الغفلة عنه، والمعنى أن أبصارهم سالمة لا عمى فيها)⁸²⁷ ﴿وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ (الحج/46) أي إنما إفت⁸²⁸ عقولهم باتباع الهوى والانهماك في التقليد. وذكر الصدور للتأكيد ونفي⁸²⁹ التجوّز، وفضل التنبية على أن العمى الحقيقي ليس المتعارف الخاص بالبصر. وقال ابن عطية: (للمبالغة كقوله: ﴿يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ (آل عمران/167))⁸³⁰ والمتعارف استعمال العمى في ذهاب نور البصر واستعماله في القلب استعارة فلما أريد إثبات ما هو خلاف المعتقد من نسبة العمى في القلب حقيقة ونفيه عن البصر احتاج لزيادة تعيين وفضل تعريف لتقرير أن محلّ العمى هو القلب لا البصر. وقيل القلب يُجعل كناية عن الخاطر والتذكر. ومنه: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾⁸³¹ وعند قومٍ أن محلّ الفكر الدماغ، بين تعالى أن محلّه الصدر.

⁸²⁶ هو أبو العباس، شهاب الدين أحمد بن يوسف بن عبد الدائم المعروف بالسمن الحلبي صاحب كتاب الدر المصون، توفي سنة 756هـ.

⁸²⁷ السمن الحلبي، 8، ص 289.

⁸²⁸ أي أصابها آفة. انظر: لسان العرب، مادة أيف.

⁸²⁹ في (الأصل) ففي.

⁸³⁰ ابن عطية، 4، ص 127.

⁸³¹ ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ ق (37/50).

وقيل: ونزلت لما قال ابن أم مكتوم عند نزول قوله تعالى: ﴿وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ﴾⁸³² أنا في الدنيا أعمى أفأكون في الآخرة أعمى؟⁸³³.

﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ﴾ أي قريش استهزاءً بما تحذّره به من نعمات الله واعتقاد أنه غير واقع ﴿بِالْعَذَابِ﴾ المتوعّد به ﴿وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ﴾ الذي لا يخلف الميعاد ﴿وَعَدَهُ﴾ لا تمتنع الخلف في خبره فيصيبهم ما أوعدوا ولو بعد حين ولكنّه حليم لا يبادر للانتقام، وقد قيل المراد ولن يخلف وعده بالإمهال ﴿وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾ (الحج/47) بيان لتناهي صبره تعالى وتأتيه حتى استقصر المدد الطّوال أو لتماذي عذابه وطول أيامه حقيقة. أو من حيث أنّ أيام الشدائد مُستطالة وأيام الرخاء مستقصرة، أي لو عرفوا حال الآخرة ما استعجلوه أو اليوم بالنسبة إلى علمه تعالى وإنفاذ ما يريد كألف سنة واقتصر عليها وإن كان اليوم عنده كما لا نهاية له لكون الألف منتهى العدد دون تكرار، وهذا القول لا يناسب مورد الآية إلا إن أُريد أنه القادر الذي لا يعجزه شيء، فإذا لم يستبعدوا إمهال يوم فلا يستبعدوا إمهال ألف سنة. أو المراد يجمع لهم عذاب ألف سنة في يوم ولأهل الجنة سرور ألف سنة في يوم. وقيل تضمّنت الآية عذاب الدارين وأريد عذاب الدنيا أي لن يخلف وعده في إنزاله لكم فيها، وإنّ يوماً من أيام عذابكم في الآخرة كألف سنة من سنّي الدنيا فكيف تستعجلون العذاب؟ وقيل تفضّل تعالى عليهم بالإمهال أي اليوم والألف عند الله سواء في قدرته بين ما استعجلوه به وتأخّره. وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائي بالتحية والباقون بالفوقية. ﴿وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ﴾ من أهل قرية، فأقيم المضاف إليه مقامه في الإعراب ورجع الضمائر والأحكام مبالغة في التعميم والتهويل وعطف الأولى بالفاء لأفها بدل من "فكيف كان نكير". وهذه بالواو لأنها في حكم ما تقدّمها من الجملتين المعطوفتين بالواو لبيان أنّ المتوعّد به يحقّق بهم لا محالة وأنّ تأخيره لعادته وتكرّر التكثير أولاً لبيان الإهلاك دون إملاء وتأخير بل أعقب الإهلاك التذكير، وهذه بعد ذلك حتى استعجلت قريش بالعذاب تنبيهاً على أنّه وإن أمهلهم فلا بدّ من عذابهم فلا يغتروا بتأخيره ﴿أَمَلَيْتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ لَهَا فَمَنْ ظَلَمَتْهُ ثُمَّ أَخَذْتُهَا وَإِلَى الْمَصِيرِ﴾ (الحج/48).

⁸³² ﴿وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ وَأَضَلُّ سَبِيلًا﴾ الإسراء (72/17).

⁸³³ أورده أبو إسحاق النعلبي في الكشف والبيان عن تفسير القرآن، ط1، بيروت: دار إحياء التراث العربي، 2002، ص7، 27. ولم أجد له تحريماً في كتب الحديث.

﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ﴾ من عذاب الله تعالى ﴿مُيِّنٌ﴾ (الحج/49) أوضح لكم ما تحذرون، أو التذارة أي لا تلجأ فيها وذكر النذارة دون الإشارة مع اقتضاء التقسيم بعده لها أيضاً لأن الكلام مع المشركين والنداء لهم وهم المستفهم عنهم بأولم يسيروا والمُخَبَّر عنهم باستعمال العذاب. وذكر نعيم المؤمنين الآتي لإغظة المشركين والتحريض على نيل ما نالوا به ذلك، والحصر في النذارة بمعنى لا أملك تعجباً ولا تأخيراً إنما أنا منذرٌ. وقيل التقدير ويشير فحذف اكتفاءً بدلالة مُقَابِلِهِ عليه والتقسيم داخل في المقول.

﴿فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ﴾ لِمَا بَدَرُ مِنْهُمْ ﴿وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ (الحج/50) الجنة، والكريم من كل نوع ما يجمع فضائله ﴿وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا﴾ بالرد والإبطال، والسعي الطلب والاجتهاد خيراً كان أو غيره ﴿مُعَاجِزِينَ﴾ مُسَابِقِينَ⁸³⁴ مُشَاقِقِينَ للساعين فيها بالقبول والتحقيق، من عاجزه فأعجزه وعجزه إذا سبقه فسبقه لطلب كل من المتسابقين إعجاز الآخر عن لحاقه. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو مُعَجِّزِينَ أي مُثَبِّطِينَ الناس عن الإيمان بها حال مقدرة. وقيل ناسين أصحاب النبي -صلى الله عليه وسلم- للعجز. وقرئ معجزين من الإعجاز يقال أعجزه سبقه ففاته لكنّه هنا بمعنى المعاجز أي طائين إعجازنا لظنهم أنّهم لا يبعثون ﴿أُولَئِكَ﴾ الإشارة للتحقير ﴿أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ (الحج/51) ملازموه.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ﴾ لا ابتداء الغاية ﴿قَبْلِكَ مِنْ﴾ صلة ﴿رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ﴾ الرسول من [37] بُعِثَ وأمر بالدعوة والنبي يُعْمَهُ وَمَنْ لم يؤمر بها كأنبياء بني إسرائيل بين موسى وعيسى، وهذا معنى تشبيه علماء الأمة بهم، ويدل لذلك ما أخرجه أحمد وابن راهوية في مسندهما من حديث أبي أمامة، وابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه من حديث أبي ذر: {أنه -صلى الله عليه وسلم- سُئِلَ عن الأنبياء فقال مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً. قيل كم الرسل؟ قال: ثلاثمائة وثلاثة عشر جمّاً غفيراً}⁸³⁵ وقيل في الفرق بين النبي والرسول غير ما ذكر ﴿إِلَّا إِذَا مَتَّى﴾ زَوَّرَ في نفسه ما يهواه، وفيه إيلاء إلا جملةً ظاهرها الشرط وصرح به الحوفي. ونصوا على أنّها يليها في النفي مضارع لا يشترط فيه شرط كما زيد

⁸³⁴ سقطت من (الأصل).

⁸³⁵ محمد بن حبان، صحيح ابن حبان، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، 2، بيروت: مؤسسة الرسالة، 1993، 2، ص 77. الحاكم النيسابوري، 2، ص 288.

إِلَّا بفعل كذا وماضٍ تقدّمه فعل كقوله: ﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا﴾⁸³⁶ أو كان الماضي بعد قد⁸³⁷ كما زيد⁸³⁸ إلا قد قام وباقي الآية جملة شرط لم يلها ماضٍ مصحوب بقدر ولا عارٍ منها فإن صحّ نصّهم فتؤول⁸³⁹ إذا على أنّها ظرف لا شرط فيها فُصِّلَ بها بين الفعل أي "ألقي" و"إلا" وهو فصلٌ جائز فتكون "إلا" وليها ماضٍ في التقدير وجد شرطه كذا في البحر⁸⁴⁰ وأفرد الضمير مع عودته لمتعاطفين بالواو وحُملاً على أنّه حُذِفَ مِنَ الْأَوَّلِ ما دلّ عليه الثاني. وتمتّى تفعلٌ مِنَ الْمَنِيَّةِ وهي كما قيل نهاية التقدير ومنه الأُمْنِيَّةُ القراءة. والجملة بعدَ إلاً في موضع الحال. وقال الزمخشري: (في موضع الصفة)⁸⁴¹ قال في البحر: (والصّحيح الأول لقبوها واو الحال)⁸⁴² ﴿أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ﴾ في تشهيه ما يوجب اشتغاله بالدنيا. عن الأغرّ المزني: قال -صلى الله عليه وسلّم-: {إِنَّهُ لِيَغَانُ عَلَى قَلْبِي فَاسْتَغْفِرُ اللَّهَ فِي الْيَوْمِ سَبْعِينَ مَرَّةً} رواه مسلم.⁸⁴³ ﴿فَيَنْسَخُ﴾ فيبطلُ ﴿اللَّهُ﴾ الذي يقذف بالحق على الباطل فيدمغه فإذا هو زاهق ﴿مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ﴾ ويذهب بعصمته مِنَ الرُّكُونِ إِلَيْهِ وَالْإِرْشَادِ لِمَا يُرِيحُهُ ﴿ثُمَّ يُحْكِمُ﴾ يثبت ﴿اللَّهُ﴾ الذي أتقن الأمور وأحكمها ﴿آيَاتِهِ﴾ الداعية للاستغراق في أمر الآخرة ﴿وَاللَّهُ﴾ ذو الجلال والإكرام ﴿عَلِيمٌ﴾ بأحوال الناس ﴿حَكِيمٌ﴾ (الحج/52) فيما يفعله بهم.

﴿لِيَجْعَلَ مَا﴾ موصول ويجوز كونه مصدرياً ﴿يُلْقِي الشَّيْطَانُ﴾ علة لتمكين الشيطان منه وهو دليل ظهور الملقى فعرفه المحق والمبطل، وقيل متعلقة بيحكم. وقال ابن عطية: (بـ"ينسخ").⁸⁴⁴ وفي البحر: (الظاهر أنّها للتعليل)⁸⁴⁵ وقيل لام العاقبة ﴿فِتْنَةً﴾ ابتلاء واختبار ﴿لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ شك ﴿وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ﴾ المشركين ﴿وَإِنَّ الظَّالِمِينَ﴾ يعني

⁸³⁶ ﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ الحجر (11/15).

⁸³⁷ سقطت من (الأصل).

⁸³⁸ في النسختين: كما رأيت.

⁸³⁹ في (الأصل) فتؤول.

⁸⁴⁰ أبو حيان، 7، ص 526.

⁸⁴¹ الزمخشري، 3، ص 164.

⁸⁴² أبو حيان، 7، ص 527.

⁸⁴³ مسلم، كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، 41. ونص الحديث {إِنَّهُ لِيَغَانُ عَلَى قَلْبِي وَإِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ فِي الْيَوْمِ مِائَةَ مَرَّةٍ}.

⁸⁴⁴ ابن عطية، 4، ص 129.

⁸⁴⁵ أبو حيان، 7، ص 527.

الفريقين، فأظهر موضع الضمير نعيًا عليهم بالظلم ﴿لَقِيَ شَقَاقِي﴾ أي في شقٍ غير شقِّ الصلاح ﴿بِعِيدِي﴾ (الحج/53) عن الحق أو الرسول أو المؤمنين، وحيء بالوصف مبالغة في انتهائه وأهم غير مرجوٍ عودهم عن ضلالتهم. ﴿وَلْيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ﴾ أي تمكين الشيطان من الإلقاء ﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾ لأنه ممَّا جرت به العادة في جنس الإنس من لدن آدم ﴿فَيُؤْمِنُوا بِهِ﴾ بالله ﴿فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ﴾ بالانقياد والخشية ﴿وَإِنَّ اللَّهَ﴾ الهادي ﴿لَهَادِ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ فيما أشكل ﴿إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (الحج/54) وهو نظرٌ صحيحٌ يوصلهم لما هو الحق فيه.

﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ﴾ شكٍ ﴿مِنْهُ﴾ ممَّا ألقى الشيطان ﴿حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ﴾ القيامة أو شرطها أو الموت ﴿بِغَتَّةٍ﴾ فجأة ﴿أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمَ عَقِيمٍ﴾ (الحج/55) يوم حرب يُقتلون فيه كيوم بدر، سُمِّيَ به لأنَّ أولاد النساء يُقتلون فيه فيصرون⁸⁴⁶ كالعقم. أو لأنَّ المقاتلين أبناء الحرب فإذا قتلوا صارت عقيمًا فوصف القوم بوصفها اتساعاً. أو لأنه لا خير لهم فيه، ومنه الريح العقيم لما لم تُنشئ مطراً أو لم تُلحح شجراً. أو لأنه لا مثل له لقتال الملائكة فيه. أو يوم القيامة على أن المراد بالساعة غيره أو وضعه موضعها تويلاً وجملة الآية توعد. وحتى غاية لاستمرار مريتهم أي فتزول بعد إتيان ما ذكر. وفي البحر: (بعد أن ذكر له تعالى ما سأله به من تكذيب قومه بتكذيب من قبلهم لرسولهم سأله ثانياً باعتبار من مضى من الرُّسل إذ كانوا حريصين على إيمان قومهم مُتمنِّين له مثابرين عليه وما من أحدٍ منهم إلا والشيطان يراغمه بتزيين الكفر لقومه، وبثَّ ذلك إليهم وإلقائه فيهم، كما أنه -صلى الله عليه وسلم- أحرص الناس على هدى قومه وفيهم شياطين الإنس كالنضر بن الحارث يُلقون لقومهم وللوافدين عليهم ما يبطون به عن الإسلام ولذا تقدّم هذه الآية "والذين سَعَوْا في آياتنا معاجزين" وسعيهم إلقاء الشُّبه في قلوب من استمالوه. ونسب ذلك إلى الشيطان لأنه المغوي والحرَّك شياطين الإنس للإغواء. وقيل الشيطان جنس يراد به شياطين الإنس والضمير في أمنيته له أي بسبب أمنية نفسه [ومحذوف ألقى]⁸⁴⁷ محذوف أي الشرّ والكفر ومخالفة ذلك الرسول أو النبي لأنَّ الشيطان لا يُلقى الخير. ومعنى فينسخ الله ما يلقي الشيطان: يزيل الشُّبه شيئاً فشيئاً حتى يسلم الناس كما قال: ﴿وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا﴾ (النصر/2) ويحكم الله آياته يُظهرها مُحكمة لا لبس فيها ليُجعل ما يُلقى الشيطان من

⁸⁴⁶ في (الأصل): يصيرن.

⁸⁴⁷ سقطت من (الأصل).

تلك الزخارف فتنة لمريض القلب وقاسيه، وليعلم من أوتي العلم أنّ ما أوتي الرسول أو النبي من هداية قومه وإيمانهم هو الحق، وعلى هذا فالآية ليس فيها إلا الإخبار عمّن تقدّم رسول الله-صلى الله عليه وسلّم- إذا تمّنوا⁸⁴⁸ انتهى. وقيل تمّنى لحرصه على إيمان قومه نزول ما يقرّبهم إليه واستمرّ ذلك به حتى كان في ناديهم فنزلت والنجم فأخذ يقرأها فلما بلغ ومناة الثالثة الأخرى وسوس إليه الشيطان حتى سيق لسانه سهواً إلى أن قال: تلك الغرائق العلى وإنّ شفاعتهم لترتجى. ففرح المشركون حتى شايعوه في السجود لما سجد آخرها [37ب] حتى لم يبق في المسجد مؤمن ولا كافر إلا سجد، ثمّ نبّهه جبريل فاعتمّ به. روى ذلك البزار والطبراني بسند صحيح⁸⁴⁹ وله طرق كثيرة تدلّ على صحّته. وأطنب الحافظ ابن حجر في صحّته راداً على من زعم أنّه لا أصل له ثمّ قال: (وحينئذ فيتعيّن تأويل ما وقع فيه بما يُنكّر وهو قوله (تلك الغرائق العلى وإنّ شفاعتهم لترتجى). وسلك فيه مسالك أحسنها أنّ النبي-صلى الله عليه وسلّم- كان يُرتّل القرآن فارتصده الشيطان في سكتة ونطق بتلك الكلمات محاكياً نعمته بحيث سمعه من دنا إليه فظنّها من قوله وأشاعها) انتهى. قال: (واستحسنه ابن العربي وقال قبله الآية نصّ في براءة النبي-صلى الله عليه وسلّم- ممّا نُسب إليه ومعنى في أمنيته في تلاوته فأخبر تعالى أنّ سنته في رسل الله تعالى إذا قالوا قولاً زاد الشيطان من قبل نفسه. وسبقه لذلك الطبري بجلالة قدره وسعة علمه وشدة ساعده في النظر⁸⁵⁰ فصوّب هذا المعنى وجزم به)⁸⁵¹. وزدّ بأنّه مُخِلٌّ بالوثوق بالقرآن ولا يُدفع بقوله "فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثمّ يُحكّم الله آياته" لاحتمال كونه من الشيطان ومنها أنّه لعلّه-صلى الله عليه وسلّم- قاله توبيخاً للكفرة. قال عياض⁸⁵²: وهذا جائز إذا كانت قرينة تدلّ له ولا سيّما وقد كان الكلام⁸⁵³ حينئذ في الصلاة جائزاً وإليه نحا الباقلاني. وبما ذكر الحافظ يندفع ما قيل عن الخبر وهو مردود عند المحققين.

⁸⁴⁸ أبو حيان، 7، ص 525.

⁸⁴⁹ مسند البزار، 1، المدينة المنورة: مكتبة العلوم والحكم، 2009، 11، ص 5096. الطبراني، المعجم الكبير، 9، ص 8316.

⁸⁵⁰ في (ك) النص.

⁸⁵¹ ابن حجر العسقلاني، فتح الباري شرح صحيح البخاري، ط 1، بيروت: دار المعرفة، 1379هـ، باب قوله "فلا يخرجكما من الجنة فتشقى" 8، ص 439.

⁸⁵² هو القاضي أبو الفضل عياض بن موسى اليحصبي، إمام وقته في الحديث وعلومه والنحو واللغة، صاحب الإكمال في شرح كتاب مسلم، ولد في مدينة سبتة في المغرب عام 476هـ، وتوفي في مراكش سنة 544هـ. انظر: ابن خلكان 1، ص 483.

⁸⁵³ في (ك): الظلام.

وجاء في البحر: (ذكر المفسرون في كتبهم ما لا يجوز وقوعه من آحاد المؤمنين منسوباً إلى النبي -صلى الله عليه وسلم- وأطالوا فيه وفي تقريره سؤالاً وجواباً. وقد سُئل عنه محمد بن إسحاق⁸⁵⁴ جامع السيرة فقال إنه من وضع الزنادقة وصنّف فيه كتاباً. وقال البيهقي القصة غير ثابتة⁸⁵⁵ من جهة النقل، وقال ما معناه إن رواها مطعونٌ عليهم وليس في الصّحاح ولا الكتب الحديثية شيءٌ مما ذكروه فوجب إطرأه)⁸⁵⁶. قال في البحر: (ولذا نزهتُ كتابي عن ذكره ثم تعجّب ممن نقله مع تلاوتهم قوله تعالى: ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ..﴾ إلى قوله يُوحَىٰ ﴿﴾⁸⁵⁷ وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضَ الْأَقَاوِيلِ...﴾⁸⁵⁸ ﴿وَلَوْلَا أَنْ تَبَيَّنَّاكَ...﴾ الآية⁸⁵⁹. فالشئيت واقع والمقاربة منفيّة فهذه نصوص تشهد بعصمته. ولا يمكن ذلك عقلاً لأن تجويزه يطرق [إلى تجويزه]⁸⁶⁰ في جميع الأحكام فلا يؤمن فيها التبديل والتغيير واستحالة ذلك معلومة)⁸⁶¹ انتهى. وذلك لأن مدار الثبوت على الورد بالنقل المقبول وقد أثبت ذلك حافظ الإسلام وهو لا يصادم الآيات القرآنية، ولا يفضي لتغيير الأحكام المرعية، وعلى هذا فضمير أنه⁸⁶² للقرآن النازل من عند الله. قال في البحر: (والذين أوتوا العلم أصحاب النبي -صلى الله عليه وسلم- فمن بعدهم من العلماء).⁸⁶³ وقرئ هادٍ بالتونين.

﴿الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ﴾ أي يوم إذ تزول عنهم مريتهم وتقدير يوم إذ يؤمنون لازمٌ لما قبله، والظاهر أن ذلك اليوم يوم القيامة إذ لا مُلكَ فيه لأحدٍ من ملوك الدنيا ويساعده التقسيم بعده. ومن قال إنه يوم بدر فمن حيث نفاذ قضاء الله وحده وبطلان ما سواه ومُضي حكمه فيمن قضى بتعذيبه. والتقسيم إخبارٌ مترتبٌ عن حالهم ذلك اليوم من إيمان

⁸⁵⁴ هو أبو عبد الله محمد بن إسحاق المدني صاحب المغازي والسير، توفي سنة 151 هـ. انظر: ابن خلكان، 4، ص276.

⁸⁵⁵ في النسختين: تامّة.

⁸⁵⁶ أبو حيان، 7، ص526.

⁸⁵⁷ ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ، مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ، وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ، إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ النجم (1/53-4).

⁸⁵⁸ ﴿وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضَ الْأَقَاوِيلِ، لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ، ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ﴾ الحاقة (44/69-46).

⁸⁵⁹ ﴿وَلَوْلَا أَنْ تَبَيَّنَّاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنْ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا﴾ الإسراء (17/74).

⁸⁶⁰ سقطت من النسختين.

⁸⁶¹ أبو حيان، 7، ص526.

⁸⁶² يقصد قوله تعالى: ﴿وَلْيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾ الحج (22/54).

⁸⁶³ أبو حيان، 7، ص527.

وكفر ﴿لِلَّهِ﴾ الحكم العدل ﴿يَحْكُمُ﴾ وحده ﴿بَيْنَهُمْ﴾ وبينه على وجه التقسيم بقوله: ﴿فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ﴾ (الحج/56).

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ (الحج/57) أدخل الفاء في خبر الثاني دون الأول تبيهاً على أن⁸⁶⁴ الإثابة بالجنان فضلٌ من الله تعالى وعقاب الكفرة بالنار مُسَبَّبٌ عن عملهم، ولذا قال: "لهم عذاب" دون "في عذاب" وقابل بين النعيم والعذاب ووصفه بمُهين مبالغة فيه ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ الذي من سلك سبيله اهتدى والواو مستأنفة نزلت مُسَوِّبَةً للمهاجرين من قُتِلَ مِنْهُمْ في الجهاد ومن مات حتفَ أنفه المدلول عليه بقوله ﴿ثُمَّ قِيلُوا أَوْ مَا تُولُوا لِيَرْزُقْنَهُمُ اللَّهُ﴾ أكرم الأكرمين ﴿رِزْقًا حَسَنًا﴾ الجنة ونعيمها. وفي البحر: (ويُحْتَمَلُ أن يراد به رزق الشهداء في البرزخ، ويحتمل أنه بعد [يوم القيامة في الجنة وهو النعيم فيها]⁸⁶⁵)⁸⁶⁶ وسوى بين الفريقين لاستواء الفريقين في القصد وأصل العمل. روي أن بعض الصحابة-رضي الله عنهم-قالوا يا رسول الله هؤلاء الذين قتلوا قد علمنا ما أعطاهم الله من الخير ونحن نجاهد معك كما جاهدوا فما لنا إن متنا؟ فنزلت ﴿وَإِنَّ اللَّهَ﴾ الوهاب الجواد ﴿هُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ (الحج/58) فإنه يرزق⁸⁶⁷ بغير حساب، فخيرُ أفعال تفضيل.

﴿لِيَدْخُلْنَهُمْ مُدْخَلًا﴾ أي الجنة وتقدم الخلاف في القراءة في ضم الميم وفتحها في التيسار⁸⁶⁸ والأولى أن يراد بالمدخل مكان الدخول أو مكان الإدخال أو المصدر ﴿بِرِضْوَنِهِ﴾ لأن فيها ما يحبون ﴿وَإِنَّ اللَّهَ﴾ ذا الجلال والإكرام ﴿لَعَلِيْمٌ﴾ بدرجات العالمين وتفاوت مراتبهم أو بأحوالهم وأحوال معادهم⁸⁶⁹ ﴿حَلِيمٌ﴾ (الحج/59) عن تفریط المفرط منهم بفضله وكرمه والتسوية في الوعد والرزق ساكنة عن التفضيل والتسوية في قدره وإن كان فمن دليل آخر. وظاهر الشريعة أن المقتول أفضل وقيل المقتول والميت في سبيل الله شهيدان.

⁸⁶⁴ سقطت من (الأصل).

⁸⁶⁵ كذا في البحر، وفي النسختين (ويحتمل أنه بعد وأنه نعيم الآخرة).

⁸⁶⁶ أبو حيان، 7، ص 529.

⁸⁶⁷ في (الأصل) رزق.

⁸⁶⁸ هي قوله تعالى: ﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نَكْفُرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا﴾ النساء (31/4).

⁸⁶⁹ في (الأصل): معاديبهم.

﴿ذَلِكَ﴾ الأمر أو الأمر ذلك ﴿وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ﴾ من غير اعتداء في القصاص. وسمى⁸⁷⁰ الابتداء عقاباً الذي هو الجزاء للزدواج أو تسببه عنه ﴿ثُمَّ بُعِيَ عَلَيْهِ﴾ بال معاودة إلى العقوبة ﴿لَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ﴾ الناصر جنده لا محالة ﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ الكامل الفيض ﴿لَعَفُوٌّ غَفُورٌ﴾ (الحج/60) للمنتصر، حيث اتبع هواه في الانتقام وأعرض عما ندب إليه: ﴿وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ (الشورى/43) ففيه تعريضٌ بالحث على⁸⁷¹ العفو والغفر فإنه تعالى مع كمال قدرته شأنه العفو والغفر فغيره أولى به، وتنبية على قدرته تعالى على العقوبة إذ لا يقال عفواً إلا لمن قدر. والآية قيل نزلت في قوم من المؤمنين لقيهم كفار قريش في شهر حرام فأبى المؤمنون القتال وأبى المشركون إلا القتال فلما اقتتلوا جدّ المؤمنون ونصرهم الله.

﴿ذَلِكَ﴾ أي النصر ﴿بِأَنَّ اللَّهَ﴾ الكامل القدرة ﴿يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ﴾ يقدر على تقليب بعض الأمور على بعض وهو جارٍ على عاداته في المداولة بين الأشياء المتعايدة ومنها إيلاج أحد الملوك⁸⁷² في الآخر بأن يزيد فيه ما ينقص منه أو يجعل الظلمة مكان النور وبالعكس، أو يخلقهما وتصريفهما فلا يخفى عليه ما جرى فيهما من العباد من خيرٍ وضده ﴿وَأَنَّ اللَّهَ﴾ المنعوت بنعوت الكمال ﴿سَمِيعٌ﴾ يسمع قول المعاقب ﴿بَصِيرٌ﴾ (الحج/61) يرى أفعالهما فلا يمهلهما.

﴿ذَلِكَ﴾ الوصف بكامل القدرة وخلق الملوك⁸⁷³ وعلم ما يجري فيهما وإدراك⁸⁷³ كل قول وفعل [38] ﴿بِأَنَّ﴾ بسبب أن ﴿اللَّهُ﴾ الواجب الوجود المستحق للمحامد ﴿هُوَ الْحَقُّ﴾ الثابت في نفسه الواجب لذاته وحده، فإن وجوب وجوده ووحدته يقتضيان كونه مبدأ كل موجود سواه عالماً بذاته وبما عداه، أو الثابت الإلهية إذ لا يصلح لها إلا من كان واجباً بالذات عالماً قادراً كذلك ﴿وَأَنَّ﴾ فتح الجمهور الهمزة وقرئ بكسرهما معترضة ﴿مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ﴾ أي إلهاً قرأه حمزة والكسائي وأبو عمرو وحفص هنا وفي لقمان بالتحية وباقي السبعة بالفوقية خطاباً للكفرة والفعل فيهما للفاعل. وقرئ بالتحية مبنياً لغيره والواو لما باعتبار معناها. والظاهر أن "ما" أصنامهم وقيل الشياطين والأولى التعميم لكل

⁸⁷⁰ في (الأصل) سمي.

⁸⁷¹ في (الأصل) تحريض على الحض على.

⁸⁷² يقصد الليل والنهار.

⁸⁷³ في (ك): من إدراك.

مَدْعُوٌّ مِنْ دُونِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿هُوَ الْبَاطِلُ﴾ الْمَعْدُومُ فِي ذَاتِهِ وَبِاطِلِ الْأُلُوْهِيَةِ ﴿وَأَنَّ اللَّهَ﴾ الْمَسْتَحَقُّ لِلْكَمَالِ ﴿هُوَ الْعَلِيُّ﴾
 عَلَوْ مَكَانَةَ ﴿الْكَبِيرُ﴾ (الحج/62) عَنْ⁸⁷⁴ أَنْ يَكُونَ مَعَهُ شَرِيكَ لَا شَيْءَ أَعْلَى مِنْهُ شَأْنًا وَلَا أَكْبَرَ سُلْطَانًا.
 ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ﴾ الْإِلَهَ الْحَقَّ ﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ اسْتَفْهَامَ تَقْرِيرٍ لِمَا يَدْرِكُهُ⁸⁷⁵ الْعَقْلُ لِأَنَّهُ وَإِنْ كَانَ الْمَاءُ مَرْتَبًا إِلَّا
 أَنْ كَوْنَهُ مُنْزَلًا مِنَ السَّمَاءِ غَيْرَ مَرْتَبِيٍّ فَالرُّؤْيُ بِمَعْنَى الْعِلْمِ لِأَنَّهَا إِذَا لَمْ يَقْتَرَنْ بِمَا ذَلِكَ كَأَنَّهَا لَمْ تَكُنْ، وَلِكُونِهِ اسْتَفْهَامَ تَقْرِيرٍ
 رُفِعَ ﴿فَتَصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً﴾ عَطْفًا عَلَى الْمَاضِي إِذْ نَصَبَهُ جَوَابًا دَالًّا نَفِيٍّ لِاخْتِرَارِ كَمَا فِي: أَلَمْ تَرِنِي جَنَّتِكَ فَتَكْرَمِنِي
 وَالْقَصْدُ إِثْبَاتُهُ فَوْقَهُ. فَتَصْبِحُ خَبْرًا وَالْفَاءُ عَاطِفَةٌ لَا جَوَابَ لِإِفْسَادِهِ الْمَعْنَى، وَلِأَنَّهُ لَا يَصِحُّ أَنْ يَقْدَرَ هُنَا أَنْ تَرَ أَنْزَالَ
 الْمَعْنَى لِتَصْبِيحِ الْأَرْضِ مُخْضَرَّةً لِأَنَّ اخْتِرَارَهَا غَيْرَ قَرِيبٍ عَلَى عِلْمِكَ أَوْ رُؤْيَتِكَ بَلْ عَلَى الْإِنْزَالِ، وَهَذَا وَأَمْثَالُهُ مِمَّا يَجِبُ
 أَنْ يَرْتَبِطَ لَهُ مَنْ اتَّسَمَ بِالْعِلْمِ فِي عِلْمِ الْإِعْرَابِ وَتَوْقِيرِ أَهْلِهِ. وَعَدَلَ بِهِ عَنِ الْمَاضِي دَلَالَةً عَلَى بَقَاءِ أَثَرِ الْمَطَرِ شَيْئًا
 فَشَيْئًا، أَوْ لِأَنَّ فِيهِ تَصْوِيرًا لِلْهَيْئَةِ الَّتِي الْأَرْضُ عَلَيْهَا وَالْحَالَةَ الَّتِي لَابَسَتْ الْأَرْضَ، وَالْمَاضِي يَفِيدُ انْقِطَاعَ الشَّيْءِ. قَالَ
 ابْنُ عَطِيَّةٍ: (وَقَوْلُهُ "فَتَصْبِحُ" عِبَارَةٌ عَنِ اسْتِعْجَالِهَا إِثْرَ نَزُولِ الْمَطَرِ وَاسْتِمْرَارِهَا كَذَلِكَ عَادَةً)⁸⁷⁶ وَاسْتِعْقَابِ الْإِخْضَارِ
 نَزُولِ الْمَطَرِ مَوْجُودِ بِمَكَّةَ وَتَهَامَةَ فَقَطْ، قَالَهُ عِكْرَمَةُ وَأَخَذَ "تَصْبِحُ" عَلَى حَقِيقَتِهِ أَيَّ يَصْبِحُ غَبَّ لَيْلَةَ الْمَطَرِ وَأَنَّ الْإِخْضَارَ
 فِي غَيْرِ مَا ذَكَرَ يَتَأَخَّرُ. قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ: (وَقَدْ شَاهَدْتُ هَذَا فِي السُّوسِ الْأَقْصَى، نَزَلَ الْمَطَرُ لَيْلًا بَعْدَ قِحْطٍ فَأَصْبَحَتْ
 الْأَرْضُ الَّتِي سَقَتْهَا الرِّيَّاحُ مُخْضَرَّةً بِنَبَاتٍ ضَعِيفٍ)⁸⁷⁷ فَإِنْ حَمَلْنَا تَصْبِحُ عَلَى مَعْنَى تَصِيرٍ فَلَا يَلْزَمُ كَوْنُ الْإِخْضَارِ صَبَاحًا
 ثُمَّ حَمَلْتَهُ تَقْدِيرَ الْكَلَامِ فَتَهْتَرُ فَتَصْبِحُ بَيِّنَةٌ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَرَّتْ وَرَبَّتْ﴾ (الحج/5). وَقَرَأْتُ بِنَفْسِي
 أَوَّلَهُ وَثَالِثَهُ أَيَّ ذَاتِ خَضْرَاءَ، وَخَصَّ الصَّبَاحَ دُونَ سَائِرِ أَوْقَاتِ النَّهَارِ لِأَنَّ رُؤْيَةَ الْأَشْيَاءِ الْمَحْبُوبَةِ أَوَّلَ النَّهَارِ أَجْمَعٍ وَأَيْسَرَ
 لِلرَّائِي. ﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴿لَطِيفٌ﴾ يَصِلُ لَطْفُهُ أَوْ عِلْمُهُ لِكُلِّ مَا جَلَّ وَدَقَّ ﴿خَبِيرٌ﴾ (الحج/63) بِالتَّدَابِيرِ الظَّاهِرَةِ

⁸⁷⁴ فِي (الأصل): مِنْ.

⁸⁷⁵ فِي (ك): مَدْرِكُهُ.

⁸⁷⁶ ابْنُ عَطِيَّةٍ، 4، ص 131.

⁸⁷⁷ ابْنُ عَطِيَّةٍ، 4، ص 131.

والباطنة أو لطيف باستخراج النَّبات عن ذلك الماء خبيرٌ بما يحدث عن ذلك النبات من الحبِّ وغيره. وعن ابن عباس لطيف بأرزاق عباده خبيرٌ بما في قلوبهم من القنوط. قال ابن عطية: (واللطيف المحكم للأمر برفق)⁸⁷⁸.

﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ تُشَبِّهُ جميع المكونات من العالم العلويِّ والسُّفليِّ فلا يُشركه في ملكه شيء ولا خلقه أحد ﴿وَإِنَّ اللَّهَ﴾ المنعوت بنعوت الكمال ﴿هُوَ الْعَلِيُّ﴾ بالذات ﴿الْحَمِيدُ﴾ (الحج/64) كذلك وإن لم يُحمد لاستحقاقه له بصفاته وأفعاله.

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ﴾ المدبّر للأكوان ﴿سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ﴾ فصيره مُعدّاً لمنافعكم ﴿وَالْفُلْكَ﴾ عطفٌ على "ما" وتبته عليها مع دخولها في عموم ما تنبئها على غرابة تسخيرها وكثر منافعها. وهذا هو الظاهر، وتجويز عطفها على اسم أن إعراب بعيدٌ عن الفصاحة، كذا في البحر⁸⁷⁹ وقرئ بالرفع ﴿تَجْرِي﴾ حال على أول وجهي النَّصب وخبر على ثانيه هو على رفع الفلك إن أعرب مبتدأ فإن أعرب عطفاً على محل اسم إن فالجملة حال ﴿فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ﴾ بمشيئته ﴿وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ﴾ من أن تقع، أو كراهة أن تقع، أو ألا تقع بأن خلقها على صورة متداعية للإمساك. واستظهر البحر إعرابه بدل اشتمال من السماء أي يمنع وقوع السماء ﴿إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ بمشيئته وذلك يوم القيامة فتفتح يومئذٍ فالظرف متعلّق بأن تقع. قال ابن عطية: (ويحتملُ عودُه لقوله ويمسك السماءَ لما أن المقام يقتضي نحو بغير عمدٍ فأراد بذلك فيما ذكر يمسكها)⁸⁸⁰. ويؤيده قولُ الأصل وفيه ردُّ استمساكها بذاتها فإنها مُساوية لسائر الأجسام في الجسمية فتكون قابلة للميل الهابط قبول غيرها، لكن في البحر: (لو كان كذلك لكان التركيب بدون أداة استثناء)⁸⁸¹ ﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ أرحم الراحمين ﴿بِالنَّاسِ لَرُءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ (الحج/65) حيث هيأ لهم أسباب الاستدلال وفتح عليهم أبواب المنافع ودفع عنهم أنواع المضار.

﴿وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ﴾ بعد أن كنتم جماداً تراباً فنطفة فعلقة حقيقة وهي الموتة الأولى المذكورة في قوله تعالى: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ﴾ (البقرة/28) ﴿ثُمَّ يَمِيتُكُمْ﴾ إذا جاء أجلكم ﴿ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ في الآخرة ﴿إِنَّ

⁸⁷⁸ ابن عطية، 4، ص131.

⁸⁷⁹ أبو حيان، 7، ص533.

⁸⁸⁰ ابن عطية، 4، ص132.

⁸⁸¹ أبو حيان، 7، ص534.

الإنسان ﴿ قال ابن عباس أي الكافر، وعنه أيضاً هو الأسود بن عبد الأسد وأبي بن خلف وأبو جهل وهذا للتمثيل
﴿لِكُفُورٍ﴾ (الحج/66) جحود للنعم مع ظهورها، يعبد غير من أنعم عليه بهذه النعم وبغيرها. ونزل بسبب جدال
الكافرين المؤمنين وقولهم لهم: تأكلون ما ذبحتم وهو من قتلكم ولا تأكلون ما قتل الله.

﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ﴾ أهل دين ﴿جَعَلْنَا مَنَسَكًا﴾ متعبداً أو شريعة تعبدوا بها وقيل عبداً. وجاء "لكل" فيما مرّ بالواو لعطفها
على ما يداينها في النسائك⁸⁸² وفُصِلت هذه لأنّها وقعت مع أباعد عن معناها ﴿هُم نَاسِكُوهُ﴾ ينسكونه قال ابن
عطية: (المنسك المصدر لا موضعه وإلا لقال ناسكون فيه)⁸⁸³. وفي البحر: (لا يتعين ذلك لأنه يتسع في معمول الوصف
ما يتسع في معمول الفعل فهو موضع اتسع فيه فأجرى مجرى المفعول به)⁸⁸⁴ ﴿فَلَا يُنَازِعُكَ﴾ سائر أرباب الملل.
وقرئ بالنون الخفيفة ﴿فِي الْأَمْرِ﴾ أي الدين، أي النسائك أو الذبح⁸⁸⁵ لأنهم بين جهال [38ب] وأهل عناد، أو لأن
دينك أظهر من قبول النزاع، فالمعنى اثبت على دينك ثباتاً لا يطمعون جذبك⁸⁸⁶ منه ومثله ولا يصدّتك. والنهي لهم
عن المنازعة من باب لا أريتك هنا والمعنى فلا يد لهم بمنازعتك فينازعوك، أو المراد نهي الرسول عن اللفت لقولهم
وتمكينهم من المناظرة المؤدية لنزاعهم فإنهم إنما ينفع طالب الرّشاد وهؤلاء ممارون. أو عن منازعتهم نحو لا يضاربك
زيدٌ وهذا إنما يجوز في أفعال المغالبة للتلازم. وقرئ فلا ينزعتك على تهيج الرسول والمبالغة في تشبته على دينه من
نازعته فنزعته غلبته، أو بمعنى فلا يقلعتك فيحملونك من دينك إلى أديانهم من نزعتهم من كذا ﴿وَادْعُ إِلَى رَبِّكَ﴾
توحيده ﴿إِنَّكَ لَعَلَىٰ هُدًى﴾ إرشاد ﴿مُسْتَقِيمٍ﴾ (الحج/67) سوي.

﴿وَإِنْ جَادَلُوكَ﴾ بعد ظهور الحق ولزوم الحق لعنادهم⁸⁸⁷. أبوا للجاجهم⁸⁸⁸ إلا هي بعد اجتهادك ألا يكون بينكم
وبينهم نزاع ﴿فَقُلْ﴾ دافعاً لنزاعهم ﴿اللَّهُ﴾ الذي أحاط بكل شيء علماً ﴿أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (الحج/68) من المجادلة

⁸⁸² في (الأصل): السبانك.

⁸⁸³ ابن عطية، 4، ص132.

⁸⁸⁴ أبو حيان، 7، ص534.

⁸⁸⁵ سقطت من (الأصل).

⁸⁸⁶ في (الأصل): خذلك.

⁸⁸⁷ في (الأصل): لعبادتهم.

⁸⁸⁸ في النسخين: للجهاد بهم.

الباطلة وغيرها فيجازيكم به، وهو وعيد وإنذار برفقٍ ولين، والآية موادة نستختها آية السيف. ﴿اللَّهُ﴾ الحكم العدل ﴿يَحْكُمُ﴾ يفصل بالثواب والعقاب ﴿بَيْنَكُمْ﴾ بين المؤمن منكم والكافر. وفيه مسلاة للرسول- صلى الله عليه وسلم- مما كان يلقي منهم⁸⁸⁹ ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ كما فصل في الدنيا بالحجج والآيات ﴿فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ (الحج/69) من أمر الدين.

﴿أَمْ تَعْلَمُ﴾ استفهام تقرير ﴿أَنَّ اللَّهَ﴾ المحيط بكل شيء علماً ﴿يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ فلا يخفى عليه شيء ﴿إِنَّ ذَلِكَ﴾ أي المعلوم ﴿فِي كِتَابٍ﴾ اللوح أو أم الكتاب كتب فيه ما هو كائن ليوم القيامة قبل حدوثه فلا يهمنك أمره مع علمنا بشأنه وحفظنا له ﴿إِنَّ ذَلِكَ﴾ أي الحكم السابق، وفي البحر: (الظاهر أنه إشارة لحصر المخلوقات تحت علمه وإحاطته)⁸⁹⁰ ﴿عَلَى اللَّهِ﴾ المحيط بكل شيء علماً ﴿يَسِيرٌ﴾ (الحج/70) لأن علمه مقتضى ذاته المتعلق بكل المعلومات على السواء.

﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ الذي لا تحق⁸⁹¹ العبادة إلا له ﴿مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا﴾ حجة تدل⁸⁹² على جواز عبادته ﴿وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾ دليل عقلي ضروري أو نظري ﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ﴾ المرتكبين مثل هذا الظلم ﴿مِنْ نَصِيرٍ﴾ (الحج/71) ينصرهم فيما ذهبوا إليه، وفي دفع العذاب إذا حل بهم.

﴿وَإِذَا تُلِيَتْ﴾ بالبناء لغير الفاعل ليعم كل تالٍ ﴿عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا﴾ من القرآن ﴿بَيِّنَاتٍ﴾ واضحات في رفض آهتهم والدعاء للتوحيد وعبادة الله وحده ﴿تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ﴾ الإنكار والتجهّم والنشوز والبطش الدال ذلك كله على سوء المعتقد وخبث السريرة لفرط تجرّهم وعتوّهم وغيظهم لأباطيل أخذوها تقليداً وهذا منتهى الجهالة. وتبّه بالإظهار موضع الإضمار على موجب الإنكار أي الكفر، والوجه محلّ ظهور الفرح وضده اللذين محلها القلب أو ما يقصدونه من الشر ﴿يَكَادُونَ يَسْطُونَ﴾ يثبون ويبطشون، وقيل يأخذون بالأيدي. والمضارع للإيماء إلى أنّ هذا شأنهم طول زمانهم وإن وقع بالفعل منهم ذلك ببعض الصحابة في شاذٍ من الأوقات ﴿بِالَّذِينَ يَتُلُونَ عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا﴾

⁸⁸⁹ في (الأصل): منه.

⁸⁹⁰ أبو حيان، 7، ص535.

⁸⁹¹ في (الأصل): بحق.

⁸⁹² في (الأصل): يدل.

والجملة حالٌ من الموصول أو من وجوه، وقرئ بالتحية بالبناء لغير الفاعل ﴿قُلْ أَفَأُنَبِّئُكُمْ بِشَرِّ مِنْ ذَلِكَُمْ﴾ من غيظكم على التالين وسطوكم على القارئ أو مما أصابكم من الضجر بسبب ما أتلو عليكم، وهو وعيد وتقرير ﴿النَّارُ﴾ أي هو النار كأنه جواب ما هو؟ أو مبتدأ خبره ﴿وَعَدَهَا اللَّهُ﴾ الذي أعد للكافرين عذاب النار. والجملة حال على الأول أو مستأنفة أو خبر بعد خبر. قيل إنهم قالوا عن النبي -صلى الله عليه وسلم- وأصحابه أنهم شرُّ خلق الله فقال تعالى قل لهم أفأنبئكم بشرٍ ممن ذكرتم على زعمكم أهل النار وهم أنتم فأنتم شرُّ⁸⁹³ خلق الله. وقرئ بالنصب على الاختصاص. قال في البحر: (وقياسه تجويز رفع النار بالابتداء نصبه على الاشتغال وبالجر بدلاً من شرٍ فتكون الجملة بعده مستأنفة إذا وقعت النار خبراً أو حالية منها، وضمير وعدها هو المفعول الأول أي وعد النار بالكفار أن يطعمها إياهم ألا ترى لقولها ﴿هَلْ مِنْ مَزِيدٍ﴾⁸⁹⁴ ويجوز كونه الثاني والأول الموصول كما قال تعالى: ﴿وعد الله المنافقين والمنافقات نار جهنم﴾⁸⁹⁵ ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ (الحج/72) النار.

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ﴾ بَيْنَ لَكُمْ ﴿مَثَلٌ﴾ حال مستغربة أو قصة رائعة متلقاه بالاستحسان والاستغراب فلذا سماها مثلاً، والظاهر أنّ ضارب المثل هو الله تعالى مثل به ما يعبدون من دونه. ويجوز كونه الكفرة أي جعلوا الله مثلاً في استحقاق العبادة أصنامهم ومعبوداتهم ﴿فَاسْتَمِعُوا لَهُ﴾ للمثل أو لشأنه استماع تفكر وتدبر والخطاب عام لمن يصلح له من الكافرين والمؤمنين ففيه تجهيل للكفرة إذ من نظر في معبوداتهم كذلك ظهر له قبحها ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ المعبود بالحق، يعني الأصنام والخطاب للكفرة. وقرئ بالتحية مبنياً لغير الفاعل فالراجع للموصول محذوف على الأول سواء كان خطاباً للكفرة أو عامّاً والواو على الثاني ﴿لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا﴾ لا يقدرون عليه مع صغر جرم الذباب لأنّ "لن" لما فيها من النفي -والقول بإفادتها تأكيده انفراد به الزمخشري عن النحاة- دالة على منافاة ما بين النفي والمنفي [39] عنه. والذباب من الذبّ لذبه وجمعه أذبّة وذبان. وبدأ بما ذكر لأنّ الاختراع صفة الله تعالى التي لا يشركه فيها أحد ﴿وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ﴾ هو لجوابه المقدر في موضع حال أصالة أو عطفاً عليها جيء به مبالغة أي لا

⁸⁹³ في (الأصل): أشرّ.

⁸⁹⁴ ﴿يَوْمَ نَقُولُ لِحَبْلِهِمْ هَلْ أَنتَلَّاتِ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ﴾ ق (30/50).

⁸⁹⁵ التوبة، 9، ص 68.

⁸⁹⁶ أبو حيان، 7، ص 536.

يقدرّون عليه مجتمعين له متعاونين عليه فكيف عند انفرادهم؟ ثم ذكر ما هو أدلّ على مزيد تحقيرهم ونهاية تعجيزهم بقوله: ﴿وَإِنْ يَسْأَلُهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ﴾ ففيه غاية تجهيلهم بأن أشركوا إلهاً قدر على المقدورات كلها وتفرد بإيجاد المبدعات بأسرها بمن هو في غاية العجز والحقارة بعجزها عن خلق أحقر الأشياء ولو بالاجتماع له، بل لا يقوى [على] ذبّ هذا الأضعف عن نفسها واستنقاذ ما تختطفه من عندها فإنهم كانوا يطلونها بالخلق والعسل ويغلقون عليها الأبواب فتدخل الذباب من الكوى⁸⁹⁸ فتأخذها ﴿ضَعْفَ الطَّالِبِ﴾ عابد الصنم في طلبه منه الخير إذ به طلب له من غير جهته ﴿وَالْمَطْلُوبِ﴾ (الحج/73) الصنم في إيصال ذلك له، أو الذباب يطلب ما يسلب عن الصنم من الطيب والصنم يطلب استلابه منه، أو الصنم والذباب كأنه يطلبه ليستنقذ منه ما سلبه، فلو حققت على أنّ الصنم أضعف من الذباب المطلوب لأنّ الذباب حيوان وهو غالب، والظاهر أنّه إخبارٌ عن ضعف ما ذكر. وقيل تعجب أي ما أضعفهما.

﴿مَا قَدَرُوا﴾ عرفوا ﴿الله﴾ الذي لا يعرف كنهه غيره ﴿حَقَّ قَدْرَهُ﴾ حق معرفته إذ أشركوا به وسوّوا باسمه ما هو أبعد الأشياء عنه مناسبة ولم يؤهلوا خالقهم لما له من الوحدانية ﴿إِنَّ الله﴾ العزيز العظيم ﴿لَقَوِيٌّ﴾ قادرٌ على خلق الممكنات بأسرها فكيف يتخذ العاجز شبيهاً به ﴿عَزِيزٌ﴾ (الحج/74) غالب لا يعجزه شيء، وأهنتهم عاجزة عن أحقر شيء مقهورة من أذله. قيل لما قال الوليد بن المغيرة "أنزل عليه الذكر من بيننا" وأنكروا كون الرسول من البشر أنزل. ﴿الله﴾ العليم حيث يجعل رسالته ﴿يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا﴾ وسائط بينه وبين الأنبياء بالوحي ﴿وَمِنَ النَّاسِ﴾ لدعوة سائرهم للحق وتبليغهم إياهم ما نزل عليهم، فاعلم أنّ رسله ملائكة وبشر يتوسل بالافتداء بهم لعبادة الله سبحانه تقريراً للنبوة وتزييفاً لإنكار الكفرة نبوة البشر، ولقولهم في أصنامهم ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى ﴿إِنَّ﴾ المنعوت بنعوت الكمال ﴿سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ (الحج/75) مدرك للأمر كلها على ما هي عليه.

﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ بالواقع والمترب منها ﴿وَأِلَى الله﴾ الباقي الوارث ﴿تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ (الحج/76) كلها لأنّه مالكها بالذات لا يسأل عمّا يفعل من الاصطفاء وغيره وهم يسألون. قيل كانوا أول الإسلام يسجدون بلا

⁸⁹⁷ في النسختين: عن.

⁸⁹⁸ الكوة هي الخرق غير النافذ في الجدار، انظر: لسان العرب، مادة كوى.

ركوع. وقيل يصلون من غيرهما فنزلت ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا﴾ في صلاتكم أمراً بهما، وقيل أمر بالصلاة من التعبير بالجزء عن الكل لأنها أعظم أركانها، وقيل اخضعوا وخرّوا له سجداً ﴿وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ﴾ تعميم بعد تخصيص أي بسائر ما تعبّدكم به ﴿وَأَفْعَلُوا الْخَيْرَ﴾ تعميم بعد تعميم تحرّوا ما هو خير وأصلح فيما تأتون وتذرون كنوافل الطاعات وصلة الأرحام ومكارم الأخلاق ﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ﴾ (الحج/77) يتوا بما ذكر راجين الفلاح غير متيقنين له واثقين بأعمالكم⁸⁹⁹. والآية يُسجد لها عندنا وعند أحمد لظاهر الأمر بالسجود ولقوله- صلى الله عليه وسلم-: {فُضِّلَتْ سورة الحج بسجدين من لم يسجد لهما فلا يقرأهما} رواه الترمذي وضعفه⁹⁰⁰. ومذهب أبي حنيفة ومالك لا يسجد لها. قالوا: لأنه قرنه بالركوع فدلّ على أنه سجد صلاة لا تلاوة.

﴿وَجَاهِدُوا﴾ أمرٌ بالجهاد في دين الله وإعزاز كلمته يشمل الكفرة والمبتدعة والنفس، وعنه- صلى الله عليه وسلم- لما عاد من تبوك: {رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر} رواه البيهقي وضعف إسناده⁹⁰¹. وقال بعضهم لا أصل له. وقيل أمرٌ بجهاد الكفرة أي استفرغوا جهدكم. ولنعتيم أمره قال: ﴿فِي اللَّهِ﴾ الذي يهدي من يجاهد فيه لسبيله ﴿حَقَّ جِهَادِهِ﴾ أي جهاداً فيه حقاً خالصاً لوجهه ومن أجله. وعن مجاهد نسخ ما ذكر بقوله تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ (التغابن/16) ﴿هُوَ اجْتِبَاكُمْ﴾ اختاركم لدينه ولنصره وفيه تبيية على المقتضي للجهاد والداعي له، وفي تقديم الضمير تفخيم واختصاص أي هو لا غيره. وفي قوله: ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ﴾ دين الإسلام ﴿مِنْ حَرَجٍ﴾ ضيق بتكليف ما يشتد القيام به عليكم إشارة إلى أنه لا مانع لهم عنه ولا عذر لهم في تركه، أو إلى الرخصة في إغفال بعض ما أمرهم به حيث شقّ عليهم لقوله- صلى الله عليه وسلم-: {إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم}⁹⁰². وقيل ذلك بأن جعل لهم من كل ذنبٍ مخرجاً بأن رخص لهم في المضائق، وفتح لهم في المغالقات، وشرع لهم التوبة والكفارات في حقه والأروش والدييات في حق العباد، فهو دين سالم بما كان في الملة الموسوية من التشديد والتغليظ ﴿مِلَّةً أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ﴾ منتصب على المصدرية بمضمّر مدلول عليه بسابق الكلام بحذف المضاف أي وسّع دينكم توسعة ملته ثم

⁸⁹⁹ في النسختين: على أعمالكم.

⁹⁰⁰ الترمذي، جمعة 54.

⁹⁰¹ البيهقي، الزهد الكبير، فصل في ترك الدنيا ومخالفة النفس والهوى، حديث 384.

⁹⁰² البيهقي، السنن الكبرى، باب المريض يفطر ثم لم يصح حتى مات فلا يكون عليه شيء 4، ص 423، حديث رقم 8213.

حذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه، أو على الإغراء والاختصاص أعني بالدين ملة أبيكم. وجعله أباهم لأنه أبو رسولهم وهو كالأب لأمته لأنه سبب حياتهم الأبدية ووجودهم المعتد به في الآخرة أو لأن أكثر المخاطبين من بنيه كالرسول ورهطه والعرب فغلبوا فأضيف إليهم. وقيل ملة أبيكم باعتبار توحيد الله بالعبادة ﴿هُوَ﴾ أي الله تعالى ويدل له [39ب] أنه قريء "الله" ﴿سَمَّاكُمْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ﴾ القرآن في الكتب السابقة⁹⁰³ ﴿وَفِي هَذَا﴾ أي القرآن، وقيل واستظهره البحر أن الضمير لإبراهيم لأنه أقرب مذكور ولكل نبي دعوة مستجابة ودعاء إبراهيم: ﴿رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ﴾ (البقرة/128) فاستجاب الله دعاءه فجعلها أمة محمد-صلى الله عليه وسلم-. قال ابن عطية: (وفي قوله وفي هذا تضعيف كونه لإبراهيم ولا يتوجه إلا بتقدير محذوف من الكلام مستأنف)⁹⁰⁴ انتهى. أي تسميتهم فيه وقيل تسميتهم في القرآن وإن لم يكن من إبراهيم إلا أنها بسبب تسميته من قبل في قوله: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ﴾ (البقرة/128). وقيل وفي هذا تقريره وفي هذا تسميته إياكم مسلمين والمراد تفضيلكم على الأمم وتسميتكم بهذا الاسم ﴿لِيَكُونَ الرَّسُولُ﴾ يوم القيامة متعلق بسمآكم ﴿شَهِيدًا﴾ يشهد ﴿عَلَيْكُمْ﴾ بتبليغكم فيدل على قبول شهادته اعتماداً على عصمته أو بطاعة من أطاع وعصيان من عصى ﴿وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ بتبليغ الرسل إليهم ﴿فَأَقِمْوَا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ تقربوا إليه سبحانه بأنواع القرب لما خصكم به من الفضل والشرف: ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ﴾⁹⁰⁵ ﴿وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ﴾ الناصر لجنده ثقوا به في مجامع الأمور ولا تطلبوا النصرة والاستعانة إلا منه. وقيل تمسكوا بدينه ﴿هُوَ مَوْلَاكُمْ﴾ ناصركم ومتولي أمركم ﴿فَبِعَمِّ الْمَوْلَى وَنِعَمِ النَّصِيرِ﴾ (الحج/78) هو إذ لا مثل له سبحانه في شيء منهما، بل لا مولى ولا نصير غيره سبحانه حقيقة. عن قتادة أعطيت هذه الأمة ما لم يعطه إلا نبي؛ قيل للنبي أنت شهيد على أمتك، وقيل له ليس عليك حرج، وقيل له سل تعط. وقيل لهذه الأمة وتكونوا شهداء على الناس، وقيل لهم وما جعل عليكم في الدين من حرج، وقيل لهم ادعوني أستجب لكم.

⁹⁰³ في (الأصل) السالفة.

⁹⁰⁴ في تفسير ابن عطية (وقوله "هو سماكم" قال ابن زيد الضمير ل "إبراهيم" والإشارة إلى قوله: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ﴾. وقال ابن عباس وفتادة ومجاهد الضمير لله تعالى و "من قبل" معناه في الكتب القديمة "وفي هذا" في القرآن وهذه اللفظة تضعف قول من قال: الضمير ل "إبراهيم" ولا يتوجه إلا على تقدير محذوف من الكلام مستأنف. انظر: ابن عطية، 4، ص 135.

⁹⁰⁵ الرحمن (60/55).

سورة المؤمنون

سورة المؤمنون مكية بلا خلاف. وفي مستدرک الحاكم مرفوعاً: {لقد أنزلت عليّ عشر آيات من أقامهنّ دخل الجنة ثمّ قال قد أفلح المؤمنون إلى عشر آيات} ⁹⁰⁶ وأخرجه الترمذي ⁹⁰⁷ والنسائي ⁹⁰⁸ من حديث عمر، وقال النسائي مُنكر. وقد تعقب الذهبي الحاكم في تصحيحه له في مستدرکه ⁹⁰⁹. وحديث: {إنّ أولها وآخرها من كنوز الجنة من عمل بثلاث آيات من أولها واتعظ من آخرها بأربع فقد نجا وأفلح}. قال الويّ العراقيّ والحافظ ابن حجر لم أقف عليه. وهي مائة وتسع عشرة آية عند البصري وثمان عشرة عند الكوفي.

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿قَدْ أَفْلَحَ﴾ فاز، وقيل بقي وقيل رُشدَ وصلح ديناً ودنيا ﴿الْمُؤْمِنُونَ﴾ (المؤمنون/1) بأمانهم ⁹¹⁰ و"قد" تثبت المتوقع ⁹¹¹ كما أنّ ما ⁹¹² تنفيه. وتدلّ على ثباته إذا دخلت ⁹¹³ على الماضي فلذا تقرّبه من الحال. ولما توقع المؤمنون ذلك من فضل الله تعالى صُدّرت بها بُشراهم. وقرأ ورش عن نافع بنقل حركة الهمزة للدال تمّ حذفها. وقرئ ببناء الفعل لغير الفاعل أي أدخلوا في الفلاح مُحتَمِلٌ لكونه لازماً، أو أفلح ويكون متعدّياً ولازماً. وقرئ بالبناء للفاعل وضم الحاء احترازاً عن الواو وملافاتها ساكنة اللام الساكنة وحذفت خطأ تبعاً لحذفها لفظاً كما في ﴿وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ﴾ ⁹¹⁴. وتشبيهه الكشاف لذلك بقول الشاعر: (فلو أنّ الأطباء كان حوي) ليس جيداً لأنّ حذفها فيه للضرورة ولا كذلك ما

⁹⁰⁶ الحاكم النيسابوري، باب سورة المؤمنون 1، ص717. حديث رقم 1961. قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

⁹⁰⁷ الترمذي، تفسير، سورة 48، 1.

⁹⁰⁸ النسائي، استعاذة، 1.

⁹⁰⁹ الذهبي، تلخيص المستدرک، ط1، الهند: دائرة المعارف النظامية، 1340هـ، كتاب التفسير، 2، ص874، حديث رقم 344. قال الإمام الذهبي:

"قال الحاكم صحيح، قلت فيه يونس بن سليم شيخ عبد الرزاق، سئل عبد الرزاق عنه فقال: أظنه لا شيء".

⁹¹⁰ في (الأصل) بأمانتهم.

⁹¹¹ في النسختين: الموقع.

⁹¹² في (الأصل): لا.

⁹¹³ في النسختين: دخل.

⁹¹⁴ من قوله تعالى: ﴿وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ وَيُحِقُّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ الشورى (24/42).

نحن فيه وبواو على لغة أكلوني البراغيث، أو الإبهام والتفسير. قال ابن عطية: (وهي قراءة مردودة)⁹¹⁵. ﴿الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾ (المؤمنون/2) خائفون من الله تعالى متذللون له ملزمون بأبصارهم مساجدهم. وأخرج الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين أنه- صلى الله عليه وسلم: {كان يصلي رافعاً بصره إلى السماء فلما نزلت تروى ببصره إلى الأرض}.⁹¹⁶ والحاكم أيضاً والترمذي بسندٍ ضعيف: {أنه- صلى الله عليه وسلم- رأى رجلاً يعبث بلحيته فقال: لو خشع قلب هذا خشعت جوارحه}.⁹¹⁷ ومن الخشوع استعمال آداب الصلاة وهل هو من أركان الصلاة أو فضائلها وكما لهما قولان: المختار عند الجمهور الثاني ومحله القلب. وعن عبادة بن الصامت هو أول عمل يرفع من الناس وأضيفت الصلاة إليهم لدورانها بين المصلي والمصلي له فالمشفع بها هو المصلي وهي عدته وذخره فهي صلاته والمصلي له غني متعالٍ عن⁹¹⁸ الحاجة إليها والانتفاع بها.

﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ﴾ عما لا يعينهم من قول أو فعل وما توجب المروءة إطراره ﴿مُعْرِضُونَ﴾ (المؤمنون/3) لما بهم من الجِدِّ ما شغلهم عنه، وهو أبلغ من لا يلعبون لجعل الجملة اسمية وبناء الحكم على الضمير والتعبير بالاسم، وتقديم الصلة عليه، وإقامة الإعراض مقام الترك دلالة على بعدهم عنه رأساً مباشرة وتسبباً وميلاً وحضوراً، فإن أصله أن يكون في عرض غير عرضه. وأثنى عليهم بالجمع بين الفعل والترك الشاقين على النفس للذين هما قاعدتا بناء التكليف. ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ﴾ (المؤمنون/4) هو كما قبله في الأبلغية لما ذكر، ووصفهم بمضمونه دلالة على بلوغهم الغاية في القيام بالطاعة بدنية ومالية والتجنب عما لا ينبغي. واسم الفاعل إذا قدّم معموله جاز تقويته باللام وكذا إذا تأخر إلا أنه في الأوّل أكثر، ولذا جرّ الزكاة ولو نصبها لكان غريباً. والزكاة إن كانت بمعنى التزكية صح⁹¹⁹ إيقاع الفعل عليها إذ كل ما يصح أن يقال فيه فعل وإن أريد به العين أي الجزء المخرج من المال فعلى تقدير مضاف أي لأدائها.

⁹¹⁵ ابن عطية، 4، ص 136.

⁹¹⁶ الحاكم النيسابوري، 2، ص 426، حديث رقم 3483.

⁹¹⁷ أخرجه الألباني في إرواء الغليل. وقال حديث موضوع. انظر: ناصر الدين الألباني، إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل، 2، بيروت:

المكتب الإسلامي، 1985، 2، ص 92، حديث رقم 373.

⁹¹⁸ في النسختين: من.

⁹¹⁹ في (الأصل): صحت.

أو يضمن فاعلون معنى مؤدّون. وقيل الزكاة العمل الصالح كقوله: ﴿خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً﴾⁹²⁰ أي عملاً صالحاً. وقيل التماء والزيادة، واللام للعلّة ومعمول فاعلون محذوف أي لأجل تحصيل ذلك فاعلون الخير. وقيل لا يسمّى المصروف زكاة حتى يحصل بيد الفقير، ولا تسمّى العين المخرجة ذلك فكان التعبير بفاعلون أولى منه بالأداء وبه يُردّ قول بعض زنادقة الأعاجم الأجانب عن ذوق العربية في قوله: ألا قال مؤدّون؟ قال في التحرير⁹²¹: ولا عقل ولا نقل والكتاب نزل بأفصح اللغات وأصحّها بلا خلاف، وقد جاء كذلك في كلام أمية بن أبي الصلت وما ردّ عليه أحد من فصحاء العرب ولا طعن عليه عالمٌ بالعربية، بل جميعهم يحتجّون به ويستشهدون.

﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ﴾ (المؤمنون/5) لا يبذلونها ﴿إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ﴾ زوجاتهم ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ سراريهم و"على" صلة [40] حافظين من قولك احفظ عليّ عنان فرسي على تضمينه معنى النفي تضمين أنشدك⁹²² بالله إلا ما فعلت كذا له، أي ما أنشدك به إلا فعل كذا، أي أنه بوجود النفي ضمناً استثناء مفرّع معلق فيه على ما قبله، أو حال أي احفظوها كافة الأحوال إلا حالة الزوج والتسرّي أو بفعل دلّ عليه قوله ﴿فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ﴾ (المؤمنون/6) كأنه قال⁹²³ يلامون على كل مباشرة إلا على ما أطلق لهم. قال في البحر: (وهذه وجوه متكلفة ظاهرة فيها العجمة)⁹²⁴ وعبر بـ "ما" إجراءً للمماليك مجرى غير العقلاء إذ المملك أصل شائع فيه وإفراده⁹²⁵ بعد تعميم "والذين هم عن اللغو معرضون" له لأن⁹²⁶ المباشرة أشهى للنفس وأعظمها خطراً وعموم "ما" مختص بالإناث بإجماع وفي جواز الجمع بين نحو الأختين به خلاف⁹²⁷. وبغير نحو⁹²⁸ الحائض.

⁹²⁰ ﴿فَارْدُنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً وَأَقْرَبَ رُحْمًا﴾ الكهف (81/18).

⁹²¹ كتاب التحرير والتحجير لأقوال أئمة التفسير في معاني كلام الله السميع البصير، للإمام محمد بن سليمان بن الحسن بن الحسين بن النقيب البلخي المقدسي، وهو كتاب مخطوط. انظر: مؤسسة آل البيت، الفهرس الشامل للتراث العربي الإسلامي، الأردن، تفسير القرآن وعلومه ص 346.

⁹²² في (ك): الشرك.

⁹²³ في (ك): قيل.

⁹²⁴ أبو حيان، 7، ص 548.

⁹²⁵ في (الأصل) أفرده.

⁹²⁶ في (الأصل): لما أن.

⁹²⁷ يقصد الجمع بين الأختين من الإماء.

⁹²⁸ سقطت من (ك).

﴿فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ﴾ المستثنى فدخل فيه الزنا واللواط ومواقعة البهائم والاستمنااء. و"وراء" مفعول ابتغاء، وقيل إنه على تقدير ما قبله ﴿فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ﴾ (المؤمنون/7) الكاملون في العُدوان، والجمهور على تحريم الاستمنااء بغير يد الحليلة وأجازه أحمد. قال لأنه فضالة في البدن فجاز إخراجها عند الحاجة كالفصد والحجامة، وسئل عنه مالك فتلا الآية. وفي البحر: (إنه جرى من ابن دقيق العيد الاستدلال بما فقال له صاحب البحر⁹²⁹: إنهما خرجت مخرج ما كانت العرب تفعله من الزنا والتفاخر به في شعرها، وكان ذلك فيهم كثيراً حتى كان في بغاياهم من تتخذ رايات ولم يكونوا ينكرونه. أما الاستمنااء فغير معهود عنهم إذ لم يذكره أحد فيما علمنا ولا يتناوله ما وراء ذلك)⁹³⁰. والآية دليلٌ تحريم المتعة إذ الموطوءة بما ليست زوجة ولا ملك يمين.

﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ﴾ ما يؤتمنون عليه ﴿وَعَهْدِهِمْ﴾ ما يعاهدون من جهة الحق أو الخلق ﴿رَاعُونَ﴾⁹³¹ (المؤمنون/8) حفظاً وإصلاحاً. وقرأ ابن كثير هنا وفي المعارج⁹³² -قال في البحر: وأبو عمرو- في رواية بالإنفراد⁹³³ لأمن الإلباس أو لأنها في الأصل مصدر ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾ (المؤمنون/9) يواظبون ويؤدونها في أوقاتها بأركانها وشروطها. ولفظ الفعل لما فيه من التجدد والتكرار ولذا جمع الصلاة غير حمزة والكسائي، وفي الكشاف: (وحدت أولاً إفادة لطلب الخشوع في جنس الصلاة، وجمعت ثانياً لإفادة المحافظة على أعدادها وهي الخمس والنوافل)⁹³⁵. والخشوع والمحافظة متغايران؛ بدأ بالخشوع أولاً وهو الجامع للمراقبة القلبية والتدلل بالأفعال البدنية وثق بالمحافظة أي تأديتها. وفي تصدير الأوصاف وختمها بأمر الصلاة تعظيم لشأنها. ﴿أُولَٰئِكَ﴾ الجامعون لهذه الصفات ﴿هُمُ الْوَارِثُونَ﴾ (المؤمنون/10) الأحق باسم الوارث دون غيرهم.

⁹²⁹ سقطت كلمة البحر من (الأصل).

⁹³⁰ أبو حيان، 7، ص 549.

⁹³¹ في (ك): قائمون.

⁹³² الآية ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ﴾ المعارج (32/70).

⁹³³ أي: لأمانتهم.

⁹³⁴ في النسختين: صلاتهم، وهي القراءة التي يعتمدها المصنف.

⁹³⁵ الزمخشري، 4، ص 430.

﴿الَّذِينَ يَرْتُونَ الْفِرْدَوْسَ﴾ بيان الموروث وتقييد للورثة⁹³⁶ بعد إطلاقها تفخيماً لها وتأكيذاً، وهي استعارة لاستحقاقهم الفردوس عن العمل الصالح وإن كان بمقتضى وعده مبالغة فيه. وقيل إنهم يرتون منازل الكفرة لو كانوا مؤمنين من الجنة حيث فوتوها على أنفسهم لأن الله تعالى خلق لكل إنسان منزلاً في الجنة وآخر في النار ﴿هُمْ فِيهَا﴾ أنه مع عوده للفردوس لأنه اسم للجنة أو لطبقها العليا ﴿خَالِدُونَ﴾ (المؤمنون/11) أبداً كما صرحت به السنة.

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ الواو عاطفة للجمله على مثلها. قال ابن عطية: (وإن تباينت في المعاني)⁹³⁷ قال في البحر: (هما متناسبتان وذلك أنه تعالى لما ذكر أن الجامع تلك الخصال⁹³⁸ الجليلة هم الوارثون الفردوس ففي ضمته المعاد الأخرى ذكر النشأة الأولى ليستدل بها على صحة النشأة الآخرة). والإنسان قال ابن عباس⁹³⁹ وغيره آدم ﴿مِنْ سُلَالَةٍ﴾ خلاصة سُلَّتْ مِنْ بَيْنِ الْكُدْرِ ﴿مِنْ طِينٍ﴾ (المؤمنون/12) متعلق بمحذوف صفة سُلالة، أو مِنْ بَيَانِيَةٍ، أو بمعنى سُلالة إذ هي مسلوقة فتكون ابتدائية كالأولى. وفي البحر: (لا تكون بيانية إلا إذا أريد بالسُلالة الطين فإن أريد بما ما استل من الطين فلا ابتداء الغاية، وقد خلق آدم من صفوة سُلَّتْ مِنْ الطين).⁹⁴⁰ وقيل المراد الجنس لخلقهم من سلالات جعلت نطفاً بعد أدوار. وقيل المراد عليه بالطين آدم لخلقه منه كما سُمِّي عرق الثرى. والسُلالة نطفته أو جعل من الطين لكونه سُلالة من أبويه وهما مُتغذيان بما يكون من الطين.

﴿ثُمَّ جَعَلْنَاهُ﴾ جعلنا نسله فحذف المضاف ﴿نُطْفَةً﴾ بأن خلقناه منها أو السُلالة نطفة، وذكر الضمير بتأويل الجوهر أو المسلول أو الماء ﴿فِي قَرَارٍ مَكِينٍ﴾ (المؤمنون/13) مُستقرٍ حصين يعني الرّحم، وهي في الأصل صفة المستقر أجريت على المكان لتمكّنه في نفسه بحيث لا يعرض له اختلال، أو لتمكن من يحل فيه فوصفه به على سبيل المجاز كقوله طريح سائر لكونه يُسار فيه مبالغة عبر عنه بالقرار ﴿ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً﴾ بأن أحلنا البيضة علقه ﴿فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً﴾ صيرناها قطعة لحم ﴿فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا﴾ بأن صلّبناها ﴿فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا﴾ ممّا بقي من المضغ، أو

⁹³⁶ في (ك) الوارثة.

⁹³⁷ ابن عطية، 4، ص 137.

⁹³⁸ في (ك) أن الجامع للخصال الجليلة.

⁹³⁹ في (ك) ابن عطية.

⁹⁴⁰ أبو حيان، 7، ص 550-551.

بما أبتنا عليها مما يصل إليها. واختلاف العواطف لتفاوت الاستحالات والجمع لاختلافها في الهيئة والصلابة. وقرأ ابن عامر وأبو بكر بالإفراد فيهما وبأفراد أحدهما وجمع الآخر اكتفاءً باسم الجنس. وقال الزمخشري: (وضع الواحد موضع الجمع لعدم اللبس لأن الإنسان ذو عظام كثيرة)⁹⁴¹ قال في البحر: (وهذا لا يجوز عند سيبويه وأصحابنا إلا في الضرورة)⁹⁴² وقرأ بإفراد ﴿ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ﴾ قال ابن عباس وغيره هو نفخ الروح فيه، وعنه أيضاً خروجه للدنيا. وقيل هو صورة البدن وقيل غير ذلك. قال ابن عطية: (ولا وجه للتخصيص بل هو عام [في هذا وغيره من وجوه النطق والإدراك وحسن المحاولة هو بما آخر]⁹⁴³ وأول رتبة نفخ الروح وآخرها تحصيل المعقولات إلى أن يموت)⁹⁴⁴. وقال الزمخشري: (خلقاً آخر مبيناً للأول مُبَيِّنَةٌ ما أبعدها حيث جعله حيواناً ناطقاً سميعاً بصيراً وأودع كل جزء منه من عجائب وغرائب لا تدرك بوصفٍ ولا تبلغ بشرح، وأخذ منه أبو حنيفة أن من غصب بيضة فأفرخت عنده عليه ضمان البيضة لا الفرخ)⁹⁴⁵. وفي أنشأناه جعلنا إنشاء الروح فيه وإتمام خلقه إنشاءً له، وفيه رد على النظام⁹⁴⁶

[40ب] أن الإنسان الروح فقط فين تعالی أنه مُرَكَّبٌ من هذه الأشياء، وعلى الفلاسفة بزعمهم أن الإنسان شيء لا ينقسم ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ﴾ المستحق للكمال أي تعالی شأنه وتقدس في قدرته وحكمته، وهو فعل ماضٍ لا يتصرف ﴿أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ (المؤمنون/14) المقدرين تقديراً، فحذف التمييز لدلالة المضاف إليه عليه، والخالق لذلك يطلق على غيره تعالی. قال زهير⁹⁴⁷: لأنت تفري ما خلقت وبعض -القوم يخلق ولا يفري. أي إنك إذا تهيأت لأمرٍ مضيت له وأنفذته

⁹⁴¹ الزمخشري، 3، ص 178.

⁹⁴² أبو حيان، 7، ص 551.

⁹⁴³ سقطت من النسختين.

⁹⁴⁴ ابن عطية، 4، ص 138.

⁹⁴⁵ الزمخشري، 3، ص 178.

⁹⁴⁶ هو إبراهيم بن سيار النظام أبو إسحاق كان متكلماً على مذهب المعتزلة توفي سنة 230 هـ. انظر: أبو بكر البغدادي، تاريخ بغداد، تحقيق: بشار معروف، ط 1، بيروت: دار الغرب الإسلامي، 2002، 1، ص 623.

⁹⁴⁷ البيت لزهير بن أبي سلمى وهو من قصيدة يمدح بها هرم بن سنان، ومطلعها " لمن الديار بقنة الحجر " وتفري: تقطع. و " ما خلقت " معناها: ما قدرت وهيأت للقطع، والفري: القطع بعد التقدير، ويقال: خلق الأديم خلقاً، بمعنى قدره لما يريد قبل القطع وقاسه ليقطع منه مزادة أو قرية، ولذلك تسمى العرب كل صانع كالنجار والخباط خالقاً، وهذا هو موضع الشاهد، يقول لهرم: أنت إذا قدرت أمراً قطعته وأمضيته وغيرك يقدر ولا ينفذ لأنه ليس مثلك ماضي العزم. انظر: شوقي ضيف، تاريخ الأدب العربي العصر الجاهلي، ط 1، بيروت: دار المعارف، ص 311.

ولم تعجز. قال ابن عطية: (معناه الصانعين، يقال لمن صنع شيئاً خلقه وأنشد بيت زهير. قال: ولا تُنفى هذه اللفظة في حق البشر بهذا المعنى إنما هي مثبتة بمعنى الاختراع)⁹⁴⁸ وعن ابن جريح⁹⁴⁹: الخالقين بمعناه لإذنه لعيسى في أن يخلق وأفعال التفضيل بدل من الجلالة أو خبر هو مقدراً. روي أن عمر سمع "ولقد خلقنا الإنسان... إلى قوله "آخر" قال: فبارك الله أحسن الخالقين، فنزلت". وقيل قائله معاذ، وقيل ابن أبي سرح وكان سبب ارتداده ثم عاد للإسلام وحسن إسلامه، وقد أوضحت ذلك في كتاب إتخاف الثقات بشرح الموافقات وهو شرح نظم جعلته سمّيته (المنة ببيان موافقات الكتاب والسنة).

﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ﴾ (المؤمنون/15) لصائرون للموت البتة، ولذا ذكر النعت الدال على الثبوت دون اسم الفاعل الدال على الحدوث وقد قرئ به. والإشارة لما ذكر من التطوير والإنشاء خلقاً آخر أي مع انقضاء مدة حياتكم.

﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُبْعَثُونَ﴾ (المؤمنون/16) للحساب والجزاء ونبه تعالى بما ذكر على عظيم قدرته جلّ وعلا بالاختراع أولاً فالإعدام ثانياً. فالإيجاد وذكر الموت والبعث لا يدل على نفي الحياة في القبر لأن القصد ذكر الإنشاء والإماتة والإعادة والحياة في القبر من جنس الأخير. وأكد لميتون باللام أيضاً مع أنه لا نزاع في مضمونها دون جملة البعث الذي استبعده الكفار وإن كان مقطوعاً به لحيء السمع به، وإمكانه في ذاته تنبيهاً للإنسان على دوام تذكر الموت وكونه نصب عينيه، فماله إليه فأكدت جملته بمؤكدات لذلك لأن الإنسان يعمل للدنيا بحسب العادة عمل من لا ينتقل عنها فنبه بالتأكيدات في جانب الموت ليقصر ويعلم أن ماله للفناء فيعمل لدار البقاء لإيراد الثانية في صورة المقطوع به الذي لا يمكن النزاع فيه ولا يقبل الإنكار، وإنه ختم لا بد منه غيبي عن المؤكد الثاني واللام مخصصة للمضارع للحال غالباً فلا يجمع يوم القيامة لأن أعمال تبعتون في الظرف مخصصة للاستقبال فتنافي الحال. وقيدت بالغالب لمجيئها قليلاً مع الظرف المستقبل نحو: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ (النحل/124) حتى إنه يحتمل إبقاؤها على

⁹⁴⁸ ابن عطية، 4، ص 138.

⁹⁴⁹ هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح، أبو الوليد فقيه الحرم المكي غمام أهل الحجاز في عصره وهو أول من صنف التصانيف في العلم بمكة من موالي قريش، مكّي المولد والوفاة، توفي سنة 150 هـ. انظر: ابن خلكان، 3، ص 163.

تخليصه للحال ويقدر عامل في يوم. ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ﴾ سبع سماوات لأنه طروق بعضها فوق بعض مطارقة النعل وكل ما فوق فطريقة. أو لأنها طرق الملائكة أو الكواكب فيها مسيرها، أو لأن كل سماء طريق وهيئة غير الأخرى. قال ابن عطية: أو الطريق بمعنى المسوبات من طرقت الشيء ﴿وَمَا كُنَّا⁹⁵⁰ عَنِ الْخَلْقِ﴾ عن ذلك المخلوق أو عن جميع المخلوقات ﴿عَافِلِينَ﴾ (المؤمنون/17) مُهْمِلِينَ أمرها بل نحفظها عن الزوال والاختلال وندبر شؤونها لتبلغ منتهى ما قدر لها من الكمال المقتضية الحكمة المتعلقة به الإرادة فالقدرة.

﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ﴾ بتقدير مِمَّا معلوم يكثر نفعه ويقبل ضرره. أو بمقدار مِمَّا علمناه من صلاحهم أو بحسب حاجتهم ومصالحهم ﴿فَأَسْكَنَاهُ﴾ جعلناه ثابتاً مستقراً ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ أي جعلنا مقره فيها. عن ابن عباس-رضي الله عنه-: أنزل الله من الجنة خمسة أنهار: جيحون وسيحون ودجلة والفرات والنيل. وفي هذه الجملة دليل أن مقر ما ينزل من السماء الأرض فمنه الأنهار ومنه الآبار. قال مجاهد ليس في الأرض ماء إلا وهو من السماء. قال ابن عطية: (ويمكن تقييد هذا بالعذب وإلا فالأجاج ثابت في الأرض مع القحط والعذب يقل معه)⁹⁵¹ انتهى. وقيل ما نزل من السماء أصله من البحر رفعه تعالى بلطفه وحسن تقديره للسماء حتى طاب بذلك الرفع ثم أنزله للأرض للنفع به ولو بقي بحاله ما انتفع به من ملوحته ﴿وَإِنَّا﴾ كما أنزلناه بقدر وأسكناه فيها ﴿عَلَى ذَهَابٍ بِهِ﴾ إزالته يفساد أو تصعيد أو تعميق بحيث يتعذر استنباطه. وذهاب مصدر ذهب والباء تعديّة مرادف للهمزة ﴿لَقَادِرُونَ﴾ (المؤمنون/18) وفي تنكير ذهاب إيماء لكثرة طرقه ومبالغة في الإبعاد به فلذا كان أبلغ من قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ﴾ (الملك/30) فعلى العباد استعظام التعمية في الماء وتقييدها بالشكر الدائم مخافة رفعه أو تغييره. وفي الحديث: {كان-صلى الله عليه وسلم-إذا شرب قال الحمد لله الذي جعله عذبا فَرَاتاً برحمته ولم يجعله ملحا أجاجاً بدنوننا}⁹⁵².

⁹⁵⁰ سقطت من (ك).

⁹⁵¹ ابن عطية، 4، ص 139.

⁹⁵² البيهقي، شعب الإيمان، باب تعديد نعم الله، 6، ص 272، حديث رقم 4162.

﴿فَأَنْشَأْنَا لَكُمْ بِهِ﴾ بالماء ﴿جَنَاتٍ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ لَكُمْ فِيهَا﴾ أي الجنان ﴿فَوَاكِهَ كَثِيرَةً﴾ زيادة على النخيل والأعناب أي تتفكّهون به ﴿وَمِنْهَا﴾ أي الجنات من ثمارها وزروعها ﴿تَأْكُلُونَ﴾ (المؤمنون/19) تغدياً أو ترزقون وتحصلون معاشكم من قولهم فلان يأكل من حرفته، ويجوز كون ضميرئ منها للنخيل والأعناب أي لكم في ثمرتها أنواع من الفواكه: الرُّطْب والعنب والتمر والرَّيْب والعصير والدَّيْس وغيرها وطعام⁹⁵³ تأكلونه.

﴿وَشَجَرَةً﴾ وهي منصوبة عطفاً على جنات وقرئت بالرفع على الابتداء أي ومما أنشئ لكم به شجرة، وخصّ هذه الثلاثة بالذكر لأنها أكرم الشجر وأفضله وأجمعه للمنافع. ووصف النخيل والأعناب بأن ثمرها جامع بين الفاكهة والطعام والزيتون بأنه صالح للاصطباح والاصطباغ. وقيل ذكّر الأؤلان لأنهما ثمر الحجاز بالطائف والمدينة وغيرهما. والضميران الجوران للجنات العامة سائر الثمار، أو للنخيل والأعناب وعطف شجرة على الأخير من عطف المغاير ﴿تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ﴾ قرأه الحرميان وأبو عمرو بكسر المهملة وهي لغة كنانة والباقون [41] بفتحها وهي لغة باقي العرب. وهو كما قال الجمهور اسم للجبيل بين مصر وإبله، وقيل بفلسطين كما تقول جبل أحد من إضافة العام للخاص. وقد يقال سينين وقيل سينا: مبارك، وقيل حسن بالحشية وقيل بالنبطية، وقيل حجارة بعينها أضيف لها الجبل لوجودها⁹⁵⁴ عنده. وقيل الطور الجبل وسينا بقعة أضيف إليها وقيل المركب الإضافي علم له كامرئ القيس ومنع صرفه للتعريف والعجمة، أو التأنيث على تأويل البقعة لا للألف لأنه فيعال كديماس، من السناء بالمدّ الرفعة أو بالقصر النور أو ملحق بفعالان كعلباء⁹⁵⁵ من السنين إذ لا فعلاء بألف التأنيث بخلاف فتحها فإنه فيعال ككيسان، أو فعلاء كصحراء إذ⁹⁵⁶ لا فعال لعدمه في كلامهم. وقرئ مكسوراً ومفتوحاً مقصوراً. وفي البحر: (الأصح أن سينا اسم بقعة لا مشتق من السناء لاختلاف المادتين على تقديره عربيّ الوضع لأنّ نون السناء عين [وعين سينا ياء]⁹⁵⁷)⁹⁵⁸

⁹⁵³ في (ك) من طعام.

⁹⁵⁴ في (ك) لكوعاً.

⁹⁵⁵ في (الأصل): كعلنا.

⁹⁵⁶ في النسختين: إلأ.

⁹⁵⁷ في النسختين: لأنّ نون السناء عين ونون سينا لام. وقد أثبت ما في الأصل.

⁹⁵⁸ أبو حيان، 7، ص 555.

﴿تَنْبَتْ﴾ قرأ الجمهور بفتح التحتية وضم الموحدة فالباء في ﴿بِالدَّهْنِ﴾ باء الحال، أي ملتبسة به ومصحوبة له أو صلة معدية له كمررت بزيد. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو في رواية بضم الفوقية وكسر الموحدة إمّا من أنبت بمعنى نبت كقول زهير: فطيناً لهم حتى إذا أنبت البقل. فالباء كما ذكر. وأنكر الأصمعي ذلك ومنهم من روى البيت نبت مكان أنبت، أو بتقدير جناها أو زيتونها ملتبساً بالدهن فالظرف حال والباء صلة. وقرأ بالبناء للمفعول وهو كالأول وتُنبت الدهن منصوباً وتُنبت بالدهان. وقرأ عبد الله تخرج بالدهن، وأبي بثمر محمولة على التفسير لمخالفتها سواد المصحف المجمع عليه والرواية الثابتة عنهما كقراءة الجمهور ﴿وَصَبِغٍ لِلْأَكِلِينَ﴾ (المؤمنون/20) عطف على الدهن جارٍ على إعرابه عطف أحد وصفي الشيء على الآخر، أي تنبت الجامع بين كونه يدهن به ويسرح منه وكونه إداماً يصبغ فيه الخبز أي يغمس فيه للاندماج. وقرأ وصباغ كدباغ في دبع، وقرأ وصبغاً عطف على محلّ الظرف إن قدر منصوباً أو بإضمار ناصب إن لم يقدره ولا يظهر وجه اقتصار البحر على العطف. وقرأه ومتاعاً تفسير للصبغ ذكر تعالى شرف مقرّها أنّه الجبل الذي كلم الله تعالى فيه موسى، ثم ذكر ما فيها من الدهن والصبغ، ثم وصفها بالبركة في قوله من شجرة مباركة زيتونة وهي أول شجرة نبتت بعد الطوفان.

﴿وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً﴾ تعتبرون بحالها وتستدلّون بها على وحدانية الله تعالى وعظمته ﴿نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهَا﴾ من لبن، فمن للتبعيض أو من العلف ليكون اللبن منه فمن للابتداء ﴿وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ﴾ تقدّم بعضها أوائل النحل ﴿وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ (المؤمنون/21) فستفنعون بأعيانها.

﴿وَعَلَيْهَا﴾ أي الأنعام فإنّ منها يُحمل عليه كالإبل والبقر ولا ينافيه حديث نطق البقرة وقولها لراكبها: {إني لم أخلق لهذا⁹⁵⁹ وإنما خلقت للحرث} رواه البخاري⁹⁶⁰. لأنّ الخلق للشيء لكونه أعظم المقاصد منه فلا يحرم غيره. وقيل المراد الإبل لأنّها الحمول عليها عندهم وتناسب الفلّك إذ هي سفائن البرّ كما أنّ الفلّك سفائن البحر، فيكون الضمير فيه كهو في وبعولتهن أحق بردهن ﴿وَعَلَى الْفُلْكِ﴾ يطلق على المفرد والجمع بلفظ والفرق بالتقدير ويظهر بالوصف وعود الضمير ﴿تَحْمَلُونَ﴾ (المؤمنون/22) برّاً أو بحراً.

⁹⁵⁹ سقطت من (الأصل).

⁹⁶⁰ البخاري، فضائل الصحابة 5.

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا﴾ بدايةً لأنه أبو البشر الثاني كما ذكر آدم أولاً في قوله "مِن سُلَالَةٍ مِّن طين" ﴿إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ﴾ الذي لا إله غيره، والقصص مسوقة لبيان كُفران الناس ما عُدَّ عليهم مِنَ النِّعم وما حاق بهم لذلك من سلبها ﴿مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ جملة مستأنفة منبّهة على أن يفرد بالعبادة مَنْ كان متفرداً بالإلهية فكأنها تعليل لما تقدّمها من الأمر. وقرأ الكسائي وغيره⁹⁶¹ بالجرِّ على اللفظ ﴿أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ (المؤمنون/23) تخافون عقوبته بزوال نِعَمه ونزول نِقمه برفضكم عبادته لعبادة غيره، وكفران نِعَمه التي لا تُحصى.

﴿فَقَالَ الْمَلَأُ﴾ كُبراء القوم وعظماؤهم الذين هم أعصى وأبعد من قبول الخير ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بالله وكذبوا الرسل ﴿مِن قَوْمِهِ﴾ ظرف مُستقر حال من الموصول ﴿مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ﴾ مساويكم في البشرية ﴿يُرِيدُ أَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ﴾ أي يطلب الفضل عليكم ويرأسكم كقول فرعون لموسى وهارون: ﴿وَتَكُونُ لَكُمْ الْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ﴾⁹⁶² ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ﴾ التقدير على كل مرادٍ أن يرسل رسولاً ﴿لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً﴾ رسلاً. فيه إقرارهم بالملائكة وهذه شينينة⁹⁶³ قريش في استبعاد إرسال الله البشر ﴿مَا سَمِعْنَا بِهَذَا﴾ بنوح أو ما كلمهم به من عبادة الله ورفض غيرها، أو من إله غير الله أو ما أتى به من أنه رسول الله وهو بشرٌ وأعجب بمؤلا استبعدوا رسالة البشر واعتقدوا إلهية الحجر. وقولهم المذكور مُباهتة وإلا فنبوة إدريس وآدم لم تطل مدتها عليهم فتُنسى، بل دافعوا الحق بما أمكنهم، وبه يُعلم ما في قولهم [ما سمعنا بهذا]⁹⁶⁴ لأنهم كانوا في فترة متطاولة ﴿فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ﴾ (المؤمنون/24) السابقين علينا وجوداً.

﴿إِنْ﴾ ما ﴿هُوَ إِلَّا رَجُلٌ بِهِ جِنَّةٌ﴾ جنون لأجله يقول ما يقول، ومعلوم عندهم سلامته من الجنون فهو منهم بُهت وكذب ﴿فَتَرَبَّصُوا بِهِ﴾ فاحتملوه وانتظروا حاله ﴿حَتَّىٰ حِينٍ﴾ (المؤمنون/25) ينجلي أمره وعاقبة شأنه فلعله يفيق بما هو فيه.

﴿قَالَ رَبِّ﴾ وقرئ بضم الباء ﴿انصُرْنِي﴾ يهلكهم والظفر بهم أو بإنجاز ما وعدتهم من العذاب ﴿بِمَا كَذَّبُون﴾ (المؤمنون/26) بسبب، أو بدل تكذيبهم إياي أي أبدلي من غم تكذيبهم سلوة النصر أو انصُرني بإنجاز ما وعدتهم

⁹⁶¹ في (الأصل): غيره من غير واو.

⁹⁶² ﴿قَالُوا أَجِئْنَا لِنُلْفِتَنَّا عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا وَتَكُونُ لَكُمُ الْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ وَمَا نَحْنُ لَكُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ يونس (78/10)

⁹⁶³ الشينينة: الطبيعة والخليقة والسجية. انظر: لسان العرب، شنن.

⁹⁶⁴ سقطت من النسختين، والسياق يقتضيها.

من العذاب الذي كذّبوه فيه إذ قال لهم إني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم ﴿فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ﴾ أي بأن ﴿اصْنَعِ﴾
 الْفُلَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾ بحفظنا أن تخطئ فيه أو يفسد عليك مفسد ﴿وَوَحَيْنَا﴾ أمرنا وتعليمنا كيف تصنع ﴿فَإِذَا جَاءَ أَمْرُنَا﴾
 بِالرَّكُوبِ [41ب] أو نزول العذاب ﴿وَفَارَ التَّنُورُ﴾ روي أنه أوحى إليه إذا فَرَ الْمَاءَ مِنَ التَّنُورِ اركب أنتَ وَمَنْ مَعَكَ
 فَلَمَّا نَبِعَ مِنْهُ قَالَتْ لَهُ امْرَأَتُهُ فَرَكِبَ، وَتَقَدَّمَ الْكَلَامُ فِي ذَلِكَ فِي هُودٍ⁹⁶⁵ ﴿فَاسْأَلُكَ﴾ فأدخل ﴿فِيهَا﴾ يقال سَلَكَ فِيهِ
 وَسَلَكَ غَيْرُهُ قَالَ تَعَالَى: ﴿مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ﴾ (المدثر/42) ﴿مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ﴾ أي الذكر والأنثى ﴿اثنَيْنِ﴾ واحدين
 مُزْدَوَجِينَ، روي أنه لم يحمل إلا ما يلدُ أو يبيض. رُوي أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَشَرَ لَهُ السِّبَاعَ وَالطَّيْرَ وَغَيْرَهَا فَجَعَلَ يَضْرِبُ بِيَدِهِ
 فَتَقَعُ الِيمْنَى عَلَى الذَّكَرِ وَالْيَسْرَى عَلَى الْأُنْثَى فَحَمَلَهُمَا فِي السَّفِينَةِ. وَقَرَأَ حَفْصُ بِنْتِ يَسْرَى كُلِّ نَوْعِ زَوْجِينَ.
 اثْنَيْنِ تَأْكِيدٌ وَتَقَدَّمَ تَوْجِيهًا كَقِرَاءَةِ الْجُمْهُورِ ﴿وَأَهْلَكَ﴾ وأهل بيتك أو مَنْ آمَنَ مَعَكَ ﴿إِلَّا مَنْ سَبَقَ﴾ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى
 ﴿عَلَيْهِ الْقَوْلُ﴾ بهلاكه ﴿مِنْهُمْ﴾ وهو زوجته وولدها كنعان بخلاف أولاده الثلاثة وأزواجهم. وَإِنَّمَا جِيءَ بِـ "عَلَى" لِأَنَّ
 السَّابِقَ ضَارٌّ⁹⁶⁶ كَمَا جِيءَ بِاللَّامِ حَيْثُ كَانَ نَافِعًا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَى﴾⁹⁶⁷ ﴿وَلَا تُخَاطَبِينَ﴾
 فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ بالدعاء لهم بالإِنجاء، وَلَمَّا نَشَأَ عَنْ هَذَا الطَّلَبِ سَوَّالٌ عَنْ حِكْمَةِ التَّهْيِئَةِ صَارَ الْمَقَامُ طَلِبًا فَتَكَّدَ بِقَوْلِهِ
 ﴿إِنَّهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ (المؤمنون/27) لَا مَحَالَةَ لِظُلْمِهِمْ بِالْإِشْرَاقِ وَالْمَعَاصِي وَمَنْ هَذَا شَأْنُهُ لَا يُشْفَعُ لَهُ وَلَا يُشْفَعُ فِيهِ، كَيْفَ
 وَقَدْ أَمَرَ بِالْحَمْدِ عَلَى النَّجَاةِ مِنْهُمْ بِأَهْلَاكِهِمْ بِقَوْلِهِ.

﴿فَإِذَا اسْتَوَيْتَ﴾ اعتدلت ﴿أَنْتَ﴾ تأكيداً للتمتصّل قبله ﴿وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلِّ فَقُلْ﴾ شكراً على ذلك ﴿الْحَمْدُ﴾
 لِلَّهِ النَّاصِرِ لِرَسُولِهِ وَأَوْلِيَايَاهِ ﴿الَّذِي نَجَّانَا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ (المؤمنون/28) وهذا كقوله: ﴿فَقَطَعَ دَابِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ
 ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (الأنعام/45) وتوجيه الأمر إليه مع أنهم مأمورون به أيضاً لشمول الشرط له ولهم لأنه
 نبئهم وإمامهم وهم متبعوه إذ هو قدوتهم، وفي دعائه مندوحة عن دعائهم فإنه يحيط بهم. مع ما فيه من الإشعار
 بفضل النبوة وإظهار كبرياء الربوبية، وأن رتبة تلك المخاطبة لا يترقى إليها إلا ملكٌ أو نبي.

⁹⁶⁵ في قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُورُ قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ آمَنَ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ هود (40/11).

⁹⁶⁶ في (الأصل): صار.

⁹⁶⁷ ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾ (الأنبياء (101/21)).

﴿وَقُلْ﴾ عند نزولك السفينة أو منها ﴿رَبِّ أَنْزَلْنِي﴾ من السفينة أو في الأرض ﴿مُنزَلاً مُبَارَكًا﴾ ذلك الإنزال أو النزول مُنشئاً لمزید الخير في الدارين. وقرأ الجمهور بضم الميم وفتح الزاي فجاز كونه مصدرًا ومكانًا. وقرأ أبو بكر بفتح فسكون فكسر اسم مكان ﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنزِلِينَ﴾ (المؤمنون/29) ثناء مُطابق لدعائه، أمره بأن يشفعه فيه مبالغة وتوسلاً به للإجابة ونظيره ما علمه-صلى الله عليه وسلم-جلدنا الصديق الأكبر⁹⁶⁸-رضي الله عنه-لما سأله دعاء يدعو به في صلاته: {اللهم إني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً وإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت فاغفر لي مغفرةً من عندك وارحمني إنك أنت الغفور الرحيم}⁹⁶⁹.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ ما فعل بنوح وقومه ﴿لآيَاتٍ﴾ دلالات لأولي الأبصار والاعتبار ﴿وَإِنْ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ﴾ (المؤمنون/30) مُصييين قوم نوح ببلاءٍ عظيم، أو مُختبرين قومه بالوعظ والإنذار لنتظر ما هم عاملون أو عبادنا ليعتبروا. قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾ (القمر/15). وإن مُحَقِّفة من الثقلية فقول الضياء⁹⁷⁰ إن واسمها ضمير شأن سهو سرى إليه من توهم عمل أن المفتوحة المخففة واللام فارقة.

﴿ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ بعد قوم نوح ﴿قَرْنًا آخَرِينَ﴾ (المؤمنون/31) عاداً أو ثمود ﴿فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ﴾ هوداً أو صالحاً وأيد الثاني بقوله آخراً ﴿فَأَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةَ﴾ (الحجر/83) وما أصابت عاداً. والأول يتلو قصة عاد وقصة قوم نوح في غير ما مكان من التنزيل. وجعل القرن محلّ الإرسال ليدلّ على عدم مجيئه لهم من مكانٍ غير مكانهم بل أوحى إليه وهو بين أظهرهم ﴿أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ﴾ الذي لا تحقّ العبادة لسواه ﴿مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ تفسير للمرسل به، أو هو المرسل به، أي قلنا لهم على لسان الرسول اعبدوا الله ﴿أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ (المؤمنون/32) عذاب الله.

﴿وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ لعلّ حكمة الواو عدم اتصال كلامهم بكلام الرسول فجيء بها لبيان اجتماع القولين المتباين حال قائلتهما، وقوله حق وقولهم باطل بخلاف قول قوم نوح اتصل فعطف بالفاء حيث استؤنف فبتقدير سؤال ﴿وَكَذَّبُوا بِلِقَاءِ الْآخِرَةِ﴾ بقاء ما فيها ثوابٍ وعقاب، أو بمعادهم لها بالبعث أو بها يانكارها ﴿وَأَتْرَفْنَاهُمْ﴾

⁹⁶⁸ سقطت من (ك).

⁹⁶⁹ البخاري، أذان 149. توحيد 9. دعوات 16. مسلم، ذكر 47، 48.

⁹⁷⁰ هو الإمام العالم الحافظ محدث الشام شيخ السنة ضياء الدين السعدي الحنبلي المقدسي، صاحب التصانيف، ولد سنة 569هـ، وتوفي سنة

643هـ. انظر: السيوطي، ذيل طبقات الحفاظ للذهبي، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية، 1، ص497.

نَعْمَانِهِمْ ﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ بكثرة الأموال والأولاد، والجمله محتملة للعطف على جملة⁹⁷¹ الذين للإشعار بعلة⁹⁷² التكذيب والكفر أي ما حملهم عليهما إلا إنعامنا وحقهم أن يكونوا بخلاف ما هم عليه. وللحالية⁹⁷³ ويؤول المعنى⁹⁷⁴ لمعنى ما قبله ﴿مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ﴾ في الصفة والحال ﴿يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ﴾ (المؤمنون/33) تقريراً للمماثلة التي حملهم على ادعائها ما بطروا به من سعة الرزق والتنعم الدنيوي وغفلوا عن أن الأنبياء فوق ربتهم وإن أكلوا كما يأكل أهل الرّيب لكن لا يماثلوهم، لأن هؤلاء مسرفون ولا كذلك أهل الله بل يأكلون بأفواه القلوب، وهم يُطعمهم ربحهم ويسقيهم حيث يبيتون عنده و"ما" موصول عائد منصوب محذوف كما قال البصريون إلا أنه يُقوّت⁹⁷⁵ عليه فصاحة معادلة التركيب ألا ترى أنّ المعادل لـ "ما تأكلون منه" ما تشربون⁹⁷⁶ منه، نعم لو كان "ما تأكلونه" عادله "ما تشربونه" أو مجروراً بجارّ الجرّ له وللموصول لفظاً ومعنى ومتعلقاً ورجح الحذف كونه فاصلة ولدلالة سابقه⁹⁷⁷ عليه، وقيل مصدرىّ فلا عائد.

﴿وَلَيْنِ أَطَعْتُمْ بَشَرًا مِّثْلُكُمْ﴾ فيما يأمركم ﴿إِنَّكُمْ إِذَا خَاسَرْتُمْ﴾ (المؤمنون/34) إذا ذلتم أنفسكم. و"إذا" جزاء الشرط وجواب لمن قاوهم من قولهم. قال في البحر: (وليس واقعاً في جزاء الشرط بل جواب القسم المحذوف قبل إنّ الموطئة باللام، ولو كان "إنكم خاسرون" للزمت الفاء في⁹⁷⁸ إنكم، بل لو كان بالفاء في غير القرآن لكان خطأ عند البصريين)⁹⁷⁹.

⁹⁷¹ في (الأصل): صلة.

⁹⁷² في (الأصل): فعلة.

⁹⁷³ أي ومحتملة للحالية.

⁹⁷⁴ سقطت من (ك).

⁹⁷⁵ في (ك): ينون.

⁹⁷⁶ في (الأصل): ما يشربون.

⁹⁷⁷ يقصد: منه.

⁹⁷⁸ في (الأصل) للزمت الثاني.

⁹⁷⁹ أبو حيان، 7، ص560.

﴿أَبْعِدْكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِثْمُ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا﴾ مُجَرَّدَةُ اللّٰحْمِ وَالْأَعْصَابِ ﴿أَنْكُمْ مُخْرَجُونَ﴾ (المؤمنون/35) من الأحداث أو من العدم للوجود تارة أخرى. والمنقول عن⁹⁸⁰ سيبويه أنّ "أنكم" [الثانية]⁹⁸¹ بدل من الأولى وفيها⁹⁸² معنى التأكيد وخبر [أنكم]⁹⁸³ الأولى محذوف لدلالة خبر الثانية عليه أي تبعثون إذا متم. وذلك المحذوف [هو]⁹⁸⁴ العامل في "إذا". وعن الفراء في آخرين أنّ الثانية كُرِّرَتْ للتأكيد ولطول الكلام حسن ذلك. و [مُخْرَجُونَ]⁹⁸⁵ الخبر للأولى وعامل الظرف [هو]⁹⁸⁶ هذا الخبر وأبي المبرّد البدل لكونه من غير مستقل لعدم ذكر خبر أنّ الأول. وعن الأخفش أنكم مُخْرَجُونَ [فاعل فعل]⁹⁸⁷ مقدر أي يحدث إخراجكم. [فعليه يجوز كون الشرطية خبراً لأنّ وجواب "إذا" ذلك الفعل المقدر وكون ذلك الفعل المحذوف خبر أنكم وعاملاً في إذا]⁹⁸⁸ [42أ] وجوز الزمخشري⁹⁸⁹ إعراب أنكم مُخْرَجُونَ مبتدأ خبره إذ أنتم ثمّ أخبر بالجملة عن أنكم. قال في البحر: (وهو تخريج سهل لا تكلف فيه)⁹⁹⁰.

﴿هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ﴾ بَعْدَ التَّصْدِيقِ، أَوْ الصَّحَّةِ ﴿لِمَا تُوعَدُونَ﴾ (المؤمنون/36) أَوْ بَعْدَ مَا تُوعَدُونَ، وَاللَّامُ لِلْبَيَانِ مِثْلَهَا فِي هَيْتَ لِكَ مَتَعَلِّقَةٌ بِمَحذُوفٍ كَأَنَّهُمْ لَمَّا جَاؤُوا بِكَلِمَةِ الْاِسْتِيعَادِ قِيلَ مَا لَهُ هَذَا الْاِسْتِيعَادُ؟ قَالُوا لِمَا تُوعَدُونَ. وَقَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ: (أحياناً تلي الفاعل هيهات هيهات مجيء زيد وبعده وأحياناً يكون محذوفاً أي مضمراً وذلك عند اللام كهذه أي بعد الوجود لما توعدون)⁹⁹¹. وبقولنا أي مضمراً يندفع أول اعتراض البحر عليه بقوله وليس بجيد لأنّ فيه حذف

⁹⁸⁰ في (الأصل): عند.

⁹⁸¹ غير موجودة في النسختين.

⁹⁸² في النسختين بدون واو.

⁹⁸³ غير موجودة في النسختين.

⁹⁸⁴ غير موجودة في النسختين.

⁹⁸⁵ غير موجودة في النسختين.

⁹⁸⁶ غير موجودة في النسختين.

⁹⁸⁷ في (الأصل): فعل فاعل.

⁹⁸⁸ ما بين المعقوفين منقول عن البحر الخيط، انظر: أبو حيان، 7، ص 560. وفي (الأصل): (وعليه يجوز كون كن بيان الشرطية خبراً لأنّ وجواب إذا ذلك الفعل المقدر، وكون ذلك الفعل والجملة الشرطية خبر الشرطية المحذوف خبر إن، لا الظرف لأن اسمه جنة). وفي (ك): (وكون ذلك الفعل المحذوف وخبر إن، لا الظرف لأن اسمه جنة).

⁹⁸⁹ الزمخشري، 3، ص 186.

⁹⁹⁰ أبو حيان، 7، ص 560.

⁹⁹¹ ابن عطية، 4، ص 143.

الفاعل وحذف المصدر وإبقاء معموله، ولا يجوز البصريون شيئاً من ذلك، وفتح الجمهور التاء بغير تنوين-وهو لغة الحجاز-ومنوناً. وفي البحر: قرأ كذلك هارون عن أبي عمرو، وقرئ بضمها بالتنوين جمع هيهه أو تنزيلاً له منزلة المصدر. قال في البحر: ولا حاجة لذلك فقد نُوتت⁹⁹² بعضُ أسماء الأفعال من غير تنزيل⁹⁹³. وجعله ابن عطية حينئذٍ اسماً مُعرباً مستقلاً خبره الظرف وحكاة الأصل. قال ابن عطية: كما تقول التَّجْحُّ لسعيكم. وقال غيره هما محتملان كما ذكر والتكرار للتأكيد ولكونهما اسم فعل والضم للبناء كحَوْبُ⁹⁹⁴ زَجْرًا للإبل والتنوين للتكثير وبتركة تشبيهاً بالغايات وبكسرها بهما وبالسُّكون على الوقف وبإبدال التاء هاءً وهذه الكلمة تلاعبت بها العرب تلاعباً كثيراً بالحذف والإبدال والتنوين، وفيها ما ينيف على أربعين لغة. وفي البحر: الذي اختاره أنّها إذا كُسِرَت لا تكون جمعاً لهيئات. وقال سيويوه إنّها جمع ولا تُستعمل غالباً إلاً مكرّرة، وجاءت غير مكرّرة قليلاً كقول جرير: وهيئات خِلٌّ بالعقيق نواصله. وهو اسم فعل يرفع الظاهر وهو هنا مُضمَر.

﴿إِنْ﴾ ما ﴿هِيَ﴾ هذا الضمير يفسره سياق الكلام ﴿إِلَّا حَيَاتِنَا الدُّنْيَا﴾ قال الزمخشري: (هذا ضمير لا يُعلم ما يعني به إلاً بما يتلوه من بيانه)⁹⁹⁵. والأصل أنّ الحياة حياتنا الدنيا فأقيم الضمير مقام الأولى لدلالة الخبر عليها حدراً من التكرير، وإشعاراً بأنّ تعيّنهما مُغنٍ عن التصريح ومعناه لا حياة إلاً هذه الحياة لأنّ "إن" نافية دخلت على "هي" التي في معنى الحياة الدالّة على الجنس فنفتها [فوازنت نفي "لا" في نفس الجنس]⁹⁹⁶ ﴿مَمُوتٌ وَنَحْيَا﴾ أي يموت بعضنا ويولد بعضٌ أي [ينقرض قرنٌ ويحيى آخر]⁹⁹⁷ ﴿وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ﴾ (المؤمنون/37) تأكيدٌ منهم لما قدّموه فجزموا بعدم البعث من القبور وهو كفر الدهرية. ﴿إِنْ﴾ ما ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ﴾ الملك المعبود ﴿كَذِبًا﴾ بما يدّعيه من إرساله له وما يعدّنا من البعث ﴿وَمَا نَحْنُ لَهُ﴾ متعلق بقوله ﴿مُؤْمِنِينَ﴾ (المؤمنون/38) مصدّقين، والياء صلة للتأكيد.

⁹⁹² في (الأصل): نزلت.

⁹⁹³ أي تنزيل منزلة المصدر.

⁹⁹⁴ في (الأصل): حوت.

⁹⁹⁵ الزمخشري، 3، ص 187.

⁹⁹⁶ في (الأصل): فنفيها نفي لا فوازنت في نفس الجنس.

⁹⁹⁷ في (الأصل): متعرض بون ويحيى آخر.

﴿قَالَ﴾ لَمَّا أَيْسَ مِنْ إِيْمَانِهِمْ وَرَأَى إِصْرَارَهُمْ عَلَى الْكُفْرِ دَاعِيًا عَلَيْهِمْ ﴿رَبِّ انصُرْنِي﴾ عَلَيْهِمْ وَانْتَقَمَ لِي مِنْهُمْ ﴿بِمَا كَذَّبُونَ﴾ (المؤمنون/39) بسبب أو بدل تكذيبهم إِيْيَاي ﴿قَالَ عَمَّا﴾ عن زمن ﴿قَلِيلٍ﴾⁹⁹⁸ فما نكرة موصوفة أو صلة لتأكيد معنى القلة وقليل صفة زمان محذوف ﴿لِيُصْبِحُنَّ نَادِمِينَ﴾ (المؤمنون/40) على التكذيب عند معابنتهم العذاب عنه فلا ينفعهم الندم. واللام لام القسم وعمّا متعلقٌ إمَّا يُصْبِحُ أو بنادم، وجاز ذلك لأنّه ظرفٌ فسومح فيه إذ لو كان مفعولاً به ما جاز تقديمه. قال في البحر: (وهذا قولٌ بعض أصحابنا ومنع جمهورهم تقديم معمولها بعد اللام مطلقاً عليها فعليه فهو متعلقٌ بمحذوفٍ يدلّ عليه ما قبله أي ينصر لقلوبه قبله رب انصُرني)⁹⁹⁹ وعن الفراء وأبي عبيدة جواز تقديم المعمول بعد اللام عليها مطلقاً. وقرئ بالفوقية فلو ذهب على أنّه من قول الرسول للكفار بعدما أوجب دعاؤه لجاز.

﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ﴾ صحيحة جبريل [صاح عليهم]¹⁰⁰⁰ صحيحة هائلة صدعت قلوبهم فماتوا وقيل هي الرجفة. وقيل نفس العذاب والموت، وقيل العذاب المصطلم¹⁰⁰¹ ﴿بِالْحَقِّ﴾ بالوجه الثابت الذي لا دافع له كقوله تعالى: ﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ﴾ (ق/19). أو بالعدل من الله تعالى، يقال فلانٌ يقضي بالحق أي بالعدل ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ غُثَاءً﴾ شبههم في دمارهم بحمّل السَّيْلِ وهو ما بليّ واسودّ من الورق والعيدان. تقول العرب سال به الوادي لمن هلك ﴿فَبُعْدًا﴾ [مصدر بُعد]¹⁰⁰²: هلك من المصادر المنصوبة بأفعال لا تُظهر¹⁰⁰³، واللام في قوله ﴿لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ (المؤمنون/41) لبيان المدعو عليه به فتتعلق¹⁰⁰⁴ اللام بمحذوف. وقال الحوفي إنّها متعلقة ببعداً وأظهر للتعليل¹⁰⁰⁵.

⁹⁹⁸ في (الأصل): قليلاً.

⁹⁹⁹ أبو حيان، 7، ص562.

¹⁰⁰⁰ سقطت من النسختين.

¹⁰⁰¹ الاصطلام: الاستئصال وهو افتعال من الصلم وهو القطع. انظر لسان العرب مادة صلم.

¹⁰⁰² في (الأصل): مصدر بم.

¹⁰⁰³ في (ك): لا يظهر.

¹⁰⁰⁴ في النسختين: فيتعلق.

¹⁰⁰⁵ في (الأصل): وأظهر التعليل.

﴿ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا﴾ قوماً ﴿آخَرِينَ﴾ (المؤمنون/42) أي بني إسرائيل، وقيل قوم لوط وشعيب وغيرهم ﴿مَا تَسْبِقُ مِنْ﴾ صلة للاستغراق ﴿أُمَّةٍ﴾ من الأمم ﴿أَجَلَهَا﴾ الوقت المحدد لإهلاكها ﴿وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ﴾ (المؤمنون/43) عنه.

﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا﴾¹⁰⁰⁶ فعلى أي متواترين واحداً بعد واحد من الوتر الفرد والتاء بدل من الواو كتوجه من الوليعة والألف للتأنيث لأن الرسل جماعة فلذا قرأ الجمهور بمنع صرفه، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو مُتَوَاتِرًا على أنه مصدر بمعنى المتواترة، ونصبه على الحال. وإضافة الرسل مع الإرسال إلى الله تعالى لأن الإرسال الذي هو مبدأ الأمر منه سبحانه ومع الحياء للآية في قوله ﴿كُلٌّ مَا جَاءَ أُمَّةً رَسُولُهَا كَذَّبُوهُ﴾ لأن الحياء [الذي]¹⁰⁰⁷ هو منتهى الأمر إليهم وملابستهم لكل وإضافته الأولى لتشريفهم، والثانية لكونهم كذبوهم وما نجح¹⁰⁰⁸ إرسالهم فيهم فأضيفوا إليهم لذلك ﴿فَاتَّبَعْنَا بَعْضَهُمْ﴾ أي القرون أو الأمم ﴿بَعْضًا﴾ في الإهلاك الناشئ عن التكذيب ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ﴾ جمع حديث شاذ¹⁰⁰⁹، أي لم يبق منهم عين ولا أثر وما بقي إلا الحديث عنهم. وقول الزمخشري الأحاديث اسم جمع حديث رده البحر بأن أفاعيل ليس من أبنية اسم الجمع إنما ذكره أصحابنا فيما شد من الجموع، ولذا حكموا على عباديد بأنه جمع لا اسم جمع أو بأحدوثة وهو قياسي. والظاهر أنه المراد أي صاروا حكايات يُسَمَّرُ بها¹⁰¹⁰ ويُتحدَّث بها تلهياً، أو على سبيل التعجب والاعتبار وضرب المثل بهم. قال الأخفش ولا يقال ذلك إلا في الشر ﴿فَبُعْدًا لِقَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (المؤمنون/44).

﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَى وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا﴾ الآيات التسع، وقيل اليد والعصا لأتت اللتان وقع بهما التحدي، لكن يتناول اللفظ لعمومه كل آياته، أمّا ما جرى منها بعد خروجه من مصر. فظاهر أنه غير مراد لاختصاصها ببني إسرائيل ﴿وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ﴾ (المؤمنون/45) حجة واضحة ملزمة للخصم، ويجوز أن يراد العصا وإفرادها لأنها أول المعجزات

¹⁰⁰⁶ في النسختين بالألف المقصورة.

¹⁰⁰⁷ الكلمة زائدة ووجودها يخل بالمعنى.

¹⁰⁰⁸ في النسختين: أنجح.

¹⁰⁰⁹ يقصد هذا جمع شاذ.

¹⁰¹⁰ في (الأصل): يسمونها.

وأُمُّهَا، ولتعلّقات معجزات بها كانقلابها حيّة وتلقفها ما أفكته السحرة وغير ذلك ممّا تقدّم فعطفت على ما تقدمها عطف جبريل وميكائيل على الملائكة، وأن يراد بها المعجزات وبالآيات الحجج وأن يراد بهما المعجزات إذ هي آيات النبوة [42ب] وبينة صدق مدّعي النبوة، وأن يراد بالآيات نفس المعجزات وبسلطانٍ مُبين كيفية دلالتها لأُمّها وإن شاركت آيات الأنبياء فقد فارقتها في قوة دلالتها على قول موسى.

﴿إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَتْهُ قَوْمَهُ ﴿فَاسْتَكْبَرُوا﴾ عَنِ الْإِيمَانِ وَالْمَتَابَعَةِ ﴿وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ﴾ (المؤمنون/46) رفيعي الحال في الدنيا، أو متطاولين على الناس قاهرين بالظلم كقوله تعالى: ﴿إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ (القصص/4) أي وكان شأنهم التكبر.

﴿فَقَالُوا أَنُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا﴾ ثنّى بشريّن لأنّه يطلق للواحد كقوله ﴿بَشَرًا سَوِيًّا﴾ (مريم/17) إطلاقه على الجمع ﴿فِيمَا تَرَيْنَ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا﴾ (مريم/26). ولمّا أُطلق على الواحد جاز تشبيته. ومثل يوصف به الواحد المذكور والمؤنث وفروعهما ولا يطابق في شيء لأنّه في حكم المصدر. والقصص كما ترى شاهدة أنّ قصارى شُبّه منكري التّبوّة قياس حال الأنبياء على أحوالهم لما بينهم من المماثلة والكُنّه¹⁰¹¹ وفساده يظهر للمستبصر بأدنى وُجّهة فإنّ النفوس البشريّة¹⁰¹² وإن تشاركت في أصل القوى¹⁰¹³ والإدراك لكنّها متباينة الأقدام فيهما، وكما ترى في جانب النقص أغبياء لا يعود عليهم التفكّر برادة يمكن أن يكون في طرف الزيادة أغبياء عن التعلّم والتفكّر في أكثر الأشياء وأغلب الأحوال فيدركون بالفيض الرّباني ما لا يُدرِكُ غيرهم، ويعلمون ما لا ينتهي إليه علمهم. وإليه أشار تعالى بقوله: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ...الآية﴾ (الكهف/110) ﴿وَقَوْمُهُمَا﴾ أي بنو إسرائيل¹⁰¹⁴ ﴿لَنَا عَابِدُونَ﴾ (المؤمنون/47) خادمون منقادون كالعباد، أو لأنّه كان يدّعي الإلهية فادّعى للناس العباد، وأنّ طاعتهم له عبادة على الحقيقة. وقال أبو عبيد: العرب تُسمّي من دان للملك عابداً.

¹⁰¹¹ أي الماهيّة.

¹⁰¹² في النسختين: الرّكبة.

¹⁰¹³ في النسختين: القويّ.

¹⁰¹⁴ في النسختين: بنوا زيادة ألف.

﴿فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا مِنَ الْمُهْلَكِينَ﴾ (المؤمنون/48) بالغرق في بحر القلزم¹⁰¹⁵. ولما كان الإهلاك كالمعلول للتكذيب أعقبه بالفاء أي بمن حكم عليه بالغرق إذ لم يحصل ذلك عقب التكذيب.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى﴾ قال في البحر: (أي قوم موسى بدليل قوله بعدها¹⁰¹⁶ لعلهم)¹⁰¹⁷ ﴿الْكِتَابَ﴾ التوراة ﴿لَعَلَّهُمْ﴾ أي بني إسرائيل لا فرعون وقومه لأن التوراة إنما أنزلت بعده. قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَى﴾ (القصص/43) والترجي بالنسبة إليهم ﴿يَهْتَدُونَ﴾ (المؤمنون/49) إلى المعارف من الشرائع والطرائق والحقائق. وقيل أريد بموسى إياه وقومه.

﴿وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً﴾ بولادتها من غير ميسس فالآية أمر واحد مضاف إليهما وجعلنا قصتهما وهي آية عظمى بمجموعها وآيات مع التفصيل. أو حذف من الأول آية تكلمه في المهدي وما ظهر من معجزاته لدلالة قوله: "وأمة آية" ولادتها من غير ميسس عليها ﴿وَأَوَيْنَاهُمَا إِلَى رَبْوَةٍ﴾ قرأ الجمهور بضم الراء وهي لغة قريش، وابن عامر وعاصم بفتحها وقرئ بكسرهما، ورباوة بالضم والكسر والربوة أرض بيت المقدس فأثما مرتفعة. زعم كعب أن في التوراة أنها أقرب الأرض إلى السماء وأثما تريد على أعلى الأرض ثمانية عشر ميلاً. وقيل الغوطة بدمشق لوصفها، وقيل رملة فلسطين، وقيل أرض مصر فإن قراها على الرُّبَا. وسبب هذا الإيواء أن ملك ذلك الزمان عزم على قتل عيسى فقترت به أمة لأحد هذه الأماكن ﴿ذَاتِ قَرَارٍ﴾ مستوية يمكن القرار فيها للحرث والغراس أي من البقاع الطيبة. وقيل ذات ثمار وزروع لذلك يستقر فيها ساكنوها ﴿وَمَعِينٍ﴾ (المؤمنون/50) ماءً ظاهر جارٍ على وجه الأرض، فعيل من معن الماء جرى وأصله الإبعاد في الشيء. أو من الماعون المنفعة لأنه نفاع أو مفعول من عانه أدركه بعينه لأنه لظهوره مدرك بها ووُصِفَ ماواهما¹⁰¹⁸ بذلك ترفيهاً لهما إذ جمع أسباب التنزه وطيب المكان.

﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ﴾ نداءً وخطاباً للرُّسُل لا أنه دفعة لاختلاف أزمنتهم بل بمعنى خطاب كل في زمنه، فدخل تحته عيسى دخولاً أولياً، ويكون ابتداء كلام تنبيهاً على أن تهيئة أسباب النعم لم تخصه، وأن إباحة الطيبات للأنبياء شرع قديم

¹⁰¹⁵ يسمي الآن البحر الأحمر.

¹⁰¹⁶ في النسختين: بعد.

¹⁰¹⁷ أبو حيان، 7، ص 565.

¹⁰¹⁸ في (الأصل): باواهما.

واحتجاجاً على الرّهانية في رفض الطّيبات. وجيء به كذلك حصّاً للسامع على الحُكْم المأمورين به لأنّه إذا نودي له من دُكر ورضوا به حقيقاً أن يؤخذ به ويعمل عليه. وقيل ليُفهم أنّ ذلك طريق كلّ منهم كما تقول مخاطباً تاجراً: يا تُجّار دعوا الرّبا. وقيل الخطاب لرسول الله -صلى الله عليه وسلم- وجاء بلفظ الجمع لجمعه معانيهم وقيامه مقامهم. وقيل لعيسى روي أنّه كان يأكل من غزل أمّه والمشهور من بقل البريّة. وعلى هذين لفظ الجمع للتعظيم. قال في البحر: (ويجوز وقوع هذا الإعلام عند إيوائه وإيواء أمّه للرّبوة فذكر على سبيل الحكاية، أي آويناها وقلنا لهما هذا الذي أعلمناهما يا أيّها الرسل)¹⁰¹⁹ ﴿كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ فكلّا بما رزقناكما اقتداءً بهم. والطّيبات ما يستلذّ من المباحات ويشهد له ذات قرارٍ ومعين، وقيل الحلال الصافي القوام، والحلال ما لا يُعصى الله فيه، والصّافي ما لا يُنسى الله فيه، والقوام ما يحفظ العقل ويُمسك النفس. وقيل الحلال وإن لم يُستلذّ. وللدلالة على أنّ العمل لا يكون صالحاً إلاّ بأكل الحلال قدّم على قوله ﴿وَأَعْمَلُوا صَالِحًا﴾ إذ هو المقصود منكم النافع عند ربكم ﴿إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾ (المؤمنون/51) فأجازيكم عليه. قال في البحر: (تحذيرٌ في الظاهر والمراد اتّباعهم)¹⁰²⁰.

﴿وَإِنَّ هَذِهِ﴾ قرأ الحرميّان وأبو عمرو بالفتح والنون مشدّدة، فاللام مقدّرة قبل أن والمعّلل بما فاتقون أو التقدير واعلموا أنّ هذه. وقيل معطوفٌ على ما تعملون. وقرأ ابن عامر بالفتح والتخفيف وهي المُخَفَّفَة من الثقليلة ويدلّ على أنّ كلاً من الرُّسل خوطب في زمانه "إنّ هذه أمّتكم". وقرأ الكوفيّون بالكسر والتشديد ﴿أُمَّتُكُمْ﴾ ملّتكم ﴿أُمَّةٌ﴾ ملّة ﴿وَاحِدَةٌ﴾ متّحدة في الاعتقاد وأصول الشرائع، أو جماعتكم جماعة متفّقة على الإيمان والتوحيد. وأمّةٌ حال ﴿وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ﴾ (المؤمنون/52) في شقّ العصا ومخالفة الكلمة، هو أبلغ في التخويف والتحذير من قوله في الأنبياء ﴿فَاعْبُدُونِ﴾¹⁰²¹ لأنّ هذه جاءت عقب هلاك طوائف، وفي الأنبياء وإن تقدّمت قصة نوح وما قبلها إلاّ أنّه عقب ذلك ما يدلّ على اللطف والإحسان التّام في قصّة أيّوب ومن بعده فناسب الأمر بالعبادة لمن هذا شأنه.

¹⁰¹⁹ أبو حيان، 7، ص566. ونسب أبو حيان هذا الكلام للزمخشري. انظر: الزمخشري، 3، ص190.

¹⁰²⁰ أبو حيان، 7، ص566.

¹⁰²¹ هي قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذِهِ أُمَّةٌ وَاحِدَةٌ وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ﴾ (الأنبياء (92/21)).

﴿فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ﴾ أمر دينهم وجعلوه أدياناً مختلفة، أو تفرقوا وتحزبوا فأمرهم منصوبٌ بنزع الخافض لا تمييزاً. جاء هنا بألف إيذاناً بأن التقطيع أعقب الأمر بالتقوى مبالغة منهم في عدم القبول، وفي التفار عن توحيد الله تعالى وعبادته وبالواو [43] في الأنبياء¹⁰²² المحتملة لكونها ألفاً وكونها مُنبئة عن تأخر تقطيعهم عن الأمر بالعبادة. والضمير المضاف إليه لما دل عليه الأئمة من أربابها أولها ﴿بَيْنَهُمْ زُبْرًا﴾ قطعاً جمع زبور بمعنى الفرقة، ويؤيده قراءته بفتح الموحدة جمع زبرة وهو حال من أمرهم، أو الواو أي ثاني مفعولي تقطعوا لتضمنه معنى جعل. وقيل كتباً من زبرت الكتاب فيكون مفعولاً ثانياً أو حالاً من أمرهم أي مثل كتب، وقرئ بتسكين الباء تخفيفاً ﴿كُلُّ حِزْبٍ﴾ من المتحزبين ﴿بِمَا لَدَيْهِمْ﴾ من الدين ﴿فَرِحُونَ﴾ (المؤمنون/53) مُعجبون لاعتقادهم أنه الحق لا ريب عنده فيه.

﴿فَدَرَهُمْ﴾ دعهم ﴿فِي غَمْرَتِهِمْ﴾ جهالتهم، وقيل حيرتهم، وقيل غفلتهم وضاللتهم تشبيهاً بالماء الذي يغمر القامة لانغمارهم فيها، أو لُبهم بما هم عليه من الباطل. قال الشاعر: كَأَنِّي ضَارِبٌ فِي غَمْرَةٍ لَعِبُ. وقرئ بالجمع لأن لكلٍ واحدة غمرة، وأُفرد على قراءة الجمهور لأنَّ المفرد المضاف للعموم حيث لا عهد¹⁰²³ حَتَّى حِينَ (المؤمنون/54) إلى مقتلهم أو موتهم وهذا وعيدٌ لهم حيث تقطعوا في أمر رسول الله-صلى الله عليه وسلم- فقال بعضٌ ساحرٌ وبعضٌ شاعرٌ كما تقطع من قبلهم من الأمم. قال تعالى: ﴿أَتَوَاصَوْا بِهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَآغُوتٌ﴾ (الذاريات/53) سُلِّيَ به-صلى الله عليه وسلم- وَهَيَّيْ عَنِ الاستعجال بعدابهم والجزع من تأخره.

﴿أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا﴾ موصولة أو مصدرية صلتها ما بعدها أو كافةٌ مُهَيَّيَّةٌ ﴿مُتَدُّهُمْ بِهِ﴾ نعطيمهم ونجعلهم لهم مدداً ﴿مِنْ مَالٍ وَنَيْنٍ﴾ (المؤمنون/55) بيان لما لا خير له فإنه غير مُعَابٍ إِذَا المُعَاب عليه اعتقادهم أنه لرضاه تعالى بحالهم وَإِنَّمَا هو استدراج بهم إلى المعاصي، وإملاءٌ واستعجراً لزيادة الإثم. فالخير.

﴿نُسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ﴾ والراجع محذوفٌ أي فيه أو به وحسن حذفه استطالة الكلام مع أمن اللبس. وقيل "في الخيرات" خلف عن الراجع فلا حذف. قال في البحر: (وَإِنَّمَا يَتَمَشَّى عَلَى مَذْهَبِ الْأَخْفَشِ فِي إِجَازَةِ زَيْدٍ قَامَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ. إِذَا كَانَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ لِقَبِّ زَيْدٍ وَخَبِرَ أَنَّ الْجُمْلَةَ عَلَى كَوْنِ مَا مَوْصُولًا أَوْ مَصْدَرِيَّةً لِلْجُمْلَةِ الْمَذْكُورَةِ لَا عَلَى كَوْنِ مَا

¹⁰²² هي قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَ اللَّهِ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ﴾ (الأنبياء 26/21).

¹⁰²³ أي أن المفرد المضاف يفيد العموم ما لم يكن هناك عهد.

كافةً ولا حذف حينئذٍ. ويجوز عليه الوقف على بَيْنٍ لأنَّ "ما" بعد "حسب" انتظم مُسند أو مُسند إليه من حيث المعنى وإن كان يقدر بالفرد والمعنى أيجسبون ما نمدُّهم به نسارع به لهم فيما فيه خيرهم وإكرامهم¹⁰²⁴. وقرئ بكسر الهمزة. وروى ابن كثير في رواية بالتحية وكذا نسارع ونسرع ويجوز أن يكون فيهما ضمير المدّ به ولا حذف حينئذٍ. ونسارع مبنياً للمفعول ﴿بَلْ﴾ إضرابٌ عن قوله أيجسبون ﴿لَا يَشْعُرُونَ﴾ (المؤمنون/56) بل هم كالبهائم لا شعور لهم ليتأملوا فيه ويعلموا أنه استدراج.

﴿إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ﴾ هيئته المقرونة بإجلال ﴿مُشْفِقُونَ﴾ (المؤمنون/57) حذرون وهو أبلغ التوقع¹⁰²⁵ والخوف، ومنهم من حمل الخشية على العذاب والظرف متعلق بالوصف. قال ابن عطية: (ومن لبيان جنس الإشفاق والإشفاق أنه من عذاب الله تعالى)¹⁰²⁶ ﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ﴾ المنصوبة والمنزلة، وفي كل شيء له آية ﴿يُؤْمِنُونَ﴾ (المؤمنون/58) بالتصديق بمدلولها ﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ﴾ (المؤمنون/59) شركاً جلياً ولا خفياً طلباً لمرضاته ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا﴾ كذا قرأ الجمهور، أي يعطون من الصدقات. وقرئ يأتون ما أتوا من الإتيان أي يفعلون ما فعلوا من الطاعات. {قالت عائشة لرسول الله - صلى الله عليه وسلم-: هو الذي يزني ويسرق ويشرب الخمر وهو على ذلك يخاف الله تعالى؟ قال: لا يا ابنة الصديق ولكنّه هو الذي يُصلي ويصوم ويتصدق وهو على ذلك يخاف الله تعالى ألا يقبل} ¹⁰²⁷ قيل وجل العارف من طاعته أكثر من مخالفته، لأنّ المخالفة تمحوها التوبة والطاعة تطلب التصحيح. وقال الحسن: المؤمن يجمع إحساناً وشفقة والمنافق يجمع إساءةً وأمناً ﴿وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ﴾ خائفة ألا يقبل منهم. هو ألا يقع على الوجه اللائق فيؤاخذوا به ﴿أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ﴾ (المؤمنون/60) لأنّ مرجعهم إليه أو من أن مرجعهم إليه وهو يعلم ما يخفي عليهم، وقرئ بالكسر استئنافاً. وترتيب الصفات في الغاية لدلالة الأولى على حصول الخوف الشديد الموجب للاحتراز، والثانية على تحصيل الإيمان بالله، والثالثة على ترك الرِّياء في الطاعة، والرابعة على أنّ المستجمع لذلك كله يأتي بالطاعة مع خوفٍ من التقصير وهو نهاية مقام الصديقين.

¹⁰²⁴ أبو حيان، 7، ص 568.

¹⁰²⁵ في النسختين: التوقف.

¹⁰²⁶ ابن عطية، 4، ص 147.

¹⁰²⁷ الترمذي، تفسير، 5، 9. أحمد، 6، 159.

﴿أُولَئِكَ يُسَارِعُونَ﴾ قرئ مضارع أسرع وهو وسرع بمعنى. قال الزجاج يُسارعون أبلغ من يُسرعون. قال في البحر: (لما في المفاعلة من المبالغة المقتضية حث النفس على السبق لأن من عارضك في شيء تشتهي أن تغلبه فيه).¹⁰²⁸ ومعنى يسارعون يرغبون أشد الرغبة ﴿فِي الْخَيْرَاتِ﴾ الطاعات فيبادرونها¹⁰²⁹ أو يسارعون في نيل¹⁰³⁰ الخيرات الدنيوية الموعودة على صلاح الأعمال بالمبادرة إليها كقوله تعالى: ﴿فَاتَاهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا﴾¹⁰³¹ وقوله: ﴿وَأَتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً﴾¹⁰³² فأثبت لهم ما نفي عن أضدادهم ﴿وَهُمْ لَهَا﴾ أي الخيرات أي إليها ﴿سَابِقُونَ﴾ (المؤمنون/61) ومفعوله محذوف أي الناس فالجملة تأكيد لما قبلها مفيدة تجدد الفعل بقوله يسارعون وثبات الأمر بقوله "سابقون". وقيل الضمير للأمم فاللام مقوية لعامله لضعفه من وجهين وعلى مرجعه المتقدم. وقيل اللام للتعليل أي لأجلها فاعلون السبق إلى طاعة الله تعالى أو الثواب أو الجنة. قال في البحر: (وهو نفسه معنى سابقون الناس إليها)¹⁰³³ قال الحلبي: (وليسا كذلك إذ على التقدير الأول لا يقدر للسبق مفعول البتة إنما الغرض الإعلام بوقوع السبق بينهم من غير النفات لمسبوق كقوله: ﴿يُحْيِي وَيَمِيتُ﴾ (البقرة/258) وعلى الثاني المفعول محذوف للدلالة)¹⁰³⁴. ولذا قال الطيبي¹⁰³⁵: سابقون إما أن يجري مجرى اللازم فلا مفعول وإليه الإشارة بقوله فاعلون السبق، أو يقدر له مفعول وهو المراد من قوله سابقون الناس إليها. أو المعنى إياها سابقون ينالونها قبل الآخرة حيث عجلت لهم كقوله "هم لها عاملون". وفي البحر: (لا يدل لفظها سابقون على هذا إذ سبق الشيء الشيء يدل على تقدم السابق على المسبوق، فكيف يقال وهم يسبقون الخيرات)¹⁰³⁶ قال الصفاقسي: ولا يُرد على ما قال لأن المسابقة على هذا الوجه بمعنى

¹⁰²⁸ أبو حيان، 7، ص 570.

¹⁰²⁹ في (الأصل): فيبادرون بها.

¹⁰³⁰ في (الأصل): مثل.

¹⁰³¹ ﴿فَاتَاهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحُسْنَ ثَوَابِ الآخِرَةِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ آل عمران (3/148).

¹⁰³² ﴿وَأَتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَإِنَّهُ فِي الآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ النحل (16/122).

¹⁰³³ أبو حيان، 7، ص 570.

¹⁰³⁴ السمين الحلبي، 8، ص 354.

¹⁰³⁵ هو الإمام حسن بن محمد بن عبد الله شرف الدين الطيبي، له مؤلفات كثيرة منها التفسير للقرآن العظيم، والحاوية على تفسير الكشاف، توفي

سنة 743 هـ. انظر: أحمد بن محمد الأدنة، طبقات المفسرين، ط1، السعودية: مكتبة العلوم والحكم، 1، ص 277.

¹⁰³⁶ أبو حيان، 7، ص 570.

المبادرة أي يبادرونها قبل الآخرة، وعليه فلها مفعول سابقون واللام للتقوية. قال الطيبي: لضعف عمل اسم الفاعل وعلى ما قيل فاللام بمعنى أجل، ويجوز كون لها سابقون خبراً بعد خبر ومعنى وهم لها بمعنى أنت لها. قال في البحر: وهو مروى عن ابن عباس، قال ثبتت لهم السعادة أزلاً فهم لها. ورجَّحه الطبري بأن اللام مُتمكنة في المعنى والظاهر المعنى الأول.

﴿وَلَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ قدر طاقتها، يريد به التحريض على ما وصف به الصالحين وتسهيله على النفوس ﴿وَلَدَيْنَا كِتَابٌ﴾ صحيفة الأعمال، أو اللوح المحفوظ وقيل القرآن [43ب] ﴿يَنْطِقُ بِالْحَقِّ﴾ بالصدق، لا يوجد فيه ما يخالف الواقع ﴿وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ (المؤمنون/62) بزيادة عقاب ولا بنقص ثواب.

﴿بَلْ قُلُوبُهُمْ﴾ أي الكفار ﴿فِي غَمْرَةٍ﴾ غفلة غامرة لها مشبهة لاستيلائها عليهم بالماء الغامر ﴿مِنْ هَذَا﴾ العمل الذي وصف به المؤمنون، أو من الكتاب الذي لدينا، أو من القرآن؛ أي من اطراح هذا وتركه. وقيل المشار إليه¹⁰³⁷ الدين بجملة وقيل محمد-صلى الله عليه وسلم- ﴿وَهُمْ﴾ أي الكفرة ﴿أَعْمَالٌ﴾ خبيثة ﴿مِنْ دُونِ ذَلِكَ﴾ متجاوزة ما وُصف به أولئك أو مُنحطّة عما هم عليه ﴿هُمْ هَا عَامِلُونَ﴾ (المؤمنون/63) معتادون فعلها، وقيل المشار إليه الغمرة أي الضلال المحيط بهم أي إنهم ضالّون مُعرضون عن الحق وهم مع ذلك سعايات فساد. فوصفهم تعالى بحالتي شرّ وعليه فهو إخبار عن سالف عملهم وما هم فيه منه. وقيل قوله "من هذا" فكأنه قيل لهم أعمالٌ من دون الحق أو القرآن. وقيل ضمير قلوبهم راجعٌ للمؤمنين وصفهم بالحيرة كأنه قال هم مع ما ذكر من حالهم كالمُتَحَيِّرِينَ في عملهم [أيقبل أم يُرد] ¹⁰³⁸. وقوله¹⁰³⁹ "وهم أعمالٌ من دون ذلك" أي من النَّفْلِ ووجوه البرِّ سوى ما هم عليه. ورجع بعدُ للكفار بقوله:

﴿حَتَّى﴾ ابتدائية هي التي يبتدأ بعدها الكلام ﴿إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِمْ﴾ مُنْعِمِيهِمْ ﴿بِالْعَذَابِ﴾ أي القتل يوم بدر، أو الجوع حين دعا عليهم الرسول-صلى الله عليه وسلم- بقوله: {اللهم اشدّد وطأتك على مُضَرِّ واجعلها عليهم سنيّن

¹⁰³⁷ سقطت من (الأصل).

¹⁰³⁸ في (الأصل): إسلام يرد.

¹⁰³⁹ في (ك): وقولهم.

كسني يوسف { فحفظوا حتى أكلوا الجيف والكلاب والعظام المحرقة. أخرجه الشيخان من حديث ابن مسعود. ¹⁰⁴⁰ وأيد الرازي هذا الأخير بأنه إذا أمكن ردُّ الكلام لما اتصل به كان أولى من رده لما بعده، خصوصاً وقد يُرغَّب المرء في الخير بذكر أن عمله محفوظ. كما يحذر بذلك من الشر. وقد يوصف في شدة فكرته في أمر آخرته بأن قلبه في غمرة أي استولى عليه الفكرة في القبول والرد، وهل أدى كما يجب أم قصر وهذا مشارٌ به لإشفاقهم ووجلهم ﴿إِذَا هُمْ يَجْأَرُونَ﴾ (المؤمنون/64) جواب إذا الأولى. قال ابن عطية: (وإذا الأولى والثانية التي هي جواب يمنعان من كون حتى غاية لعاملون) ¹⁰⁴¹ وقصد به رد إعراب مكِّي لها. كذلك قال في البحر بعد نقل كلام مكِّي فيه: (وهو كلامٌ مُحْتَبَطٌ ليس أهلاً أن يُرد) ¹⁰⁴². وإذا هذه فجائية أي فاجئوا الصراخ بالاستغاثة ويجوز كون جواب إذا:

﴿لَا تَجْأَرُوا الْيَوْمَ﴾ أي قيل لهم ذلك حقيقة بلسان الملك أو مجازاً بلسان الحال، وضميرهم للمترفين إذ هم المحدث عنهم، وقيل للباقيين بعد العذاب، وقيل المعذبون من بقي منهم، والذين يجأرون أهلهم بمكة. وقيل يجأرون يجزعون عبر به عنه إذ هو سببه. وقيل يجأرون يصرخون بالتوبة ولا تقبل منهم لأنها عند المعاينة ﴿إِنَّكُمْ مِنَّا لَا تُنْصَرُونَ﴾ (المؤمنون/65) وتعليل للنهي أي لا تجأروا فإنه لا ينفعكم إذ لا تُمنعون مِنَّا أو لا يلحقكم نصرٌ ومعونة من جهتنا. ﴿قَدْ كَانَتْ آيَاتِي﴾ أي القرآن ﴿تُنَلَىٰ عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ تَنْكِبُونَ﴾ (المؤمنون/66) تُعرضون إداراً عن سماعها أو تصديقها والعمل بها. والتكوص: الرجوع قهقري وقرئ بضم الكاف.

﴿مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ﴾ الباء للسبب والضمير للبيت ¹⁰⁴³ وعاد له وإن لم يُذكر قبل لشهرة استكبارهم به، وأنه لم تكن لهم مفخرة إلا أنهم ولاتته والقائمون به، أو لآياتي والتذكير لأنه بمعنى كتابي بالوصف بمعنى مُكذِّبين أو لحدوث استكبارهم على المسلمين بسببها. أو الرسول-صلى الله عليه وسلم- وإن لم يتقدم ذكره لدلالة "تنلى عليكم" عليه والظرف متعلقٌ بالوصف على كل. وقيل متعلقٌ بقوله: ﴿سَامِرًا﴾ أي يسمرون بذكر القرآن أو الرسول أو الطعن فيه، وهو في الأصل مصدر جاء على لفظ الفاعل كالعافية. وقرئ سُمراً وسُمراً بتشديد الميم جمعاً سامر مقيسان في مثله ﴿تَهْجُرُونَ﴾

¹⁰⁴⁰ البخاري، أذان 128. استسقاء 2. جهاد 98. مسلم، مساجد 294، 295.

¹⁰⁴¹ ابن عطية، 4، ص 149.

¹⁰⁴² أبو حيان، 7، ص 571.

¹⁰⁴³ يقصد به البيت الحرام.

(المؤمنون/67) قراءة الجمهور بفتح أوله وسكون ثالثة من الهجر بالفتح القطيعة أو الهديان، أي تعرضون عن القرآن وذكر الله تعالى وتقطعونه أي تهدون في شأنه وتلغون في شأنه¹⁰⁴⁴. أو الهجر بالضم الفحش ويؤيده قراءة نافع من أهرج أي قال الهجر وهو الفحش. قال ابن عباس إشارة إلى السب للصحابة وغيرهم. وقرئ من التهجير تضعيف هجر من الهجر بالفتح أو من الإهجار، أو بمعنى المبالغة في المهاجرة حتى إنكم إن كنتم شمرًا بالليل فكأنكم تهجرون في المهاجرة على الافتضاح. وقرئ بالتحية ففيه النفات.

﴿أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ﴾ توبيخ على إعراضهم عن اتباع الحق، والقول القرآن الذي أتى به محمد-صلى الله عليه وسلم- أي أفلم يتفكروا فيه ليعلموا أنه المعجز الذي لا يمكن معارضته فيصدقوا به وبمن جاء به؟ وتوقيف على تدبره وأهم بمكابرتهم ونظرهم الفاسد قالوا فيه ما لا يصح من كونه شعراً وسحراً وهو أعظم الدلائل الباقية على غابر الزمان. قرعهم بذلك أولاً ثم جاء بقوله ﴿أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ﴾ (المؤمنون/68) من الرسول أو الكتاب أي ليس بدعاً ولا مستغرباً بل جاء ذلك قبلهم وعرفوه بالتواتر. أو الأمن من عذاب الله فلم يخافوا كما خاف آباؤهم الأقدمون كإسماعيل وأعقابه من عدنان وقحطان فأمنوا به وبكتبه ورسله وأطاعوه. وفي البحر: (لا تسبوا مضر ولا ربيعة ولا الحارث بن كعب ولا أسد بن خزيمه ولا تميم بن مرة ولا قيساً، وذكر أنهم كانوا مسلمين وأن تبعاً كان مسلماً وكان على شرطة سليمان بن داود)¹⁰⁴⁵ ثم ثالثاً بقوله:

﴿أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ﴾ بالأمانة والصدق وحسن الخلق وكمال العلم مع عدم التعلم إلى غير ذلك من صفة الأنبياء. وقد نعته ببعض كمالاته أبو طالب حين تزوج خديجة فطرت آذان قريش فما أنكروا منها شيئاً. أي قد سبقت معرفتهم لكماله إجمالاً وتفصيلاً فلا يمكنهم إنكار شيء منها، ولذا رتب عليه الإنكار على إنكارهم له بقوله ﴿فَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ﴾ (المؤمنون/69) دعواه لأحد هذه الأوجه فإن الإنكار قطعاً أو ظناً إنما يتجه إذا ظهر امتناعه نوعاً أو جنساً، أو بحث عما يدل عليه أقصى ما يمكن فلم يوجد. ثم رابعاً بقوله: ﴿أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ﴾ فلا يبالون بقوله وقد علموا أنه أرجحهم

¹⁰⁴⁴ في (الأصل): آخره.

¹⁰⁴⁵ أبو حيان، 7، ص 573.

عقلاً وأثقيهم ذهنًا، وأنَّ الفرق بين ما جاء به من الحكمة وفصل الخطاب وبين¹⁰⁴⁶ كلام ذي الجِنَّة لا يَخفى على من له مِسْكَةٌ ما من عقل. وكلٌّ من هذه التوبيخات يقتضي انقيادهم للحقِّ لكنَّه لما حال بينهم وبين أهوائهم ولم يجدوا له مدفعاً لأنَّه الحقَّ عاملوه بالبهت، ونسبوه لما هو بريء منه من السِّحر والكذب وأعرضوا عنه كما قال ﴿بَلْ جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ وَأَكْثَرُهُمْ لِلْحَقِّ﴾ أظهر تفخيماً ونعياً¹⁰⁴⁷ عليهم سوء عملهم ﴿كَارِهُونَ﴾ (المؤمنون/70) وقيد بالأكثر لأنَّ منهم من ترك الإيمان استنكافاً من توبيخ قومه، أو لقلَّة فطنته وعدم فكرته لا كراهةً للحق.

﴿وَلَوْ اتَّبَعُوا﴾ وقرئ بضمِّ الواو ﴿الْحَقُّ﴾ "ال" فيه للعهد الخارجي أي المذكور آنفاً. أي ما جاء به الرسول من الإسلام والتوحيد ﴿أَهْوَاءَهُمْ﴾ بأن كان ثمة آلهة متعدّدة ﴿لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ﴾ [44] بمجيء الله بالقيامة وإهلاك العالم وعدم تأخيره. أو بما سبق تقريره في ﴿لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا﴾ (الأنبياء/22). ولو اتبع الحق أهواءهم وانقلب باطلاً لذهب ما قام به العالم فلا يبقى. أو لو اتبعها وهي متناقضة لوقع التناقض واختلَّ نظام العالم. قال قتادة: والحق هنا الله تعالى. قال ابن عطية: (ومن فسّر¹⁰⁴⁸ الحق بما ذُكر¹⁰⁴⁹ بشعت [له لفظة "اتبع"]¹⁰⁵⁰ وصعب عليه ترتيب الفساد المذكور في الآية لأنَّ لفظ اتبع إمّا هو استعارة لمعنى [أن تكون أهواؤهم يصوّبها الحق ويقرّها]¹⁰⁵¹ فنحن نجد الحقَّ قرّر كفر أممٍ وأهواءهم وليس فيه فساد ما¹⁰⁵² ذكر، أمّا الحق الذي هو الصواب لو كان طَبَقَ أهوائهم لفسد كل شيء)¹⁰⁵³ ﴿بَلْ أَتَيْنَاهُمْ﴾ قراءة الجمهور بنون العظمة وقرئ وروي عن أبي عمرو بناء المتكلم وبناء الخطاب للرسول وقصره الجمهور وعن أبي عمرو في رواية بالمدِّ ﴿بِذِكْرِهِمْ﴾ قراءة الجمهور أي لما هو ذكرهم أي وعظهم أو صفتهم، أو الذكر الذي تمتّوه بقولهم لو أنّ عندنا ذكراً من الأولين. وقرئ بذكرهم بألف التانيث، وقرئ نُذَكِّرُهُم بالتون

¹⁰⁴⁶ في (الأصل): وهو.

¹⁰⁴⁷ في (ك): بغياً عليهم.

¹⁰⁴⁸ في (الأصل): تفسير.

¹⁰⁴⁹ أي فسّر الحق بأنه الله تعالى.

¹⁰⁵⁰ في النسختين: تشعب عليه اتبع.

¹⁰⁵¹ في النسختين: كون الحق يقرّها.

¹⁰⁵² في (الأصل): عما.

¹⁰⁵³ ابن عطية، 4، ص151.

من التذكير. ونسبة الإتيان الحقيقي لله تعالى لا يصح بل هو مجاز أي أتاهم كتابنا أو رسولنا ﴿فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ﴾ (المؤمنون/71) غير ملتفتين إليه.

﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ﴾ قيل هو قسيم "أم به جنة" ﴿خَرَجًا﴾ أجراً على أداء الرسالة ﴿فَخَرَجَ رَبُّكَ﴾ قرأ ابن عامر فخرج ربك وقرأ حمزة فخرجاً فيهما للمزاوجة أي رزقه في الدنيا وثوابه في العقبى ﴿خَيْرٌ﴾ لبقائه ونفاد غيره أو لأنه يعطي لا حاجة وغيره لا يعطي إلا لها ففيه مندوحة عن عطائهم. والخرج بإزاء الدّخل لكلّ ما تُخرجه لغيرك. والخراج غالب في الضريبة على الأرض، وفيه إشعار بالكثرة واللزوم ولذا عبّر به عن عطاء الله إياه في قراءة الجمهور ﴿وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ (المؤمنون/72) تقرير لخيرية خراجه تعالى.

﴿وَإِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (المؤمنون/73) تشهد العقول باستقامته وألا عوج فيه يوجب اتّهامهم له وهو التوحيد، ومولانا سبحانه ألزمهم الحجّة وأزاح العِللَ في هذه الآيات ببيان ما يؤدّي للإنكار والاتّهام ونفي كلّ ما عدا كراهة الحق وقلة الفطنة.

﴿وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ﴾ المذكور ﴿لَنَّاكِبُونَ﴾ (المؤمنون/74) عادلون عنه، فإنّ خوف الآخرة أقوى البواعث على طلب الحق وسلوك طريقه. وأبعد من زعم أنّ الصراط ما ينصب طريقاً إلى الجنة وأنهم ناكبون عنه في الآخرة بالأخذ عنه يُمنة أو يُسرة إلى النار.

﴿وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ﴾ أي القحط. وقيل الجوع، وقيل عذاب الآخر [ولو]¹⁰⁵⁴ عادوا للعالم ﴿لَلْجُؤِ﴾ لبثوا واللجاج التماذي في المشي ﴿فِي طُغْيَانِهِمْ﴾ إفراطهم في الكفر واستكبارهم عن الحق وكفرهم بالرسول ﴿يَعْمَهُونَ﴾ (المؤمنون/75) عن الهدى، والصحيح أنّ هذا التعليق يكون في الدنيا يدلّ له:

﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَاَهُمْ بِالْعُدَابِ﴾ أي القتل يوم بدر ﴿فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا يَتَضَرَّعُونَ﴾ (المؤمنون/76) بل أصروا على العتوّ والاستكبار. واستكان استفعل من الكون لأنّ المفتقر انتقل من كونٍ لآخر. أو افتعل من السكون أشبعت فتحته. قال في البحر: (والثاني ضعيف لأنّ الإشباع بابه الشعر ولأنّه لا يكون في تصاريف الكلمة)¹⁰⁵⁵. فتصاريف هذه تدلّ

¹⁰⁵⁴ في النسختين: وعادوا.

¹⁰⁵⁵ أبو حيان، 7، ص 577.

للأول. وقيل استفعال من قول العرب كنت لك خضعت، وهي لغة هُذيل وذكرها أبو عبيد في الغريب. وهي أحسن محامل الآية، وليس من عادتهم التضرع كما دل عليه التعبير بالمضارع، وهو استشهاد على ما قبله ورؤي أنهم قحطوا حتى أكلوا العِلْهَز¹⁰⁵⁶ وذلك لما أسلم ثمامة بن أثال ولحق باليمامة ومنع الميرة من أهل مكة فجاء أبو سفيان إلى الرسول -صلى الله عليه وسلم- فقال: أنشدك الله والرحم ألسنت تزعم أنك بُعثت رحمة للعالمين؟ قتلت الآباء بالسيف والأبناء بالجوع. فنزل ﴿ولو رحمتاهم... الآية﴾. أخرجه النسائي والبيهقي في الدلائل من حديث ابن عباس.¹⁰⁵⁷ أي لو كشف الله عنهم هذا الضر من القحط والهزال الذي أصابهم ووجدوا الخصب لا رتدوا لما كانوا عليه من الاستكبار وعداوة الرسول. وقيل المعنى لو امتحناهم بكل محنة من القتل والجوع كما رؤي منهم استكانة ولا انقياد حتى عذبوا بالنار كما قال:

﴿حَتَّى إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾ أي الجوع فإنه أشد من الأسر والقتل. وفي الحديث: {أعوذ بك من الجوع فإنه بس الضجيع}¹⁰⁵⁸ ﴿إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ﴾ (المؤمنون/77) مُتَحَيَّرُونَ آيسُونَ مِنْ كُلِّ خَيْرٍ، حَتَّى جَاءَكَ أَغْنَاهُمْ مُسْتَعْطَفًا.

﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ لَكُمْ﴾ [الظاهر أنه خطاب عام للعالم، وقيل للمؤمنين]¹⁰⁵⁹ ﴿السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ﴾ لِيُحْسِنُوا بِهَا مَا نُصِبَ مِنَ الْآيَاتِ ﴿وَالْأَفْئِدَةَ﴾ لِيَتَفَكَّرُوا فِيهَا، وَتَسْتَدَلُّوا بِهَا إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْمَنَافِعِ الدِّينِيَّةِ وَالدُّنْيَوِيَّةِ. ففيه تبيين على أن من لم يعمل هذه الأعضاء فيما خلقت له ويتدبر بها ما أودعه فيها من دلائل الوجدانية وباهر القدرة كعادتها وممن قال تعالى فيه: ﴿فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَارُهُمْ وَلَا أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ (الأحقاف/26) ﴿قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ﴾ (المؤمنون/78) تشكرونها شكراً قليلاً لأن العمدة في شكرها¹⁰⁶⁰ استعمالها فيما خلقت لأجله والإذعان لما نحتها من غير إشراك. و"ما" صلة للتأكيد.

¹⁰⁵⁶ العلهز: وبر الإبل يخلط بدماء الحلم (القردان: وهي دودة تعض الإبل) كانت العرب في الجاهلية تأكله أيام الجذب. انظر: لسان العرب: علهز.

¹⁰⁵⁷ البيهقي، دلائل النبوة، باب سرية نجد، 4، ص81.

¹⁰⁵⁸ ابن ماجه، أطعمة 53. أبو داود، وتر 22. نسائي، استعاذة 19، 20.

¹⁰⁵⁹ سقطت من (ك).

¹⁰⁶⁰ في النسختين: شكره.

﴿وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ بالتناسل ﴿وَالِيَهُ﴾ إلى حكمه وقضائه ﴿تُحْشَرُونَ﴾ (المؤمنون/79) يُجمعون يوم القيامة بعد تفرقكم ﴿وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ وَلَهُ﴾ مختصاً به ﴿اِخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ تعاورها أو انتقاص أحدهما من الآخر ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ (المؤمنون/80) بالنظر والتأمل رجوع الكل إليه وعموم قدرته بالممكنات، ومنها البعث، أو لا تعقلون من هذه تصرفات قدرته فتوحدونه وتتقون عنه الشركاء إذ لا قدرة لهم على شيء من ذلك؟ وقرئ بالتحية على الالتفات.

﴿بَلْ﴾ إضراب، أي ليس لهم عقل ولا نظر في هذه الآيات ﴿قَالُوا﴾ كفار مكة ومن يجري مجراهم من منكري البعث ﴿مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ﴾ (المؤمنون/81) آباؤهم ومن دان بدينهم. ﴿قَالُوا أَيْدَا﴾ ظرف عامله مدلول عليه لمبعوثون لا "هو" لأنّ إن تمنع من عمل ما بعدها فيما قبله ﴿مِثْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَنِنَّا لَمُبْعُوثُونَ﴾ (المؤمنون/82) استبعده حينئذ وما تأملوا أنهم كانوا قبل تراباً أيضاً فحلّقوا ﴿لَقَدْ وَعِدْنَا نَحْنُ﴾ أكدوا ليعطفوا عليه قولهم: ﴿وَأَبَاؤُنَا هَذَا﴾ أي البعث وقدّم في التمل¹⁰⁶¹ اهتماماً به على المعطوف واكتفى به عن المنفصل ﴿مَنْ قَبْلُ﴾ من قبل هذا الرسول أو الزمان ﴿إِنْ﴾ ما ﴿هَذَا﴾ الوعد ﴿إِلَّا أَسَاطِيرُ﴾ أكاذيب ﴿الْأُولَيْنِ﴾ (المؤمنون/83) التي كتبوها، جمع أسطورة وقيل أسطار جمع سطر [44ب].

﴿قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا﴾ من المكوّنات خلقاً وملكاً ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (المؤمنون/84) من أولي العلم، أو من العالمين بما ذُكر، فتكون استهانة بهم وتقريباً لفرط جهالتهم إذ جهلوا هذا الجليّ الواضح والزاماً لذي المسكّة من العلم وإن قلّ بإنكاره، ولذا أخبر عن جوابهم قبل إجابتهم بقوله ﴿سَيَقُولُونَ لِلَّهِ﴾ الذي له الأمر كلّه لأنّ العقل الصريح قد اضطرّهم بأدنى نظر للإدعان بأنه خالقها ومالكها. قال تعالى: ﴿وما له فيهما من شركٍ﴾¹⁰⁶² ﴿قُلْ﴾ بعد قولهم ذلك ﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ (المؤمنون/85) فتعلمون أنّ من فطر الأرض ومن فيها قادرٌ على إيجادها ثانياً، فليس بدء الخلق أهون من إعادته، أو كيف تنسبون إليه -وهذا شأنه- الولد وتتخذون له شريكاً¹⁰⁶³.

¹⁰⁶¹ هي قوله تعالى: ﴿لَقَدْ وَعِدْنَا هَذَا نَحْنُ وَأَبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأُولِينَ﴾ النمل (68/27).

¹⁰⁶² هي قوله تعالى: ﴿قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهَا مِنْ شَيْءٍ وَمَا لَهُمْ مِنْهُم مِّنْ ظَهِيرٍ﴾ سبأ (22/34).

¹⁰⁶³ في (ك): شركاً.

﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ (المؤمنون/86) فَإِنَّمَا أَعْظَمُ بِمَا تَقَدَّمَهَا، وَقُرِئَ بَرَفْعِ الْعَظِيمِ نَعْتًا لِرَبِّ ﴿سَيَقُولُونَ لِلَّهِ﴾ العزيز العظيم. وقرأ أبو عمرو بغير لام على ما يقتضيه لفظ السؤال لأنَّ المعنى مَنْ رَبُّ هَذَا؟ وَلِمَنْ هَذَا؟ واحِدًا. ورفَّعه الباقون، ففيه المطابقة للسؤال لفظاً ومعنى ﴿قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ (المؤمنون/87) بأسه ولا تشركون به بعض مخلوقاته ولا تنكروا قدرته على شيء من مقدراته.

﴿قُلْ مَنْ بِيَدِهِ﴾ بقدرته ﴿مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ غاية ما يمكن، وقيل خزائنه ﴿وَهُوَ يُجِيرُ﴾ يُغِيث مَنْ شَاءَ وَيُجْرِسُهُ ﴿وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ﴾ ولا يُنْعَم أَحَدٌ مِنْهُ تَعَالَى أَحَدًا وَلَا يُغِيثُهُ، وَعُدِّي بَعْلَى لَتَضْمِينِ مَعْنَى النِّصْرَةِ ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (المؤمنون/84) لا يعارض ما حكى عنهم من قوله "الله"¹⁰⁶⁴ لأنه لا ينفي علمهم به، وقد قال تعالى في تعليم الاحتجاج تأكيداً لعلمهم ﴿سَيَقُولُونَ لِلَّهِ﴾ فهو كما قبله في إثبات اللام وحذفها ﴿قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ﴾ (المؤمنون/89) من أين تُدْعَوْنَ فَتُصْرَفُونَ عن الرُّشْدِ مع ظهور الأمر وتظاهر الأدلة؟ وختم كلاً بما يناسبه، فملك الأرض ومن فيها حقيقاً بآلآ يشرك به غيره ويعلم كمال قدرته على ما أراد، ومن يملك السموات والعرش الأبلغ مما تقدمه حقيقاً بأن يُتقى منه والتقوى أبلغ من التذكر، وفيها وعيدٌ شديدٌ أي فلا تخافونه ولا تشركون به. وإلقرارهم بما تقدم والزامهم ما يقع غلبتهم في الاحتجاج عليهم مع إنكارهم زيد في توبيخهم. وأنى بمعنى كيف. قرر أنهم مسحورون وسألهم عن الهيئة التي سُحروا بها عن توحيدِهِ، والسحر مستعارٌ لما يقع منهم من التخليط ووضوح الأقوال والأفعال غير مواضعها من فعل المسحور ذلك.

﴿بَلْ أَتَيْنَاهُمُ﴾ وقُرِئَ أَتَيْتَهُمْ بضمير المتكلم وبضمير المخاطب ﴿بِالْحَقِّ﴾ بالتوحيد والوعد بالنشور ﴿وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ (المؤمنون/90) فيما نَسَبُوا لَهُ تَعَالَى مِنْ اتِّخَاذِ الْوَلَدِ أَوْ الشَّرِيكِ وَلِذَا قَالَ مَكْذَبًا لَهُمْ ﴿مَا اتَّخَذَ اللَّهُ﴾ الذي لم يلد ولم يولد ﴿مَنْ وُلِدَ﴾ لتقديسه عن مُثَاثَلَةِ أَحَدٍ ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ (الشورى/11) ﴿وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ﴾ صلوة ﴿إِلَهٍ﴾ يساهمه¹⁰⁶⁵ في الألوهية ونفي كلِّ لاستحالته عليه، والأوّل للرد على مَنْ قال الملائكة بنات الله، ويحتمل أنه إبطال قول النَّصَارَى وَالتَّوْبِيَّةِ. والنكرتان جُزْأً مِنْ لَعْمومِ اسْتِغْرَاقِ نَفِي أَفْرَادِ الْجِنْسِ. وَأَجَابَ عَنْ مَحَاجَّتِهِمْ بِقَوْلِهِ: ﴿إِذَا لَدَّهَبَ﴾

¹⁰⁶⁴ في النسختين: الله.

¹⁰⁶⁵ في (ك): يشابهه.

كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ ﴿ وهو جواب شرط محذوف لدلالة سابقه عليه، أي لو كان معه آلهة كما تقولون لذهب كلُّ بما خلقه واستبدَّ به واختار ملكه عن ملك الآخر ووقع بينهم التحارب والتغالب كما هو شأن ملوك الدنيا فلم ينفرد بالملك والملكوت. واللازم باطلٌ بالإجماع والاستقراء وقيام البرهان على استناد جميع الممكنات إلى واجبٍ واحد. والظاهر أنّ "ما" موصول ويجوز كونه مصدرِي ﴿سُبْحَانَ اللَّهِ﴾ الملك القدّوس ﴿عَمَّا يَصِفُونَ﴾ (المؤمنون/91) من الولد والشريك كما سبق من الدليل على فساده.

﴿عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ قرأ ابن كثير وابن عامر وأبو عمرو بالجرّ صفةً لله، والباقون بالرفع بإضمار هو. قال الأخفش الجرّ أجودٌ ليكون الكلام من وجه واحد. وقال أبو عليّ الرفع أنّ الكلام قد انقطع أي بإضمار هو مقدراً. وقال ابن عطية والابتداء عندي أبرع. والوصف دليلٌ آخر على نفي الشريك بناءً على توافقتهم في تفرّده بذلك ولذا رتب عليه بالفاء العاطفة ﴿فَتَعَالَى﴾ الله الملك المتعالى ﴿عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ (المؤمنون/92) وجوز البحر كونها مستأنفة والتقدير فأقول تعالى. وعن الحسن: أخبر تعالى نبيّه عليه الصلاة والسلام أنّ له في أمته نعمةً لم يطلعها على وقتها أمره أن يدعو بما في قوله:

﴿قُلْ رَبِّ إِمَّا تُرِيئِي﴾ إن كان لا بدّ من أن تُرِيئِي، لأنّ "ما" والنون للتأكيد. وقرئ بالهمزة بدل الياء وهو إبدال ضعيف ﴿مَا يُوعَدُونَ﴾ (المؤمنون/93) من العذاب في الدنيا والآخرة ﴿رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ (المؤمنون/94) قريباً لهم فيه، قاله إمّا هضمًا لنفسه أو لأنّ شؤم الظلمة قد يحيق بمن وراءهم قال تعالى: ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾ (الأنفال/25). وتكرير النداء وتصدير كل واحدٍ من الشرط والجزاء فيه فضل تضرّع وجوّار.

﴿وَإِنَّا عَلَىٰ أَنْ نُرِيكَ﴾ في الدنيا ﴿مَا نَعُدُّهُمْ لِقَادِرُونَ﴾ (المؤمنون/95) لكن نُؤخّر لعلمنا أنّ بعضهم أو بعض أعقابهم يؤمنون، أو لأنّا لا نعدّهم وأنت فيهم. وقيل: دفع لاستبعادهم الموعود واستعجالهم له استهزاءً، وقيل أريه فيها قيل يوم بدر وقيل فتح مكة.

﴿ادْفَعْ بِاللَّيْلِ هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ﴾ الصّفح عنها والإحسان في مقابلتها على وجه غير مُفضٍ لهُوان في الدين، ولا تلمّ مروءة، فلا نسخ لندب المداراة كذلك. وعن ابن عباس: هي كلمة التوحيد والسيئة الشرك، وقيل: الأمر بالمعروف

والسيئة المنكر والأجود التعميم في الحسنى وكل ما¹⁰⁶⁶ يسوء. وهو أبلغ من ادفع بالحسنة [45] السيئة لما فيه من التنصيص على التفضيل، وجاء في صلة التي ليدل على معرفة السامع بالحالة التي هي أحسن ﴿نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ﴾ (المؤمنون/96) يصفونك به، أو بوصفهم إيتاك على خلاف حالك وأقدر على جزائهم فكل أمرك إلينا.

﴿وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ﴾ وساوس ﴿الشَّيَاطِينِ﴾ (المؤمنون/97) وأصل الهمز النخس ومنه مهماز الرائض وهي كما في الصّحاح حديدة في آخر الحُفّ. شبه حملهم الناس على المعاصي بهمز الرّاضة الدوّاب على المشي، والجمع للممّرات أو لتنوع الوسوس أو لتعدد المضاف. وقيل همزات الشياطين الجنون.

﴿وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ﴾ (المؤمنون/98) ويجوموا حولي في شيء من الأحوال. وتخصيص ابن عباس بالتلاوة وغيره بحال الصلاة لأنها أشرفها. أو لخلول الأجل لأنه أحرها بالخوف.

﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ﴾ أي الكفار. وعن ابن عباس أي من لم يحجّ ولم يزيك واستدل بقوله تعالى: ﴿وَأَنْفَقُوا مِنْ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾¹⁰⁶⁷ آية المنافقين. وعن الأوزاعي هم تاركو الزكاة ﴿الموت﴾ متعلق بـ "يصفون" وما بينهما اعتراض لتأكيد الاعتناء بالاستعاذة بالله من الشيطان أن يُزلّه عن الحق أو يغريه على الانتقام، أو بأنهم لكاذبون وحتى ابتدائية والغاية لا تفارقها حينئذ وهي غاية لمقدّر دلّ عليه ما قبلها، أي فلا أكون كالكفار الذين تمزهم الشياطين ويحضروهم حتى إذا جاء أحدهم الموت. ونظيره في الحذف فيا عجا حتى كُليب تسبي، أي يسبي الناس حتى كُليب فدلّ على المحذوف ما بعد حتى وفي الآية ما قبلها. قال القشيري¹⁰⁶⁸: احتجّ تعالى عليهم وذكرهم قدرته ثم قال هم مصرّون على الإنكار حتى إذا حضر أحدهم الموت تيقن ضلاله ندم ولا ينفعه الندم ﴿قَالَ﴾ تحسراً على ما فرط فيه من الإيمان والطاعة ﴿رَبِّ ارْجِعُونِ﴾ (المؤمنون/99) رُدّونِ للدنيا، والنون لتعظيم المخاطب. وقيل لتكرير ارجعني كما في قفا واطرقا. أو للملائكة استغاث بربه أولاً وخاطبهم ثانياً.

¹⁰⁶⁶ في (الأصل): كلما.

¹⁰⁶⁷ ﴿وَأَنْفَقُوا مِنْ مَا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولُ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقْتُ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ (المؤمنون/10/63).

¹⁰⁶⁸ هو الإمام أبو القاسم عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك القشيري الفقيه الشافعي، كان علامة في الفقه والفسير والحديث والأصول والأدب وعلم التصوف، ولد سنة 376 هـ وتوفي سنة 465 هـ. انظر: ابن خلكان، 3، ص 205.

﴿لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ﴾ أي في الإيمان الذي تركته أي لعلّي آتي بما تركته منه وأعمل فيه صالحاً كما تقول لعلّي أبنى على أسّ، أي أُسّسُ أسّاً وأبني عليه، أو في المال أو في الدنيا. ومجئ الموت حضوره ومعاينة الإنسان له. وفي الحديث: {إذا عاين المؤمن قالت له الملائكة نرجعك فيقول: إلى دار الهموم والأحزان؟ بل قدماً إلى الله تعالى، وأما الكافر فيقول ربّ ارجعون} ¹⁰⁶⁹.

﴿كَلَّا﴾ ردع عن طلب الرجعة واستبعاداً لها. قيل هي من قول الله لهم، وقيل يقوها المعان تحسراً أو تندماً ﴿إِنَّهَا﴾ أي رب ارجعون ﴿كَلِمَةً﴾ تطلق على الطائفة من الكلام المنتظم بعضه، ببعض وهل هو استعارة علاقته التشبيه، أو مجاز مرسل علاقته الجزئية أو الكلية؟ كلٌّ مُحتمل وإن كان الثاني المشهور في عباراتهم ﴿هُوَ قَاتِلُهَا﴾ لا محالة لشدة الحسرة عليه أي لا جدوى لها ولا يُجاب لما سأل ولا يغاث ﴿وَمَنْ وَرَائِهِم﴾ أي الكفار أي أمامهم ﴿بَرَزَخٌ﴾ حائل بينهم وبين الرجعة، استعير البرزخ للمدة الحائلة ﴿إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ﴾ (المؤمنون/100) يوم القيامة إقناطٌ كليّ عن الرجوع للدنيا لما علم أنّ الرجعة يوم البعث للدنيا إنّما الرجوع فيه حياة الآخرة.

﴿فَإِذَا نَفَخَ فِي الصُّورِ﴾ لقيام الساعة. وقرأ ابن عباس بفتح الواو مع ضمّ المهملة جمع صورة ¹⁰⁷⁰ وغيره مع كسرهما يؤيد أنّ الصور جمع صورة، وجمع فُعلة على فُعَل بكسرٍ ففتح شاذّ ﴿فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ﴾ تنفّعهم لزوال التعاطف والتراحم من الحيرة والدهش بحيث يفرُّ المرءُ من أخيه وأمه وأبيه وصاحبه وبنيه. عن قتادة: ليس أحدٌ أبغض إليه ¹⁰⁷¹ ذلك اليوم من معارفه خوف أن يكون له مظلمة قبّله، ولزوال التواصل عند افتراقهم لما أعدّ لهم من ثوابٍ أو عذابٍ إنّما التواصل بالأعمال أو تفخرون بها ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ أي يفعلون اليوم، والعامل في بين ويوم محذوف لا أنساب لأنّ اسم لا إذا بُني لا يعمل ﴿وَلَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ (المؤمنون/101) أي لا يسأل بعضهم بعضاً لاشتغاله بنفسه، وهذا عند البعث فلا يناقض ﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾ (الصفات/27). لأنّه بعد الخاسبة، أو دخول أهل

¹⁰⁶⁹ الزيلعي، سورة المؤمنون، 2، ص 407، حديث رقم 838. وأخرجه الطبري في تفسيره انظر: الطبري، 19، ص 69.

¹⁰⁷⁰ في (الأصل): صور.

¹⁰⁷¹ سقطت من (الأصل).

الجنة الجنة والنار النار. وعن ابن عباس فلا أنساب بينهم عند النفخة الأولى وهم حينئذ أموات فلا نسب بينهم ولا سؤال حينئذ وعند الثانية يقعان. وقرئ يسألون يادغام الفوقية في المهملة.

﴿فَمَنْ تَقَلَّتْ مَوَازِينُهُ﴾ موزونات عقائده وأعماله، أي من كان ذا عقائد وأعمال صالحة لها وزن عند الله وقدر ﴿فَأُولَئِكَ﴾ المعظمون لما أهلوا له ﴿هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (المؤمنون/102) الفائزون بالنجاة والدرجات ﴿وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ﴾ من لم يكن له وزن وهم الكفار. قال تعالى: ﴿فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنًا﴾ (الكهف/105) ﴿فَأُولَئِكَ﴾ المقبوحون لما باءوا به ﴿الَّذِينَ خَسِرُوا﴾ غبنوا ﴿أَنْفُسَهُمْ﴾ حيث ضيعوا زمان استكمالها وأبطلوا استعدادها لنيل كمالها ﴿فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ﴾ (المؤمنون/103) بدل من الصلّة. قال في البحر: (ولا محلّ للبدل والمبدل لأنّ الصلّة لا محلّ لها وهذا بدل غريب وحقيقته أنّ المبدل منه الفعل متعلّق الظرف وكأنّه من البدل المطابق لأنّ من خسر نفسه استقرّ في جهنّم)¹⁰⁷². قال الحلبيّ (فجعل البدل الظرف دون خالدون).¹⁰⁷³ والرمخشري جعله جميعه بدلاً¹⁰⁷⁴ أو خبر بعد خبر لأولئك، أو خبر مبتدأ محذوف لأنّهما إنّما يليقان بخالدون والظرف متعلّق به. قال الحلبي: (فيحتاج كلامُ الرمخشريّ إلى جواب. وأيضاً فيصير "خالدون" مفلتاً أو الموصول نعتاً لأولئك والخبر الظرف)¹⁰⁷⁵. قال في البحر: والظاهر [45ب] أنّه خبر لا نعت والظرف ما تقرّر فيه.

﴿تَلْفَحُ﴾ تحرق واللفح كالنفع إلا أنّه أشدّ تأثيراً منه ﴿وَجُوهَهُمْ﴾ خُصّت باللفح لأنّها أشرف ما في الإنسان وهو¹⁰⁷⁶ أحفظ¹⁰⁷⁷ لها من الآفات من غيرها من الأعضاء فإذا لَفِحَ الأشرفُ فما دونه مَلْفُوح ﴿النَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَاخُونَ﴾ (المؤمنون/104) من شدّة الاحتراق والكلوح تقلص الشفتين عن الأسنان. وفي الترمذي: {تقلصُ شفته العليا حتى تبلغ وسط رأسه وتسترخي شفته السفلى حتى تضرب سُرته} وقال حسن صحيح¹⁰⁷⁸. وقرئ كُلهون.

¹⁰⁷² أبو حيان، 7، ص 585.

¹⁰⁷³ السمين الحلبي، 8، ص 369.

¹⁰⁷⁴ في (الأصل): بدل من. وفي (ك): بدليل.

¹⁰⁷⁵ السمين الحلبي، 8، ص 369.

¹⁰⁷⁶ في (ك): وهي.

¹⁰⁷⁷ في النسختين: أحفض.

¹⁰⁷⁸ الترمذي، جهنم 5، تفسير سورة 23. أحمد 3، 88.

﴿أَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي تُثَلَّى عَلَيْكُمْ﴾ يقول¹⁰⁷⁹ هم على لسان مَنْ يشاء من ملائكته تقريباً. والآيات هي القرآن ﴿فَكُنْتُمْ بِهَا تُكذَّبُونَ﴾ (المؤمنون/105) تذكيراً بما استحقوا له العذاب ﴿قَالُوا﴾ مُدْعِنِينَ مَقْرِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ ﴿رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا﴾ ملكتنا بحيث صارت مجامع أحوالنا مؤذية لسوء العاقبة. قيل والشهوة سوء العاقبة، وقيل الهوى وقضاء اللذة لإفضائه لها، أطلق اسم المسبب على السبب. وقيل ما كتب في الأزل، وقيل حسن الظن بالنفس وسوء الظن بالغير، وقيل المعاصي. ومعنى غلبت أخذتنا، من غلبني فلان على كذا أخذه وامتلكه. وقرأ حمزة والكسائي والمفضل عن عاصم شقاوة كسعادة وهي لغة فاشية¹⁰⁸⁰. وقرئ بالكسر ككتابة، وقرأة الجمهور لغة كثيرة في الحجاز. وقرئ بفتح فسكون ﴿وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ﴾ (المؤمنون/106) عن الحق.

﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا﴾ أي النار ﴿فَإِنْ عُدْنَا﴾ إلى التكذيب واتخاذ آلهة وعبادة غيرك ﴿فَإِنَّا ظَالِمُونَ﴾ (المؤمنون/107) لأنفسنا متجاوزون الحد في العدوان إذ ظلمناها فسومحنا فظلمناها ثانياً ﴿قَالَ اخْسَئُوا﴾ اسكنوا سكوت هوانٍ ﴿فِيهَا﴾ فليست مقام سؤال، من خسأت الكلب زجرته، فحسأ متعده ولازم ﴿وَلَا تُكَلِّمُونِ﴾ (المؤمنون/108) في رفع العذاب أو لا تكلمون رأساً. روى الطبري (أن أهل النار يقولون ألف سنة: أبصرنا وسمعنا فيجابون: حق القول مني. فيقولون ألفاً: ربنا أمتنا اثنتين. فيجابون: ذلكم بأنه إذا دعي الله وحده. فيقولون ألفاً: ربنا أخرجنا إلى أجل قريب. فيجابون: أولم تكونوا أقسمتم من قبل؟ فيقولون ألفاً: أخرجنا نعمل صالحاً فيجابون: أولم نعمركم؟ فيقولون ألفاً: رب ارجعون فيجابون: اخسئوا فيها وهو آخر كلام يتكلمون وتنطبق عليهم جهنم، ويقع اليأس ويبقون ينبح بعضهم في وجه بعض ولا كلام لهم بعد إلا الزفير والشهيق والعويل¹⁰⁸¹. قال ابن عطية: (والحديث غير صحيح وإن كان معناه صحيحاً)¹⁰⁸².

﴿إِنَّهُ﴾ أي الشأن وقرئ بالفتح أي لأنه ﴿كَانَ فَرِيقٌ مِنْ عِبَادِي﴾ أي المؤمنون أو الصحابة أو أهل الصفة. وهي وإن نزلت فيمن ذكر عامة فيمن جرى مجراهم قديماً وفي بقية الدهر ﴿يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ

¹⁰⁷⁹ في النسختين: يقال.

¹⁰⁸⁰ في (الأصل): فارسية.

¹⁰⁸¹ الطبري، 19، ص 77.

¹⁰⁸² ابن عطية، 4، ص 157.

الرَّاحِمِينَ ﴿المؤمنون/109﴾ ﴿فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سِحْرِيًّا﴾ هزواً. وقرأ نافع وحزمة والكسائي بالضم هنا وفي "ص" 1083، وباقي السبعة بالكسر هنا مصدر سخر زيدت فيهما الياء للمبالغة. هذا قول الخليل وأبي زيد الأنصاري 1084. وقال أبو عبيدة 1085 والكسائي والقرءاء المكسور بمعنى الهزء والمضموم من السخرة الانقياد والعبودية. وعن يونس الترخيم بالضم فقط والهزء بهما. قال أبو علي والكسر فيه أكثر وهو الأليق بالآية، ألا ترى لقوله: "وكنتم منهم تضحكون". وقال ابن عطية: (ألا ترى إجماع القرءاء السبعة على الضم في: ﴿ليتخذ بعضهم بعضاً سُحْرِيًّا﴾ (الزخرف/32)) 1086 لما يخلص الأمر للتخديم 1087. ويقولنا أي السبعة يندفع ما نقض به البحر من أنه قرئ بالكسر بمعنى الهزء ﴿حَتَّىٰ أَنْسَوْكُمُ﴾ من تشاغلكم بالاستهزاء بهم ﴿ذِكْرِي﴾ أي أن تذكروني فتخافوني في أوليائي. وإسناد التسيان للفريق من الإسناد للسبب ﴿وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ﴾ (المؤمنون/110) استهزاءً بهم.

﴿إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا﴾ على أذاكم ﴿أَنَّهُمْ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ (المؤمنون/111) كسرهما حمزة والكسائي وخارجة عن نافع على الاستئناف. قال في البحر: (وقد يراد به التعليل فيكون كالفتح معنى لا إعراباً لا اضطرار المفتوحة لعامل) 1088. وباقي السبعة بالفتح ثاني مفعولي جزيتهم أي فوزهم بمجموع مراماتهم مخصوصين به.

﴿قَالَ﴾ أي الله تعالى أو الملك المأمور بسؤالهم. وقرأ ابن كثير وحزمة والكسائي على الأمر للملك أو لبعض رؤساء أهل النار. وقال الزمخشري: وهو في مصاحف أهل الحرمين والبصرة والشام. وقال ابن عطية: قال فيهما إلا في مصحف أهل الكوفة فبالأمر ﴿كَمْ لَيْسْتُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ أحياءً أو أمواتاً في القبور ﴿عَدَدَ سِنِينَ﴾ (المؤمنون/112) تمييز لكم والسؤال للتوقيف على المدد وقراءة الجمهور بالإضافة، وكم في موضع نصبٍ على الظرفية الزمانية وتمييزها عدد. وقرئ بتنوين عدد فسنين نصب على الظرف والعدد مصدر أقيم مقام الاسم كان نعتاً قُدِّم على المنعوت.

1083 هي قوله تعالى: ﴿اتَّخَذْنَاَهُمْ سِحْرِيًّا أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ﴾ سورة ص (63/38).

1084 هو أبو زيد سعيد بن أوس بن ثابت الأنصاري اللغوي البصري، إمام من أئمة الأدب توفي سنة 215 هـ. انظر: ابن خلكان، 2، ص 378.

1085 هو أبو عبيدة معمر بن المثنى التيمي بالولاء، البصري النحوي العلامة صاحب كتاب مجاز القرآن، ولد سنة 110 هـ وتوفي سنة 209 هـ. انظر:

ابن خلكان، 5، ص 235.

1086 سورة الزخرف (32/43).

1087 ابن عطية، 4، ص 158.

1088 أبو حيان، 7، ص 588.

﴿قَالُوا﴾ جواباً عن مدة مكثهم في الدنيا¹⁰⁸⁹ كما قال الطبري والزمخشري¹⁰⁹⁰ ناسين لها من فرط هول العذاب ﴿لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾ أو استقصاراً لمدة لبثهم فيها بالنسبة لخلودهم في النار، أو لأنها أيام سرور وهي قصار، أو لانقضائها والمنقضي كالمعدوم، أو جواباً عن مكثهم فيها أمواتاً في القبور وهو قول جمهور المتأولين. قال ابن عطية: (وهو الأصوب من حيث أنكروا البعث وكانوا يقولون لا تقومون من التراب)¹⁰⁹¹ وقوله "وأنكم إلينا لا ترجعون" يقتضيه. انتهى. وانبهام الأمر عليهم حينئذٍ ظاهر ﴿فَأَسْأَلُ الْعَادِينَ﴾ (المؤمنون/113) المتمكنين من عدّ أيامها إن أردت تحقيقها فإننا بما نحن فيه من العذاب مشغولون عن تذكرها وإحصائها. أو لأنّ النائم والميت لا يعدّ فيتعدّر له الزمان. والخطاب للذي سألهم. قال مجاهد: والعادين الملائكة الحفظة أعمال العباد، وقيل أهل الحساب. وفي البحر: الظاهر من يتصف بهذه الصفة ملكاً أو غيره. وقرأ الكسائي في روايةٍ عنه بتخفيف الدال أي الظلمة فإنهم يقولون ما نقول. وقرئ العاديين بياء مثقلة بعد المهملة أي القدماء المعتمدين فإنهم أيضاً يستقصونها فكيف بمن دؤهم.

﴿قَالَ﴾ وقرأ حمزة والكسائي بالأمر ﴿إِنَّ﴾ ما ﴿لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا﴾ أي قليل القدر في جنب ما تعدّون فيه إن كان اللبث في الدنيا وإن كان في القبور فعلمتم أنّ كلّ آتٍ قريب وهذا تصديق لهم في مقالتهم ﴿لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (المؤمنون/114) أي لكنكم كذبتُم بما ذكر إذ كنتم لا تعلمون، أي لم ترغبوا في العلم والهدى. ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا﴾ توبيخ على تغافلهم. و"عبثاً" حال أي بما تبين أو مفعول له، أي ما خلقناكم للعب بل للتكاليف والعبادة والجزاء على ذلك وهو كالدليل على البعث ﴿وَأَنْتُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾ (المؤمنون/115) عطف على أمّا داخل في الحسيان واستظهره البحر ويجوز عطفه على عبثاً.

﴿فَتَعَالَى﴾ تعاضم وتنزه عن كل ما لا يليق بعظمته ممّا ذكر وغيره ﴿اللَّهُ﴾ الحكيم المتعال ﴿الْمَلِكُ الْحَقُّ﴾ الثابت هو وصفاته العلى أو الذي حقّ الملك لأنّ ما عداه مملوك له ذاتاً [46] مالكاً بالعرض من وجهٍ دون وجهٍ وحالٍ دون أخرى ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ إذ لا معبود بحقّ غيره ﴿رَبُّ الْعَرْشِ الْكَبِيمِ﴾ (المؤمنون/116) احيط بالأجرام، وينزل منه

¹⁰⁸⁹ في (الأصل) بزيادة: الأرض أي أحياء، وهي تكرار لجملة سابقة.

¹⁰⁹⁰ في (الأصل): فالزمخشري.

¹⁰⁹¹ ابن عطية، 4، ص158.

مُحْكَمَاتِ الْأَقْضِيَةِ وَالْأَحْكَامِ وَلِذَا وَصَفَ بِالْكَرَمِ. أَوْ لِنَسْبَتِهِ لِأَكْرَمِ الْأَكْرَمِينَ. وَقُرِئَ بِالرَّفْعِ صِفَةَ رَبِّ أَوْ الْعَرْشِ مَقْطُوعاً عَلَى مَعْنَى الْمَدْحِ.

﴿وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ﴾ الْإِلَهَ¹⁰⁹² الْحَقُّ الْمُبِينُ ﴿إِلَهًا آخَرَ﴾ يَعْبُدُهُ ﴿لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ﴾ صِفَةً أُخْرَى لِإِلَهٍ لِأَمْرٍ إِذِ الْبَاطِلُ لَا بُرْهَانَ لَهُ لِلْإِحْتِرَازِ مِنَ الَّذِي يَكُونُ لَهُ إِلَهٌ يَقُومُ عَلَيْهِ بُرْهَانٌ جِيءَ بِمَا لِلتَّكْيِيدِ كَقَوْلِهِ: ﴿يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ﴾ (الأنعام/38) لِيَبْنِي الْحُكْمَ عَلَيْهَا تَنْبِيْهًا عَلَى¹⁰⁹³ أَنَّ التَّدْيِينَ بِمَا لَا دَلِيلَ عَلَيْهِ مَمْنُوعٌ فَضْلاً عَمَّا دَلَّ عَلَى خِلَافِهِ. أَوْ اعْتِرَاضٌ بَيْنَ الشَّرْطِ وَالْجِزَاءِ لِذَلِكَ وَمَنْ أَعْرَبَ لَا بُرْهَانَ لَهُ جَوَابَ الشَّرْطِ هَرَباً مِنْ دَلِيلِ الْخُطَابِ بِكُلِّ مِنَ الْوَجْهَيْنِ الصَّحِيحَيْنِ اللَّذَيْنِ ذُكِرَا وَالْجَوَابُ لِمَنْ الشَّرْطِيَّةُ ﴿فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ﴾ فَيَجَازِيهِ قَدْرَ مَا يَسْتَحِقُّهُ ﴿إِنَّهُ﴾ أَي الشَّأْنُ ﴿لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ﴾ (المؤمنون/117) وَقُرِئَ بَفَتْحِ الْهَمْزَةِ تَعْلِيلاً أَوْ خَبراً، أَي حِسَابُهُ عَدَمُ الْفَلَاحِ. بَدَأَ السُّورَةَ بِتَقْرِيرِ فَلَاحِ الْمُؤْمِنِينَ وَخَتَمَهَا بِنَفْيِ الْفَلَاحِ عَنِ الْكَافِرِينَ، وَهَذَا شَأْنُ كُلِّ سُورَةٍ تُخْتَمُ بِمَا بُدِئَتْ بِهِ كَمَا بَيَّنَّتْ ذَلِكَ فِي خَتَمِ الْقُرْآنِ الْمُسَمَّى (رَفْعِ الْإِلْبَاسِ بِتَنَاسُبِ سُورَتِي الْفَاتِحَةِ وَالنَّاسِ) وَذَكَرَتْ ذَلِكَ فِي كُلِّ سُورَةٍ. وَأَظْهَرَ مَوْضِعَ الْإِضْمَارِ إِعْلَاماً بِمَقْتَضَى نَفْيِ الْفَلَاحِ عَنْهُمْ بِاعْتِبَارِ مَعْنَى مَنْ.

﴿وَقُلْ رَبِّ﴾ وَقُرِئَ بِالضَّمِّ ﴿اغْفِرْ﴾ اسْتِرَاعاً بِعَدَمِ الْمَوَاحِذَةِ ﴿وَأَرْحَمٌ﴾ زِيَادَةً عَلَى السُّتْرِ بِالْفَيْضِ وَالْإِحْسَانِ ﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ﴾ (المؤمنون/118) لِعُمُومِ الرَّحْمَةِ وَعَظَمَتِهَا وَكَوْنِهَا لَا عَنْ غَرَضٍ وَلَا لِعَرَضٍ. [46ب].

¹⁰⁹² سقطت من (ك).

¹⁰⁹³ سقطت من (الأصل).

الخاتمة

لقد منّ الله عليّ بإتمام هذا البحث الذي تناولت فيه منهج ابن علان في تفسيره ضياء السبيل إلى معاني التنزيل وذلك بعد تحقيق جزء من هذا التفسير القيم. ومن خلال دراستي لمنهج ابن علان في تفسيره استطعت التوصل إلى عدة نتائج متعلقة بموضوع بحثي يمكن أن أجمّلها بما يأتي:

1. كان ابن علان عالماً ورعاً تقياً جمع بين العلم والعمل وعرف بالزهد وكثرة العبادة، متميزاً في الإفتاء والتدريس فقد تصدّر للتدريس والإفتاء في المسجد الحرام وهو في العشرين من عمره. كما كان ابن علان واسع الاطلاع على العلوم الشرعية المختلفة من التفسير والحديث والفقه.

2. درايته الواسعة بعلوم العربية، ويتضح ذلك في تعدد المعاني اللغوية التي يذكرها موضحاً بها مفردات القرآن ووجوه الإعراب الدقيقة التي يحمل عليها المعاني القرآنية ويوجه بها القراءات القرآنية المتواترة، وعنايته الفائقة ببيان الأسرار البلاغية.

3. جمع في تفسيره بين فني الرواية والدراية في علم التفسير فكان يقدم تفسير القرآن بالقرآن ثم بالسنة ثم بأقوال الصحابة والتابعين ثم بأقوال العلماء والمفسرين واجتهاده هو في ذلك.

4. يبدأ تفسيره بذكر اسم السورة أو أسمائها إن كان لها أكثر من اسم، وعدد آياتها، ومكية أو مدنية. وإن كان هناك خلاف فإنه يذكره.

5. اعتنى كثيراً بذكر القراءات المختلفة وتوجيهها بما يخدم المعنى.

6. اهتم بذكر أسباب النزول إن وجدت وتحرى الدقة فيما ينقل منها.

7. اعتنى كثيراً بذكر الوجوه النحوية والبلاغية في الآيات القرآنية.

8. التزم ابن علان في تفسيره بعقيدة أهل السنة والجماعة وانتصر لمذهبهم، لكنه كان يؤول آيات الصفات وينصر مذهب الأشعري في التأويل وإن لم يصرح بذلك.

9. تحرى الصحة فيما يستدلّ به من الأحاديث فلا يذكر غالباً إلا الصحيح والحسن.

10. اهتم بإبراز المناسبات بين الآيات في السورة الواحدة. وكذلك المناسبات بين السور.
11. دافع في تفسيره كثيراً عن عصمة الأنبياء، وردّ كل ما يمسّ هذه العصمة.
12. تأثر كثيراً—كما صرح هو في مقدمة تفسيره—بطريقة البيضاوي في التفسير.
13. يهتم ببيان المشكل وإزالة ما يوهم الاختلاف.
14. في مسائل الفقه كان ابن علان يميل دائماً إلى المذهب الشافعي.
15. يختم تفسير السورة بذكر فضائلها ويقتصر بذلك على الروايات الصحيحة.
16. أكثر من الاستشهاد بالشعر العربي لتوضيح معاني مفردات القرآن.
17. تجنب ذكر الإسرائيليات في تفسيره وخاصة في القصص.
18. أكثر من النقل عن ابن عطية وأبي حيان والاستشهاد بآرائهما.

المآخذ على تفسير ابن علان:

على الرغم من جلالة قدره، والقيمة العظيمة لتفسيره إلا أننا نلاحظ على تفسيره الملاحظات الآتية:

1. استطراده في مسائل النحو والصرف: من المآخذ على تفسير ابن علان أنه يكثّر الاستطراد في مسائل النحو والصرف ويبالغ في ذلك أحياناً لدرجة تنسي القارئ معنى الآية ويصبح كأنه أمام كتاب نحو وليس كتاب تفسير. ومن أمثلة ذلك:

أ. عند تفسير قوله تعالى: "ولم يمسنني بشرٌ ولم أك بغياً"¹⁰⁹⁴ يقول: "ولم أك بغياً" فعول من البغي قلبت واوه وأدغمت ثم كسرت العين اتباعاً، ولذا لم تلحقه التاء، أو فعيل بمعنى فاعل ولم تلحقه التاء لأنه للمبالغة أو للنسب كطالق. وقيل لو كان فعولاً لقليل بَعُوَ كَنَهُوْ وَلَمَّا اخْتَصَّ اللَّفْظُ بِالْمُؤْنِثِ صَارَ كَحَائِضٍ فِي عَدَمِ الْحَاجَةِ لِلتَّاءِ إِنَّمَا يُقَالُ لِلرَّجُلِ بَاغٌ، وَقِيلَ فَعِيلٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٍ كَعَيْنٍ كَحِيلٍ أَي مَبْغِيَةٌ يُطْلَبُهَا أَمثَالُهَا.

¹⁰⁹⁴ مريم (20/19).

ب. "الذي جعل لكم الأرض مهدياً"¹⁰⁹⁵ يقول: مرفوع خيرٌ محذوف لا نعت الذي، ولا مرفوعاً أو منصوباً على المدح فيبعدان لأنّ هذا قول مولانا سبحانه بعد حكي قول موسى بدليل "فأخرجنا به"¹⁰⁹⁶ وأريناهُ"¹⁰⁹⁷ وقوله: "كلوا وارعوا أنعامكم"¹⁰⁹⁸ وحيثُ في أخرجنا وأرينا التفاتٌ من الغيبة للتكلم ولا يكون من قائلين وإعرابهما بالوجهين المذكورين يقتضي كونه كلام موسى فيمنع الالتفات لما ذكر.

ج. عند تفسير قوله تعالى: "وأسرّوا النجوى الذين ظلموا"¹⁰⁹⁹ يقول: "الذين ظلموا" بدل من واو أسرّوا نعيماً عليهم بالظلم فيما أسرّوا به أو فاعل له، والواو حرف علامة الجمع. أو مبتدأ والجملة قبله خبر والأصل وهؤلاء أسرّوا النجوى فوضع الموصول موضعه تسجيلاً على فعلهم بالظلم. أو فاعل يقول مُضمراً، وحذف القول وإبدال المقول كثير ويدلّ لصحته قوله بعده: "هل هذا إلا بشرٌ مثلكم" أو فاعل أسرّها، أو خبر مبتدأ محذوف أي هم الذين، أو منصوب على الذم، أو على إضمار أعني، أو مجرور نعت للناس في قوله اقترب للناس.

2. عدم عزوه بعض الأقوال لقائلها أو الخلط في نسبتها لقائلها الحقيقي. ومن أمثلة ذلك:

أ. عند تفسير قوله تعالى: "فإن لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة"¹¹⁰⁰ يقول: والحجارة جمع حجر كجمالة جمع جمل وهو قليل غير منقاس، والمراد بها الأصنام التي نحوتها وقرنوا بها أنفسهم وعبدوها طمعاً في شفاعتها والانتفاع بها واستدفاع المضار بمكانتها فعذبوا بما هو منشأ جرمهم كما عذب الكائن بما كنزه أو بنقيض ما كانوا يتوقعون زيادة في تحسّرهم. وهذه الفقرة بكاملها موجودة بنصها في تفسير البيضاوي¹¹⁰¹، إلا أنّ ابن علان لم يشر إلى ذلك.

¹⁰⁹⁵ طه (54/20).

¹⁰⁹⁶ طه (53/20).

¹⁰⁹⁷ طه (56/20).

¹⁰⁹⁸ طه (54/20).

¹⁰⁹⁹ الأنبياء (3/21).

¹¹⁰⁰ البقرة (24/2).

¹¹⁰¹ انظر: البيضاوي، 1، ص 58.

ب. عند تفسير قوله تعالى: "هل تعلم له سميًا"¹¹⁰² ينقل نصوصاً متداخلة من البيضاوي وأبي حيان وابن عطية مع خطأ في النقل ودون الإشارة إلى المصدر. فيقول: (مثلاً يستحق أن يُسمى إلهاً أو أحداً يُسمى الله فإنَّ المشركين وإن سَمَوْا الصنم إلهاً لم يُسموه الله قط لظهور أحديته وعلو ذاته عن المماثلة بحيث لم يقبل اللبس والمكابرة وهو تقرير للأمر. أي إذا صحَّ ألا أحد مثله ولا يستحق العبادة غيره لم يكن بدُّ من التسليم لأمره تعالى والاشتغال بعبادته والاضطراب مشاقها)¹¹⁰³. هذه الفقرة بهذا الشكل منقولة عن تفسير البيضاوي ولكن النص في النسختين فيه اختلاط واضطراب فقد نقل كلام البيضاوي حتى كلمة المكابرة، ثم انتقل إلى البحر المحيط فنقل منه قول ابن عطية مع خطأ في النقل، ثم عاد للبحر المحيط ونقل عنه كلامه من (في معنى قال فلان) إلى كلمة (ومناقبه)، ثم عاد وأتم كلام البيضاوي من قوله (وتقرير الأمر) حتى كلمة (ومشاقها)، ثم عاد ونقل كلام البحر من كلمة (وجوز عود الضمير) إلى كلمة (غيره) ونقل عن البحر نقله عن الزجاج (هل تعلم أحداً). هذا الاضطراب في النقل جعل الجمل غير مترابطة وغير مفهومة ولذلك فقد أعدت ترتيب الجمل والفقرات كما هي في تفسير البيضاوي والبحر المحيط والخرير الوجيز. وذلك لتسهيل فهمها على القارئ.

ج. عند تفسير قوله تعالى: "يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً"¹¹⁰⁴ ينقل عن أبي حيان قوله: (ويجوز وقوع هذا الإعلام عند إيوائه وإيوائ أمه للربوة فذكر على سبيل الحكاية، أي آويناها وقلنا لها هذا الذي أعلمناهما، يا أيها الرسل)¹¹⁰⁵ وعند العودة إلى النص في البحر وجدت أبا حيان ينسب القول للزمخشري، ولم يشر ابن علان لذلك. وختاماً فإنَّ وجود هذه الملاحظات لا ينقص من قيمة تفسير ابن علان فهو تفسير قيم جمع بين الرواية والدراية وبين القراءات والنحو والبلاغة، وبين أسباب النزول وعلم المناسبات، وندرت فيه الروايات غير الصحيحة، وحوى فوائد جمّة. نسأل الله أن يوفقنا لإكمال تحقيقه ونشره خدمة لكتاب الله، ونشراً لمصدر مهم من مصادر التفسير.

¹¹⁰² مريم (65/19).

¹¹⁰³ انظر: البيضاوي، 4، ص 15.

¹¹⁰⁴ المؤمنون (51/23).

¹¹⁰⁵ أبو حيان، 7، ص 566. ونسب أبو حيان هذا الكلام للزمخشري. انظر: الزمخشري، 3، ص 190.

الفهارس

1. فهرس الآيات القرآنية.
2. فهرس الأحاديث النبوية.
3. فهرس الأعلام.
4. فهرس القبائل والجماعات والفرق.
5. فهرس الأماكن والبلدان.
6. فهرس الموضوعات.

فهرس الآيات القرآنية

رقم الآية	الآيات القرآنية	الورقة	الصفحة
	سورة مريم		
1	﴿كهيص﴾	[ب1]	1
2	﴿ذِكْرُ رَحْمَةِ رَبِّكَ﴾	[ب1]	1
3	﴿إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا﴾	[ب1]	1
4	﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنٌ...﴾	[ب1]	2
5	﴿وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِي مِنْ وِرَائِي...﴾	[ب1]	3
6	﴿يَرْتُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ﴾	[2]	4
7	﴿يَا زَكَرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ...﴾	[2]	4
8	﴿قَالَ رَبِّ أُنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنْ...﴾	[2]	5
9	﴿قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ...﴾	[2]	5
10	﴿قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً﴾	[2]	6
11	﴿فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ...﴾	[2]	6
12	﴿يَا يَحْيَى خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ...﴾	[ب2]	7
13	﴿وَحَنَانًا مِنْ لَدُنَّا وَزَكَاةً...﴾	[ب2]	7
14	﴿وَوَيْرًا بِوَالِدَيْهِ يَكُنْ جَبَّارًا عَصِيًّا﴾	[ب2]	7
15	﴿وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا﴾	[ب2]	7
16	﴿وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ...﴾	[ب2]	8
17	﴿فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا...﴾	[ب2]	8
18	﴿قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ...﴾	[3]	9
19	﴿قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ...﴾	[3]	9
20	﴿قَالَتْ أُنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ...﴾	[3]	9
21	﴿قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ...﴾	[3]	10
22	﴿فَحَمَلْنَاهُ فَانْتَبَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا﴾	[3]	10
23	﴿فَاجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ...﴾	[3]	10
24	﴿فَنَادَاهَا مِنْ تَحْتِهَا أَلَا تَحْزَنِينَ...﴾	[ب3]	12
25	﴿وَهُزِّي إِلَيْكِ بِجِذْعِ النَّخْلَةِ...﴾	[ب3]	13
26	﴿فَكَلِمَتَا أَسْرِي وَفَرِي عَيْنًا...﴾	[ب3]	13

14	[أ4]	﴿فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ...﴾	27
15	[أ4]	﴿يَا أُخْتِ هَارُونَ مَا كَانَ أَبُوكَ امْرَأَ سَوْءٍ وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَعِيًّا﴾	28
15	[أ4]	﴿فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْأَمْهِدِ صَبِيًّا﴾	29
16	[أ4]	﴿قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا﴾	30
16	[أ4]	﴿وجعلني مباركاً أين ما كنتُ...﴾	31
16	[أ4]	﴿وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَجْعَلْهُ جَبَّارًا شَقِيًّا﴾	32
17	[ب4]	﴿وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا﴾	33
17	[ب4]	﴿ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ﴾	34
18	[ب4]	﴿مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَانَهُ...﴾	35
18	[ب4]	﴿وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾	36
19	[ب4]	﴿فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ...﴾	37
19	[ب4]	﴿اسْمِعْ يَهُودَ وَأَنْصَرُ يَوْمَ يَأْتُونَنَا...﴾	38
20	[أ5]	﴿وَأَنْذَرْتَهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ...﴾	39
20	[أ5]	﴿إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ﴾	40
20	[أ5]	﴿وَأذْكَرُ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا...﴾	41
21	[أ5]	﴿إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ...﴾	42
22	[أ5]	﴿يَا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ...﴾	43
22	[ب5]	﴿يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا﴾	44
22	[ب5]	﴿يَا أَبَتِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ...﴾	45
23	[ب5]	﴿قَالَ أَرَأَيْتَ أَنْتَ عَنْ آلِهَتِي يَا إِبْرَاهِيمَ...﴾	46
23	[ب5]	﴿قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي...﴾	47
24	[ب5]	﴿وَأَعْتَزَلْتُكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ...﴾	48
24	[أ6]	﴿فَلَمَّا اعْتَزَلْتُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ...﴾	49
25	[أ6]	﴿وَوَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ...﴾	50
25	[أ6]	﴿وَأذْكَرُ فِي الْكِتَابِ مُوسَى إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا﴾	51
25	[أ6]	﴿وَنَادَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ...﴾	52
26	[أ6]	﴿وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا﴾	53
26	[أ6]	﴿وَأذْكَرُ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ...﴾	54
26	[أ6]	﴿وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مُرْضِيًّا﴾	55

26	[أ6]	﴿وَأذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا﴾	56
26	[أ6]	﴿وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا﴾	57
27	[أ6]	﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ...﴾	58
27	[ب6]	﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ...﴾	59
28	[ب6]	﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا...﴾	60
28	[ب6]	﴿جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ...﴾	61
29	[ب6]	﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا...﴾	62
29	[ب6]	﴿تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا﴾	63
29	[ب6]	﴿وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ...﴾	64
30	[أ7]	﴿رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا...﴾	65
32	[أ7]	﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَإِذَا مَا مِتُّ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا﴾	66
32	[أ7]	﴿أَوَلَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ...﴾	67
32	[أ7]	﴿فَقُورِيكَ لَنُحْشِرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ...﴾	68
33	[ب7]	﴿ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا﴾	69
34	[ب7]	﴿ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا صِلِيًّا﴾	70
35	[ب7]	﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا﴾	71
35	[ب7]	﴿ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا﴾	72
36	[ب7]	﴿وَإِذَا تَتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ...﴾	73
36	[أ8]	﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ...﴾	74
37	[أ8]	﴿فَلَنْ مَنْ كَانَ فِي الصَّلَاةِ فَلَيْمُذُنًا...﴾	75
38	[أ8]	﴿وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى وَالْبَاقِيَاتِ الصَّالِحَاتِ...﴾	76
38	[ب8]	﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا﴾	77
39	[ب8]	﴿أَطَّلَعَ الْغَيْبِ أَمِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾	78
39	[ب8]	﴿كَأَلَا سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا﴾	79
39	[ب8]	﴿وَنُورِثُهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا﴾	80
40	[ب8]	﴿وَإِتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا﴾	81
40	[ب8]	﴿كَأَلَا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا﴾	82
41	[ب8]	﴿أَلَمْ تَرَ أَنَا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَؤْوُهُمْ أَزًّا﴾	83
41	[ب8]	﴿فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ عَدًّا﴾	84
41	[ب8]	﴿يَوْمَ نُحْشِرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفِدًّا﴾	85

42	[٩]	﴿وَنَسُوفُ الْمُجْرِمِينَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَرِثًا﴾	86
42	[٩]	﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾	87
43	[٩]	﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا﴾	88
43	[٩]	﴿لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا﴾	89
43	[٩]	﴿تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ...﴾	90
44	[٩ب]	﴿أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا﴾	91
44	[٩ب]	﴿وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا﴾	92
45	[٩ب]	﴿إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا﴾	93
45	[٩ب]	﴿لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا﴾	94
45	[٩ب]	﴿وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا﴾	95
45	[٩ب]	﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾	96
46	[٩ب]	﴿فَإِذَا يَسَّرْنَا بِلِسَانِكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لُدًّا﴾	97
46	[٩ب]	﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هَلْ يُحْسِنُ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ...﴾	98
		سورة طه	
47	[٩ب]	﴿طه﴾	1
48	[10]	﴿مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى﴾	2
48	[10]	﴿إِلَّا تَذَكُّرَةً لِمَنْ يَخْشَى﴾	3
50	[10]	﴿تَنْزِيلًا مِمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى﴾	4
51	[10ب]	﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾	5
51	[10ب]	﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى﴾	6
51	[10ب]	﴿وَإِنْ يُجْهَرُ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى﴾	7
52	[10ب]	﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾	8
52	[10ب]	﴿وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى﴾	9
52	[10ب]	﴿إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا...﴾	10
53	[10ب]	﴿فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ يَا مُوسَى﴾	11
53	[11]	﴿إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ...﴾	12
54	[11]	﴿وَأَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى﴾	13
67	[14]	﴿فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيْسَ لَعَلَّه يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى﴾	44
68	[14]	﴿قَالَا رَبَّنَا إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرَطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْعَى﴾	45
68	[14]	﴿قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمِعُ وَأَرَى﴾	46

68	[14]	﴿فَأْتِيَاهُ فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ...﴾	47
69	[14]	﴿إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَىٰ مَنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ﴾	48
69	[14]	﴿قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يَا مُوسَىٰ﴾	49
69	[14]	﴿قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَىٰ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَىٰ﴾	50
70	[14]	﴿قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَىٰ﴾	51
70	[14]	﴿قَالَ عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَىٰ﴾	52
71	[14]	﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا...﴾	53
72	[14ب]	﴿كُلُوا وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِأُولِي النُّهَىٰ﴾	54
73	[14ب]	﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ تَارَةً أُخْرَىٰ﴾	55
73	[14ب]	﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا آيَاتِنَا كُلَّهَا فَكَذَّبَ وَأَبَىٰ﴾	56
74	[14ب]	﴿قَالَ أَجِئْتَنَا لِتُخْرِجَنَا مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يَا مُوسَىٰ﴾	57
74	[14ب]	﴿فَلِنَأْتِيَنَّكَ بِسِحْرٍ مِثْلِهِ فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا...﴾	58
74	[14ب]	﴿قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُخَشِرَ النَّاسُ ضَحَىٰ﴾	59
75	[15]	﴿فَتَوَلَّىٰ فِرْعَوْنُ فَجَمَعَ كَيْدَهُ ثُمَّ أَتَىٰ﴾	60
75	[15]	﴿قَالَ لَهُمْ مُوسَىٰ وَيَلْكُم لَأَ تَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ...﴾	61
76	[15]	﴿فَتَنَازَعُوا أَمْرَهُم بَيْنَهُمْ وَأَسْرُوا النَّجْوَىٰ﴾	62
76	[15]	﴿قَالُوا إِنْ هَذَا إِلَّا لَسَاحِرَانِ...﴾	63
77	[15ب]	﴿فَأَجْمَعُوا كَيْدَكُمْ ثُمَّ اتُّخِفُوا صَفًا وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنِ اسْتَعْلَىٰ﴾	64
78	[15ب]	﴿قَالُوا يَا مُوسَىٰ إِمَّا أَنْ تُلْقِيَ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ أَوْلَ مَنْ أَلْقَىٰ﴾	65
78	[15ب]	﴿قَالَ بَلْ أَلْقُوا فَإِذَا حِبَالُهُمْ وَعِصِيُّهُمْ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَىٰ﴾	66
79	[16]	﴿فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَىٰ﴾	67
80	[16]	﴿قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَىٰ﴾	68
80	[16]	﴿وَأَلْقَىٰ مَا فِي يَمِينِكَ تَلْفَفًا مَا صَنَعُوا...﴾	69
81	[16]	﴿فَأَلْقَى السَّحَرَةُ سُجَّدًا قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَىٰ﴾	70
81	[16]	﴿قَالَ آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ...﴾	71
82	[16ب]	﴿قَالُوا لَنْ نُؤْتِرَكَ عَلَىٰ مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ...﴾	72
83	[16ب]	﴿إِنَّا آمَنَّا بِرَبِّنَا لِيَغْفِرَ لَنَا خَطَايَانَا...﴾	73
83	[16ب]	﴿إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَىٰ﴾	74
83	[16ب]	﴿وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَىٰ﴾	75
83	[16ب]	﴿جَنَّاتٍ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ...﴾	76

84	[16ب]	﴿وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي...﴾	77
85	[17أ]	﴿فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ فَغَشِيَهُمْ مِنَ الْيَمِّ مَا غَشِيَهُمْ﴾	78
86	[17أ]	﴿وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَمَا هَدَىٰ﴾	79
86	[17أ]	﴿يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ قَدْ أَنجَيْنَاكُمْ مِنْ عَدُوِّكُمْ...﴾	80
87	[17ب]	﴿كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ...﴾	81
87	[17ب]	﴿وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِمَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَىٰ﴾	82
88	[17ب]	﴿وَمَا أَعْجَلَكُ عَنْ قَوْمِكَ يَا مُوسَىٰ﴾	83
88	[17ب]	﴿قَالَ هُمْ أَوْلَاءُ عَلَىٰ أَثَرِي وَعَجَلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَىٰ﴾	84
88	[17ب]	﴿قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ﴾	85
89	[17ب]	﴿فَرَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا...﴾	86
89	[17ب]	﴿قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلَكِنَا...﴾	87
90	[18أ]	﴿فَأَخْرَجَ هُمُ عِجْلًا جَسَدًا لَهُ خُوَارٌ فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ...﴾	88
91	[18أ]	﴿أَفَلَا يَرَوْنَ أَلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ صَرًّا وَلَا نَفْعًا﴾	89
91	[18أ]	﴿وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ يَا قَوْمِ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ...﴾	90
92	[18أ]	﴿قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ حَتَّىٰ يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَىٰ﴾	91
92	[18أ]	﴿قَالَ يَا هَارُونُ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا﴾	92
92	[18أ]	﴿أَلَّا تَتَّبِعَنِ أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي﴾	93
92	[18أ]	﴿يَا ابْنَ أُمَّ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي...﴾	94
92	[18ب]	﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يَا سَامِرِيُّ﴾	95
93	[18ب]	﴿قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً...﴾	96
94	[18ب]	﴿قَالَ فَادْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ...﴾	97
96	[19أ]	﴿إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾	98
96	[19أ]	﴿كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ...﴾	99
96	[19أ]	﴿مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وِزْرًا﴾	100
97	[19أ]	﴿خَالِدِينَ فِيهِ وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حِمْلًا﴾	101
97	[19أ]	﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا﴾	102
98	[19ب]	﴿يَتَخَفَتُونَ بَيْنَهُمْ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا﴾	103
98	[19ب]	﴿نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ إِذْ يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا﴾	104
98	[19ب]	﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا﴾	105
98	[19ب]	﴿فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا﴾	106

98	[19ب]	﴿لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا﴾	107
99	[19ب]	﴿يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَا عِوَجَ لَهُ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ...﴾	108
99	[19ب]	﴿يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا﴾	109
100	[19ب]	﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾	110
100	[19ب]	﴿وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا﴾	111
100	[20ب]	﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا﴾	112
101	[20ب]	﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ...﴾	113
101	[20ب]	﴿فَتَسَعَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ...﴾	114
102	[20ب]	﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا﴾	115
103	[20ب]	﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى﴾	116
104	[20ب]	﴿فَقُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ...﴾	117
104	[20ب]	﴿إِنَّ لَكَ أَلًا تَجُوعُ فِيهَا وَلَا تَعْرِى﴾	118
104	[20ب]	﴿وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَى﴾	119
105	[20ب]	﴿فَوَسْوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يَا آدَمُ...﴾	120
106	[21أ]	﴿فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَتَ لهُمَا سَوْآتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ...﴾	121
106	[21أ]	﴿ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى﴾	122
107	[21أ]	﴿قَالَ اهْبِطَا مِنْهَا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ...﴾	123
107	[21أ]	﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا...﴾	124
108	[21أ]	﴿قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا﴾	125
108	[21أ]	﴿قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيْتَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنسى﴾	126
108	[21أ]	﴿وَكَذَلِكَ نُجْزِي مَنْ أَسْرَفَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ...﴾	127
108	[21ب]	﴿أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ...﴾	128
109	[21ب]	﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَأَجَلٌ مُسَمًّى﴾	129
110	[21ب]	﴿فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ...﴾	130
111	[21ب]	﴿وَلَا تُمَدِّنْ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ...﴾	131
112	[22أ]	﴿وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا...﴾	132
113	[22أ]	﴿وَقَالُوا لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ أَوَلَمْ تَأْتِهِم بَيِّنَةٌ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى﴾	133
113	[22أ]	﴿وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ...﴾	134
114	[22أ]	﴿فَلَنْ كُلُّ مُتَرَبِّصٍ فَتَرَبَّصُوا...﴾	135

115	[أ22]	سورة الأنبياء	
115	[أ22]	﴿اقترب للناس حسابهم...﴾	1
116	[ب22]	﴿ما يأتيهم من ذكرٍ من ربهم محدثٍ إلا استمعوه وهم يلعبون﴾	2
116	[ب22]	﴿لا هيبة فلوبهم وأسروا النجوى...﴾	3
117	[ب22]	﴿قال ربي يعلم القول في السماء والأرض وهو السميع العليم﴾	4
117	[ب22]	﴿بل قالوا أضغاث أحلام بل افتراء...﴾	5
119	[أ23]	﴿ما آمنت قبلهم من قرية أهلكناها أفهم يؤمنون﴾	6
119	[أ23]	﴿وما أرسلنا قبلك إلا رجالاً نوحى إليهم...﴾	7
119	[أ23]	﴿وما جعلناهم جسداً لا يأكلون الطعام وما كانوا خالدين﴾	8
120	[أ23]	﴿ثم صدقناهم الوعد فأنجبناهم ومن نشاء وأهلكنا المسرفين﴾	9
120	[أ23]	﴿لقد أنزلنا إليكم كتاباً فيه ذكركم أفلا تعقلون﴾	10
120	[أ23]	﴿وكم قصصنا من قرية كانت ظالمة...﴾	11
121	[ب23]	﴿فلما أحسوا بأسنا إذا هم منها يركضون﴾	12
121	[ب23]	﴿لا تركضوا وارجعوا إلى ما أترفتهم فيه ومسكنكم لعلكم تسألون﴾	13
121	[ب23]	﴿قالوا يا ويلنا إنا كنا ظالمين﴾	14
121	[ب23]	﴿فما زالت تلك دعواهم حتى جعلناهم حصيداً حامدين﴾	15
122	[ب23]	﴿وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما لاجين﴾	16
122	[ب23]	﴿لو أردنا أن نتخذ هوىً لاتخذناه من لدنا إن كنا فاعلين﴾	17
122	[ب23]	﴿بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه...﴾	18
123	[ب23]	﴿وله من في السموات والأرض ومن عنده...﴾	19
124	[أ2]	﴿يسبحون الليل والنهار لا يفترون﴾	20
124	[أ24]	﴿أم اتخذوا آلهة من الأرض هم ينشرون﴾	21
124	[أ24]	﴿لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا...﴾	22
124	[أ24]	﴿لا يسأل عمّا يفعل وهم يسألون﴾	23
125	[أ24]	﴿أم اتخذوا من دونه آلهة قل هاتوا برهانكم...﴾	24
126	[ب24]	﴿ما أرسلنا من قبلك من رسولٍ إلا نوحى إليه...﴾	25
127	[ب24]	﴿وقالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه بل عباد مكرمون﴾	26
127	[ب24]	﴿لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون﴾	27
128	[أ2]	﴿يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم...﴾	28
128	[أ25]	﴿ومن يقل منهم إني إله من دونه فذلك نجزيه جهنم...﴾	29

128	[25]	﴿أَوَمَّ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا...﴾	30
130	[25]	﴿وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ...﴾	31
130	[25ب]	﴿وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا مُعْرِضُونَ﴾	32
131	[25ب]	﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ...﴾	33
131	[25ب]	﴿وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ أَفَإِنْ مِتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ﴾	34
132	[25ب]	﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَنَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْحَيْرِ...﴾	35
133	[25ب]	﴿وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُؤًا...﴾	36
134	[26]	﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ سَأَرِيكُمْ آيَاتِي فَلَا تَسْتَعْجِلُونَ﴾	37
134	[26]	﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾	38
134	[26]	﴿لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكْفُونَ عَنْ وُجُوهِهِمُ النَّارَ وَلَا عَنْ...﴾	39
135	[26]	﴿بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ﴾	40
135	[26]	﴿وَلَقَدْ اسْتَهْزَيْتُمْ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ...﴾	41
136	[26]	﴿قُلْ مَنْ يَكْلُوكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ...﴾	42
136	[26ب]	﴿أَمْ هُمْ آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنَا...﴾	43
136	[26ب]	﴿بَلْ مَتَّعْنَا هَؤُلَاءِ وَأَبَاءَهُمْ حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ...﴾	44
137	[26ب]	﴿قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ وَلَا يَسْمَعُ الصَّمْعُ الدُّعَاءَ...﴾	45
137	[26ب]	﴿وَلَئِنْ مَسَّتْهُمْ نَفْحَةٌ مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ...﴾	46
137	[26ب]	﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ...﴾	47
138	[26ب]	﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً وَذِكْرًا لِّلْمُتَّقِينَ﴾	48
138	[26ب]	﴿الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَهُمْ مِنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ﴾	49
138	[26ب]	﴿وَهَذَا ذِكْرٌ مُبَارَكٌ أَنْزَلْنَاهُ أَفَأَنْتُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ﴾	50
138	[26ب]	﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلٍ وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ﴾	51
139	[27]	﴿إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ﴾	52
139	[27]	﴿قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عَابِدِينَ﴾	53
139	[27]	﴿قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾	54
140	[27]	﴿قَالُوا أَجِئْتَنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِبِينَ﴾	55
140	[27]	﴿قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ...﴾	56
141	[27]	﴿وَتَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ بَعْدَ أَنْ تُوَلُّوا مُدْبِرِينَ﴾	57
141	[27]	﴿فَجَعَلَهُمْ جُودًا إِلَّا كَبِيرًا هُمْ لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ﴾	58
142	[27ب]	﴿قَالُوا مَنْ فَعَلَ هَذَا بِآلِهَتِنَا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾	59

142	[27ب]	﴿قَالُوا سَمِعْنَا فَتَىٰ يَدُكُرُّهُم يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ﴾	60
143	[27ب]	﴿قَالُوا فَاتُّوا بِهِ عَلَىٰ أَعْيُنِ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ﴾	61
143	[27ب]	﴿قَالُوا أَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِأَهْتِنَا يَا إِبْرَاهِيمُ﴾	62
143	[27ب]	﴿قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَاسْأَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ﴾	63
144	[27ب]	﴿فَرَجَعُوا إِلَىٰ أَنفُسِهِمْ فَقَالُوا إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظَّالِمُونَ﴾	64
144	[27ب]	﴿ثُمَّ نَكِسُوا عَلَىٰ رُءُوسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ﴾	65
144	[27ب]	﴿قَالَ أَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ﴾	66
144	[28أ]	﴿أَفِ لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾	67
144	[28أ]	﴿قَالُوا حَرِّفُوهُ وَانصُرُوا آهْتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ﴾	68
145	[28أ]	﴿قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾	69
146	[28أ]	﴿وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ﴾	70
146	[28أ]	﴿وَنَحْنِيبَاهُ وُلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ﴾	71
146	[28أ]	﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ﴾	72
146	[28أ]	﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا...﴾	73
147	[28ب]	﴿وُلُوطًا آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا...﴾	74
148	[28ب]	﴿وَأَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾	75
148	[28ب]	﴿وَنُوحًا إِذْ نَادَىٰ مِن قَبْلُ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ...﴾	76
148	[28ب]	﴿وَنَصْرَنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا...﴾	77
148	[28ب]	﴿وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَخْتِمَانِ فِي الْحَرْثِ...﴾	78
148	[28ب]	﴿فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا...﴾	79
149	[29أ]	﴿وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَّكُمْ لِنُخْصِنَكُمْ مِن بَأْسِكُمْ...﴾	80
150	[29أ]	﴿وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عَاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِهِ...﴾	81
151	[29أ]	﴿وَمِنَ الشَّيَاطِينِ مَن يَعْبُودُونَ لَهُ وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ...﴾	82
151	[29أ]	﴿وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَيُّ مَسَّنِي الضَّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾	83
152	[29ب]	﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِن ضُرٍّ...﴾	84
152	[29ب]	﴿وَإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِنَ الصَّابِرِينَ﴾	85
152	[29ب]	﴿وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾	86
152	[29ب]	﴿وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا...﴾	87
153	[29ب]	﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْعَمِّ وَكَذَلِكَ نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ﴾	88
154	[29ب]	﴿وَزَكَرِيَّا إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ﴾	89

154	[30]	﴿فَاسْتَجِبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَىٰ وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ...﴾	90
154	[30]	﴿وَالَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهَا...﴾	91
155	[30]	﴿إِنَّ هَذِهِ أُمَّةٌ وَاحِدَةٌ وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ﴾	92
155	[30]	﴿وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ كُلًّا إِلَيْنَا رَاجِعُونَ﴾	93
155	[30]	﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ لِسَعْيِهِ...﴾	94
155	[30]	﴿وَحَرَامٌ عَلَىٰ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾	95
156	[30]	﴿حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ...﴾	96
157	[30]	﴿وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا...﴾	97
158	[30]	﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ...﴾	98
158	[30]	﴿لَوْ كَانَ هَؤُلَاءِ آلِهَةً مَا وَرَدُّوهَا وَكُلٌّ فِيهَا خَالِدُونَ﴾	99
158	[30]	﴿هُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ﴾	100
159	[30]	﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾	101
159	[31]	﴿لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَتَهَا وَهُمْ فِي مَا اشْتَهَتْ أَنفُسُهُمْ خَالِدُونَ﴾	102
159	[31]	﴿لَا يَخْزَنُهُمُ الْقَرْعُ الْأَكْبَرُ وَتَتَلَقَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ...﴾	103
159	[31]	﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِ لِلْكِتَابِ...﴾	104
161	[31]	﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ...﴾	105
161	[31]	﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾	107
162	[31]	﴿قُلْ إِنَّمَا يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾	108
162	[31]	﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ آذَنْتُكُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ...﴾	109
163	[31]	﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ﴾	110
163	[31]	﴿وَإِنْ أَدْرِي لَعَلَّهُ فِتْنَةٌ لَّكُمْ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ﴾	111
163	[31]	﴿قَالَ رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ﴾	112
164	[31]	سورة الحج	
164	[31]	﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ...﴾	1
164	[32]	﴿يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ...﴾	2
165	[32]	﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ...﴾	3
165	[32]	﴿كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ فَإِنَّهُ يُضِلَّهُ...﴾	4
166	[32]	﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِنَ الْبَعْثِ...﴾	5
168	[32]	﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَأَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾	6
168	[32]	﴿وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ...﴾	7

169	[32ب]	﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ...﴾	8
169	[33أ]	﴿ثَانِي عَطْفِهِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ...﴾	9
169	[33أ]	﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَاكَ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَامٍ لِلْعَبِيدِ﴾	10
174	[34أ]	﴿كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ...﴾	22
174	[34أ]	﴿إِنَّ اللَّهَ يَدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ...﴾	23
175	[34أ]	﴿وَهُدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهَدُوا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ﴾	24
175	[34أ]	﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ...﴾	25
176	[34ب]	﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ...﴾	26
177	[34ب]	﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا...﴾	27
178	[34ب]	﴿لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ...﴾	28
179	[35أ]	﴿ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلِيُوفُوا نُدُورَهُمْ وَلِيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾	29
179	[35أ]	﴿ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ حُرْمَاتِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ...﴾	30
180	[35أ]	﴿خُنَفَاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ...﴾	31
181	[35أ]	﴿ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾	32
181	[35أ]	﴿لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ مَحِلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾	33
182	[35ب]	﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ...﴾	34
182	[35ب]	﴿الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ...﴾	35
183	[35ب]	﴿وَالْبُدْنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ...﴾	36
184	[35ب]	﴿لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا...﴾	37
184	[36أ]	﴿إِنَّ اللَّهَ يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ﴾	38
191	[37أ]	﴿وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾	51
192	[37أ]	﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ...﴾	52
193	[37ب]	﴿لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ...﴾	53
193	[37ب]	﴿وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ...﴾	54
193	[37ب]	﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ...﴾	55
196	[38أ]	﴿الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ يَخْضَعُونَ...﴾	56
196	[38أ]	﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾	57
196	[38أ]	﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ...﴾	58
197	[38أ]	﴿لَيُدْخِلَنَّهُمْ مُدْخَلًا يَرْضَوْنَهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ﴾	59
197	[38أ]	﴿ذَلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ ثُمَّ بُعِيَ عَلَيْهِ...﴾	60

197	[38]	﴿ذَلِكَ بَأْنِ اللَّهِ يُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ...﴾	61
198	[38ب]	﴿ذَلِكَ بَأْنِ اللَّهِ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ...﴾	62
198	[38ب]	﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً...﴾	63
199	[38ب]	﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَمِيدُ﴾	64
199	[38ب]	﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ...﴾	65
200	[38ب]	﴿وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ﴾	66
200	[38ب]	﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ فَلَا يُنَارِعُكَ...﴾	67
201	[39]	﴿وَإِنْ جَادَلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾	68
201	[39]	﴿اللَّهُ يَخْتَكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾	69
201	[39]	﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ...﴾	70
201	[39]	﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا...﴾	71
201	[39]	﴿وَإِذَا تَنَلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ...﴾	72
202	[39]	﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَاسْتَمِعُوا لَهُ...﴾	73
203	[39ب]	﴿مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾	74
203	[39ب]	﴿اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾	75
204	[39ب]	﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾	76
204	[39ب]	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَعَابُدُوا رَبَّكُمْ...﴾	77
204	[39ب]	﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ...﴾	78
206	[40]	سورة المؤمنون	
206	[40]	﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾	1
207	[40]	﴿الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾	2
207	[40]	﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ﴾	3
208	[40]	﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ﴾	4
208	[40]	﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ﴾	5
208	[40ب]	﴿إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ﴾	6
209	[40ب]	﴿فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ﴾	7
209	[40ب]	﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ﴾	8
209	[40ب]	﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾	9
210	[40ب]	﴿أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ﴾	10
210	[40ب]	﴿الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾	11

210	[40ب]	﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سَلَالَةٍ مِنْ طِينٍ﴾	12
210	[40ب]	﴿ثُمَّ جَعَلْنَاَهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ﴾	13
211	[40ب]	﴿ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً...﴾	14
212	[41أ]	﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ﴾	15
212	[41أ]	﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُبْعَثُونَ﴾	16
213	[41أ]	﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ﴾	17
213	[41أ]	﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَّاهُ فِي الْأَرْضِ...﴾	18
214	[41أ]	﴿فَأَنْشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَّاتٍ مِنْ نَحِيلٍ وَأَعْنَابٍ لَكُمْ فِيهَا...﴾	19
214	[41أ]	﴿وَشَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ...﴾	20
215	[41ب]	﴿وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً لِنُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهَا...﴾	21
215	[41ب]	﴿وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ﴾	22
216	[41ب]	﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ...﴾	23
216	[41ب]	﴿فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ...﴾	24
216	[41ب]	﴿إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ بِهِ جِنَّةٌ فْتَرْتَبصُوا بِهِ حَتَّى حِينٍ﴾	25
216	[41ب]	﴿قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَّبُونَ﴾	26
217	[41ب]	﴿فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا...﴾	27
217	[42أ]	﴿فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلْكِ فَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ...﴾	28
218	[42أ]	﴿وَقُلْ رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلًا مُبَارَكًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ﴾	29
219	[42أ]	﴿وَلَئِنْ أَطَعْتُمْ بَشْرًا مِثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذَا لِحَاسِرُونَ﴾	34
219	[42أ]	﴿أَيَعِدْكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا أَنْكُمْ تُخْرَجُونَ﴾	35
220	[42ب]	﴿هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ لِمَا تُوعَدُونَ﴾	36
221	[42ب]	﴿إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا...﴾	37
221	[42ب]	﴿إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ﴾	38
221	[42ب]	﴿قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَّبُونَ﴾	39
222	[42ب]	﴿قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ لِيُصْبِحُنَّ نَادِمِينَ﴾	40
222	[42ب]	﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ بِالْحَقِّ فَجَعَلْنَاهُمْ غَنَاءً فَبُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾	41
222	[42ب]	﴿ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرُونًا آخَرِينَ﴾	42
222	[42ب]	﴿مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجْلَهَا وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ﴾	43
222	[42ب]	﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا كُلًّا مَا جَاءَ أُمَّةً رُسُولُهَا كَذَّبُوهُ...﴾	44
223	[42ب]	﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَى وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ﴾	45

223	[43]	﴿إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَتْهُ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ﴾	46
224	[43]	﴿فَقَالُوا أَنْوْمُنْ لَيْشَرَيْنِ مِثْلَنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَابِدُونَ﴾	47
224	[43]	﴿فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا مِنَ الْمُهْلَكِينَ﴾	48
224	[43]	﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ﴾	49
225	[43]	﴿وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً وَآوَيْنَاهُمَا إِلَىٰ رَبْوَةٍ...﴾	50
225	[43]	﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾	51
226	[43]	﴿وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ﴾	52
226	[43]	﴿فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾	53
226	[43ب]	﴿فَذَرَهُمْ فِي غَمَرَتِهِمْ حَتَّىٰ حِينٍ﴾	54
227	[43ب]	﴿أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَيْنٍ﴾	55
227	[43ب]	﴿نُسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ﴾	56
227	[43ب]	﴿إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ﴾	57
227	[43ب]	﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ﴾	58
228	[43ب]	﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ﴾	59
228	[43ب]	﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقَلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ﴾	60
228	[43ب]	﴿أُولَٰئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ هَا سَابِقُونَ﴾	61
229	[43ب]	﴿وَلَا تُكَلِّفْ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَهُمْ...﴾	62
229	[44]	﴿بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِنْ هَذَا وَهُمْ أَعْمَالٌ مِنْ دُونِ ذَلِكَ هُمْ هَا...﴾	63
230	[44]	﴿حَتَّىٰ إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِمْ بِالْعَذَابِ إِذَا هُمْ يَجَارُونَ﴾	64
230	[44]	﴿لَا تَجَارُوا الْيَوْمَ إِنَّكُمْ مِنَّا لَا تُنصَرُونَ﴾	65
231	[44]	﴿قَدْ كَانَتْ آيَاتِي تُثَلَّىٰ عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ تُنكِحُونَ﴾	66
231	[44]	﴿مُستَكْبِرِينَ بِهِ سَامِرًا تَهْجُرُونَ﴾	67
231	[44]	﴿أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأُولِينَ﴾	68
232	[44]	﴿أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ﴾	69
232	[44]	﴿أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ وَأَكْثَرُهُمْ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ﴾	70
232	[44]	﴿وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ...﴾	71
233	[44ب]	﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرَجًا فَخَرَجَ رَبُّكَ خَيْرٌ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾	72
233	[44ب]	﴿وَإِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾	73
233	[44ب]	﴿وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنَّاكِبُونَ﴾	74
233	[44ب]	﴿وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَلَّجُوا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾	75

234	[44ب]	﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَاَهُمْ بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا يَتَضَرَّعُونَ﴾	76
234	[44ب]	﴿حَتَّىٰ إِذَا فَتَخْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ﴾	77
234	[44ب]	﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾	78
235	[44ب]	﴿وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾	79
235	[44ب]	﴿وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾	80
235	[44ب]	﴿بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ﴾	81
235	[44ب]	﴿قَالُوا أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَأَنَّا لَمَبْعُوثُونَ﴾	82
235	[44ب]	﴿لَقَدْ وَعَدْنَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا هَذَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾	83
235	[45أ]	﴿قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾	84
235	[45أ]	﴿سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾	85
236	[45أ]	﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾	86
236	[45أ]	﴿سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾	87
236	[45أ]	﴿قُلْ مَنْ مِنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ...﴾	88
236	[45أ]	﴿سَيَقُولُونَ لِلَّهِ لَ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ﴾	89
236	[45أ]	﴿بَلْ أَتَيْنَاهُم بِالْحَقِّ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾	90
237	[45أ]	﴿مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ...﴾	91
237	[45أ]	﴿عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾	92
237	[45أ]	﴿قُلْ رَبِّ إِمَّا تُرِيدُنِي مَا يُوعَدُونَ﴾	93
237	[45أ]	﴿رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾	94
237	[45أ]	﴿وَإِنَّا عَلَىٰ أَنْ نُرِيكَ مَا نَعِدُهُمْ لَقَادِرُونَ﴾	95
237	[45أ]	﴿ادْفَعْ بِالَّذِي هِيَ أَحْسَنُ السَّبِيَّةَ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ﴾	96
238	[45ب]	﴿وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ﴾	97
238	[45ب]	﴿وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونَ﴾	98
238	[45ب]	﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ﴾	99
239	[45ب]	﴿لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا...﴾	100
239	[45ب]	﴿فَإِذَا نَفَخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ﴾	101
240	[45ب]	﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾	102
240	[45ب]	﴿وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ﴾	103
240	[46أ]	﴿تَلْفَحُ وُجُوهُهُمُ النَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ﴾	104
240	[46أ]	﴿أَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي تُنَالِي عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ﴾	105

241	[46]	﴿قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ﴾	106
241	[46]	﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ﴾	107
241	[46]	﴿قَالَ احْسَبُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُون﴾	108
241	[46]	﴿إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا...﴾	109
241	[46]	﴿فَاتَّخَذُوهُمْ سِحْرِيًّا حَتَّى أَنْسَوْكُمْ ذِكْرِي وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ﴾	110
242	[46]	﴿إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا أَنَّهُمْ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾	111
242	[46]	﴿قَالَ كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ﴾	112
243	[46]	﴿قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَاسْأَلِ الْعَادِينَ﴾	113
243	[46]	﴿قَالَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَوْ أَنْتُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾	114
243	[46]	﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنْتُمْ عَلِيمُونَ﴾	115
243	[46]	﴿فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ﴾	116
244	[46ب]	﴿وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ...﴾	117
244	[46ب]	﴿وَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ﴾	118
آيات استشهد بها من سور متفرقة			
رقم الآية	السورة	الآية	الورقة
4	آل عمران	﴿فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ...﴾	[2]
5	الحجر	﴿وَقَصَّيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هُوَلَاءِ مَقْطُوعٌ...﴾	[2]
6	البقرة	﴿...وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي...﴾	[2]
8	آل عمران	﴿بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ...﴾	[2ب]
9	الواقعة	﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقْرَبِينَ فَرُوحٌ...﴾	[2ب]
13	القصص	﴿واضمم إليك...﴾	[3ب]
17	المزمل	﴿فَأرسلنا إلى فرعون رسولاً فعصى فرعون الرسول...﴾	[4ب]
18	التوبة	﴿مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ...﴾	[4ب]
18	النمل	﴿مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا﴾	[4ب]
19	آل عمران	﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ...﴾	[5]
21	النساء	﴿مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ﴾	[5]
22	الأعراف	﴿وَبَلَّوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾	[5ب]
24	الفرقان	﴿وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا﴾	[5ب]
24	المتحنة	﴿لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُفَاتِلُوكُمْ...﴾	[5ب]
24	الشعراء	﴿رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا...﴾	[6ب]

25	[ب6]	﴿وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ﴾	الشعراء	84
25	[ب6]	﴿إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ﴾	ص	46
26	[ب6]	﴿سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ﴾	الصفات	102
28	[ب6]	﴿الَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ...﴾	الفرقان	68
31	[أ7]	﴿وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا...﴾	طه	132
33	[أ7]	﴿فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِثْلَ مَا أَنَّكُمْ...﴾	الذاريات	23
33	[ب7]	﴿وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَانِيَةً﴾	الجاثية	28
35	[ب7]	﴿وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِنَ النَّاسِ...﴾	القصص	23
36	[أ8]	﴿وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ﴾	يس	32
36	[أ8]	﴿لَنَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرُونَ﴾	القمر	44
37	[أ8]	﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُمَلِّي لَهُمْ خَيْرٌ لَأَنفُسِهِمْ...﴾	آل عمران	178
37	[أ8]	﴿وَهُمْ يَصْطَرِخُونَ فِيهَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ...﴾	فاطر	37
39	[ب8]	﴿قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ﴾	الزخرف	81
39	[ب8]	﴿قَالَ نُوحٌ رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِي وَاتَّبَعُوا مَنْ لَمْ يَزِدْهُ مَالَهُ...﴾	نوح	21
40	[ب8]	﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا...﴾	الزمر	3
40	[ب8]	﴿وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِآيَةٍ مِنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ كَانَتْ قَوَارِيرًا﴾	الإنسان	15
40	[ب8]	﴿إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْعَذَابَ...﴾	البقرة	166
40	[ب8]	﴿وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ...﴾	النحل	86
41	[ب8]	﴿وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ كَانَهُمْ يَوْمَ يَرُونَ مَا يُوْعَدُونَ لَمْ...﴾	الأحقاف	35
41	[أ9]	﴿فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِيكٍ مُقْتَدِرٍ﴾	القمر	55
43	[أ9]	﴿تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتْفَطَرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ...﴾	الشورى	5
48	[أ10]	﴿فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ﴾	المزمل	20
52	[ب10]	﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ﴾	البقرة	255
52	[ب10]	﴿وَادْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً﴾	الأعراف	205
55	[أ11]	﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾	النساء	103
55	[أ11]	﴿لَا تُلْهِهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾	النور	37
55	[أ11]	﴿رِجَالٌ لَا تُلْهِهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ...﴾	الإسراء	78
57	[ب11]	﴿وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾	الحجر	99
62	[ب12]	﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾	الصمد	4
63	[ب12]	﴿وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ﴾	النحل	68

63	[12ب]	﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ﴾	المائدة	111
63	[12ب]	﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّ مُوسَى أَنْ أَرْضِعِيهِ فِإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ...﴾	القصص	7
63	[12ب]	﴿فَاعْرِفْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ...﴾	الأعراف	136
65	[13أ]	﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي﴾	القصص	16
66	[13أ]	﴿قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّا لَن نَدْخُلُهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا...﴾	المائدة	24
67	[13ب]	﴿فَدَانِكَ بُرْهَانَانِ مِنْ رَبِّكَ﴾	القصص	32
67	[13ب]	﴿فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلَى أَنْ تَزْكَى، وَأَهْدِيكَ إِلَى رَبِّكَ فَتَخْشَى﴾	النازعات	18
69	[13ب]	﴿حَقِيقٌ عَلَى أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ قَدْ جِئْتُكُمْ...﴾	الأعراف	105
69	[13ب]	﴿قَالَ أَوْلُو جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُبِينٍ﴾	الشعراء	30
71	[14أ]	﴿مَالِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا﴾	الكهف	49
72	[14أ]	﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا﴾	فاطر	27
72	[14أ]	﴿أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ...﴾	النمل	60
73	[14ب]	﴿يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سَرَّاعًا كَانَهُمْ إِلَى نَصَبٍ...﴾	المعارج	43
73	[14ب]	﴿وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا فَانظُرْ...﴾	النمل	14
74	[14ب]	﴿قَالَ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ...﴾	الإسراء	102
77	[15ب]	﴿أَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾	الشعراء	17
78	[15ب]	﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ...﴾	البقرة	23
79	[16أ]	﴿قَالَ أَلْقُوا فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ...﴾	الأعراف	116
81	[16أ]	﴿كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا، فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ﴾	المزمل	15
83	[16ب]	﴿أَنْتُمْ وَمَنْ اتَّبَعَكُمْ الْغَالِبُونَ﴾	القصص	35
84	[17أ]	﴿فَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ...﴾	الشعراء	63
139	[27أ]	﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾	الشعراء	214
139	[27أ]	﴿وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا﴾	الإسراء	7
140	[27أ]	﴿أَوْلُو جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُبِينٍ﴾	الشعراء	30
140	[27أ]	﴿قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾	فصلت	11
140	[27أ]	﴿فَلَا تَطْلُمُوا فِيهِنَّ...﴾	التوبة	36
146	[28أ]	﴿مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ﴾	آل عمران	96
148	[28ب]	﴿أَيُّ مَغْلُوبٍ فَانْتَصِرَ﴾	القمر	10
148	[28ب]	﴿لَا تَدْرُ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا﴾	نوح	26
150	[29أ]	﴿عُدُّوْهَا شَهْرٌ وَرَوَّاحُهَا شَهْرٌ﴾	سبأ	12

151	[29]	﴿قَالَ عَفْرَيْتُ مِنَ الْجِنِّ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ...﴾	النمل	39
152	[29ب]	﴿ارْكُضْ بِرِجْلِكَ هَذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ﴾	ص	42
154	[29ب]	﴿وَذُرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا﴾	البقرة	278
159	[30]	﴿وَتَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمْيًا وَبُكْمًا وَصُمًّا﴾	الإسراء	97
159	[31]	﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَنُفِرَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي..﴾	النمل	87
161	[31]	﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ...﴾	النور	55
164	[31ب]	﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا﴾	الزلزلة	1
165	[32]	﴿شِيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ﴾	الأنعام	112
167	[32ب]	﴿وَحَمَلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا﴾	الأحقاف	15
167	[32ب]	﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضَعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ﴾	البقرة	233
171	[33]	﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا...﴾	غافر	51
172	[33ب]	﴿حَتَّىٰ تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ﴾	ص	32
172	[33ب]	﴿لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يُّصَاعِفْهَا...﴾	النساء	40
175	[34]	﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ...﴾	الرعد	28
175	[34]	﴿وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنَا﴾	البقرة	125
177	[34ب]	﴿لَنَبْوِئَنَّهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا﴾	العنكبوت	58
179	[35]	﴿هَذَا ذِكْرٌ وَإِنَّا لِلْمُتَّقِينَ حُسْنٌ مَّآبٍ﴾	ص	48
180	[35]	﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ...الآية﴾	المائدة	3
184	[36]	﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِيلِ وَكَبَّرَهُ تَكْبِيرًا﴾	الإسراء	111
186	[36]	﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَّفَسَدَتِ الْأَرْضُ﴾	البقرة	251
190	[37]	﴿وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ...﴾	الإسراء	72
194	[37ب]	﴿وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا﴾	النصر	2
195	[38]	﴿وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ...﴾	الحاقة	44
197	[38]	﴿وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾	الشورى	43
197	[38]	﴿نُكْفِرُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلُكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا﴾	النساء	31
204	[39ب]	﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾	التغابن	16
205	[40]	﴿رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُّسْلِمَةً لَكَ﴾	البقرة	128
213	[41]	﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾	النحل	124
213	[41]	﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَّعِينٍ﴾	المملك	30
217	[42]	﴿مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ﴾	المدثر	42

217	[42]	﴿فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾	الأنعام	45
218	[42]	﴿وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾	القمر	15
218	[42]	﴿فَأَخَذْتُمُ الصَّيْحَةَ﴾	الحجر	83
222	[42ب]	﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ﴾	ق	19
224	[43]	﴿إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ﴾	القصص	4

فهرس الأحاديث الشريفة

الصفحة	الورقة	الحديث
2	[ب1]	{إنكم لا تدعون أصمّاً ولا غائباً}
3	[ب1]	{نحن معاشر الأنبياء لا نورث، ما تركنا فهو صدقة}
8	[أ3]	{لقي يحيى عيسى - وهما ابنا الخالة - فقال لعيسى: ادع الله لي فأنت...}
12	[ب3]	{السريّ نمر أخرجته الله لتشرب منه}
15	[أ4]	{ألا أخبرتم أنّهم كانوا يُسمّون بأنبيائهم والصالحين قبلهم}
20	[أ5]	{يجاء بالملوت يوم القيامة فيوقف بين الجنة والنار كأنه كبش أملح}
22	[ب5]	{لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خيرٌ لك من حُمُر النعم}
27	[ب6]	{اتلو القرآن وابكوا فإن لم تبكوا فتباكوا}
29	[ب6]	{إنه أبطأ عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مرة فقال: يا جبريل...}
34	[ب7]	{إنه تبدو عُقْ من النار فتقول إني أمرت بكلّ جبار فتلتقطهم}
35	[ب7]	{من مات له ثلاثة من الولد لم تمسه النار إلا تحلة القسم}
35	[ب7]	{إذا دخل أهل الجنة الجنة قال بعضهم لبعض أليس قد وعدنا ربنا أن نرد...}
42	[أ9]	{لا أزال أشفع حتى أقول يا رب شفّعي فيمن قال لا إله إلا الله فيقول...}
42	[أ9]	{إن من أمتي رجلاً يدخل الله الجنة بشفاعته أكثر من تميم}
43	[أ9]	{من قال لا إله إلا الله محمد رسول الله كان له عند الله عهد}
45	[ب9]	{إذا أحب الله عبداً يقول لجبريل قد أحببت فلاناً فأحبه فيحبه أهل...}
46	[ب9]	{إذا أحب الله عبداً نادى جبريل إني قد أحببت فلاناً فأحبه فينادي في...}
47	[أ10]	{حم، لا ينصرون}
48	[أ10]	{كان النبي - صلى الله عليه وسلم - إذا صلى قام على رجلٍ ورفّع أخرى...}
48	[أ10]	{من أراد الله به خيراً يفقهه في الدين}
52	[ب10]	{إن لله تسعة وتسعين اسماً من أحصاها دخل الجنة}
54	[أ11]	{كان على موسى يوم كلمه ربه كساء صوفٍ وجبة صوفٍ وكُمَّة صوف...}
55	[أ11]	{من نام عن صلاةٍ أو نسيها فليصلها إذا ذكرها. قال تعالى: "أقم الصلاة...}
57	[ب11]	{من نسي صلاةً... الحديث}
58	[ب11]	{الطهور ماؤه الحلٌ ميتته}

63	[ب12]	{قوموا فالأصل لكم}
67	[ب16]	{أنا فرطكم على الحوض}
72	[ب16]	{تمسحوا بالأرض فإنها بكم برة}
82	[ب16]	{إنهم يماتون إماتة}
97	[ب19]	{من صام رمضان ثم أتبعه ستاً من شوال}
102	[أ20]	{اللهم انفعني بما علمتني وعلمني ما ينفعني وزدني علماً والحمد لله على...}
103	[ب20]	{لو وزنت أحلام بني آدم بحلم آدم لرجح حلمه...}
111	[ب21]	{الدنيا ملعونة، ملعون ما فيها إلا ذكر الله وما والاه}
124	[أ24]	{أين ربك؟ فأشارت إلى السماء، فقال إنها مؤمنة}
140	[أ27]	{أطت السماء وحق لها أن تآط}
144	[أ28]	{لإبراهيم ثلاث كذبات}
149	[ب28]	{جرح العجماء جبار}
153	[ب29]	{دعوة ذي النون إذ دعا وهو في بطن الحوت لا إله إلا أنت سبحانك...}
161	[أ31]	{إنكم محشورون إلى الله تعالى حفاة عراة غرلاً كما بدأنا أول خلق نعيده...}
173	[ب33]	{إن الحميم ليصب على رؤوسهم فتنفد الجمجمة حتى تخلص إلى جوفه...}
174	[أ34]	{لو وقع مقمع منها في الأرض ثم اجتمع الثقلان ما أقلوه من الأرض}
179	[ب34]	{أيام مني أيام أكل وشرب وذكر لله تعالى}
180	[أ35]	{عدلت شهادة الزور الإشارك بالله ثلاثاً وتلا هذه الآية}
181	[أ35]	{إنه صلى الله عليه وسلم -أهدى مائة بدنة فيها جمل لأبي جهل...}
183	[ب35]	{البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة}
191	[ب37]	{إنه صلى الله عليه وسلم -سئل عن الأنبياء فقال مائة ألف وأربعة...}
193	[ب37]	{إنه ليغان على قلبي فأستغفر الله في اليوم سبعين مرة}
204	[ب39]	{فصّلت سورة الحج بسجدين من لم يسجدتهما فلا يقرأهما}
205	[ب39]	{إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم}
206	[أ40]	{لقد أنزلت عليّ عشر آيات من أقامهن دخل الجنة ثم قال قد أفلح...}
206	[أ40]	{إن أولها وآخرها من كنوز الجنة من عمل بثلاث آيات من أولها...}
207	[أ40]	{كان يصلي رافعاً بصره إلى السماء فلما نزلت تروى بصره إلى الأرض}
207	[أ40]	{إنه صلى الله عليه وسلم -رأى رجلاً يعيث بلحيته فقال: لو خشع...}

213	[41أ]	{كان-صلى الله عليه وسلم- إذا شرب قال الحمد لله الذي جعله...}
215	[41ب]	{إني لم أخلق لهذا وإنما خلقت للحرث}
217	[42أ]	{اللهم إني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً وإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت فاغفر...}
227	[43ب]	{قالت عائشة لرسول الله-صلى الله عليه وسلم-: هو الذي يزني ويسرق..}
229	[44أ]	{اللهم اشدد وطأتك على مُضَر واجعلها عليهم سِنينَ كَسِيَّ يوسف}
234	[44ب]	{أعوذ بك من الجوع فإنه بنس الضجيع}
238	[45ب]	{إذا عاين المؤمن قالت له الملائكة نرجعك فيقول: إلى دار الهموم...}

فهرس الأعلام

الورقة	الاسم
[2] [أ6] [ب6] [أ7] [ب7] [ب19] [أ24] [27] [ب27] [ب27] [ب34] [ب40]	إبراهيم
[ب30]	ابن أبي حاتم
[أ41]	ابن أبي سرح
[ب31]	ابن الجراح
[ب30]	ابن الزبيري
[ب35]	ابن الزبير
[أ25]	ابن المنبیر
[ب37]	ابن حبان
[ب40]	ابن دقيق العيد
[أ16] [أ8]	ابن ذكوان
[ب37]	ابن راهوية
[ب1] [ب5] [ب9] [ب12] [ب15] [أ26] [ب26] [أ29] [ب31] [أ43]	ابن عامر
[أ2] [ب2] [ب7] [أ8] [أ9] [ب9] [ب11] [ب13] [ب17] [ب20] [أ23] [ب23] [ب26] [ب27] [ب29] [ب31] [أ31] [ب31] [ب33] [ب34] [أ41] [ب43] [أ45] [ب45]	ابن عباس
[ب2] [ب6] [ب10] [ب12] [ب17] [ب19] [أ20] [ب20] [ب20] [ب24] [ب2] [أ25] [ب25] [أ26] [ب28] [ب30] [ب30] [ب30] [أ31] [ب32] [ب32] [ب33] [ب33] [أ34] [ب34] [ب34] [أ36] [ب38] [أ4] [ب42] [أ46]	ابن عطية
[ب30]	ابن عدي
[ب35]	ابن عرفة
[ب3]	ابن عمر
[ب1] [ب3] [ب7] [ب9] [ب11] [ب19] [ب33] [أ37] [ب41]	ابن كثير
[ب30]	ابن مردويه
[ب7] [أ26] [ب34] [ب35] [أ44]	ابن مسعود
[ب25]	ابن هشام
[ب37]	أبو أمامة

[ب30]	أبو بكر
[أ21]	أبو بكر بن العربي
[ب25]	أبو جهل
[ب3][ب24]	أبو حاتم
[ب28][ب39]	أبو حنيفة
[أ11]	أبو الخطاب
[ب35][أ35]	أبو داود
[ب3][أ20]	أبو زرعة
[ب5]	أبو عبيدة
[أ10]	أبو علي الفارسي
[أ43][ب44]	أبو عبيد
[أ25]	أبو البقاء
[ب29]	أبو موسى الأشعري
[ب3][أ22]	أبو نعيم
[ب28]	أبو هريرة
[ب37][أ31]	أحمد بن حنبل
[أ7]	أخنون
[ب29][أ7]	إدريس
[ب6][ب21][أ32][ب41]	آدم
[ب12]	آسية بنت مزاحم
[ب29]	إسماعيل
[أ2][ب27]	إسحاق
[أ15][أ26][ب29][أ31][أ45]	الأخفش
[أ11]	الأشعري
[ب3][ب33]	البخاري
[ب35]	البيزار
[ب38]	الباقلاني
[ب10][أ11][ب29][أ46]	الترمذي

[ب30]	التعلي
[أ34]	الجحدري
[ب22]	الحجاج
[ب29]	الحاكم
[أ25][ب36][ب42]	الحوفي
[ب35][أ34][ب33][أ31][أ29][أ28][أ27][ب24][ب17][أ17] [أ46][ب45][ب42][ب42][ب37][أ36]	الزنجشيري
[ب19][أ18][ب17]	السامري
[ب25][أ20]	السدي
[ب28]	الشافعي
[أ6]	الصفافسي
[ب25]	الضحاك
[ب14][ب3]	الطبراني
[ب43][أ35]	الطبري
[ب11][ب14][أ17][أ26]	الطبي
[ب8]	العاص
[ب45]	القشيري
[أ21]	القرطبي
[أ4]	المغيرة
[ب15]	المبرد
[ب44]	النسائي
[أ15][أ10]	التحاس
[ب37][أ32][أ26]	النضر بن الحارث
[ب8]	الوليد بن المغيرة
[ب29]	الياس
[ب41]	امرئ القيس
[ب29][أ10]	أنس
[أ29]	أيوب
[أ36]	جالوت

[ب42]	جرير
[ب1]	حاتم
[ب33]	حمزة بن عبد المطلب
[ب1][أ2][ب3][ب7][أ15][أ16][أ17][أ18][ب19][ب21][أ3][أ31][أ32][أ35][ب37][ب38][أ46]	حمزة
[أ21]	حواء
[ب36]	حنظلة
[ب1][ب3][ب9][ب15][ب29][أ31][أ34][ب38][أ42]	حفص
[ب28][أ29]	داوود
[ب29]	ذو الكفل
[ب1][أ2][أ7][ب29][أ30]	زكريا
[ب41]	زهير
[ب27]	سارة
[أ2][ب28][أ29]	سليمان
[أ31]	سعيد
[ب29][أ31]	سعد بن أبي وقاص
[ب15][ب27][ب28][أ32][ب42]	سيبويه
[ب20]	سعيد بن منصور
[ب10][ب11][أ13]	شعيب
[ب36]	طالوت
[ب30][أ31]	طلحة
[ب1][ب5][ب8][أ11][أ15][ب31][أ34][أ46]	عاصم
[ب23]	عبد الله بن سلام
[ب9][أ31]	عبد الرحمن بن عوف
[ب33]	عبيدة بن الحرث
[أ9][ب24][ب30]	عزير
[ب7][ب9][أ9][أ23][ب30][ب33]	علي بن أبي طالب
[ب30][أ35][أ41]	عمر

[أ2]	عمران
[ب2][ب3][أ4][ب5][ب7][ب24][ب29][أ30][ب30][ب37]	عيسى
[أ29]	عيسى بن إسحاق
[أ43]	فرعون
[ب9][أ8]	قالون
[ب25][أ10][أ9][أ7]	قتادة
[ب23][أ24]	كعب
[ب29]	ماخير بنت ميشا
[ب39]	مالك
[ب9]	محمد بن الحنفية
[ب20]	محمد بن كعب
[ب2][أ30]	مريم
[ب33][ب37]	مسلم
[أ10]	معاوية
[ب1]	مقاتل
[أ7][ب7][ب10][أ11][ب11][ب12][ب13][أ13][ب13][أ1][ب14][أ15] [ب16][ب18][أ19][ب19][ب20][أ20][ب26][ب27][أ27][ب37][ب41]	موسى
[ب1][ب3][ب28][ب34][ب35][أ46]	نافع
[ب7][ب12][ب16][أ18][أ27]	هارون
[ب9]	ورث
[أ29]	يحيى بن سلام
[أ2][ب2][ب5][ب7][ب3]	يحيى
[أ2][أ28][ب29]	يعقوب
[ب29]	يوشع
[ب29]	يونس

فهرس القبائل والجماعات والفرق

الورقة	القبيلة/الجماعة/الفرقة
[ب22]	أردشوءه
[أ28]	الأكراد
[ب36][أ19]	الروم
[ب44][ب43][ب40][أ40][ب36][أ19]	العرب
[ب2][أ3][ب4][ب30][أ36]	النصارى
[ب5][أ20][ب24][ب33][أ36]	اليهود
[ب1][ب2][ب13][ب14][ب16][أ19][ب36][ب37][ب42][ب43]	بنو إسرائيل
[ب25]	بني عبد مناف
[ب9]	تميم
[ب19]	ثقف
[ب24]	خزاعة
[ب9]	عك
[ب13][أ19]	القط
[أ23][ب25][ب26][ب36][ب37][أ44]	قريش
[ب36]	قوم صالح
[ب36]	قوم نوح
[ب36]	قوم هود
[أ44]	مضر
[ب4]	ملكاني
[ب4]	نسطورية
[ب44]	هذيل

فهرس والأماكن والبلدان

الورقة	البلد/المكان
[ب1][ب9]	الحبشة
[ب28]	الحجاز
[ب5][أ6][أ28][أ29]	الشام
[ب41][أ6]	الطور
[أ28]	العراق
[أ23]	اليمن
[ب25]	اليمامة
[ب16]	بحر القلزم
[ب2][أ3][ب19]	بيت المقدس
[أ3]	بيت لحم
[ب39]	تبوك
[ب5][أ28]	حران
[ب23][ب36]	حضر موت
[ب36]	سدوم
[ب41]	سيناء
[أ28][ب28][ب41][ب43]	فلسطين
[ب5]	كوثا
[أ6]	مدین
[ب41][أ28]	مصر
[أ6][أ28][ب31][ب34][أ36][ب36]	مكة
[ب28]	نجد
[أ20]	نجران

فهرس المراجع والمصادر

القرآن الكريم.

ابن أبي يعلى، طبقات الحنابلة، تحقيق محمد الفقي، ط1، بيروت: دار المعرفة، 1986.

ابن الجزري، شمس الدين، النشر في القراءات العشر، تحقيق عليّ الضباع، ط1، بيروت: المطبعة التجارية.

ابن الخطيب، لسان الدين، الإحاطة في أخبار غرناطة، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية، 1424هـ.

ابن السّلال، عبد الوهاب بن يوسف، طبقات القراء السبعة وذكر مناقبهم وقراءاتهم، ط1، بيروت: المكتبة العصرية،

2003.

ابن الصلاح، تقي الدين، طبقات الفقهاء الشافعية، ط1، بيروت: دار البشائر، 1992.

ابن العربي، محمد بن عبد الله، أحكام القرآن، ط3، بيروت: دار الكتب العلمية، 2003.

ابن القيسراني، أبو الفضل، تذكرة الحفاظ، تحقيق حمدي السلفي، ط1، الرياض: دار الصميعي، 1994.

ابن حبان، محمد بن حبان، صحيح ابن حبان، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، ط2، بيروت: مؤسسة الرسالة، 1993.

ابن حجة الأموي، خزانة الأدب وغاية الأرب، تحقيق عصام شقيو، ط2، بيروت: مكتبة الهلال، 2004.

ابن حجر العسقلاني، المطالب العالمة بزوائد المسانيد الثمانية، ط1، السعودية: دار العاصمة، 1419هـ.

ابن حجر العسقلاني، فتح الباري شرح صحيح البخاري، ط1، بيروت: دار المعرفة، 1379هـ.

ابن خلكان، وفيات الأعيان، ط1، بيروت: دار صادر، 1994.

ابن سعد، الطبقات الكبرى، تحقيق: إحسان عباس، ط1، بيروت: دار صادر، 1968م.

ابن شاهين، عمر بن أحمد، تاريخ أسماء الثقات، ط1، الكويت: الدار السلفية، 1984.

ابن عطية، عبد الحق بن غالب، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية، 1422هـ.

ابن علان، محمد بن علي الصديقي، الذخر والعدّة في شرح البردة، دراسة وتحقيق د. أحمد طوران أرسلان، منشورات

وقف الإلهيات بجامعة مرمرة، إسطنبول، 1999.

ابن علان، محمد بن علي الصديقي، دليل الفالحين لطرق رياض الصالحين، ط4، بيروت: دار المعرفة، 2004.

ابن ماجه، القزويني، سنن ابن ماجه، تحقيق شعيب الأرنؤوط، ط1، دار الرسالة العالمية، 2009.

ابن ماجه، محمد بن يزيد القزويني، سنن ابن ماجه، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، ط1، بيروت: دار إحياء الكتب العربية.

ابن مالك، جمال الدين، تسهيل الفوائد وتكميل المقاصد، تحقيق محمد كامل بركات، بيروت: دار الكتاب العربي، 1967.

ابن مالك، جمال الدين، شرح الكافية الشافية، تحقيق عبد المنعم هريدي، ط1، مكة المكرمة: جامعة أم القرى.

ابن منظور، جمال الدين، لسان العرب، ط3، بيروت: دار صادر، 1414هـ.

أبو الحسن البصري، الحماسة البصرية، تحقيق مختار الدين أحمد، ط1، بيروت: عالم الكتب، 1988.

أبو السعود العمادي، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، ط1، بيروت: دار إحياء التراث العربي.

أبو حيان، محمد بن يوسف التوحيدي، البحر الخيط في التفسير، تحقيق محمد جميل، ط1، بيروت: دار الفكر، 1420هـ.

أبو داود، سليمان بن الأشعث، سنن أبي داود، تحقيق: محمد عبد الحميد، ط1، بيروت: المكتبة العصرية.

أبو نعيم الأصفهاني، حلية الأولياء، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية، 1409هـ.

الآجري، أبو بكر، الشريعة، تحقيق عبد الله الدميجي، ط2، الرياض: دار الوطن، 1999.

أحمد بن حنبل، المسند، تحقيق شعيب الأرنؤوط، ط1، بيروت: مؤسسة الرسالة، 2001.

أحمد بن فارس، الصحاح في فقه العربية، ط1، بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1997.

الأدنة، أحمد بن محمد، طبقات المفسرين، ط1، السعودية: مكتبة العلوم والحكم.

الأشعري، أبو الحسن، الإبانة عن أصول الديانة، ط1، القاهرة: دار الأنصار، 1397هـ.

الألباني، ناصر الدين، إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل، ط2، بيروت: المكتبة الإسلامي، 1985.

الأمير، محمد بن محمد، حاشية الأمير على مغني اللبيب عن كتب الأعراب لابن هشام، ط1، القاهرة: مطبعة مصر.

- الأنباري، كمال الدين، نزهة الألباء في طبقات الأدباء، تحقيق إبراهيم السامرائي، ط3، الأردن: مكتبة المنار، 1985.
- آيدوز، د. داود، نكت القرآن لقصّاب محمد بن علي الكرخي، دراسة وتحقيق، رسالة دكتوراه، إستانبول، 1992.
- الباي الحلبي، نهر الذهب في تاريخ حلب، ط2، حلب: دار القلم، 1419هـ.
- البتلوني، شاعر، نفخ الأزهار في منتجات الأشعار، ط3، بيروت: المطبعة الأدبية.
- البخاري، محمد بن إسماعيل، الجامع الصحيح، ط1، بيروت: دار طوق النجاة، 1422هـ.
- البزّار، مسند البزار المعروف بالبحر الزخار، ط1، المدينة المنورة: مكتبة العلوم والحكم، 2009.
- البغدادى، أبو بكر، تاريخ بغداد، تحقيق بشار معروف، ط1، بيروت: دار الغرب الإسلامي، 2002.
- البيضاوي، ناصر الدين، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، ط1، بيروت: دار إحياء التراث، 1418هـ.
- البيهقي، أحمد بن الحسين، البعث والنشور، تحقيق عامر أحمد حيدر، ط1، بيروت: مركز الخدمات الثقافية، 1986.
- الترمذي، محمد بن عيسى، سنن الترمذي، تحقيق أحمد شاعر، ط2، مصر: مطبعة الباي الحلبي، 1975.
- النعلي، أبو إسحاق، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، ط1، بيروت: دار إحياء التراث العربي، 2002.
- الحاكم النيسابوري، المستدرک على الصحيحين، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية، 1990.
- الحميدي، محمد بن فتوح، جذوة المقتبس في ذكر ولاية الأندلس، ط1، القاهرة: الدار المصرية للتأليف، 1966.
- الحميري، محمد بن عبد الله، الروض المعطار في خير الأقطار، تحقيق إحسان عباس، ط2، بيروت: مؤسسة ناصر للثقافة، 1980.
- الداوودي، شمس الدين محمد بن علي، طبقات المفسرين، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية.
- الذهبي، شمس الدين، تلخيص المستدرک، ط1، الهند: دائرة المعارف النظامية، 1340هـ.
- الذهبي، شمس الدين، سير أعلام النبلاء، ط3، بيروت: مؤسسة الرسالة، 1985.
- الرازي. فخر الدين، مفاتيح الغيب، ط3، بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1420هـ.
- الزجاج، أبو إسحاق، معاني القرآن وإعرابه، تحقيق عبد الجليل شليبي، ط1، بيروت: عالم الكتب، 1988.
- الزركلي، خير الدين، الأعلام، ط5، بيروت: دار العلم للملايين، 2002.

- الزنجشري، محمود بن عمرو، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، ط3، بيروت: دار الكتاب العربي، 1407هـ.
- الزبيدي، محمد بن محمد الحسيني المرتضى، تاج العروس، مجموعة من المحققين، ط1، بيروت: دار الهداية.
- الزبلي، جمال الدين، تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشاف للزنجشري، تحقيق، عبد الله السعد، ط1، الرياض: دار ابن خزيمة، 1414هـ.
- الساعدي اليميني، صفى الدين أحمد بن عبد الله، خلاصة تذهيب تهذيب الكمال، تحقيق عبد الفتاح أبو غدة، ط5، بيروت: دار البشائر، 1416هـ.
- السمين الحلبي، أبو العباس، الدر المصون في علوم الكتاب المكنون، تحقيق أحمد الخراط، ط1، دمشق: دار القلم.
- سيبويه، عمرو بن عثمان، الكتاب، تحقيق عبد السلام هارون، ط3، القاهرة: مكتبة الخانجي، 1988.
- السيوطي، جلال الدين، الدر المنثور في التفسير المأثور، ط1، بيروت: دار الفكر.
- السيوطي، جلال الدين، بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة، تحقيق محمد أبو الفضل، ط1، صيدا: المكتبة العصرية.
- السيوطي، ذيل طبقات الحفاظ للذهبي، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية، 1403هـ.
- السيوطي، طبقات المفسرين، تحقيق علي عمر، ط1، القاهرة: مكتبة وهبة، 1396هـ.
- الشافعي، محمد بن إدريس، الأم، ط1، بيروت: دار المعرفة، 1990.
- شوقي ضيف، تاريخ الأدب العربي العصر الجاهلي، ط1، بيروت: دار المعارف.
- الشيرازي، أبو إسحاق، طبقات الفقهاء، تحقيق: إحسان عباس، ط1، بيروت: دار الرائد العربي، 1970.
- الصبان، محمد بن علي، حاشية الصبان على شرح الأشثوني لألفية ابن مالك، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية، 1997.
- الصنعاني، عبد الرزاق، المصنّف، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، ط2، بيروت: المكتب الإسلامي، 1403هـ.
- الطبراني، أبو القاسم، الروض الداني (المعجم الصغير)، تحقيق محمد شكور أمير، ط1، عمان: دار عمار، 1985.
- الطبراني، أبو القاسم، المعجم الأوسط، تحقيق: طارق عوض الله، ط1، القاهرة: دار الحرمين.

- الطبراني، أبو القاسم، المعجم الكبير، تحقيق: حمدي السلفي، ط2، القاهرة، مكتبة ابن تيمية، 1994.
- الطبراني، أبو القاسم، كتاب الدعاء، تحقيق: محمد سعيد البخاري، ط1، بيروت: دار البشائر الإسلامية، 1987.
- الطبري، محمد بن جرير، جامع البيان، تحقيق أحمد محمد شاكر، ط1، بيروت: مؤسسة الرسالة، 2000.
- الطحاوي، أبو جعفر، شرح مشكل الآثار، تحقيق شعيب الأرنؤوط، ط1، بيروت: مؤسسة الرسالة، 1415هـ.
- العمدة في إعراب البردة، مؤلف مجهول، تحقيق محمد علي سلطاني، ط1، دمشق: دار اليمامة للطباعة، 1423هـ.
- القرطبي، أبو عبد الله، الاستذكار، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية، 2000.
- القرطبي، أبو عبد الله، الجامع لأحكام القرآن، تحقيق أحمد البردوني، ط2، القاهرة: دار الكتب المصرية، 1964.
- القضاعي، محمد بن سلامة، مسند الشهاب، تحقيق حمدي السلفي، ط2، بيروت: مؤسسة الرسالة، 1986.
- القيسي، الحسن بن عبد الله، إيضاح شواهد الإيضاح، تحقيق محمد بن حمود الدعجاني، ط1، بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1987.
- كحالة، عمر بن رضا، معجم المؤلفين، ط1، بيروت: دار إحياء التراث العربي.
- مالك بن أنس، الموطأ، ط1، بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1985.
- الماوردي، أبو الحسن، النكت والعيون، تحقيق ابن عبد المقصود، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية.
- المتقي الهندي، كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال، ط5، بيروت: مؤسسة الرسالة، 1981.
- الختي، محمد أمين فضل الله، خلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي عشر، ط1، بيروت: دار صادر.
- محمد بن شاكر، فوات الوفيات، تحقيق إحسان عباس، ط1، بيروت: دار صادر، 1974.
- محمد محيسن، معجم حفاظ القرآن عبر التاريخ، ط1، بيروت: دار الجيل، 1992.
- مسلم بن الحجاج، المسند الصحيح، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، بيروت: دار إحياء التراث العربي.
- المصطاوي، عبد الرحمن، ديوان امرئ القيس، ط2، بيروت: دار المعرفة، 2004.
- المقدسي، ضياء الدين، الأحاديث المختارة مما لم يخرج البخاري ومسلم في صحيحهما، ط3، بيروت: 2000.

مكي بن أبي طالب، الهداية إلى بلوغ النهاية في علم معاني القرآن وتفسيره وأحكامه، ط1، الشارقة: جامعة الشارقة،

2008.

مؤسسة آل البيت، الفهرس الشامل للتراث العربي الإسلامي، الأردن، تفسير القرآن وعلومه.

النسائي، أحمد بن شعيب، المجتبى من السنن (السنن الصغرى للنسائي)، تحقيق: عبد الفتاح أبو غدة، ط2، حلب:

مكتبة المطبوعات الإسلامية، 1986.

الهيثمي، أبو الحسن نور الدين، كشف الأستار عن زوائد البزار، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي، ط1، بيروت: مؤسسة

الرسالة، 1979.

الهيثمي، أبو الحسن نور الدين، مجمع الزوائد، ط1، القاهرة: مكتبة القدسي، 1994.

الواحدي، أبو الحسن، أسباب النزول، تحقيق: كمال بسيوني زغلول، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية، 1411هـ.

وزارة الأوقاف الكويتية، تاريخ القراء العشرة وروايتهم وتواتر قراءاتهم، ط1، الكويت: 1989.

اليعمرى، برهان الدين، الديباج المذهب في معرفة أعيان علماء المذهب، تحقيق الأحمدي أبو النور، ط1، القاهرة: دار

التراث.

فهرس الموضوعات

أ	المقدمة
ج	أهمية هذا البحث
د	منهجي في البحث
هـ	الإشارات والمختصرات التي استخدمتها في البحث
و	شكر وتقدير
ز	ترجمة مختصرة للإمام محمد بن علان الصديقي
ي	نماذج من المخطوط
1	سورة مريم
50	سورة طه
120	سورة الأنبياء
171	سورة الحج
214	سورة المؤمنون
254	الخاتمة
258	الفهارس
259	فهرس الآيات القرآنية
280	فهرس الأحاديث الشريفة
283	فهرس الأعلام
288	فهرس القبائل والجماعات والفرق
289	فهرس الأماكن والبلدان
290	فهرس المراجع والمصادر